

أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ

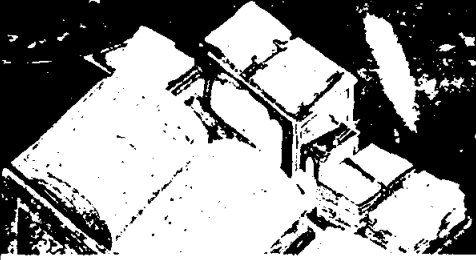
حَقْمِي دَسْتَاوِز
فِي نَائِدِ
تَارِيحِي دَسْتَاوِز
وَفِي رَدِّ
حَقْمِي دَسْتَاوِز

عَالِمِي مَجْلِسِ تَحْفِظِ اسْلَامِك



اليس منكم رجل الرشيد

حقیقی دستاویز
فی نائید
تاریخی دستاویز
فی رد
حقیقی دستاویز



ناشر
حصه التحقيقات اسلامي
پشاور

| | | |
|------------------------------|-------|---------------|
| حقیقی دستاویز | | نام کتاب |
| مولانا ابوالحسنین ہزاروی | | مصنف |
| حضار تحقیقات اسلامی، پاکستان | | ناشر |
| گیارہ سو (1100) | | تعداد |
| hizara313@gmail.com | | ای میل ایڈریس |

فہرست

- 1 * انتساب
- 2 * پیش لفظ
- 6 * کچھ تاریخی دستاویز کے بارے میں
- 7 * 1992 کا اجلاس جس میں شیعہ مجتہد کا جھوٹ پکڑا گیا
- 8 * ہمارا مقدمہ آپ کی عدالت میں
- 9 * تحقیقی دستاویز کی الٹی گنگا
- 11 * شیعہ دستاویز کی بوکھلاہٹ اور تاریخی دستاویز کے تاریخی براہین
- 11 * شیعہ ملت کا روپ اور اُن کا گمراہ کن پروپیگنڈا
- 12 * اہل السنہ والجماعہ ہر گندے عقیدے سے بے زار ہے
- 12 * ”وضاحت“ کی وضاحت
- 15 * چیلنج کی حقیقت: ایک اور دھوکہ
- 17 * اجلاس کی کارروائی پر اعتراض عقل دشمنی کا منہ بولتا ثبوت
- 18 * چیلنج کی حقیقت واضح کرنے کا داویلا اور حواس باختی کے نظارے
- 23 * شیعوں کا تاریخی پس منظر
- 24 * تقیہ بازوں کی شاطرانہ چال
- 26 * شیعہ قوم کا مقدس نظریہ
- 30 * اتحاد و وحدت کا داویلا اور شیعہ کا بھیانک کردار
- 30 * شیعیت کا تعارف یعنی ریت کی بنیاد پر خیالی عمارت کا وجود
- 32 * ابن سبائے کے باریبین شیعہ دستاویز کا داویلا
- 33 * قرآن کی روشنی عنوان کے تحت شیعہ کی اندھیر نگری
- 35 * تحقیقی دستاویز والوں کی دیانت

- 36 ❀ شیعہ کے معنی والی تفسیر
- 37 ❀ حدیث کے عنوان سے شیعہ کا پیش کردہ تعارف اور اس کا جواب
- 41 ❀ خیر البریہ کا درست مفہوم اور صحیح تفسیر
- 43 ❀ صواعق محرقة، والی روایات کا جواب
- 45 ❀ تحفہ اثنا عشریہ کا حوالہ اور اس کا جواب
- 46 ❀ شیعہ قرآنی آیات میں تصویر کا حقیقی نقشہ
- 49 ❀ اپنے ائمہ کے ارشادات کی روشنی میں
- 50 ❀ شیعہ تاریخ ساز کردار کی حقیقت
- 52 ❀ ملت تشیع اور اتحاد وحدت
- 53 ❀ تحقیقی دستاویز کی رپورٹیں
- 54 ❀ علمی جائزے کا حقیقی جائزہ
- 54 ❀ قرآن پاک سے اہلسنت والجماعت کا والہانہ لگاؤ
- 59 ❀ فتویٰ فروش ملا اور شیعہ
- 60 ❀ عقیدہ تحریف میں شیعیت کا واحد سہارا
- 61 ❀ شیعہ کے چار یاروں کا شاخ نازک پر آشیانہ
- 63 ❀ شیعہ حضرات کے مختلف حربے
- 65 ❀ قرآن پاک کے نسخے ضبط
- 66 ❀ ایران کے شائع کردہ قرآن پر حکومت پاکستان نے پابندی لگا دی
- 67 ❀ عدم تحریف قرآن کا عقیدہ اور شیعہ کا دوغلا پن
- 68 ❀ ائمہ کرام اور قرآن
- 69 ❀ اہل سنت کی تائیدات اور اس کی حقیقت
- 70 ❀ وطن عزیز کے پاسبانوں کو دعوت انصاف
- 72 ❀ الہی لگا
- 72 ❀ شیعہ الزام اور اس کی حقیقت
- 77 ❀ عقیدہ قرآن پر فریقین کے عقائد کا موازنہ
- 77 ❀ فضائل صحابہ اور شیعیت

- 79 کیا صحابہ کرام کا احترام کوئی اہم مسئلہ نہیں؟ تاریخ کا پس منظر ❀
- 80 دشمنان اسلام کا خطرناک حربہ ❀
- 80 اسلام دشمن پالیسی کا سخت وار ❀
- 80 عدالت کا نظام انصاف ❀
- 81 اسلام کا دعویٰ ❀
- 82 دعویٰ پر شہادت ❀
- 83 گواہوں کے خلاف الزامات ❀
- 93 اہلیت رسول ﷺ کا گواہ ہونا ❀
- 93 ایک غلطی کا ازالہ ❀
- 94 اعداء صحابہ کا حکم ❀
- 94 تحقیقی دستاویز والوں کا تعارف ❀
- 95 صحابہ کرام محبوب کائنات ﷺ کی نظر میں ❀
- 97 کچھ نواب صاحب کے بارے میں ❀
- 98 تضاد بیانی کی حد ❀
- 98 شبہ کا علمی ازالہ یا جہالت و دھوکہ بازی ❀
- 100 اس روایت کی توثیق ❀
- 100 احادیث رسول ﷺ کے ذریعے دھوکہ ❀
- 101 صحابی کا لغوی و اصطلاحی معنی ❀
- 102 لفظ صاحب سے دھوکہ بازی کا گرم بازار ❀
- 103 امام بخاری کی نظر میں حدیث کا ترجمہ حدیث سے ❀
- 103 اصحاب رسول ﷺ کے بارے میں حیدر کرار کا ارشاد ❀
- 104 حضرت جعفر صادقؑ کی وصیت ❀
- 104 بدعات کی وعیدات صحابہ کرام کے لیے نہیں ہیں ❀
- 105 صحابہ کرام وہ ہیں جنہیں آپ محبت کے ساتھ دیکھنا چاہتے تھے ❀
- 105 وہ جن کو آپ دیکھنا پسند نہیں کرتے تھے ❀
- 106 شیعہ کی محاکمانہ نظر پر ایک نظر ❀

- 107 ❀ محاکمہ نگاری کی خیانت اور تقیہ بازی
- 111 ❀ تیسرا اعتراض عقیدہ امامت
- 112 ❀ شیعہ کے نزدیک امام کی خصوصیات
- 114 ❀ شیعہ کا انکار ختم نبوت
- 114 ❀ اعتراض پر جواب کی ناکام کوشش اور آزاد خیالوں کی تائید
- 115 ❀ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ
- 116 ❀ ”تقیہ“ شیعہ قوم کا مرغوب عمل اور مشکل وقت کا بہترین مددگار
- 116 ❀ (1) تقیہ دراصل حضرت حیدر کرار کی تکذیب ہے
- 117 ❀ (2) تقیہ اور شجاعت علی دو متضاد نظریے
- 119 ❀ (3) شہادت حسین اور تقیہ
- 120 ❀ (4) تقیہ کتاب اللہ کی نظر میں
- 122 ❀ (5) انبیاء کرام اور تقیہ
- 123 ❀ حضرت ابراہیم کا توریہ اور شیعوں کا تقیہ
- 124 ❀ تقیہ کی ایک اور دلیل
- 125 ❀ تقیہ نہ انبیاء نے کیا اور نہ تبعین انبیاء نے
- 127 ❀ اگر اظہار حق ممکن نہ ہو تو ہجرت واجب ہے
- 127 ❀ (6) فضائل صبر اور تقیہ
- 129 ❀ ایک شیعہ مجتہد کا تقیہ پر اظہار خیال
- 132 ❀ چوتھے اعتراض و جواب میں قلم کاروں کی عیاری
- 133 ❀ تقیہ کی یہ تعریف محض انبیاء اور ائمہ کی توہین کے لیے گھڑی گئی
- 134 ❀ امام رازی کے اصول پر سینہ زوری
- 135 ❀ شیعہ دستاویز کی دوسری دلیل اور اس کا جواب
- 136 ❀ سورۃ بقرہ کی آیت نمبر 173 اضطراری حکم سے استدلال
- 137 ❀ ارباب عقل کو دعوت فکر
- 137 ❀ کرم فرماؤں کا سورۃ نحل کی آیت نمبر 106 سے استدلال
- 140 ❀ قاضی بیضاوی اور صاحب معالم التشریح کا حوالہ

- 140 امام رازی کی تفسیر کبیر کا سہارا ❀
- 141 سورۃ ال عمران کی آیت نمبر 28 سے استدلال ❀
- 142 مفسرین کے حوالے اور شیعوں کا تقیہ ❀
- 143 لفظ کے لغوی اور اصطلاحی معنی اور کرم فرماؤں کا تصرف ❀
- 144 تقاة کا معنی ❀
- 144 مفسرین کی مراد ❀
- 145 تفسیر کبیر میں تقیہ کا لفظ ❀
- 145 تقیہ کے ثبوت میں تیسری آیت اور اس کا جواب ❀
- 147 تفسیر کبیر کا حوالہ اور صدیقین کی تعداد ❀
- 149 تقیہ اور اکراہ میں فرق ❀
- 155 متعہ پر گوہر فشانی اور اس کا جواب ❀
- 155 شیخ جیلانی کا فتویٰ اور متعہ و تقیہ ❀
- 156 فہما استمتعتمہ کا قرآنی ارشاد اور متعہ ❀
- 157 مفسرین کے مختصر اقوال ❀
- 158 کرم فرماؤں کی ضد ❀
- 159 متعہ اور تفسیر مظہری ❀
- 161 تفسیر بیضاوی ❀
- 162 احادیث اور متعہ ❀
- 162 مجاہد علیؓ اور متعہ ❀
- 162 دوسری روایت ❀
- 163 تابعین کا فتویٰ تفسیر مظہری میں ❀
- 164 موطا امام مالک کا حوالہ ❀
- 164 فتح الباری کا حوالہ تفسیر مظہری کے ضمن میں ❀
- 165 متعہ اور موودوی ❀
- 165 موودوی صاحب کا ارشاد ❀
- 166 موودوی کا سہارا بھی رافضی عمارت کو گرانے سے نہیں بچا سکا ❀

- 166 * خلاصہ بحث
- 167 * حیدر کرار کا فرمان متعہ حرام ہے
- 167 * ”متعہ“ غیرت انسانی پر بدنامی داغ
- 168 * متعہ شیعہ مصنف کی نظر میں
- 168 * شیعہ فقہاء
- 170 * شیعہ دستاویز کی شبہات کے نام سے عیاری
- 170 * وطن عزیز میں پائیدار قیام امن کیلئے اکابرین اہل سنت کی کوششیں
- 171 * ناموس صحابہ و اہلبیتؑ بل کی شیعہ مخالفت کیوں؟
- 171 * اصل بات
- 172 * پہلا شبہ کا جواب اور 28 ستمبر 1991 کا اجلاس
- 173 * ارباب اقتدار کیلئے لمحہ فکریہ
- 173 * پہلے جواب میں کرم فرماؤں کی فریب کاریاں
- 175 * 2- مسند احمد کی روایت
- 176 * حدیث پر جبر
- 177 * اللہ تعالیٰ کی طرف سے براہ راست سزا
- 177 * نمبر 3 عمار بن یاسر اور خالد بن ولید کا مکالمہ
- 178 * سزا دینے کا مقصد
- 178 * صحابی رسول ﷺ کی دیانت اور شیعوں کی خیانت
- 179 * ابو ہریرہ سلمیٰ کی روایت سے دھوکہ دینے کی کوشش
- 180 * حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت آبان کا باہمی مکالمہ اور اس کی اصل حقیقت
- 181 * حضرت امیر معاویہ کی توہین اور ان کا مدبرانہ فیصلہ
- 183 * اکابرین امت کی تصریحات اور شیعہ دستاویز والوں کے ہاتھوں کی صفائی
- 184 * امام مالک کا فتویٰ اور الصارم المسلمول
- 185 * امام نووی الشافعی
- 186 * ملا علی قاری کا حوالہ
- 186 * شرح فقہ اکبر اور سب صحابہ

- 187 علامہ ابن حجر الہی کا حوالہ ❀
- 187 علامہ علاؤ الدین لکھنوی ❀
- 187 علامہ عبدالحی لکھنوی ❀
- 188 مولانا رفیق اثری اور ملک غلام علی کا سہارا ❀
- 188 شبہ اول پر مکاری کا آخری پاٹ ❀
- 188 1- قرآن پاک ❀
- 189 ارشادات خاتم المرسلین ﷺ ❀
- 191 تیسرا جھوٹ ❀
- 192 فقہا کرام اور گستاخی رسول کی سزا ❀
- 193 گستاخی صحابہ پر حیدر کرار کا طرز عمل ❀
- 194 صحابہ کی آپس میں گفتگو پر آپ ﷺ کا طرز عمل ❀
- 194 گستاخی صحابہ پر روافض کا غلط نظریہ ❀
- 194 حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مثال ❀
- 195 روافض کا دھوکہ اور اکابرین امت کے اصول ❀
- 196 دوسرا شبہ اور صدیقہ کائنات پر زبان درازی ❀
- 199 تحقیقی دستاویز کے مجہول الزامات ❀
- 199 ترجمہ میں تلخیص ❀
- 202 محبت ازواج کی خدائی شہادت ❀
- 202 اللہ تعالیٰ کی طرف سے درگزر ❀
- 202 3- سیدہ پر تیسرا اعتراض اور اس کا جواب ❀
- 204 رونے کے اسباب ایک جیسے نہیں ❀
- 205 کیا صحابہ کرام نے اپنی امی کے خلاف جنگ لڑی؟ ❀
- 206 رافضی بخاری کی کس بات سے چونک اٹھے ❀
- 207 فتنوں کے اٹھنے کی جگہ مشرق ہے - ❀
- 207 سیدہ عائشہؓ پر تہمت لگانے کا الزام کس پر ہے ❀
- 211 اکابرین امت کا متفقہ فیصلہ ❀

- 213 ❀ خلافتِ شیعین پر روافض کا اوویلا
- 214 ❀ حضرت علیؑ کا صدیق اکبرؑ کی بیعت کرنا
- 217 ❀ فوائد روایت
- 217 ❀ عبارات نقل کرنے میں روافض کی خیانت
- 221 ❀ ایک وضاحت
- 222 ❀ حضرت علیؑ بن طالب کے انکار خلافت صدیقی پر روافض کی طبع آزمائی
- 224 ❀ ضروری گزارش
- 224 ❀ ابوسفیان اور خلافت صدیقی
- 227 ❀ ابوسفیانؑ والی مذکورہ روایات کے فوائد
- 227 ❀ دیگر صحابہؓ اور خلافت صدیقیؑ
- 230 ❀ حضرت علیؑ کیلئے آستین کے سانپ
- 231 ❀ اہل سنت والجماعت اور حیدر کرارؑ
- 232 ❀ حضرت علیؑ اور خلافت صدیق اکبرؑ
- 232 ❀ صحابہ کرامؓ نے صدیق اکبرؑ کی بیعت کر لی تھی
- 233 ❀ مسئلہ خلافت شیعہ مجتہد کی نظر میں
- 235 ❀ (د) خلفاء راشدین کے متعلق امام علیؑ کے اقوال
- 238 ❀ اصلاحی تجاویز
- 242 ❀ مجموعہ فتاویٰ کا انکار خلافت کے بارے میں فتویٰ اور اس کی حقیقت
- 242 ❀ مجموعہ فتاویٰ کے بارے میں گزارش
- 245 ❀ کیا تمام اہل قبلہ مسلمان ہیں؟
- 246 ❀ اہل قبلہ کافر نہیں وہ کون ہیں؟
- 247 ❀ غالی بہر صورت کافر ہے
- 247 ❀ اجماع صحابہؓ حجت قطعی ہے
- 248 ❀ لا نکفر اهل القبلة کی حقیقت
- 248 ❀ خلاصہ کلام
- 249 ❀ خلافت راشدہ کی تقسیم کا جھوٹا الزام

- 251 چوتھا شبہ ❀
- 255 پانچواں فریب اور وطن عزیز میں اکثریتی آبادی مذہب ❀
- 260 چھٹا شبہ اور ابن سباء ❀
- 261 تصویر کا دوسرا رخ ❀
- 262 ابن سباء کے انکار کی بنیاد ❀
- 263 انکار ابن سباء پر صاحب رحماء بینہم کا تبصرہ ❀
- 264 ساتویں شبہ کا جواب ❀
- 267 اکابرین اہل سنت والجماعت کے فتاویٰ جات اور کرم فرماؤں کی شاطرانہ چال ❀
- 268 رافضیت اور اسلام ❀
- 269 روافض علمائے اسلام کی نظر میں ❀
- 273 شیعہ علماء دیوبند کی نظر میں (عیاری کا نیا باب) ❀
- 275 علامہ وحید الزمان کا فتویٰ ❀
- 276 قائد احرار مظہر علی اظہر اور روافض ❀
- 276 شیعہ سنی بھائی بھائی بن گئے ❀
- 277 مفتی اعظم دیوبند کا فتویٰ اور روافض ❀
- 281 عصر حاضر کے ادیبوں اور قلم کاروں کے فتاویٰ ❀
- 282 شیعہ دستاویز کی اندھیر نگری اور اس کی جھلک ❀
- 284 عبارات اکابر اور روافض کی ہٹ دھرمی ❀
- 286 خواب اور عقیدہ ❀
- 287 عقائد خواب کی باتوں سے نہیں بنتے ❀
- 287 خوابوں کی حقیقت ❀
- 290 قبر پر قبہ گنبد وغیرہ بنانا ❀
- 291 مٹی میں ملنے کا قصہ ❀
- 292 مختار کا معنی ❀
- 293 حضور ﷺ کو بڑا بھائی کہنا ❀
- 294 آغ ”بھائی“ کا استعمال قرآن کریم میں ❀

- 295 نماز میں وسوسہ کا علاج ❀
- 299 12- ختم نبوت کا مسئلہ ❀
- 299 مسئلہ ختم نبوت اور حضرت نانوتویؒ ❀
- 301 13- عالم الغیب کا مسئلہ ❀
- 302 14- علم کی بحث ❀
- 304 15- مرثیہ گنگوہی کا شعر ❀
- 306 خواب اور حضرت تھانویؒ ❀
- 309 18- غم حسین کا مسئلہ ❀
- 309 19- سبیل وغیرہ لگانا ❀
- 311 کارخانہ کائنات کا مالک کون ❀
- 314 ضروری گذارش ❀
- 320 چند ضروری معروضات ❀
- 322 **باب اول** ❀
- 322 عقیدہ توحید ❀
- 328 پانچواں الزام اور اس کا جواب ❀
- 328 اللہ تعالیٰ کا جہنم کو چپ کروادینا ❀
- 329 افتراء: آدمی زنا اللہ کی طرف سے کرتا ہے ❀
- 331 افتراء: اللہ تعالیٰ کرسی پر بیٹھے گا تو کرسی کجاوہ کی طرح چڑھائے گی ❀
- 332 افتراء: اللہ تعالیٰ کو روبرو بالمشافہ دیکھا ❀
- 333 افتراء: اللہ تعالیٰ کرسی پر رسول اللہ کے روبرو بیٹھے گا ❀
- 334 **دوسرا باب** ❀
- 334 عقیدہ رسالت ❀
- 334 توہین پیغمبر اسلام و دیگر انبیاء ❀
- 334 افتراء: نبی کریم ﷺ کا فر اور گمراہ تھے ❀
- 335 افتراء: نبی اکرمؐ بحالت روزہ حضرت عائشہؓ سے بوس و کنار کرتے اور انکی زبان چوستے تھے ❀
- 336 افتراء: حضرت رسول اکرم ﷺ جناب عائشہؓ کو مسجد میں حبشیوں کا تاج دکھاتے تھے ❀

- 338 افتراء: انبیاء کی قبور سے جو آوازیں آئیں وہ شیطان کی چالیں تھیں
- 339 افتراء: شیطان نے رسول اللہ ﷺ کی زبان پر بتوں کی تعریف جاری کر دی
- 343 افتراء: نبی کریم ﷺ کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے
- 344 افتراء: حضرت ابو بکرؓ پیغمبر اسلام سے بڑے عالم تھے
- 345 افتراء: رسول پاک نماز میں آیتیں پڑھنا بھول گئے
- 346 افتراء: رسول خدا نے ایک نامحرم عورت سے کہا کہ اپنے آپ کو میرے حوالے کر دو
- 347 افتراء: رسول اللہ ﷺ کے گھر میں شیطانی ساز بجائے جاتے تھے
- 349 افتراء: رسول پاک کا سینہ چاک کر کے ایمان سے بھر دیا گیا
- 350 افتراء: رسول اکرم ﷺ نے بھول کر چار رکعتی نماز دو رکعت پڑھادی
- 351 افتراء: پیغمبر اسلام کی قبر ایک بت ہے
- 352 افتراء: نبی کریم ﷺ نے مسجد میں شراب نوش فرمائی
- 352 افتراء: قبر نبی پر صلوة و سلام کرنا شریعت میں ممنوع ہے
- 353 افتراء: رسول پاک دوران نماز بچوں کو اٹھاتے اور بٹھاتے تھے
- 354 افتراء: نبی اکرم کے علم غیب کو مجنون اور چوپایوں کے علم سے تشبیہ
- 354 افتراء: دیوبندی علماء نبی اکرم کے استاد ہیں
- 355 افتراء: نبی اکرم ﷺ کا نہیں بلکہ شیطان کا علم ثابت ہے
- 356 افتراء: نبی اکرم ﷺ کے بعد بھی کوئی نبی آسکتا ہے
- 356 افتراء: شیطان نبی پاک ﷺ کی شکل میں آکر مدد کرتا ہے
- 357 افتراء: نماز میں حضور ﷺ کا خیال گدھے کے خیال سے بدتر ہے
- 358 افتراء: قبر نبی ﷺ کے قریب دُعا مانگنا بدعت ہے
- 358 افتراء: نبی پاک نے بغیر عدت کے نکاح پڑھ دیا
- 359 افتراء: سرور کائنات ﷺ سے زیادہ ایک لاشی فائدہ مند ہے
- 360 افتراء: شیطان رسول پاک سے نہیں حضرت عمر سے ڈرتا ہے
- 361 افتراء: رحمۃ للعالمین رسول اللہ ﷺ کی صفت خاصہ نہیں ہے
- 362 افتراء: نبی اکرم کے والدین جہنمی ہیں دُعا مغفرت کی بھی اجازت نہیں دی گئی۔
- 363 افتراء: انبیاء کرام خطا کار اور گنہگار ہیں

- 364 افتراء: حضرت ابراہیمؑ نے تین جھوٹ بولے ہیں
- 365 افتراء: حضرت عیسیٰؑ اور حضرت موسیٰؑ کی لرزہ خیز توہین
- 365 افتراء: نبی کریم ﷺ بت پرست کے دودھ سے پرورش پائی
- 365 افتراء: حضرت ابوبکرؓ کی برابری نہ موسیٰؑ کر سکتے ہیں نہ عیسیٰؑ
- 366 افتراء: ران پر آدم اور حوا کا نام لکھیں تو احتلام نہیں ہوگا
- 366 افتراء: پیغمبر اسلام ایک گنوار کے ہاتھوں دہشت زدہ اور بے حواس ہو گئے
- 368 **تیسرا باب**
- 368 عقیدہ تحریف القرآن الحکیم
- 368 افتراء: قرآن میں لفظی تحریف ہوئی ہے
- 369 افتراء: آیت رجم موجودہ قرآن میں غائب ہے
- 369 افتراء: سورۃ "والیل اذا یغشی سے والذکر والانثی" غائب ہے
- 371 افتراء: صحابہؓ کی رائے کے خلاف ہر آیت منسوخ ہے
- 373 افتراء: سورۃ الحمد میں کمی پیشی کی گئی
- 374 افتراء: قرآن مجید میں کتابت کی غلطیاں ہیں
- 374 افتراء: قرآن مجید میں چار حروف غلط ہیں
- 375 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سورۃ میں اضافہ کیا
- 375 افتراء: قرآن مجید میں چار لفظ غائب
- 376 افتراء: قرآن حکیم سے الی اجل کسی غائب ہے
- 376 افتراء: حضرت عائشہؓ کا قرآن موجودہ قرآن سے مختلف تھا
- 377 افتراء: قرآن پاک کو پیشاب سے لکھنا جائز ہے
- 378 افتراء: قرآن مجید سے چار آیات غائب
- 379 افتراء: سورۃ توبہ کا تیسرا حصہ غائب کیا گیا ہے
- 379 افتراء: سورۃ طلاق میں تحریف کی گئی ہے
- 379 افتراء: اکثر قرآنی آیات میں تحریف ہوئی ہے
- 379 افتراء: نازل شدہ بعض آیات غائب ہیں
- 379 افتراء: قرآن مجید کا اکثر حصہ غائب ہو گیا ہے۔

- 379 افتراء: سورۃ احزاب کا اکثر حصہ حضرت عثمانؓ نے غائب کر دیا ❀
- 379 افتراء: قرآن حکیم سے ایک پوری آیت غائب ہے ❀
- 383 افتراء: قرآن مجید میں حضرت علیؓ کا نام تھا ❀
- 384 افتراء: قرآن مجید میں غلطیاں ❀
- 384 افتراء: قرآن مجید میں بعض حروف غلط ہیں ❀
- 384 افتراء: قرآن مجید میں تین حروف غلط ہیں ❀
- 384 افتراء: قرآن مجید میں موجود غلط آیات کی نشاندہی ❀
- 387 افتراء: قرآن حکیم سے سورۃ الحقد غائب ہیں ❀
- 387 افتراء: موجودہ قرآن ناقص ہے ❀
- 392 **چوتھا باب** ❀
- 392 اہلبیتؑ کی توہین ❀
- 392 افتراء: حضرت عمرؓ دروازہ فاطمہ زہراؑ پر آگ لگانے کیلئے آئے ❀
- 395 افتراء: حضرت فاطمہ الزہراؑ حضرت ابو بکر سے ناراض ہو کر دنیا سے رخصت ہوئیں ❀
- 395 ❀ 1 ظن راوی کا بیان
- 396 ❀ 2 ادراج راوی کا بیان
- 397 تعداد مرویات کا اجمالی نقشہ ❀
- 398 لفظ قال کی دریافت ❀
- 398 قال کے مواقع ❀
- 401 شیعہ روایت میں لفظ "قال" ❀
- 401 ابو بکر الجبہری کا مقام ❀
- 403 محدث زہری کے متعلقہ کوائف ❀
- 405 افتراء: حضرت عمرؓ نے جناب فاطمہ الزہراءؑ کا میراث نامہ پھاڑ دیا تھا ❀
- 406 افتراء: حضرت علیؓ کی غیرت پر رکیک حملہ ❀
- 409 افتراء: مروان مہرہوں پر جمعہ کو حضرت علیؓ پر سب کرتا تھا ❀
- 410 افتراء: عمرو بن العاصؓ نے حضرت علیؓ کو مہرہوں پر برا بھلا کہنے کا حکم دیا ❀
- 410 افتراء: عمرو بن العاصؓ کے توہین علیؓ کے بارے میں خطرناک عزام ❀

- 411 افتراء: بنو امیہ کے سلاطین، خلیفہ چہارم پر طعن و تشنیع کرتے تھے
- 411 افتراء: معاویہ نے رسوا کن اور حیا سوز بدعت منبروں پر تہرابازی ایجاد کی
- 411 افتراء: بحکم امیر معاویہ منا بر پر حضرت علیؑ کی شان میں گستاخیاں کی گئیں
- 412 افتراء: معاویہ..... میں حضرت علیؑ، امام حسن، امام حسین اور ابن عباس پر لعنت کرتا تھا
- 414 افتراء: معاویہ قنوت میں حضرت علیؑ پر بدعا کرتا تھا
- 414 افتراء: معاویہ نے اسلام میں بُری سنت حضرت علیؑ پر لعن طعن ایجاد کی
- 415 افتراء: ساٹھ سال تک خطبوں میں حضرت علیؑ پر سب و شتم ہوتا رہا
- 416 افتراء: مغیرہ بن شعبہ امیر معاویہؓ کے حکم سے حضرت علیؑ کو برا بھلا کہتا تھا
- 416 افتراء: امیر معاویہؓ حضرت علیؑ سے بیزار اور لعنت کرنے کی بیعت لیتا تھا
- 416 افتراء: خلافت علیؑ کے بعد شتر تھا جس میں برسر منبر علیؑ پر لعنت کی جاتی تھی
- 417 افتراء: عمر بن عبدالعزیز کے دور میں حضرت علیؑ پر سب و شتم کا سلسلہ بند ہوا
- 418 افتراء: آل فاطمہؑ کی توہین، حضرت علیؑ پر تہرابازی، فضائل معاویہؓ گھڑے گئے
- 418 افتراء: معاویہؓ نے اپنے زمانہ میں حضرت علیؑ پر سب و شتم کی بدعت جاری کی ہے
- 419 افتراء: ایک مدت سے حضرت علیؑ پر خطبوں میں لعن پڑھا جاتا تھا
- 419 افتراء: مغیرہ بن شعبہ کا دل حضرت علیؑ کی طرف سے صاف نہ تھا
- 419 افتراء: بنی امیہ کے عمال حضرت علیؑ پر لعن طعن کرتے تھے
- 420 افتراء: خاندان علیؑ سے بنو امیہ کی دشمنی تھی
- 420 افتراء: معاویہ علیؑ الا اعلان حضرت علیؑ کی توہین کرتا تھا
- 420 افتراء: معاویہ نے اپنے عہد خلافت میں بدترین سنت قبیحہ حضرت علیؑ کی توہین کی ایجاد کی
- 420 افتراء: نہایت مکروہ بدعت۔ معاویہ کے عہد میں حضرت علیؑ پر سب و شتم کی بوچھاڑ
- 421 افتراء: معاویہ کے دربار میں خدا رسول اور حضرت علیؑ کو گالیاں دی جاتی تھیں
- 421 افتراء: معاویہ نے حضرت علیؑ کی منبر پر چڑھ کر مذمت کرنے کا تمام اپنے اعمال کو حکم دیا
- 422 افتراء: بنو امیہ منبروں پر حضرت علیؑ کو گالیاں دیتے تھے
- 423 افتراء: امیر معاویہؓ حضرت حسین کے سامنے حضرت علیؑ کی توہین کرتا تھا
- 424 افتراء: تمام بنو امیہ منبروں پر حضرت علیؑ پر سب کرتے تھے
- 424 افتراء: بنو امیہ حضرت علیؑ کی تنقیص اور ان کو گالی گلوچ کرتے تھے

- 425 افتراء: معاویہ نے نوے برس تک آل فاطمہ کی توہین حضرت علی پر سر منبر لعن کہلوایا
- 425 افتراء: عہد معاویہ میں حضرت علی کی شان میں بدگوئی ہوتی تھی
- 425 افتراء: عہد معاویہ میں حضرت علی پر سب و شتم کرنا اکابر علماء کی ارا سے ثابت ہے
- 425 افتراء: سب علی کی مہم کا آغاز امیر معاویہ نے کیا
- 425 میاں طفیل صاحب کا انٹرویو
- 426 جماعت اسلامی ہند کی قرارداد
- 427 شیعنی اور موودوی اتحاد
- 427 شیعنی موودوی ملاقات
- 427 افتراء: معاویہ کے دربار میں حضرت علی پر تبرا ہوتا تھا
- 429 افتراء: حضرت علی نے شراب پی کر نماز پڑھائی
- 430 افتراء: حضرت علی اور فاطمہ کی توہین
- 431 افتراء: شرائط صلح کی خلاف ورزی امیر معاویہ نے حضرت علی پر تبرا کا سلسلہ جاری رکھا
- 432 افتراء: مجاہد عثمان حضرت علی سے منحرف ان سے بغض اور ان پر سب و شتم کرتے تھے
- 432 افتراء: حضرت علی رضی اللہ عنہما کو مست اونٹ کی طرح پکڑ کر لایا جاتا تھا
- 433 افتراء: مروان بن الحکم، حضرت علی رضی اللہ عنہما پر سب و شتم کرتا تھا
- 433 افتراء: مروان خطبوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہما کی توہین کرتا تھا
- 435 افتراء: مروان بن حکم نے امام حسین کو گالیاں دیں کہ تم ملعون گھرانے کے ہو
- 435 افتراء: باغی امیر معاویہ کی طرف سے حضرت علی رضی اللہ عنہما پر لعنت کی جاتی تھی
- 436 افتراء: حکمران بنو امیہ حضرت علی رضی اللہ عنہما اور ان کی اولاد پر لعنت کرتے تھے
- 436 افتراء: معاویہ نے برسر منبر حضرت علی رضی اللہ عنہما پر سب و شتم کی رسم جاری کی
- 436 افتراء: معاویہ نے سعد بن ابی وقاص کے سامنے حضرت علی کو گالیاں دیں
- 437 افتراء: امیر معاویہ اور انکا گروہ منابر پر حضرت علی کی توہین کرتے تھے
- 438 افتراء: معاویہ کے گورنر حضرت علی رضی اللہ عنہما پر سب و شتم کرتے تھے
- 438 افتراء: امیر معاویہ اور عمرو بن العاص نے امام حسن کو زہر دیا
- 438 افتراء: معاویہ نے حضرت علی کو علی الاعلان گالیاں دیں
- 439 افتراء: امیر معاویہ کی اطاعت میں ہر چھوٹے بڑے کی زبان پر حضرت علی کیلئے گالیاں تھیں

- 439 افتراء: مروان نے حضرت امام حسین علیہ السلام اور ان کے والد کی توہین کی ❀
- 439 افتراء: امام حسن کی مثال خنجر کے مثل بیان کی گئی ❀
- 439 افتراء: امام حسن چنگارہ تھے ❀
- 440 افتراء: عہد معاویہ میں ناصیت کو فروغ حاصل ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر بر ملا سب و شتم کیا جانے لگا ❀
- 440 افتراء: امام حسین رضی اللہ عنہ کی ناکامی یقینی تھی حسین کو اس غلطی کا خمیازہ بھگتنا پڑا ❀
- 440 مولانا لعل شاہ بخاری اور فتویٰ دیوبند ❀
- 441 کتاب البیان الاظہر کا اعلان ❀
- 442 افتراء: مروان نے امام حسین کی توہین اور اہل بیت رسول کو ملعون کہا ❀
- 443 ذم معاویہ و مروان و بنو امیہ کی روایات و درایت کی روشنی میں ❀
- 444 افتراء: آل محمد پر برسبر منبر لعنت کی جاتی تھی ❀
- 444 افتراء: حضرت ابوطالب کفر پر مرے ❀
- 445 افتراء: حکمران بنو امیہ وغیرہ خطبوں میں اہل بیت رسول کو گالیاں دیتے تھے ❀
- 445 افتراء: امام حسین علیہ السلام نے خروج کرنے میں بہت بڑی غلطی کی ❀
- 446 حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے فضائل ❀
- 447 حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا موقف ❀
- 447 حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کا نظریہ خلافت ❀
- 448 حضرت حسین کی مقبولیت عام ❀
- 449 افتراء: حضرت علی رضی اللہ عنہ بت خانہ اور نجس مقام پر پیدا ہوئے ❀
- 450 افتراء: محرم میں ذکر شہادت حسین رضی اللہ عنہ کرنا حرام ہے ❀
- 451 افتراء: حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ دونوں ظالم تھے ❀
- 452 **پانچواں باب** ❀
- 452 ازواج نبی کی توہین ❀
- 452 افتراء: طلحہ بن عبید ارفہ رضی اللہ عنہ نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے شادی کی خواہش کی ❀
- 455 افتراء: ام المومنین عائشہ کے گھر سے فتنے نے سینگ نکالے ❀
- 457 افتراء: ام المومنین عائشہ اور حفصہ رضی اللہ عنہما کے دل ٹیزھے ہو گئے ❀
- 458 اس ترجمہ کی مزید تائید ❀

- 461 ❀ افتراء: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مردوں کو غسل کر کے دکھایا
- 462 ❀ افتراء: امہات المؤمنین کے بارے میں مغالطات
- 464 ❀ قرآن پاک کی مثالیں
- 464 ❀ افتراء: ام المؤمنین جناب عائشہ رضی اللہ عنہا کی غلیظ اور لرزہ خیز توہین
- 467 ❀ افتراء: ”ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قتل کی سنہی خیز واردات“
- 469 ❀ افتراء: امہات المؤمنین کے بارے میں نازیبا کلمات
- 469 ❀ افتراء: براہو عائشہ اور حفصہ کا
- 469 ❀ افتراء: ام المؤمنین حضرت عائشہ کی توہین
- 469 ❀ افتراء: حضرت عائشہ اور حفصہ نے حضور کی توہین کی
- 470 ❀ افتراء: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر گنہگاری کا الزام
- 472 ❀ افتراء: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک جرم کی وجہ سے نبی پاک ﷺ کے ساتھ دفن نہ ہوئیں
- 473 ❀ افتراء: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے امام حسن رضی اللہ عنہ کو روضۂ رسول ﷺ میں دفن نہ ہونے دیا
- 474 ❀ افتراء: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر توہین رسول کا الزام
- 475 ❀ افتراء: حضرت عائشہ کو مختلف مغالطوں میں مبتلا کر کے میدان جنگ میں لایا گیا
- 476 ❀ **چھٹا باب**
- 476 ❀ حضرات شیخین رضی اللہ عنہما اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی توہین
- 476 ❀ افتراء: اٹلیس اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا ایمان برابر ہے۔
- 477 ❀ افتراء: حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ میں چوٹی کی رفتار سے مخفی شرک تھا
- 478 ❀ افتراء: حضرت ابوبکر پر توہین امہات المؤمنین کا الزام
- 479 ❀ افتراء: پیغمبر اسلام نے ابوبکر کے ایمان کی گواہی نہ دی
- 481 ❀ افتراء: فاطمہ الزہرا پر نماز کے بعد حضرت ابوبکر کیلئے بدعا کرتی تھیں
- 482 ❀ افتراء: حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خاتون جنت کے دعویٰ پر یقین کرنے سے انکار کر دیا
- 484 ❀ افتراء: حضرت ابوبکر جنگ سے بھاگ گئے تھے
- 485 ❀ افتراء: سیدہ فاطمہ الزہرا کا دروازہ اور فجاۃ سلمیٰ کو آگ سے جلانے پر حضرت ابوبکر کا اظہار افسوس
- 489 ❀ افتراء: خاندان بنو ہاشم اور متعدد صحابہ رضی اللہ عنہم نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت تسلیم نہ کی
- 492 ❀ افتراء: حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو گالی دینا کفر نہیں ہے

- 495 افتراء: حضرت علی و عباس رضی اللہ عنہما دونوں حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو کاذب خاں سمجھتے تھے
- 497 افتراء: فاطمہ زہرا نے حضرت شیخین کو اپنے جنازہ میں نہ شامل ہونے کی وصیت کی
- 498 افتراء: حضرت شیخین نبی کریم ﷺ کی تجہیز و تکفین چھوڑ کر چلے گئے
- 500 افتراء: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر کی داڑھی پکڑ کر انہیں ماں کی گالیاں دیں
- 501 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی طرف ہذیان کی نسبت کی
- 502 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی حلال کی ہوئی چیز کو حرام قرار دیا
- 504 افتراء: حضرت عمر کتاب و سنت کے مطابق عمل نہیں کرتے تھے کہ جنہی کیلئے تیمم جائز نہ جانا
- 504 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق توہین امیر الفاظ کہ وہ منافقین میں سے تھے
- 505 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے
- 506 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سنت رسول کی مخالفت کرنے سے بھی دریغ نہ کرتے تھے
- 507 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بحالت روزہ جماع کیا
- 508 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک محفل میں شراب نوشی کی
- 508 افتراء: حضرت عمر بعد از اسلام بھی پیتے تھے
- 509 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے والد کی طرح بد کلام بد مزاج اور تشدد پسند تھے
- 510 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو ماں کی فحش گالیاں دیں
- 510 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو کتاب و سنت کا دشمن کہا
- 511 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خالد بن ولید کو دشمن خدا کہا کہ تو نے ایک مسلمان کو قتل کیا ہے
- 511 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ ڈرپوک اور بد دل تھے
- 513 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی منی کے قطرات تسبیح کرتے تھے
- 514 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نماز پڑھانا خدا اور مسلمانوں کو ناپسند تھا
- 515 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے بعد پانی سے استنجاء نہیں کرتے تھے
- 515 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ جنگ احد میں پہاڑی بکری کی طرح بھاگ کھڑے ہوئے
- 516 افتراء: حضرت عمر زمانہ جاہلیت میں ظالم اور بعد از اسلام ذلیل تھے
- 517 افتراء: جنگ خیبر میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی فرار ہو گئے تھے
- 518 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم کی نبوت میں شک کیا
- 519 افتراء: حضرت عمر رضی اللہ عنہ ابوقحادہ انصاری اور دیگر صحابہ جنگ حنین میں بھاگ کھڑے ہوئے

- 520 افتراء: حضرت عثمان میدان جنگ سے بھائے تین دن کے بعد واپس آئے ❀
- 520 افتراء: حضرت عمرو عثمان دونوں میدان جنگ سے جاگ گئے ❀
- 521 مذکورہ روایت کی پوزیشن ❀
- 522 افتراء: حضرت عثمان کو کافر سمجھ کر قتل کیا گیا ❀
- 523 افتراء: حضرت عثمان عورتوں کے بڑے شائق تھے رقیہ بنت رسول پر عاشق ہو گئے ❀
- 523 افتراء: جناب رقیہ بنت رسول خوبصورت تھیں حضرت عثمان اُن پر عاشق ہو گئے ❀
- 525 عکس صفحات ❀
- 527 افتراء: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر کو گالیاں دیں ❀
- 528 افتراء: حضرت عثمان نے قرآن جلانے کا حکم دے دیا ❀
- 530 افتراء: حضرت عثمان کنبہ پرور تھے ❀
- 531 افتراء: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے محمد بن ابی بکر کے قتل کا حکم دیا ❀
- 531 افتراء: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے نا اہل رشتہ داروں کو عہدے دیے ❀
- 532 افتراء: حضرت عثمان نے کتاب اللہ و سنت کو بدل دیا ❀
- 532 افتراء: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے سنت رسول کے خلاف قصر نماز کی بجائے پوری پڑھی ❀
- 532 افتراء: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے سنت رسول کو چھوڑ دیا ❀
- 533 افتراء: حضرت عثمان کے دو غلاموں کی ٹانگیں کتے گھسیٹ کر لے گئے ❀
- 534 افتراء: حضرت عثمان نے اپنی مردہ بیوی سے ناجائز حرکت کی ❀
- 535 افتراء: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو کافر اور یہودی کہہ کر واجب القتل قرار دیا ❀
- 536 افتراء: حضرت ابوبکر و عمر جنازہ رسول میں شامل نہ ہوئے ❀
- 536 افتراء: حضرت عائشہ لوگوں کو قتل عثمان پر آمادہ کرتی تھیں ❀
- 539 افتراء: حضرت عثمان کی خلافت صحابہ کرام کو ناگوار تھی کہ وہ کنبہ پرور تھے ❀
- 541 افتراء: حضرت عائشہ نے حضرت عثمان کے بارے میں کہا اس نعل کو قتل کر دو خدا اس پر لعنت کرے ❀
- 541 افتراء: حضرت عثمان کو کافر قرار دے کر قتل کیا گیا ❀
- 541 افتراء: حضرت عثمان کو طلحہ و زبیر نے قتل کیا ❀
- 542 **باب نمبر 7** ❀
- 542 خلفائے ثلاثہ کے علاوہ دیگر حضرات صحابہ کرام کے بارے میں اعتراضات ❀

- 542 افتراء: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ غیر معروف الفقه والعدالت تھے
- 542 افتراء: امام ابو حنیفہ تین صحابہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور سمرہ بن جندب کے قول کو ناقابل اعتبار سمجھتے تھے
- 543 افتراء: حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ جنگ (جمل و صفین) کرنے والے فاسق تھے
- 544 افتراء: جنگ جمل و صفین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے لڑنے والے سب خدار اور گمراہ تھے
- 545 افتراء: حضرت مدعم رضی اللہ عنہ اور حضرت کر کرہ خدام رسول ہر دو اصحاب جہنم کی آگ میں ہیں
- 546 افتراء: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حرام طریقے سے مال کماتے تھے
- 547 افتراء: صحابی حکم بن عاص خود منافق ہے اور ان کی تمام اولاد ملعون ہے
- 548 افتراء: امیر معاویہ مغیرہ بن شعبہ اور عمرو بن العاص تینوں لعنتی ہیں
- 550 افتراء: اسلام میں رشوت کی بنیاد مغیرہ بن شعبہ نے ڈالی
- 551 افتراء: مغیرہ بن شعبہ نے ام جمیل نامی عورت سے زنا کیا
- 552 افتراء: عمرو بن العاص نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کو رشوت دینے کی پیشکش کی
- 552 افتراء: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے معاویہ اور عمرو بن العاص پر لعنت کی
- 553 افتراء: امیر معاویہ، عمرو بن العاص، مغیرہ بن شعبہ کی گواہی اسلام میں قابل قبول نہیں
- 554 افتراء: امیر معاویہ، عمرو بن عاص، مغیرہ بن شعبہ اور سمرہ بن جندب چاروں فاسق تھے
- 554 افتراء: امیر معاویہ، عمرو بن العاص نے اللہ ورسول کو اذیت دی اور یہ دونوں ملعون ہیں
- 554 افتراء: عمرو بن العاص احمق اور گھریلو گدھے سے بھی گمراہ تر تھا
- 555 افتراء: عمرو بن العاص مکار اور حیلہ باز تھا
- 556 افتراء: عمرو بن العاص نے جاگیر مصر لینے کے لالچ میں امیر معاویہ سے بیعت کر لی
- 556 افتراء: عمرو بن العاص اور مغیرہ بن شعبہ دونوں مفسد اور فتنہ پرور تھے
- 557 افتراء: چار پانچ عرب حضرت عمرو بن عاص کے باپ ہونے کے دعویدار تھے
- 558 افتراء: ابو موسیٰ اشعری اور عمرو بن عاص نے ایک دوسرے کو فحش گالیاں دیں
- 558 افتراء: عمرو بن عاص خدار اور بے ایمان تھا
- 559 افتراء: عمرو بن العاص کی موجودگی میں ایک شخص ان کی بیوی سے ناجائز حرکات اور بوس و کنار کرتا رہا
- 560 افتراء: سمرہ بن جندب انسانوں کا قاتل اور جہنمی ہے
- 561 افتراء: سمرہ فتنہ پرداز اور دشمن علی تھا
- 561 افتراء: محمد بن ابی بکر گستاخ، عبد الرحمن بن عدیس اور عمر بن الحنف دونوں بد معاش تھے

- 561 افتراء: ابن تیمیہ حنفی نے صحابی رسول عبداللہ بن عباس کی تکفیر کی
- 562 افتراء: حضرت طلحہ وزبیر نے مقام حواب پر جھوٹی گواہی دلائی
- 562 افتراء: ولید بن عقبہ نے شراب پی کر صبح کی نماز چار رکعت پڑھا دی
- 563 افتراء: حضرت قدامہ بن مطعمون نے شراب نوشی کی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کوڑے مارے
- 564 افتراء: حضرت ضرار بن الازور نے شراب نوشی کی
- 564 افتراء: شریک بن حمّاء نے زنا کیا
- 564 افتراء: عمرو بن حمزہ اسلمی نے زنا کیا
- 564 افتراء: خالد بن ولید نے مالک بن نویرہ کی بیوی سے زنا کیا، رجم کرنے کا حکم
- 564 افتراء: خالد بن ولید نے ایک مسلمان کو قتل کرنے کے بعد اسی رات اس کی بیوی سے زنا کیا
- 567 افتراء: حضرت خوات بن جبرائیل انصاریؓ نامحرم عورتوں سے ناز یا حرکات کرتے تھے
- 568 افتراء: حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کا قاتل ابوالہادیہ اولین سابقین اور بیعت رضوان میں شامل صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے تھا
- 569 افتراء: بارہ صحابہ رضی اللہ عنہم منافق ہیں جو جنت میں نہیں جائیں گے
- 572 افتراء: صحابہ کی نگاہوں میں ہوس بس گئی ہے اور انہیں اپنی ذاتی مفاد عزیز ہے
- 573 افتراء: جنگ احد میں صحابہ بھاگ کر پہاڑ پر چڑھ گئے تھے
- 574 افتراء: میدان جنگ میں صحابہ رسول کو تنہا چھوڑ کر دوڑ تک بھاگ گئے
- 574 افتراء: صحابہ کرام ایک دوسرے کو منافق سمجھتے تھے
- 575 افتراء: بدری صحابہ گانا بجانا سنتے تھے
- 575 افتراء: صحابہ کرام کی بیان کردہ تفسیر و تشریح قابل قبول نہیں ہے
- 575 افتراء: بعض صحابہ کرام پر زنا و چوری وغیرہ کی حدیں جاری ہوئیں
- 576 افتراء: بعض صحابہ حوض کوثر سے دھکیلے جائیں گے
- 577 افتراء: بعض صحابہ مرتد ہو کر پچھلے پاؤں پھر گئے
- 578 افتراء: بعض صحابہ جاہل حق سے بت کر ظلم و فسق کی حد تک پہنچ گئے
- 578 افتراء: بیعت رضوان میں منافقین صحابہ بھی شریک تھے
- 579 افتراء: براء ابن عازب نے کہا ہم نے بعد از رسول بہت سی برائیاں کیں
- 580 **انہواں باب**
- 580 امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق مواد

- 580 افتراء: چار آدمیوں نے امیر معاویہ کا باپ ہونے کا دعویٰ کیا
- 581 افتراء: امیر معاویہ نامعلوم باپ کا بیٹا تھا
- 582 افتراء: امیر معاویہ نے بت فروشی کر کے کفار کیلئے بت پرستی میں مدد کی ہے
- 583 افتراء: معاویہ کے معنی کتیا کے ہیں جو کتوں کے ساتھ مل کر بھونکتی ہے
- 584 اعلام میں طریقہ کار نبویؐ
- 584 ”معاویہؓ“ کا نام صحابہ کرامؓ میں
- 585 بصورت الزام شیعہ حضرات کی کتب میں ”معاویہ“ بطور اسماء الرجال
- 585 ایک لطیفہ
- 586 علمائے انساب کے نزدیک
- 586 افتراء: امیر معاویہ نے اپنی والدہ کی توہین کی
- 587 افتراء: امیر معاویہ کی والدہ ایک فاحشہ عورت تھی
- 588 افتراء: امیر معاویہ کی فضیلت میں ایک روایت بھی صحیح نہیں
- 590 تائیدات
- 590 مزید تائید
- 592 افتراء: جنگ صفین میں معاویہ کی گمراہی ظاہر ہوگئی
- 593 افتراء: امیر معاویہؓ نے اسلامی شرع سے انحراف کیا۔ احکام قرآن و سنت سے روگردانی کی
- 594 افتراء: امیر معاویہ دشمنان رسول میں سے تھے
- 595 افتراء: امیر معاویہ کی نسبت حضرت اور رضی اللہ عنہ کہنا بڑی جرات اور بے باکی ہے
- 595 افتراء: معاویہ کی جبری حکومت تھی، معاویہ نے زبردستی تشدد سے یزید کی بیعت لی
- 595 افتراء: امیر معاویہؓ نے حکومت جبراً لی تھی
- 595 افتراء: معاویہ نے حکم رسول ﷺ کی مخالفت کرتے ہوئے ایک ولد الزناء کو اپنا بھائی بنا لیا
- 596 افتراء: معاویہ کا دور حکومت ظلم و استبداد کا دور تھا
- 597 افتراء: معاویہؓ نے سنت بدایجاد کی قوت اور رشوت کے ذریعے بیعت لی
- 598 افتراء: امیر معاویہؓ نے قیصر و کسریٰ کی سنت پر عمل کرتے ہوئے یزید کو نامزد کیا
- 599 افتراء: معاویہ نے احکامات رسالت کی خلاف ورزی کی
- 600 افتراء: معاویہ اور ان کی جماعت سنت رسول کے دشمن تھے

- 601 افتراء: معاویہ اور عمرو بن العاص نے امام حق کے خلاف بغاوت کی
- 602 افتراء: معاویہ نے بغض علی سے سنت کو ترک کر دیا
- 603 افتراء: معاویہ نے حد سرقہ کو ترک کیا
- 603 افتراء: معاویہ نے خلاف سنت کافروں کو مسلمانوں کا وارث قرار دیا
- 604 افتراء: معاویہ نے سود کھایا ہے وہ طلق تک جہنم میں ہے
- 605 افتراء: معاویہ ظالم اور حد سے بڑھنے والا باغی تھا
- 606 افتراء: امیر معاویہ خطا کار اور امام حق پر بغاوت کرنے والا تھا
- 607 افتراء: معاویہ ظالم اور خارجی تھا
- 608 افتراء: معاویہ راہ حق سے ہٹا ہوا ائمہ پر خروج کرنے والا تھا
- 609 افتراء: معاویہ آگ کے ایک صندوق میں ہے
- 609 افتراء: نبی اکرم نے ابوسفیان، معاویہ، مروان بن حکم پر لعنت کی ہے
- 610 افتراء: امیر معاویہ مجبوراً اسلام میں داخل ہوا اور بخوشی اسلام سے نکل گیا
- 610 افتراء: معاویہ ظالم اور باطن میں باغی تھا
- 611 افتراء: اصحاب، جمل و صفین (حضرت عائشہ و معاویہ وغیرہ) ظالم ہیں
- 611 افتراء: معاویہ نے غلبہ سے حکومت حاصل کر کے پھر سنت سید کو ایجاد کیا بڑا گناہ کیا ہے
- 611 افتراء: معاویہ باغی تھا حضرت علیؑ اور دیگر جلیل القدر بدری صحابہ سے جنگ کی ہے
- 613 افتراء: معاویہ امام حق پر خروج کرنے والے ظالم بادشاہ تھا
- 613 افتراء: معاویہ باغی اور سلطان جابر تھا
- 614 افتراء: امیر معاویہ کی حکومت غیر قانونی اور ظالمانہ تھی
- 614 افتراء: امیر معاویہ نے دینار پر اپنی تصویر بنا کر قیصر و کسریٰ کا اتباع کیا
- 614 افتراء: معاویہ اور اس کا باپ مولفۃ القلوب میں سے تھے جو کفر کو چھپاتے تھے
- 615 افتراء: رسول پاک نے معاویہ، اس کے بھائی عقبہ اور ابوسفیان پر لعنت کی
- 615 افتراء: رسول پاک نے سات مقامات پر ابوسفیان پر لعنت کی
- 615 افتراء: معاویہ خود گمراہ تھا اور دوسروں کو گمراہ کرنے والا تھا
- 615 افتراء: معاویہ باطن میں باغی تھا ظاہر میں دم عثمان کا نام لے کر اپنی بغاوت پر پردہ ڈالتا تھا
- 616 افتراء: معاویہ نے اہل بیت کی قدر نہ پہچانی

- 618 افتراء: حضرت معاویہؓ جاہلیت کے بتوں میں سے ایک بت ہے ❀
- 618 افتراء: لوگ معاویہؓ پر اسی طرح تبرا کرتے تھے جس طرح حضرت علیؓ کرتے تھے ❀
- 618 افتراء: سب سے پہلے امیر معاویہؓ نے نماز کی تکبیرات کو گھٹایا ❀
- 619 افتراء: ایک گواہ اور ایک قسم کے ساتھ فیصلہ کی بدعت معاویہ نے پیدا کی ❀
- 620 افتراء: معاویہؓ نے حجر بن عدی کو محض محبت علیؓ کی وجہ سے قتل کیا ❀
- 620 افتراء: سانحہ کربلا کی بنیاد امیر معاویہ نے رکھی ❀
- 621 افتراء: امیر معاویہ کی بیوی کے غیر مردوں سے ناجائز تعلقات تھے ❀
- 622 افتراء: معاویہ نے محمد بن ابی بکر کو قتل کر کے لاش گدھے کی کھال میں رکھ کر جلادی ❀
- 623 افتراء: امیر معاویہ شہادت امام حسنؓ پر خوش ہوا اور سجدہ شکر بجالایا ❀
- 623 افتراء: امیر معاویہ کی ماں ہندہ کے سینے میں حضرت علیؓ اور حضرت حمزہ کی دشمنی بھری ہوئی تھی ❀
- 624 افتراء: سمرہ بن جندبؓ نے امیر معاویہؓ پر لعنت کی ❀
- 625 افتراء: امیر معاویہ نے امام حسنؓ کو شہید کروایا ❀
- 626 افتراء: اسلام میں پہلا باغی امیر معاویہ ہے ❀
- 626 افتراء: معاویہ نے ناحق مان کھانے اور لوگوں کو ناحق قتل کرنے کا حکم دیا ❀
- 627 افتراء: معاویہ اذان میں شہادت رسالت کو ختم کرنا چاہتا تھا ❀
- 628 افتراء: معاویہ بدعتی امرا میں سے ایک ہے ❀
- 629 افتراء: امیر معاویہؓ کو گدھے سے تشبیہ دی گئی ❀
- 629 افتراء: معاویہ کی جنگ و جدل جذبہ نفسانی، تعصب امویت کے باعث تھی ❀
- 630 افتراء: امیر معاویہؓ سو خور تھا ❀
- 631 افتراء: امیر معاویہؓ میں چار برائیاں مہلک تھیں ❀
- 631 افتراء: معاویہؓ باغی اور مغلوب تھا اور وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوا ❀
- 631 افتراء: امیر معاویہؓ شراب پیتا تھا ❀
- 632 افتراء: امیر معاویہؓ حضرت علیؓ اور اولاد علیؓ سے تعصب رکھتا تھا ❀
- 633 افتراء: دربار معاویہؓ میں غدر کی نسبت رسول اللہؐ کی طرف دی جاتی تھی ❀
- 633 افتراء: معاویہ نے خلاف سنت تسمیہ کو ترک کر دیا اور بہت سی بدعات کا ارتکاب کیا ❀
- 633 افتراء: امیر معاویہؓ لوگوں کو جبراً مذہب علیؓ اختیار کرنے سے روکتا تھا ❀

- 634 افتراء: معاویہ کے دور حکومت میں حضرت علیؓ کی توہین کی جاتی تھی ❀
- 634 افتراء: امیر معاویہ نے اسلام پر کاری ضرب لگائی ❀
- 636 **الباب التاسع** ❀
- 636 فی مسائل المسفوقہ ❀
- 636 افتراء: امام ابو یوسف کا فتویٰ کہ ماں سے نکاح جائز ہے ❀
- 636 افتراء: ماں سے نکاح کرنے پر کوئی شرعی حد نہیں ❀
- 638 افتراء: اجرت پر لی ہوئی عورت سے زنا کرنے پر کوئی شرعی حد نہیں ❀
- 640 افتراء: زبردستی زنا کرنے پر کوئی شرعی حد نہیں ہے ❀
- 641 افتراء: مشیت زنی، مردہ اور جانور سے بد فعلی کرنے پر کوئی شرعی حد نہیں ہے ❀
- 641 افتراء: شہزادہ عورت سے زنا پر کوئی حد نہیں ❀
- 642 افتراء: ماں، بہن، بیٹی اور خالہ سے بعد از نکاح زنا کرنے کی کوئی حد شرعی نہیں ہے ❀
- 643 افتراء: مرد مرد کے ساتھ بد فعلی کرے تو کوئی حد شرعی نہیں ہے ❀
- 643 افتراء: عورت سے غیر فطری فعل جائز ہے ❀
- 645 افتراء: کتاب نجس العین نہیں ہے بلکہ پاک ہے ❀
- 646 افتراء: حضرت ابوبکرؓ کی بیٹی اسماء نے متعہ کیا ❀
- 648 حضرت اسماء کی روایت ❀
- 649 افتراء: یزید چھٹا خلیفہ رسول ہے ❀
- 649 افتراء: یزید کی خلافت شرعی نقطہ نظر سے بالکل درست ہے ❀
- 649 افتراء: یزید بھی خلفائے راشدین میں سے ہے ❀
- 650 افتراء: یزید کافر نہیں بلکہ سنی تھا ❀
- 650 افتراء: دیوبندیوں کا کلمہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اشرف على رسول الله" ہے ❀

انتساب

سنی قوم غفلت کی نیند سوزی تھی اور پاک سرزمین پر ایک کالا سیاہ خونی انقلاب برپا کرنے کی مکمل تیاری کی جا چکی تھی قریب تھا کہ ایران کی طرح پاکستان خونی دریا عبور کر کے سنی اقلیت ملک بن جاتا کہ خاصانِ خدا میں سے رہا ہوا جھلیوں میں سے لعل نکلا اور خود کو شیخ کی طرح پکھلا کر اپنی قوم کو اندھیروں میں روشنی دیتا ہوا جنت کی روشنیوں میں جا پہنچا پھر امیرِ عزیمت کے جانشین نے تاریخی دستاویز لکھ کر دشمن ملک و ملت کو زہر کا پیالہ پینے پر مجبور کر دیا وہ مکین جنت ہوا تو عزم و ہمت کے کوہ گراں نے ایوانِ بالا میں ملک و ملت کے دشمنوں کے چہرے سے تقیہ کا نقاب نوج ڈالا۔ اس مشن حق کی پاسبانی میں کوئی سولی پہ جھول گیا تو کسی نے جوان خون سے صحابہ کا قصیدہ رقم کیا جامعہ محمودیہ کے ریاضِ الجنت میں قطار وار قافلہ حق کے صف شکن رہنما اپنی قوم کو آج بھی یہ پیغام سنا رہے ہیں۔

فنا فی اللہ کی تہہ میں بقاء کا راز مضمر ہے

جسے مرنا نہیں آتا اسے جینا نہیں آتا

گلشنِ جھنگوی شہید کا سیرابی اپنی اس حقیر کاوش کو پھول میں خوشبو کی طرح ہر ذرہ جسم میں بسیرا فرمانے والے

حضرت مولانا حق نواز جھنگوی شہید

مجاہد ملت حضرت مولانا ایثار القاسمی شہید

میرے مدوح و مقتدا مورخ اسلام حضرت مولانا ضیاء الرحمن فاروقی شہید

عزم و ہمت کے کوہ گراں میرے محبوب قائد حضرت مولانا محمد اعظم طارق شہید

شہزادہ اہلسنت حضرت مولانا اظہار الحق جھنگوی شہید

مجاہد اسلام حضرت مولانا مختار سیال

اور

مجاہد ملت شہید اسلام غازی حق نواز جھنگوی

یعنی جامعہ محمودیہ میں جلوہ فگن شہیدانِ حق کی گرامی قدر ہستیوں کی طرف منسوب کرنے کی سعادت حاصل کرتا ہوں۔

گر قبول افتد زبے عز و شرف

ابوالحسنین ہزاروی

پیش لفظ

ارباب دانش اچھی طرح جانتے ہیں کہ وطن عزیز ملک خداداد پاکستان پلیٹ میں ڈال کر بطور تحفہ کے باسیان پاکستان کو عنایت نہیں کیا گیا بلکہ 1857ء کی جنگ آزادی سے 1940ء کی قرارداد پاکستان تک اور 14 اگست 1947ء کی بھارت سے پاکستان ہجرت تک خون کے کئی دریا عبور کئے گئے بچے، بوڑھے، جوان، مردحتی کہ عورتیں تک صرف ایک جذبہ اور اعلان پر مال جان اور اولاد قربان کرتے رہے کہ پاکستان ایسا وطن اور سرزمین ہوگی جہاں اسلام کے سایہ امن و عافیت میں زندگی گزارنے کا موقع نصیب ہوگا۔ ہر تحریک پاکستان کے قائد و کارکن کی زبان پر بس ایک ہی صدا تھی پاکستان کا مطلب کیا "لا الہ الا اللہ" تحریک پاکستان کا ورق و ورق اس حقیقت کا شاہد عدل ہے۔ لاہور کا مینار پاکستان کئی فٹ بلندی پر سر نکال کر با آواز بلند زندہ دلان لاہور سمیت باسیان وطن عزیز کو جو پیغام سنا رہا ہے آزادی چوک پر چلی حروف سے وہ خوشنما حروف میں رقم ہے کہ پاکستان کا مطلب کیا۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔ اس پاکیزہ کلمہ کی محبت میں سرشار علماء، طلباء، عوام و خواص نے اپنے لبوں سے پاک مٹی کو لالہ زار کیا لاکھوں فرزندان تو حید شہید ہوئے، عزتیں قربان ہوئیں، بوڑھے بچے اور عزت نامہ خواتین اسلام نے جاتوں کا نذرانہ پیش کیا۔

بالآخر مسلمانان وطن عزیز کی اس دن خوشی کی کوئی انتہا نہ رہی جب 14 اگست 1947ء کے دن قائدین تحریک پاکستان اور لاکھوں مسلمانان پاکستان کی موجودگی میں حضرت تھانویؒ کے روحانی فرزند حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی سابق استاد الحدیث دارالعلوم دیوبند نے کراچی میں اور حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی نے ڈھاکہ میں اپنے مبارک ہاتھوں سے پاکستان کا سبز ہلالی پرچم بلند کر کے پاکستان کی آزادی کا مژدہ سنایا۔

قیام پاکستان کا مقصد ایک ایسی اسلامی ماڈل ریاست کا قیام تھا جہاں بندوں کی بجائے خالق کائنات کا دیا ہوا نظام نافذ کیا جائے گا جس نے زمین کو امن و عافیت سے بھر دیا تھا۔ چنانچہ یہ ایک ناقابل انکار تاریخی حقیقت ہے کہ مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کے بعد خالص اسلام کے زیر سایہ زندگی گزارنے کے جذبہ سے سرشار مسلمانوں نے ہند سے پاکستان کی طرف ہجرت کی ہے۔ گویا اسلامی تاریخ میں محض اسلام اور ایمان کے تحفظ کیلئے کی جانے والی یہ دوسری ہجرت ہے۔

قیام پاکستان کے بعد پاکستانی مسلم قوم نے بجا طور پر اپنے بزرگوں کے ورثہ اور قومی سرمایہ کی حفاظت کی اگرچہ اس قربانی کے عوض سینوں پر بھاری پتھر اور زہر کے پیالے ہی کیوں نہ نوش کرنا پڑے۔ ارباب علم و دانش اچھی طرح جانتے ہیں کہ مسلمان قوم نے مذہب کے نام پر خون ریزی، سیاسی قوت کا مظاہرہ، مذہبی منافرت پھیلانے کے مختلف حربے برداشت کئے۔ باوجودیکہ شیعہ سنی اختلاف اصولی یعنی عقائد و نظریات کا ہے کہ سنی جس قرآن کو تحریف سے پاک بالکل حق اور درست

جانتے ہیں شیعہ اس کا انکار کرتے ہیں، سنی انبیاء کے بعد کسی کو معصوم نہیں کہتے شیعہ انبیاء کے بعد اپنے مزعمہ ۱۲ اماموں کو معصوم مانتے ہیں اور عقیدہ امامت کی پاداش میں عقیدہ ختم نبوت کو نہیں مانتے وغیرہ۔ مگر یہ سب کچھ برداشت کیا، اہل اسلام کے گھروں، بازاروں، محلوں اور مسجدوں کے سامنے محرم کے جلوس، نوحہ خوانی اور مجالس کا بازار گرم رہا۔ محرم کے پورے دس دن اور محرم کے بعد سوئم، چالیسواں وغیرہ کے نام پر مذہب اسلام کو جس روپ میں پیش کیا جاتا رہا وہ ایک مضحکہ خیز کہانی ہے۔ پھر مجلسوں میں خاندان رسول پر جو ریک حملے ہوئے یقیناً وہ کسی بھی غیر مسلمان کے لیے قابل برداشت نہ تھے۔ مگر حضرت تھانوی، علامہ اقبال، بانی پاکستان محمد علی جناح کی اس عظیم وراثت کی حفاظت کیلئے وطن عزیز کے بیٹوں نے نہ صرف مذہبی عدم رواداری اور ناروا سلوک کو برداشت کیا بلکہ پہاڑ جتنے کیلچے اور اعلیٰ ظرفی کی ناقابل فراموش تاریخ رقم کرتے ہوئے پاک مٹی کے باسیوں کی ہر جائز و ناجائز رسم پوری کرنے کی کھلی اجازت دی۔

محترم قارئین ہمارا وطن پاکستان ایک ہنستے مسکراتے گھرانے کی طرح پیار و محبت سے زندگی کی منزلیں طے کر رہا ہے۔ اگرچہ گھریلو معمولی اختلافات کی طرح کوئی اکا دکا نامناسب واقعات رونما ہو جاتے تھے مگر مجموعی طور پر گویا یہ گھرانہ خوشحالی اور زندگی کے خوبصورت دن گزار رہا تھا۔ کہ اسی اثناء میں پڑوس ملک میں اسلام کے نام پر 1979ء کا ایک انقلاب رونما ہوا (جس کا اسلام کے ساتھ کوئی تعلق نہ تھا) جس میں شاہی دور زوال پذیر ہو گیا اور ایک خاص نظریہ کے حامل طبقہ نے اقتدار سنبھال لیا۔ بس اس انقلابی نظریہ کے حامل حکومت کا معرض وجود میں آنا تھا کہ پوری اسلامی دنیا کی طرح وطن عزیز کی مذہبی فضا خطرناک حد تک خراب ہو گئی چنانچہ 1979ء کے اس انقلاب کے بعد وطن عزیز میں اس انقلاب کے بانی نے ہدایات جاری فرمائیں، اور ایک جماعت تحریک نفاذ فقہ جعفریہ کے نام سے معرض وجود میں آگئی۔ جس نے مذہبی منافرت کو ہوا دیتے ہوئے اپنی فقہ کا نفاذ اسلامیات کی علیحدگی، زکوٰۃ سے انکار وغیرہ جیسے اسلام دشمن مطالبات منوانے کی زبردست تحریک شروع کر دی۔ اس تحریک سے خاص طور پر یہ تاثر ابھر کر سامنے آیا کہ سنی اور شیعہ دو الگ الگ اسلام ہیں۔ دونوں کا کلمہ، اذان، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، نکاح، طلاق وغیرہ الغرض زندگی کے تمام دینی معاملات بالکل جداگانہ حیثیت کے حامل ہیں۔

بین الاقوامی اصول کے تحت ہر شخص کو اس مذہبی اختلاف کے باوجود اپنے مطالبات ارباب اختیار کے سامنے پیش کرنے کا حق حاصل ہے۔ چنانچہ تحریک نفاذ فقہ جعفریہ دائرہ قانون میں رہ کر ملکی مفاد پر حملہ آور ہوئے بغیر ایسا کرتی تو کسی کو دکھ نہ ہوتا مگر اس وقت صورتحال باسیان وطن کے لئے انتہائی اذیت ناک بن گئی جب کہ جلاؤ، گھیراؤ، قبضہ، لوٹ مار اور مار دھاڑ کا بازار گرم ہو گیا۔ پارلیمنٹ پر قبضہ، کونڈہ میں قاتلانہ حملے کھلے عام جنگ حتی کہ مردوں کا قتل اور مسلمان خواتین کے پستانوں تک کو کاٹ دینا وطن کے محافظ پولیس والوں کو قتل کے بعد دردیوں سمیت توہین آمیز حرکات کرتے ہوئے انہیں درختوں سے لٹکا دینا اور پھر بم دھماکے اور قتل و غارت کے ذریعے ملکی استحکام کو بدترین نقصان پہنچایا جانے لگا۔

وطن عزیز کے معزز منصب کے عہدہ پر فائز شخص کو کھلے عام منافق، شیطان کہا جانے لگا۔ حتی کہ مخالف جنزلوں اور عہدوں پر فائز اہم شخصیات کو بر ملا دھمکیاں دی جانے لگیں۔ بالآخر قتل کئے جانے لگے۔ اور اندرون خانہ ملکی و بیرونی

اشاروں اور دھمکیوں پر اپنے ہی عقائد کے حامل لوگوں کو کلیدی عہدوں پر مقرر کرایا جانے لگا۔ اسلحہ کی کھلے عام نمائش کی جانے لگی۔ انقلابی حکومت کے وطن عزیز میں موجود سفیر کھلے عام مخالفین کو قتل کرنے کی منصوبہ بندیاں کرنے لگے اور اپنے انقلاب کو بزور بازو وطن عزیز میں برآمد کرنے کی پوری پوری منصوبہ بندی کر لی گئی۔

یہ وہ حالات تھے جو پڑوسی ملک کے انقلاب نے وطن عزیز میں پیدا کر دیئے تھے حتیٰ کہ وطن عزیز مہمان وطن کے ہاتھوں سے سرکتا ہوا صاف دکھائی دیئے لگا۔ ان حالات میں پاک مٹی کے محافظ جان کو ہتھیلی پر رکھ کر میدان کارزار میں اترے۔ ملک دشمن عناصر کے خلاف چلانے اور غافل قوم کو بیدار کرنے لگے۔ ان کی درد بھری صداؤں اور آہوں نے گویا آسمان سر پر اٹھالیا۔ وہ ماضی و حال کے واقعات سے بخوبی اندازہ لگا چکے تھے کہ اگر قوم یوں ان دھوکہ بازوں کے دام فریب سے نہ نکل سکی، غفلت کی نیند سوئی رہی تو آزاد وطن کا مہکتا چمن اہل اسلام کے خون سے لالہ زار بن جائے گا اور ایک بار پھر وطن عزیز کو آزادی حاصل کرنے کیلئے ایک طویل قربانی دینا پڑے گی جن کے دل پاک وطن کی مٹی سے والہانہ محبت اور انتہائی عقیدت رکھتے تھے وہ ماضی کے در پیچ میں پڑوسی ملک کے انقلابی سفر کا بخوبی اور گہرا مطالعہ کر چکے تھے۔ کہ شاہ کے خلاف جو حربہ آزمایا گیا وہی حربہ پاکستان میں بھی آزمایا جانے لگا تھا جس پر یہ مہمان وطن تملتا اٹھے تھے۔ یہ الگ بات ہے کہ ان کی سنی نہ گئی۔ مگر وہ وطن عزیز سے وفا کر گئے کل جب تاریخ کا سربستہ راز کھلے گا اور تعصب کی گرد کچھ بیٹھ جائے گی مطلع صاف ہوگا تو ہر آنکھ دیکھ لے گی کہ کون ملک دشمن تھا اور کون آبروئے وطن پر قربان ہوا۔

معزز قارئین کرام وطن کے بیٹوں نے وطن کی آزادی پر حملہ آوروں اور وطن عزیز کی نظریاتی سرحدوں کی کھلی مخالفت کرنے والوں کے خلاف اس لئے صدا بلند کی کہ اب مسئلہ ملکی سالمیت اور شہداء و قائدین کی وراثت محفوظ رکھنے کا ہے۔ جب ان کی اس تکلیف دہ صدا پر کان نہ دھرے گئے تو یہ حضرات پھر عوام کی عدالت میں آ حاضر ہوئے اور ان کو بیدار کرنے لگے۔ ان حضرات کی انتہائی کوشش تھی کہ ارباب اختیار ملکی سالمیت پر حملہ آوروں کی چالوں سے کسی طرح واقف ہو سکیں۔ اس مقصد کیلئے وہ ایوان اقتدار تک رسائی کیلئے قومی اسمبلی کے امیدوار کے طور پر سامنے آئے۔ عوام سے لیکر عدلیہ انتظامیہ پارلیمنٹ اور پھر اصحاب اقتدار کے دروازوں تک دستک دی۔ حوصلہ اور امید کی کئی کرنیں نظر بھی آنے لگیں۔ مگر پھر غیبی طاقتیں اپنے ہاتھ کی صفائی دکھاتی رہیں اور یوں وطن عزیز کے اہم ترین مسائل کا حل تلاش کرنے سے گریز کیا جاتا رہا۔ اہلسنت والجماعت کی طرف سے قیام امن کی ہر طرح کی کاوشیں کی جاتی رہیں تاکہ ملک دشمن عناصر بے نقاب کئے جاسکیں اور حقیقت حال سے ارباب اقتدار کو باخبر کیا جاسکے۔ اس سلسلہ میں حضرت مولانا علامہ ضیاء الرحمن فاروقی شہیدؒ نے تاریخی دستاویز کے نام سے ایک عکسی مجموعہ تیار کر کے ارباب اختیار کے سامنے پیش کیا کہ وہ انقلاب جو وطن عزیز میں برآمد کرنے کی عام کوششیں کی جا رہی ہیں اس انقلاب کے ضد و خال کیا ہیں اور ایسا مذہب وطن عزیز کی بربادی میں کس قدر خطرناک ثابت ہو سکتا ہے۔ اس دستاویز کو دیکھنے والوں میں کچھ وہ بھی ہیں جنہوں نے یہ کچھ جان کر آپا کھوں پر ضبط نہ کر سکے اور آنسو بہہ نکلے مگر پھر نہ جانے وہ کس مصلحت کا شکار ہو کر چپ سا دھ بیٹھے۔ کتاب تاریخی دستاویز کی اشاعت کے بعد گمراہ کن

پروپیگنڈہ اور روایتی طرز ترقیہ اختیار کرتے ہوئے پڑوسی ملک کے انقلابی پروردہ نے اس کتاب کا جواب دینے کی کوشش کی اگرچہ دونوں کتب کو سامنے رکھ کر جائزہ لینے والا بخوبی جھوٹ سچ میں امتیاز کر سکتا ہے اور شاید اسی وجہ سے اکابرین اہلسنت و الجماعت نے اس کتاب کا جواب دینے کی ضرورت نہیں سمجھی مگر راقم طالب علم کا خیال ہے کہ دھوکہ بازی اور جھوٹ کو بے نقاب نہ کرنا اپنی قوم کے ساتھ وفا نہیں۔ ممکن ہے کہ کچھ کم علم یا صرف اکیلی رافضی دستاویز کو پڑھ کر کوئی ان کے دام فریب میں مبتلا نہ ہو جائے۔ اسلئے مناسب خیال کیا گیا ہے کہ اس کتاب کا جواب لکھ کر جھوٹ اور ترقیہ کی چادر کو تار تار کر دیا جائے تاکہ کوئی فریب کھانے والا بارگاہ رب العالمین میں شکوہ نہ کر سکے کہ حق بات سے ہمیں آگاہ نہ کیا گیا تھا۔

چنانچہ شیعہ تصنیف تحقیقی دستاویز کی دھوکہ بازی سے ارباب اختیار، بہی خواہان وطن عزیز اور ملت اسلامیہ کو آگاہ کرنے کیلئے یہ آئینہ حاضر ہے۔

ہم باسیان وطن عزیز کو آگاہ کرنا چاہتے ہیں کہ پڑوسی ملک اپنا مذہبی انقلاب وطن عزیز میں برآمد کرنے کیلئے مسلسل مذہبی فسادات کروا رہا ہے۔ تاکہ وطن عزیز کو کمزور ریاست میں تبدیل کر کے یہاں اپنے مطلب کی حکومت قائم کر سکے اور پھر بزور شمشیر قلعہ موسیٰ (جو کہ شارجہ کا حصہ تھا اور ایران نے بزور بازو 1993ء میں اس پر قبضہ کر لیا) کی طرح یہاں پر بھی تسلط قائم کر لیا جائے (خدا نہ کرے وہ برا وقت باسیان وطن عزیز کو دیکھنا پڑے)۔

ارباب اختیار کی خدمت میں درد مندانہ گزارش ہے کہ ارض پاک کی حفاظت و سالمیت ہم سب کی ضرورت اور جان سے زیادہ محبوب ہے لہذا ملکی مفاد کے خلاف مذہب کے لباس میں جارحانہ اقدامات کا فوری سدباب کیا جائے۔ محض زبانی جمع خرچ اور حب الوطنی کے نعرے کافی نہیں بلکہ اندرونی و بیرونی سفارشات وغیرہ سے بالاتر ہو کر وطن دشمنوں کا محاسبہ کیا جائے۔ غیر ملکی آلہ کاروں کی ملک دشمن سیاسی و مذہبی کاروائیوں سے پاک وطن کی گلو خلاصی کروائی جائے۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ ہم سب کو وہ برا وقت دیکھنا پڑے جب کہ غلامی کا طوق ہمارے گلے میں پڑ چکا ہو اور اپنی زمین سے غداری کرنے کی سزا میں قید ہو کر زنجیر ہلاتے ایام زندگی گننے لگیں۔ ہم اپنے رب کے حضور اپنے وطن کی سالمیت، حفاظت اور درازی عمر کیلئے دست بدعا ہیں۔ مالک کریم بصیرت و بصارت کی روشنی سے مالا مال فرما کر دوست دشمن میں پہچان نصیب فرمائے۔ حق جاننے ماننے اور عمل میں لانے کی سعادت سے مالا مال فرمائے۔ عالمی سامراج ملت اسلامیہ کیلئے آستین کے سانپ اور ملک کے ازلی دشمنوں سے اللہ کریم وطن عزیز کے ہر ذرہ خاک کو محفوظ و مامون رکھے۔ (آمین یا ربنا)

حسبی اللہ و نعم الوکیل نعم المولی و نعم النصیر

احقر الامام

ابوالحسنین ہزاروی



کچھ تاریخی دستاویز کے بارے میں

سچ بولنا اور سچی گواہی پر قائم رہنا مسلمانوں کا شعار ہے۔ یہی اللہ تعالیٰ کا ارشاد اور محسن انسانیت ﷺ کی مبارک تعلیم ہے۔ اس کے برعکس شیعہ قوم تقیہ (دین چھپانا) کو نہ صرف لازم اور اپنے لئے واجب جانتی ہے بلکہ امام جعفر صادق کی روایت ”لا دین لمن لا تقیہ لہ“ (کافی) کے پیش نظر تقیہ نہ کرنے والوں کو بے ایمان بتاتی ہے۔ تقیہ ایسا خطرناک حربہ ہے جس کی موجودگی میں شیعہ قوم کو جاننا جوئے شیر لانے کے مترادف ہے۔ چنانچہ جب کبھی شیعہ مذہب سے کسی کو کچھ واقفیت ہوئی ہے تو وہ ڈبل مصیبت میں گرفتار ہو گیا۔ ایک تو شیعہ کی بدترین چالوں سے بچنے کے لئے کئی طرح کی پریشانیوں اور دوسرا اپنوں ہی کی زبان درازیوں کا شکار ہوتا۔ چنانچہ اپنی قوم کو رافضی قوم کی چالوں سے آگاہ کرنے کی جب کبھی کوشش کرتا ہے تو اپنے ہی مسلمان بھائی اس پر چڑھ دوڑتے ہیں کہ تم جھوٹ بولتے ہو شیعہ تو ایسے نہیں کہتے۔ ہم نے خود شیعوں سے پوچھا ہے وہ تو خود کہتے ہیں کہ ہم اسی قرآن کو مانتے ہیں، صحابہ کو مانتے ہیں، اہمات المؤمنین کو مانتے ہیں وغیرہ۔ اب یہ بیچارہ جرم حق گوئی کی سزا پاتا ہے بلاشبہ شیعہ حضرات تقیہ کے خرمن سے ایسی ہی گولہ باری کرتے ہیں جس کی تاب نہ لا کر بے شمار مسلمان دھوکہ دہی کا شکار ہو جاتے ہیں۔

پاکستان میں بھی ایرانی انقلاب برپا کرنے کی اندھا دھند تیاری ہونے لگی تو مجان وطن نے قوم کو بیدار کرنا چاہا مگر جب کبھی کوئی مسلمان شیعہ مہربانوں سے سوال کرتا تو وہ تقیہ کے خوبصورت غلاف میں جھوٹ کا گند ڈال کر مسائل کے ہاتھوں تھما دیتے۔ یوں وہ مسائل حق گوئی اور حب الوطنی کو دشمنی اور فساد جاننے لگتا اور شیعہ کی ”مسلمانی“ کا تہہ دل سے معترف ہوتا۔

اس صورتحال سے مجان وطن، علمائے امت بے حد پریشان تھے کہ اس کا کیا حل تلاش کیا جائے۔ یہاں تک کہ علامہ الغیوب نے یادری فرمائی اور محبت وطن پاسبان ملت محسن وطن عزیز عالم دین حضرت مولانا علامہ ضیاء الرحمن فاروقی شہید رحمۃ اللہ علیہ نے شیعہ کی اصل کتابوں کا عکس لے کر دوسو سے زائد کتابوں سے سینکڑوں حوالوں پر مشتمل ایک مجموعہ تاریخی دستاویز کے نام سے مرتب فرما کر وطن عزیز کے حکام کو تھما دیا۔ ظاہر بات ہے کسی بھی قوم کا مذہب اس کی مذہبی تعلیم پر مشتمل کتابوں سے ہی معلوم ہو سکتا ہے۔ دنیا کے کسی مذہب کا اصول تو ہرگز یہ نہیں کہ مذہبی کتابوں میں جو عقیدہ لکھا گیا ہو اس مذہب کے پیروکاروں کا عقیدہ لکھے ہوئے عقیدے کے برعکس ہو۔ چنانچہ تاریخی دستاویز ایک ایسا زبردست اور کامیاب ترین اقدام تھا جس نے خرمن تقیہ کو سرعام نذر آتش کر دیا اور ملت اسلامیہ کے زعماء وہی خواہ سر پکڑ کر بیٹھ گئے کہ ہم کیا جانتے تھے اور یہ کیا نکلا۔

تاریخی دستاویز نے شیعہ نظریات سے وہ نقاب اتار پھینکا جو ساہا سال تک شیعہ قوم کی نظریاتی سلطنت پر پڑا ہوا تھا۔ شاید مذہب کی تاریخ میں یہ پہلا واقعہ ہو کہ کسی مذہب کی کتابوں کے اصل عکس جمع کر کے اس مذہب کا اصلی روپ بے نقاب کیا گیا ہو۔ چنانچہ تقیہ کی آزلے کر جو روانض یہ کہتے ہیں کہ ہم تو قرآن کو مانتے ہیں انکے سامنے انکی اصل الاصول اور بنیادی ماخذ کتاب اصول کافی ایران سے چھپی ہوئی اور پاکستان میں اردو ترجمہ کیا ہوا عکس پیش کر کے انکی قرآن پر بد اعتمادی اور انکار پر مشتمل تحریر پیش کر دی گئی اور پھر ایک دو نہیں دسیوں کتب سے بے در پے کئی حوالے پیش کئے گئے جس میں شیعہ مجتہدوں اماموں اور آیت اللہ وغیرہ مقتداؤں کی تحریریں تھیں کہ قرآن پاک مکمل دنیا میں سوا امام مہدی کے کسی کے پاس نہیں ہے اور وہ بھی ابھی غار میں ہے اس کی سترہ ہزار آیات ہیں۔ یہ قرآن شراب خوار خلفاء کی خاطر بدل دیا گیا ہے وغیرہ وغیرہ جب تاریخی دستاویز کے یہ عکسی حوالے منظر عام پر آئے اور ایک ذمہ دار اجلاس میں پیش کیے گئے تو شرکائے اجلاس چونکہ اٹھے، تعجب و حیرت میں ڈوب گئے اور وقت کے وفاقی وزیر برائے مذہبی امور نے علی الاعلان اعتراف کیا کہ واقعی یہ کتب گندے عقیدوں پر مشتمل ہیں اور اب میرا ایک ہی کام ہے کہ سپاہ صحابہ کی طرف سے پیش کی جانے والی ان کتابوں پر پابندی عائد کروا کر دم لوں گا۔

1992 کا اجلاس جس میں شیعہ مجتہد کا جھوٹ پکڑا گیا

عین اس وقت جب تاریخی دستاویز نے تقیہ کی متعفن لاش کو دفن کر دیا شیعہ زعماء کے پیروں تلے سے زمین سرکنے لگی اور پھر سے اپنی عادت شریرہ کا مظاہرہ فرماتے ہو تو یا تقیہ المدد کا نعرہ مستانہ لگاتے ہوئے کھڑے ہوئے اور کہا کہ ہم ان کتابوں کو نہیں مانتے، اس پر علامہ ضیاء الرحمن فاروقی شہید نے فرمایا اس میں تو اصول کافی جیسی کتابیں اور خمینی کا لٹریچر بھی موجود ہے تو شیعہ رہنما ریاض حسین نقوی نے کہا تحریک جمعریہ نے تو ان کو نہیں چھاپا اس پر علامہ ضیاء الرحمن فاروقی نے کھڑے ہو کر کہا یہ صحیفہ انقلاب میرے ہاتھ میں ہے اسکے پیچھے لکھا ہوا ہے شائع کردہ تحریک نفاذ فقہ جمعریہ۔ اس میں صحابہ کرام اور حضرت علیؑ کے ساتھیوں سے ایرانی فوجیوں کو افضل قرار دیا گیا ہے۔ تو پھر کیا تھا شیعہ مقتدا پر ایک ہو کا عالم طاری ہو گیا نہ جائے رفتن نہ پائے ماندن۔ بالآخر کہنے لگے کہ جی جس وقت یہ کتاب چھپی تھی اس وقت یہ گستاخانہ عبارت ہمارے علم میں نہ تھی۔

قارئین محترم 2 جولائی 1992 کے اس اجلاس کی کاروائی اور سفارشات وزیراعظم سیکرٹریٹ میں آج بھی نیازی کمیٹی کے نام سے موجود ہیں نیز تاریخی دستاویز کے صفحہ 31 پر اسکی تفصیلات ملاحظہ فرما سکتے ہیں ہم صرف اتنا عرض کرنا چاہتے ہیں کہ تاریخی دستاویز کی کاری ضرب کی تاب نہ لا کر شیعہ قوم جو بوکھلائی تو یہ بھی خیال نہ رہا کہ زبان سے کیا بول رہے ہیں اگر کوئی صاحب فراست ہو تو شیعہ قوم کی فریب کاری اور وفاداری جاننے کا یہ بہترین موقع ہے جب نقوی صاحب گوہر افشانی فرما رہے تھے کہ ہم ان کتابوں کو نہیں مانتے آپ اندازہ فرمائیں کہ مشکل وقت میں جو اپنے علمی سرمایہ لیتے اللہوں اور شریعت مداروں کی مقدس کتابوں پر یوں تھوک دیتے ہیں اور انکار کر دیتے ہیں وہ اوروں کے ساتھ کتنی وفا کریں گے حالانکہ انہیں

کتابوں میں ان کے امام نمینی کی بھی کتابیں ہیں جن کی تصویروں کو چائے چائے منہ کا لعاب ختم کر بیٹھے اور جن کی ثناء خوانی میں گلے خشک کر بیٹھے ہیں مگر جان پر پزی تو صاف انکار کر دیا کہ ہم ان کو نہیں مانتے اگر کسی میں سوچنے کی تھوڑی سی بھی خاصیت ہو تو وہ اس واقعہ سے عبرت حاصل کر سکتا ہے۔

- یہی خواہان ملت، مہبان وطن اپنی بھولی قوم کو عرصہ سے آگاہ کر رہے ہیں کہ شیعہ قوم ”ہاتھی کے دانت دکھانے کے اور کھانے کے اور“ کی مانند ظاہر و باطن میں زمین و آسمان کا فرق رکھتی ہے۔ وہ تقیہ کی آڑ میں ہمیشہ ملت اسلامیہ اور حکام بالا کو دھوکہ میں رکھ کر عین وقت پر ایسی ضرب لگاتے ہیں کہ عقل ٹھکانے آجاتی ہے۔ تاریخی دستاویز کے مجموعہ سے دردمندان قوم نے اپنی انتہائی کوشش کر ڈالی ہے کاش اب تو وطن عزیز کے بھولے لوگ جاگ جاتے اور دوست دشمن میں تیز کر پاتے۔

ہمارا مقدمہ آپ کی عدالت میں

محترم قارئین تاریخی دستاویز اہل سنت و الجماعت کی طرف سے آپ حضرات کی عدالت میں ایک مقدمہ ہے۔ اصول پسند عدالت ہمیشہ دعویٰ اور پھر فریقین کے دلائل اور شہادت کی روشنی میں فیصلہ کرتی ہے۔ آپ یوں خیال فرمائیے کہ آپ نج ہیں اور آپ کی عدالت میں ہم استغاثہ دائر کرتے ہیں۔ ہمارے دعویٰ پر دلائل و شہادت آپ تاریخی دستاویز میں ملاحظہ فرمائیں جب کہ جواب دعویٰ کے طور پر آپ شیعہ مرتبین کی تاریخی دستاویز کے جواب میں لکھی گئی کتاب حقیقی دستاویز پیش نظر رکھیں اور ہماری یہ گزارشات ان غلیظ الزامات کا جواب تصور کی جائیں۔

اسلامی قضاء و عدل کا اصول رحمت عالم ﷺ نے یوں ارشاد فرمایا ہے ”الشہادۃ علی المدعی و الیمین علی من انکر“ گواہ پیش کرنا مدعی کے ذمہ ہے اور انکار کرنے والے پر قسم ہے۔ ایک شخص مثلاً دعویٰ کرتا ہے شیعہ اثنا عشری اپنے عقائد کی روشنی میں کافر ہیں۔ اب مدعی پر لازم ہے کہ وہ اپنا یہ دعویٰ ثابت کرے یا تو مجرم اعتراف جرم کرے تو ایسی صورت میں خود بخود مدعی کا دعویٰ ثابت ہو جائے گا اور اگر بالفرض مدعا علیہ اعتراف جرم نہ کرے تو پھر مدعی پر لازم ہے کہ وہ اس دعویٰ پر دلائل قائم کرے۔ شہادت کے ذریعہ اپنے دعویٰ کو محقق کرے۔ ان دلائل و شہادت پر مدعا علیہ کو حق حاصل ہے کہ وہ جرح کرے کہ مثلاً یہ شہادتیں فلاں فلاں بنا پر کمزور ہیں۔ ان شہادتوں پر عدم اعتماد کی قابل قبول وجہ بیان کرے اگر شہادت ثابت ہوگئی اور مدعا علیہ شہادت پر معقول قابل قبول جرح نہ کر سکا تو یہ دعویٰ ثابت ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

شہادت کیلئے اسلام میں کچھ قیودات محفوظ ہیں۔ مثلاً یہ کہ عام دعویٰ کیلئے دو گواہ (جن میں گواہی کی شرائط پائی جاتی ہوں) کافی ہیں۔ جب کہ اہم اور سخت معاملات میں چار گواہ مطلوب ہیں۔ جیسے زنا کا الزام ثابت کرنے کیلئے گواہی کا نصاب چار مقرر ہے۔ بطور گواہ کسی کو پیش کرنے کیلئے ایسے شخص کا انتخاب ضروری ہے جو مدعا علیہ کے ہاں معتبر ہو۔ ظاہر ہے کہ شیعہ کے خلاف اگر سنی عالم کی گواہی پیش کی جائے گی تو شیعہ اس کو قبول نہ کرے گا بلکہ یہ طریقہ الجھاؤ پیدا کرے گا البتہ اگر شیعہ کے خلاف شیعہ امام نائب امام یا مجتہد کی شہادت پیش کی جائے گی تو اس شہادت سے انکار و اعراض کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ اپنے مذہب پر عمل پیرا ہونے کیلئے وہ جرم پر اعتماد کرتا ہے اور ان کی باتوں کو قبول کرتا ہے۔ ظاہر ہے کہ خصومات میں

بھی وہ ان کی بات پر اعتماد کرے گا۔ اب جیسے شیعہ کے خلاف سنی کی گواہی پیش کرنا مناسب نہیں ایسے ہی شیعہ کا اپنے مقتدا و پیشوا کی گواہی کو رد کر دینا بھی بددیانتی کی دلیل ہوگا۔

ان گزارشات کے بعد ہم عرض کرتے ہیں کہ ملت اسلامیہ یعنی سنی برادری کا یہ اعلان اور دعویٰ ہے کہ اثنا عشری شیعہ اپنے کفریہ عقائد کی بنا پر غیر مسلم ہیں۔ سنی قوم نے اس دعویٰ پر ناقابل انکار دلائل قائم کر دئے ہیں جو اپنے اس دعویٰ پر براہین و دلائل قائم کئے اور اس پر شہادت پیش کی ہیں۔ شیعہ برادری کے بس میں نہیں کہ وہ ان کو رد کر سکیں۔ چنانچہ تاریخی دستاویز کے صفحہ 52 پر شیعہ کے کفریہ عقائد اکابرین اسلام کے فتاویٰ جات شیعہ سے امت مسلمہ کا اصل اختلاف اور پھر صفحہ 131 سے لے کر تا آخر تقریباً 6 صد شہادت پیش کی گئی ہیں اس پر یہ دعویٰ بھی موجود ہے کہ ان تمام تحریرات و شہادت میں کوئی ایک کتاب بھی ایسی نہیں جو شیعہ مذہب کی نہ ہو۔ گویا تاریخی دستاویز میں موجود بصورت تحریر پیش کئے جانے والے گواہ بابانگ دہل ان کفریہ عقائد کی طرف و اشکاف لفظوں میں دعوت دے رہے ہیں جو شیعہ قوم کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں۔ ارباب نظر اس بات کو نوٹ فرمائیں کہ ایک طرف دعویٰ اور اس پر شہادت کا انبار لگا ہوا ہے جبکہ اس کے جواب میں شیعہ دستاویز جواب دعویٰ یا شہادت پر جرح کرنے سے مکمل باز رہی ہے البتہ یہ الزام ضرور اہل سنت پر دھرا گیا ہے کہ اس طرح کی باتیں تو سنی کتابوں میں بھی ہیں۔ الحمد للہ اہل سنت نے اس الزام کو حقیقی دستاویز میں ذرات خاک کی طرح فضاء میں اُڑا دیا ہے۔ اس صورت حال کو سامنے رکھیے انشاء اللہ فیصلہ کرنا بہت آسان ہوگا۔

تحقیقی دستاویز کی الٹی گنگ

اب عدل و انصاف کا تقاضا یہ تھا کہ جواب مرتب کرنے والے افراد جواب دعویٰ میں ملت اسلامیہ کی طرف سے کئے جانے والے دعویٰ کو رد کرتے کہ ہمارے یہ عقائد نہیں ہیں اور ان شہادت پر جرح کرتے جو ان کفریہ عقائد کی شیعہ مذہب کی طرف نسبت کو ثابت کرتی ہے۔ مثلاً جواب دعویٰ میں وہ یہ کہتے کہ یہ ہمارے عقائد ہیں یا انکار کرتے کہ یہ ہمارے عقائد نہیں ہیں۔ دوسری صورت اختیار کرتے ہوئے پھر وہ تاریخی دستاویز میں موجود کتب یا مصنفین یا حوالہ جات پر اعتراض کرتے کہ مثلاً یہ کتابیں ہماری نہیں۔ بلکہ غیر شیعہ مصنفین کی ہیں۔ وہ یہ عذر بھی کر سکتے تھے کہ یہ اور اس طرح کی دوسری کتابیں جن میں ان کفریہ عقائد کی حمایت اور دعوت کا ثبوت پایا جاتا ہے دراصل یہ یہودیوں، عیسائیوں، قادیانیوں یا بھارتی ایجنٹوں کی تصنیفات ہیں جو انہوں نے شیعہ مذہب کو بدنام کرنے اور پوری ملت اسلامیہ سے ان کو جدا کرنے اور لڑانے کے لئے تحریر کی ہیں یا یہ کہتے کہ ان مذکورہ کتابوں کے محررین و مصنفین امریکی اسرائیلی یا بھارتی ایجنٹ ہیں جنہوں نے ہمارے مذہب شیعہ کو عوام الناس اور مسلمان برادری میں بدنام کرنے کیلئے تحریر کی ہیں۔ محترم حضرات شیعہ کرم فرماؤں کیلئے اس طرح کے عذر کرنا بالکل دشوار نہیں ہے۔ آج کل حالات پر نظر رکھنے والا ہر مسلمان بخوبی جانتا ہے کہ ہمارے کرم فرما اکثر و بیشتر شیعہ ایجنڈے سے روگردانی کرنے والے حاکم، عالم، مقرر و مصنف وغیرہ کو ایسے تحفے بالکل مفت عنایت فرماتے رہتے ہیں ان کے نزدیک صرف اثنا عشری ہی پکا مومن اور جنتی ہے باقی اسلام کے دعویٰ دار مدینہ منورہ کے ہوں یا مکہ مکرمہ

کے بغداد کے ہوں یا پاکستان کے جہاں بھی وہ بستے ہوں اور عملی طور پر جتنے بھی زاہد و عابد ہوں ان کا اسلام امر کی اسلام ہے۔ حقیقی اسلام صرف ایران کے اسٹنٹ امام خمینی کے پاس ہے اور بس۔ شیعہ کرم فرماؤں کے لیے ایک صورت یہ بھی تھی کہ دستاویز کا جواب لکھنے والے مہربان ان حوالوں پر جرح کرتے کہ یہ حوالے درست نقل نہیں کئے گئے جن کتابوں کی طرف یہ حوالے منسوب کئے گئے ہیں ان میں تو سرے سے ہی یہ صفحہ یا عبارت موجود نہیں وغیرہ۔

کسی کتاب کا جواب لکھنے کیلئے بنیادی طور پر اہم پہلو یہی ہوا کرتے ہیں۔ مثلاً

- 1- دلائل دعویٰ کے مطابق نہیں
- 2- عبارات کا ترجمہ درست نہیں
- 3- عبارات اس کتاب سے نہیں جس کی طرف منسوب کی گئی ہیں
- 4- حوالہ غلط ہے جس میں صفحہ جات کی صحت پر جرح ہو
- 5- کتاب ہماری نہیں
- 6- معتبر نہیں
- 7- مصنف قابل قبول نہیں وغیرہ

اور یہ بات تو ثابت ہے کہ جواب اسی کا لکھا جاتا ہے جس کو آدمی درست نہ سمجھتا ہو۔

مگر محترم قارئین شاباش ہے مرتبین تحقیقی دستاویز کو کہ ایڑی چوٹی کا زور لگا کر بھی وہ نہ کسی کتاب پر جرح کر سکے کہ یہ کتاب سنیوں کی ہے شیعوں کی طرف اس کی نسبت ہی غلط ہے۔ حالانکہ تاریخی دستاویز کے مصنف نے جناب خامنہ ای ایرانی صدر کے نام خط میں یہ دعویٰ بھی کیا ہے کہ اس مجموعہ کی جملہ کتب شیعہ مذہب کے ہاں مسلمہ حقیقت کی حامل ہیں لہذا شیعہ مرتبین تحقیقی دستاویز کیلئے بالکل آسان کام تھا کہ وہ تاریخی دستاویز میں پیش کی جانے والی کتابوں پر جرح کر کے تاریخی دستاویز کے دعویٰ کو ہوا میں اڑا دیتے۔ یوں ان کا کام بہت آسان ہو جاتا مگر اس دعویٰ پر پوری تحقیقی دستاویز میں حرف غلط کی طرح کوئی لب کشائی نہیں کی جاسکی۔ یوں تاریخی دستاویز نے دیانت داری اور حوالہ جات کی نقل میں امانت و صداقت کا لوہا اپنے دشمن سے منوا لیا ہے۔

اسی طرح کتاب کے مصنف اور حوالہ کے نقل پر بھی اعتراض کی جرات نہ ہو سکی باقی ترجمہ یا صفحہ کا جھگڑا تو ہو ہی نہیں سکتا کہ ان معاملات میں تاریخی دستاویز کا دیانتدار مصنف پوری طرح تصرف کرنے سے باز رہا ہے۔ محض سہولت کیلئے سرفنی اور عنوان قائم کیا گیا ہے جو اصل زبان سے ناواقف کی ایک طرح سے رہنمائی ہے۔ تاکہ وہ کتاب کا اصل صفحہ دیکھ کر تسلی کرے۔ ہمارے معزز قارئین عدل و انصاف کا تقاضا تھا کہ شیعہ برادری اپنے اوپر عائد شدہ اس الزام اور اس الزام پر قائم شدہ شہادات و دلائل کو رد کرتی تاکہ عدل و انصاف کے تقاضے پورے کرنے والا شخص استغاثہ کی کمزوری، دلائل کا وزن شہادتوں کا پس منظر وغیرہ سامنے رکھ کر فیصلہ کرتا مگر آپ یقین جانئے شیعہ مرتبین کا قلم ان براہین کو رد کرنے میں بانجھ ہو

گیا۔ ایسے چپ لگ گئی جیسے اسے سانپ سونگھ گیا ہو۔ وہ تاریخی دستاویز کی ضرب کاری کی تاب نہ لا کر دب کر رہ گیا۔

شیعہ دستاویز کی بوکھلاہٹ اور تاریخی دستاویز کے تاریخی براہین

حضرات ان دونوں کتابوں کا جائزہ لینے والا تحقیقی دستاویز کی لڑکھڑاہٹ سے ہی پتے کی بات پالیتا ہے کہ کس طرح شیعہ مرتبین کا قلم اپنے ہی جگر کا خون چاٹنے پر مجبور ہو گیا ہے اور دوسری طرف تاریخی دستاویز کے واشگاف براہین اور سورج کی کرنوں کی طرح روشن کرنے والا دعویٰ کس صفائی اور سادگی کے ساتھ ملت اسلامیہ کے زعماء و اکابرین نے اپنے پرانے ہر ایک کے سامنے رکھ دیا ہے۔ اس سے ہر قاری کتاب دن و رات کا فرق بڑی آسانی سے سمجھ لے گا۔ قلم کاران ملت شیعہ کا البتہ یہ کارنامہ فراموش کر دینا ہمارے بس میں بھی نہیں کہ دھوکہ دینے میں یہ کوفہ کے شیعان علی سے بھی دو تھ آگے نکل گئے ہیں۔ یوں کہتے ان مہربانوں نے کوزتے کا خر بوزہ ہونا ایسی خوبی و صفائی سے بیان کیا کہ عقل والوں کو بھی اس کوزتہ کے خر بوزہ ہونے میں کلام نہ رہا۔ تقیہ ایک مقدس فرض ہے اس سے راہ فرار اختیار کرنا شیعہ برادری کیلئے تو ممکن نہیں۔ مگر اس فن کا استعمال بھی فنکاروں کو ہی آتا ہے۔ اب بھلا کون زہر کو چینی بنا کر بازار میں فروخت کر سکتا ہے۔ ہاں یہ فن شیعہ برادری کے گھر کی لوٹڈی ہے۔ ”لکل فن رجال“

چنانچہ ایک ہزار سے زائد صفحات پر مشتمل تحقیقی دستاویز میں نہ حوالوں پر اعتراض نہ کتابوں پر جرح، نہ دعویٰ کے اوپر دلائل۔ اگر ہے تو فلاں دہشت گرد ہے اور فلاں بنیاد پرست ہے اور نیزوں کی انیوں کے سامنے جسم پیش کرنے اور تیروں کی نوکوں کے سامنے اپنے سینے حاضر کرنے کی داستانیں ہیں (صفحہ 15) اب بھلا بندہ پوچھے نیزوں اور تیروں کی دھمکیاں سنانا اور تلواروں کی بازوں پر گردیں رکھنا بھلا کون سا امن قائم کرے گا اور اس سے کون سا اسلام اور مومن ہونا ثابت ہوگا۔ کیا اپنے مذہب کی حقیقت ثابت کرنے کا طریقہ یہی نیزے تلواریں اور تیروں کا کاروبار کرنا ہے اور وطن عزیز میں امن قائم کرنے کا یہی فلسفہ ہے۔

شیعہ ملت کا روپ اور اُن کا گمراہ کن پروپیگنڈا

محترم قارئین آپ بھی ذرا اس کتاب کا صفحہ 15 کھول کر پڑھیں تاکہ پتہ چلے کہ پوری تاریخ اسلام میں کیسے شیعہ قوم ہر دور میں مسلمان خلافت سے ٹکراتی اور ملت اسلامیہ کو کمزور کرتی رہی ہے۔ بہر حال تحقیقی دستاویز کا مواد اسی طرح کی نوازشات سے مرکب ہے۔ اور تو اور وہ تمام گند جو نجس عقائد کی صورت میں شیعہ قوم نے پالا پوسا اور جنم دیا تھا سب اٹھا کر اہل سنت و الجماعت کی مسجد میں ڈال دیا کہ ہم نہیں اہل سنت و الجماعت اللہ تعالیٰ کی بے ادب جماعت، رسول اللہ ﷺ کی توہین کی مرتکب، صحابہ رضوان اللہ علیہم کے مخالف، اہل بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین کے گستاخ ہیں وغیرہ۔ الغرض عنوان لگا کر وہ تمام گند ہمارے کھاتے میں ڈال دیا جو ان کی غلاظت و نجاست سے مولود ہوا اور پروان چڑھا تھا۔ ہم اس جرات و ہمت پر حیران ہیں کہ بھلا جن لوگوں نے زندگی بھر ناموس رسالت کی پہرے داری کی ہو، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی محبت میں جانیں قربان کی ہوں، اہل بیت پاک و آل رسول ﷺ کی محبت میں پروان چڑھے ہوں، زندگیاں قرآن کریم

کی خدمت، تعلیم و تدریس میں کھپادی ہوں وہ بھی اگر شیعہ عقائد کی طرح گستاخ رسول ﷺ گستاخ صحابہ ہیں تو دنیا میں مسلمان کون ہوگا؟

اہل السنہ والجماعہ ہر گندے عقیدے سے بے زار ہے

محترم حضرات قارئین تاریخی دستاویز کے جواب میں شیعہ اپنے کفریہ عقائد کا انکار نہیں کر سکا اور کبھی کیسے سکتا ہے کہ انہی کا فرانہ عقائد کی بنا پر یہ فرقہ معرض وجود میں آیا۔ اب جب شیعہ قوم نے اپنا گند ہمارے اوپر انڈیل دیا تو ہم بر ملا اعلان کرتے ہیں کہ شیعہ اسلام دشمنوں نے جو کفریہ عقائد ہماری طرف منسوب کئے ہیں حاشا وکلا وہ عقائد ہمارے نہیں ہیں۔ ہمارا عقیدہ و عمل محبوب کائنات ﷺ کے مبارک فرمودات کی روشنی میں قائم ہے۔ ہم ہر کفر عقیدے سے بری ہیں جس کی کوئی سند اللہ تعالیٰ نے نہیں اتاری۔ ہم ان شاء اللہ تحقیقی دستاویز کے دجل و قبیحہ سے پردہ اٹھادیں گے۔ واضح کریں گے کہ آل رسول ﷺ کے نام پر دجل و فریب کے تاجروں نے سادہ لوحوں کو کیسے گمراہ کیا۔ اپنی، قادیانیوں اور خارجیوں وغیرہ کی کتابوں کو ہمارے کھاتے میں ڈالا اور پھر خوب شور مچایا کہ ہم نے یہ کتوت نہیں کیے بلکہ یہ تو تمام کیا دھراسنی برادری کا ہے۔ جو با عرض ہے کہ ہم قوم کی آنکھوں پر پٹی باندھنے اور راہ حق سے گمراہ کرنے کی راہ نہیں چلتے۔ اندھیروں میں بھٹکنے والوں کا ہاتھ تھام کر انعام یافتہ بندگان حق کی راہ لگاتے ہیں۔ اس لئے تحقیقی دستاویز کے قلم کاروں کی طرح چیلنج کی حقیقت کے نام سے دھوکہ نہیں دیں گے جس کی تفصیل اپنے مقام پر ملاحظہ فرمائیں گے۔ بلکہ ہم کتاب میں دیئے گئے ہر حوالہ کا نمبر وار ایسا پوسٹ مارٹم کریں گے کہ شیعہ محروروں کی سات پشتیں یاد رکھیں گی۔

ہم ایک دو حوالے لے کر کیچڑ اچھالنے اور منہ زوری دکھانے کو خلاف دیانت جانتے ہیں۔ اس لئے ہر حوالہ کا نمبر وار جواب اپنی جگہ پر آپ ملاحظہ فرمائیں گے۔ ان شاء اللہ
سردست اتنا عرض کرتے ہیں الحمد للہ ہمارا کوئی عقیدہ خرافات پر مبنی نہیں بلکہ ہمارا ہر عقیدہ ایسے براہین قاطعہ پر مبنی ہے جس کو جھٹلانا عنقاء کا وجود ثابت کرنے سے بھی زیادہ مشکل ہے۔

یہ شیعہ برادری کی چابک دستی ہے کہ انہوں نے ہدیۃ المہدی جیسی گمراہ کن کتاب کہ جس کے سرورق یعنی ٹائٹل پر شیعہ برادری کا مونوگرام صاحب الزمان صاف لفظوں میں لکھا ہوا ہے۔ اسی طرح کی کئی کتب جو شیعہ مصنفوں نے رقم کیں وہ سنی برادری کے کھاتے میں ڈال دی گئی ہیں۔ جن کی تفصیل اپنے موقع پر آیا چاہتی ہے۔

اب آپ پر قرض ہوگا کہ دونوں کتابوں کا جائزہ لے کر اور ہماری معروضات کو ٹھنڈے دل سے ملاحظہ فرما کر انصاف فرمائیں کہ اب بھی ہمارا دعویٰ محض تعصب پر مبنی ہے؟ ہم پر امید ہیں کہ آپ انصاف سے کام لیتے ہوئے حق کا ساتھ دیں گے۔

”وضاحت“ کی وضاحت

تحقیقی دستاویز کے صفحہ 8 پر مولفین نے وضاحت کی ہے کہ انہوں نے اکابرین سپاہ صحابہ کی بنیادی کتب ”صحاح ستہ“ کے سرورق اور متعلقہ صفحات کے عکس دیئے ہیں۔ ہم عرض کرتے ہیں کہ اس مقام پر ”ایک وضاحت“ سے زیادہ موزوں

جملہ ایک دھوکہ بنتا ہے کہ مرتبین نے عالم اسلام کو دھوکہ دیتے ہوئے سپاہ صحابہؓ (جو ایک جماعت کا نام ہے) کو ایک مذہب کے روپ میں پیش کرنے کی کوشش کی ہے۔ یوں تو کتاب کا ہر ورق تقیہ کی چادر میں چھپایا گیا ہے اور سنی برادری کو دھوکہ دینے کی بھرپور جسارت کی گئی ہے۔ مگر یہاں خاص طور پر تفرقہ اور عالم اسلام کے مسلمانوں کو کئی حصوں میں تقسیم شدہ ظاہر کرنے کی کوشش کی گئی ہے جس سے رافضی قلدکاروں کا مقصود یہ ظاہر کرنا ہے کہ شیعہ کے کفر کا اعلان صرف سپاہ صحابہؓ ہی کرتی ہے جو خود ایک الگ فرقہ ہے۔

جب کہ حقیقت یہ ہے:

- 1- سپاہ صحابہؓ ایک جماعت ہے جس کی بنیاد ستمبر 1986ء میں رکھی گئی۔
- 2- اس جماعت کا مشن کسی نئے مذہب کی بنیاد رکھنا نہیں ہے بلکہ یہودیوں کے جاسوسی مشن اور ان کے آلہ کاروں اور اہل کاروں سے امت کو آگاہ کرنا ہے کہ بعض سادہ لوح یا فریب خوردہ لوگ جن کو مؤمن خیال کر رہے ہیں وہ درحقیقت تمہارے دشمنوں کے جاسوس ہیں۔
- 3- شیعہ محررین نے جو کتابیں درج کی ہیں جیسے بخاری مسلم وغیرہ وہ کتابیں جماعت بلکہ بانیان جماعت کی پیدائش سے پہلے کی تحریر شدہ ہیں۔
- 4- ان کتابوں میں اہلسنت والجماعت کے صرف حنفی حضرات کی ہی کتب نہیں بلکہ شافعی، مالکی اور حنبلی حضرات کی کتب بھی شامل ہیں۔
- 5- مولفین تحقیقی دستاویز کا یہ جملہ انتہائی دجل پر مبنی ہے کہ ”جن پر دیوبند مکتبہ فکر کی عمارت کا انحصار ہے“۔

(تحقیقی دستاویز ص ۸)

اول اس لئے کہ مذکورہ بالا کتب پوری ملت اسلامیہ کی ہیں جن میں حنفی، حنبلی، شافعی، مالکی تمام اہلسنت شامل ہیں۔ لہذا صرف دیوبندی یا حنفی نہیں بلکہ پوری مسلم برادری کیلئے یہ کتب قابل تعظیم ہیں۔ صرف دیوبند کا لفظ بول کر مولفین نے دھوکہ سے کام لیا ہے۔ ثانیاً اہلسنت برادری خواہ آکا برین دیوبند علمائے احناف ہوں یا شوافع یا حنابلہ اور مالکیہ ان کی ایمانی عمارت میں اساس اور بنیاد کتاب اللہ یعنی قرآن پاک ہے۔ جیسے شیعہ برادری کیلئے تقیہ، متعہ محبوب و مرغوب چیزیں ہیں۔ اور ان پر ان کو ناز ہے۔ اہل سنت والجماعت کو اللہ تعالیٰ کی عظیم الشان نعت قرآن پاک پر نہ صرف ناز ہے بلکہ محبت کا ایسا رشتہ اس کتاب سے قائم ہے کہ عقیدہ و عمل کے باب میں یہ حضرات قرآن پاک سے ہی پوچھتے ہیں قرآن کریم سے دلیل ملتی ہے۔ تو سر آنکھوں پر اسے قبول کر کے اپنے دلوں میں جگہ دیتے ہیں اور اگر قرآن پاک سے دلیل نہ ملے تو اس سے اعراض کرتے ہیں (ادلہ اربعہ میں سنت اجماع اور قیاس کا مسند بھی قرآن ہے کہ قرآن اصل الاصول ہے) لہذا تحقیقی دستاویز والوں کو چاہیے تھا کہ وہ قرآن کا لفظ سب سے پہلے لکھتے اس لئے بھی کہ ان اہل حق کا انحصار قرآن مجید پر ہے اور اس لئے بھی کہ شیعہ برادری اس قرآن پر ایمان نہیں رکھتی بلکہ ابھی وہ زمانہ انتظار کی کٹھن منزلوں سے گزر رہی ہے کہ جب تک

بارہواں امام تشریف نہ لائے سترہ ہزار آیات پر مشتمل وہ قرآن جو حضرت علیؑ نے جمع فرمایا تھا (اور شیعہ قوم کا اس پر ایمان ہے) منظر عام پر نہیں آسکتا۔

6- ان معروف اور مسلمہ کتب کا نام درج کر کے مرتبین نے یہ دھوکہ دینے کی بھی کوشش کی ہے کہ واقعی ان میں کفریہ کلمات پائے جاتے ہیں اور شیعہ برادری کی تصنیفات کی طرح یہ بھی وہی تباہی پر مشتمل ہیں حالانکہ ان شاء اللہ اپنے موقع پر آجائے گا کہ ان کتابوں میں کوئی بات یا عقیدہ کفریہ نہیں نہ ہی ان میں خرافات کا ڈھیر لگایا گیا ہے۔ البتہ شیعہ صاحبوں نے عامۃ الناس کو اندھیرے میں رکھنے کیلئے یہ دجل ضرور کیا ہے کہ ان معتبر کتابوں کی فہرست پیش کر کے ان کی آڑ میں حوالے ”ہدیۃ المہدی“ وغیرہ جیسی بے ہودہ کتابوں سے دیے ہیں۔ جس کا لکھاری تقیہ باز شیعہ ہے۔

7- ایک وضاحت کے ضمن میں رقم ہے کہ ”توہین آمیز اور کفریہ کلمات دراصل ان کی اپنی کتب میں موجود ہیں“ (حقیقی دستاویز) اتنی بات ہر شخص پر واضح ہے کہ کفریہ کلمہ بولنا یا کفریہ عقیدہ رکھنا کسی مسلمان کا کام نہیں ہو سکتا۔ جو کوئی گستاخانہ یا کفریہ عقیدہ رکھے خود شیعہ بھی انہیں مومن نہیں تسلیم کرتے۔ چنانچہ تحقیقی دستاویز میں جو گستاخانہ یا کفریہ عبارتیں مختلف عنوانات مثلاً عقیدہ توحید، عقیدہ رسالت ﷺ، عقیدہ تحریف قرآن وغیرہ میں پیش کی گئی ہیں اس سے یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ چونکہ یہ عبارات کفریہ ہیں لہذا ان عبارات کے رقم کرنے والے مسلمان نہیں۔ جب فریقین میں یہ بات مسلم ہو گئی کہ تحریف قرآن صحابہ کرام و اہل بیت کی گستاخی وغیرہ کفریہ عقائد ہیں تو ہم عرض کرتے ہیں کہ یہ عقائد شیعہ کے ہیں اہل سنت کے نہیں کیونکہ شیعہ دستاویز میں یہ الزام بر ملا طور پر قبول کر لیا ہے کہ تاریخی دستاویز کی تمام کتب شیعہ مصنفین کی ہی ہیں کسی ایک کتاب کا نام لے کر نہیں بتا سکے کہ یہ کتاب تو شیعہ کی نہیں بلکہ سنیوں کی ہے اور تاریخی دستاویز میں عکس صفحات پیش کر کے واضح طور پر بتایا گیا ہے کہ شیعہ ان مذکورہ کفریہ عقائد کے مرتکب ہوتے ہیں۔ جب کہ اس کے مقابل تحقیقی دستاویز میں شیعہ، لاندھب اور خارجیوں آزاد پرستوں کی کتابوں کو اہلسنت کے کھاتے میں ڈالنے کی ناروا کوشش کی گئی ہے۔ جس کی تفصیل اپنی جگہ پر آیا ہی چاہتی ہے۔ لہذا فرقہ ناجیہ اہل سنت و الجماعت ایسے تمام کفریہ عقائد سے بری اور بیزار ہے جن کو رافضی قوم اپنا مذہبی سرمایہ اور علمی اثاثہ جانتی ہے۔

محترم قارئین! بخاری مسلم وغیرہ کتابیں محض سپاہ صحابہ کی نہیں بلکہ پوری ملت اسلامیہ (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) کا علمی سرمایہ ہے۔ صرف فقہی مختلف اخیال حضرات ہی نہیں بلکہ بریلوی، دیوبندی، اہلحدیث بھی اپنی تمام تر علمی پیاس ان جیسی کتب سے بجھاتے ہیں۔ لہذا ان کتابوں کو کفریہ عبارات کا خزانہ قرار دینا دراصل پوری ملت اسلامیہ کو کافر قرار دینا ہے۔“ صرف سپاہ صحابہ کا نام لکھنا اور ان کتابوں کو ان کی طرف ہی منسوب کرنا محض خود فریبی اور طفلی تسلی ہے ورنہ اس شیعہ دستاویز کو دیکھنے والا بے اختیار پکار اٹھتا ہے شیعہ بڑے بد بخت ہیں جو ایک طرف شیعہ سنی بھائی بھائی کا نعرہ لگاتے ہیں تو دوسری

طرف سنیوں کی کتابوں کو کفریہ عبارات کا خزانہ کہتے ہیں۔ نیز یہ بھی واضح ہو گیا کہ جس طاہر القادری سے اتحاد کو اپنا فخریہ کارنامہ بتاتے ہیں یہ بھی دراصل سیاہ کارنامہ ہے کہ طاہر القادری بھی بخاری مسلم وغیرہ کتابوں کو مانتا ہے لہذا تحقیقی دستاویز کے فرمان میں وہ بھی کافر ہوا اور کافر سے اتحاد کسی مؤمن کے نزدیک تو فخریہ کارنامہ نہیں ہو سکتا ہاں البتہ یہ قاعدہ سامنے رکھا جائے کہ ”الجنس یعیل الی جنسہ“ تو البتہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ نشانہ خطا گیا ہے۔ بہر حال قلم کاران شیعہ دستاویز کو جان لینا چاہیے کہ ان کے اس حربے اور دھوکے نے ملت اسلامیہ میں تفریق پیدا کرنے میں کامیابی تو نہیں پائی البتہ غافلین کو اس دستاویز کے پڑھنے سے یہ جاننے میں ضرور مدد ملی ہے کہ تمام ملت اسلامیہ شیعہ قوم کے مقابلے میں یکساں طور پر متحد کھڑی ہے۔ ان کے درمیان میں فقہی اختلاف جتنے سخت ہی کیوں نہ ہوں مگر جب شیعہ قوم کے مخالف گفتگو کا آغاز ہوتا ہے تو کیا ابن حنبل اور کیا امام شافعی، کیا امام اعظم اور کیا امام مالک، کیا دیوبندی اور کیا بریلوی، کیا مقلد اور کیا غیر مقلد سب ایک صف میں کھڑے نظر آتے ہیں جب کہ دوسری طرف سیاہ لباسوں میں مرثیہ نگار اپنی قسمت پر ماتم کرتے تن تبا کھڑے نظر آتے ہیں۔

چیلنج کی حقیقت: ایک اور دھوکہ

”شیعہ دستاویز کے صفحہ 11 پر چیلنج کی حقیقت“ میں تاریخی دستاویز کے چیلنج پر پینچ آزمائی کی ہے۔ چنانچہ چیلنج کے الفاظ نقل کئے ہیں کہ ایک کتاب بھی جعلی ہو یا ایک عبارت بھی من گھڑت ہو۔ ایک اشاعت بھی غیر حقیقی ہو یا حوالہ مندرجہ اصلی نہ ہو تو ایک ایک حوالے پر دس ہزار روپے انعام دیا جائے گا۔ (لیجئے ہم یہاں صرف چند حوالے درج کر رہے ہیں جن سے اس تاریخی دستاویز اور سپاہ صحابہ کے چیلنج کی حقیقت طشت از بام ہو جاتی ہے اور فاروقی صاحب کا دجل و فریب اور فراڈ آشکار ہو جاتا ہے)۔ (تفتیش دستاویز ص 11)

مرتبین کی یہ عبارت عام قاری کو یہ تاثر دیتی ہے کہ تاریخی دستاویز کا چیلنج ایک دھوکہ، فراڈ اور دجل ہے اور تحقیقی دستاویز والوں نے اسے ننگا کر دیا ہے اس کا مطلب ہے کہ روافض کی طرح اہل سنت بھی لوگوں کو فریب میں مبتلا کرتے اور اپنے مذہب کو ثابت کرنے کیلئے جھوٹی باتیں پھیلاتے رہتے ہیں۔ چنانچہ مرتبین تحقیقی دستاویز نے اپنے ترکش کا پہلا اور مایہ ناز تیز پھینکتے ہوئے تاریخی دستاویز کے صفحہ 29 کا حوالہ دیا ہے کہ جس میں 28 ستمبر 1991ء کے تاریخ ساز اجلاس کی مکمل کارروائی کا ذکر ہے۔ اس میں علامہ ضیاء الرحمن فاروقی نے فرمایا (جب سے سپاہ صحابہ قائم ہوئی ہے اس وقت سے لیکر آج تک سپاہ صحابہ کے کسی ایک چھوٹے سے چھوٹے کارکن نے زبان و قلم سے یزید کی تعریف نہیں کی)۔ جبکہ حقیقت یہ ہے کہ سپاہ صحابہ اور دیوبند کے اکابرین نے یزید ملعون کی مدح و ستائش کی ہے۔ (شیعہ تحقیقی دستاویز صفحہ 11)

اے عقلمند دوستو آپ ہی کو ان عقل دشمن حاسدوں کو کیا نام دیا جائے۔ سچ ہے ”عقل پچھے موجاں“۔ قلم ان مرثیہ نگاروں کی دھوکہ بازی پر نوحہ کناں ہے۔ اب بندہ ایسے بھنگ کے نشے میں مست بے حواسوں کو کیا کہے جو کتاب کے حوالہ اشاعت اور اجلاس کی کارروائی وغیرہ کے فرق کو بھی نہ جان سکیں اور پھر بھر پور بے شرمی کا مظاہرہ فرماتے ہوئے ایک دیاستدار

عالم کو دجل فریب اور فراڈ کا مرتکب قرار دینے چل پڑیں۔ دراصل ”المرء یقیس علی نفسه“ ہر شخص دوسروں کو اپنے جیسا خیال کرتا ہے۔ کہ جیسے وہ خود ہے دوسرے بھی اسی جیسے ہوں گے۔ دھوکہ باز جب دیانت و امانت کو بھی دھوکہ قرار دینے لگے اور وہ بھی ملت جعفریہ کے مقتداء اور محافظ ہو کر تو پھر چھوٹوں کا اللہ حافظ۔ یہی کہا جاسکتا ہے کہ بربادی گلستاں کے لیے ایک ہی الو کافی تھا جبکہ یہاں تو

”ہر شاخ پہ الو بیٹھا ہے، انجام گلستاں کیا ہوگا“

ممکن ہے ملت جعفریہ بھی اسی نشہ بھنگ میں بے خود ہوگی۔ ہماری گزارشات پر دھیان دینے کی شاید انھیں توفیق نہ ہو۔ ہم اپنے محترم قارئین کرام کی خدمت میں درخواست گزار ہیں۔ وہ چیٹنج کے الفاظ اور مہربانوں کے اعتراض پر ذرا غور فرمائیں۔ چیٹنج میں فرمایا گیا ہے کہ

1- کتاب جعلی ہو۔

2- عبارت من گھڑت ہو۔

3- اشاعت غیر حقیقی ہو۔

4- حوالہ مندرجہ اصلی نہ ہو۔

اب ذرا معترض کی سینے اور فرمائیے۔ 28 ستمبر 1991ء کا یہ اجلاس کونسی کتاب ہے جس کے جعلی ہونے پر لاپچی قلم کار انعام پانے کے چکر میں معترض ہوا۔ یا یہ کس کتاب کی طرف منسوب من گھڑت عبارت ہے جس پر کرم فرمانا لاں ہیں۔ یا کس کتاب کی جعلی اشاعت سے یہ اقتباس پیش کیا گیا یا کس کتاب کا یہ درج شدہ حوالہ ہے کہ جو اصلی نہیں بلکہ من گھڑت ہے۔ آپ یقین جانئے، چیٹنج اور پھر اس پر کئے جانے والے اس اعتراض پر بندہ حیرت و تاسف میں ڈوب جاتا ہے۔ خدا خیر کرے جب کسی مذہب کے مقتداء اور ملت کی پوری کشتی بحفاظت ساحل تک پہنچانے کے ذمہ دار ناخداؤں کی سمجھ اور عقلمندی کا یہ عالم ہے تو پھر اس کشتی کے سواروں کا عالم کیا ہوگا۔ اتنا واضح اور صاف لفظوں میں لکھا گیا چیٹنج جسے پرائمری کا طالب علم بھی سمجھ سکتا ہے کہ یہ چیٹنج کتابوں کے ان عکسوں سے متعلق ہے جو شیعہ کتب کی مذہبی نمائندہ ہیں کہ وہ تمام کتابیں بالکل اصلی۔ ان کے حوالے انہی کتابوں سے لئے ہوئے ہیں۔ نہ اپنی طرف سے کوئی کتاب سرمن رائے کی غار سے نکال کر پیش کی ہے کہ غار کے علاوہ عالم دنیا میں اس کا کوئی وجود نہ ہو اور نہ ہی کوئی کتاب اپنی طرف سے چھاپ کر اس میں قطع برید کر کے ان کی طرف منسوب کر کے اس میں سے حوالے نقل کئے گئے ہیں۔ بلکہ پوری دیانتداری اور احتیاط سے ماتھ یہ فرض انجام دیا گیا ہے کہ انسان کی روحانی زندگی، اخروی حیات اور ایمان و کفر کی حساس بحث ہے جس میں ذرا سی بے احتیاطی انسان کو جہنم کا ایندھن بنا ڈالتی ہے۔ مگر حضرات محترم ہمیں جن کرم فرماؤں سے واسطہ پڑا ہے ان کا باوا آدم ہی نرالا ہے۔ وہاں عقل نقل سے زیادہ عیش و راحت کے اسباب اہمیت رکھتے ہیں۔ انہیں اس سے کیا کہ کوئی کتنی درد مندی سے ہماری ہی آخرت برباد ہونے سے بچانے کی فکر میں چلا رہا ہے اور ہماری ہی اخروی تکلیف کا احساس اسے راتوں کو چین

نہیں لینے دیتا۔ وہ ہمارے لیے ہی ماہی بے آب کی طرح تڑپتا، بادل کی طرح برستا اور آہیں بھرتا ہے۔ انہیں تو ہرچی بات کا انکار کرنا اور ظالموں کی راہ چلنا ہے۔ اگرچہ اس کے بدلے عقل کا جنازہ ہی کیوں نہ نکالنا پڑے۔ بھلا ہوا ان بھلے مانسوں کا کہ انہیں دور کی سوچھی۔ چیلنج پڑھا اور اعتراض کر دیا کہ 1991ء کے اجلاس میں فاروقی صاحب نے یوں کہا تھا اور حقیقت یوں ہے۔ بھائی اگر عقل سے اتنی ہی دشمنی تھی تو تھوڑی دیر کیلئے ذرا ادھار پر ہی لے لی ہوتی یوں جگ ہنسائی تو نہ ہوتی۔

اجلاس کی کاروائی پر اعتراض عقل دشمنی کا منہ بولتا ثبوت

اچھا چلو آپ کو اجلاس کی بات پر اعتراض ہے تو اعتراض میں دیا مندراری سے کام لیا ہوتا مگر صد افسوس کہ ہر طرف دھوکہ ہی دھوکہ ”سچ ہے“، ”اذا فاتك الحياء فاصنع ما شئت“ جب حیا ہی نہ رہے تو پھر جو مرضی کرے کون روک سکتا ہے۔ حضور والا حضرت مولانا علامہ ضیاء الرحمن فاروقی صاحب نے فرمایا کسی سپاہ صحابہ کے چھوٹے سے چھوٹے کارکن نے زبان و قلم سے یزید کی تعریف نہیں کی۔ آپ اچھی طرح جانتے ہیں کہ سپاہ صحابہ ایک جماعت ہے مسلک نہیں۔ علمائے دیوبند کی کئی جماعتیں مختلف محاذوں پر خدمت دین میں مصروف عمل ہیں۔ اگرچہ سپاہ صحابہ میں غالب اکثریت دیوبند مکتبہ فکر کی ہے مگر اس میں بریلوی وغیرہ حضرات بھی ہیں علمائے دیوبند اگرچہ سپاہ صحابہ کو شیعہ جارحیت کے جواب میں نظریہ اور عقیدہ کی حفاظت کرنے پر تحسین کی نظر سے دیکھتے ہیں مگر بعض علمائے دیوبند طریقہ کار سے اختلاف بھی رکھتے ہیں۔ کبھی کبھی اس میں شدت بھی آجاتی ہے۔ اس لئے سپاہ صحابہ اور دیوبند کہہ کر جس دھوکہ بازی کا بازار گرم کیا گیا ہے اس پر تو شرم و حیا کے مارے سبھی جھکے چلے جا رہے ہیں۔ آپ کو چاہیے تھا۔ آپ اس فاروقی صاحب کے دعویٰ پر سپاہ صحابہ کے کسی ذمہ دار یا کارکن کا نام لیتے جس نے تقریر یا تحریر سے یزید کی مدح و ستائش کی ہوتی مگر آپ کے قلم میں اتنی ہمت کہاں کہ حقائق کی دنیا میں کوئی ایسی دلیل لائیں جو عقلمندوں کو مطمئن کر سکے۔ مگر فراڈ تو فراڈ ہی ہوتا ہے۔ سیانوں کا کہنا ہے کہ ”آنکھوں میں پیاز لگا کر رونے سے چپ اچھی“ رونا ہی تھا تو کچھ کام کارویا ہوتا۔ الٹا اپنا ہی ستیاناس کیا اور ہاتھ بھی کچھ نہ آیا۔ آپ کو جاننا چاہیے کہ زیادہ سے زیادہ حضرت مولانا ضیاء القاسمی کا ”میرے شیخ القرآن“ نامی کتاب لکھنا آپ کو تکلیف دے رہا ہے کہ شیخ القرآن نے حیات یزید نامی کتاب پر تقریظ لکھی تھی۔

ہم عرض کرتے ہیں کہ جناب اول تو تقریظ لکھنا ہی ثابت نہیں اور اگر ہو بھی تو معاف کرنا قاسمی صاحب نے شیخ القرآن پر لکھا ہے یزید پر نہیں۔ آپ کو اگر فاروقی شہید کی عبارت سمجھنے میں دقت ہو رہی ہے تو کسی انڈر میٹرک سنوڈنٹ ہی سے عبارت کا مطلب جاننے میں مدد حاصل کر لیں۔ فاروقی صاحب نے اس اجلاس میں یہ نہیں کہا کہ جب سے سپاہ صحابہ قائم ہوئی ہے کسی چھوٹے سے چھوٹے کارکن نے شیخ القرآن کی قلم و زبان سے تعریف نہیں کی بلکہ یزید کے بارے میں یہ الفاظ ارشاد فرمائے ہیں:

جناب والا اپنے حاشیہ خیال کی لکیروں کو درست فرمائیں۔ ہم عالم اسلام کے ہر مسلمان کی خدمت میں عرض گزار ہیں کہ الحمد للہ یہ بات ثابت ہو گئی کہ ہم یزید کے طرف دار نہیں اور نہ یزید یوں کے طرف دار ہیں۔ ہمارا مسئلہ احناف کے

ارشاد فرمودہ اصول کے عین مطابق ہے۔ سپاہ صحابہ کا کارکن ہو یا عہدیدار وہ اپنے اکابرین کے مسلک و مشرب کا پابند، پاسدار اور محافظ ہے۔ ہم خاندان رسول ﷺ کے در کے نوکر، سیدہ طیبہ فاطمہ الزہرا کے لاڈلے سیدنا حضرت حسنؑ ہوں یا سیدنا حضرت حسینؑ ان کی محبت سے لبریز دل رکھتے ہیں۔ ہم جن کے لب ہمارے محبوب کریم ﷺ نے چوسے اس علیؑ بن ابوالعاصؑ، حسنؑ بن علیؑ، حسینؑ ابن علیؑ و زینب الزہراءؑ، فاطمہ الزہراءؑ کی جوتیوں پر لاکھوں یزید قربان کر دیں۔ کوئی پروپیگنڈائی آل قاتلان حسینؑ ہمارے عقیدے پر الحمد للہ بھٹ نہیں لگا سکا۔

محترم قارئین کرام! یہ ہے وہ فراڈ جسے شیعہ دستاویز کے قلمکار آشکار کرنے چلے تھے کہ فاروقی صاحب نے دجل و فریب اور فراڈ کا ارتکاب کرتے ہوئے گویا تاریخی دستاویز میں ان جرائم کا ارتکاب کیا ہے مگر یہ بھی نہ جانا کہ چاند پر تھوکنے والے اپنے منہ کو انجام بد سے کبھی نہیں بچا سکتے۔

چیلنج کی حقیقت واضح کرنے کا داویلا اور حواس باختی کے نظارے

2- تاریخی دستاویز کے صفحہ 717 پر صفحہ غلطی سے دوسرا لگ گیا ہے۔ دراصل یہ عبارت صفحہ 21 پر موجود ہے جبکہ انہوں نے گویا تاثر دینا چاہا کہ یہ حوالہ غلط ہے۔ حوالہ غلط نہیں بلکہ صفحہ آگے پیچھے ہو گیا ہے۔

3- شیعہ دستاویز کو یہ بھی اعتراض ہے کہ تاریخی دستاویز کے صفحہ 742 ساتویں باب میں فرقہ شیعہ نامی کتاب کا عکس دیا گیا ہے وہ ارشاد فرماتے ہیں کہ شیعہ فرقوں میں یہ بھی ایک فرقہ تھا جس میں مرد کا مرد سے نکاح جائز تھا مگر اب تو یہ فرقہ فنا ہو گیا ہے۔ لہذا یہ حوالہ پیش کر کے مؤلفین تاریخی دستاویز نے بدینتی سے اسے ملت جعفریہ کے سر تھوپ دیا ہے۔ شیعہ اشاعری اس فرقے کو کافر خیال کرتے ہیں۔

ہم جو اباً عرض کرتے ہیں کہ

(الف) عالی جاہ آپ کو کتاب، جھگڑے یا اس کی اشاعت وغیرہ پر اعتراض کرنا چاہیے تھا کہ مثلاً یہ کتاب شیعہ مصنف کی نہیں اور جعلی ہے یا حوالہ درست نہیں۔ یہ کیا آپ کو سونجھی جو نیک نیتی یا بد نیتی کا فیصلہ کرنے بیٹھ گئے۔ کم از کم اتنی بات سے تو آپ کو بھی انکار نہیں کہ یہ کتاب تو آپ کے بزرگوں کی ہی ہے۔ اور حوالہ بھی ٹھیک اسی کتاب کا ہے۔ نہ اس میں قطع و برید ہے اور نہ اپنا کوئی تصرف۔

(ب) جب یہ امور آپ کے ہاں بھی قابل قبول ہیں تو پھر آپ اس کو فریب اور فراڈ قرار دے کر کس کو دھوکہ دینا چاہتے ہیں۔ چیلنج کو براہ کرم ایک بار پھر دھیان سے پڑھ کر اس کے مطابق پرچہ حل کریں ورنہ آپ جانتے ہیں کہ نمبر نہیں ملا کرتے۔ آپ فرماتے ہیں کہ یہ فرقہ فنا ہو گیا ہے۔ بھلا آپ کے ہاں یہ کام کونسا مشکل کام ہے کہ کسی کو فنا کر دیں یا فنا چیز کو صدیوں تک غار میں بٹھا کر پھر اپنی مرضی سے واپس بلا لیں۔ ہمیں تو فقط یہ عرض کرنا تھا کہ شیعہ لوگ وہی کچھ کرتے ہیں جو ان کا مذہب ہے۔ اور ان کی اپنی کتابوں میں زندہ ہے۔ آپ نے مار دیا تو آپ کی اپنی مرضی ہمارا مدعی پھر بھی ثابت رہے گا۔ ہاں اگر عبارت یوں ہوتی کہ تحریک جعفریہ کا یہ رات دن کا معمول ہے تو البتہ آپ

اعتراض کرنے میں حق بجانب ہوتے حالانکہ تاریخی دستاویز کے مذکورہ صفحہ کے اوپر ہی یہ رقم ہے۔ ”شیعہ اور متفرق مسائل“ اور مذکورہ فرقہ کا شیعہ ہونا تو آپ کے ہاں بھی مسلم ہے کہ تحقیقی دستاویز میں آنجناب نے ان کا شیعہ ہونا قبول فرمایا ہے۔ اور یہی بتانا ہمارا مقصود ہے۔

(ج) آپ نے لکھا کہ اس فرقہ کو اثنا عشری کا فرقرار دیتے ہیں ہم جو اباً عرض کرتے ہیں کہ ان سے ذرا پوچھیں وہ آنجناب کے بارے میں کیا فرماتے ہیں۔ ظاہر ہے جب آپ ان کے بارے میں یہ کہتے ہیں تو کچھ تو وہ بھی کہتے ہوں گے جب بقول آپ کے ہم مذکورہ فرقہ کو کافر مان رہے ہیں، تو دیانت داری یہ ہے کہ ان کی سن کر ہمیں ان کی بھی تائید کرنی چاہیے، لہذا اس فرقہ کی طرح آپ کو بھی صبر سے کام لیتے ہوئے آسمان سر پر اٹھانا چاہیے، اور اگر آپ ذرا انصاف سے کام لیں تو جب ایک شیعہ فرقہ کو ان کے کفریہ عقیدہ کی وجہ سے آپ نے کافر مان لیا ہے اگر ہم نے بھی ایک شیعہ فرقہ کو ان کے کفریہ عقائد کی وجہ سے کافر کہا تو کیا بے جا کیا، آپ اگر شیعہ فرقہ کو کافر مانیں وہ عین انصاف اور حق ہو، اگر وہ کچھ کریں جو آپ نے کیا تو ہم بُرے کیوں ہوئے۔ کیا یہی تمہارا انصاف ہے؟

(د) آپ کا یہ بھی ارشاد ہے کہ تاریخی دستاویز کے مولفین نے اپنی بدینتی سے اسے ملت جعفریہ کے سر تھوپ دیا۔ (حقیقی دستاویز) محترم نیت دل کا فعل ہے جس کے درست اور نہ درست ہونے کو سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا۔ آپ کو یہ کیسے اندازہ ہوا کہ تاریخی دستاویز کے چھ سو سے زیادہ حوالے تو عین حسن نیت و خلوص نیت کے ساتھ پیش کیے گئے جبکہ یہ ایک حوالہ بدینتی پر مبنی بھی مولفین تاریخی دستاویز نے لکھ دیا۔ اللہ جانے نیت تک جانے کی راہ اور اسکے ٹھیک یا غلط ہونے کا پتہ معلوم کرنے کا طریقہ شیعہ ملت نے کہاں سے سیکھا ہے، حال دل تو اللہ ہی جانتا ہے پھر وہ علم الہی ملت جعفریہ تک لانے والے نامعلوم کشمیری فرشتے ہیں جن کا ماڈل ٹاؤن لاہور کے منہاج القرآن میں قیام ہوتا تھا۔ یا ٹیپی ٹیپی فرشتہ تھا۔

کوئی بات تو ہے کہ ملت جعفریہ نیتوں کے فیصلے صادر کرتی رہتی ہے۔ حتیٰ کہ حضرت علیؑ نے جو نمازیں خلفائے راشدین ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کی اقتداء میں ادا کیں اُس وقت حضرت کی نیت کیا تھی، اور جب نبی ﷺ کے پیچھے پڑھیں اُس وقت کیا تھی، حضرت حسنؓ و حسینؓ کی حضرت معاویہؓ کے ہاتھ پر بیعت کرتے وقت نیت کیا تھی، وغیرہ یہ سب نیتوں کے آثار چڑھاؤ جانتے ہیں، اب اگر حضرت فاروقی صاحب کی تاریخی دستاویز کے اس حوالے پر بدینتی جان گئے تو یہ کوئی نیا کارنامہ نہیں، البتہ اس سے کم از کم یہ ضرور لازم آتا ہے کہ باقی تمام حوالے واقعی خلوص نیت اور جذبہ خیر خواہی کے تحت پیش کیے ہیں، پھر جب اتنے نیک نیتی پر مبنی حوالوں اور عکسوں نے قلم کاران شیعہ پر اثر نہیں کیا تو اس ایک حوالے کی بدینتی سے کیا نقصان ہوگا؟ مگر ہم عرض کرتے ہیں کہ ان کو ان کا نفس دھوکہ دے رہا ہے، حقیقت میں تاریخی دستاویز کے مرتبین نے انتہائی پرسوز اور درد دل کے ساتھ شیعہ ملت کو آگاہ کیا ہے کہ تم اندھیری راہ کی طرف دھکے کھاتے جا رہے ہو، خدا را اپنا اور اپنی قوم کا بھلا سوچو دھوکہ میں رکھنا اور دھوکہ میں مبتلا رہنا کسی کو عذاب الیم سے نہیں بچا سکے گا۔

اب اگر ہمارے مہربان نہ مائیں تو وہ جانیں۔ ہم نے اپنا فرض اور اب فرض بھی اتار دیا۔ نیز ہم یہ بھی عرض کرنا چاہتے ہیں کہ فرق شیعہ نامی کتاب خود شیعہ مصنف کی تحریر ہے۔ اور اس میں اس نے شیعہ فرقہ کا عمل اور اعتقاد ہی نقل کیا ہے۔ جسے مؤلفین تاریخی دستاویز نے من و عن عکس کے ساتھ پیش کر دیا۔ اب اگر ملت جعفریہ کو شکوہ ہے کہ یہ ذلیل اعتقاد اُن کے سر کیوں تھوپنا جا رہا ہے۔ تو بعد معذرت ہم پر تہرا کرنے سے قبل آئینہ فرق شیعہ میں خود اپنا چہرہ دکھ لیا جائے۔ ہمارا قصور صرف اتنا ہے کہ ہم نے وہ جو تمہارے گھر کا راز سر بستہ تھا تقیہ کے غلاف سے نکال کر عوام میں نمایاں کر دیا ہے اور بس، لہذا آپ فرق شیعہ میں سے کوئی فرقہ ہیں تو یہ الزام سایہ کی طرح آپ کے ساتھ رہے گا۔ اور اگر کسی اور فرقہ کے ساتھ آپ کا رشتہ قائم ہے تو پھر خود بخود یہ الزام آپ سے ایسے غائب ہو جائے گا جیسے گدھے کے سر سے سینگ، لہذا آپ کو پورا اختیار ہے۔ جس کے ساتھ ملنا چاہیں دنیا میں آخر عیسائی، یہودی، سیکھ، پارسی، ہندو وغیرہ بھی تو ہیں۔

(ر) چیلیج کو فراڈ ثابت کرنے کیلئے تاریخی دستاویز کے صفحہ 382 کو بھی پیش کیا ہے کہ تحفہ حنفیہ در جواب تحفہ جعفریہ کے عکسی صفحہ پر مصنف نے اپنی طرف سے ایک لفظ بھی نہیں لکھا، جواب کے طور پر عرض ہے کہ سوال کچھ اور جواب کچھ والی بات ہوئی، کہ چیلیج کو فراڈ ثابت کرنے کے لیے مذکورہ صفحہ پر کیا ہے کیا نہیں اس سے بحث کی آخر کیا ضرورت پیش آئی مؤلف تاریخی دستاویز نے جو چیلیج کیا تھا معترض کو وہ چیلیج درست یا غلط ثابت کرنے کی کوشش کرنی چاہیے، مثلاً یہ کتاب جو بطور حوالہ پیش کی گئی ہے یہ ہماری نہیں کسی یہودی عیسائی کی ہے یا یہ کتاب من گھڑت ہے یا حوالہ غلط ہے وغیرہ کہ چیلیج ان پر تھا، نہ کہ حوالہ میں کیا لکھا ہے کیا نہیں اُس پر۔ مگر غالباً گمراہ قلم کار نے اپنی قوم سمیت سب قاریوں کو جو تحقیقی دستاویز پڑھنا چاہیں گمراہ کرنے کا ٹھیکہ لے لیا ہے۔ اب کون تحقیق کرے گا کہ یہ عبارت اور عبارت میں تحریر کی گئی کتب وغیرہ کس کی ہیں۔ عقلمند قلم کاروں کی طرح آخر ملت جعفریہ کے فرزند ان قابل قدر بھی تو ایسے بلکہ اگر ہوسے بڑھ کر عقلمند ہوں گے۔ وہ تو یہی کہیں گے نا، کہ دیکھا ہم نے سنیوں کا فراڈ آشکارا کر دیا۔ مگر اللہ کی زمین ابھی بانجھ نہیں ہوئی کہ اندھیر چمانے والوں کو کوئی نہ پوچھے گا۔

محترم حضرات تاریخی دستاویز کی ذمہ داری تھی کہ کتاب اور حوالہ درست درست قوم کے سامنے رکھ دے۔ سو انہوں نے علی وجہ الکمال اپنا فرض ادا کر دیا، تحقیقی دستاویز والوں کا ارشاد کہ اس مذکورہ صفحہ پر تو ہیں کا کوئی پہلو ہی نہیں حضور والا اگر واقعی اس صفحہ پر تو ہیں کا کوئی پہلو ہی نہیں اور اس حوالہ کے پیش کرنے سے تاریخی دستاویز والوں کا مطلب حل نہیں ہوتا تو اس پر تو آپ کو خوش ہونا چاہیے اعتراض کا کون سا موقع ہے پھر یہ بھی کہ تاریخی دستاویز والوں کو انکی دیانت داری پر داد دینی چاہیے۔ کہ انہوں نے عبارت اور کتاب پیش کرنے میں ہرگز کوئی خیانت نہیں کی اگرچہ اُن کا اس سے مطلب بھی حل نہیں ہوتا، یعنی انہوں نے اپنا مطلب حل نہ ہونے کا نقصان اٹھانا قبول کر لیا مگر کتاب کے مطلوبہ صفحہ کو من و عن پیش کرنے میں کوئی کوتاہی نہ کی۔ نیز مؤلفین تحقیقی دستاویز کا ارشاد ہے کہ مصنف نے اپنی طرف سے کوئی لفظ بھی نہیں لکھا۔ (تحقیقی دستاویز) اے رافضی کاتب! اگر خدا آنکھیں نصیب فرمائے اور مذکورہ کتاب دیکھنے کی توفیق ملے تو ذرا مذکورہ صفحہ کی پہلی سطر ہی

پر نظر ڈالنا اگر نہیں تو کسی آنکھوں والے کو ٹپا کر جو پڑھ بھی سکتا ہو اسی سے پوچھ لینا صفحہ 65 کی پہلی سطر پر لکھا ہے جناب معاویہ بی بی عائشہ کے قاتل ہیں، یہ الفاظ مصنف کی بجائے کسی غار والے کے لکھے ہوئے ہیں؟ ٹھوٹ بولتے اور وعادیتے ہوئے کچھ تو شرم بھی چاہیے۔ اس سے بڑھ کر اور کیا جھوٹ ہو سکتا ہے کہ مصنف نے اپنی طرف سے ایک لفظ بھی نہیں لکھا: حالانکہ پہلی سطر کے الفاظ خود مصنف کتاب کے ہیں۔ ہمیں حیرت ہے کہ عقائد و نظریات کا معاملہ زیر بحث ہے اور ہمارے کرم فرما اس نظریاتی عمارت کے قیام میں بھی قدم قدم پر دھوکہ فراڈ اور تقیہ سے کام لینے پر تلے ہوئے ہیں۔

ایسے کرم فرماؤں سے ہم کیا کہیں تسلی کے لیے اپنے قارئین کرام سے ہی عرض کرتے ہیں کہ جو لوگ اتنے صاف صاف ٹھوٹ بول جاتے ہیں کہ صاف کتاب پر مصنف کی عبارت اور وہ بھی جلی حروف میں اور پہلی سطر پر موجود ہے۔ مگر پھر بھی یہی ارشاد کہ مصنف نے کچھ نہیں لکھا آپ ہی بتائیے جو اخروی حساس معاملات میں یہ کچھ ہیں وہ باقی معاملات میں کیا گل کھلائیں گے۔

(س) تاریخی دستاویز کے صفحہ 395 کے حوالے سے سیاست راشدہ نامی کتاب کا جو عکس دیا گیا اس پر بھی مہربانوں کا فیصلہ ہے کہ اس صفحہ پر ازواجِ مطہرات کی توہین نہیں۔ محترم حضرات آپ ملاحظہ فرمائیں نہ کتاب پر اعتراض نہ نقل کی بابت کوئی لفظ اگر کہا تو یہ کہ اس صفحہ میں تو کوئی توہین آمیز لفظ نہیں، توہین آمیز لفظ ہے یا نہیں پر تاریخی دستاویز نے حوالہ نقل کرنے میں تو خیانت نہیں کی، آپ جو ان کے چیلنج کا فراڈ آشکارا کرنے چلے تھے تو وہ کام کرتے جنکا ذمہ اٹھایا تھا اس سے فاروقی صاحب کا فریب و فراڈ کہاں سے آشکارا ہو گیا مگر دھوکہ دینے کا فرض جو ادا کرنا ہے سو کیے جاتے ہیں۔ مذکورہ صفحہ پر سیاست راشدہ کے مصنف نے جو کروت کیے ہیں اگر ہمارا مقصد اس کتاب کا جواب لکھنا ہوتا تو اس پر بھی ہم بحث کرتے۔ قارئین کرام اتنا جان لیں کہ آخر وہ بھی تو تحقیقی دستاویز کے قلم کاروں جیسا گامن پھیرا ہے اپنی عادت سے کہاں باز آئے گا لکھتا ہے کہ تقریباً سب ہی علمائے اہل سنت اس بات کو تسلیم کرتے ہیں سوائے چند ایک کے: ان سے نہ رہا گیا تو انھوں نے ازواج کو بھی اہل بیت میں شامل کر کے پاک کر دیا۔ (سیاست راشدہ) کون عقل دشمن ہو گا جو اس عبارت کو پڑھ کر کہے گا کہ ازواجِ مطہرات کی کوئی اہانت نہیں عین ادب و احترام ہے کہ سب سنی بھی تو تسلیم کرتے ہیں کہ ازواجِ مطہرات غیر ظاہر اور غیر پاک تھیں صرف چند ایک سنی ایسے ہیں جن کو ازواج کے ظاہر بنانے کے لئے اہلیت میں داخلے کا سہارا لینا پڑا اس کا مطلب ہے محدود چند ایک کے دنیا بھر میں بسنے والے سبھی شیعہ عقائد کے حامل لوگ بستے ہیں کیوں کہ جو عقیدہ شیعوں کا ہے کہ ازواجِ مطہرات اہل بیت میں سے نہیں وہی بات تقریباً سب علماء اہل سنت تسلیم کرتے ہیں! اگر یہ بات درست ہے جو سیاست راشدہ کے قلم کار نے رقم کی ہے تو پھر تحقیقی دستاویز والے کیوں چلا رہے ہیں کہ بنی امیہ اور بنو عباس کے ظالم اور تشدد حکمرانوں نے شیعیان حیدر کرار کو اپنے مظالم کا نشانہ بنائے رکھا انکی تبلیغ اور مذہبی احکام کی ادائیگی پر پابندی عائد کئے رکھی، جب دنیا میں سارے ہی لوگ تمہارا عقیدہ رکھتے تھے تو پابندی کس تبلیغ پر تھی؟ کہ جو پھیل ہی

نہ سکا اب ان دونوں میں سے کون سچا ہے سیاست راشدہ والا یا تحقیقی دستاویز والا؟ محترم قارئین ایک ایک جملے میں ہمارے کرم فرماگئی طرح کے دھوکے دیئے چلے جا رہے ہیں حالانکہ کسی بھی مذہب کے داعی اور رہنماؤں کو یوں کھل کر جھوٹ سے اجتناب کرنا چاہیئے کہ اس صورت حال سے انکا مذہب بدنام ہو کر رہ جائے گا۔

(ش) صفحہ 570، 571 کے حوالے پر بھی مؤلفین تحقیقی دستاویز نے یہی اعتراض اٹھایا کہ اس مذکورہ صفحہ پر سنیوں کی کتابوں کے حوالے دے دیئے گئے ہیں۔ اسی طرح صفحہ 586، 588، 589، 591، 592، 615، 632، 715 کے صفحات پر یہی ایک راگ الاپا گیا ہے کہ یہ سنیوں کی کتابوں سے حوالے لیئے گئے ہیں وغیرہ۔

ہم اپنے دانشمند قاری حضرات سے عرض کرتے ہیں کہ نہ حوالے پر اعتراض کیا گیا اور نہ ہی کتاب یا اس کی اشاعت کے بارے میں کوئی لفظ لکھا جاسکا البتہ یہ بڑھ ضرور ماری ہے کہ یہ مواد ہم نے سنیوں کی کتابوں سے لکھا ہے، جن کتابوں سے رافضی اپنے بحث باطن کو تسکین دیتے ہیں وہ تاریخ کا جمع شدہ مواد ہے اور تاریخی کتابوں کی جو حیثیت ہے وہ ہم الگ عرض کریں گے سردست اتنا عرض ہے کہ دو قسم کی کھیاں دنیا میں پائی جاتی ہیں ایک شہد کی مکھی اور ایک عام گندی جگہوں پر پائی جانے والی مکھی۔ شہد کی مکھی کس قدر قیمتی نعمت ہے اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ انہیں کے لیوں سے نکلا ہوا پھولوں وغیرہ کا رس شہد کہلاتا ہے اس مکھی کی یہ خاصیت ہے کہ یہ کبھی گندی چیز یا گندی جگہ پر آپ کو بیٹھی ہوئی نظر نہیں آئے گی جبکہ وہ مکھی جو اس کے علاوہ ہے عام طور پر گھروں میں گلی بازاروں میں اڑتی جھنسناتی نظر آئے گی آپ دیکھیں گے کہ صاف ستھری خوبصورت خوشنما اور بہت ہی خوشبودار جگہ چھوڑ کر صرف اس جگہ قیام کرے گی جہاں گندی ہو چنانچہ اگر کہیں جسم میں چھوڑا پھنسی نکل آئے تو یہ مکھی پورا صاف ستھرا جسم چھوڑ کر صرف گند اور پیپ والی جگہ پر جا بیٹھے گی ان دونوں مکھیوں میں عادات اور خاصیت میں بڑا فرق ہے جو غبی کو بھی سمجھ آسکتا ہے۔

محترم حضرات! ہمارے کرم فرماؤں کا یہ ارشاد کہ ہم نے سنیوں کی فلاں فلاں کتاب کا حوالہ بھی لکھا ہے لہذا یہ ان کی اپنی کتابوں سے ہے اول تو یہ بات ہی غلط ہے کہ جو مطلب شیعہ مہربان کشید کرتے ہیں وہ سنی کتابوں کا مواد نہیں ہے اور بغرض محال تسلیم کر لیا جائے تو اتنی بات ہر شخص جانتا ہے کہ صحابہ کرام کی مدح و ستائش پر سینکڑوں کتابیں، احادیث کی کتب میں باقاعدہ مناقب پر ابواب، مرویات صحابہ و فضائل صحابہ پر باقاعدہ اجزاء اور تصنیفات لکھی جا چکی ہیں، صحابہ کرام کی عظمت پر لکھنے والوں نے کمال کی حد تک لکھا ہے کہ یہی جماعت عالم دنیا کے تمام مسلمانوں کی استاد ہے اور استاد کی عظمت سے انکار کوئی شقی و بد بخت ہی کر سکتا ہے مگر ان کرم فرماؤں کو آئینہ تاریخ میں صرف وہی مواد نظر آیا جس سے بزرگ خود وہ صحابہ کرام سے اپنے بحث باطن کا اظہار کر سکیں، گویا صحابہ کرام کی عظمت و بلند مقام کا خوشبودار پہلو اور صاف ستھرا علمی مواد چھوڑ کر تنقید کے گند پر ہی جا بیٹھنا بتاؤ کس کی خصلت ہے۔

مانا کہ تاریخ کے درپے میں ہر طرح کا رطب و یابس اچھا برا شہد کی طرح بیٹھا اور پیپ کی طرح گندا مواد سب کچھ ہے مگر صفائی و نظافت اچھائی و حسن ظن کا اور قرآنی ارشادات کا خوشبودار پہلو چھوڑ کر تاریخ کے گند پر جا بیٹھنا اور صرف انہی

پھوڑے پھنسیوں کی پیپ جمع کر کے کوئی ”سہم مسموم“، ”تحفہ حنفیہ“، ”سیاست راشدہ“ وغیرہ کا نالا یا تالاب لبالب بھر لینا گندی مکھی کی گندی خصلت ہے جبکہ اہل بیت پاک و آل رسول کو ایک آنکھ، صحابہ کرام کی مطہر جماعت کو دوسری آنکھ قرار دے کر رحمۃ للعالمین ﷺ کے تمام سرمایہ کو اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھنا، بتقاضائے بشریت کچھ نامناسب امور سرزد ہو جانے کی صورت میں انہیں یکسر نظر انداز کر کے ان ہر دو مقدس آنکھوں کے مناقب و فضائل اور حسن ظن پر اپنی عقیدت و محبت کی بنیاد رکھنا ان ہر دو سرمایہ محبوب خدا جماعتوں کی عظمت پر رطب اللسان رہنا ہمیشہ ان کی اچھائی ہی لکھنا، بولنا، سننا، اور سنانا، یہ ہے شیوا اہل سنت والجماعت کا اور اسی کو شہد کی مکھی سے قریب کی مشابہت ہے اب ہر دو قسم کے لوگوں کا اپنا اپنا نصیب ہے کوئی تو صرف مدح و ثناء کے پھولوں کا رس چوستا پھولوں کی خوشبو سے مالا مال ہوتا اور اپنے خوبصورت عمل کا شہد تیار کرتا ہے اور کسی کے مقدر میں ہمیشہ پیپ و گندے خون کی تلاش، نجاست کی جاء سے محبت اور پھولوں کے چمن سے نفرت ہے۔ متلاشیان حق اگر غور فرمائیں گے تو ضرور شک و شبہ کے مرض سے شفا یاب ہوں گے۔ انشاء اللہ!

شیعوں کا تاریخی پس منظر۔

شیعہ دستاویز کے صفحہ 15 سے 43 تک تشیع کا تعارف، تشیع قرآن و حدیث میں شیعہ کا تاریخ ساز کردار اور اتحاد و حدت کے لیے شیعہ قوم کی کوششوں کے عنوانات قائم کر کے ناواقفوں کو گمراہ کرنے کی جسارت کی ہے جبکہ حقیقت حال کچھ اس طرح ہے کہ شیعہ کرم فرماؤں کی صدیوں پر مشتمل تاریخ کا پس منظر کچھ اس طرح ہے کہ ان کا امام عراق کی سرمن رائے غار میں اور شیعہ قوم تقیہ کے حصار میں اہل اسلام پر حملہ آور رہے چھاپہ مار حملہ آوروں کی طرح مارو اور بھاگ جاؤ کی پالیسی پر ان کا انحصار رہا نہ تو بہادر دشمن کی طرح کھل کر میدان میں اترے اور نہ وسیع النظر قوم کی طرح شکست ہی قبول کی بلکہ اہل اسلام کو اندھیرے میں رکھ کر بھرپور فائدہ اٹھاتے رہے جب کبھی قوت اقتدار سے فیضیاب ہوئے تو اسلام کا خوبصورت چہرہ بد نما بنانے اور کفر کو اسلام کے روپ میں پیش کرنے کی جسارت کی اگر اقتدار سے محروم ہوئے تو اغیار کے ساتھ مل کر اسلامی قوت کو پاش پاش کرتے رہے اور مسلمانوں کے خون سے ہولی کھیتے رہے جس کا اعتراف حقیقی دستاویز کے لکھاری نے بھی دبے لفظوں میں کیا ہے ارباب دانش تحقیقی دستاویز کے صفحہ 15 پر تشیع کا تعارف اور قریبی صفحوں پر تاریخ ساز کردار ذرا غور سے ملاحظہ فرمائیں۔

کرم فرماؤں کا ارشاد ہے کہ پیغمبر اسلام ﷺ کی پردہ پوشی کے بعد خلافت غضب ہو گئی اگر حضرت حیدر کراڑ کو خلافت ملی تو بھی امیر معاویہ سے ہمیں امن نہ ملا اور اس کے بعد تو پھر کیا نہ ہوا گویا ہمیشہ اسلامی خلافت ہمارے خلاف رہی (ماخوذ از حقیقی دستاویز) اس کا صاف مطلب اسکے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ شیعہ تاریخ اسلامی خلافت سے بغاوت پر مشتمل ہے اور ظاہر ہے کہ جب بزدلوں کی طرح سامنے کا مقابلہ نہ کر سکے اور تیر و سنان کا استعمال ممکن نہ ہو تو شیعہ نے تقیہ کا ایٹم بم کچھ اس مہارت سے اہل اسلام پر برسایا کہ اسلامی خلافت کچکپاتی رہ گئی۔

شیعہ دستاویز والوں کی درد بھری کہانی میں یہ بھی ہے کہ انھیں کوفہ و بصرہ کے تاریک زندان گہرے اور اندھیرے کنوؤں

کے قید خانوں میں بند رکھا گیا۔ (شیعہ دستاویز صفحہ ۱۵)

اس ضمن میں ہماری گزارش ہے کہ بڑی مسلمان ہو یا غیر مسلم اس کا کچھ نہ کچھ حق ضرور ہوتا ہے اسی ناطے سے ہم اس قید اور کنوؤں میں ڈال دیے جانے بلکہ کنوؤں میں قید کر کے دوسری طرف لکڑیاں ڈال کر زندہ جلادے جانے کی الم ناک سزا پر آپ کو سزا یافتہ ہونے کی وجہ سے دکھی اور مصیبت زدہ خیال کرتے ہیں ظاہر داری کے طور پر ہم یہ بھی کہہ دیتے ہیں کہ ہم آپ کے غم میں شریک ہیں البتہ ہمیں آپ پر یہ دکھ ضرور ہے کہ یہاں بھی آپ نے تقیہ سے کام لیتے ہوئے پوری بات نہ بتائی اور گویا گھٹے میں ہاتھ مار کر سنی ازا دی تاکہ مطلع صاف ہونے سے قبل کچھ نظر نہ آسکے۔ شاید آپ کا خیال ہوگا کہ جب یہ آپ کو دی جانے والی سزائیں ہم پڑھیں گے تو انکار کر دیں گے کہ نہیں یہ سزائیں شیعوں کو نہیں دی گئی یہ صرف اپنے نمبر بنانے کے لیے ایسا کر رہے ہیں مگر ہم کوئی لوط بن بیچی زرارہ اور ابو بصیر وغیرہ کی طرح تقیہ باز تو نہیں جو حقائق کا انکار کریں بلکہ ہم صاف صاف اعتراف کرتے ہیں کہ تمہارے بانیان مذہب اور قیمتی اثاثہ کو کوفہ کے تاریک کنوؤں میں ڈالا گیا صرف یہی نہیں بلکہ ان تاریک زندان میں آگ کے دھوؤں سے اذیت دے کر موت کے گھاٹ بھی اتار دیا گیا تھا مگر جب تمہارے آباؤ اجداد شیعوں کو کوفہ کے تاریک زندان میں ڈالنے والے اور اندھیرے کنوؤں میں قید کر کے آگ کے دھوؤں سے جلانے والے کا نام لیا جائے گا تو تقیہ کے ہتھے پردوں پر تمہارے پاؤں کے نیچے سے زمین سرکنا شروع ہو جائے گی آنکھوں کے آگے اندھیرا چھا جائے گا اور ہانپتی آوازوں سے ضرور چلانے لگو گے کہ نہیں نہیں ان سزا دینے والے اور شیعوں کو جلانے والے کا نام نہ لو مگر!

نہ دکھ ہمیں دیتے نہ ہم فریاد یوں کرتے

نہ کھلتے راز سر بستہ نہ یوں رسوائیاں ہوتیں

تو سن لیجئے وہ کوفہ کے زندانوں میں اور تاریک کنوؤں میں شیعوں کو جلانے والے حسین کریمین کے آباء سیدۃ الزہرا کے شوہر رسول اللہ ﷺ کے داماد خلیفہ راشد امیر المؤمنین سیدنا و مولانا حضرت علی المرتضیٰ شیر خدا ہیں جن کو تم اپنا معصوم امام اول کہتے ہو اور جلانے کی اس سزا کا اعتراف تو تمہیں بھی کرنا پڑتا ہے۔ ذرا دیکھیے۔ (رجال کشی ص ۱۰۹)

تقیہ بازوں کی شاطرانہ چال

یوں تو رافضی خانہ کا ہر مولود ہی تقیہ کی کٹھنی سے پرورش پاتا ہے مگر کوئی کوئی رافضی اس فن میں باقیوں کا بھی باپ نظر آتا ہے ایسے ہی کچھ تقیہ کے ماہر فن تحقیقی دستاویز کے لکھاری ہیں انہوں نے ص 15 سے تشیع کا جو تعارف پیش کیا اس کا حرف اول ہی تقیہ کے گرداب میں کچھ ایسا غرق تھا جس نے پڑھنے والوں کو درط حیرت میں غرق کر دیا کہ شیعہ مذہب زمانہ پیغمبر اسلام میں موجود تھا الخ۔ (شیعہ دستاویز ص ۱۵)

یعنی حضور اکرم ﷺ کے زمانہ حیات میں تو شیعہ بہت تھے مگر آپ ﷺ کے دارفانی سے رحلت فرماتے ہی یا تو سارے کے سارے شیعہ مر گئے تھے یا بھاگ کر کسی سامرا والی غار میں جا چھپے تھے جب ہی تو شیعہ کے امام اول بالکل بے

یاد دہکار کھڑے رہ گئے، نہ خلافت بچا سکے نہ وراثت اور نہ ہی سیدہ کے معصوم فرزند محسن کو بچا سکے۔ قرآن بدلا، حدیث کا علم ہاتھوں سے گیا، دین حق ختم کیا گیا ہزاروں ظلم کی چکیوں میں آل رسول نے وقت گزارا مگر شیعہ مذہب حرکت میں نہ آیا بلکہ دیک کر غار میں بیٹھا ظہور اقتدار علوی کا انتظار کرتا رہا؟ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

محترم قارئین کرام خود ہی غور فرمائیں کہ رافضی دماغ کو کتنی دور کی سوجھتی ہے کہ خود اپنی بات اپنے ہی قلم سے برباد کر بیٹھتے ہیں مثلاً یہی کہ اگر واقعی زمانہ نبوی میں شیعہ موجود تھے تو رجال کشی وغیرہ کتابوں کی اس مشہور روایت کا کیا بنے گا جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ وفات کے وقت سوائے تین افراد کے باقی سب مرتد ہو گئے تھے۔ (رجال کشی ص ۱۱) اور احتجاج طبری کا یہ احتجاج کہ حضرت علیؑ کو گلے میں رسیاں ڈال کر لایا گیا اور حضرت علیؑ نے فرمایا اگر میرے ساتھ ۴۰ آدمی ہوتے تو میں اُن سے لڑتا۔ (احتجاج طبری ص ۱۰۹ ج ۱، مطبوعہ تم)

تو کیا خیال ہے زمانہ نبوی میں معرض وجود کے اندر آنے والے سارے شیعہ مرتد ہو گئے تھے؟ اور کیا حضرت علیؑ کے ساتھ اس معاملے کو دیکھ کر (جس کا ذکر احتجاج میں ہے) سارے شیعہ خارجی ہو چکے تھے؟ اس کا فیصلہ رافضی کرم فرماؤں کو خود ہی کرنا چاہیے ہم عرض کریں گے تو شکایت ہوگی۔

شیعہ مذہب کی اصل اور ابتدا کے بارے میں خود شیعہ کرم فرماؤں کا یہ فرمانا ہے کہ عقیدہ امامت کی پہلی اینٹ جناب ابن سبأ نے رکھی تھی۔ (رجال کشی ص ۱۰۸)

یہ بات مان لی جائے تو کم از کم تحقیقی دستاویز والوں کا جھوٹ بنگا ناچتا نظر آتا ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ ابن سبأ نے اول اول شیعہ تحریک کی بنیاد رکھی اور یہ جماعتی وجود حضرت علیؑ کے علم میں آ گیا تو انھوں نے اُن لوگوں کو آگ میں جلا ڈالا۔ (رجال کشی ص ۱۰۹)

یوں یہ رافضی جماعت ضرب حیدری کی تاب نہ لا کر نذر آتش ہو کر فنا ہو گئی جو کوئی بچا تو تقیہ کی مدد کے سہارے بچا بس تقیہ اکلوتا عمل تھا جو پاس رہا باقی سب کچھ فنا ہو گیا نہ علم رہا نہ عمل۔ چنانچہ جناب سید ظفر حسن نقوی امر وہی نے الشافی ترجمہ فردع کافی کی پہلی جلد میں اس کا اعتراف کیا ہے کہ امام باقر سے قبل شیعہ لوگوں کو حدیث لکھنے لکھانے کی قطعاً اجازت نہ تھی۔ امام باقر نے اور ان کے بیٹے امام جعفر نے بنو امیہ اور عباسیوں کی باہمی لڑائی سے فائدہ اٹھاتے ہوئے احادیث بیان کرنے کا سلسلہ شروع کیا۔ (مخلص)

جہاں تک عمل سے تہی دامن کا سوال ہے تو اسی الشافی ج ۲ کے صفحہ ۳۲ پر روایت ہے جس میں یہ بھی ہے کہ حضرت (جعفر صادق) سے پہلے شیعہ حضرات حج کے مناسک اور حلال و حرام سے واقف نہ تھے (الشافی ترجمہ اصول کافی کتاب الایمان والکفر باب نمبر ۱۲ ص ۳۲ ج ۲ مطبوعہ کراچی) گویا امام جعفر سے قبل شیعہ حرام کھاتے، بے دینی کی زندگی گزارتے اور جہالت کے گھنا ٹوپ اندھیرے میں جیتے مرتے تھے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس زمانہ دوسری صدی ہجری سے قبل شیعہ مذہب کا کوئی عمل نہ پایا جاتا تھا۔ نہ ان کو حلال کا پتہ تھا نہ حرام کا۔ یہ فرمان تو امام معصوم ابو عبد اللہ کا ہے کہ دوسری صدی

جبری سے قبل شیعہ کا وجود عنقا تھا مگر امام کی دشمنی اور مخالفت میں تحقیقی دستاویز والے اتنے جبری ہیں کہ امام معصوم کی پروا کیے بغیر یہ بڑھ جاتی کی ہے کہ شیعہ حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں تھے۔ یہ ہیں امام کے عاشق۔

شیعہ قوم کا مقدس نظریہ

تقیہ ہی وہ خوبصورت ہتھیار ہے جو ہر دور میں ناقابلِ تسخیر رہا ہے شیعہ قوم کو اس ہتھیار پر بڑا ناز ہے اور بجا طور پر ہونا بھی چاہیے کہ جب کبھی کشتی بھنور میں پھنسی یا بادِ مخالف نے قدم اکھاڑنا چاہے تو صدائے یا تقیہ مدد نے بلا تاخیر یاوری فرمائی اور بڑی سے بڑی مشکل ٹل گئی بہر حال ماضی کی اس طویل تاریخ میں تو شیعہ قوم بڑی احتیاط سے مقدس نظریہ تقیہ کے سامان میں وقت کا انتظار کرتے رہے تا آنکہ 1979ء کے فروری میں ایران کا شہنی انقلاب برپا ہوا، اس انقلاب سے دنیا بھر کی شیعہ قوم کا خوشی میں پھولے نہ سانا کوئی عجوبہ نہیں البتہ انوکھی تبدیلی انقلاب سے یہ پیدا ہوئی کہ عراق کی سرمن رائے غار سے تو امام زمان برآمد نہ ہوئے لیکن تقیہ کا گھونگھٹ اُتار کر شیعہ قوم کا کچھ دھندلا سا چہرہ عامۃ الناس کو دیکھنے کا موقع ملا چنانچہ غالباً یہ پہلا موقع ہے کہ شیعہ قوم نے تقیہ سے بھی تقیہ کرتے ہوئے دنیا بھر میں اپنے مذہب کی اشاعت و تبلیغ کی غرض سے بے شمار کتابیں مختلف زبانوں میں چھپوا کر تقسیم کرنا شروع کیں اردو زبان میں جن قلم کاروں کو یہ فرض سونپا گیا وہ دیگر قلم کاروں سے کچھ زیادہ ہی بے باک نکلے شاید انہیں بازاری زبان کا خاص مہارت سے سلیقہ سکھایا گیا تھا چنانچہ چند سالوں میں وطن عزیز کے کتاب بازار انتہائی غلیظ مواد سے لبریز ہو گئے۔

تاریخ کا بے رحم عمل صرف تقیہ کا ہم جولی تو نہیں جو صرف اسی کا رفیق سفر ہے بلکہ وہ تو ہر ایک کے ساتھ برابر کا حساب رکھتا ہے چنانچہ ظلم و جبر کی جو راہ شیعہ انقلاب کے بعد وطن عزیز کے دشمنوں نے اپنائی تھی مجاہد وطن علمائے حق پرست نے بے سرو سامانی کے عالم میں اُس راہ کے راہیوں کے رخ موڑ دیئے اسلام آباد کے قومی اداروں پر ریہرسل اور قبضہ کے ذریعے اپنی طاقت کا مظاہرہ کرنے والوں کو شاید اندازہ نہیں کہ قومی سرمایہ اور وطن عزیز کی خاک سے ایک چھٹانک بھر مٹی پر قبضہ ہمانے والوں سے وطن کے بیٹے بلا تاخیر اپنا حساب چکا دیتے ہیں جو سرفروش آزادی وطن کے لیے 1857 تا 1947ء مسلسل قربانیاں دے کر وطن عزیز کی عزت اور وقار کا نشان سبز ہلالی پرچم لہرانا جانتے ہیں وہ علمائے حق کی اولاد بلند شان پرچم کو شان و شوکت کے ساتھ بلند یوں پر رکھنے کا سلیقہ بھی جانتے ہیں اور سرنگوں ہونے سے بچانا بھی۔

چنانچہ عزیمت کے کوہ گراں مولانا حق نواز شہید اور ان کے روحانی فرزندوں نے ایرانی انقلاب کی وطن عزیز میں برآمدگی کا رخ ہی موڑ دیا اور دشمن کو منہ کی کھانا پڑی۔ تو دشمن نے طریقہ واردات بدل کر پھر سے تقیہ خانہ میں جا پناہ لی اور پھر سے پرانے حربے اور تقیہ کے پر زور وار کرنا شروع کر دیئے جس کا انہیں نقد فائدہ تو یہ ہوا کہ اصحاب اقتدار اور مجاہد وطن کے درمیان ایک خطرناک خط کھینچ دی گئی مگر عوام الناس کے سامنے اُن کی نہ چل سکی، لہذا اب عوام الناس کو گمراہ کرنے کے لیے زور قلم کا سہارا لیتے ہوئے تحقیقی دستاویز میں ایک بار پھر تقیہ کا سحر چلانے کی کوشش کی گئی ہے کہ ہم امن پسند، قوم و ملک کے خیر خواہ اور وطن عزیز کے خادم سچے پکے وفادار ہیں جبکہ حقیقت وہ نہیں جو بتائی گئی ہے۔

شیعان علی کا تاریخ ساز کردار کے ضمن میں جو فریب کا کچھ مرچیں کیا گیا ہے ارباب دانش تو اسے پڑھ کر جان ہی لیں گے کہ جو حیدر کرار جیسے اسد اللہ کو تقیہ کی آڑ میں پناہ لینے پر مجبور کریں اور حضرات حسین کریمین جیسی بے مثال ہستیوں کو محض تقیہ کی بناء پر امیر معاویہؓ کے ہاتھ پر بیعت کر دائیں وہ کیا کلمہ حق کہنے کا فریضہ سرانجام دیں گے اور جن کی کوکھ سے ابن علیؑ، طوسی، میر جعفر، میر صادق جیسے تنگ دین، تنگ ملت اور تنگ وطن نے جنم لیا ہو وہ کیا کارہائے نمایاں سرانجام دیں گے البتہ بے علموں کو دھوکہ دینے کا قلم کار نے خوب سامان کر لیا ہے لہذا ہمارے کرم فرماؤں کا نقلی چہرہ سامنے آنے کے بعد لازم ہے کہ ان کا اصلی روپ اور تقیہ سے بے نقاب چہرہ بھی دکھا دینا چاہیے کہ کہیں کوئی رائی کو احد اور زہر کو شہد جان کر اپنی جان کا دشمن نہ بن بیٹھے۔

- 1- شہزادہ ہرمزان کی سازش سے ابو لولؤہ مجوسی ایرانی نے مراد خاتم الانبیاء داماد حیدر کرار سیدنا فاروق اعظمؓ کو مصلیٰ پر شہید کر دیا شیعہ اس دن عید مناتے اور قاتل فاروق اعظمؓ کو بابا شجاع کہتے ہیں فیروزہ نامی انگلشی کو متبرک مانتے ہیں۔
- 2- ابن سبأ (بانی تحریک شیعہ (رجال کشی) نے ایک طویل جدوجہد کے بعد ایک پارٹی قائم کر کے حضرت سیدنا عثمان ذوالقورینؓ کو چالیس دن کے محاصرے کے بعد شہید کر دیا
- 3- جنگ صفین و جمل کا مرکزی کردار ابن سبأ کی یہی پارٹی ہے جس نے رات کی تاریکیوں میں مسلمانوں کی دو جماعتوں کو آپس میں لڑا دیا یوں ستر ہزار صحابہ کرام و تابعین کا خون کرنے والی یہ ٹولی اس حادثہ پر خوش ہے جب ہی تو نہ کوئی ان حادثات پر صغیر ماتم بچھتی ہے اور نہ مجلس عزاء ہوتی ہے۔
- 4- نہروان کے مقام پر حیدر کرارؓ کے خلاف جنگ میں صف آرا ہونے والے ابن سبأ کے تربیت یافتہ تھے جو شیعیان علی کا نعرہ لگاتے تھے مگر حضرت علیؑ کے شورا ئی فیصلے پر ان الحکم اللہ کا نعرہ لگا کر حضرت علیؑ کے خلاف ہو گئے کہ خلافت صرف خدا کے مقرر کرنے سے ملتی ہے اب کے شیعہ بھی نظریہ امامت میں ان کے پیرو ہیں۔
- 5- ابن ملجم کثر شیعہ، مصری بلوائی جو بعد میں سیدنا حیدر کرارؓ کا بھی دشمن بن گیا اس نے حیدر کرار کو کوفہ میں شہید کر دیا اسی بھائی بندی کا لحاظ ہے جو شیعہ اصحاب ثلاثہ پر نماز کے بعد لعنت کرنا ثواب جانتے ہیں۔ مگر ابن ملجم پر لعنت نہیں کرتے۔
- 6- حضرت حسنؓ نے جب امیر معاویہؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تو ان کو مذمل المؤمنین (مومنوں کو ذلیل کروانے والے) وغیرہ الفاظ سے ستایا اور حملہ آور ہو کر ان کی ران کاٹ دی۔
- 7- حضرت حسینؓ کو ہزاروں خطوط اور بیسیوں وفد بھیج کر کوفہ بلایا جب حضرت تشریف لائے تو کربلا کے میدان میں انہوں نے جو کچھ کیا وہ ایسی لرزہ خیز داستان ہے کہ لکھتے ہوئے کلیجہ منہ کو آتا ہے۔ مجالس المؤمنین ج 23، 243 پر قاضی نور اللہ شومتری لکھتا ہے (قاتلان خاندان رسول) شیعہ ایک مدت کے بعد بیدار ہوئے انسوس کھایا اپنے اوپر لعنت کی کہ دنیا آخرت کا گھانا ہمارے نصیب ہوا کیونکہ ہم نے امیر المؤمنین حسین علیہ السلام کو بلایا پھر ہم نے ان پر تلوار کھینچی اور یہ ہماری بے وفائی سے ہوا جو کچھ ہوا اس جماعت کے سردار یہ اشخاص تھے سلیمان بن مرد ذرائع، مہتاب

بن نخبہ خزاری، عبداللہ بن سعد ازدی، عبداللہ بن دال تمیمی، رفاعہ بن شداد، اور یہ پانچوں حضرت علیؑ کے خاص اور معروف شیعہ تھے۔

8- چند سالوں بعد انتقام حسین کے بہانے بدترین سفاک مختار بن عبید ثقفی اٹھا اور 70 ہزار مسلمانوں کے خون سے ہاتھ زمین کیے، انتقام حسین کی آڑ میں عبید اللہ بن علیؑ کو بھی ساتھ ملانا چاہا مگر وہ ان کی منافقانہ سازش سے باخبر تھے اس لیے ان کا ساتھ نہ دیا نتیجتاً مختار ثقفی نے انہیں بھی قید کر دیا اب مختار فورس (شیعہ کی جماعت) نے اسی مختار ثقفی کی روش اپنائی ہوئی ہے۔ یہی ظالم حضرت حسنؑ کو گرفتار کر کے دشمنوں کے حوالے کرنا چاہتا تھا اس کے چچا نے ڈانٹا پھر وہ باز آیا۔ (مجالس المؤمنین)

9- حضرت زید بن علی بن زین العابدین جو آل رسول اور خاندان نبوت کے چشم و چراغ ہیں وہ ظالم حکام کے خلاف اٹھے چالیس ہزار کے لشکر سے عین لڑائی کے وقت تمام رافضی شیخین پر تیرا نہ کرنے کی بنا پر آل رسول کو دشمن کے حوالے کر کے گھر جا بیٹھے۔ (مجالس المؤمنین ج 2، ص 206)

10- بنو امیہ کے خلاف ایرانیوں نے بنو عباس کے ساتھ مل کر تحریک چلائی اور ہزاروں فرزندان توحید کو لقمہ اجل بنا ڈالا ان ظالمانہ کارروائیوں میں اصل کردار ابو مسلم خراسانی شیعہ کا تھا جو عباسیوں کا دزیر مشیر اور بلا خریساہ سفید کا مالک بن گیا تھا۔

11- عباسیوں کے دور میں پھر علوی نام سے ایک نیا سلسلہ قتل و غارت و لوٹ مار کا شروع کیا تفصیل شیعہ قلم کار قاضی نور اللہ شوشتری کی مجالس المؤمنین ص 404 ج 2 پر ملاحظہ فرمائیں۔ جب بنو بویہ، ابو مسلم خراسانی سیاہ سفید کا مالک بن گیا تو بغداد میں اپنا ایسا راج قائم کیا کہ خلیفہ وقت کو سرعام ڈنڈے مار مار کر قید کر دیا سات سال بعد قید میں وہ مر گیا عاشورہ محرم کی جبراً چھٹی کروائی سنی مساجد پر خلفائے راشدین حضرت امیر معاویہ اور ام المؤمنین سیدہ عائشہ الصدیقہؓ پر ترے لکھوائے شیعہ سنی کو آپس میں لڑوا کر ہزاروں اہل سنت کو قتل کروا دیا (مجالس المؤمنین ص 326) حسن بن صباح اسماعیلی شیعہ حاکم بنا تو اس نے فدائین کے نام سے جماعت بنائی جو سنی علماء و خواص کو قتل کرتی رہی قاضی القضاة ابو سعید سمیت سنی مفتی اور خاص خاص اکابر اسی کے دور میں قتل کیے گئے۔ (شوشتری)

مصر میں فاطمین کے نام سے ان کا اقتدار جما تو فدائیوں کے نام سے یہ شیعہ گروہ مسلمانوں کو قتل کرتا رہا حتیٰ کہ ان کے ہاتھ عظیم فاتح سلطان صلاح الدین ایوبی تک جا پہنچے ان کو قتل کرنے کے لیے کئی خطرناک حملے کیے گئے مگر اللہ پاک نے ان کو سلامت رکھا۔ (تاریخ اسلام نجیب آبادی، ج 3 ص 436)

16- ابن علقمی شیعہ وزیر نے ہلاکو خان کو بغداد پر حملے کی دعوت دی اور عباسی خلیفہ معتمد کو اولاد سمیت قتل کر کے جسم کے تمام اعضاء الگ الگ کر دیئے لاکھوں مسلمانوں کے خون سے بغداد لالہ زار بن گیا اسلامی خزانہ علم و دجلہ کی موجوں کی نذر کر دیا گیا۔ (مجالس المؤمنین ص 442)

17- آٹھویں نویں صدی ہجری میں شاہ تیمور لنگ نے مسلمانان عالم اسلام پر جو مظالم ڈھائے اکبر شاہ نجیب آبادی کی تاریخ اسلام کے صفحہ 478، 481، 491 پر ملاحظہ فرمائیں۔

18- سلطنت عثمانیہ کو اللہ نے دوبارہ حیات دی سلطان محمد خان اول وغیرہ نے ملت اسلامیہ کو متحد کیا تو دسویں صدی ہجری میں شاہ اسماعیل صفوی شیعہ حکمران ایران میں برسر اقتدار آ گیا جس نے خلافت کے خلاف زہر اگلا اور سنی مساجد شہید کر دیں بڑے بڑے علماء سولی پر چڑھادیئے جمعہ کے خطبوں میں خلفائے ثلاثہ پر تبرا کرنا لازمی قرار دیا گیا ایک محتاط اندازے کے مطابق 40 لاکھ مسلمانوں کو قتل کر دیا گیا باقیوں کو شیعہ بننے پر مجبور کر دیا گیا کلیات نفیسی مولفہ سید نفیسی پروفیسر تہران یونیورسٹی میں ایک سوال اور اس کا جواب لکھا گیا ہے جب ان سے پوچھا گیا کہ ایران سنی اکثریت کا ملک تھا وہ شیعہ اکثریت میں کیسے تبدیل ہو گیا تو پروفیسر موصوف نے جواب دیا عہد صفوی میں سنیوں کا قتل عام کیا گیا جو بچے ان کو جبراً شیعہ بنایا گیا تفصیل کے لیے دیکھیے ایران افکار و عزائم (نذیر احمد)

19- ہمایوں کے دور میں ہند میں شیعہ کو برآمد کیا گیا غالی شیعہ قاضی نور اللہ شوشتری کو قاضی القضاة بنایا گیا جس نے شاہوں اور شہزادوں کے حرم شیعہ خواتین سے بھر دیئے اور پھر شہزادوں کو اقتدار کی رسہ کٹی میں ڈال کر سلطنت کو کمزور کر دیا۔

20- نادر شاہ نے اسی کمزوری کا فائدہ اٹھاتے ہوئے ہند پر حملہ کیا اور کروڑوں کا خراج اور دوسری بار برہان الملک سعادت علی خان رانسی کی غداری سے دہلی کا نہ صرف خزانہ لوٹا بلکہ مسلمانوں کی قوت پامال کر دی۔

(ماہنامہ مہمش الاسلام، بھیرہ، اپریل 1986ء، بحوالہ تاریخ فرشتہ)

نمونہ کے چند اشارے درپچہ ماضی سے ہم نے قارئین کرام کی نظر کر دیئے ہیں۔

وطن عزیز کے ساتھ ہمارے کرم فرماؤں کا جو معاملہ اور عہد وفا ہے اگر قارئین کرام ایران افکار و عزائم نامی کتاب کا مطالعہ فرمائیں گے تو حقیقت تک رسائی حاصل کرنے میں کوئی رکاوٹ نہیں رہے گی پاکستان کو دھصوں میں تقسیم کرنے والا یحییٰ خان سب ہی جانتے ہیں کس ملت کا فرزند تھا پاکستان معرض وجود میں آتے ہی ماتم، مجالس و تعزیہ وغیرہ رسوم کے ذریعے مذہبی افراتفری کی بنیاد کس نے رکھی؟ شیعہ کرم فرما پاکستان سے زیادہ ایران کے وفادار اور محبت ہیں ان کو وطن عزیز سے زیادہ ایران کے مفادات ریز ہیں قلب و جگر کے رشتے اسلام آباد سے زیادہ تہران سے جڑے ہوئے ہیں بلکہ وہاں سے حاصل شدہ ہدایات پر عمل پیرا رہنا ایمان خیال کیا جاتا ہے پاکستان میں ایک غیر ملکی انقلاب برپا کرنے کی نہ صرف تدبیریں ہو رہی ہیں بلکہ غیر ملکی ایما پر باقاعدہ جماعتیں کارکنوں کی تربیت کر رہی ہیں ملک کے کلیدی عہدوں پر قبضہ کرنے کی پالیسی عرصہ سے اسی خاص نقطہ نظر سے اپنائی جا چکی ہے باقاعدہ اسلام آباد مارچ اور قبضہ کی ریہرسل کی جا چکی ہے اس صورت حال میں ایک محبت وطن بخوبی اندازہ لگا سکتا ہے کہ ہمارے ان کرم فرماؤں کو ملک و ملت سے کتنا پیار ہے اور خواہی کے جذبات میں یہ حضرات کتنے مغلوب ہیں اگر دیانت داری سے وطن کی مٹی پر ہمارے یہ کرم فرما کچھ بھی ترس کر سکتے تو محرم

کے سیاسی مظاہرے، علی الاعلان تہرا اور ملی جذبات کو برا بھانتہ کرنے اور نظریہ پاکستان کی دھجیاں اڑانے سے یہ افراد باز آجاتے لیکن مگر مجھ کے آنسو رونے والے رات دن پاک مٹی کو ایرانی باجگزار میں داخل کرنے کی فکروں میں بسر کر رہے ہیں اور ماضی کی طرح وہ ایک اور وار ملت اسلامیہ پر کرنے کی پر زور تیاری کر چکے ہیں کاش نفاذ خانے میں کوئی صدائے طوطی پر بھی کان دھرتا۔ کاش کوئی وطن کی مٹی کو بے دار مغز ایوبی کا وجود نصیب ہوتا جو اس پاک وطن کو دشمنوں کی چالوں سے محفوظ کر سکتا۔

اتحاد و وحدت کا واویلا اور شیعہ کا بھیا تک کردار

ہم ارباب علم کی خدمت میں عرض گزار ہیں تحقیقی دستاویز کے اوراق میں ملت تشیع کی اتحاد و وحدت کے لئے کوششیں اور عیسائیوں کو مسلمانوں کی مساجد میں عبادت کی کھلی چھٹی دینے والے طاہر القادری سے اتحاد وغیرہ کا مطالعہ کرتے وقت سابق رکن کلچرل ایچی آفس، سفارت پاکستان تہران کی کتاب ایران افکار و عزائم کے صفحہ نمبر 6 کا ضرور مطالعہ فرمائیں جس میں مصنف رقم فرماتے ہیں!

حالیہ کچھ عرصے سے پاکستان کی شیعہ قیادت نے انٹرنیشنل کمیونزم کے خطوط پر چلائی جانے والی ایران کی انٹرنیشنل شیعہ کی تحریک کے پاکستان میں غیر موثر نتائج اور ناکامی کے بعد ایک حکمت عملی اپنائی ہے جس کے تحت اتحاد بین المسلمین، تحریک اخوت اسلامی، اخوت اکادمی، نامی کئی نئی تنظیمیں متعارف کروائی ہیں جن کا مقصد باہمی اختلافات و نظریات سے ہٹ کر اعلیٰ اخلاق و کردار کو فروغ دینا ہے جبکہ دیکھا یہ گیا ہے کہ ان تنظیموں کی باگ ڈور نوجوان اور فعال شیعہ قیادت کے ہاتھوں میں ہے جو آئے دن مختلف اسلامی اور قومی موضوعات پر مجالس اور سیمینار کا اہتمام کرتے رہتے ہیں ان مجالس میں اکثر و بیشتر ممتاز سنی مسلم مذہبی، ادبی اور سماجی شخصیات کو مدعو کیا کرتے ہیں ان موقعوں پر تنظیمیں کی طرف سے زیادہ زور قومی مفاہمت اور یکجہتی پر دیکر نہ صرف یہ تاثر عام کیا جاتا ہے کہ شیعہ و سنی دراصل ایک شجر کی دو شاخیں ہیں بلکہ یہ باور کرانے کی کوشش کی جاتی ہے کہ شیعہ کمیونٹی ہر اعتبار سے بہتر مسلمان اور حب الوطن پاکستانی ہیں اس طرح ان کی غرض و غایت شیعہ نوجوانوں کی قیادت کو سینوں میں مقبول بنانا ہے اور ایسی سازگار فضا پیدا کرنا ہے کہ مناسب وقت پر جب بھی ملک میں شیعہ انقلاب برپا کرنے کا آغاز کیا جائے تو یہی شیعہ نوجوان طبقہ مسلمانوں کے نمائندوں کی حیثیت سے بلا رکاوٹ اپنا مشن پورا کر سکے یہ ایک دور رس خطرناک گہری سازش ہے جس کا صحیح اور بروقت ادراک پاکستانی مسلمانوں کو شیعوں کی غلامی سے بچا سکتا ہے (ایران افکار و عزائم از نذیر احمد) ٹھیک مرتب شدہ ایرانی پالیسی کے تحت پاکستان کے شیعہ قدم بہ قدم آئے ن طرف سرکتے چلے جا رہے ہیں جبکہ وطن عزیز کے باسی اس صورت حال سے بے خبر ہیں۔

شیعہ کا تعارف یعنی ریت کی بنیاد پر خیالی عمارت کا وجود

تحقیقی دستاویز کے مؤلفین نے تشیع کے تعارف میں خواہ مخواہ قارئین کو شک میں ڈالنے کی کوشش کی ہے آسان سے لفظوں میں یوں لکھ دینا کافی تھا کہ رحمت عالم ﷺ کے انتقال پر ملال کے بعد خلیفہ اول کے خلاف جس قوم نے اعلان بغاوت کیا اور میدان قتال میں اترے حتیٰ کہ سامان حرب اتارنے کی نوبت آج تک نہ آسکی انہی کو تشیع کہا جاتا ہے: ہر دور

کے صرف مسلمان حکمرانوں کے مظالم برداشت کرنا اور عیسائی یہودی وغیرہ حاکموں کے زیر سایہ امن و راحت پانا اور سکون چین کی زندگی جینا سب اسی ایک جملے میں سما جاتا یوں کاغذ، وقت اور پڑھنے والوں کا مال اور کافی کچھ محفوظ رہتا اور شکوک و شبہات بھی پیدا نہ ہوتے، آخر کبھی تو اندھے اور عقل کے کورے نہیں ہوتے، جب قاری پڑھے گا کہ بنو امیہ بنو عباس سمیت تمام مسلم حکمران تشیع سے صرف نالا ہی نہیں تیز دھار تلواروں سے نبرد آزما بھی رہے ہیں یہاں تک کہ تشیع قوم کو تلوار کی باڑوں، نیزوں کی انیوں اور تیروں کی نوکوں پر بسر کرنا پڑی ہے تو عقل ضرور سوال کرتی ہے کہ مسلمان حکام جو عیسائی، ہندو، سکھ، یہودیوں کو کھلی مذہبی آزادی دیتے اور عبادت میں مصروف کسی پر بھی ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے انہیں آخر تشیع پر ہی مذہبی پابندی عائد کرنے کی کیا ضرورت پیش آئی چلو ذاتی دشمنی بھی ہو تو ایک دو کو ہی ہوگی دنیا بھر کے تمام مسلمان آخر اس کھلی نالانسانی پر کیسے قائم ہو سکتے ہیں پھر مذکورہ سزائیں تو خطرناک ترین مجرموں کو اور وہ بھی سخت مجبوری کی حالت میں دی جاتی تھیں حتیٰ کہ عام ڈاکو چوروں کو بھی کم از کم یوں بے دردی کے ساتھ سزا تو نہیں دی جاتی تھی۔ اب ایک دو حاکم ایسا کرتے تو دل مطمئن بھی ہو سکتا تھا کہ وہ ظالم ہوں گے مگر ساری امت اسلامیہ اور ان کے حکام جن میں بے مثال عادل، زاہد، مجاہد، پارسا بھی ہیں اور عالم قاری اور محدث مفسر فقیہ بھی وہ بھی جن کی برکت سے اسلام کی کرنیں پورے ایشیا اور جنوبی افریقہ کے دور دراز جنگلوں تک جا پہنچیں اور وہ بھی جنگی عند اللہ مقبولیت کرامات کی صورت میں ظاہر ہوتی رہی۔

ایسے نیک دل حکمرانوں سے شیعہ داعیوں، نظریہ جنت اور شاہباش پانے کی بجائے نیزے کی تلواروں کی نوکیں پاتے ہیں کہ دجلہ نے جن کے لیے راستے چھوڑے افریقہ کے جنگلوں نے اطاعت کی مثالیں رقم کیں اور درندوں نے میدان خالی کر دیئے، مصر کے نیل سے پوچھو تو اس کی روانیاں آج بھی کسی خط لکھنے والے مسلمان عادل حکمران کا پتہ دیتی ہیں ایسے رب ذوالجلال کے مقبول بندے ظالم تو نہیں ہو سکتے لامحالہ ان سزایافتہ لوگوں کے کچھ کروت ایسے ضرور ہوں گے جو ان کی اس سزا کا موجب بنے ایسے خدا ترس حاکموں کے زمانہ عدل میں سوائے چور، ڈاکو، ظالم اور قومی مجرم کے کوئی جیل میں اور تلواروں کی نوکوں پر بھلا کیسے رکھا جاسکتا ہے۔

بالخصوص جب اس طرح کی شیعہ تحریرات پڑھ کر حقیقت حال کی جستجو میں لوگ شیعہ قوم کی اخلاقی حالت کا جائزہ لیتے ہیں تو انکا یہ شک یقین میں بدل جاتا ہے کہ بھنگ کے نشہ میں مست ملنگ جرائم کی آماجگاہ جس کا اڈا عزت و آبرو کا دشمن نظر آتا ہے ادھر لائسنس یافتہ جسم فروشی کی کاروباری کا مذہبی خانہ نظر سے گزرتا ہے تو یقین جانتے شریف الطبع انسان کی آنکھوں میں جیسے خون اتر آتا ہو کہ ملک، قوم، ملت اور نظریہ وطن کے دشمن اگر آج یہ ہیں تو کل کیا ہوں گے پھر اگر وہ قاری پڑھا لکھا ہو تو تاریخ کے دریچے میں جھانک کر ماضی کے خدوخال میں ان کو تلاش کرتا ہے جب وہ ابو لولو مجوسی کا خنجر، (جسے ایرانی آج بھی بابا شجاع کہہ کر پکارتے اور فیروزہ نامی پتھر کو مقدس جانتے ہیں) ابن سبأ کی سرگردگی میں مدینہ پر چڑھائی، دس ہزار خطوط لکھ کر بلا کو لالہ زار کرنا، ابن علیؑ کے کارنامے، ایوبی پر حملہ آوروں کی شاخت، خلافت عثمانیہ کے باغیوں پر نظر، میر جعفر، میر صادق کا کردار وغیرہ پڑھتا ہے تو اس کا یقین پھر عین یقین ہو جاتا ہے اب آپ ہی بتائیے آپ کی اس

تعارفی تحریر نے اس قاری کے جذبات محبت کا کیسا نقشہ تیار کیا ہوگا۔

اس لیے ہماری دانست میں قلم کاروں کی یہ تحریر ممکن ہے چند جذباتی اور عاقبت نااندیشوں کو خوش کرے تو کرے سمجھ دار اور دور رس نتائج پر نگاہ رکھنے والے اپنی تباہی کو بھانپ ہی لیں گے ممکن ہے ہماری اس نصیحت پر کسی کا ذہن اس طرف جائے کہ بھلا آپ کو کیا پڑی جو ان کو پتے کی بات بتاؤ اور دنیا میں جو ان کی ناک کٹی اسے دوبارہ جوڑنے اور مرہم لگانے کی کوشش کرو حالانکہ وہ لوگ تو تمہیں اور تمہاری ساری ملت کو تباہ کرنے اور رسوا کرنے کے درپے ہیں تو جواباً راقم عرض کرتا ہے کہ ہم تو اس نبی ﷺ کے پیرو ہیں جو خرم کھا کر بھی اپنے دشمن کو دعا دیتے تھے اور میں ایسی قوم کے دنیاوی نقصان اور رسوائی سے نکالنے کی بھلا کیوں فکر نہ کروں جن کی آخرت بچانے اور تباہی کے گڑھے سے نکالنے کو کلچر کھولتا اور اندر ہلتا ہے جب میرے اسلاف نے ان کے برے اور ناپاک عقائد چلا چلا کر انہیں بتائے اور دعوت فکری توبہ کی راہ دکھائی تو راقم بھی بڑوں کی راہ چھوڑنے والا نہیں اگرچہ میرے اسلاف اور رفتہ محبوبوں کا ظرف بڑا وسیع تھا مجھے تو اس کا ذرہ بھی حاصل نہیں۔

(احب الصالحین و لست منہم۔)

ابن سباء کے باریمین شیعہ دستاویز کا اوپلا

ہمارے کرم فرماؤں کا عبداللہ بن سباء کو ایک فرضی شخصیت قرار دینا بھی ایک بے وقت کی رائی ہے۔ ان پڑھوں کو تو بندہ جس راہ چلائے چل پڑتے ہیں مگر جن لوگوں نے تاریخی دستاویز صفحہ 713 پر طبری کی الاحتجاج کا صفحہ 101 اور تاریخی دستاویز صفحہ ۱۵۲ پر انوار العمانیہ صفحہ 234 ج 2 ملاحظہ کر لیا ہے ان کی تسلی کا اب کیا سامان کیا جاسکتا ہے جس میں اہل علم کا قول نقل کیا ہوا ہے ان اہل علم نے بتایا ہے کہ اول عبداللہ بن سباء یہودی تھا پھر مسلمانوں کی صفوں میں گھسنے کے لیے مسلمان ہونے کا دعویدار ہوا اور حضرت علیؑ کی ولایت کا اعلان کرنے لگا کہ جیسے یوشع بن نون حضرت موسیٰ کے وصی تھے ایسے ہی حضرت علیؑ آپ ﷺ کے وصی ہیں یہ وہ پہلا شخص ہے جس نے حضرت علیؑ کی امامت کو فرض بتا کر مشہور کیا اور ان کے دشمنوں سے برأت کا اعلان کیا ان کے کفر اور مخالفت کو واضح کیا اب بقول طبری اول تو یہ قول اہل علم کا ہے جہلا کا نہیں ہاں اگر شیعہ قوم کے ہاں جہلا کی اتباع ہی لازم ہے اور حضرت علیؑ کی اتباع کو لازم قرار دینا یوں ہی اوپر اوپر سے ہے یا تقیاً ایسا کہتے ہیں حقیقت ایسی نہیں پھر تو یہ روایت ردی کی نوکری سنجال لے گی البتہ اس صورت میں قرآن پاک کی شدید مخالفت مول لینا پڑے گی اور اگر شیعہ کرم فرما اہل علم کی اتباع کا دعویٰ کریں تو اس روایت کو ماننا مجبوری بن جاتا ہے۔

نیز یہ بھی کہ لوگ اتنے بھولے بھی نہیں کہ ذکر کا کہا ہوا مہدی کا قول جان کر قبول کر لیں آخر اس روایت کو پڑھ کر سوچیں گے نہیں کہ جب حضرت علیؑ کا امام اور وصی رسول اللہ ہونا جس اول استاد کا دیا ہوا سبق ہے وہ تو عبداللہ بن سباء ہے اگر وہی استاد اول ہی فرضی کردار ہے تو پھر یہ عقیدہ بھی کیا فرضی ڈھکوسلہ بن کر ہوا میں نہ اڑ جائے گا ویسے عجیب بات ہے معلم اول کے سارے سبق اچھی طرح رٹے رٹائے من و عن یاد ہیں جیسے حضرت علیؑ کا امام ہونا، وصی رسول اللہ ہونا، خلیفہ بلا فصل ہونا خلفائے سابقین کا غاصب ہونا، ان سے برأت اور تمرا کا بر ملا اعلان کرنا اور حیدر کرار کے علاوہ دو چار دیگر

حضرات کو چھوڑ کر باقیوں کے کفر کا فتویٰ صادر کرنا یہ سب سبق نہ بھولے مگر معلم اول صاحب بھلا دیئے گئے گویا ایک فرضی نمونہ ہو کر رہ گئے استاد اول کا جب یہ ادب و احترام اور ان بانی مذہب کے ساتھ جب یہ وفا تو پھر اوروں کو کیا توقع رکھنی چاہئے؟ بہر حال شیعہ کرم فرما عبداللہ بن سبا والی کہانی نہ دہرائیں تو ان کے لیے بھلے کی بات ہے ورنہ اس راز کو چھپانے کی کوشش میں کئی سربستہ راز پشت از باہم ہو جاتے ہیں۔

قرآن کی روشنی عنوان کے تحت شیعہ کی اندھیرنگری

شیعہ دستاویز کے صفحہ 16 سے 20 تک قرآن اور حدیث کی روشنی میں شیعہ قوم کا تعارف پیش کیا گیا ہے دیگر پڑھنے والوں کے تاثرات کیا ہوں گے؟ اس کے بارے میں تو صحیح رائے پڑھنے والے ہی بتا سکیں گے؟ کم از کم راقم کو شک سا ہونے لگا ہے کہ تحقیقی دستاویز والے حضرات شیعہ قوم کے دشمن تو نہیں جو انہیں بدنام کرنے اور اپنے قلم سے اپنے منہ پر کالک ملنے کی ٹھان چکے ہیں کوئی قلم کار اپنے مذہب کی رسوائی گوارا نہیں کرتا اس لیے وہ ایسی کوئی بات یا کوئی دلیل پیش کرنے سے مکمل احتراز کرتا ہے جو کمزور ہو یا کسی پہلو سے اس کے مذہب پر حرف آنے کا باعث بنے مگر ہمارے مہربانوں کا حال کچھ علیحدہ ہی ہے ملاحظہ فرمائیں اپنے حق ہونے کی دلیل میں قرآن پاک کی آیت *ہذا من شیعتم و هذا من عدوہ* پیش فرمائی کہ ایک حضرت موسیٰ کا شیعہ تھا اور دوسرا انکا دشمن تھا شاید ہمارے کرم فرماؤں نے جانا ہوگا کہ اس ہماری دلیل والے الفاظ پر قرآن ختم ہو گیا اب بس اس سے آگے کچھ بھی لکھنا نہ ہوگا لہذا ثابت ہو گیا کہ ایک شیعہ ہوتا ہے اور دوسرا دشمن۔ شیعہ نے زور سے نعرہ لگایا یا موسیٰ مدد، اور جو دشمن تھا وہ بس ایک ہی کے سے ختم ہو گیا۔ آگے قلم کار حضرات فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ کے گروہ کو شیعہ کہا گیا ہے کیونکہ حضرت موسیٰ شیعہ تھے اور ان کے ماننے والے بحکم قرآن شیعہ تھے یہی معنی مفسرین اہل سنت نے کئے ہیں۔ (شیعہ دستاویز ص ۱۶)

جواباً ہم اپنے محترم قارئین کرام کی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ سورۃ قصص کی اس آیت سے لے کر دو آیات بعد تک ذرا سادہ سا ترجمہ ملاحظہ فرمایا جائے تو اس شیعہ صاحب کی پوری شکل اور کارنامے اچھی طرح واضح ہو جائیں گے خلاصہ آیات کا یوں ہے کہ حضرت موسیٰ نے دو آدمیوں کو آپس میں لڑتے بھگڑتے ہوئے دیکھا ان میں ایک تو بنی اسرائیلی (شیعہ) تھا اور دوسرا قبیلی فرعونی۔ بنی اسرائیلی (شیعہ) نے حضرت موسیٰ کو فرعون کے خلاف بدد کرنے کیلئے آواز دی تو حضرت موسیٰ نے اس (فرعون) کو مکہ مارا جس سے وہ مر گیا حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ یہ شیطان کا کام ہے بے شک وہ واضح طور پر دشمن درست راہ سے گمراہ کرنے والا ہے حضرت موسیٰ نے (بارگاہ رب العالمین میں عرض کیا) اے میرے رب میں نے اپنی جان پر ظلم کیا پس آپ مجھے معاف فرمادیں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو معاف فرمادیا بے شک وہ تو معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے تو حضرت موسیٰ نے عرض کیا جیسا کہ تو نے میرے اوپر (معاف فرما کر) انعام فرمایا ہے تو میں بھی اب ہرگز کسی مجرم کا مددگار نہیں بنوں گا۔ (قصص آیت نمبر ۱۵)

پھر ذرا اگلی آیت ملاحظہ فرمائیے جس میں ہے کہ وہ ایک اور قبیلی سے اگلے دن دو دو ہاتھ کر رہا تھا حضرت موسیٰ کو دیکھ کر

پھر پکارا کہ جلدی جلدی اس کا بھی کام تمام کر دو۔ تو حضرت موسیٰ نے جو الفاظ فرمائے قرآن پاک سے ہی پوچھ لیجئے وہ کیا ہیں۔ فرمایا ”هو عدو لهما“ ہوشمیر کا مرجع یہی مجرم اور فسادی شیعہ ہی تو ہے جس کا روزانہ کا معمول لڑائی اور جھگڑا ہی تھا۔ اس شیعہ کو اللہ کے نبی نے عدو قرار دیا ہے۔ ذرا دل پر ہاتھ رکھ کر مزید آگے کو نگاہ اٹھائیے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس بنی اسرائیلی کی طرف بڑھے تو اس نے اللہ کے نبی کا اہم ترین راز آؤٹ کر دیا اور عین اس وقت جب کہ حالات خراب اور قاتل کی تلاش جاری تھی۔ اس شیعہ صاحب نے کلیم اللہ کی مخبری ہی نہیں کی بلکہ الزام تراشی سے بھی باز نہ آیا۔

یا موسیٰ اتريد ان تقتلنی، کما قتلت نفسا بآلان من ان تريد الا ان تکون جبارا علی الارض و ما تريد ان تکون من المصلحين کے الفاظ واضح طور پر اس شیعہ مخبر کے کردار سے پردہ ہٹا رہے ہیں۔ چنانچہ معلوم ہوا کہ وہ شخص جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تعاون کیلئے آواز دی۔

1- شیعہ تھا۔

2- لڑائی جھگڑا اس کا معمول تھا آج اس سے کل اس سے لڑائی جھگڑا کرتا تھا۔

3- دوسروں کو لڑائی کی آگ میں دھکیل کر خود پیچھے بیٹھ کر تماشا دیکھتا تھا۔

4- اسی کی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے قتل کا فعل سرزد ہوا۔

5- حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسے (شیعہ کو) مجرم قرار دیا۔

6- (شیعہ نے) دوسرے دن پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنے مقصد کیلئے استعمال کرنا چاہا۔

7- حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کی چال بھانپ کر اسے گمراہ قرار دیا۔

8- حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کا علاج کرنے کا اقدام کیا۔

9- اس نے خفیہ راز جس کی سزا قتل تھی مشکل وقت میں اسے آؤٹ کر دیا۔

10- الزام تراشی کرتے ہوئے اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نقص امن، لاء اینڈ آرڈر وغیرہ کا مسئلہ قرار دیا۔

محترم قارئین کرام مفسرین کیا فرماتے ہیں یہ تو ایک لمبی بحث ہے جس کا یہ موقع نہیں قرآن پاک کا سادہ سا ترجمہ ہی بندہ دیکھ لے تو بات سمجھ آ جاتی ہے اب اگر دور حاضر کے تحقیقی دستاویز والے حضرات وہی شیعہ ہیں تو ہم نے کب انکار کیا ہے بلکہ ہم تو یوں عرض کرتے ہیں کہ وہی بلکہ اس شیعہ سے بھی دو قدم ترقی پذیر یا ترقی یافتہ ہیں اور تقریباً تقریباً وہی عادات اور خصلیتیں ان میں بھی پائی جاتی ہیں۔ وہی فساد، وہی شاطرانہ چالوں سے دوسروں کو استعمال کرنا اور اچھی طرح پھنسا دینا پھر آڑے وقت میں آنکھیں پھیر لینا، خفیہ راز دشمنوں تک پہنچانا اور کسی درست بات پر مخالفت کرنے والے کو اس کے مقام و مرتبہ کو یکسر نظر انداز کرتے ہوئے فسادی، دہشت گرد وغیرہ وغیرہ کے اسی اسرائیلی کی تقلید میں الزام عائد کرنا کیا آج کے ان مہربانوں کا وطیرہ نہیں ہے؟

وہ شیعہ اگر وقت کے نبی کو و ما تريد ان تکون من المصلحين کہہ سکتا ہے حالانکہ دنیا جانتی ہے کہ نبی مصلح ہی ہوتا

ہے پر اس شیعہ نے نبی کو بھی معاف نہ کیا اور ان پر بھی الزام لگا کے ہی چھوڑا۔ تو آج کے مہربان بھی انہیں انبیاء کے وارث اور اصلاح و امن کے داعی، امن و آشتی کے لئے خون جگر کی قربانی دینے والے عالموں کو وہی کہتے ہیں و ما تردید ان تکون من المصلحین۔ قرآن پاک کا آئینہ حاضر ہے چہرہ دیکھئے اور پہچانیے اور پھر اپنے مرتبے اور مقام کو متعین فرمائیے۔ جی ہاں واقعی اسی حضرت موسیٰ کے شیعہ کی ذریت آج بھی لڑائی کے لیے سرگرم ہے اور مکہ مارنے کیلئے آئے روز کسی حضرت موسیٰ کے غلام کو دعوت دیتی رہتی ہے۔ پھر بھولے سے کوئی پھنس جائے اور ان کی شاطروں کی چال سے آگاہ ہو کر ان سے جان بچانا چاہے تو جا کر حاکموں کو شکایت کرتے اور راز آؤٹ کرتے ہیں۔

پھر ایک بالکل معصوم بے گناہ کو اپنی شاطرانہ چالوں کی نذر کر کے اپنے خالص شیعہ ہونے پر فخر کرتے ہیں۔ اے کاش قرآن کی روشنی میں دور حاضر کی شیعہ سنی لڑائی کو کوئی جاننے کی کوشش کرے۔ مگر کون اتنا جوان ہمت پیدا ہو جو پہاڑ جتنا کلیجہ رکھتا ہو۔ کہ ان شاطروں کی چالوں سے کوئی پہاڑ دل آدمی ہی بچے تو بچے ورنہ کوئی امید نہیں۔

ہم نے کئی لوگوں کو اخلاص نیت کے ساتھ اس مسئلے کو سلجھانے کا عزم کرتے دیکھا مگر وہ اس صحرا میں چند لڑکھڑاتے قدم بھی نہ اٹھانے پائے تھے کہ دیک کر وہ ہیں بیٹھے کے بیٹھے رہ گئے۔

نیازی کمیٹی، نواز شریف کا عزم، ملی سبجیکٹی کونسل، سجاد علی شاہ چیف جسٹس آف پاکستان کی کاوش، قارئین ہی بتائیں وہ دعوے کوششیں اور محنتیں کہاں گئیں بہر حال اگر شیعہ مہربان اس آیت کو اپنے حق ہونے کی دلیل قرار دیں اور خوشی سے پھولے نہ سائیں کہ ہمارا تو نام قرآن پاک میں ہے لہذا ہم ہی جنت کے حق دار ہیں تو انکی عظمتی اور کمال فراست ہے۔ جن کو اللہ پاک نے انصاف کی دولت عطا فرمائی ہوئی ہے وہ تو اچھی طرح جان جائیں گے کہ حضرت موسیٰ نے اس شیعہ کو مجرم، گمراہ و ضال اور اپنا دشمن قرار دیا ہے اور حضرت موسیٰ کے شیعہ کی طرح موجودہ زمانے میں حضرت علیؑ کے شیعہ کہلانے والے بھی کچھ مختلف نہیں ایک ہی درخت کی شاخیں ہیں۔ جب یہ بات واضح ہو گئی کہ یہ آیت شیعہ کی پیغمبر وقت سے دشمنی اور بدترین جاسوسی کا پتہ دیتی ہے تو اب ذرا ملاحظہ فرمائیے جن سنی تفسیروں کا حوالہ دیا گیا ہے۔ ان کی حقیقت کیا ہے؟

تحقیقی دستاویز والوں کی دیانت

اس آیت کا ترجمہ لکھنے کے بعد کرم فرما کہتے ہیں اس آیت مبارکہ میں حضرت موسیٰ کے گروہ کو شیعہ کہا گیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے ہمارے کرم فرما خود اپنے نفس کو اور کم پڑے لکھے اور دینی علوم سے ناواقفوں کو کس طرح دھوکہ میں غرقاب کیے ہوئے ہیں۔

1- آیت میں جسے شیعہ کہا ہے وہ گروہ نہیں ایک خاص شخص ہے جو پہلے دن بھی لڑ رہا تھا اور دوسرے دن بھی لڑ رہا تھا۔ اسی ایک شخص کو شیعہ بھی، مجرم بھی اور عدو بھی کہا گیا۔ اگر یقین نہ آئے تو خود تحقیقی دستاویز پر کیا جانے والا آیت کا ترجمہ ہی ملاحظہ کر لیا جائے۔ جس میں لکھا ہے۔ ”ایک حضرت موسیٰ کا شیعہ تھا (ص ۱۵ آخری پیرا) اب یہی آیت فرد ایک لائن چھوڑ کر اگلی لائن یعنی اگلے صفحہ کی پہلی لائن میں جاتے ہی پورا گروہ کیسے بن گیا؟

اگر ابھی بھی تسلی نہ ہوئی ہو تو اسی صفحہ 17 تحقیقی دستاویز پر جو من پسند تفسیر نقل کی گئی ہے اس میں لکھا ہے یعنی لڑنے والوں میں ایک شیعہ یعنی مومن اور دوسرا کافر تھا یہاں تفسیر میں بھی عدد ایک، ترجمہ میں بھی عدد ایک۔ مگر مولفین شیعہ دستاویز کے ارشاد میں وہ گروہ ہے۔

اب آپ ہی فرمائیے کیا یہی ہے دیانت داری اور احتیاط؟ اسی کو تفسیر کرنا کہتے ہیں؟

محترم حضرات! جو لوگ قرآن کریم کا یہ حشر کرتے ہیں کہ اس میں بلا خوف و تردد اپنی مرضی سے کچھ کا کچھ بتائے جاتے ہیں انہیں قرآن پاک کا مطلب بدلتے ہوئے اور من گھڑت تفسیر بیان کرتے ہوئے ذرا خوف خدا نہیں آتا وہ دینی رہنمائی میں کس قدر بااعتماد ہوں گے۔

تفسیر بالرائے حرام ہے اس پر سخت وعیدیں موجود ہیں اللہ کا غضب و ناراضگی ایسے لوگوں کی طرف اترتی ہے جو اس جرم کے مرتکب ہوتے ہیں مگر اس حرام کا ارتکاب کرنے میں شیعہ قوم پوری بے باکی کا مظاہرہ کرتی ہے یہ ہے وہ فراڈ اور فریب جس میں یہ لوگ امت مسلمہ کو گمراہ کرنے اور بتلا کرنے کی کوشش کر رہے ہیں اور بے سرو سامانی کے عالم میں ہم بے بسوں کے پاس یہ نجیف سی صدا ہے جسے کام میں لا کر چراغ ایمان کو روشن رکھنے کی کوشش کر رہے ہیں۔

شیعہ کے معنی والی تفسیر:

هذا من شيعته وهذا من عدوه کے تحت مولفین نے دو حوالے نقل کیے ہیں جن سے یہ دھوکہ دینے کی کوشش کی ہے کہ قرآن پاک والے لفظ شیعہ سے یہی شیعہ گروہ ہی مراد ہے۔

معالم التنزیل اور تفسیر بیضاوی میں شیعہ سے مراد مومن ہے اور پھر یہ تاثر دینے کی کوشش فرمائی گویا ان حوالوں سے سنیوں کے نزدیک بھی ثابت ہو گیا ہمارا نام قرآن میں ہے ہم جو با عرض کرتے ہیں کہ محض نام قرآن میں ہونا دلیل عظمت ہے تو فرعون، ہامان، قارون، نمرود، ابلیہب وغیرہ کنیوں کے نام قرآن میں ہیں اور تو اور بعض قوموں کے کئی کئی رکوعوں پر مشتمل احوال قرآن پاک کا حصہ ہیں۔ جیسے قوم ثمود، قوم لوط اور قوم ہود وغیرہ تو صرف ان کا نام قرآن پاک میں آ جانا ہی ان کے حق ہونے کی دلیل ہے تو پھر ان اقوام کے بارے میں ملت جعفریہ کا کیا ارشاد ہوگا؟

نیز قرآن پاک کی تفسیر اور معنی کے تعین کے چھ ماخذ ہیں۔

- | | | |
|-----------------|------------|-------------------|
| 1- قرآن | 2- حدیث | 3- اقوال اصحابہ |
| 4- اقوال تابعین | 5- لغت عرب | 6- تدبر و استنباط |

شیعہ کے لفظ سے مومن کی تعین نہ قرآن پاک سے بیان ہوئی نہ حدیث پاک سے اور نہ ہی اقوال اصحابہ سے بلکہ مذکورہ تفسیروں میں تابعین اور لغت عرب کا حوالہ بھی نہیں دیا۔ (بلکہ مزے کی بات یہ ہے کہ قرآن کریم میں لفظ شیعہ سے ”شیعہ گروہ“ خود شیعہ مفسرین نے بھی مراد نہیں لیا) آخری اور کمزور اشارے پر ہی ہمارے کرم فرما اپنے خیال کی عمارت کا مٹی کر رہے ہیں اور وہ بھی کس طرح۔

توجہ فرمائیے مذکورہ مفسرین نے ان مہربانوں کی مطلوبہ تفسیر قیل کہہ کر بیان فرمائی ہے ارباب علم قیل کے ذریعے منقولہ قول کی حقیقت اس کے ضعف اور کمزوری کو بخوبی جانتے ہیں گویا مذکورہ مفسر یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ شیعہ سے مومن مراد لینا قیل قال ہے اور رہی تفسیر یا اس شیعہ کے لفظ سے مراد تو وہ یوں منقول ہے:

هَذَا مِنْ شِيعَةِ اَي بَنِي اِسْرَائِيلَ ، وَهَذَا مِنْ عَدُوِّ اَي قِبْطِي ، وَقِيلَ هَذَا مِنْ شِيعَةِ اَي سَامِرِي ، وَهَذَا مِنْ عَدُوِّ قِبْطِي وَهَذَا طَبَاخُ فِرْعَوْنَ اِسْمُهُ خَاقُونَ وَقِيلَ هَذَا مِنْ شِيعَةِ اَي مُؤْمِنٍ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّ اَي كَافِرٍ۔

مفسرین کے نزدیک اس شیعہ سے قومی نسبت کا اظہار مقصود ہے کہ اس سے مراد بنی اسرائیلی ہے جو حضرت موسیٰ کی قوم تھی جبکہ دوسرا جسے عدو کہا گیا وہ دشمن کی قوم سے تھا یعنی فرعون کی قوم سے اہل سنت والجماعت کی تفسیر تو یہ ہے جبکہ قیل سے مختلف اقوال نقل کیے جس کے قائلین کا نام بھی ان تفسیروں میں درج نہیں اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ مذکورہ مفسرین نے قیل سے ان تفسیروں کو نہ صرف رد کیا بلکہ ان کے انتہائی کمزور ہونے کی طرف قائل کا نام ذکر نہ کر کے اشارہ فرما دیا کہ یہ اتنا کمزور مطلب ہے جس کا کہنے والا اس قابل بھی نہیں کہ ان مبارک تفسیروں میں اس کا نام لکھا جائے۔

اور مفسرین کا عام طریقہ ہے کہ تفسیر لکھنے کے بعد بعض کمزور خیالات جو اس درست تفسیر سے انحراف کا باعث ہو رہے ہوں۔ ان کو قیل سے نقل کر دیتے ہیں جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ قاری درست تفسیر کو جان لے اور ساتھ ہی یوں ہی چھوڑی ہوئی باتوں سے بھی آگاہ ہو جائے۔

تا کہ کسی سے تفسیروں میں مذکورہ درست تفسیروں کے علاوہ ہوائی تفسیر سننے کے بعد یہ وہم پیدا نہ ہو کہ وہ بھی تفسیر ہے اور یہ بھی تفسیر ہے۔ اس میں سے جس کو چاہے بندہ اختیار کرے کوئی خرج نہیں مگر مذکورہ مفسرین نے قیل کے ذریعے ان اقوال کا ناقابل اعتبار ہونا واضح کر کے پہلے ہی نا درست باتوں کے پیچھے پڑنے سے بچالیا۔

اب ہم ارباب انصاف سے درخواست کرتے ہیں کہ وہ شیعہ قوم کی اس چابک دستی اور فریب کاری کا اندازہ لگائیں کوئی حد بھی ہے دھوکہ دینے کی، اہل سنت مفسرین جس بات کو ناقابل اعتبار اور ہوائی بات بتانا چاہتے ہیں شیعہ قلم کار اسی کو اپنے مذہب کی اہل سنت سے تائید نقل کرتا ہے ملت جمع فریہ کے باڑے میں جب رہنما اتنے بڑے دیانت دار ہیں تو ان مریبوں کی آل کا عالم کیا ہوگا افسوس ان میں کوئی بھی انصاف پسند نہ رہا جو اتنی بڑی ظالمانہ حرکت سے انہیں بچاتا۔

محترم قارئین کرام یہ ہے شیعہ قوم کا قرآن پاک اور تفسیروں سے خود اپنا تعارف پیش کرنا امید ہے اگر نظر انصاف سے شیعوں نے ان گذارشات کا مطالعہ کر لیا تو وہ ان شیعہ قلم کاروں کی خوب خبر لیں گے جنہوں نے قرآن پاک کے نام سے اپنا تعارف پیش کر کے شیعہ قوم کے پلے کچھ نہ چھوڑا۔

حدیث کے عنوان سے شیعہ کا پیش کردہ تعارف اور اس کا جواب:

”شیعہ احادیث کی روشنی میں“ اس عنوان سے کل آٹھ حوالے نقل کیے گئے ہیں جن میں آخر کے دو حوالے صحابہ کرام مہاجرین و انصار اور امام اعظم کے لیے یہ بتایا کہ وہ بھی شیعہ تھے ملاحظہ فرمائیں۔

(1) پہلا حوالہ کہ حضرت علیؑ کے شیعہ تمام مخلوق سے بہتر ہیں اس میں تفسیر ابن جریر کا حوالہ نقل کر کے بتایا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اے علیؑ تیرے شیعہ تمام مخلوق سے بہتر ہیں۔ (ص ۱۷) جو اباً ہم عرض کرتے ہیں کہ یہ بہتر ہونا یا تو جنس کے اعتبار سے ہوگا یا نوع کے اعتبار سے اگر جنس مراد ہو تو بلاشبہ اللہ پاک نے تمام مخلوقات میں سے انسان کو احسن و افضل و اشرف پیدا فرمایا ہر معمولی علم رکھنے والا شخص بھی جانتا ہے کہ انسان حیوان سے بہتر ہے۔ صرف حیوان سے ہی نہیں بلکہ تمام جاندار، نباتات، جمادات وغیرہ سے حتیٰ کہ بعض بشر (انبیاء علیہم السلام) فرشتوں سے بھی بہتر ہیں۔ مگر اس میں صرف حضرت علیؑ کے شیعوں کی تخصیص کہ وہ بہتر ہیں۔ کیا یہ کتاب اللہ پر زیادتی نہیں۔ کتاب اللہ تو انسان کو باقی تمام مخلوق سے بہتر فرمائے اور ہمارے کرم فرما اللہ پاک کے اس ارشاد کو پس پشت ڈال کر صرف حضرت علیؑ کے شیعوں کو بہتر قرار دینے پر مصر ہو۔ اور اگر یہ فضیلت باعتبار نوع کے ہے کہ انسانوں میں حضرت علیؑ کے شیعہ بہتر ہیں تو شاید اس بات کو عامی شیعہ بھی تسلیم نہ کریں اور کربھی کیسے کہتے ہیں کہ یہ بات تسلیم کر لینا ایمان کی موت ہی ہے۔

کیونکہ تمام انسانوں میں بہتر صرف اور صرف محبوب کائنات رحمت عالم ﷺ کی مبارک ذات ہے اور اس سے کسی کو مفر نہیں اگرچہ اندر اندر سے نہ مانیں مگر اہل ایمان کے سامنے شیعہ لوگ بھی یہ بات کہنے پر مجبور ہوں گے اور یوں کہا جائے کہ نہیں حضور ﷺ کے بعد حضرت علیؑ اور ان کے شیعہ کا نمبر ہے تو یہ بھی غلط بالکل غلط کہ آپ ﷺ کے بعد تمام انبیائے کرام کا بہتر ہونا مسلم ہے۔

لہذا ارباب انصاف اول عقل کی ترازو پر تول کر اس روایت کا عقل سے وزن کر لیں اگر اس روایت میں سامعین مجلس عزاکے تشفی مقصود ہو تو البتہ بہت کارگر اور مفید مطلب ہے کہ وہ بے چاری پیدل قوم تو ذرا کرکی، آواز آئی ہے، پر دھاڑیں مار مار کر رو رہے ہوتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے ابھی ابھی اسی مجلس پڑھتے وقت مرثیہ نگار پر یہ آواز نازل کی ہو۔ اگرچہ وہ آواز کسی کلیسا سے ہی کیوں نہ آ رہی ہو پر وہ حضرت علیؑ کے ارشاد کی طرح اس پر بھرپور ایمان لاتے ہیں لیکن جن کو اللہ تعالیٰ نے کچھ حصہ عقل و فراست کا عطا کر رکھا ہے اگر ان کو بذریعہ روایت ہذا اپنا حق ہونا اور مقبول عند اللہ ہونا بتلایا تو پھر اپنا بہت نقصان کیا اپنے پاؤں پر خود ہی کلہاڑی چلائی اور اپنے مذہب کی خود ہی حقیقت کھول دی۔

بھلا وہ لوگ جو عقیدے اور ایمانیات کے باب میں قدم پھونک پھونک کر رکھتے ہیں بات قبول کرنے اور مذہب اپنانے سے قبل ہر پہلو سے بخوبی جائزہ لیتے ہیں ایسے لوگ کیوں کر ایسی واہی تباہی اور من گھڑت کہانیوں کے دام فریب میں آئیں گے۔

مانا کہ شیعہ مہربانوں نے اپنی عیاری سے مذہب حق پر اپنے جال خوب ڈالے اور حیرت ناک حربے آزمائے مگر اللہ ولی الذین امنوا یخرجہم من الظلمات الی النور، بھلا جن کا اللہ تعالیٰ خود ولی ہو وہ کیوں کر اندھیر مگرمی میں بسیرا کریں گے۔

چنانچہ ملت اسلامیہ کو اللہ پاک نے ایسے ہتھیاروں سے مصلح کر دیا ہے کہ جس سے وہ ہر فراڈیے کا فراڈ طشت ازبام کر سکتے ہیں اور دھوکہ بازوں کا بھانڈا بیچ چوک میں پھوڑ ڈالتے ہیں حضرات اب ذرا اس روایت کا پھوٹا بھانڈا ملاحظہ فرمائیے اور کرم فرما شیعوں کو داد دیجئے جو اب بھی خدا کے بندوں کو راہ خدا سے برگشتہ کرنے کی کوششوں میں مصروف ہیں۔ اس روایت کے نقل کرنے والے راوی چار ہیں:

1- ابن جریر نے یہ روایت محمد بن حمید سے نقل کی ہے جن کا پورا نام محمد بن حمید بن حیان التیمی ہے جو 182 ہجری میں فوت ہوا اس راوی کا حال اکابرین امت نے یوں ارشاد فرمایا ہے:

قال نسائی، محمد بن حمید کذاب، قال ابو العباس، سمعت ابن خراش، يقول حدثنا ابن حمید و كان والله يكذب، قال البخاری، فی حدیثہ نظر، قال الجوز جانی، روى المذهب غیر ثقة، قال ابو نعیم بن عدی، سمعت ابا حاتم الرازی فی منزله وعنده ابن خراش و جماعة من مشائخ اهل الراى و حفاظهم فذكررو ابن حمید فاجمعوا علی انه ضعيف فی الحدیث جدا و انه يحدث بما لم یسمعه۔ (ذکرہ العقیلی فی الضعفاء: تہذیب التہذیب لابن جریر: 85، 86، 87، 52)

ارباب علم کی تشفی کے لیے اصل عبارت نقل کر دی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ محمد بن حمید، کذاب ناقابل اعتبار، غیر معتبر اور ضعیف راوی تھا ابونعیم کے بقول ایک پوری جماعت نے ان کو حدیث بیان کرنے میں سخت ضعیف بتایا ہے اور فرمایا ہے کہ ایسی ایسی حدیثیں بیان کرتا ہے جو اس نے سنی ہی نہ ہوتی تھیں۔ عقلی نے جو لٹ معتبر اور غیر معتبر راویوں کی تیار فرمائی تھی تو محمد بن حمید کا نام انہوں نے ضعیف راویوں میں لکھا تھا یہ ہے وہ راوی جس کی روایت پر کرم فرماؤں کے مذہب اور عقیدے کا انحصار ہے اکابرین امت جس کو مذکورہ القاب سے یاد کرتے ہیں۔

2- اس روایت کا اوپر والا دوسرا راوی عیسیٰ بن فرقد ہے یہ راوی مجہول ہے سرے سے مدعی ہی غائب ہو گیا نہ رہے بانس نہ بجے بانسری۔

3- تیسرے راوی کا نام ابی جارود زیاد بن منذر ہے یہ صاحب پرلے درجے کا رافضی، وضاع الحدیث، کذاب ہے۔ ملاحظہ فرمائیں:

كان رافضياً، قال احمد، متروك منتقى 377، قال ابو حازم، شيعي، ابو حاتم ضعفه، قال ابن معين، كذاب قال نسائی، متروك، قال ابن حبان رافضياً يضع الحدیث فی الفضائل والمثالب، قال غیرہ ینسب الجارودیہ، و يقولون ان علیا افضل الصحابة وتبرء من ابی بكر و عمر و زعم ان الامامة مقصورة علی ولد فاطمة و بعضهم یری، الرجعة و یبیح المتعة، و روى معاویہ بن صالح عن ابن معین، كذاب عدوا الله قال داود كذاب۔ (میزان الاعتدال صفحہ 93 جلد 2 تہذیب التہذیب لابن جریر، صفحہ 386 جلد 1)

عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ منتفی میں ہے کہ یہ رافضی کا امام احمد نے اسے متروک کہا ہے۔ ابو حازم فرماتے ہیں یہ

شیعہ ہے ابو حاتم کا قول ہے کہ یہ ضعیف ہے ابن معین فرماتے ہیں یہ جھوٹا ہے۔ امام نسائی نے اسے متروک کہا ہے ابن حبان فرماتے ہیں کہ یہ رافضی تھا جو فضائل و مناقب میں حدیثیں گھڑتا تھا ان مذکورہ حضرات کے علاوہ اہل علم نے اس کو جارود یہ مذہب کی طرف منسوب کیا ہے جو حضرت علیؑ کو صحابہ پر فضیلت دیتے اور شیخین پر تبرا کرتے ہیں ان کا گمان ہے کہ امامت صرف اولادِ فاطمہ میں جاری رہ سکتی ہے! بعض ان میں رجعت کے قائل ہیں اور متعہ کو حلال کہتے ہیں معاویہ بن صالح عن ابن معین سے روایت کیا گیا ہے کہ یہ اللہ کا دشمن کذاب تھا داؤد نے بھی اسے کذاب کہا ہے۔

اس روایت کا چوتھا راوی، محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب البہاشمی کنیت ابو جعفر انکی والدہ حضرت امام حسنؑ کی بیٹی تھیں۔

یہ 56ھ میں پیدا ہوئے اور 114 یا 115 یا 116 یا 118ھ میں انتقال فرمایا، یہ راوی نقل کرتے ہیں اولنک ہم خیر البریہ: فقال النبی ﷺ یا علی و شیعتك کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان اولنک ہم خیر البریہ کی تفسیر حضور اکرم ﷺ نے یہ فرمائی کہ اے علی (اس سے مراد) تو اور تیرے شیعہ ہیں۔ آپ ذرا اندازہ لگائیں۔ قال النبی ﷺ کہہ کر نقل کرنے والا راوی صحابی نہیں بلکہ آپ ﷺ کے، وصال مبارک کے تقریباً آدھی صدی بعد پیدا ہوا۔ آدھی صدی بعد مولود ہونے والے راوی نے کس موصلاتی رابطہ کے ذریعے یہ روایت آپ ﷺ سے نقل کی۔ محترم حضرات! یہ ہے وہ ناقابلِ تخیر دلیل جس نے شیعوں کو خیر البریہ کے مقام پر پہنچا دیا ہے۔

آپ نے جان لیا کہ ان چاروں راویوں میں سے کوئی ایک بھی نہیں جو قابلِ اعتماد شخصیت ہو کوئی کذاب اور حدیثیں گھڑنے والا ہے تو کوئی رافضی تبرائی اور کوئی ویسے ہی مجہول کہ (نہ آگے کا پتہ نہ پیچھے کا پتہ) باپ کا پتہ نہ دادا کا اور کوئی اس سے روایت نقل کرتا ہے جس کے وصال سے بھی نصف صدی بعد پیدا ہوا۔ کیا ایسی ہی روایات پر ایمان عقیدہ اور مذہب کا مدار رکھا جاتا ہے لکھتے ہوئے کچھ تو انجام کی فکر بھی چاہیے ہم عرض کرتے ہیں کہ شیعہ مذہب ایسی ہی روایات کے سہارے چکولے کھا رہا ہے اور ایسی وہی تباہی گھڑی ہوئی کہانیوں پر وہ مجہوبان رب العالمین کو کوستے رہتے ہیں یہ درست ہے کہ اس طرح کی افسانوی بنیادوں پر کچھ ان پرہوں کو تو دھوکہ دیا جاسکتا ہے پر اللہ کو دھوکہ نہیں دیا جاسکتا اور نہ ہی ارباب علم کے ہاں ایسے خیالی پلاؤ سے کوئی عقیدہ ثابت ہو سکتا ہے۔

ہمارے کرم فرما شیعوں نے اہل سنت والجماعت کی کتابوں میں کیسے کیسے اپنے گندے عقیدے شامل کرنے کی کوشش لاکھوں سالوں سے کی ہے اس کی تفصیل تو ہم آگے جا کر تفصیلاً عرض کریں گے کہ تقیہ بازوں نے کس طرح دین حق کو انداز کرنے میں سیاہ کارنامے انجام دیئے سردست اتنا عرض ہے کہ یہ روایت جس کا حال آپ نے ابھی ملاحظہ فرمایا یہ اہلسنت کی ایک تفسیر کے حوالے سے نقل کی ہوئی ہے۔ جس کے راوی شیعہ ہیں۔

مثلاً محمد بن علی شیعوں کا امام اور مقتدا ہے جو 56 ہجری میں پیدا ہو کر لمبی چھلانگ لگاتے ہوئے حضور اکرم ﷺ سے

روایت نقل کر رہا ہے قطع نظر اس کے کہ اس روایت کے من گھڑت ہونے کیلئے اتنا ہی کافی ہے کہ راوی اور مروی کے درمیان نصف صدی سے بھی زائد عرصہ کا فاصلہ حائل ہے۔

دوسرا راوی ابی جارد ہے جو غالی شیعہ، تہرائی اور احادیث گھڑ گھڑ کے پھیلائے میں معروف و مشہور تھا۔ علی ہذا القیاس ان شیعہ راویوں کی روایت اور وہ بھی شیعہ مذہب کے اثبات میں اور آپ ﷺ کے وصال سے ساٹھ سال بعد تقریباً معرض وجود میں آنے والی حدیث سی تفسیر میں سما جانے کی آخر کیا وجہ ہے؟ اسی ایک مثال سے ہی عقل والوں کو عبرت حاصل کر لینی چاہیے کہ شیعہ قوم کے مقتدا سنی کتابوں میں اپنا مواد داخل کرنے کی تاروا کو شش عرصہ سے کرتے آئے ہیں جن کا مقصد صرف دین کو خراب کرنا، فراڈ اور دھوکہ میں ڈالنا اور اللہ تعالیٰ کی روشنی کو گل کرنا ہے۔

خیر البریہ کا درست مفہوم اور صحیح تفسیر

اگر دیانتداری کے ساتھ قرآن پاک کے ارشاد فرمائے الفاظ پر ہی غور کر لیا جائے تو شاید اتنی لمبی بحثوں کی ضرورت نہ رہے۔ کافروں کو شر البریہ فرمانے کے بعد ان کے مقابلے میں ایمان والوں اور عمل صالح رکھنے والوں کو اللہ تعالیٰ نے خیر البریہ ارشاد فرمایا گویا اللہ تعالیٰ کی نظر میں پوری انسانیت دو قسموں پر منقسم ہے۔ (1) کافر (2) مومن۔

ایک شر البریہ دوسرے خیر البریہ۔ اب اگر صرف حضرت علیؑ اور ان کے شیعہ (یعنی وہ شیعہ جو تحقیقی دستاویز والوں کی مراد ہے) ہی ایمان والے ہیں جیسا کہ ان کا گمان بھی یہی ہے تو پھر تو یہ تفسیر بن سکتی ہے مگر اس صورت میں خود آپ ﷺ اور حضرت عباسؓ سمیت سب کو آپ کا شیعہ بننا پڑے گا۔ جب کہ یہ حال ہے اگر حضرت علیؑ کے علاوہ دیگر اصحاب رسول بھی دولت ایمان سے مالا مال تھے تو یہ تفسیر کسی طرح درست نہیں ہے کہ خیر البریہ سے حضرت علیؑ اور شیعہ مراد ہیں۔ اگر پھر بھی ہمارے کرم فرما بھند رہیں تو ہم عرض کریں گے کہ پھر ذرا خیر البریہ کا اعزاز جن دو بنیادوں پر حاصل ہوتا ہے ذرا وہ تو اپنے اندر ثابت کر دکھاؤ۔ یعنی ایمان اور عمل صالح۔ جبکہ صورت حال یہ ہے کہ

قرآن پاک حضرت علیؑ نے جمع کیا مگر آج تک اس کا نفع سرمن رائے کے علاوہ کسی کو حاصل نہ ہوا۔ حدیث پاک بیان کرنے والے سب دین کو چھوڑ چھاڑ گئے۔ آمنو! کیلئے جن دو چٹانوں پر کھڑا ہونا لازم تھا وہ منہدم ہو گئیں یہاں تک کہ اب صدائے قال ابو جعفر، قال محمد بن علی وغیرہ تو ہے قال النبی ﷺ نصیب نہیں اور زبان سے تو یہی دعویٰ ہے کہ ہم اس قرآن پر ایمان لائے ہیں مگر دس ہزار قال ابو جعفر قال امام محمد، قال امام فلاں باگ دہل اعلان کر رہے ہیں کہ یہ قرآن پاک بدل گیا وغیرہ وغیرہ۔ اب بتاؤ آمنو کی بنیاد ہی نہ رہی تو اس کا فائدہ یا نتیجہ کہاں سے حاصل ہوگا۔ باقی رہا عملوا الصلحٰت تو چونکہ یہ چیزیں مشاہدہ کی ہیں۔ لہذا عامۃ الناس بھنگ کے پیالے، کالی متاروں کی طوطو، چرس بھری سگریٹوں کے دھوئیں، متہ اور تقیہ کی صدا بہار فضا میں یہ سبھی کچھ دیکھ چکے ہیں، کیا شیعہ لوگوں کو یہی بتائیں گے کہ یہ سب کروت عملوا الصلحٰت کی کرشمہ سازیاں ہیں؟

خیر البریہ کہلانے کا شوق تو بہت ہے مگر یہ جو شروع کی دو باتیں نہ ہوں تو پھر مزہ تھا۔ اس قائل کی طرح:

حی تو کرتا ہے کہ میں بھی شہید ہو جاؤں لیکن سنا ہے کہ ظالم جان سے مار دیتے ہیں اندازہ فرمائیے ہمارے مہربان کس طرح آنکھوں میں دھول ڈالنے کی جسارت میں مصروف ہیں۔

2- روایت نمبر ۲، ۳ اور ۶ کا جواب۔

دوسری، تیسری اور چھٹی روایت بھی اسی خیر البریہ کے ضمن میں ہے کہ حضرت علیؑ کے شیعہ قیامت کے دن کامیاب خوش و خرم ہوں گے اور حوض کوثر پر ان سے ملاقات ہوگی۔ تینوں روایتیں درمنثور فتح البیان اور فتح القدر کے حوالے سے بیان کی گئی ہیں۔ ان روایات کو مفسرین نے بلا سند نقل کیا ہے۔ کسی صحاح ستہ یا حدیث کی کتابوں سے نہیں بلکہ تاریخ کی کتاب ابن عدی، ابن مردویہ، ابن عساکر کے حوالے سے منقول ہیں۔ اب ہم جو اب عرض کرتے ہیں کہ

1- عقائد تاریخ کی کتابوں میں نہیں قرآن و حدیث میں بیان کئے جاتے ہیں۔ تاریخ کی ذمہ داری جو سنا اس کو نقل کرنا ہے۔ قطع نظر اس سے کہ وہ حقیقت میں کیا ہے قصے واقعات کہانیاں لوگوں کا رہن سہن اور خیالات سوچ و فکر کے بارے میں جاننے کیلئے تاریخ سے کسی حد تک مدد لینا تو عقل میں آتا ہے مگر عقائد جن کا تعلق حوض کوثر پر ملاقات کرنے محشر کے میدان میں خوشی یا غمی کے حاصل ہونے اور اخروی کامیابی یا ناکامی کے ساتھ ہے۔ ان کو ابن عدی کی تاریخ سے ثابت کرنا اور اس سے دلیل پکڑنا کم از کم ارباب علم کے قریب پرلے درجے کی حماقت ہے مگر ہمارے کرم فرما حضرت علیؑ سے حوض کوثر پر ملنے چلے اور سہارا ابن عدی کی تاریخ کا لئے ہوئے ہیں۔ حالانکہ اکامل ابن عدی میں تو اکثر ضعیف روایات ہیں۔

2- مذکورہ کتابوں سے ان روایات کا حال جاننے کیلئے وہ طریقہ تحقیق مطلوب ہے جو اڑائی باتوں کیلئے ضرورت پڑتا ہے۔ مثلاً اڑائی بات کے بارے میں کہنے والے سے پوچھا جائے تو وہ جواب دیتا ہے کہ میں نے فلاں سے سنا فلاں سے پوچھا تو وہ کہتا کہ میں نے فلاں سے سنا یوں ساہا سال تک فلاں فلاں کو تلاش کرتے جاؤ۔ جڑ تک رسائی پھر بھی مشکل رہے گی۔ یہی حال ان روایات کا ہے۔ ناقل کہتا ہے کہ میں نے درمنثور سے روایت لی وہ کہتا ہے کہ میں نے ابن مردویہ سے یہ روایت لی، وہ کہتا ہے میں نے ابن عدی سے لی اور اکامل ابن عدی کتاب ہی وہ ہے جو ضعیف روایات کا خزانہ ہے نہ کہ صحیح روایات کا۔

3- ان روایات کے عصب ہونے کی یہی دلیل کافی ہے کہ کسی محدث نے ان کو نقل نہیں فرمایا چلو امام بخاری کی شرائط مشکل ہونے کی وجہ سے انہوں نے اسے نا تعلقاً نقل کیا۔ نہ سنداً تو امام مسلم ہی نقل فرمادیتے، اگر وہ نہ تو امام ترمذی، امام نسائی، چلو وہ نہ نقل فرما سکے تو غیر صحاح میں امام مالکؒ کی موطا، امام احمد بن حنبلؒ کی مسند ابن حنبل، امام محمدؒ کی موطا، کتاب الانار، مسند حمیدی، مصنف عبدالرزاق وغیرہ بے شمار محدث موجود تھے۔ کوئی تو اسے نقل کرتا، مگر کسی نے بھی ان خانہ ساز روایات کو نقل کرنے کی ضرورت نہ سمجھی جب سب محدثوں نے ان کو رد کر دیا تو پھر معاف فرماتا۔ ملت اسلامیہ کے اسلاف نے جسے رد کر دیا ہو فرزند ان کو حیدان کو قبول نہیں کر سکتے۔

4- اتنی بات ہر کوئی جانتا ہے کہ ہرن کا اپنا ایک موضوع ہوتا ہے جس سے اس فن میں بحث ہوتی ہے۔ جیسے تاریخ ایک فن ہے اسی طرح حدیث بھی ایک فن ہے۔ یہ تاریخ سے جدا دون و مرتب موجود ہے۔ جو بات تاریخ سے تعلق رکھتی ہو وہ تاریخ میں اور جو بات حدیث و روایت سے تعلق رکھتی ہو وہ فن حدیث میں پائی جاتی ہے۔ کیا یہ قیامت میں شیعوں کی کامیابی کا اعلان، اس دن ان کا خوش و خرم ہونا اور حوض کوثر پر ملاقات کرنا تاریخی کہانی ہے یا اس کا تعلق روایت و حدیث کے ساتھ ہے؟ تحقیقی دستاویز کے بقول تو یہ حدیث و روایت سے متعلق ہے کہ اس میں فقال النبی ﷺ جیسے الفاظ لکھے ہوئے ہیں جو ان کے حدیث ہونگی علامت ہیں۔ اگر یہ حدیث ہے تو ابن عدی وغیرہ کی تاریخ میں کس طرح یہ روایت جاٹھری اور محدثین نے اسے کیوں نظر انداز کر دیا؟ اسے تو حدیث کی کتابوں میں ہونا چاہیے تھا نہ کہ تاریخ کی کتابوں میں اس حدیث کا تاریخ کی کتابوں میں جا بیٹھنا تو کچھ اور ہی بتاتا ہے۔ جن لوگوں نے احادیث کی جمع ترتیب میں زندگیاں کھپائیں اور ایک ایک حدیث کو پانے کیلئے سالہا سال کی مسافتیں طے کیں، اگر یہ کسی لحاظ سے حدیث ہوتیں تو ضرور وہ ان کو چوم کر سینے سے لگا کر قبول کرتے مگر ان محدثین کا طرز ان احادیث کی حالت بخوبی واضح کر رہا ہے۔

صواعق محرقة، والی روایات کا جواب:

ص ۱۹ پر دو روایات کرم فرماؤں نے ”الصواعق المحرقة“ کی پیش کی ہے کہ صرف حضرت علیؑ اور ان کے شیعہ جنت میں جائیں گے۔ دوسری روایت میں ہے کہ شیعہ رسول اکرم ﷺ علی المرتضیٰ اور آئمہ کرام کے ساتھ داخل جنت ہوں گے۔ آپ حسن و حسین اور ہماری ذریت ہمارے پیچھے پیچھے ہوگی اور ہماری ازواج ہماری ذریت کے پیچھے اور ہمارے شیعہ دائیں بائیں ہوں گے۔

ہمارے کرم فرمایہ روایت شیعہ مذہب کو جنتی ثابت کرنے کیلئے پیش کرتے ہیں۔ مگر یہ روایت شیعہ کرم فرماؤں کیلئے ذرا بھی مفید نہیں اس لئے کہ

1- جس کتاب سے اس روایت کو نقل کیا ہے وہ کتاب اس روایت کا مقام خود متعین فرما رہی ہے چنانچہ اس

روایت کو نقل کرنے کے ساتھ مزید لکھا کہ ”سندھا ضعیف جدا“ (صواعق المحرقة ص 350 طبع بیروت)

تعب ہے کہ پوری روایت ہمارے کرم فرماؤں کو نظر آگئی مگر اس کا حکم یا روایت کی حالت نظر نہ آسکی۔ بلکہ آگے کے الفاظ کو مضمّن کر گئے حالانکہ صاحب کتاب خود بتا رہے ہیں کہ یہ روایت سند کے اعتبار سے تھوڑی بہت نہیں سخت ضعیف ہے معمولی درجے کی ضعیف ہو تو چلو فضائل وغیرہ میں قبول بھی کر لیا جائے مگر جداً کا لفظ تو اس کے قابل استدلال ہونے کی سخت نفی کر رہا ہے۔ کتنی حیرت کی بات ہے کہ محض دھوکہ دینے کیلئے روایت نقل کر دی جبکہ اس کا ناقابل استدلال ہونا صاف پھپکا گئے۔ آخر کسمان حق کا فرض جو نبھانا تھا۔ بہر حال ان کرم فرماؤں نے چھپایا تو ہر کوئی تو صرف تعصب کی عینک لگا کر ہی نہیں گزر جاتا کوئی تو آنکھیں کھول کر کتاب کو دیکھنے والا ہوگا۔ لہذا ہم عرض کرتے ہیں کہ یہ روایت مصنف کے نزدیک

بہت ضعیف ہے جس سے تو فضائل بھی ثابت کرنا دشوار ہیں۔ چہ جائے کہ روز محشر کی اتنی بڑی خبر اور عقائد و نظریات کی عمارت قائم کرنے کا سہارا معلوم کیا جاسکے۔

2- جو مہربان اس روایت کو اپنا مطلب نکالنے میں پیش کر رہے ہیں۔ انہیں کچھ اپنے نظریات پر بھی نظر ڈال لینا چاہیے۔ اگر تو یہ روایت درست ہے جیسا کہ تحقیق والوں کی تحقیق ہے تو پھر شیعہ مذہب نہ صرف جھوٹا پڑتا ہے بلکہ اس کے پلے تو کچھ بھی نہیں رہتا۔ کہ شیعہ مذہب کا سرمایہ ازواج النبیؐ پر تہرا اور غلیظ زبان کا ان کے خلاف استعمال کرنا ہے۔ عربی، اردو، فارسی وغیرہ میں بے شمار کتابیں ازواج مطہرات کے خلاف لکھی پڑی ہیں۔ اب اگر تو ازواج مطہرات جنت میں جائیں گی جیسا کہ اس حدیث میں ہے تو شیعہ مذہب کا جھوٹا ہونا سورج کی طرح واضح ہو گیا اور اگر ازواج مطہرات جنت میں نہیں جائیں گی جیسا کہ روافض کا اعتقاد ہے تو یہ روایت کسی کام کی نہیں رہتی کہ اس میں تو ازواج کا لفظ صاف ستھرا لکھا کھڑا ہے اب اپنے ہاتھ سے لکھی روایت اپنے ہی گلے پڑ گئی نہ نگلی جائے نہ اگلی جائے ہاں یہ روایت اہلسنت والجماعت کی مؤید ضرور بن سکتی ہے کہ وہ ازواج مطہرات کو اپنی امی جان قرار دیتے اور زندگیاں ان کی تقدیس بیان کرتے گزار دیتے ہیں اور ٹھیک ٹھیک وہی ترکیب جو اہلسنت والجماعت کا خاصہ ہے وہ یہاں پائی جاتی ہیں۔ لہذا یہ حدیث اہل السنہ کو جنتی ثابت کر رہی ہے نہ کہ دشمنان ازواج مطہرات و آل مجلسی کو کیوں کہ

”ان مذکور فی الحدیث“ چاروں ہستیوں کا جنت میں جانا ہمارے ہاں مسلم اور ہمارے لئے بے شمار راحتوں کا سامان ہے۔ ان کی ذریت اور ازواج مطہرات سب داخل جنت ہوں گی۔ لہذا اہلسنت کے حق میں یہ روایت تو مفید ہوئی اور شیعہ کے حق میں کافی مضر ہے کہ دو میں سے ایک راہ بچتی ہے یا ازواج مطہرات کا جنتی ماننا یا اس حدیث کا غلط ماننا۔ البتہ ہمارے کرم فرماؤں کو یہ شکوہ ضرور ہو سکتا ہے کہ حدیث کے آخر میں الفاظ شیعہ کے ہیں نہ کہ سنیوں کے۔ تم تو اہلسنت ہو شیعہ تو نہیں جو اس حدیث کے مصداق قرار پاؤ۔

تو جواباً ہم اس صاحب کو عرض کریں گے کہ اپنی یواشت کو ذرا درست کرو۔ تحقیقی دستاویز کے اس عنوان میں لائی جانے والی آخری روایت میں تم نے امام اعظم کو شیعہ مان لیا ہے۔ لہذا روایت میں امام اعظم اور ان کے مقلدین، اہل السنہ مراد ہیں تو اب تو آپ کا اعتراض بھی ختم ہوا۔

3- روایت کے آخر میں شیعہ کا لفظ دیکھ کر ہمارے کرم فرما پھولے نہ سائے اور اپنے عقیدے کے خلاف ہونے کے باوجود اس روایت کو اپنے مذہب کے حق ہونے پر پیش کر دیا مگر یہ بھی نہ جانا کہ اس میں تو کوئی بات بھی ہمارے مطلب کی نہیں ہے۔ ذرا روایت کے الفاظ پر غور فرمائیے۔ آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ ہمارے شیعہ دائیں بائیں ہوں گے جب سے یہ معروف پارٹی شیعہ کے نام سے معرض وجود میں آئی ہے اس وقت سے تاحال یہ پارٹی شیعہ اپنے آپ کو شیعیان علی، شیعیان حیدر کرار تو کہتے ہیں مگر رسول اکرم

ﷺ کا شیعہ کہنے کی کبھی توفیق نہیں ہوتی۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنے شیعوں کے بارے میں یہ جملے ارشاد فرمائے ہیں نہ کہ معروف پارٹی کے بارے میں کیونکہ

(الف) معروف پارٹی ازواج مطہرات کو نہیں مانتی جبکہ اس روایت میں ان کے لیے بھی جنت کی خوشخبری ہے۔

(ب) آپ ﷺ نے ان شیعہ حضرات کی نسبت اپنی طرف کی ہے اور معروف پارٹی اپنی نسبت اور طرف کرتی ہے۔

لہذا روایت میں موجود الفاظ ہمارے کرم فرماؤں کیلئے حوصلہ بخش نہیں ہیں۔ بلکہ اس روایت کو لکھنے چھاپنے اور روپیہ پیسہ اس پر صرف کرنے کے خواہ مخواہ جتن کاٹے ہیں۔ ہاں البتہ آپ ﷺ کے پیارے صحابہؓ مہاجرین و انصار امام اعظمؑ مراد ہوں تو البتہ بات دل کو لگتی ہے کہ بلاشبہ وہ آپ ﷺ کے ساتھ ملکر دائیں بائیں چلتے جنت جائیں گے۔ اس پر آپ کا یہ اعتراض بے وزن ہوگا کہ بھلا وہ کونسا کوئی شیعہ تھے شیعہ تو ہم ہیں لہذا دائیں بائیں جنت میں بھی ہم ہی جائیں گے۔ تو ہماری عرض ہے کہ اپنی سات نمبر کی دلیل میں تم نے خود ہی اقرار کر لیا کہ صحابہ انصار و مہاجر شیعہ تھے (ص ۱۹) اب تو تمہارے پاس کہنے کو بھی کچھ نہ بچا۔

تحفہ اثنا عشریہ کا حوالہ اور اس کا جواب

آخر میں تحفہ اثنا عشریہ کے حوالے سے، حضرات صحابہ کرام، مہاجرین اور امام اعظم کا شیعہ ہونا بتلایا ہے۔ اتنی بات تو ہمارے کرم فرما بھی جانتے ہیں کہ یہ حضرات معروف شیعوں والے عقائد سے پوری طرح بیزار تھے۔ جب ہی تو انصار و مہاجرین صحابہ کرام نے صدیق اکبرؓ اور ان کے بعد فاروق اعظمؓ پھر عثمان ذوالنورینؓ کی خلافت پر اتفاق و اجماع کیا اور امام اعظم کی فقہ اکبر و کتاب الاثار موطا امام محمدؓ تو مشہور و معروف ہیں جن میں عقائد و نظریات شیعوں والے ہرگز نہیں بلکہ اہل اسلام والے ہیں۔

تو اس عبارت کا مطلب یہ ہوا کہ وہ شیعہ ان معروف شیعوں کے علاوہ تھے جن کے عقائد و نظریات، اور طریقہ عبادت معروف شیعہ لوگوں سے علاوہ اور علیحدہ ہے۔ لہذا ہمارے کرم فرماؤں نے مہاجرین و انصار اور امام اعظم کا شیعہ ہونا قبول کر کے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ ہر جگہ لفظ شیعہ سے وہی معروف و مشہور شیعہ ہی مراد نہیں ہوتے بلکہ چونکہ اور قسم کے شیعہ بھی ہیں جو عقائد عبادات میں ان سے بالکل مختلف ہیں۔ لہذا کہیں کہیں وہ بھی مراد ہوں گے۔ یہ بات شیعہ کی دھوکہ بازی کو کتنا صاف کر دیتی ہے جو ہر جگہ لفظ شیعہ سے معروف شیعہ ہی مراد لیتے ہیں۔ جہاں کہیں لفظ شیعہ دیکھا جھٹ سے اسے اپنے اوپر چڑھا لیا۔ کہ جی ہم بھی جنت میں جائیں گے کہ فلاں ضعیف روایت میں شیعہ کے لئے یوں لکھا ہے اور ہم ہی شیعہ ہیں لہذا یہ حدیث ہمارے لئے ہی ہے۔ لہذا اول تو یہ بات صاف ہوگئی کہ لفظ شیعہ پر کرم فرماؤں کی اجارہ داری نہیں جو یہ کہیں کہ دیکھو ہمارا نام قرآن میں ہے کیونکہ قرآن والوں کیلئے قرآن میں تعریف ہوتی ہے اور قرآن پاک نہ ماننے والوں کیلئے قرآن میں تعریف نہیں البتہ فرعون و ہامان کی طرح تذمیم ضرور ہوتی ہے۔ اگر لفظ شیعہ سے قرآن میں کہیں تعریف ہو بھی تو وہ مہاجرین و انصار صحابہ کرام کیلئے ہوگی کہ وہ نہ صرف حامل قرآن اور عامل قرآن تھے بلکہ خون جگر کی لکیروں سے حفاظت

قرآن کی تاریخ رقم کرنے والے بھی تھے اور انکا شیعہ ہونا تو آپ نے بھی تسلیم کر لیا ہے۔ بصورت دیگر آپ کی طرف اس لفظ شیعہ کا لوٹنا ہم قبول کرتے ہیں ہمیں کوئی ضد نہیں جو انکار ہی کرتے رہیں کہ ہر جگہ لفظ شیعہ سے آپ کے علاوہ دوسرے مراد ہیں بلکہ تقاضائے انصاف پر قائم رہتے ہوئے ہم آپ کا حق آپ کے علاوہ کسی کو بالکل دینے کے لیے تیار نہ ہوں گے۔ صحابہ انصار و مہاجرین اور امام اعظم کو شیعہ مان لینے کے بعد دو باتیں بالکل پایہ ثبوت کو پہنچ گئی ہیں۔ اصول کافی سے لیکر تحقیق دستاویز تک شیعہ اثنا عشریوں نے معاذ اللہ صحابہ کرام کو کافر لکھا ہے۔ چنانچہ تحقیقی دستاویز کے صفحہ 61، 62 وغیرہ پر بھی عیاری سے ان احادیث کا سہارا لیکر (جو اہل بدعت کے لئے ارشاد فرمائی گئی ہیں) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اپنے خبث باطن کا شکار بنایا ہے۔

یہ بھی ثابت ہو گیا کہ شیعہ محققین کے ہاں صحابہ مہاجرین و انصار شیعہ تھے جیسا کہ تحقیقی دستاویز صفحہ نمبر 19 پر ہے۔ ان دونوں باتوں کو اگر جمع کر لیا جائے تو نتیجہ یہ نکلے گا کہ شیعوں کے نزدیک بعض شیعہ کافر ہیں اور ان کے خیال میں ایسا کہنا جرم نہیں کہ بلکہ سچی بات کا اقرار یا اظہار ہے کہ کچھ شیعہ ایسے بھی ہیں جو کافر ہیں۔ اگر یہی جملہ اہل سنت و الجماعت کہہ دیں کہ وہ خاص شیعہ فرقہ جو اصول کافی، کشف الاسرار، باقر مجلسی کی تصنیفات پر اعتقاد رکھتا ہے وہ کافر ہے تو انصاف کا تقاضہ ہے کہ ان مہربانوں کو اس سے ہرگز تکلیف نہ ہونی چاہیے بلکہ تھوڑا سا دل بڑا کر کے مان لینا چاہیے۔ مگر صد افسوس کافر کافر کی صدیوں سے رٹ لگانے والے اور اس فتویٰ سے ہزاروں اور اراق سیاہ کرنے والے دیواروں پر لکھا ہوا کافر کافر دیکھ کر نہ صرف جل بھن جاتے ہیں بلکہ اسے اپنی توہین اور فرقہ بازی قرار دینے لگتے ہیں۔ حالانکہ یہ خود ان کی اپنی ایجاد ہے اور اہل سنت نے تو صرف ان کی کتابوں سے نکال کر دیواروں تک پہنچا دیا ہے ورنہ یہ انکا اپنا سیاہ کارنامہ ہے کہ صحابہ شیعہ ہیں اور صحابہ کافر ہیں۔ حد اوسط صحابہ نکال دو تو نتیجہ سر نکال کر اعلان حق کر دے گا۔ اب بتاؤ اگر کسی نے آپ ہی کے جملوں کو پھیلانے اور عام کرنے کی کوشش کی تو کیا بے جا کیا، تم اگر شیعہ (یعنی مہاجرین و انصار) کو کافر کہو تو عین انصاف اور اگر اہل سنت شیعہ (یعنی دور حاضر کے تقیہ باز) کو کافر کہہ دیں تو یہ تفرقہ بازی اور دہشت گردی قرار پائے کیا خوب انصاف ہے تمہارا۔

شیعہ قرآنی آیات میں تصویر کا حقیقی نقشہ

شیعہ لوگوں نے اپنی دستاویز میں عنوان قائم کر کے گزارے کی ایک دو آیات سے اپنا مطلب نکالنے کی کوشش فرمائی تاکہ سادہ لوحوں پر واضح ہو جائے کہ قرآن تو شیعوں کے ساتھ ہے ورنہ انکا نام قرآن میں کیوں ہوتا؟ جب تذکرہ جل نکلا تو ہم بھی قرآن پاک کی روشنی میں شیعہ کرم فرماؤں کا مختصر سا تعارف ہدیہ قارئین کئے دیتے ہیں۔ تاکہ کھوئے کھرے میں فرق ہو سکے۔ لیجئے قرآن پاک شیعہ کے بارے میں کیا فرماتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ لفظ شیعہ کا معنی گروہ ہے۔ گروہ اچھا بھی ہوتا ہے اور برا بھی قرآن میں اکثر لفظ شیعہ برے گروہ کے لیے استعمال ہوا ہے چنانچہ قرآن پاک میں لفظ شیعہ کا استعمال ملاحظہ فرمائیں۔

1- ان الذین فرقوا دینہم وکانوا شیعا لست منہم فی شئ۔ (اعراف 20 ع)

”پیشک وہ لوگ جنہوں نے اپنے دین میں پھوٹ ڈالی اور (شیعہ) (راقم)) گروہ گروہ ہو گئے تم کو ان سے کسی

معاملے میں سروکار نہیں۔“ (ترجمہ مقبول)

ارباب اختیار ترجمہ مقبول کے آخری الفاظ پر گہری نظر رکھیں جو صاف بتا رہے ہیں کہ شیعہ اور پیغمبر اسلام کا آپس میں ذرا بھی تعلق نہیں دونوں کی راہیں جدا جدا ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کو فرما رہے ہیں تم کو ان سے کسی معاملے میں سروکار نہیں گویا، لکھ دینکھ ولی دین، اس صاف ارشاد ربانی سے اس گروہ کو جو اپنا نام شیعہ رکھتا ہے جان لینا چاہیے کہ ان کا اصل ٹھکانہ کہاں اور منزل مقصود کیا ہے اس خوب وضاحت کے بعد متلاشیان حق کو حقیقت حال پانے میں کوئی دشواری نہیں رہتی۔

2- ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً (روم، رکوع 4)

”اور مشرکوں میں سے نہ ہونا (یعنی) ان میں سے جن لوگوں نے اپنے دین کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اور (شیعہ) گروہ گروہ ہو گئے۔“

قرآنی آیت اور اس کا ترجمہ ذرا بار بار ملاحظہ فرمائیں شاید شیعہ کی حقیقت کا انکشاف ہو جائے۔

3- قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذاباً من فوقكم او من تحت ارجلكم او يبلسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض. (انعام رکوع 8)

”کہہ دو کہ وہ اس پر قادر ہے کہ تم پر عذاب اوپر کی طرف سے بھیجے یا تمہارے پاؤں کے نیچے سے یا تمہارے کئی (شیعہ) گروہ بنا دے اور ایک کی سختی دوسرے کو دکھائے۔“

اللہ تعالیٰ نے نزول عذاب کی جو صورتیں ارشاد فرمائیں کہ اوپر کی طرف سے عذاب نازل کرے یا پاؤں کے نیچے سے وہ اس پر قادر ہے ان میں سے ایک عذاب شیعہ بھلاہنا بھی ارشاد فرمایا ہے او بلسکم شیعاً کا ترجمہ ذرا کھلی آنکھوں سے پڑھیں اور اس میں کیا شبہ جو صحابہ کرام سے بغض و عناد کا عذاب شیعہ بکسے سب نے کی صورت میں اترا ہو۔ اب کوئی جرات مند ہی ہوگا جو اس عذاب الہی کو گلے کا ہار بنائے گا۔

4- ولقد ارسلنا من قبلك في شيع الاولين و ماياتهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن. (الحج، آیت ۲۱)

اور بالتحقیق ہم نے تم سے پہلے اگلے (شیعہ) گروہوں میں بھی رسول بھیجے تھے اور ایک رسول بھی ان کے پاس ایسا نہ آتا تھا کہ وہ اسکی ہنسی نہ اڑاتے ہوں۔“

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے واضح ہے کہ شیعہ انبیاء کرام کے ساتھ کیا سلوک کرتے رہے اب اگر خاتم النبیین کی نبوت پر بند لگاتے ہوئے عقیدہ امامت تراش کر اور ازواج النبی ﷺ پر طرح طرح کی الزام تراشیاں کر کے محبوب خدا کی دستار اچھالتے ہیں تو یہ ان کا کوئی نیا کارنامہ نہیں اسی سابقہ روایت کا حصہ ہے جو عرصہ سے چلی آرہی ہے

قارئین کرام اس آیت پاک کا ترجمہ ذہن میں رکھ کر اگر پاکستانی شیعہ مجتہد غلام حسین نجفی کی یہ دل خراش عبارت بھی پڑھ لیں تو شیعہ کا حقیقی تصور و اشکاف ہو جائے گا حقیقت فقہ حنفیہ صفحہ 64 پر نوٹ لکھا ہے

نوٹ: مکہ کی زلیخا بی بی عائشہ میں کیا رکھا تھا کہ حضور پاک نے اپنی ہم عمر بیویوں کے ہوتے ہوئے یا دوسری جوان عورتوں

کے ملنے کے باوجود چھ سالہ ننھی اماں سے اپنے پچاس برس کے سن میں شادی رچائی (بلفظ)

5- ولقد اهلکنا اشیا عکم فهل من مدکر۔ (القر)

”اور ہم تمہارے ہم سروں کو ضرور ہلاک کر چکے ہیں پس ہے کوئی نصیحت پانے والا۔“

یہاں بھی اشیا ع (شیعہ کی جمع) کی ہلاکت کا تذکرہ ہے شیعہ کا ہلاک ہونا کلام رب العالمین نے بیان فرمایا ہے کسی سنی کا لکھا ہوا نہیں جو ان پر دہشت گردی کا الزام دھر دیا جائے دانشمنوں کے لیے شیعہ کی ہلاکت بتانے کے بعد پیغام نصیحت بھی ارشاد فرمایا گیا ہے کہ ان ہلاک شدہ شیعوں کی ہلاکت سے کوئی نصیحت پکڑنے والا ہے جواب تو راہ پا کر ہلاک ہونے والوں سے دور ہو جائے، پس اے ارباب دانش ہے کوئی نصیحت قبول کرنے والا؟؟؟

6- وحیل بینہم و بین مایشتہون کما فعل باشیا عہم من قبل انہم کانوا فی شک مریب۔

”اور ان کے درمیان اور جن جن چیزوں کی ان کو خواہش ہوگی ان کے درمیان ایک آڑ کر دی جائے گی جیسا کہ ان سے پہلے (شیعہ) گروہوں کے بارے میں کیا گیا ہے بے شک وہ سب کے سب پریشان کر دینے والے شک میں تھے۔“ (سبا آخری آیت)

یہاں بھی لفظ اشیا ع (جو شیعہ کی جمع ہے) آیا ہے بعض اصحاب لغت و تفسیر نے اشیا ع کا معنی امثال بھی کیا ہے یعنی اے اس امت کے مشرک تو تم جیسوں کو ہی اللہ نے تباہ و برباد کیا۔

7- ثم لننزعن من کل شیعة ایہم اشد علی الرحمن عتیا۔ (مریم)

”پھر ضرور ہم ہر (شیعہ) گروہ میں سے ان کو الگ الگ کر لیں گے جو خدا کے برخلاف زیادہ بیکڑی کرنے والے تھے۔“ (ترجمہ مقبول)

یوں تو رب العالمین کی نافرمانی کرنے والے کچھ کم نہیں مگر ترجمہ مقبول کے آخری الفاظ صاف بتا رہے ہیں کہ نافرمانوں میں ابتدا درجے کا ضدی ٹولہ شیعہ کے نام سے بیان ہوا ہے اگر کوئی نظر انصاف سے دشمنوں کا موازنہ کرے گا تو قرآنی آیت کا یہ مفہوم اس کے سامنے سورج سے بھی زیادہ روشن ہو جائیگا، پر کوئی ایسا کرے تو سہی:

8- ان فرعون علی فی الارض وجعل اهلہا شیعا..... انہ کان من المفسدین۔ (قصص)

”بے شک فرعون اس دنیا میں غالب تھا اور اس کے باشندوں کو اس نے کئی گروہ بنا دیا تھا۔“

جب شیعہ تاریخ کا آغاز ہوتا ہے تو عام شیعہ اپنے آپ کو آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود بتاتے ہیں حقیقی دستاویز والوں کا بھی ابن سبا کو بانی شیعہ پارٹی کہنے پر اعتراض ہے بلکہ وہ اپنا وجود آپ ﷺ کے زمانے میں ثابت کرتے ہیں اگر یہ بات درست ہے تو سورۃ قصص کی درج بالا آیت کی ڈسک میں ملاحظہ فرمایا جائے کہ شیعہ کا بانی کون تھا۔

وجعل میں جاعل فرعون ہے تو کیا صاف لکھا ہوا دکھائی نہیں دے رہا کہ شیعہ کا جاعل، بانی مہابی فرعون تھا۔

سورۃ قصص کی آیت 15، 16، 17 کو ساتھ ملا کر ملاحظہ کر لیا جائے تو اسکی وضاحت ذرا مزید کھل کر سامنے آجائے گی

گذشتہ اوراق میں ہم ان آیات کی مختصر وضاحت لکھ چکے ہیں۔

محترم حضرات آپ نے ملاحظہ فرمایا۔ اگرچہ لفظ شیعہ کا لفظی معنی گروہ ہے مگر قرآن پاک میں بیشتر مقامات پر کسی ایسے اور صالح گروہ کے لیے نہیں آیا اگرچہ کسی ایک دو جگہ پر اس لفظ سے کسی ایسے گروہ کو مراد لیا بھی گیا ہو مگر عام طور پر جو مراد ہے وہ گذشتہ آیات سے معلوم ہو چکی۔ اب اس آئینہ میں اگر تحقیقی دستاویز والے حضرات اپنا چہرہ دیکھیں گے تو پورے پورے خود خال نمایاں طور پر نظر آسکیں گے بشرطیکہ تعصب کی عینک کچھ وقت کیلئے اتار دیں تو! یہ تو آیات قرآنی کی روشنی تھی جس نے اندھیروں میں اجالا کر کے صاف بتا دیا کون کیا ہے۔

اپنے ائمہ کے ارشادات کی روشنی میں

احادیث میں ہمارے کرم فرماؤں کا کیا حصہ ہو گا وہ تو قال ابو جعفر سے آگے کچھ نہیں جانتے۔ یہ تو اہل سنت والجماعت ہیں جو قال اللہ قال رسول اللہ کی مضبوط چٹانوں پر اپنے نظریات کی عمارت تعمیر کرتے ہیں۔ شیعہ لوگ البتہ اپنے اماموں کا خوب پرچار کرتے اور ان کی بات ماننے کا بہت دعویٰ کرتے ہیں، لہذا ان کے اپنے ائمہ کی روشنی میں ان کا مقام و مرتبہ کیا ہے؟ وہ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

1- حضرت علیؑ نے اپنے شیعہ کہلانے والوں کی مذمت میں طویل خطبہ میں فرمایا:

فترکتہم الائمہ فترکوکم ما صحبتہم تحکمون باہواءکم۔ (روضۃ کافی صفحہ 32)

”تم نے اپنے ائمہ کو چھوڑ دیا انہوں نے تم کو چھوڑ دیا اب تم اپنی خواہشات پر فیصلے کرتے ہو۔“

2- کافی کتاب الروضۃ صفحہ 734 پر اپنے رافضی نام کی وجہ تسمیہ بیان کی ہے، راوی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت صادق سے کہا میں آپ پر قربان جاؤں لوگ ہمیں ایسے گندے لقب سے یاد کرتے ہیں کہ اس سے ہماری کمرٹوٹ جاتی ہے اور دل مردہ ہو جاتے ہیں اور حکام ہمارا خون حلال جانتے ہیں اس حدیث کی بنا پر جو ان کے علماء نے ہدایت کی ہے فقال ابو عبد اللہ الرافضی قلت نعم قال واللہ ما ہو سموکم ولكن اللہ سماکم بہ۔ تو امام جعفر صادقؑ نے فرمایا رافضیہ لقب کی وجہ سے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں (رافضیہ کی وجہ سے) آپؑ نے فرمایا اللہ کی قسم انہوں نے تمہیں یہ لقب نہیں دیا بلکہ اللہ نے تمہیں یہ لقب دیا ہے۔

3- جلاء العیون صفحہ 261 پر حضرت حسنؑ کا ارشاد منقول ہے، اللہ کی قسم معاویہ میرے لئے ان لوگوں سے بہتر ہے کہ جو کہتے ہیں کہ وہ میرے شیعہ ہیں حالانکہ انہوں نے مجھے قتل کرنا چاہا میرا مال لوٹا، اللہ کی قسم اگر میں معاویہؓ سے معاہدہ کر لوں اور اپنا خون محفوظ کر لوں اور اپنے بال بچوں سمیت محفوظ ہو جاؤں تو یہ بہتر ہے میرے لئے اس بات سے کہ یہی (شیعہ) مجھے قتل کر دیں اور میرے اہل و عیال ضائع ہو جائیں۔

4- حضرت حسینؑ نے کربلا میں شیعان کوفہ سے فرمایا۔ اے بے وفاؤ غدار و مجبوری کے وقت مدد کے لئے تم نے ہم کو

5- حضرت باقر نے اپنے شیعوں کے بارے میں فرمایا:

فيهم التميز وفيهم التبديل وفيهم التمحيص - (کافی باب المؤمن وطلباتہ)

”ان میں چھاننی ہوگی ان کے مذہب بدلیں گے اور ان کو جدا جدا کیا جائے گا۔“

یعنی اس طبقہ میں اتنی ملاوٹ اور فریب کاری ہے کہ اصل نقل کا فرق ہی ختم ہو کر رہ گیا ہے۔

6- حضرت علیؑ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: قال رسول الله ﷺ يظهر في آخر الزمان قوم يسمون

الرافضه يرفضون الاسلام - (مسند احمد، ج 1، ص 103)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آخر زمانہ میں ایک قوم ظاہر ہوگی جن کا نام رافضہ ہوگا جو اسلام کو ترک کر دے گی۔

7- حضرت عبد اللہ ابن عباس سے روایت ہے:

كنت عند النبي ﷺ و عنده عليٌّ فقال النبي ﷺ يا عليٌّ سيكون في امتي قوم ينتحلون حب اهل

البيت لهم نبي يسمون الرافضه قاتلوهم فانهم مشركون . (رواه الطبرانی وسانده حسن)

”میں آنحضرت ﷺ کے پاس تھا اور آپ نے فرمایا اے علیؑ عنقریب میری امت میں ایک قوم ہوگی جو اہل بیت

کی محبت کا دعویٰ کرے گی اس کا لقب اور نام یہ ہوگا کہ ان کو رافضہ کہا جائے گا تم ان سے قتال کرو کیوں کہ وہ

مشرک ہیں۔“

محترم قارئین کرام! آٹھ آیات اور 7 ارشادات آئمہ سے تشیع کا تعارف ہم پیش کر چکے ہیں اگرچہ احادیث کے

ذریعے بھی تعارفی خاکہ پیش کیا جاسکتا تھا مگر شیعہ جس شہادت کو قبول کرتے ہیں ہم نے اسی شہادت کو پیش کرنا مناسب سمجھا

ہے۔ امید ہے کہ اس تعارف کے بعد مزید کسی تعارف کی ضرورت پیش نہیں آئے گی۔

شیعہ تاریخ ساز کردار کی حقیقت

حقیقی دستاویز کے ص 21 پر شیعہ لکھاریوں نے شیعیان علی کا تاریخ ساز کردار کے عنوان سے 2 صفحے پر مشتمل مضمون

لکھا ہے۔

اس مضمون کا جواب کئی صفحات کا وجود مانگتا ہے کہ اس مبہم مضمون میں کئی راز چھپے ہوئے ہیں مگر افسوس کہ کتاب کی

طوالت تفصیلی جواب کی مشتمل نہیں اللہ نے چاہا تو اس پر مستقل کتابچہ لکھا جائے گا یہاں مختصر گزارشات عرض خدمت ہیں،

مضمون نگار لکھتا ہے۔

شیعوں نے اپنی گفتار کی بجائے کردار سے خود کو منوایا۔ (طمس ص 21)

مختصراً عرض ہے کہ شیعہ گفتار ”تقیہ“ اور کردار ”متعہ“ ہے۔ متعہ اور تقیہ واقعی ناقابل تیسیر ہتھیار ہیں جن کا کردار تاریخ

ساز ہی ہو سکتا ہے کہ تاریخ میں یہ دونوں عبادتیں سوا شیعہ قوم کے کسی کے مقدر میں نہیں آسکی ہیں۔

خلافت کے نام پر قائم ہونے والی ملوکیتیں:

تشیح نے ہردور میں ان کے وجود کو چیلنج کیا۔ (ص ۲۱)

اربابِ فہم و بصیرت اس جملے پر خوب غور کریں۔ جی ہاں یہی شیعہ ہیں جو دور اول سے لے کر آج تک اسلام اور اسلامی حکومتوں کو چیلنج کرتے رہے ہیں۔ ہمیں اس تاریخ ساز کردار سے انکار نہیں بلکہ ہم تمام اہل اسلام کو تمہارے اسی تاریخ ساز کردار سے آگاہ کرنا چاہتے ہیں کہ شیعہ تاریخ ساز کردار ہردور میں اسلام اور اسلامی حکومتوں سے ٹکراتا اور ان کو ختم کرنے کی کوشش کرنا ہی رہا ہے اور اسی ایجنڈے پر ابن سبأ مختار ثقفی سے لے کر خمینی اور اس کی ذریت تک ہر رافضی لیڈر قائم ہے اور اے کاش مسلم قوم بھی شیعہ کے اس تاریخ ساز کردار سے آگاہ ہو جاتے مگر صد افسوس غفلت کی چادریں تان کر سوئی ہوئی یہ ملت اسلامیہ بیدار ہو کے نہیں دیتی حالانکہ اسے بے دار کرنے کے لیے علمائے ربانین نے خونِ جسم تک قربان کر دیا ہے۔ بہر حال تحقیقی دستاویز والوں کو ہمارا احسان مند ہونا چاہیے کہ ہم ان کے اس تاریخ ساز کردار سے ہی آگاہ کرتے پھرتے ہیں البتہ ہم ساتھ ایسے کردار کے مالک کا شرعی حکم بھی بیان کر دیتے ہیں کہ ایسے اسلامی خلفوں کے دشمن یہودی یا یہودیوں کے جاسوس ہیں تاکہ غافل قوم اپنے دشمن کو جان پہچان سکے۔

تاریخ اسلام میں رونما ہونے والے ہر انقلاب میں شیعیان حیدر کرار کا عظیم انقلابی کردار رہا۔ (ص 21)

وہ انقلابی کردار، مدینہ پر چڑھائی کر کے داماد پیغمبر کو شہید کرنا حیدر کرار کو فوج بلا کر جامع مسجد کے سامنے شہید کرنا حضرت حسینؑ کو کربلا بلا کر ان پر تیروں کی بارش کرنا مختار ثقفی کے ذریعے ہزاروں مسلمانوں کو تہ تیغ کرنا ابوبی اور نور الدین زنگی کے قتل کی کوششیں کرنا بغداد کے 6 لاکھ مسلمانوں کو ذبح کروانا ہے۔ ماضی قریب کی ایرانی انقلابی حکومت بذریعہ انقلاب پر پابوئی جس نے صرف ایک سال میں 20 ہزار مسلمانوں کو ذبح کر دیا پوزی دنیا میں بالعموم وطن عزیز میں بالخصوص مذہبی فسادات کی آگ جلا ڈالی یہی وہ انقلابی کردار ہے جس نے یہودی ایجنڈے کی آبیاری میں ناقابل فراموش کردار ادا کیا ہے۔ مضمون نگار کئی مہاراجوں کے نام بھی گنواتے ہیں کہ وہ تحریک پاکستان میں ساتھ ساتھ رہے ہیں۔

کسی کی نیتوں پہ تو شک نہیں کرنا چاہیے کہ وہ یہ کام کس مقصد کے لیے کرتے رہے البتہ ماضی کی تاریخ سامنے رکھ کر: دو خیال ذہن میں آتا ہے وہ کچھ اور ہی ہے۔ انگریزوں نے جن لوگوں کو اپنی حکومت مضبوط کرنے کے لیے استعمال کیا سب جانتے ہیں کہ وہ کون لوگ تھے اور انگریزوں نے لمبی لمبی جائیدادیں اور زمینیں کن کو الاٹ کی تھیں۔ آج بھی نوابوں و ڈیروں اور ڈیرہ داروں کی ماضی پر نظر ڈالی جائے تو مطلع صاف ہو جائے گا اس لیے یہ کہہ دینا کافی نہیں کہ تحریک میں فلاں فلاں بھی ساتھ تھا کہ نامعلوم اس کے مقاصد کیا تھے اور وہ کسی ایجنڈے پر کام کر رہا تھا ہاں اگر وطن عزیز کے لیے خدمات کے حوالے سے تھوڑا سا غور کر لیا جائے تو اچھی خاصی صفائی ہو جائے گی کہ وطن عزیز کے معرض وجود میں آتے ہی محرم کے جلوہوں کے ذریعے سے بد امنی کی بنیاد کس نے رکھی؟ متفقہ آئین اور دستور بنانے کے لیے بار بار مخالفت کون کرتا رہا؟ حتیٰ کہ منت سماجت اور محنت شاقہ کے بعد حضرت مولانا شبیر عثمانی، حضرت مولانا احتشام الحق تھانویؒ یہ کام بمشکل کر گزرے۔ پاکستان کو دولت کر کے وطن عزیز سے غداری کرنے والا کون تھا؟ اور حال ہی میں محسن پاکستان جناب محترم ڈاکٹر عبدالقدیر خان کے

خلاف وعدہ معاف گواہ کا کردار ادا کر کے عالمی سطح پر کس نے اس محسن کے راز فاش کیے کہ جس کی وجہ سے آج وہ قید میں اپنی زندگی کے ایام شمار کر رہا ہے۔ دو مختلف اسلام متعارف کروانے کے لیے سکولوں میں شیعہ اسلامیات اور سنی اسلامیات کے نام سے کون ملی وحدت کو پارہ پارہ کرتے ہوئے جدا ہوا۔ انکار زکوٰۃ کی جزیں مضبوط کرتے ہوئے مسلمانوں کے نظام زکوٰۃ سے کون الگ ہوا؟ وغیرہ ایسے بے شمار سوالات ہیں جس کے جواب میں بغض الوطنی کا نمونہ بن کر شیعہ قوم کا تاریخ ساز کارنامہ ہی سامنے آتا ہے۔ اگرچہ اس مضمون کا ایک ایک جملہ اس لائق ہے کہ اس کی حقیقت تفتیش از بام کرنا ضروری ہے مگر اختصار کے پیش نظر ہم نے یہ جائزہ پیش کر دیا ہے۔ تفصیل کے لیے اللہ جل شانہ کی توفیق شامل حال ہوئی تو راقم ایک مستقل رسالہ رقم کرے گا۔ انشاء اللہ!

ملت تشیع اور اتحاد وحدت

حقیقی دستاویز والوں کا کہنا ہے کہ پاکستان میں اتحاد وحدت کے لیے اہل تشیع نے بڑی کوششیں کی ہیں پہلی کوشش ۲۴ جنوری ۱۹۵۱ء میں کی جب ۳۱ علماء نے ۲۲ نکات کی منظوری دی تھی۔ پھر یہ کوشش کچھ میلی ہونے لگی تو دوسری کوشش طاہر القادری اور ساجد نقوی کا دس نکاتی متفقہ اعلامیہ تھا۔ پھر ۱۹۹۰ء میں اتحاد بین المسلمین کمیٹی بنی اور ۲۸ ستمبر ۱۹۹۱ء میں ضابطہ اخلاق کی منظوری دی گئی پھر ۱۹۹۵ء میں ملی بیجہتی کانفرنس بلائی اور ۲۴ مارچ کو اسلام آباد میں ملی قومی بیجہتی کونسل بنائی گئی۔ اس طرح گویا شیعہ ملت وحدت واتحاد کے لیے ہمیشہ تڑپتی رہی ہے۔ (تاریخی دستاویز 23، 24، 25)

محترم قارئین کرام ملاحظہ فرمائیے 1951ء میں جس 22 نکات کی منظوری کو شیعہ قوم کا اتحادی کریڈٹ قرار دیا جا رہا ہے وہ علامہ شبیر احمد عثمانی کی دن رات کی جانے والی محنت شاقہ تھی جو ان کی طرح طرح کی مخالفت و محاصمت کے باوجود لے دے کے بمشکل منظور ہوئی، دوسری کوشش طاہر القادری کے ساتھ اتحاد کی ہے، جب کہ ہر شخص جانتا ہے کہ جناب طاہر القادری صاحب صرف شیعہ نہیں عیسائی اور یہودیوں سے بھی وہ اسی طرح کا اتحاد کرنے کے لیے ہاتھ پاؤں مارتے رہے ہیں یہ تو دس نکات ہیں جبکہ قادری صاحب کے نزدیک عیسائیوں کے ساتھ اتحاد کے دس سے بھی زیادہ نکات ہیں جن میں ایک نکتہ یہ بھی ہے کہ عیسائیوں کو مساجد میں اپنی عبادت کی کھلی اجازت دی جائے گی یعنی اذان دینے کے لیے اگر لوڈ پیکر رکھا جائے گا تو عیسائیوں کو عبادت کی غرض سے بلانے کے لیے کھنٹال بھی لٹکایا جائے گا اگر جمعہ کے لیے مولوی صاحب ہوں گے تو عیسائی عبادت کے لیے اس مسجد میں ساتھ ایک پادری بھی رکھا جائیگا صبح کو اگر اذان ہوگی تو 8 بجے کے قریب گھنٹال بھی بجایا جائے گا لہذا ایسوں سے اتحاد تو ایسوں کا ہی ہوگا کیونکہ الجنس یعیل الی جنسہ جنس اپنی جنس کی طرف ہی میلان رکھتی ہے۔ باقی رہا ملی بیجہتی کونسل اور ضابطہ اخلاق کا معاملہ تو تاریخی دستاویز میں اس سارے معاملے کی حقیقت جانی جاسکتی ہے کہ یہ وحدت کا راگ الاپنے والے تقیہ باز کس طرح اتحاد وحدت کو پارہ پارہ کرنے اور اسلامی قوت کو پامال کرنے کی کوشش کرتے رہے ہیں ہم اس اتحاد دشمن ملت کی اتحاد دشمنی پر صرف دو شہادتیں ارباب انصاف کی ضیافت کے لیے عرض کرتے ہیں تاکہ اس نمونہ کو دیکھ کر وطن عزیز کی ملی کوششوں کو پارہ پارہ کرنے والوں کے چہرے سے تقیہ کا نقاب الٹا جاسکے اور اتحاد بین المسلمین کا راگ الاپنے والوں کی اصلیت سامنے آسکے۔

نمبر 1 ایوب خان کے دور حکومت میں شیعہ راہنما سید محمود دہلوی کی سربراہی میں جداگانہ شیعہ حقوق کے لیے ملک بھر میں یہ مہم چلائی گئی کہ شیعہ بچوں کے لیے الگ تعلیمی تدریسی نصاب ہونا چاہیے جب یہ تحریک زور پکڑ گئی تو حضرت مولانا محمد علی جالندھری نے موچی دروازہ لاہور میں دوران جلسہ فرمایا کہ شیعہ اجتماعی دھارے سے علیحدگی کا راستہ اختیار نہ کریں عجیب بات ہے کہ قادیانیوں کو ہم الگ کرنا چاہتے ہیں مگر وہ الگ ہونے کو تیار نہیں ہیں اور تمہیں ہم ساتھ رکھنا چاہتے ہیں مگر تم علیحدگی کے لیے بے تاب نظر آتے ہو۔ (بحوالہ ماہنامہ نصرت العلوم ص 20 مارچ 1998)

الگ دینیات کی یہ شیعہ تحریک مسلسل چلتی رہی تا آنکہ ذوالفقار علی بھٹو کے دور اقتدار میں شیعہ کا دین سنیوں کے دین سے قانونی طور پر الگ کر دیا گیا۔ اب سکولوں میں طلباء کو دو ادو اسلام پڑھائے جاتے ہیں ایک شیعہ بچوں کو اور ایک سنی بچوں کو گویا ایک نوعمر بچے کو دینی وحدت کے دھارے میں ڈھالنے کی بجائے تفریق و تقسیم کا سبق دیا جاتا ہے کہ اے شیعہ بچے تیرا دین وہ نہیں جو سنی کا ہے اور اے سنی بچے تیرا دین وہ نہیں جو شیعہ کا ہے گویا اہل حق کا بچہ کہہ دیتا ہے لکھ دینکم ولی دین۔ ارباب انصاف یہ دین الگ کروانے اور دین کو تقسیم کرنے کا ایسا واقعہ ہے جس میں کوئی بناوٹی بات نہیں ملک کا قانونی حل شدہ مسئلہ ہے کہ شیعہ دین کے اعتبار سے قانونی طور پر مسلمانوں سے کٹ کر الگ جا کھڑے ہوئے اور یہ تحریک شیعہ نے چلائی اپنا الگ دین مانگا اور اس کے لیے ہر طرح کے ذرائع استعمال کیے گئے اب آپ ہی بتائیں جنھوں نے دین کو ہی ٹکڑے ٹکڑے کر دیا وہ اگر یہ کہیں کہ ہم تو اتحاد کے داعی ہیں اور یہ کہ ہم نے اتحاد و وحدت کے لیے رات و دن ایک کر دیا اور بڑی بڑی قربانیاں دے ڈالیں کیا اس دین کی تفریق اور سکولوں میں وحدت کو پاش پاش کرنے والوں کو یہ جملہ کہتے ہوئے چلو بھر پانی میں ڈوب نہ مرنا چاہیے کہ خود ہی تفرقہ ڈالا اور دین کو دو حصوں میں بانٹ دیا اور اب پاکستانی قوم کو یہ بھی باور کر رہے ہیں کہ ہم نے تو اتحاد کے لیے بڑی قربانیاں دی ہیں۔ مگر شیعوں کا یہ کچھ کہنا کچھ بچو یہ نہیں ان کی تو شروع دن سے عادت ہی یہی رہی ہے کہ وہ دھوکہ دیتے اور اس پر اتنی گرد ڈال دیتے ہیں کہ حقیقت حال کا پتہ ہی نہ چلے حیرت تو ان لوگوں پر ہے جو جھوٹ در جھوٹ کا مشاہدہ بھی کرتے ہیں اور پھر کچھ وقت گزرنے کے بعد انہیں پر اعتبار بھی کر لیتے ہیں کہ نہیں جی وہ جو کہہ رہے ہیں ضرور کچھ نہ کچھ تو کیا ہوگا۔

زکوٰۃ اسلام کا حکم اور فرائض اسلام میں سے ایک فرض ہے وطن عزیز میں قومی سطح پر زکوٰۃ کا نظام جاری ہے پاکستانی تمام مسلمان قانون کے مطابق زکوٰۃ ادا کرنے کے پابند ہیں۔ مگر شیعہ لوگ اس قومی دھارے سے چھلانگ لگا کر اس صف میں جا کھڑے ہوئے ہیں جس میں ہندو عیسائی یہودی وغیرہ غیر مسلم ہیں اس دینی وحدت اور اجتماعی نظام زکوٰۃ سے نکلنے اور اتحاد کے شیرازہ کو بکھیرنے کے لیے ضیاء دور میں جو کچھ ہوا اسے دہرانے کی ضرورت نہیں جو لوگ اس قدر بے باک ہو کر اتحاد کو فنا کرتے رہے ہوں وہ بھی کہیں کہ ہم اتحاد چاہتے ہیں تو اسے حیرتاک جھوٹ کے سوا کیا نام دیا جاسکتا ہے؟

تحقیقی دستاویز کی رپورٹیں

ص 27 تا ص 44 پر بار لوگوں نے کچھ اجلاسوں کی رپورٹنگ بھی کی، توئی میں جس میں اپنی عادات سے مجبور مہربانوں

نے مجبوراً تقيہ وغیرہ کا تھوڑا بہت مصالحو استعمال کیا ہے تاکہ ٹیٹ میں کوئی کمی نہ آنے پائے۔ اس سلسلے میں قارئین کرام کی خدمت میں ہماری درخواست ہے کہ وہ تاریخی دستاویز کے ص 23 سے 45 تک ضرور مطالعہ فرمائیں تاکہ حقیقت حال کی اطلاع ہو سکے کیونکہ تاریخی دستاویز میں جو رپورٹ لکھی گئی ہے اس کا لکھنے والا خود اجلاس میں شریک اور پل پل کے اتار چڑھاؤ سے واقف رہا ہے جبکہ ابو مصعب جوادی نام کا کوئی شخص کسی ایسے اجلاس میں شریک نہیں ہوا جو اس نے اپنی کتاب میں لکھا ہے یقین نہ آئے تو تحقیقی دستاویز کے مطلوبہ صفحات کا مطالعہ فرمائیں اُن شرکائے اجلاس میں ابو مصعب جوادی نام کا کوئی فرد شریک اجلاس نہیں تھا خواہ وہ نواز شریف کی زیر صدارت اجلاس ہو یا طاہر القادری سے اتحاد کے لیے کوئی اجلاس ہو اب ظاہر ہے جب جوادی صاحب اجلاس میں شریک ہی نہیں تو ان کو یہ رپورٹنگ زرارہ جیسے راوی کی طرح ہوگی جس کے منہ میں کتے پیشاب کر جاتے تھے۔ (رجال کشی)

لہذا درست رپورٹ وہی ہو سکتی ہے جو وہاں موجود یعنی شاہد نے لکھی ہوگی۔ چونکہ تحقیقی دستاویز کا رپورٹر شریک اجلاس ہی نہ تھا اس لیے کسی اصول کے تحت بھی وہ رپورٹنگ قابل اعتبار نہیں۔

علمی جائزے کا حقیقی جائزہ

تحقیقی دستاویز کے صفحہ 45 سے اہل تشیع پر اعتراضات اور ان کا علمی جائزہ پیش کیا ہے جس میں محررین نے تاریخی دستاویز میں شیعت پر اٹھائے گئے اعتراضات کو دور کرنے کی کوشش کی ہے۔ چنانچہ پہلا اعتراض عقیدہ تحریف پر نقل کر کے اوّل اپنے غم و غصے کا اظہار اور پھر اقوال آئمہ و اکابرین شیعہ پیش کر کے بوجھ تحریف، اپنے سر سے اتارنے پر زور لگایا، مصنفین تحقیقی دستاویز کو شکوہ ہے کہ عقیدہ تحریف ان کے کھاتے کیوں ڈالا جاتا ہے حالانکہ ان کے گھروں، باڑوں، دکانوں وغیرہ میں یہی قرآن رکھا ہوا ہے لہذا خواہ مخواہ فتویٰ فروش ملاؤں نے یہ الزام الزام کیا کہ سر تھوپ دیا ہے جبکہ ہمارے امام علیؑ نبی البلاغہ میں امام جعفر صادقؑ امالی صدوق میں امام علیؑ نقی احتجاج طبرسی میں اور ہمارے علماء شیخ صدوق، سید مرتضیٰ، ابو جعفر طوسی، علامہ محمد حسین، شیخ جعفر، ہر کار علامہ محمد حسین طباطبائی نے عقیدہ تحریف قرآن سے دھو کر جواب دے دیا ہے اب اتنی بڑی صفائی کے بعد فتویٰ فروش ملاؤں کا ہمیں منکر قرآن کہنا بہت بڑی زیادتی ہے۔ (مخلص تحقیقی دستاویز)

قرآن پاک سے اہلسنت و الجماعت کا والہانہ لگاؤ

ہم غلامان آل و اصحاب رسول اہلسنت و الجماعت عرض کرتے ہیں کہ شیعہ تو شیعہ رہے کوئی یہودی، عیسائی، ہندو وغیرہ مذہب کا شخص بھی ہمارے پیارے اللہ کا نازل کیا ہوا قرآن مان لے اور اس پر ایمان لے آئے تو ہم بے چارے اس ایمان لے آنے والے کو ست بسم اللہ اھلا و سھلا جی آیاں نوں، سخیں راغلے، کہیں گے اور اپنا دلی محبوب، جان سے زیادہ عزیز اور اس کی جان و مال عزت کو میدان عرفات، یوم عرفہ اور حرم پاک کی طرح مقدس جانیں گے جان پر کھیل کر بھی قرآن پر ایمان لانے والے بھائی کی جان و مال کی حفاظت کرنا اپنا ایمان جانیں گے اپنے ماں جائے سے بھی زیادہ محبت و پیار اس کا اپنے دل میں رکھیں گے۔

ہمارے دین میں تو ایسے شخص کی زیارت ثواب اور خدمت کرنا دین کا لازمی حکم ہے ایسے پیارے کی لفظ زیارت کیلئے لمبے لمبے سفر کرنا کارِ ثواب ہے پر کوئی ہمارے قرآن پر ایمان تو لائے! ہم جو اسی دعوت کو اٹھائے در در مارے پھرتے لوگوں کے در پر دستک دیتے اور سالہا سال تک کے سفر کی مشقت اٹھائے صدا دیئے جاتے ہیں کہ اے بھولی بسری مخلوق اور اللہ کے ہاتھوں سے تعمیر کیئے ہوئے بندو لو تو قرآن کی طرف اور سنو تمہارا رب تمہیں کیا حکم دیتا ہے۔

اب اگر کوئی قرآن پر ایمان لائے تو کیا ہم ایسے محبوب اور پیارے بھائی کو اپنا دشمن جانیں گے؟ یا قرآن کا منکر بتا کر اپنی محنت پر پانی پھیر دیں گے؟ ہرگز نہیں کوئی پر لے در بے کا پاگل ہی ہوگا جو ایسی سوچ رکھتا ہوگا۔ مانا ہوا ضابطہ ہے کہ محبوب کا محبوب بھی محبوب ہوتا ہے قرآن ہماری آنکھوں کا نور دل کی ٹھنڈک، چین اور قرار، اوڑنا بچھونا، رہنما اور ضابطہ حیات ہماری دنیا اور آخرت، تازگی اور حصولِ رحمت کا ذریعہ ہے۔

ہماری قوم کے لوگ خون پسینے سے کمایا ہوا روپیہ پیسہ دریا دلی سے قرآن کی تعلیم پر خرچ کرتے ہیں عالم کی رات دن کی محنت، فکر و سوچ تقریر و تحریر قرآن کے لیے اور قرآن کے زیر سایہ ہے ہمارے قاریوں کی زبانیں قرآن سے تر ہیں اور تو اور چند سالہ معصوم بچے قرآن پڑھتے پڑھتے سوتے اور منہ اندھیرے آدمی نیند میں اٹھ کر پھر قرآن کی تلاوت میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ اس خدمت اور جذبہ محبت پر خلقت حیران و ششدر ہے تو بھلا قرآن پاک سے ایسی والہانہ محبت رکھنے والی قوم قرآن ماننے اور اس پر ایمان لانے والوں سے ناراض ہوگی؟

ہرگز نہیں واللہ نہیں مگر کوئی اللہ کی اس پاکیزہ کتاب پر ایمان تو لائے! اے اربابِ عقل، و دانش آپ ہی فرماؤ کوئی شخص با آواز بلند قرآن پاک کی تفسیر سنانے کیلئے لوگوں کو جمع کرے اور پھر کہے یہ قرآن تو شرابِ خور خلفاء کی خاطر بدلا ہوا ہے۔

(ترجمہ مقبول از تاریخی دستاویز ص ۱۹۳)

اس میں تو ایسی باتیں ہیں جن سے کفر کے ستون قائم کئے گئے ہیں۔ (احتجاج طبری از تاریخ دستاویز ص ۲۴۶)

اس قرآن میں نبی کی توہین موجود ہے۔ (احتجاج طبری)

کوئی شخص اگر دعویٰ کرے کہ اس نے قرآن سارے کا سارا جمع کیا جیسے وہ نازل ہوا تھا تو کذاب ہے۔

(اصول کافی از تاریخی دستاویز ص ۱۸۹)

اب اگر وہ کرم فرما اس قرآن پاک کو جو اب تک متواتر نقل کے ساتھ مسلمانوں کے پاس موجود ہے نبی کی توہین کرنے کا مرتکب، کفر کے ستونوں والا، شراب خوروں کی وجہ سے بدلا ہوا کہے تو کیا ایسا ایمان رکھنے والا کسی ذی عقل مسلمان کے نزدیک بھی محبت قرآن جانا جائے گا؟

بلاشبہ ہم قرآن پر ایمان لانے والوں کے نوکر ہیں مگر جو اللہ کی اس کتاب پر ایسے خوفناک طوفان باندھے پھر ساتھ یہ راگ بھی الاپے کہ قرآن پاک کو نہ ماننے کا مجھ پر بہتان و الزام ہے ہم تو قرآن کو ماننے اور اس پر ایمان رکھتے ہیں تو ایسی دھوکہ بازی دنیائے مذہب میں سواتقیہ بازوں کے کسی کے نصیب میں نہیں آئی کوئی ذی شعور شخص حتیٰ آئو کا جائزہ لے تو کرم فرماؤں

کا دجل نصف النہار کی طرح واضح ہو جائے گا اختصار کے ساتھ ہم برادران ملت کے سامنے چند حقائق عرض کرتے ہیں۔
وہ شیعہ روایات جو تحریف قرآن پر واضح طور پر دلالت کرتی ہیں۔

1- فلما استخلف عمرُ سال علی ان یوقع الیہم القرآن فیحرفوہ فیما بینکم فقال یا ابا الحسن ان جنت بالقرآن الذی کنت جنت بہ الی ابی بکرٌ حتی نجتمع علیہ فقال ہیہات لیس الی ذالک سبیل انما جنت بہ الی ابی بکر ستقوم الحجۃ علیکم ولا تقولوا یوم القیامۃ انا کنا عن ہذا غافلین او تقولوا ما جننا بہ ان القرآن الذی لا یمسہ الا المطہرون ولا و من ولدی فقال عمر فہل وقعت لظہارہ معلوم فقال علی نعم اذا قام القائم من ولدی یمسہہ ویعمل الناس علیہ فنجری السنہ بہ۔

مطلب یہ ہے کہ جب حضرت عمرؓ بنے تو حضرت علیؓ سے حضرت عمرؓ نے عرض کیا اے ابوالحسن وہ قرآن جو آپ حضرت ابوبکرؓ کے پاس لائے تھے وہ لائے تاکہ ہم اس پر اتفاق کر لیں تو انھوں نے کہا دور بٹو اس قرآن کی طرف تمہارے لیے کوئی سبیل نہیں میں تو اسے ابوبکر کے پاس اس لیے لایا تھا تاکہ حجت قائم ہو جائے اور تم قیامت والے دن یہ نہ کہہ سکو کہ ہم تو اس (اصلی قرآن) سے غافل (بے خبر) یا تم یہ کہو کہ وہ قرآن تو ہمارے پاس آیا ہی نہ تھا۔ بے شک وہ قرآن ایسا ہے کہ اس کو سوا پا کوں کے کوئی ہاتھ نہیں لگا سکتا اور نہ میری اولاد کے سوا کوئی اسے ہاتھ لگا سکتا ہے۔ عمر نے کہا کیا اس (اصلی قرآن) کے ظاہر ہونے کا کوئی مقرر شدہ وقت بھی ہے؟ حضرت علیؓ نے فرمایا ہاں جب قائم کھڑا ہوگا میری اولاد سے اس وقت وہ اس کو ظاہر کرے گا اور لوگ اسیر عمل کریں گے پس سنت کو اس کے مطابق وہ جاری کرے گا۔

(ترجمہ مقبول تحت سورۃ واقعہ آیت نمبر 79 صفحہ 1071، مقدمہ صانی، ج 1، صفحہ 27، احتجاج طبری، ج 1 صفحہ 228)

2- عن ابی عبد اللہ لو قد قرئ القرآن کما أنزل لا لتقینا فیہ مسمین۔

کہ اگر میں قرآن ویسے پڑھوں جیسے نازل کیا گیا تو میری گردن مروڑ دی جائے گی۔

(تفسیر عیاشی ج 1 ص 25، مقدمہ تفسیر صانی، ج 1 ص 41)

3- عن ابی جعفر لولا انہ زید فی کتاب اللہ ونقص ما قضی حقنا علی ذی حججی۔ (تفسیر عیاشی ج 1 صفحہ 25)

4- عن جابر قال سمعت ابا جعفر یقول ما ادعی احد من الناس انہ جمع القرآن کلہ کما انزل

الاکذاب وما جمعه وحفظہ کما نزلہ اللہ تعالیٰ الا علی ابن ابی طالب والائمة من بعدہ۔

(اصول کافی ج 1 ص 228 از تارخنجی دستاویز ص 189)

”جابر کہتے ہیں میں نے ابو جعفر سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ جو شخص لوگوں میں سے یہ دعویٰ کرے کہ اس نے

تمام قرآن جمع کیا ہے جیسے وہ نازل ہوا تھا تو وہ کذاب (بہت بڑا جھوٹا) ہے علی بن ابی طالب اور ان کے بعد

والے آئمہ کے علاوہ نہ کسی نے قرآن جمع کیا ہے اور نہ حفظ کیا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اتارا تھا۔“

5- ان القرآن الذی جاء بہ جبریل الی محمد ﷺ سبعة عشر الف آية۔ (اصول کافی ج 4 ص 446)

”وہ قرآن جو جبریلؑ پر لے کر نازل ہوئے تھے اس میں سترہ ہزار آیتیں تھیں۔“

6- لو شرحت لك كلما اسقط وحرف و بدل مما يحرى هذا لطلال و ظهر ما تحظر التقية

اظہارہ من مناقب الاوليا و مثالب الاعداء. (الاحتجاج طبری صفحہ 254)

”اور اگر میں تمہارے سامنے کھول دوں کہ کیا کچھ قرآن سے نکالا اور بدلا گیا اور اس میں تحریف کی گئی تو

بات لمبی ہو جائے گی اور وہ چیز ظاہر ہو جائے گی کہ تقیہ جس کے اظہار سے روکتا ہے یعنی اولیاء کے مناقب

اور اعداء کے عیوب۔“

7- ان هذا القرآن الذي عندنا ليس هو الذي انزل الله على محمد بل غير و بدل و زيد و نقص منه۔

”بے شک یہ قرآن جو ہمارے پاس ہے وہ نہیں جو اللہ نے محمدؐ پر اتارا تھا۔ بلکہ تغیر و تبدل کیا گیا زیادتی

اور کمی کر دی گئی ہے۔“ (فصل الخطاب طبری 32)

8- ليس على الترتيب المرضي عند الله و عند رسوله. (تفسیر صافی ص 49 ج 1)

”یہ اس ترتیب پر نہیں جو اللہ اور اس کے رسول کی پسندیدہ ہے۔“

9- قال امام محمد باقر ان القرآن طرح منه ای كثيرة۔ (تفسیر صافی ص 41 ج 1)

امام محمد باقر فرماتے ہیں کہ بے شک قرآن سے بہت سی آیات گرا دی گئی ہیں۔

10- ہمارا اس اصلی قرآن پر ایمان ہے جو اپنے ساتھی کے ساتھ اس دنیا میں موجود ہے جسے غیر مطہرین چھو نہیں

سکتے (اے سینو) تمہارا ایمان صرف نقلی قرآن پر ہے جسے ہر ناپاک چھوسکتا ہے۔ (شید مذہب حق ص 116)

وہ روایات جو آیات میں نکالے ہوئے الفاظ کی نشان دہی کرتی ہیں۔

1- عن ابی عبد اللہ فی قول اللہ و من يطع اللہ و رسوله ”الخ“ و من يطع اللہ و رسوله فی ولاية

علی و ولاية الانمة من بعده فقد فاز فوزاً عظيماً هكذا نزلت۔

(اصول کافی ج 1 ص 414 ترجمہ مقبول ص 892، تفسیر قمی ص 192، فصل الخطاب ص 207)

ابو عبد اللہ سے اللہ تعالیٰ کے ارشاد و من يطع اللہ و رسوله ”الخ“ آیت کے بارے میں روایت ہے کہ یہ آیت یوں

نازل ہوئی تھی و من يطع اللہ و رسوله فی ولاية علی و ولاية الانمة من بعده فقد فاز فوزاً عظيماً۔

2- عن ابی عبد اللہ فی قوله تعالیٰ ولقد عهدنا الى ادم من قبل كلمات فی محمد و علی و فاطمه

و الحسن و الحسين و الانمة من ذریته فنسی هكذا و اللہ نزلت علی محمد۔

”اللہ تعالیٰ کے ارشاد و لقد عهدنا ”الخ“ کے بارے میں ابو عبد اللہ سے روایت ہے کہ اللہ کی قسم یہ آیت

حضرت محمدؐ پر یوں نازل ہوئی۔ ولقد عهدنا الى ادم من قبل كلمات فی محمد و علی و

فاطمه و الحسن و الحسين و الانمة من ذریته فنسی۔

(اصول کافی، ج 1 ص 416 ترجمہ مقبول ص 637، تفسیر صافی ص 349، فصل الخطاب طبری ص 30)

- 3- عن ابی جعفر قال نزل جبریل بھذہ الایۃ علی محمد ہکذا یا ایہا الذین اوتوا کتاب امنوا بما انزلنا فی علی نورا مبینا۔ (اصول کافی ص 417 ج 1)
- ابو جعفر فرماتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام پر یہ آیت یوں لے کر نازل ہوئے: یا ایہا الذین اوتوا کتاب امنوا بما انزلنا فی علی نورا مبینا۔
- 4- عن الامام الرضاء فی قول اللہ عزوجل کبر علی المشرکین بولاية علی ماتدعوہم الیہ یا محمد من ولاية علی ہکذا فی الكتاب المخطوطہ۔ (اصول کافی، ج 1، صفحہ 418)
- امام رضاء سے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے بارے میں منقول ہے کہ یہ آیت کتاب اللہ میں یوں لکھی ہوئی ہے کبر علی المشرکین بولاية علی علی ماتدعوہم الیہ۔
- 5- عن ابی عبد اللہ فی قول اللہ تعالیٰ فستعلمون من هو فی ضلال مبین یا معشر المکذبین حیث انبأتکم رسالۃ ربی فی ولاية علی ولانتم من بعدہ من هو فی ضلال مبین ہکذا نزلت۔ (اصول کافی ج 1 صفحہ 421)
- ابو عبد اللہ نستعلمون من هو فی ضلال مبین کے بارے میں روایت ہے کہ یہ آیت یوں نازل ہوئی: یا معشر المکذبین حیث انبأتکم رسالۃ ربی فی ولاية علی ولانتم من بعدہ من هو فی ضلال مبین۔
- 6- عن ابی جعفر قال ہکذا نزلت ہذہ الایۃ ولو انہم فعلوا ما یوعدون بہ فی علی لکان خیر الہم۔ (ترجمہ مقبول ص 175، فصل الخطاب طبری ص 277، اصول کافی، ج 1 ص 424)
- ابو جعفر سے روایت ہے کہ یہ آیت اس طرح نازل ہوئی۔ ﴿ولو انہم فعلوا ما یوعدون بہ فی علی لکان خیر الہم۔﴾
- 7- قراء رجل عند ابی عبد اللہ وقل اعملوا فیسری اللہ عملکم ورسولہ والمومنون، فقال لیس ہکذا ہی انما ہی المأمونون۔ (ترجمہ مقبول ص 404، اصول کافی، ج 1 ص 424)
- ایک آدمی نے ابو عبد اللہ کے پاس یہ آیت یوں پڑھی وقل اعملوا فیسری اللہ عملکم ورسولہ والمومنون ابو عبد اللہ نے فرمایا مومنوں کا لفظ نہیں بلکہ الما مومنون کا لفظ ہے۔
- 8- عن ابی جعفر نزل جبریل بھذہ الایۃ ہکذا وقل الحق من فی ولاية علی۔ (اصول کافی، ج 1، ص 425، ترجمہ مقبول ص 581)
- ”ابو جعفر سے روایت ہے جبریل نے یہ آیت اس طرح لے کر نازل ہوئے وقل الحق من فی ولاية علی۔“
- 9- ترجمہ مقبول میں ایک طویل روایت ہے جسے میرہ نے امام رضا سے روایت کیا ہے کہ امام رضا نے سورۃ رحمن کی آیت یوں تلاوت کی:

﴿فیومئذ لا یسنل عن ذنبہ منکم انس ولا جان﴾

اس قرآن میں منکم نہیں فرمایا پہلی آیت جس میں ابن ارؤی عثمان بن عفان نے تغیر کیا وہ یہی آیت ہے۔

(ترجمہ مقبول ص 1063)

10- ﴿لا یحل لك النساء۔ الخ﴾ یہ اوپر کی آیت ﴿ترجی من تشاء۔ الخ﴾ سے منسوخ ہے گو ترتیب دینے والوں نے الٹ پلٹ دیا۔ (بحوالہ تفسیر تہی) ترجمہ مقبول ص 847)

11- آیت ﴿ترجی من تشاء۔ الخ﴾ یہ ﴿یا ایہا النبی قل لا زواجك﴾ کے ساتھ تھی مگر جمع کرتے وقت پیچھے ڈال دی گئی۔ (ترجمہ مقبول صفحہ 840)

نمونہ کی یہ چند روایات ہیں جو ہم نے اختصار کے پیش نظر مختصر اعرض کی ہیں۔

محترم قارئین کرام مزید تسلی کیلئے آپ تاریخی دستاویز کے صفحہ 180 تا 273 پر اور سنی موقف (جو چیف جسٹس سید سجاد علی شاہ کے سامنے عالمی مجلس تحفظ اسلام پاکستان نے پیش کیا) اس کے صفحہ 21 تا 61 پر کچھ نمونے مزید ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔ تحریف قرآن کو ثابت کرنے والی شیعہ روایات چند ایک نہیں جنہیں خبر واحد یا چند لوگوں کی رائے قرار دے کر نظر انداز کر دیا جائے بلکہ دو ہزار سے زائد روایات کا ذخیرہ اس شیعہ عقیدہ کا محرک اور گواہ ہے۔

یہ بات عقلاً محال ہے کہ ہزاروں روایات کو یکسر طرز پر نظر انداز کر دیا جائے جبکہ وہ ہزاروں روایات شیعہ عقیدہ کے مطابق معصوموں اور حجۃ اللہ وں وغیرہ سے نقل ہو کر آئی ہیں۔ لہذا جب تک یہ شیعہ روایات موجود ہیں شیعہ کیلئے عقیدہ تحریف سے انکار کر دینا ممکن نہیں اس لئے کہ معصوموں کے ہزاروں ارشادات کو رد کر کے شیخ صدوق سید مرتضیٰ ابو جعفر طوسی، شیخ جعفر اور سرکار علامہ محمد حسین طباطبائی کا قول اختیار کرنا شیعہ مذہب کی اینٹ سے اینٹ بجا دینے کے مترادف ہے لہذا عقیدہ امامت کی طرح عقیدہ تحریف قرآن شیعہ قوم کا نظریاتی سرمایہ اور بنیادی عقیدہ ہے۔ البتہ دھوکہ دینے کے لیے تقیہ کا مقدس ایٹم بم استعمال کرتے ہوئے کسی بڑے سے بڑے عقیدہ کا انکار شیعہ کیلئے کوئی ناممکن کام نہیں۔

فتویٰ فروش ملا اور شیعہ

جب کبھی عقیدہ تحریف کے بارے میں شیعہ سے کسی مسلمان کی گفتگو ہوتی ہے تو شیعہ کرم فرما پورے جوش اور ولولے سے عقیدہ تحریف سے انکار اور قرآن پاک کی محبت و حقانیت کا دعویٰ کرتا ہے نہ صرف یہ بلکہ اس عقیدہ کے حاملین پر نفرین سے بھر پور بے زاری کا اعلان کرتے ہوئے صاف کہتا ہے کہ یہ فتویٰ فروش ملاؤں کا ہم پر بہتان ہے۔

محبت قرآن اور اس کی عظمت کے واٹھکاف اعتراف و اقرار کو سن کر یقیناً ایک مسلمان کی طرح ہمارا دل بھی پانی پانی ہو جاتا ہے اور اس شیعہ بے چارے پر بے حد ترس آنے لگتا ہے ساتھ ہی دل ان فتویٰ فروش ملاؤں پر غضبناک حد تک بھر جاتا ہے جب کرتا ہے کہ ایسے ملاؤں کو نشان عبرت بنا دیا جائے جو ان بے چارے سیدھے سادھے لوگوں کو منکر قرآن بنانے پر تلے ہوئے ہیں اور روایت پر روایت سنائے جا رہے ہیں کہ فلاں امام نے کہا یہ قرآن بدل گیا فلاں نے کہا کہ اس میں

ضالانہ کا لفظ بھی ہے جو سراسر گستاخی رسول ہے۔

الغرض ہزاروں روایات کا انبار لگا کر وہ شیعہ کو منکر بنانے پر تلے ہوئے ہیں کتابوں پر کتابیں لکھ ماری ہیں حالانکہ شیعہ لوگ تو اس قرآن پر جان دینے پر پھرتے ہیں جن کا نام یہ لیتے ہیں وہ قرآن کے حافظ عالم تھے بلکہ اسی قرآن کو پڑھ پڑھ کر سناتے تھے ان کے گھروں میں بھی یہی قرآن پاک ہے کوئی دوسرا قرآن ہرگز نہیں پھر ہزاروں روایات لکھ کر اس قوم پر یہ الزام دھرنا کہاں کا انصاف ہے لہذا ہم از روئے ایمان پورے اخلاص کے ساتھ یہ چاہتے ہیں کہ جن فتویٰ فروش بے ضمیر ملاؤں نے ناقابل اعتبار، ضعیف، من گھڑت اور عقیدہ تحریف قرآن کی جھوٹی روایتوں سے اپنی کتابوں کو بھر دیا ہے ان کتابوں کو سرعام نذر آتش کر دیا جائے اور لکھنے والے فتویٰ فروشوں پر سرعام تبرا کیا جائے اور ان کے پتلے جلا کر سرعام ڈنڈے مار مار کر انہیں نشان عبرت بنا دیا جائے تاکہ ہمارے شیعہ دوستوں کے کلیجے اس انتقام سے ٹھنڈے ہو جائیں اور جن ضمیر فروش ملاؤں نے انہیں صدیوں سے بدنام کرنے کا وطیرہ اختیار کیا ہوا تھا وہ اپنے کیے کی سزا پائیں سزا دیتے ہوئے ہرگز اس بات کا خیال نہ کیا جائے کہ وہ کتنا بڑا شخص ہے دسیوں کتابوں کا لکھاری ہے بڑے عہدے پر فائز ہے وغیرہ، نہیں بلکہ یہ معاملہ عزت نفس اور پوری قوم کے وقار کا ہے قومی سطح کے معاملات میں رورعایت جذبہ انتقام کو جنم دے سکتی ہے لہذا بالکل برابری کا معاملہ رکھا جائے خواہ وہ کوئی بڑے سے بڑا مجتہد ہو یا شریعت کا مدار جس نے سینکڑوں روایات جو ہمارے شیعہ دوستوں کے نزدیک بالکل جھوٹی اور من گھڑت ہیں ان کے سہارے ہماری اچھی خاصی آبادی کو منکر بنایا ہو تو بھلا وہ معزز یا قابل تکریم کیسے ہو سکتا ہے؟ لہذا ہماری ان کرم فرماؤں سے یہ درخواست رہی ہے کہ وہ ایسی روایات لکھنے والوں پر لعنت بھیجیں جو آپ کو بدنام کر داتے اور آپ کا قرآن پاک سے رشتہ و تعلق کاٹنے پر تلے ہوئے ہیں ان سے اپنا تعلق توڑ لیں نہ ان کی مانیں نہ اپنی نسبت ان کی طرف کریں ان کو اسلام کا دشمن ملک و ملت کا غدار قوم کا باغی قرار دے کر ان سے دوری اختیار کریں۔ مگر ہمیں اس بات پر حیرت ہوتی ہے جب وہ ہماری اس گزارش پر ہمیں گھورنے اور تیر چڑھانے لگتے ہیں ان کی کھا جانے والی نظریں و رط حیرت میں ڈال دیتی ہیں کہ یا اللہ یہ کیا معاملہ ہے جو دو لحوں میں ہی بدل گئے جن کو وہ فتویٰ فروش ملا کہہ رہے تھے اب وہ ان کے محبوب اور عزیز از جان بنے ہوئے ہیں اور ہمارے اس معقول سے مطالبے کو وہ اپنی بے عزتی قرار دینے لگے ہیں حالانکہ یہ کتنی موٹی سی بات ہے کہ جن لوگوں نے عقیدہ تحریف کی جھوٹی من گھڑت روایتیں لکھیں جو بقول ان حضرات کے بالکل ناقابل اعتبار ہیں ایسے لوگوں پر یہ نفرین کریں ان سے برأت کا اظہار کر کے واضح کہیں کہ نہ وہ ہمیں بدنام کرنے والے ہمارے مقتدا اور مجتہد اور نہ ہم ان کے مقلد۔ مگر ہمارے کرم فرما ہماری معقول گزارشات سن کر غصہ سے لال پیلے ہو جاتے ہیں اور، الٹا چور کو توال کو ڈانٹنے، کے مصداق وہ ہمیں ہی فتویٰ فروش اور نامعلوم کیا کیا کہنے لگتے ہیں اس منظر کو دیکھ کر دل میں کھٹکتی ہے کہ ضرور دال میں کچھ کالا کالا ہے۔

عقیدہ تحریف میں شیعیت کا واحد سہارا

مقدمین کی صدیوں پر مشتمل شیعہ تاریخ جس میں لاکھوں شیعہ اور ہزاروں ان کے مجتہد، مصنف و محدث وغیرہ کا وجود

پایا جاتا ہے ان ہزاروں محدث، مصنف، علامہ و مجتہدین میں صرف چار ایسے افراد کا وجود دستیاب ہو سکا ہے جنہوں نے عقیدہ تحریف قرآن سے انکار کیا ہے چونکہ ایک مرتبہ پالیسی کے تحت ایرانی انقلاب کے بعد یہ طے کر لیا گیا ہے کہ عقیدہ تحریف قرآن کی موجودگی میں ہمارا اہل اسلام سے اپنا وجود منوانا ممکن نہیں لہذا اس عقیدے سے صاف انکار کر دیا جائے اس پالیسی کے تحت پوری تحریک انکار عقیدہ تحریف پر کام کر رہی ہے لہذا اس تحریک میں رنگ بھرنے کیلئے واحد سہارا متقدمین شیعہ میں سے یہی چار اکابر ہیں 1- شیخ صدوق 2- شریف مرتضیٰ 3- شیخ طوسی 4- ابوعلی طبری، ان چار بزرگوں کی روایات سے یہ ثابت کیا جا رہا ہے کہ شیعہ موجودہ قرآن کے منکر نہیں ان پر عقیدہ تحریف کا بہتان محض زیادتی ہے پھر اس پر وہ ان چار بزرگوں کے اقوال اور مرویات پیش کرتے ہیں ہمارے کرم فرما محررین تحقیقی دستاویز نے بھی امالی صدوق اور انہیں بزرگوں کے اقوال یعنی جلیل القدر شیعہ عالم شیخ صدوق، سید مرتضیٰ، شیخ طوسی، اور دور حاضر کے شیخ محمد حسین، شیخ جعفر، اور محمد حسین طباطبائی ایرانی کے حوالوں سے ثابت کیا ہے کہ ہم عقیدہ تحریف قرآن کے قائل نہیں ہیں۔

شیعہ کے چار یاروں کا شاخ نازک پر آشیانہ

ہزاروں مجتہد اور شیعہ عالم دین کی موجودگی میں ان چار کا جو وزن ہے وہ ہر ذی عقل کو معلوم ہو سکتا ہے ایک طرف محمد بن یعقوب کلینی اصول کافی کا مرتب، جو زمانہ غیبت صغریٰ کا آدمی دنیا کے شیعت کا سب سے زیادہ معتبر شخص کہ جس کی کتاب اصول اربعہ میں پہلے نمبر پر ہے اور اس کے ساتھ ہزاروں محدث و مجتہد جو اپنا قول نہیں بلکہ معصوموں کا قول نقل کرتے ہیں اس کا اعتبار ہو گا یا شیخ صدوق اور ان کے تین کم مرتبہ علماء کا۔ یہ تو ایسے ہی ہے جیسے نبی کریم ﷺ کے مقابلے میں حضرت علیؑ کا قول یا صحابی کے مقابلے میں حسن بصری کا قول نقل کرنا: یقیناً بلند مرتبہ شخص کی بات بند ہوتی ہے اس کے مقابلے میں دوسرے لوگوں کی باتوں کو وزن نہیں دیا جاتا، عقیدہ تحریف میں امام معصوم کے اقوال چھوڑ کر شیخ صدوق کا قول اختیار کرنا شیعہ مذہب سے وفاداری نہیں دشمنی ہے۔

پھر یہ بات بھی توجہ طلب ہے کہ ان چاروں متقدمین شیعہ عالموں نے عقیدہ تحریف قرآن سے تقیہ کی وجہ سے انکار کیا ہے چنانچہ

(الف) علامہ وقت نعمت اللہ الجزائری اپنی کتاب انوار نعمانیہ میں لکھتے ہیں۔ والظاهر ان هذا القول انما صدر منہم نقیۃً لاجل صالح کثیرہ۔ (انوار نعمانیہ، ص 358 20)

اور یہ بات ظاہر ہے کہ انکار عقیدہ تحریف کا یہ قول انہوں نے تقیہ کی بنا پر اختیار کیا کیوں کہ اس میں بہت ساری مصلحتیں تھیں۔

(ب) احتجاج طبری صفحہ 254 کے حوالے سے روایت گزر چکی ہے کہ اگر تمہارے سامنے میں کھول دوں جو کچھ قرآن سے نکالا اور بدلا گیا اور اس میں تحریف کی گئی تو وہ چیز ظاہر ہو جائے گی تقیہ جس کے اظہار سے روکتا

(ج) بقول مرتبین تحقیقی دستاویز ہمیشہ شیعان علی دارورسن کی آزمائشوں سے گزرتے رہے صفحہ 21 اور نیزوں کی انہوں پر

ان کو گزارنا بڑی صفحہ 15 اور تقیہ کی ضرورت ایسے ہی موقعوں پر زیادہ پیش آتی ہے چنانچہ تقیہ کے بارے میں مرتبین کا کہنا ہے کہ تقیہ دراصل حفاظت خود اختیاری کو کہا جاتا ہے جس میں حفاظت جان، حفظ مال، حفظ آبرو، اور حفظ ایمان سب شامل ہیں۔ (تحقیقی دستاویز صفحہ 76)

تقیہ کی ضرورت پر بے حد اصرار کیا گیا ہے تقیہ نہ کرنے والے کو بے دین (اصول کافی) اور اپنے مذہب کو ظاہر کرنے والے کو ملعون کہا گیا ہے (اصول کافی) آئمہ دین جو قرآن پاک کو چھپاتے آئے تو وہ بھی ان مذکورہ بالا حفاظتوں میں سے کسی حفاظت کے پیش نظر تھی لہذا عقلاً عین ممکن ہے کہ ان مہربانوں نے اپنے اصل عقیدے تحریف قرآن والے کو چھپا کر تقیہ کرتے ہوئے اس کے خلاف کہا ہو جو دل کے اندر تھا۔

ہماری ان گزارشات سے ثابت ہو گیا ہے کہ یہ شرذمہ قلیلہ جس نے عقیدہ تحریف کے باب میں اپنے ہم مذہبوں کی صفیں چھوڑ دیں اور مسلمانوں کی صف میں آکھڑے ہوئے تو یہ شیعہ عقیدہ نہیں عمل تقیہ کا استعمال ہے اور جو کچھ تقیہ کہا یا کیا جائے وہ عقیدہ نہیں ہوتا بلکہ اس کے مخالف دوسری بات عقیدہ ہوتی ہے۔

1- اماموں کے مقابلے میں ان چاروں مجتہدوں کی بات (اور وہ بھی بلا دلیل) کچھ حیثیت نہیں رکھتی۔ جب کہ ان چاروں مجتہدوں کے علاوہ متقدمین میں سے کسی ایک نے بھی عقیدہ تحریف کا انکار نہیں کیا چنانچہ فصل الخطاب طبری شیعہ کی معتبر کتاب میں ہے:

لم يعرف الخلاف صریحاً الا من هذه المشائخ الاربعه ولم يعرف من القدماء موافق لهم۔

(فصل الخطاب طبری ص 35)

”کہ ان چار مشائخ کے علاوہ کسی نے بھی صراحتاً اس (عقیدہ تحریف قرآن) کا انکار نہیں کیا اور نہ متقدمین میں سے کوئی ایک ان چار کے عقیدہ (عدم تحریف قرآن) سے متفق ہے۔“

2- یہ بات ثابت ہے کہ اگر یہ قرآن پاک واقعی تحریف سے پاک اللہ تعالیٰ کی وہی کتاب ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آسمانوں سے انسانوں کی ہدایت کیلئے نازل فرمایا تو اس کا منکر اور تحریف وغیرہ کے ذریعے اس پر بد اعتمادی کرنے والا کافر ہے اور اگر واقعی اس میں تحریف و تبدیلی ہو چکی ہے جیسے کہ سوا چار کے باقی تمام مجتہد بیک زبان یہی کہے چلے جا رہے ہیں تو پھر اس قرآن کو جیسے نازل ہوا تھا ویسے ہی صحیح اور درست مان لینا سخت درجہ کی غلطی ہے۔ دو میں سے ایک بات ہو سکتی ہے۔

اول: اس قرآن کو جو اس وقت عالم دنیا میں روئے زمین پر موجود ہے اس کو ہر طرح کی کمی بیشی سے محفوظ کتاب اللہ مان لینا۔

دوم: یا اس قرآن پاک کو جو اب روئے زمین پر موجود ہے اسے شک و شبہ کا محل قرار دینا اور یہ دونوں عقیدے ایک ایمان میں جمع نہیں ہو سکتے اب اگر یہ چاروں مجتہد واقعی سچے دل سے بغیر تقیہ کیے اس قرآن کو تحریف اور تبدیلی سے پاک

مانتے ہیں تو پھر جو اسے محرف کہتے ہیں انہیں کا فر قرار دینا چاہیے تھا کہ قرآن کو سچا ماننے والا بھی مسلمان اور محرف ماننے والا بھی مسلمان ہو، ایسا ہونا محال ہے مگر ان حضرات نے منکرین قرآن اور تحریف کا عقیدہ رکھنے والوں کے لیے ایسا خیال کہیں ظاہر نہیں فرمایا جس سے منکرین قرآن کا حکم معلوم ہو سکے، جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ عدم تحریف قرآن کا اظہار ان چار حضرات کی طرف سے کسی خاص مقصد کے لیے تقیہ کے مبارک غلاف میں لپیٹا گیا ہے ورنہ ان چار کا بھی عقیدہ وہی ہے جو باقی ملت جعفریہ کا ہے۔

3- ان چاروں میں بھی بڑے صاحب شیخ صدوق ہیں جن کی من لا یحضرہ الفقیہ اصول اربعہ میں شامل ہے ان کے اس قول عدم تحریف قرآن کو ملاحظہ فرما کر حضرت کی سچائی کو داد دیجئے، ان حضرت نے ثواب الاعمال کتاب خالص اللہ کی رضاء حاصل کرنے کے لیے ترتیب دی ہے مقدمے میں اپنا یہ ارادہ صفائی سے تحریر فرمایا کہ فَمَا اردت بتصنیفہ الا الرغبة فی ثواب اللہ و ابتغاء مرضاتہ۔ الخ (مقدمہ ثواب الاعمال صفحہ 13) کہ سوا اللہ تعالیٰ کی رضا اور ثواب کے اس تصنیف سے میرا بالکل اور کوئی ارادہ نہیں ہے اس کتاب میں سورۃ احزاب میں تحریف کے بارے میں روایت نقل کی اس روایت میں صاف، حروفوہاء کے الفاظ موجود ہیں کہ سورۃ احزاب میں تحریف کی گئی ہے۔ (ثواب الاعمال)

یہ وہ حضرت ہیں جو عقیدہ تحریف قرآن سے بیزار اور انکار تحریف میں مشہور و معروف تھے گویا سب سے بڑے عقیدہ تحریف سے منہ موڑنے والے شیعہ رہنے والے کچھ بھی استقامت نہ دکھائی اور جلد ہی وہ بھی دوبارہ تحریف کا قائل ہو گیا حالانکہ تحقیقی دستاویز والوں کو اس پر بڑا اعتبار تھا۔

شیعہ حضرات کے مختلف حربے

ہمارے کرم فرما شیعہ ضرورت حاضرہ کے تحت اسی ایک عقیدہ کو اپنا کر اپنا اسلام ثابت کرنے کے جتن کرتے رہتے ہیں انقلاب ایران کے بعد جب ان کرم فرماؤں کو اُمیدیں لگ گئیں کہ اب تیل کا خزانہ ہاتھ آنے اور ایران کا تخت ملنے کے بعد دوبارہ روم تک ہمارا غلبہ پانا ممکن ہو گیا ہے تو دنیا کو شیعہ نظریات کا اصل دین ہونا دکھانے کیلئے قرآنی سہارے کی ضرورت پیش آئی کہ قرآن پاک کا اعجاز عالم دنیا پر سورج کی طرح طلوع ہو کر اپنے اعجاز کی روشنی سے دنیا کو منور کر رہا ہے نیز مسلمان قوم کو اپنی طرف راغب کرنے کی واحد صورت قرآن پاک کا مبارک نام استعمال کرنا ہے لہذا اس خاص مقصد کے لیے زور و شور سے اس پرانے عقیدے سے انکار اور نئے عقیدے کا اظہار کیا جانے لگا ہے (حالانکہ یہ محض ایک وقتی ضرورت کو پورا کرنے کا خوبصورت حربہ ہے حقیقت کچھ نہیں) مگر مشکل یہ ہے کہ اہل حق کا وجود بڑی رکاوٹ بن گیا اور باوجود حفاظتی تدبیروں کے اصل حقائق جاننے میں یہ طبقہ کامیاب ہو گیا چنانچہ اپنے نئے عقیدے کو ثابت کرنے کے لیے جب مخالف روایات کا انبار گلے کی ایسی ہڈی بن گیا جو نہ لگی جاسکے اور نہ اگلی جاسکے تو ان کرم فرماؤں نے طرح طرح کے حیلے بہانے بنا کر شروع کیے ہم ان کرم فرمایوں کو نقل کر کے مختصر جواب عرض کریں گے تاکہ درست بات کو جاننا ممکن ہو سکے۔

1- کبھی فرماتے ہیں تحریف قرآن کی روایات ہماری معتبر کتابوں میں نہیں ہیں۔

جواب: یہ روایات نہ صرف شیعہ کی معتبر کتابوں میں بلکہ اصل الاصول بنیاد اور شیعہ مذہب کا ”نہم“ اصول کافی جیسی کتاب میں ہیں اسی طرح روضہ الکافی تفسیر قتی، تفسیر عیاشی اور ثواب الاعمال وغیرہ بنیادی ماخذ جہاں سے شیعہ نظریات کی ندیاں رواں ہوتی ہیں یہ روایات ایسے ہی چشمہ کی پیداوار ہیں شیعہ خاتم الحدیث کی کتاب فصل الخطاب طبری میں ہے، واعلم ان تلك الاخبار منقولة من الكتب المعتبرة التي معول اصحابنا في اثبات الاحكام الشرعية والاثار النبويه۔ (فصل الخطاب طبری صفحہ 252)

ترجمہ: اور جان لے کہ بے شک یہ اخبار (روایات) ایسی معتبر کتابوں سے منقول ہیں جو ہمارے اصحاب کے شرعی احکام کے ثابت کرنے اور آثار نبوی معلوم کرنے کے لیے بنیاد ہیں۔

2- کبھی فرماتے ہیں یہ روایات ضعیف ہیں اور ضعیف روایات پر اعتماد نہیں کیا جاتا۔ مگر یہ بھی غلط بات ہے یہ روایات ضعیف کیا بلکہ متواتر ہیں چنانچہ علامہ نوری طبری نے خود اس اعتراض کو فصل الخطاب ص 251 میں اڑا دیا ہے اپنی کتاب فصل الخطاب ص 251 میں علامہ نعمت اللہ الجزائرئی کے حوالے سے لکھا ہے کہ دو ہزار سے زیادہ روایات ہیں جو تحریف قرآن پر دلالت کرتی ہیں علامہ نوری نے ان روایات کو متواتر قرار دیا ہے نیز شیعہ قوم کے مخدوم و محسن ملت جعفریہ کے مایہ ناز علامہ باقر مجلسی نے بھی ان روایات کو متواتر قرار دیا ہے۔ (مرآة العقول ص 171 ج 1) اور متواتر خبر سے علم یقینی کا حاصل ہونا مسلم ہے ان روایات کی روشنی میں شیعہ کا عقیدہ تحریف قرآن علم یقینی سے ثابت ہے جس کا انکار کرنا سوادھو کہ بازی اور تقیہ سازی کے کچھ نہیں۔

3- ایک یہ سوال بھی اٹھایا جاتا ہے کہ اس طرح کی روایات محض روایات ہیں عقیدہ نہیں بلکہ شیعہ مذہب ان روایات کے برعکس ہے۔

جواب: یہ بھی ایک بے بنیاد بہانہ ہے شیعہ علماء و محدثین کا یہی مذہب ہے چنانچہ فصل الخطاب میں علامہ نوری طبری تحریف کی روایات تحریر کرنے کے بعد لکھتے ہیں وهو مذهب جمهور المحدثین۔ (فصل الخطاب ص 32)

ملا محسن فیض کلماتی نے لکھا ہے کہ جمهور محدثین شیعہ کا یہی مذہب ہے (کہ موجودہ قرآن میں تحریف ہوئی ہے) فالظاهر من ثقة الاسلام محمد بن يعقوب كليني طاب ثراه انه كان يعتقد التحريف والنقصان في القرآن وكذلك استاذہ علی بن ابراهيم القمي فان تفسيره مملومنه وله غلوفيه وكذلك الشيخ احمد بن ابی طالب. ظبرسي فإنه ايضا نسبح منوالهما في كتاب الاحتجاج۔

(تفسیر صافی مقدمہ نمبر 6 صفحہ 52، ج 1)

”ثقة الاسلام محمد بن يعقوب كليني طاب ثراه کا ظاہر مذہب یہی ہے کہ وہ قرآن میں کمی بیشی کا عقیدہ رکھتے تھے..... اسی طرح ان کے استاذ علی بن ابراهيم قمي کا عقیدہ تھا ان کی تفسیر اسی عقیدہ (کی روایات سے) بھری ہوئی ہے۔“

اور وہ اس میں بہت غلو سے کام لیتے تھے ایسے ہی طبری کا عقیدہ ہے۔ جو کہ انہوں نے احتجاج طبری میں لکھا ہے۔ لہذا یہ کہنا کہ یہ ہمارا مذہب نہیں، غلط ہے کیونکہ متقدمین صاف اس کی وضاحت کر چکے ہیں کہ یہی عقیدہ تحریف قرآن ہمارے مشائخ کا عقیدہ ہے۔

4- مرثین تحقیقی دستاویز فرماتے ہیں، پوری دنیا میں کوئی بھی ایسا شخص نظر نہیں آتا جس نے شیعہ کے کسی گھریا مدرسہ سے اس قرآن کے علاوہ کوئی دوسرا قرآن دیکھا ہو۔ (صفحہ 45) یہ اعتراض عام طور پر کیا جاتا ہے کہ ہمارے پاس یہی قرآن ہے اس کے علاوہ کوئی دوسرا قرآن نہیں پھر ہمارے قرآن پر ایمان نہ لانے کا فتویٰ جھوٹ اور بہتان ہے، ایک عام آدمی کی سمجھ میں یہ بات آسانی سے بیٹھ جاتی ہے کہ واقعی ان کی بات تو درست ہے

الجواب: (الف) جہاں تک کوئی اور قرآن نہ ہونے کا تعلق ہے تو یہ بات لوہے پر لکیر ہے کہ صبح قیامت تک کوئی دوسرا قرآن نہ کوئی لایا اور نہ کوئی لاسکتا ہے اگرچہ ساری دنیا مل کر زور لگائے کہ یہ اللہ رب العالمین کا چیلنج ہے جس کا جواب دینے یا چیلنج قبول کرنے کی سکت دنیا جہاں میں کسی کی نہیں۔ کسی کے گھر میں کسی دوسرے قرآن کا نہ ہونا اس بات کی دلیل نہیں بن سکتی کہ وہ اسی قرآن پر ایمان رکھتا ہے۔ مکہ کے سارے مشرک اس قرآن پر ایمان نہ رکھتے تھے مگر ان کے پاس بھی اس قرآن کے مقابلہ میں کوئی دوسرا قرآن نہ تھا۔ بیت اللہ پر سورۃ کوثر لکھی گئی تو سارے ماہرین فن اس کلام اللہ کے جواب میں کوئی کلام بنا لانے سے عاجز آگئے حالانکہ اس وقت کے لوگوں کے مشترکہ گھر بیت اللہ میں یہ سورۃ قرآنی موجود تھی۔

(ب) اور یہی قرآن بنانے یا مقابلہ کرنے کی کوشش! تو یہ سابقہ ادوار میں مشرکین مکہ بھی کرتے رہے جس کے بعض نمونے تاریخی کتابوں میں موجود ہیں اور دور حاضر میں ہمارے کرم فرما شیعہ بھی کر چکے ہیں ملاحظہ فرمائیں۔ سپریم کورٹ آف پاکستان میں جسٹس سید سجاد علی شاہ کی عدالت میں پیش کیا جانے والا سنی موقف جسے بعد میں عالمی مجلس تحفظ اسلام پاکستان نے شائع کیا اس کے صفحہ 30 پر ملا باقر مجلسی کی تذکرۃ الائمہ نامی کتاب کے دو عکس پیش کیے گئے ہیں جن میں ایک سورۃ الثورین اور دوسری سورۃ الولات ہے۔ یہ دونوں سورتیں قرآن پاک میں نہیں ہیں جبکہ تذکرۃ الائمہ والا اسے قرآن پاک کی سورتیں بتا رہا ہے۔

اسی سنی موقف صفحہ 34 پر ایک اور سورۃ کا عکس دیا گیا ہے جس کا نام، سورۃ الولاتیہ ہے۔ ناظرین اگر ان عکسوں کو ملاحظہ فرمائیں گے تو ان پر تحقیقی دستاویز والوں کے دعویٰ سے پردہ اٹھ جائے گا کہ شیعہ صرف اسی قرآن کو پڑھتے ہیں۔

قرآن پاک کے نسخے ضبط

اسی سنی موقف کے صفحہ 33 پر روزنامہ جنگ راولپنڈی 12.12.87 کی خبر کا عکس: کہ ایران میں شائع شدہ ضبط کر لیا گیا۔

تفصیل میں لکھا ہے کہ تحریف شدہ قرآن پاک کے نسخے شائع کر کے پاکستان بھیجے جس کی علماء کرام نے نشان

اور بڑی کوششوں کے بعد یہ نسخے ضبط کروائے گئے تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائیں 12 دسمبر 1987ء کا قومی اخبار روزنامہ جنگ راولپنڈی۔ ہمارا کرم فرما پڑوسی ملک ہمیں تحفہ میں یاد ہشت گردی اور مذہبی فساد کی ریل پیل عنایت فرماتا ہے اور یا پھر قرآن پاک کو محرف شدہ بنا کر اس کے تبدیل شدہ نسخے عنایت کرتا ہے یا پھر وہ کتابیں جو قرآن کو بدلا ہوا بتاتی اور ظاہر کرتی ہیں کاش کوئی تو ان کرم فرماؤں کی مذہبی دشمنی سے آگاہ ہوتا اور اس کا انسداد کرتا تا کہ ہمارا یہ وطن امن کا گہوارہ بن سکتا۔

(ج) 26 اکتوبر 1986ء روزنامہ جنگ لاہور کی خبر ملاحظہ فرمائیں۔

ایران کے شائع کردہ قرآن پر حکومت پاکستان نے پابندی لگا دی:

حکومت نے ایک ایرانی ادارے سازمان چپ واشتہارات جاواں ایران کے شائع کردہ قرآن کے نسخوں کی ملک میں درآمد اور تقسیم پر پابندی لگا دی ہے اور انہیں ضبط کرنے کا حکم دیا ہے، یہ کارروائی وفاقی وزارت مذہبی امور نے جامع مسجد خضرا کے امام اور ادارہ فکر اسلامی کے ڈاکٹر حنیب الرحمن اور بعض دوسرے مسلمانوں کی شکایت پر کی ہے ان کے بیان کے مطابق قرآن پاک کے ان نسخوں کے متن میں مبینہ طور پر ردو بدل کیا گیا ہے، وزارت نے چھان بین کے بعد اس امر کی توثیق کر دی ہے کہ قرآن پاک کے مذکورہ نسخوں کے متن میں تحریف ہوئی ہے جو اشاعت قرآن پاک کے ایکٹ مجریہ 1983 کی خلاف ورزی ہے۔

مذکورہ حقائق سے جہاں ہمارے شیعہ کرم فرماؤں کا دعویٰ ایمان بالقرآن غلط ثابت ہو رہا ہے وہاں مہربانوں کی بے بسی کا نمونہ بھی نظر آ رہا ہے ہاتھ پاؤں تو بہت مارے مگر بنا کچھ نہیں اب جو قرآن پاک شیعہ مہربانوں کے گھروں میں ہے یہ کوئی خوشی سے تو انہوں نے نہیں رکھا ہوا جو ان کے حب قرآن یا ایمان بالقرآن کی دلیل بن سکے یہ تو بہت کوشش کر چکے ہیں کہ کسی طرح مسلمانوں کے مقابلے میں کوئی ایک آدھ سپارہ ہی سہی مگر بنا کر کچھ تھوڑا بہت تو اپنا مدعی ابھی ثابت کر لیں اب اگر ان سے نہیں بن سکا اور قرآن کے آگے بس نہیں چلا تو اس میں ان کا کیا قصور وہ تو امام غائب کو بھی بلا بلا کر تھک گئے وہاں سے بھی کچھ نہیں بنا تو مجبور اس پر ہی اکتفاء کرنا پڑ رہا ہے اب اس مجبوری کو عدم تحریف قرآن کی دلیل کیسے بنایا جائے گا جب کہ ہمارے ان کرم فرماؤں کا اس موجودہ اہل سنت کے قرآن رکھنے اور پڑھنے سے بھی مقصود صحابہ کرامؓ پر تبرا اور ان کے اس جرم تحریف کو مزید پکا کرنا ہے۔

شیعہ موجودہ قرآن پڑھتے ہیں تاکہ صحابہ کا گناہ بڑھتا رہے چنانچہ دہلی کے شیعہ مجتہد مقبول حسین نے اردو زبان میں قرآن کا ترجمہ اور اس پر حاشیہ آرائی کی ہے اس ترجمہ کو شیعوں نے ہاتھوں ہاتھ لیا اور نام کی طرح شیعہ قوم میں یہ ترجمہ خوب مقبول ہوا جس کا اندازہ ان تصدیقات سے ہوتا ہے جو اس ترجمہ کے ابتدائیہ میں عصر حاضر کے بڑے بڑے شیعہ مجتہدوں نے رقم کی ہیں ان مصدقین کی تعداد ایک درجن سے زائد ہے اسی شیعہ کے مقبول و مصدق ترجمہ میں صفحہ نمبر ۴۷۹ پر مقبول حسین دہلوی مترجم نے یہی سوال خود اٹھایا ہے کہ جب یہ قرآن بدل گیا ہے تو پھر اسے اصلی ترتیب کے مطابق کیوں نہیں کر دیتے۔ پھر خود اس کا جواب دیا دہلوی کے قلم سے وہ جواب ملاحظہ فرمائیں۔ لکھتا ہے۔ ہم اپنے امام کے حکم سے مجبور

ہیں کہ جو تغیر یہ لوگ کر دیں تم اس کو اسی حال پر رہنے دو اور تغیر کرنے والوں کا عذاب کم نہ کرو۔ قرآن کو اس کی اصلی حالت پر لانا جناب صاحب العصر کا حق ہے اور ان ہی کے وقت میں وہ حسب تزیل خدا تعالیٰ پڑھا جائے گا۔ (ترجمہ مقبول ص ۴۷۹)

(د)۔ امام مہدی کے ظہور سے قبل اس قرآن کو اصلی حالت پر پڑھنا شیعوں کیلئے ممنوع ہے چنانچہ شیعہ رئیس الحدیث سید نعمۃ اللہ الجزائری لکھتا ہے:

قد روی فی الاخبار انہم امروا شیعتہم بقراءة هذا الموجود من القرآن فی الصلوٰۃ و غیرہا و العما
باحکامہ حتی یظہر مولانا صاحب الزمان الخ۔ (انوار النعمانیہ ج ۲ ص ۳۶۳)

تحقیق اخبار میں روایات ہیں کہ آئمہ نے اپنے شیعوں کو اسی موجودہ قرآن کو پڑھنے کا حکم دیا ہے نماز وغیرہ میں اور اسی کے احکامات پر عمل کرنے کا حکم دیا ہے یہاں تک کہ ہمارے مولانا صاحب الزمان (امام مہدی) کا ظہور ہو جائے۔ اور وہ قرآن جس کو امیر المؤمنین نے لکھا تھا وہ نکال لایا جائے گا اس وقت وہ (اصلی حالت میں) پڑھا جائے گا اور اس کے احکامات پر عمل کیا جائے گا۔

(ر)۔ ایک شخص نے امام جعفر صادق کے سامنے اصل طریقے سے قرآن پاک کی ایک آیت پڑھی تو امام صاحب نے فرمایا:

کف عن هذه القراءة و اقرء کما یقرء الناس حتی یقوم القائم۔ (انوار النعمانیہ ص 364 ج 2)

اس طرح قراءت کرنے سے رک جاؤ اور جس طرح لوگ پڑھتے ہیں اس طرح پڑھو یہاں تک کہ امام مہدی کا ظہور ہو جائے یعنی جب امام قائم کا قیام ہو جائے گا تو اس وقت کتاب اللہ کو اصلی حالت میں پڑھا جائے گا۔

(اصول کافی ج ۲ ص ۶۳۳، انوار نعمانیہ ص ۳۶۳، فصل الخطاب کرمانی ص ۱۸، الکتاب السین ج ۲ ص ۵۱۰)

ارباب دانش غور فرمائیں ہمارے کرم فرماؤں کو کبھی بھول کر یاد کھانے کیلئے قرآن پاک پڑھنا بھی پڑ جائے تو انکی نیت اس وقت بھی صحابہ کرام پر تبرے کی ہوتی ہے کہ ان پر عذاب زیادہ ہو جائے۔ (ترجمہ مقبول)

ان واضح حقائق کے بعد بھی کوئی کہے کہ ان شیعوں کا اس قرآن پر ایمان ہے کیوں کہ انکے گھروں میں یہی قرآن ہے اور وہ اسی کو پڑھتے ہیں تو اس کی مرضی کوئی عقل مند ان حقائق کو جان لینے کے بعد تو ہرگز ایسا خیال نہیں رکھ سکتا۔

شیعت کا قرآن گھروں میں رکھنا اور پڑھنا ایک تیر سے دو شکار کے مترادف ہے۔ ایک تو وہ اس سے سادہ لوح لوام کو دھوکہ دیتے ہیں کہ دیکھو ہم بھی یہی قرآن مانتے ہیں۔ دوسرا صحابہ کرام کی مقدس جماعت پر تبرا کرنا کہ انہوں نے قرآن پاک میں تحریف کر دی اب جتنا تحریف والا قرآن ہم پڑھیں گے اتنا اس کا گناہ ان تحریف کرنے والوں کو ہوگا اس طرح انکا عذاب بڑھ جائے گا۔ (اعوذ باللہ من هذه الهفوات)

عدم تحریف قرآن کا عقیدہ اور شیعہ کا دوغلا پن

جیسے ہم عرض کر چکے ہیں کہ اگر شیعہ صدق دل سے قرآن پاک پر ایمان لے آئیں تو یقیناً جانے ہمیں انتہا درجے کی

خوش ہوگی اس سے ملک میں امن و سلامتی کی خوشگوار فضا قائم ہوگی۔ خود ہمارے مہربانوں کو بھی آخرت کی ناقابل برداشت سزا سے نجات نصیب ہو جائے گی اور ہمارا مقصود بھی یہی ہے کہ راہ ناریر چل کر اپنا سب کچھ تباہ کرنے کی بجائے دنیا قرآن پاک سے وابستہ ہو جائے جس کے سایے میں دنیا و آخرت کے تمام فوائد پائے جاتے ہیں۔ مگر صد افسوس خیر خواہی اور ہمارے جذبہ خلوص کے بدلے میں ہمارے کرم فرما سوا گالیاں دینے کے کچھ بھی نہیں کر پاتے۔ اب ذرا غور فرمائیں دور حاضر میں شیعہ کی تحریک زور سے چل رہی ہے کہ ہم اس قرآن کو مانتے ہیں اس کے سوا ہمارا اور کوئی قرآن نہیں اور یہ کہ انکار قرآن کا ہم پر جھوٹا الزام ہے یہ سب فتویٰ فروش ملاؤں کا کیا دھرا ہے وغیرہ وغیرہ مگر شیعہ مجتہد مشتاق حسین نے ”میں شیعہ کیوں: وا“ و دیگر کتب میں قرآن مجید کے متعلق 100 سے زائد سوالات کئے ہیں کہ یہ قرآن اصلی ہے تو فلاں آیت کیوں بدلی اور فلاں سورۃ یوں کیوں ہے وغیرہ جس سے ان کے دل کی بات کا اندازہ لگایا جا سکتا ہے۔ درج ذیل ۲ سوالوں کو ملاحظہ فرمائیں:

سوال: 1- اگر مذہب سیہ مدعی ہے کہ قرآن مجید اصلی ہے تو حدیث متواتر سے ثابت کرے کہ قرآن اصلی ہے حالانکہ بلاشبک قرآن مجید اصلی ہے۔

2- اتقان میں ہے کہ سب سے پہلے حضرت ابو بکر نے قرآن جمع کیا ثابت ہوا کہ حضور اکرم ﷺ نے جمع نہ فرمایا تھا۔ محترم حضرات عبدالکریم مشتاق نے سو سے زائد سوالات قرآن کے بارے میں کیے۔ ان نمونہ کے دو سوالات سے معلوم کیا جا سکتا ہے کہ ان کا قرآن پر کتنا ایمان ہے۔ مگر باوجود اس کے پھر بھی یہی دعویٰ کہ ہم اسی قرآن پر ایمان رکھتے ہیں اور انکار قرآن کا ہم پر الزام بے جا ہے۔ ارباب انصاف ان سوالات کا جائزہ لے کر خود ہی انصاف سے کام لیں کہ واقعی وہ اپنے دعویٰ میں سچے ہیں یا پھر ملت اسلامیہ کو دھوکہ میں مبتلا کر کے کوئی نیا کھیل کھیلنا چاہتے ہیں۔

ائمہ کرام اور قرآن

ہمارے کرم فرماؤں نے اپنی دستاویز میں کہا ہے کہ ہمارے آئمہ سے منقول ہے کہ یہ قرآن اصلی ہے۔ ہم عرض گزار ہیں کہ اہلسنت، پاک و طاہر نفوس قدسیہ اہل سنت و الجماعت تھے۔ ان کے عقائد و نظریات، اعمال و طریق عبادت سبھی کچھ اہلسنت و الجماعت کے پاس بطور وراثت علمی کے نہ صرف علم میں بلکہ عمل میں موجود ہے۔ ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا خاندان ہمارے ایمان کی سوغات ہیں لہذا اہل بیت رسول ﷺ نے جیسے باقی عبادت کے طریقے ہم اہلسنت و الجماعت کو عنایت فرمائے یہ پاکیزہ اور مقدس اپنے نانا کا قرآن بھی جان پر کھیل کر بحفاظت ہم تک پہنچایا۔ کربلا کی خاک کو آج تک قاری قرآن کی تلاوت یاد ہے۔ وہ سرزمین نواسہ رسول کی تلاوت کی آج بھی گواہ ہے ہم اہلسنت و الجماعت نے قرآن کے قاری حضرت حسین ابن علیؑ کی قربانی اور بئزہ جہاد کو میدانوں میں زندہ رکھا تو دولت قرآن کو سینوں میں جگہ دی۔ ہمارے مکاتب و مدارس حضرت حسینؑ کی تلاوت قرآن کے آج بھی امین ہیں۔ نہ صرف یہ بلکہ ہر شہر و ابن زیاد کے مقابل تلاوت کرتے قاریوں کی شہادت آج بھی کربلا کا نمونہ پیش کرتی ہے۔

وطن عزیز کے دار الخلافہ میں ہزاروں معصوم فرزند ان ملت کی قربانی پھران کی کرامات اور قبولیت کیا شہید کر بلا کے وارثوں کی درست نشاندہی نہیں کرتی؟ سینہ زوری سے آل رسول خاندان رسالت مآب ﷺ کو اپنے کھاتے میں ڈالنے کی غاصبانہ حرکتیں بھلا دشمنان قرآن کو مقبولیت سے نواز سکیں گی؟ ہرگز نہیں ممکن ہے چند لوگ دھوکہ میں ڈوب جائیں جو ہمارے کرم فرماؤں کا مطلوب ہے مگر یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ قرآن پاک سے عداوت رکھنے والے اہلبیت رسول کے محبت بن سکیں۔ وہ آئمہ ہدیٰ، علم و عرفان کے چراغ، معرفت و تقویٰ کے معدن، مجسمہ اخلاق، زہد و یقین کے منبع، آل رسول، اہلبیت پاک، خاندان محبوب خدا کے چشم و چراغ اسی قرآن کے قاری، عالم، عامل، حافظ و محافظ تھے۔ جو اس وقت امت اسلامیہ کے پاس موجود ہے۔ بلا شک و شبہ ان کے لب جس قرآن پاک کی تلاوت سے تر رہتے تھے وہی قرآن پاک ہماری مسجد کے منبر و محراب پر جلوہ افروز تقریباً ہر امام کے سینے میں محفوظ ہوتا ہے بلکہ وطن عزیز میں گزشتہ چار سالوں میں کم سن حافظوں کی تعداد بلا مبالغہ 2 لاکھ سے متجاوز ہے یوں کہا جا سکتا ہے کہ وطن عزیز میں 10 لاکھ سے زائد حافظ قرآن اہل سنت و الجماعت کے موجود ہیں پر ان میں ایک بھی ایسا نہیں جو شیعہ ہو۔ یہ قرآن پاک جو حیدر کرار کے سینہ میں قیام پذیر ہوا وہی حضرت حسنؑ و حسینؑ کے سینہ سے ہوتا ہوا انکے روحانی فرزند (اہل سنت) کے سینوں میں قیام پذیر ہوا۔ لہذا قرآن سے شیعہ کو سر و کار اور نہ قاری قرآن اہلبیت سے۔ یہ دونوں نعمتیں اللہ پاک نے ہم اہل سنت و الجماعت کو عطا فرمائی ہیں۔ جیسا کہ اصحاب رسول کی مقدس جماعت سے تعلق و محبت ہمیں نصیب ہوئی ہے۔

باقی رہا شیعہ قوم کا عقیدہ سو ہم عرض کر چکے ہیں کہ وہ دھوکہ دینے کیلئے تو کہتے ہیں ہم قرآن پر ایمان رکھتے ہیں مگر نہ الحقیقت وہ قرآن کے منکر ہیں اگرچہ شیخ صدوق ہو یا کوئی دوسرا مجتہد۔

اہل سنت کی تائیدات اور اس کی حقیقت

مرتبین نے اہل سنت و الجماعت کی طرف منسوب چند حضرات کی اس بات پر تائیدات نقل کی ہیں کہ شیعہ تحریف کے قائل نہیں ان میں۔

1- شیخ محمد غزالی شافعی مصری کا قول ہے کہ کسی نے کہا کہ شیعوں کا ایک اور قرآن ہے، میں نے کہا کہاں ہے۔ (شیعہ دستاویز) جواباً عرض ہے کہ محمد غزالی مصری صاحب کا یہ سوال کہ وہ قرآن جو شیعوں کا ہے وہ کہاں ہے؟ یہ ایسا ہی سوال ہے کہ جیسا طہ حسین مصری بانی مذہب شیعہ ابن سباء کے وجود کا انکار کرتے ہوئے یہ کہتا کہ وہ ابن سباء کہاں ہے؟ مصری صاحبان کی اس طرح کی باتیں نئی نہیں پرانی ہیں۔ جیسے ابن سباء کے وجود سے انکار محض ہٹ دہری ہے ایسے ہی عقیدہ انکار قرآن سے شیعوں کی جان چھڑانے کے لیے کوشش کرنا مصری صاحبان کی بے ضرورت و کالت ہے۔ بہر حال موصوف مصری صاحب کا یہ سوالیہ انداز بتا رہا ہے کہ یہ صاحب شیعہ مذہب سے واقف نہیں۔ موصوف کی عدم تحقیق پر اتنی بات ہی کافی ہے کہ وہ شیعوں کا قرآن غار کے علاوہ کوئی دوسرا سمجھے۔ حالانکہ ان کے نزدیک اصل قرآن غار میں امام زمانہ کے پاس ہے۔ ان موصوف مولانا صاحب کو تذکرۃ الآئمہ باقر مجلسی کی دیکھ لینی چاہیے تھی اور بالفرض یہ کتاب نایاب ہو تو کم از کم اصول کافی

جو مذہب شیعہ کی بنیادی کتاب ہے وہی دیکھ لیتے مگر معلوم ہوتا ہے کہ موصوف اس میدان کے بالکل بچے ہیں۔ اب ایک شخص کسی مذہب کی اہمیت سے بھی واقف نہ ہو تو ایسے شخص کی تائید سے ان مذہب والوں کو کچھ نفع نہ ہوگا کہ وہ عدم واقفیت کا شکار ہے اور ہمارے ہم فرما رہے ہیں ہی شخص کی تلاش میں ہمیشہ رہتے ہیں تاکہ اپنا مطلب نکال سکیں۔

2- مولانا رحمت اللہ ہندی عثمانی۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے تحفہ میں اور حضرت مولانا منظور احمد نعمانی نے متفقہ فیصلہ میں فرمایا ہے کہ بعض بزرگان دین شیعہ نظریات سے پوری آگاہی نہ ہونے کی وجہ سے ان کو مسلمان جانتے ہیں اور ان کے بارے میں فتویٰ کفر دینے سے ہی احتراز کرتے رہے۔ لہذا موصوف اور حضرت علامہ شمس الحق افغانی، مولانا عبدالحق دہلوی، مولانا نجم الغنی، اور شبلی نعمانی کا یہی حال ہے۔ یا تو یہ حضرات ہندوؤں اور عیسائیوں سے گفتگو کے دوران قرآن پاک کے دفاع میں ایسا فرماتے رہے جیسا کہ مولانا عبدالحق دہلوی کا حال ہے کہ انکی یہ تحریر رام چند اور عبدالحق وغیرہ پادری کے جواب میں تھی جو دفاع پر مجبور تھے یا جیسے شبلی کا حال ہے جو کئی طرح کے حالات و تغیرات کا شکار ہوئے یا پھر شیعہ نظریات سے پوری آگاہی نہ ہونے کی بنا پر محض انکی باتوں پر اور انکے آئمہ کے تقیہ پر مبنی اقوال پر اعتماد کرتے ہوئے لکھا ہے جو حجت نہیں، باقی رہے محمد المدنی مصری ازہر یونیورسٹی کے صاحب اور جیراچپوری علامہ محمد علی اور غلام احمد پرویز جیسے لوگ جو آزاد خیال منکر حدیث اور دھرمیت پسند لوگ تھے، تو جاننا چاہیے کہ یہ منکر حدیث لوگ اہل سنت نہیں ہیں بلکہ آپ ہی کے بھائی بندوں میں سے ہیں۔ انکے اقوال کو کوئی مسلمان کیسے حجت مانے کہ ہمارے محبوب رسول ﷺ کی مبارک احادیث کا انکار کرتے ہیں۔

وطن عزیز کے پاسبانوں کو دعوت انصاف

ہم اپنے محترم قارئین سے التجا گزار ہیں کہ شیعہ جو خاص پالیسی کے تحت اپنے عقیدے تحریف قرآن کا صاف صاف انکار کر رہے ہیں ان کے اس انکار میں کہاں تک سچائی ہے۔ آپ ذرا غور فرمائیں کہیں یہ آپ کو اور پوری ملت کو دھوکہ دیکر ملت کا کوئی بڑا نقصان اور تباہ کن منصوبہ تو نہیں تیار کر رہے، ماضی کے احوال سامنے رکھ کر خوب غور فرمائیے ہم چاہتے ہیں اور صدق دل سے چاہتے ہیں کہ شیعہ قرآن پر ایمان لے آئیں مگر وہ دھوکہ بازی کی ہی ڈگر پر چلتے رہیں تو پھر ہماری ذمہ داری ہے کہ ہم پاسبان وطن کو قبل از وقت آگاہ کریں کہ کہیں ماضی کی طرح یہ امت پھر کسی طوسی کی نذر ہو کر ہلاک کے رحم و کرم پر نہ چھوڑ دی جائے۔ چنانچہ عقیدہ تحریف پر کرم فرماؤں کے خیالات درج ذیل ہیں۔

1- قرآن جمع کرنے والے غاصب تھے، خلافت اور مال وراثت نصب کر لیا تھا آج تک ان کا یہی عقیدہ ہے۔

2- قرآن جمع کرنے والے کافر، خائن تھے اب تک شیعہ کا متفقہ یہی عقیدہ ہے۔

3- اصل قرآن حضرت علیؑ نے جمع کیا اور وہ اولادِ علیؑ میں محفوظ حتیٰ کہ اب غار میں موجود ہے۔

4- تحریف قرآن کی روایات 2 ہزار سے زیادہ ہیں۔

5- یہ روایات صحیح ترین کتب اصول کافی، روضہ الکافی تفسیر قمی وغیرہ میں ہیں۔

اصول کافی کی روایات کی تصدیق و تقریظ امام زماں امام مہدی نے کی ہے معصوم کی تصدیق کی تردید کرنا کسی شیعہ کی جرأت نہیں۔

- 6- یہ روایات متواتر ہیں بلکہ بقول مجلسی عقیدہ امامت کی طرح متواتر ہیں۔
- 7- امام جعفر صادق سمیت آئمہ معصومین سے یہ روایات منقول ہیں۔
- 8- جمہور محدثین و مجتہدین کا عقیدہ انہیں روایات تحریف کے مطابق ہے۔
- 9- اپنے طور پر شیعہ ہمیشہ اپنا قرآن بنانے کی کوشش کرتے رہے جیسا کہ تذکرہ آئمہ میں ہے۔
- 10- وطن عزیز میں محرف شدہ قرآن پھیلانے کی کوشش کی گئی۔
- 11- قرآن کو ماننے کا دعویٰ کرنے کے باوجود قرآن پاک کے جمع کرنے پر سو سو سوالات پیش کرتے ہیں۔

اب ایسی صورت میں کیا شیعہ کا قرآن پر ایمان ہو سکتا ہے؟ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ جن کی برکتوں سے قرآن پاک پورے عالم میں پھیلا ان کو غاصب، خائن اور کافر تک کہتے ہیں فرض کریں مان لیا جائے ہزاروں روایات غلط ہیں اور شیعہ کا ان اپنی روایات پر بالکل اعتماد نہیں وہ یہی قرآن صحیح اور درست مانتے ہیں تو آپ خود ہی غور فرمائیں۔ کیا ایسا ممکن ہے کہ ایسی کتاب جس کو جمع کرنے والے غاصب، خائن، کافر، منافق اور ظالم لوگ ہوں انہیں کے ہاتھوں پورے عالم میں قرآن پھیلا ہو جبکہ (بزعم روافض) معصوم امام کا جمع کیا ہوا قرآن ارباب اختیار قبول نہ کریں جس پر ناراض ہو کر امام وقت اسے ایسا چھپائے کہ ہوا بھی نہ لگنے دے اور نسل در نسل چلتا چلاتا بارہویں امام کے حضور پہنچ کر سرمن رائے غار میں جا بیٹھا کرے۔ اس ساری صورت حال کو پیش نظر رکھ کر کیا اعتماد کیا جاسکتا ہے کہ امام حضرت علیؓ کا جمع کیا ہوا قرآن درست نہ تھا اور وہ خلفاء ثلاثہ کا جمع کیا ہوا قرآن بالکل درست تھا؟

روافض کے ہاں یہ دونوں مقدمے مسلمات میں سے ہیں کہ

- 1- ایک قرآن حضرت علیؓ نے جمع کیا تھا اور حضرت علیؓ معصوم امام اور وصی رسول ہیں۔
- 2- خلفائے ثلاثہ نے بھی قرآن جمع کروایا تھا اور خلافت، فدک وغیرہ غصب کر کے یہ حضرات آل رسول ﷺ کے حق سے منحرف ہو گئے تھے۔

تو ایک عامی شخص اور معمولی سمجھ والا آدمی بھی با آسانی ان مقدمات کی روشنی میں بات کی حقیقت سمجھ سکتا ہے کہ خائن کے مقابلہ میں عادل، عارف و عالم کی بات کو قبول کیا جاتا ہے۔ کیا روافض اپنے مسلمہ اصولوں کو توڑ کر اسی قرآن پر ایمان لائیں گے جو کہ حضرات خلفائے ثلاثہ نے جمع کیا تھا؟

ان معروضات کی روشنی میں یہ روافض تقیہ کی چادر میں اپنا آپ نہیں چھپا سکتے اور یہ کہ ان کے لیے دوغلی پالیسی کا بچانا مشکل ہو گیا ہے۔

اہل سنت

شروع سے ہمارے کرم فرماؤں کا یہ دوطیرہ رہا ہے کہ جب اپنی کتب میں تحریف قرآن کی روایات کا کچھ جواب نہیں بن پڑتا تو ناچار یہ کہنے لگتے ہیں کہ ایسی روایات تو اہل سنت کی کتابوں میں بھی موجود ہیں چنانچہ تحقیقی دستاویز کے صفحہ 56 پر ”ایک نظر ادھر بھی“ کے عنوان سے کچھ ایسا دھوکہ دینے کی کوشش کی گئی ہے کہ خود اہل سنت کی کتابوں میں تحریف قرآن کی روایات موجود ہیں اور پھر ابن عباس کی روایت بخاری سے ابن علقمہ کی بخاری سے حضرت عائشہؓ کی ابن ماجہ سے ابن عمر کی الاتقان فی علوم القرآن سے ابی بن کعب کی روح المعانی سے عروہ بن زبیر کی اتقان سے حضرت عائشہؓ کی تاویل مشکل القرآن سے ابن مسعودؓ کی درمنثور وغیرہ سے روایت پیش کر کے یہ تاثر دیا کہ ایسی روایات اہل سنت کی کتابوں میں موجود ہیں۔

اہلسنت والجماعت کا عقیدہ قرآن پاک کی تحریف اور اس موضوع پر تفصیلی بحث اللہ نے چاہا تو عقیدہ تحریف قرآن باب نمبر 2 کے ضمن میں آئے گی سردست اتنا عرض ہے کہ شیعہ لوگوں کا یہ کہنا کہ تحریف کی روایات اہل سنت کی کتابوں میں ہیں یہ محض افتراء اور فراڈ ہے۔ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ قرآن پاک کے بارے میں نصف النہار کی طرح واضح ہے کہ قرآن پاک نقل تو اتر کے ساتھ ہم تک پہنچا ہے جس میں کمی یا زیادتی کا قائل، دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ ہماری روایات میں کہیں بھی تحریف کا لفظ ہے اور نہ تحریف کا کوئی معنی نہ ایسی روایات خبر متواتر ہیں نہ صحیح۔“

شیعہ الزام اور اس کی حقیقت

ایسی روایت جو نسخ آیات پر مشتمل ہیں یا قرات شاذ ہو یا اختلاف قرآءہ کی روایات ”ان کا سہارا لے کر یار لوگ عامۃ الناس کو دھوکہ میں مبتلا کرتے ہیں کہ اہل سنت والجماعت بھی تحریف کے قائل ہیں اور یہ کہ اہل سنت کی کتابوں میں ایسی روایات موجود ہیں جو عقیدہ تحریف پر صاف دلالت کرتی ہیں۔ حالانکہ نسخ خواہ تلاوت ہو یا حکماً یہ اللہ عزوجل کا فعل ہے اور اس پر قرآن پاک ناطق ہے۔“

مانسوخ من آیة او نساها نوات بغير منها او مثلها الخ۔ (البقرہ)

”ہم کوئی آیت منسوخ نہیں کرتے اور نہ بھلاتے ہیں مگر یہ کہ اس کی جگہ اس سے بہتر یا اس جیسی آیت نازل کر

دیتے ہیں۔“

اب اگر منسوخ اتلاوۃ آیات کی نشاندہی کسی روایت میں پائی جاتی ہے تو کوئی جاہل علم دشمن ہی اس کا نام تحریف رکھے گا کیوں کہ منسوخ کرنا اللہ تعالیٰ کا اپنا فعل ہے جو آپ ﷺ کی حیات مبارکہ میں ہوتا رہا ہے۔ جب کوئی آیت منسوخ ہو گئی تو وہ قرآن نہ رہی لہذا اس طرح کی روایت جس میں منسوخ آیت کا ذکر ہو وہ قرآن ہی نہیں کہ منسوخ ہو چکی ایسی روایات کے سہارے اہل سنت کو الزام دینا ایسے ہی لوگوں کا دوطیرہ ہو سکتا ہے جن کے دل خوف خدا سے بالکل خالی اور فکر آخرت سے کوسوں دور ہوں۔ چنانچہ ہمارے کرم فرماؤں نے جو مثالیں ارشاد فرمائی ہیں وہ اس طرح کی ہیں۔ ذیل میں انہیں درج کیا

جاتا ہے:

اعتراض نمبر 1

1- بخاری کتاب التفسیر کی روایت و انذر عشیرتک الاقربین و عطفک منهم المخلصین۔
یہ خط کشیدہ الفاظ موجودہ قرآن میں نہیں ہیں۔ جواب نمبر 1۔ اس روایت میں کسی جگہ حرفہ بدلہ وغیرہ نہیں یعنی تحریف کے بارے میں ذرا اشارہ بھی اس روایت میں نہیں۔

2- اس عبارت کا حاشیہ اسی صفحہ پر موجود ہے جس پر صاف لکھا کھڑا ہے۔ قرہا ثم نسخت تلاوتھا۔ (حاشیہ ص ۱۴۳)
کہ اگلے خط کشیدہ الفاظ پڑھے لیکن بعد میں ان الفاظ کی تلاوت منسوخ ہو گئی۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہ الفاظ جواب قرآن میں نہیں وہ منسوخ ہو چکے ہیں اس کے باوجود یار لوگوں نے اسے تحریف قرار دے کر ہمیں الزام دیا۔ ہم نہیں جان سکتے کہ ہمارے کرم فرما اس روایت کے ذریعے کس پر اپنا غصہ نکالنا چاہتے ہیں کیونکہ یہ آیت منسوخ التلاوة ہے جیسا کہ صراحتاً لکھا ہوا موجود ہے اور نسخ اللہ ہے نہ کہ بخاری یا اہل سنت کا۔ ہمارے معزز قارئین اچھی طرح جان چکے ہوں گے کہ یہ تیر کس نشانے پر لگتا ہے۔

اعتراض نمبر 2

بخاری کے حوالے سے ابراہیم ابن علقمہ کی روایت جس میں سورہ والیل کے ا۔ و ما خلق اللہ من ولانثیٰ و الذکر ولانثیٰ ہے۔

جواب:

اس روایت کے ضمن میں حاشیہ موجود ہے جس میں اس آیت کو منسوخ التلاوة بتایا گیا ہے۔ چنانچہ مذکورہ صفحہ میں لکھا ہوا ہے کہ ابن مسعود اور حضرت ابووردہ کے علاوہ اس طرح یہ آیت کسی نے تلاوت نہیں کی بلکہ جب ان الفاظ کی تلاوت منسوخ ہوئی تو ان (دونوں حضرات) کو علم نہ ہوا۔ (حاشیہ ص ۷۳۲)

و ما خلق الذکر ولانثیٰ قرآۃ متواترہ ہے۔ (تیسرے الباری ص ۷۳۹)
ارباب علم غور فرمائیں جن آیات کا قرآۃ شاذہ ہونا ثابت ہو چکا اور اس کی جگہ نقل متواتر کے ساتھ آیت موجود ہے ہمارے کرم فرما اسے بھی تحریف قرار دینے پر سر ہیں حالانکہ اس میں نہ تحریف کا لفظ ہے نہ اس کا کوئی شک و شبہ بلکہ یہ قرآۃ شاذہ ہے جس کے بارے میں ہم عرض کر چکے ہیں کہ قرآن نقل متواترہ کو کہتے ہیں۔

اعتراض نمبر 3

حضرت عائشہ فرماتی ہیں آیت ”رجم“ اور ”رضاع کبیر“ بکری کھائی۔

جواب:

1- اول یہ روایت شاذ اور منفرداً منقول ہے ثانیاً بکری کے کھا جانے سے کوئی تحریف ثابت ہوتی ہے کیا قرآن کا صرف

ایک ہی نسخہ تھا کہ بکری کے کھانے سے کسی کے پاس نہیں رہا۔ قرآن تو سینوں میں ہے کیا سینہ بکری کھا سکتی ہے قرآن کی حفاظت کا سب سے بڑا ذریعہ حفظ ہے۔ کسی جگہ اگر صفحات کم یا ضائع ہو جائیں تو اس سے اس کا مکمل طور پر مٹ جانا کہاں لازم آتا ہے۔ پھر یہ کہ آیت رجم منسوخ التلاوت ہے اور رضاع کبیر حکماً اور تلاوتاً منسوخ ہے، نیز یہ روایت ہے بھی: "اے شذوذ پسند لوگ جو کہ من غُذِّهُ فِی النَّارِ کا مصداق ہیں پسند کرتے ہیں۔ پسند اپنی اپنی نصیب اپنا اپنا۔"

2- برده روایت جو ناقابل التفات ہو ہمارے کرم فرماؤں کی نظر اس پر ہوتی ہے ہم عقائد تو عقائد فروعات میں بھی روایت قبول کرنے میں پیمانہ برابر رکھتے ہیں ہمارے مہربانوں نے جو روایت پیش کی ہے یہ روایت قبول کرنے کے معیار پر پورا نہیں اترتی کیوں کہ اس کا راوی ابن اسحاق ہے جو اس روایت کو منفرداً نقل کر رہا ہے اور اباب جرح و تعدیل کا قول یہ ہے کہ ابن اسحاق کی متفرد روایت قبول کرنے کے لائق نہیں۔ چنانچہ ملاحظہ فرمائیں:

1- حافظ ابن حجر عسقلانی نے تہذیب التہذیب جلد 2 میں لکھا ہے کہ ایک شخص ایوب بن اسحاق بن سامری نے امام احمد سے محمد بن اسحاق کی اس حدیث کے متعلق سوال کیا جس میں وہ منفرد ہو تو امام احمد نے جواب میں ارشاد فرمایا نہیں قبول کی جائے گی۔ (تہذیب التہذیب ج 9 ص 43)

2- علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ابن اسحاق پر بڑی بحث کی ہے آخر میں فرماتے ہیں۔ "اس کی منفرد روایت منکر ہوتی ہے"۔ (حزان الاعتدال ج 3 ص 24)

3- علامہ بدر الدین یعنی شرح بخاری میں امام بیہقی سے نقل کرتے ہیں کہ جس روایت میں ابن اسحاق منفرد ہو ان کے قبول کرنے سے علماء اجتناب کرتے ہیں۔ (عمدة القاری شرح بخاری للعلینی ج 6 ص 178 باب الجمع فی القرئی والمدن) ان اقوال کے بعد یہ حقیقت روشن ہو جاتی ہے کہ محمد بن اسحاق جب کوئی ایسی روایت پیش کرے جس میں یہ منفرد ہو تو ایسی روایت قابل قبول نہ ہوگی چنانچہ اس مذکورہ روایت میں بھی یہ منفرد ہے اور ہے بھی یہ روایت عقیدہ سے متعلق لہذا یہ منکر ہے "دلیل بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔"

اختراض نمبر 4:

حضرت سید انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں قرآن میں لفظی تحریف بھی ہے۔

جواب:

1- فیض الباری وغیرہ حضرت سید صاحب کی اپنی تصنیف نہیں کہ یقین سے کہا جاسکے کہ یہ الفاظ حضرت نے خود لکھے ہوں بلکہ یہ حضرت کی المائی تقاریر کا مجموعہ ہے جن کو ان کی وفات کے بعد ان کے شاگردوں نے جمع کر کے کتابی صورت میں شائع کر دیا لہذا سننے اور نقل کرنے میں غلطی کا بہت امکان موجود ہے حضرت شاہ صاحب کے شاگرد رشید حضرت مولانا سید احمد رضا بجنوری نے انوار الباری شرح بخاری میں ان کتب کے ایسے بے شمار تسمیحات کی

نشاندہی فرمائی۔ دیکھیے رکعات تراویح ایک تاریخی جائزہ ص 36

2- اس مقام پر حضرت شاہ صاحب نے کتب سماویہ غیر القرآن کے بارے میں تین مذاہب بیان فرمائے ہیں۔

(1) ابن حزم وغیرہ حضرات کہتے ہیں کہ اُن کتابوں میں لفظی و معنوی تحریف ہوئی ہے۔ (سیر اعلام النبوا ج 1 ص 324)

(2) صرف معنوی تحریف ہوئی۔ (3) تھوڑی سی تحریف ہوئی ہے۔ (ابن تیمیہ) لہذا اس مقام پر

عبارت میں لفظ فیہ نہیں فیہا ہے اور فیہا میں حاضیر کا مرجع کتب سابقہ ہیں نہ کہ قرآن پاک۔ لہذا حضرت کا شمیری کی

طرف تحریف لفظی کی نسبت سراسر غلط ہے۔

3- حضرت مولانا انور کا شمیری نے حضرت مولانا عبدالشکور لکھنوی کے متفقہ فتویٰ پر دستخط کیے جس میں عقیدہ تحریف

قرآن کے قائل پر کفر کا فتویٰ عائد کیا گیا ہے۔ لہذا حضرت لکھنوی کے اس فتویٰ سے اتفاق اس بات کی صریح دلیل

ہے کہ حضرت شاہ صاحب کی طرف وہ نسبت صراحتاً بہتان ہے جو یار لوگوں نے تراشا ہے۔

اعتراض نمبر 5:

ابن عمرؓ کی روایت کہ کوئی مکمل قرآن حاصل کرنے کا دعویٰ نہ کرے۔ الخ

جواب:

1- اس پوری روایت میں کہیں تحریف یا تغیر کا لفظ نہیں ملتا۔

2- یہ روایت اتفاق میں ”ما نسخ تلاوة دون حکمہ“ کے تحت درج کی ہوئی ہے جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ

بہت ساری آیات کی تلاوت تو منسوخ ہو چکی ہے اگرچہ حکم منسوخ نہیں ہوا۔ کرم فرماؤں نے کمال بے شرمی سے

جان بوجھ کر دھوکہ دینے کیلئے اس روایت کو درج کیا حالانکہ تفسیر اتفاق میں صاف ظور پر اس کی وضاحت موجود تھی

کہ یہ روایت ایسی آیات کے بارے میں ہے جن کا حکم موجود ہے مگر خود ان آیات کی تلاوت منسوخ ہو چکی ہے۔ مگر

دیانت و شرافت کی تمام حدود کراس کرتے ہوئے کرم فرماؤں نے اس روایت سے سادہ لوحوں کو دھوکہ دیا ہے کہ یہ

بھی اس طرح کی روایت ہے جس طرح کی روایات اصول کافی وغیرہ میں تحریف کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔

کچھ تو انسان کو آخرت کا ڈر اور خدا خونی کرنی چاہیے اس طرح کے دھوکے دیکر وہ لوگوں کے ایمان برباد کر کے آخر کیا

کمانی کرنا چاہتے ہیں؟

3- حضرت ابن عمرؓ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ کسی کو یقینی طور پر منسوخ شدہ آیات کا علم نہیں اور یہ یقینی بات ہے

کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ آیات منسوخ فرمادی ہیں جیسا کہ سورۃ البقرہ میں صاف صاف موجود ہے لہذا اب کوئی یہ نہ

کہے میرے پاس منزل من اللہ تمام منسوخ و غیر منسوخ موجود ہیں۔ کیونکہ منسوخ شدہ آیات کے ساتھ اس کا علم بھی

اٹھالیا گیا ہے۔ لہذا کہنے والا یہ کہے کہ جو ان دو گتوں کے درمیان محفوظ ہو چکا ہے وہی میرے پاس محفوظ ہے۔ لفظ

ذہب بھی اسی نسخ کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ اب ہمارے کرم فرماؤں نے اس سے تحریف والا مطلب کشید کرنے

کی کوشش فرمائی حالانکہ تحریف لوگوں کا فعل ہے اللہ پاک کا نہیں۔ اور نسخ اللہ پاک کا فعل ہے لوگوں کا نہیں۔ جو فعل ہی اللہ تعالیٰ کا ہے اسے تحریف قرار دینے کی جرأت کرنا دل گردے کی بات ہے۔ یہ ہمت وہی شخص کر سکتا ہے جسے یہ یقین ہو کہ اس نے اللہ تعالیٰ عظیم و خیر کا کبھی سامنا نہیں کرنا ورنہ کوئی شخص جو اپنے مالک سے ملاقات کا یقین رکھتا ہو وہ یہ رویہ نہیں اپنا سکتا۔

4- ابی ابن کعب کی روایت جو روح المعانی میں ان الفاظ کے تحت درج ہے:

انهم (ای اهل السنة والجماعة) اجمعوا على عدم وقوع النقص فيما متواتر قرانا التي موجود بين الدفتين۔

یعنی اہل سنت والجماعت کا اس بات پر اجماع ہے کہ قرآن پاک کی متواتر قرات میں کمی وغیرہ نہیں ہوئی جو دو گتوں کے درمیان واقع ہے۔ البتہ جو قرات متواترہ نہیں ہے تو ان کی تلاوت منسوخ ہو گئی ہے۔ پھر اس کے تحت یہ منسوخ شدہ الفاظ منسول ہیں۔ (روح المعانی الومی ص 25 جلد 1)

اب ہم عرض کرتے ہیں کہ اس میں کہاں سے تحریف کا مطلب حاصل کیا گیا۔ کیا جو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو آگاہ فرمادیا اور نسخ کی وضاحت فرمادی تو یہ تحریف ہے اگر ایسا ہی ہے تو یہ کام کسی سنی کا نہیں بلکہ اس کا قائل اللہ ہے۔ یہی حال آخر کی روایات کا ہے جس میں مرتبین نے محض عوام الناس کو دھوکہ دینے کیلئے تحریف قرآن کو اہل اسلام کی طرف منسوب کیا ہے۔ حالانکہ تحریف قرآن پاک میں لوگوں کی طرف سے جان بوجھ کر کمی یا زیادتی کرنا ہے اور ان مذکورہ سورتوں میں جان بوجھ کر لوگوں کی طرف سے کمی زیادتی کا کوئی تصور نہیں پایا جا رہا۔ عام طور پر منسوخ شدہ الفاظ کا سہارا لیکر اہل سنت والجماعت کو الزام دیا جاتا ہے کہ تمہاری کتابوں میں بھی تحریف کی روایات موجود ہیں جبکہ یہ سراسر دھوکہ بازی ہے کیونکہ نسخ کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ما ننسخ من آية او ننسها نأت بخیر منها او مثلها۔ (البقرہ)

ہم جو آیت منسوخ کرتے ہیں یا اسے بھلا دیتے ہیں (اس کے بدلے) اس سے بہتر یا اس جیسی اور (آیت) اتار دیتے ہیں۔ اس قرآنی حکم سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ مشیت الہی سے کچھ حصہ قرآن پاک کا منسوخ کر کے بھلا دیا گیا ہے یہ منسوخ کر دینا یا بھلا دینا نہ تو انسانوں کے دخل سے ہوا اور نہ ہی حالمین قرآن یا جامعین قرآن کی کسی کوتاہی کے سبب ہوا بلکہ خود اللہ تعالیٰ کا اپنا حکیمانہ تصرف ہے کہ وہ خود صاحب کلام ہے اچھی طرح جانتا ہے کہ کس چیز کو باقی رکھنا ہے اور کس چیز کو کس وقت اٹھا لینا ہے۔ لہذا ان آیات منسوخہ کی بنا پر اہل سنت والجماعت پر اعتراض کرنا (کہ وہ بھی تحریف کے قائل ہیں اور ان کی کتابوں میں ایسی روایات موجود ہیں جو تحریف پر دلالت کرتی ہیں) حد درجہ کی فریب کاری اور دجل ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اللہ حکمتوں والے ہے: جو کچھ انسانوں کی ہدایت کیلئے ترتیب وار اتارا اور جس کی جتنی ضرورت یا جس وقت تک ضرورت تھی اسے اس وقت تک باقی رکھا اور جب آیت یا حکم کی جگہ کوئی دوسرے حکم کو بھیجنا منشاء خداوندی قرار پایا تو آیت کو منسوخ کر کے بھلا دیا گیا اور حسب حکمت اس کی جگہ جو چاہا وہ فرمایا۔ سورۃ اعلیٰ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

عقرب ہم آپ کو پڑھائیں گے آپ نہ بھولیں گے مگر جتنا اللہ بھلانا چاہے:
حرف الا واضح طور پر بتا رہا ہے کہ قرآن پاک خاتم المرسلین ﷺ کو یاد تھا صرف وہی کچھ بھلایا گیا جو کچھ اللہ تعالیٰ نے
چاہا اور اب وہ روایات جو ان قرآنی احکامات کی تشریح و وضاحت میں ہیں کہ فلاں آیت اول نازل ہوئی بعد میں اللہ تعالیٰ کی
طرف سے منسوخ ہو گئی۔ ایسی روایات کو کوئی تحریف قرار نہیں دے سکتا۔

عقیدہ قرآن پر فریقین کے عقائد کا موازنہ

1- الف: مسلمانوں کا عقیدہ قرآن کے بارے میں یہ ہے کہ قرآن پاک نبی اکرم ﷺ سے متواتر منقول ہے اور اہل
سنت والجماعت کی کتابوں میں تحریف کے لفظ سے کوئی متواتر یا صحیح تو کیا کوئی خبر واحد یا ضعیف روایت بھی نہیں
ہے۔ جس میں تحریف کا لفظ ہو۔

ب: جبکہ شیعہ کرم فرماؤں کے عقیدے میں قرآن پاک نبی اکرم ﷺ سے متواتر منقول نہیں اور اس کے مقابلے
میں قرآن پاک کو غلط بتانے والی روایات صحیح، صریح مشہور بلکہ متواتر ہیں (جیسا کہ گزر چکا ہے)
2- الف: اہل سنت والجماعت کے نزدیک قرآن پاک معصوم طریقہ سے منقول ہے اس کے صحیح ہونے پر اجماع ہے۔
اور اس معصوم طریق کے مقابلے میں اس قرآن کو تحریف شدہ بتانے والا کوئی معصوم قول یا طریقہ موجود نہیں ہے۔

ب: شیعہ کرم فرماؤں کا عقیدہ ہے کہ قرآن غیر معصوم بلکہ غیر مسلموں، کافروں، خائوں سے مجموع اور منقول
ہے اور اس قرآن کو صرف تحریف شدہ کہنے والی روایات ان کے نزدیک ان کے معصومین سے منقول ہیں۔
3- الف: اہل اسلام کی کسی کتاب میں ایسی کوئی روایت موجود نہیں جس میں صراحتاً تحریف کا لفظ ہو یا سنی علماء نے کسی
روایت سے تحریف مراد لی ہو۔

ب: جب کہ شیعہ کرم فرماؤں کی روایات میں بصراحت تحریف کے الفاظ موجود ہیں اور یہ روایات تحریف کے
باب میں لائی گئی ہیں اور خود شیعہ مجتہدین نے ان روایات سے تحریف ہی مراد لی ہے بلکہ باقاعدہ عقیدہ تحریف
قرآن پر مشتمل کتابیں تصنیف کی ہیں۔
4- الف: اہل سنت والجماعت عقیدہ تحریف قرآن کے قائل کو کافر سمجھتے ہیں۔

ب: جبکہ اس کے مقابلے میں شیعہ کرم فرما کبھی تقیہ یا عوام الناس کو فریب دینے کیلئے عقیدہ تحریف قرآن سے
انکار کر بھی دیں تو وہ تحریف قرآن کے قائلین کو کافر نہیں سمجھتے بلکہ یہ عقیدہ رکھنے والے اپنے بڑوں کو اپنا بزرگ مجتہد
اور پیشوا جانتے ہیں۔

فضائل صحابہ اور شیعیت

تحقیقی دستاویز کے صفحہ 58 پر دوسرا اعتراض نقل کر کے اپنی صفائی دیتے ہوئے اس کی ابتداء ان دلچراش الفاظ سے کی
ہے۔ صحابہ کرام کا احترام کوئی ایسا مسئلہ نہیں ہے کہ مسلمانوں کو خواہ مخواہ اس میں الجھایا جائے۔ شیعہ سنی کا بعض امور میں

اختلاف کا یہ مطلب نہیں کہ شیعہ صحابہ کے قائل نہیں۔ شیعہ کتب اصحاب رسول کے فضائل سے بھری پڑی ہیں۔ شیعہ کے نزدیک مسلم ہے کہ آنکھیں بند کر کے کسی کی اقتداء نہ کی جائے۔ شیعہ صحابیت کی کوٹھی کو پرکھنے کیلئے قرآن و سنت کو معیار قرار دیتے ہیں۔ صحابہ کے بارے میں شیعہ سنی کا موقف ایک ہے وغیرہ۔

تائید میں نواب وحید الزمان، سید اسعد حیدر، امام جعفر کا ایک قول نقل کر کے انکار صحابہ کو بے جا الزام قرار دیتے ہوئے لکھا ہے کہ شیعوں پر تہمت لگائی جاتی ہے کہ وہ صحابہ کو مرتد اور منافق سمجھتے ہیں۔ وضاحت کے بعد عظمت صحابہ کو ایک مفروضہ قرار دیا پھر ایک شبہ کا ازالہ کے ضمن میں اپنی ایک روایت پر جرح کر کے انکار و اقرار کی ملی جلی راہ اختیار کی ہے۔ نیز اہل سنت کی چند احادیث اور ایک مضحکہ خیز خاکہ نقل کیا ہے۔

محترم حضرات! اس اعتراض و جواب کو پڑھنے والا بخوبی اندازہ لگا سکتا ہے کہ شیعہ دوغلی پالیسی پر چلنے میں نہارت تامہ رکھتے ہیں۔ نہیں معلوم کیا جا سکتا کہ اس جواب میں وہ صحابہ پر تبرا کر رہا ہے یا اس اعتراض کو اپنے سر سے اتارنے کی کوشش کر رہا ہے۔ خود لکھتا ہے کہ صحابہ کے بارے میں شیعہ سنی میں بعض امور پر اختلاف کا یہ مطلب نہیں کہ شیعہ صحابہ کو نہیں مانتے (شیعہ دستاویز ص 58 طر نمبر 13-14) یعنی اختلاف ہے۔ چار لائینیں نہیں گزریں کہ قلم تقیہ پر آمادہ ہو جاتا ہے اور لکھ دیتا ہے کہ اہل تشیع اور اہل سنت دونوں کا صحابہ کرام کے بارے میں ایک ہی مسلک ہے۔ (ص 58 طر نمبر 18) صرف چھ سات لائنوں میں ہی دو متضاد اور مختلف نظریے ان متعصب قلم کاروں کے جہاں دھوکہ و فراڈ کو تشت از بام کئے دیتے ہیں وہاں اس مسئلہ پر شیعیت کی پریشانی، اضطراب اور جھنجھلاہٹ کا بھی پتہ دیتے ہیں۔ راست باز تو دل کی بات صاف صاف ہر جگہ کہہ سکتا ہے۔ البتہ دروغ گو کو کچھ دیر سوچنا پڑتا ہے کیونکہ اس نے موقع محل کے مطابق بیان دینا ہوتا ہے نہ کہ سچائی کی بنا پر یہی وجہ ہے کہ وہ کسی اصول پر قائم نہیں رہ سکتا۔ اور کبھی اپنے ہی بنائے جال میں خود آ پھنستا ہے۔ قارئین کرام اس مختصر سی عبارت میں راست گوئی اور دروغ گوئی کا اندازہ لگا سکتے ہیں کہ قلم کاروں نے کس قدر دھوکہ بازی سے کام لیا ہے اور ہر دینی مسئلہ میں محض قارئین کی آنکھوں پر پٹی باندھنے اور فریب زدہ بنانے میں اپنا رول ادا کیا۔ شیعہ قلم کار کا یہ کہنا کس قدر تعجب خیز ہے کہ شیعہ کتابیں اصحاب رسول ﷺ کے فضائل سے بھری پڑی ہیں۔ جاننے والے تو اس جملہ کی حقیقت کو بخوبی جانتے ہی ہیں جو حضرات اس میدان میں راہی نہ ہوں انہیں تاریخی دستاویز سنی موقف، امام خمینی اور شیعیت۔ شیعہ سنی اختلافات اور صراط مستقیم وغیرہ کتابوں کے ذریعے شیعہ کرم فرماؤں کی صحابہ کرام سے محبت یا دشمنی کا جائزہ لے لینا چاہیے نہیں تو اس تحقیقی دستاویز پر اشکال کا جواب نمبر 2 ہی ملاحظہ فرمایا جائے جو تقیہ صحابہ گو ماننے کا اعلان کرنا اور اس الزام کہ (شیعہ صحابہ کو نہیں مانتے) کا جواب دینا چاہتا ہے یہ جواب دینے والا بھی بغض اصحاب میں اس قدر بھرا ہوا ہے کہ رہا نہیں گیا۔ جواب 2 اور احادیث رسول ﷺ کے خود کشیدہ مطالب اور محاکمہ کی صورت میں بھی بدزبانی کا فرض بھانے سے باز نہیں آیا۔ ملاحظہ فرمائیں روانغص کی مرتب کردہ تحقیقی دستاویز صفحہ 58، 59، 60۔

کیا صحابہ کرام کا احترام کوئی اہم مسئلہ نہیں؟ تاریخ کا پس منظر:

خلاق عالم نے رحمت عالم ﷺ کے ذریعے نور ایمان کی ضیاء پاشیوں سے ایک جماعت کے قلوب کو منور کیا تو وہ رحمت عالم ﷺ کی اس قیمتی امانت کے نہ صرف امین بلکہ محافظ و داعی بن کر پورے عالم میں پھیل گئے۔ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ سے اس آفتاب علم و ایمان کی کرنیں جب کہ ارض کو منور کرنے لگیں تو شیطان کے آلہ کار بغض و حسد کے مریض جل بہن کر رہ گئے۔ جب ”احد و احزاب“ کے پھوکوں سے یہ چراغ نبوت نہ بجایا جاسکا تو اپنے صدیوں پر مشتمل سابقہ تجربات کی روشنی میں ایک خطرناک چال چلی اور داعیان اسلام کی صفوں میں آگھے مسجد نبوی و چبوترہ استحباب صفہ کے مقابلے میں ضرار نامی (امام باڑہ) کی بنیاد ڈالی جا ہی صحابہ کرامؓ میں باہمی لڑائی کیلئے پرانی خاندانی لڑائیوں کے تذکرے چھیڑ کر بھی ہوئی آگ کو دوبارہ جلانا چاہا۔ لیکن جن الاعز منہا الاذل کہہ کر تبرا بازی کی راہ کھولنے پر زور لگایا حتیٰ کہ حرم رسول تک کو مجروح کرنے کی ظالمانہ حرکت کر ڈالی اور انک کے واقعہ میں بعض ایمان والوں کو بھی پھسلا ڈالا مگر زمین پر موجود سایہ رحمت نے بروقت انسداد فرمایا یوں وحی نے صاف صاف ان صفوں میں گھسے اسلام دشمنوں سے حرم رسول، اصحاب نبی، اور تقدس مساجد کو بچا لیا اگرچہ سارا زور صرف کر کے بھی وہ دین حق کے داخلی معاملات کو اپنے اہلوا سے فاسد نہ کر سکے مگر کئی صد سالہ پالیسی کے تحت دھیمی چال چلتے ان بدخواہوں نے اپنا سفر جاری رکھا اور ٹھان لی کہ اس آسمانی مذہب کو داغدار کئے بغیر چین سے نہیں بیٹھنا۔ یوں وہ وحی کے انقطاع کا انتظار کرنے لگے تاکہ ہمارے رازوں سے پردہ چاک کرنے کا سلسلہ بند ہو تو ہاتھوں کی صفائی دکھائیں۔ بالآخر سہ اللہ نافذ ہوئی اور رحمت عالم لاکھ سے زائد نفوس قدسیہ کو اللہ کی عظیم الشان امانت تھا کر حجتہ الوداع میں ”فلیبلغ الشاهد الغائب“ چاہیے کہ حاضر غائب تک (یہ دین) پہنچا دے کا حکم دے کر رفیق اعلیٰ کے پاس جا قیام پذیر ہوئے۔ ارباب علم اچھی طرفن جانتے ہیں کہ معلم اعظم ﷺ نے جس جماعت کی تربیت فرمائی تھی وہ منتخب شدہ افراد معمولی درجے کے لوگ نہ تھے پھر ان کی تربیت میں کوئی پہلو بھی تشنہ تکمیل نہیں چھوڑا تھا۔ ان کی ظاہری و باطنی تطہیر و تزکیہ پر صاحب نبوت نے پوری محنت صرف فرمادی تھی یہی وجہ ہے کہ آفتاب نبوت کے غروب ہوتے ہی وہ دین کی حفاظت میں ایسے جت گمیتھے کہ کسی کو نہ کہ کسی کی ایک معمولی سی میں بھی خرابی ڈالنے اور انکار کرنے کی ہمت نہ ہو سکی حالانکہ منافقین کے کئی جتھے تین کونوں والے کالے سیاہ جھنڈوں تلے جمع ہو کر چراغ ایمان گل کرنے کیلئے مدینہ کی طرف چڑھ دوڑے تھے کچھ لوگ تو صاف قرآن پاک کی تعلیمات سے انکاری ہو گئے تھے اور کچھ ان میں وہ بھی تھے جو بدترتج اہل ایمان کے ہاتھوں اسلام کے ایک ایک رکن پر بٹہ لگانا چاہتے تھے۔ چنانچہ اہل الحصول اور مادیت پرستوں کی حمایت حاصل کرنے کا بہترین طریقہ اولاً انکار زکوٰۃ کی صورت میں اختیار کیا گیا۔ بالکل اسی طرح ضیاء دور میں تحریک جعفریہ کے اسلام آباد سیکرٹریٹ پر قبضہ اور انکار زکوٰۃ کے مطالبہ کی طرح ان کا بھی یہی کہنا تھا کہ سب کچھ کریں گے سوا زکوٰۃ کے جو ہم ادا نہیں کر سکتے لہذا ہمیں زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دیا جائے۔ شاید اس وقت بھی کوئی آج کے دور جیسا حاکم ہوتا تو یہ ہو جانا ممکن تھا مگر وہ دین کے پاسان تھے رحمت عالم ﷺ کے تربیت یافتہ اور امانت الہی کے حامل تھے اسلام کا دور صدیقی از اول تا آخر شاہد عدل

ہے کہ انقطاع وحی کے منتظروں کو شدید مایوسی کا سامنا کرنا پڑا اور وہ اسلام کا بال بھی بیگانہ کر سکے۔

دشمنان اسلام کا خطرناک حربہ

زمانہ نبوت کے بعد بھی جب اپنے حربوں کی ناکامی دیکھی اور دین اسلام کا کوئی ایک بھی ضابطہ توڑنے، مسخ کرنے یا بدلنے میں جب کامیاب نہ ہو سکے تو شیطان کے آلہ کاروں کے پالیسی ساز دماغ جمع ہوئے اور سر توڑ کوشش کے بعد بالآخر صدیوں پر محیط ایک منصوبہ تیار کر ڈالا اس پالیسی یا منصوبہ کے تمام پہلو پوری طرح احتیاط اور رازداری سے پایہ تکمیل تک پہنچانے کی کوشش کی گئی جس میں پوری مہارت کے ساتھ انسانی ضروریات اور اس کی کمزوریوں کو پیش نظر رکھا گیا۔

پالیسی سازوں نے اسلام جو ایک مقبول اور مرغوب و محبوب مذہب بن چکا تھا اور بندگان خدا اس کی برکات کا مشاہدہ کرنے کے بعد اسی اسلام کے سایہ امن میں پناہ لینا چاہتے تھے۔ لہذا عامۃ الناس کی اس محبوب ضرورت کو پورا کرنے کیلئے اسلام کے مقابلے میں ایک اور اسلام تیار کیا جس میں وہ تمام چیزیں تغیر کے ساتھ تھیں جو رحمت عالم ﷺ نے امت کو عنایت فرمائیں تھیں۔ حتیٰ کہ قرآن کے مقابلہ میں ایک اور قرآن بھی شوکر دیا مگر وہ ظاہر کرنے کی بجائے غار سرمن رائے میں چھپا کر رکھا گیا۔ پھر اس کو جاذب نظر بنانے کیلئے آل رسول ﷺ اور اہلبیت کی محبت کا رنگ دیا گیا اور اہل اسلام کو غلط بتانے کیلئے مرحلہ وار حربے استعمال کئے گئے۔

اسلام دشمن پالیسی کا سخت وار

سب سے خطرناک وار صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ذوات مقدسہ کو مجروح کرنے اور ان پر سے اعتماد اٹھانے کا ہے۔ اگر صاف حضور ﷺ سے دشمنی کا اعلان کیا جاتا تو ایک مجبور ترین مسلمان بھی ہرگز اس دعویٰ کو قبول نہ کرتا مگر محبت رسول و آل رسول کی آڑ میں جو زہریلا ترین کھیل کھیلا گیا اس سے عامۃ الناس تو عامۃ الناس رہے بعض اہل علم بھی اس اصل حقیقت سے واقفیت نہ حاصل کر پائے اور اسے محض ایک ترجیح عدم ترجیح والا مسئلہ بنا دیا حالانکہ اصل صورت یہ ہے کہ پالیسی سازوں نے دعویٰ اسلام کو خطرناک حد تک نقصان پہنچانے میں عدالتی طریقہ کار کو پیش نظر رکھا ہے اور اسی بنیاد پر انہوں نے مدعی کی بجائے اس دعویٰ کے گواہوں پر دل کھول کر نہ صرف جرح کی ہے بلکہ ان کو ناقابل اعتماد ثابت کرنے میں کروڑوں اوراق اپنے اعمال نامہ کی طرح سیاہ کر ڈالے ہیں۔ تحقیقی دستاویز کے لکھاریوں کا یہ جملہ کہ صحابہ کرام کا احترام کوئی ایسا مسئلہ نہیں ہے کہ مسلمانوں کو خواہ مخواہ اس میں الجھایا جائے۔ (تحقیقی دستاویز ص 58) یہ جملہ اس صدیوں پر محیط پالیسی کا تسلسل ہے جس کے ذریعے اسلام کی حقیقی عمارت گرانے اور دعویٰ اسلام کو معاذ اللہ غلط ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

عدالت کا نظام انصاف

عدالت کا نظام دعویٰ جو اب دعویٰ اور گواہوں یا مدعی علیہ کی قسم پر منحصر ہے۔ مدعی اپنا دعویٰ پیش کرتا ہے اور منکر اس دعویٰ کا انکار کرتا ہے۔ مدعی سے گواہوں کا مطالبہ کیا جاتا ہے جب گواہ حاضر ہوں اور گواہی پیش کریں تو مدعی علیہ ان گواہوں پر جرح کر کے انہیں ناقابل اعتبار، جھوٹا، ثابت کرنے پر اور اس شہادت کو توڑنے پر ایڑی چوٹی کا زور لگا دیتا ہے۔

اگر وہ شہادت توڑنے اور گواہوں کو ناقابل اعتبار ثابت کرنے میں کامیاب ہو جائے تو عدالت اس دعویٰ کو ناقابل ثبوت قرار دیتی ہے الغرض عدالت میں فیصلہ گواہوں کی گواہی پر کیا جاتا ہے۔ جس طرح کے گواہ ہوں گے اسی طرح کا اثر اس دعویٰ پر پڑے گا۔ عدالت میں جرح کرنے والا مدعی پر جرح کرنے کی کوشش نہیں کرتا کیونکہ اس سے اس کو کوئی خاص فائدہ حاصل نہیں ہوتا بلکہ مدعی کی بجائے سارا زور گواہی توڑنے پر صرف کیا جاتا ہے۔ اس گزارش کے بعد اب ہم عرض کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے اسلام کا جو دعویٰ پیش فرمایا صحابہ کرام اس کے گواہ ہیں۔ گواہوں کی سچائی دعویٰ کی سچائی ہے اور گواہوں کا غیر صادق ناقابل اعتبار ہونا ہی اسلام کو ناقابل اعتبار ثابت کرنا ہے۔ دشمنان اسلام نے مدعی اسلام کی بجائے گواہان اسلام کو اپنے نشانے پر رکھا اور ان کو راستے سے ہٹانے کی صدیوں سے کوشش جاری رکھی ہوئی ہے کیوں کہ انہی کی ذات اسلام کے سچا جھوٹا ثابت کرنے میں کارگر ثابت ہوگی۔ اب تک کا تمام زور اس بات پر لگایا جاتا رہا ہے کہ صحابہ کرام العیاذ باللہ خانہ تھے، کافر تھے، جھوٹے تھے وغیرہ وغیرہ۔ اس لئے کہ قرآن، حدیث، عقائد، عبادات، معاملات، معاشرت اور انسانی حیات کا پورا اسلامی نقشہ صحابہ کرام نے دیکھا اور بعد والوں کو بتایا اب بالفرض 3 کے علاوہ سب نے دین چھوڑ دیا اور ان 3 سے بھی دین کی سوروایات بھی نہیں ہیں تو کہاں گیا قرآن اور حدیث اور دین کا باقی سارا نظام۔ گویا کچھ بھی نہیں بچا اور یہی مقصود ہے مذہب شیعہ کا۔ ہم ذرا اس مسئلہ کو قدرے تفصیل سے عرض کرتے ہیں شاید ہمارے برادران اہل سنت۔ پاسبان وطن عزیز، محافظان پاکستان کو بھی ان کرم فرماؤں کے اصل عزائم کا کچھ اندازہ ہو سکے۔

اسلام کا دعویٰ

سورۃ فتح کی آخری دو آیات ملاحظہ فرمائیں جس میں ارشاد ہے:

هو الذي ارسل رسوله بالهدى و دین الحق ليظهره على الدين كله.

اللہ وہ ہے جس نے اپنے رسول کو بھیجا ہدایت اور دین حق دیکر تاکہ وہ غالب کر دے اس دین کو باقی تمام ادیان پر۔ اس آیت میں ہو الذی، اللہ وہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ تو ایسی ذات ہے جو نظر نہیں آتی البتہ اس کے پہچاننے کیلئے اور اسکی ذات کے موجود ہونے پر دلیل یہ ہے کہ اس نے اپنے رسول (محمد ﷺ) کو بھیجا ہے ہدایت اور دین حق کے ساتھ۔ یعنی جو اللہ تعالیٰ نے اپنے موجود ہونے کی دلیل ارشاد فرمائی وہ آپ ﷺ کو دنیا میں ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا جاتا ہے اس لیے رسول کی ذات اللہ کی پہچان اور تعارف ہے اب جو بھی اللہ تعالیٰ کی ذات کو پانا چاہے تو رحمت عالم ﷺ کی ذات سے وابستہ ہو کر اللہ پاک کو پاسکتا ہے۔ جیسا کہ اللہ جل مجدہ کا ارشاد گرامی ہے:

ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله۔

”اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرنا چاہتے ہو تو میری تابعداری کرو، اللہ تمہیں اپنا محبوب بنا لے گا۔“

سورہ فتح کی آخری آیت ملاحظہ فرمائیے اللہ پاک ارشاد فرماتے ہیں۔

محمد رسول الله، محمد اللہ کے رسول ہیں۔ یہ جملہ بصورت دعویٰ ارشاد فرمایا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ دعویٰ بغیر دلیل

شہادت و گواہی کے ثابت نہیں ہوتا اور اللہ پاک کی شان یہ ہے کہ اللہ پاک بلا دلیل و شہادت کوئی بات نہیں فرماتے لہذا اس دعویٰ نبوت کو ثابت کرنے کیلئے صحابہ کرام کو بطور گواہ پیش فرمایا۔ چنانچہ اس دعویٰ کے متصل بعد والذین معہ سے صحابہ کرام کے اوصاف جلیلہ کو ارشاد فرمایا جس کی تفصیل آتی ہے۔

ملاحظہ فرمائیں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی نبوت کا دعویٰ قرآنی الفاظ میں نقل فرمایا لیکن عدالت میں کیس اسی وقت جاتا ہے جب کوئی اس کا منکر ہو۔ دعویٰ ہو مگر نہ ہو تو عدالت میں کیس جاتا ہے اور نہ گواہی کی ضرورت پڑتی ہے۔ تلاش کیا جائے تو سب منکرین کی وکالت کرتے ہوئے مذہب شیعہ کے روحانی پیشوا اور نائب امام نے جواب دعویٰ دائر کیا ہے۔ چنانچہ نائب امام (جو اصل کی عدم موجودگی میں اس کا قائم مقام ہوتا ہے) نے اپنی کتاب کشف الاسرار میں اعلان کیا ہے کہ میں اس خدا کو نہیں مانتا ہوں جس نے عثمان، معاویہ اور یزید جیسے بدقماشوں کو حکومت دی ہو۔ چنانچہ کشف الاسرار کی اصل عبارت ملاحظہ فرمائیں..... نہ آں خدائے کہ بنائے مرفوع از خدا پرستی و عدالت و دینداری بنا کند و خود بخوابی آں بکوشد و یزید و معاویہ و عثمان و ازین قبیل چپا و پچی ہائے دیگر را محروم امارت دہد۔ (کشف الاسرار ص 107)

اس عبارت سے واضح ہوا کہ ثمنی ایسے رب کو نہیں مانتا جس نے حضرت عثمان یا حضرت امیر معاویہ کو امارت دی ہے اور رب تعالیٰ کی ربوبیت و توحید ہی اسلام کا اولین دعویٰ ہے لہذا اس کھلے اعلان کے ذریعے ثمنی نے جواب دعویٰ دائر کیا۔ کسی کو اس جواب دعویٰ پر یہ اعتراض کرنے کا حق نہیں کہ ثمنی تو آج کی پیداوار ہے جبکہ مذہب شیعہ کی قدیم تاریخ ہے اس لئے کہ نائب اصل امام کا قائم مقام ہوتا ہے جس کا کام اصل کی طرف سے تمام معاملات کو نبھلانا ہوتا ہے۔ لہذا اس کی کسی بات کو رد کرنا یا ناقابل اعتماد بتانا بالکل درست نہیں ثانیاً نائب جو کچھ کہتا ہے وہ اصل کی طرف سے کہتا ہے تو نائب امام کا فرمایا ہوا دراصل امام زمانہ کا فرمایا ہوا ہے جو پوری ملت کا گویا کہ سیاہ سفید کا مالک ہے۔ ثالثاً خود امام ثمنی حجۃ اللہ علی الخلق ہے جیسا کہ ان کی اپنی کتابوں و رسائل و جرائد میں مرقوم ہے لہذا حجۃ اللہ کا فرمان ہر طرح سے قابل اتباع اور پوری ملت جمعریہ کا ترجمان ہے۔

دعویٰ پر شہادت

والذین معہ سے لیغیظ بہم الکفار تک گواہ اور ان کی تعدیل و توثیق نقل فرمائی گئی ہے۔ کہ نبی رحمت ﷺ کی معیت میں رہنے والے حضرات پاک باز و مقدس لوگوں کی جماعت ہے۔ خدا کے دشمنوں کے حق میں سخت ہیں ان سے دینے والے نہیں ہیں۔ باہم مہربان و نرم دل ہیں ایک دوسرے سے کینہ و عداوت رکھنے والے نہیں ہیں۔ عبادت خداوندی میں لگے رہتے ہیں دنیاوی غرض و شہرت وغیرہ کیلئے نہیں بلکہ رضائے الہی اور خوشنودی حق انکا مقصود و مطلوب ہے۔ تیسری صفت (عبادت) ان کی ذات سے متعلق ہے یعنی بڑے پرہیزگار اور با خدا لوگ ہیں۔ گویا صحابہ کرام کو بُری باتوں سے متہم کرنا بڑی بد باطنی کی دلیل اور آیت قرآن کی تکذیب ہے۔ چوتھی صفت سیمامہم ان کی بزرگی اور نیکی کے آثار و انوار چہروں پر ظاہر ہیں شب خیز اور با خدا لوگوں کے چہروں میں جو انوار رکات ظاہر ہوتے ہیں وہ ریاکاروں اور بد باطنوں

کے چہروں میں ہرگز نہیں ہوتے۔ (رحماء بینہم ص 31 ج 1)

جمہور علماء کے نزدیک ”والذین معہ“ سے مراد صرف اہل حدیبیہ ہی نہیں بلکہ جمع صحابہ کرام مراد ہیں۔

(بحر محیط، تفسیر روح المعانی)

حضرت مولانا محمد نافع دامت برکاتہم ”رحماء بینہم“ میں فرماتے ہیں۔ پھر یہ صفت رحمت صرف چند ایک صحابہ کرام کیلئے نہیں ہے بلکہ تمام صحابہ کرام کیلئے ہے اور وہ مدت العمر اس خصوصی صفت پر قائم و دائم رہے ہیں۔ جس طرح یہ حضرات کفار کے حق میں ہمیشہ ہمیشہ شدید اور سخت رہے ہیں۔ اور رکوع و سجود وانما کرتے رہے ہیں۔ رکعاً سجداً کی صفت ان سے زائل نہیں ہوئی اور دیگر ایمانی صفات صوم، صلوة، زکوٰۃ، حج، جہاد فی سبیل اللہ، امر بالمعروف نہی عن المنکر، تقویٰ، پرہیزگاری، اخلاص نیت وغیرہ وغیرہ میں بھی ان سے فروگزاشت نہیں ہوئی بلکہ ان فضائل حمیدہ و صفات برگزیدہ پر ہمیشہ کار بند اور عامل رہے ہیں۔ چنانچہ اس چیز کی تائید قرآن مجید میں موجود ہے۔ انہیں صحابہ کرامؓ کے حق میں فرمان ہوتا ہے کہ و الزمہم کلمۃ التقویٰ و کانوا احق بہا و اہلہا و کان اللہ بکل شیء علیما۔ (فتح) اور لازم کردی ان کو بات پرہیزگاری کی اور تھے وہ بہت حق دار اس کے اور اللہ ہر چیز کو جاننے والا ہے۔

ان گزارشات سے واضح ہوا کہ صحابہ کرامؓ کو اللہ تعالیٰ نے نہ صرف بطور گواہ پیش فرمایا بلکہ انکی توثیق و عظمت بھی بیان فرمادی نہ صرف یہاں پر بلکہ دیگر مقامات پر بھی اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرامؓ پر جرح کرنے والوں کو سخت جواب دیکر ان گواہان اسلام کا دفاع فرمایا۔ چنانچہ سورۃ بقرۃ کے دوسرے رکوع میں ارشاد ہے:

و اذا قیل لہم امنوا کما امن الناس قالوا انؤمن کما امن السفہاء الا انہم هم السفہاء ولكن لا یعلمون۔

”اور جب ان (منافقین) سے کہا جاتا ہے تم ایمان لاؤ جیسے کہ وہ (صحابہ کرام) ایمان لائے ہیں تو کہتے ہیں کیا ہم ایمان لائیں جیسے یہ کم عقل ایمان لائے ہیں خبردار بے شک وہی لوگ (منافق) ہی بے وقوف ہیں لیکن وہ نہیں جانتے ہیں۔“

سفیہ کہتے ہیں جس کی عقل میں نقص ہو۔ چونکہ گواہی کیلئے ایک قسم کی یہ بھی جرح ہے۔ لہذا اللہ پاک نے ان کی اس جرح کو نہ صرف نقل فرمایا بلکہ اصول عدالت کی روشنی میں اس جرح کا زور دار اور تاکید در تاکید جواب لا کر رد فرمایا کہ دراصل وہی منافق بے وقوف ہیں جو سب سے بڑے داناؤں کو بے وقوف قرار دیتے ہیں لیکن وہ حقیقت حال سے آگاہ نہیں ہیں۔

گواہوں کے خلاف الزامات

اللہ تعالیٰ نے جن صحابہ کرامؓ کو مقدمہ اسلام کا گواہ بنایا اس کے جواب میں نائب امام نے نہ صرف جواب دعویٰ دائر کیا بلکہ یہ کیس پر زور طریقے سے لڑنے کی کوشش بھی کی ہے چنانچہ ان گواہان نبوت پر بھرپور جرح کرنے، انہیں ناقابل شہادت قرار دینے میں اپنی وسعت سے بڑھ کر زور لگایا چنانچہ شیعہ مصنفین کی کوئی کتاب اس مقصد کو فراموش نہیں کر سکی اشاروں

کتابوں میں جیسے کیسے بن پڑا وہ ان گواہوں پر جرح کرتے رہے۔ ان گواہوں کو ناقابل شہادت قرار دینے میں چند اہم الزامات نقل کر کے ہم ساتھ ہی ان شاہدوں کی من جانب اللہ صفائی بھی پیش کرتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

جرح:

سواتین کے باقی تمام صحابہ مرتد ہو گئے تھے۔ (رجال کشی، اصول کافی وغیرہ)

ابوبکر و عمر و عثمان پر حضرت علیؓ کی ولایت و امامت پیش کی گئی تو وہ کافر ہو گئے۔ (اصول کافی ص ۴۲)

ابوبکر و عمر دونوں کافر ہیں۔ (حق البقیین، فروع کافی، الصانی جز سوم، حیات القلوب، تذکرہ ائمہ معصومین کشف الاسرار وغیرہ)

سینکڑوں کتابوں میں حضرت ابوبکر و عمر وغیرہ صحابہ کرام کو کافر قرار دیا اور یہ قرآن کا ارشاد فرمایا ہوا اصول ہے کہ کافر کی گواہی مومن کے خلاف قبول نہیں۔ جب مومن پر کافر کی گواہی مقبول نہیں تو ایمان کے بارے میں کیسے مقبول ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ شیعہ کرم فرما سب سے زیادہ اسی پر زور دیتے اور جگہ جگہ ایسے واقعات مجلس عزاؤں میں پڑھتے اور سناتے رہتے ہیں جو ان کے اس مقصد کو پورا کریں۔

صفائی:

اللہ اعلم الحاکمین نے الزام کا صدیوں قبل ہی جواب دے دیا جو اب بھی لاکھوں زبانوں پر روزانہ جاری رہتا ہے اور لاکھوں انسانوں کے سینوں میں محفوظ ہے۔ ارشاد فرمایا: اولئك هم المومنون حقا۔ یہی لوگ ہیں پکے مومن۔ قرآن کریم کا یہ تاکییدی جملہ صحابہ کرام کے جس پائیدار ایمان کا پتہ دیتا ہے عربی ادب سے واقفوں پر تو بالکل مخفی نہیں کہ یہ جملہ کئی تاکیدات پر مشتمل ہے عام سادہ لوگ بھی لفظ مومنون اور ہا سے معلوم کر سکتے ہیں کہ کتنا پکا اور پختہ ایمان تھا جس کی خبر علیم و خبیر نے دی ہے۔ قواعد بلاغت سے واقف لوگ جانتے ہیں کہ تاکید، انکار کے رد میں لائی جاتی ہے جس قدر انکار ہوتا ہے اسی قدر تاکید لا کر مکروں کے انکار پر قدغن لگائی جاتی ہے۔ یہ جملہ اسیہ ہے جو استمرار پر دلالت کرتا ہے یہ بذات خود ایک تاکید ہے پھر ہم ضمیر منفصل تاکید ہے ہا کا لفظ بذات خود تاکید ہے۔ منکرین اسلام کے نمائندگان نے گواہان اسلام پر جو جرح کی اس سینکڑوں بلکہ ہزاروں کتابوں میں پھیلی ہوئی جرح کا جواب اللہ تعالیٰ نے انکار کا پورا لحاظ رکھتے ہوئے تاکیدات سے مؤکد کر کے جارحین کا نہ صرف زد کیا بلکہ انکی پختگی ایمان سے گواہی کی پائیداری و مضبوطی کو بھی واضح فرما دیا۔ چنانچہ صحابہ کرام کے ایمان پر ارشادات ربانی بیسیوں آیات پر پھیلے ہوئے ہیں۔ اختصار کے پیش نظر صرف ایک مثال پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ جس میں واضح کیا گیا ہے کہ صرف ایمان ہی نہیں بلکہ معیار ایمان قرار دے کر صحابہ کے ایمان کو بعد والوں کیلئے ایمان کی کسوٹی بنا دیا۔ سورۃ بقرہ میں ارشاد ہے:

پس اگر وہ ایمان لائیں جس طرح پر تم ایمان لائے تو انہوں نے ہدایت پائی اور اگر پھر جائیں تو پھر وہی ہیں ضد پر پس تیری طرف سے ان کو اللہ کافی ہے اور وہی ہے سننے والا جاننے والا۔

یہاں اہل سنت کے مخاطب حضور ﷺ اور صحابہ کرام ہیں اس آیت میں ان کے ایمان کو ایک مثالی نمونہ قرار دیکر حکم دیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول و معتبر صرف اس طرح کا ایمان ہے جو رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام نے اختیار فرمایا۔

(معارف القرآن ج 1 ص 355)

جرح:

صحابہ منافق تھے محض دکھاوے کیلئے ایمان کا دعویٰ کرتے تھے ورنہ دل سے وہ ایمان نہ لائے تھے۔ ملاحظہ ہوں۔ تذکرہ ائمہ معصومین، جملہ حیدری۔ اور منافق بھی چونکہ کافر ہی ہوتا ہے لہذا اسلام کے لیے قابل شہادت نہیں۔

صہائی:

اولئك كتب في قلوبهم الایمان۔

”یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے دلوں میں ایمان کو لکھ دیا گیا ہے۔“

چونکہ ایمان کا محل دل ہے منافق وہ ہوتا ہے جو ظاہراً ایمان کا دعویٰ کرے مگر دل سے ایمان قبول نہ کرے بلکہ محض دھوکہ دینے کیلئے ایمان کا دعویٰ کرے۔

اور دل کی حالت کو سوا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا یہی وجہ ہے کہ محض گمان سے کسی کو منافق کہہ دینا شرعاً ممنوع ہے۔ وحی کے بغیر کسی کے دعویٰ ایمان سے انکار درست نہیں۔ وکیل جرح نے چونکہ صحابہ پر الزام عائد کیا کہ صحابہ کرام دل سے ایمان نہ لائے تھے۔ تو اللہ تعالیٰ نے یہاں ان کے ایمان کی خوب صفائی و توثیق پیش فرمائی۔ یہ نہیں فرمایا کہ ان کے دلوں میں ایمان ہے۔ کیونکہ مطلب تو اگرچہ اس سے بھی حاصل ہو جاتا مگر یہاں ناقابل انکار وضاحت کی ضرورت تھی۔ لہذا کتب کا لفظ ارشاد فرمایا جس کا معنی ہے ”لکھ دیا“ اور یہ بات تو ایک عام مسلمان بھی جانتا ہے کہ اللہ کا لکھا کوئی مٹا نہیں سکتا۔

جرح:

جھوٹ بولتے تھے جھوٹی روایت گھڑنا ان کے لیے کوئی مسئلہ نہیں تھا۔ (ماخوذ از کشف الاسرار وغیرہ)

اور جھوٹ بولنا اور جھوٹی روایات کے سہارے قرآنی احکامات تک کو بدل دینا ایک عیب ہے جو جھوٹے پر سے اعتبار کو اٹھا دیتا ہے اور یہ عادت شہادت کو سخت مجروح کرنے والی ہے لہذا دروغ گو کی شہادت مقبول نہیں ہوتی۔

صفائی:

سورہ حشر کی آیت نمبر 9 میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

1- ان مہاجرین فقراء کے لیے جو اپنے گھروں سے اور اپنے مالوں سے نکالے گئے وہ اللہ کے فضل اور اس کی رضا چاہتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں یہی لوگ سچے ہیں۔

2- سورۃ توبہ کی آیت نمبر 119 میں فرمایا:

”اے ایمان والو! صرف اللہ سے ڈرو اور سچے لوگوں (صحابہ) کے ساتھ رہو۔“

قارئین کرام آیت بالا نمبر 1 میں صحابہ کرام کے عظیم الشان اوصاف جلیلہ ارشاد فرمانے کے ساتھ ”اولئک ہم الصادقون“ فرما کر ان کی صداقت، راست گوئی اور صدق مقالی کا جس خوبصورت انداز سے ذکر فرمایا ہے وہ جارحین کی زبان بند کرنے کے لیے کافی ہے۔

3- سورة احزاب کی آیت 24، 25 میں ہے:

”ان مومنین میں سے بعض ایسے ہیں جنہوں نے اللہ سے کیا ہوا وعدہ سچا کیا اور بعض (قربانی و شہادت کے) منتظر ہیں اور (اپنے وعدہ سے) تبدیل نہیں ہوئے۔ (یہ قربانیاں اللہ تعالیٰ اس لئے لیتا ہے) تاکہ سچوں کو ان کی سچائی کا بدلہ دے۔“

ان مندرجہ بالا آیات ”اولئک ہم الصادقون“ (حشر) اور ”کونوا مع الصادقین“ (التوبہ) ”لیجزی اللہ الصادقین، بصدقہم“ (احزاب) میں صحابہ کرام کی سچائی کا واضح اعلان ہے۔

جرح:

صحابہ بے دین تھے صرف حکومت حاصل کرنے کے لالچ میں ایمان قبول کیا تھا۔ (کشف الاسرار)
ایسی عبارات ان کی کتابوں میں بکثرت ہیں جن سے وہ صحابہ کرام بالخصوص اجلہ صحابہ کرام کا بے دین ہونا بیان کرتے ہیں کہ دین دار تو چند افراد تھے باقی تو صرف پارٹی بازی کی وجہ سے آپ ﷺ کے ساتھ جڑے ہوئے تھے۔

صفائی:

صحابہ کرام کا بے دین بتانا اور اپنے آپ کو مومن ظاہر کرنا ایسا ہی ہے جیسے یہود و نصاریٰ کا صرف اپنے آپ کو جنت کا مالک قرار دینا اور اللہ کا محبوب جتلا نا۔ قالت الیہود و النصارى نحن ابناء اللہ و احباءہ اور لن یدخل الجنة الا من کان ہودا او نصاری۔ (البقرۃ)

جب کہ درست صورت حال یہ ہے کہ اسلام کی صورت میں جو دین حق اللہ تعالیٰ نے اتارا اور جس کے علاوہ کسی دین کو اللہ قبول نہ فرمائے گا۔ کما قال اللہ تعالیٰ ومن یتبع غیر الاسلام دینا فلن یقبل منه النہ۔ وہ دین تو ہے ہی صحابہ کا اگر کسی کو یہ دین نصیب ہوا تو ان صحابہ کی سعی و سخاوت سے ملا چٹا نچہ دروغ گو جارحین کے اس الزام کا جواب اللہ تعالیٰ نے دین کی نسبت ہی صحابہ کرام کی طرف کر کے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا (المائدہ 3) آج کے دن میں نے مکمل کر دیا تمہارے لئے تمہارے دین کو اور پوری کر دی تمہارے اوپر اپنی نعمت اور میں راضی ہوا تمہارے لئے اسلام کے دین ہونے پر۔

قرآن کریم کے ان الفاظ پر بار بار غور فرمائیے، لکم دینکم، کم ضمیریں جو جمع مخاطب کی ہیں ان سے مراد کون ہیں؟ اللہ تعالیٰ نے اپنے آخری نبی ﷺ کے واسطے سے یہاں براہ راست کن لوگوں کو خطاب فرمایا؟ ارباب انصاف اللہ تعالیٰ کی صحابہ کرام کے بارے میں احسان مندی ملاحظہ فرما کر جارحین کے ان نفوس قدسیہ کو بے دین بتلانے کا انجام بخوبی معلوم کر

کہتے ہیں۔

جرح:

صحابہ رسول ﷺ کے گستاخ تھے، ملاحظہ ہوں واقعہ قرطاس وغیرہ پر تحریرات جیسے مصباح العقائد، کشف الاسرار وغیرہ

صفائی:

صحابہ کرام کو آپ ﷺ سے جو محبت، ادب و احترام اور جذبہ اطاعت نصیب تھی وہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی ہے:

”جب ایمان والوں نے لشکر کو دیکھا تو کہنے لگے یہ وہ ہے جس کا وعدہ ہم سے اللہ اور اس کے رسول نے کیا اور سچ فرمایا اللہ نے اور اس کے رسول نے اور ان کے ایمان و فرمانبرداری کے سوا کسی چیز میں اضافہ نہ ہوا۔“

(الاحزاب ۲۲)

صحابہ کرام کا اپنے محبوب کے ارشاد پر صدق اللہ و رسولہ بول اٹھنا اور اپنے محبوب کے کمالات پر ایمان و تسلیم میں اضافہ ہوتا رہنا جس فرمانبرداری اطاعت، محبت و فاء شعاری کا پتہ دیتا ہے اور اپنے محبوب کی موجودگی میں صحابہ کرام کے جس کمال ادب کا نقشہ بیان ہوا اور منظر کشی کی گئی دروغ گو کیلئے اس میں کافی سامان علاج ہے۔

جرح:

صحابہ طلحون تھے۔ (تذکرہ آئمہ ص ۳۱)

ملا باقر مجلسی کی کتاب کے الفاظ ملاحظہ ہوں فی الجملہ دشمنان دین میں سے اصحاب عقبہ ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے قتل کرنے اور دین کی بربادی کے درپے تھے اور یہ چودہ آدمی تھے مکہ اور مدینہ کے منافقوں میں سے ابو بکر، عمر، عثمان، طلحہ بن عبد اللہ، عبد الرحمن بن عوف، سعد ابن ابی وقاص، ابو عبیدہ ابن الجراح، معاویہ ابن ابی سفیان، عمرو ابن العاص، اور غیر قریشی پانچ تھے، ابوموسیٰ اشعری، مغیرہ بن شعبہ، اولیس بن الحدثان اور ابو طلحہ انصاری ان پر اور ان کے اولین و آخرین پر لعنت ہو۔

(تذکرہ آئمہ)

اس طرح کی بے شمار خرافات سے کتب شیعہ لبریز ہیں۔

صفائی:

اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کو فرمایا:

”اور رو کے رکھ اپنے نفس کو ان لوگوں کے ساتھ جو پکارتے ہیں اپنے رب کو صبح و شام وہ اپنے رب کی رضا چاہتے ہیں

اور تو نہ ہٹان سے نظریں اپنی۔“ (الکہف ۲۸)

اس ارشاد ربانی نے صحابہ کرام کی محبوبیت کو چار چاند لگا دیئے کہ اللہ تعالیٰ نے خود اپنے محبوب کو حکم فرمایا کہ تو ان صحابہ

کرام کے ساتھ ہی اپنے کو چپکائے رکھ اور ان سے اپنی نظریں نہ پھیر۔

سورۃ الفتح میں ارشاد ربانی یوں ہے:

”تحقیق اللہ تعالیٰ راضی ہو ان ایمان والوں سے جو بیعت کر رہے تھے درخت کے نیچے اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو کچھ ان کے دلوں میں تھا پس اتاری سیکندہ و اطمینان ان پر۔“ (الفتح ۳۳)

بندگان حق کی مقبولیت و محبوبیت پر جس زور سے یہ آیت دلالت کر رہی ہے وہ کسی صاحب عقل پر مخفی نہیں۔ ملعون و محبوب میں فرق جاننے والوں کو معلوم ہے کہ ملعون کیلئے رضا مندی نہیں ہوتی۔

”پہلے سبقت کرنے والے مہاجرین و انصار اور وہ لوگ جنہوں نے احسان میں انکی اتباع کی اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اور وہ راضی ہوئے اللہ تعالیٰ سے۔“ (التوبہ ۱۰۰)

ان مذکورہ قرآنی ارشادات میں صحابہ کرام پر روافض کے مذکورہ بالا الزامات کو ”ڈیٹول“ لگا کر نہ صرف دھو دیا گیا بلکہ قرآنی ارشادات اور ربانی احکامات سے بغاوت اور کھلی دشمنی کرنے والوں کے چہروں سے نقاب کھینچ کر ان کی اصل شکل بھی واضح فرمادی گئی ہے کہ یہ کون لوگ ہیں!

جرح:

صحابہ کرام فاسق تھے، اصول کافی وغیرہ ظاہر ہے فاسق کی گواہی معتبر نہیں۔

صفائی:

ارشاد فرمایا:

”لیکن اللہ تعالیٰ نے تمہارے (صحابہ حاضرین کے) دلوں کی طرف ایمان کو محبوب کر دیا اور مزین کر دیا تمہارے دلوں کو اور ناپسند کر دیا (تمہارے دلوں میں) کفر کو اور گناہ کو اور برائی کو یہ راشد ہیں۔ اللہ کے فضل اور نعمت کی وجہ سے اللہ جاننے والے اور حکمت والے ہیں۔“ (الحجرات: ۷-۸)

چونکہ صحابہ کرام معصوم نہ تھے کہ بتقاضہ بشریت کسی غلطی کا امکان ہی نہ ہو البتہ محفوظ تھے کہ کبھی غلطی ہو گئی تو فوری معافی تلافی سے معاملہ ختم ہو گیا اسی بشری تقاضہ کے پیش نظر کبھی اگر کوئی خطا ہوئی تو اسلام کے منکر اسے دلیل بنا کر نہیں ناقابل شہادت قرار دینے کی کوشش کر کے مقدمہ اسلام کو ناقابل اعتبار ثابت کرنے کی بھرپور کوشش کرنے لگے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسی آیت میں ان سے گناہ ۹۰ برائی پر قائم رہنے کی نفی کر کے اور صحابہ کرام کے ہر عمل کا مقبول و محبوب ہونا قرار دے کر جرح کرنے والوں کے ہمیشہ کیلئے منہ بند کر دیئے۔

نیز فرمایا:

”حلال کیا گیا ہے تمہارے واسطے روزوں کے ایام میں بے حجاب ہونا اپنی بیویوں سے وہ تمہارا لباس ہیں اور تم ان کا لباس، اللہ کو پتہ ہے کہ تم نے خطا کی تھی اپنی جانوں کے ساتھ پس اس نے تمہیں معاف کر دیا اور تم سے درگزر کیا اب تم ان سے مباشرت کیا کرو۔“

ابتداء اسلام میں رات کو سونے کے بعد سے ہی روزہ شروع ہو جاتا تھا لہذا سونے کے بعد اپنی بشری ضرورت (کھانے، پینے، جماع کرنے) کی اجازت نہ تھی مگر بعض اصحاب رسول سے یہ خطا ہو گئی کہ وہ ایام صیام میں اپنی بیویوں کے قریب چلے گئے مگر بعد میں اپنے اس عمل پر پشیمانی ہوئی اور آپ ﷺ سے درخواست کی کہ اب اس کی معافی کی کیا صورت ہے۔ اس پر ان صحابہ کرام کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ:- میں جانتا ہوں کہ تم سے یہ غلطی ہو گئی مگر تمہاری اس غلطی کو میں اپنے محبوب ﷺ کا دین بناتا ہوں جاؤ اب اپنی بیویوں سے ایام صیام میں بھی رات کے وقت سحری سے قبل اپنی ضرورت پوری کر لیا کرو۔ اس آیت میں صحابہ کرام پر فسق کی جرح کرنے والوں کو خوب جواب ارشاد فرمایا کہ اول تو ان سے کوئی خطا ہو بھی جائے تو تاب علیکم اور عفا عنکم سے اس کی فوری معافی کا اعلان ہے ثانیاً صحابہ سے غلطی بھی ہو جائے تو اللہ کو یہ بندے اتنے پیارے اور محبوب ہیں کہ ان کی غلطی کو بھی دین بنا کر وہ کام جو قبل ازیں غلطی والا تھا جائز بنا دیا جاتا ہے۔ اور یہ کوئی ایک واقعہ نہیں کہ اس کے علاوہ اور کوئی مثال نہ ملے۔ وضو کی جگہ تیمم کی عنایت انہی نفوس قدسیہ کی برکات ہیں۔ واضح ہوا کہ صحابہ کرام فاسق نہ تھے اگر کوئی کام کبھی ایسا ہوا بھی تو نہ صرف تاب علیکم بلکہ عفا عنکم اور مزید احسان اجل لکم ہے۔ اپنے گواہوں کی ایسی صفائی پیش کرنا بھلا کسی کے بس میں ہے جو کہ گواہان نبوت کے لیے اللہ تعالیٰ نے پیش فرمائی ہے؟؟؟

جرح:

صحابہ جنہمی تھے، حق الیقین کی عبارت ملاحظہ ہو۔ شیطان کا طویل مکالمہ نقل کرتے ہوئے لکھا کہ (شیطان کہتا ہے) میں نے دو مردوں کو اس حال میں دیکھا کہ ان کی گردنوں میں آگ کی زنجیریں تھیں اور وہ اٹلے لٹکائے گئے تھے اور ان کے سر ہانے ایک ایسی جماعت کھڑی تھی جن کے ہاتھوں میں آگ کے گرز تھے اور وہ ان کے سروں پر مار رہے تھے میں (شیطان) نے کہا مالک یہ کون لوگ ہیں اس نے کہا کہ عرش کے پایہ پر لکھا ہوا تم نے نہیں پڑھا جو کہ میں نے دیکھا تھا آدم علیہ السلام کی پیدائش سے دو ہزار سال قبل لکھا ہوا تھا۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ و نصرہ بعلی۔ یہ دو دشمن ان پر ظلم کرنے والے یعنی ابوبکر و عمر ہیں۔ (حق الیقین)

اس طرح کی عبارات قدیم و جدید کتب شیعہ میں ہر سمت بکھری ہوئی ہیں۔

صفائی:

بطور صفائی کے ایک تو آنکھیں رکھنے والوں کیلئے مشاہدہ کا علم رکھا کہ جن پر رافضی یہ جرح کرتے ہیں وہ تو صدیوں سے جنت میں آرام فرماتے ہیں اور مدینہ منورہ میں ہر آنے جانے والا اس کا مشاہدہ کرتا ہے کہ وہ یاران نبی آج کل ریاض الجنہ کے مکین ہیں۔ اب ظاہر ہے کہ مشاہدہ کا علم خبر اور سنی ہوئی بات سے بدرجہا قوی ہوتا ہے۔ لہذا اسی قوی ذریعہ علم یعنی مشاہدہ سے اللہ تعالیٰ نے جہان والوں کو دکھایا کہ آؤ گواہان نبوت کو دیکھو جو ریاض رسول ﷺ میں آرام فرما ہیں سچ کہنے والوں نے پتہ کی بات فرمائی ہے کہ جب تک محبوب ﷺ زندہ رہے تو صحابہ گواہی دیتے رہے۔ اشہد ان محمداً عبداً و

رسولہ۔ اور جب یہ حضرات دنیا سے چلے گئے تو اب نبوت ان کی پہرے داری اور جنتی ہونے کی گواہی پیش کر رہی ہے۔ اس علم مشاہدہ کے ساتھ اللہ نے صحابہ کے اعلان مغفرت پر قرآن کو بھی شاہد بنایا چنانچہ ارشاد ہے:

”ان کیلئے مغفرت اور اجر عظیم ہے۔“ (الحجرات)

صحابہ کرام کے اوصاف بیان کرنے کے بعد فرمایا:

”اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا ان لوگوں سے جو ایمان لائے اور اچھے عمل کے مغفرت اور اجر عظیم کا۔“ (الف: ۲۹)

”ان کیلئے مغفرت اور اجر عظیم ہے۔“ (فاطر: ۷)

”اور وہی لوگ ہیں فلاح پانے والے۔“ (النور)

”اور وہی لوگ ہیں کامیابی حاصل کرنے والے۔“ (الحجرات)

”اور وہی لوگ ہیں اپنے رب کی طرف سے ہدایت پر اور وہی لوگ ہیں کامیابی پانے والے۔“ (البقرہ)

جرح:

صحابہ کرام اہل بیت کے دشمن تھے۔ (مصباح الظلام)

اس عنوان پر شیعہ کی تقریباً تمام کتابیں کسی نہ کسی درجے میں گویا ہیں۔ ان دونوں جماعتوں (اہل بیت رسول اللہ اور اصحاب رسول اللہ ﷺ) کے درمیان دشمنی اور لڑائی پر ہی شیعہ مذہب کی بنیاد ہے۔ احتجاج طبری میں جو توہین آمیز روایہ اختیار کیا گیا ہے یہ کسی یہودی کے مقدر میں بھی نہ ہوگا۔

صفحہ 53 کی عبارت ملاحظہ ہو:

”انہوں (حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ) نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے گلے میں رسی ڈال کر گھسیٹا تو گھر کے دروازے پر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ان کے اور اپنے شوہر کے درمیان حائل ہو گئی جس پر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے کندھے پر کوڑا اس زور سے مارا کہ کندھے پر اس ضرب سے نشان پڑ گیا۔ آگے لکھا ہے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی پسلی ٹوٹ گئی اور بچہ جو ان کے بطن میں تھا وہ ضائع ہو گیا۔ پھر کھینچ کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس لایا گیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرے ساتھ چالیس آدمی بھی ہوتے تو میں مقابلہ کرتا اللہ تعالیٰ ان پر لعنت کرے جنہوں نے میری بیعت کر کے اسے توڑ ڈالا اور مجھے تباہ چھوڑ دیا۔“ (احتجاج طبری ص 53-54)

صفائی:

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

1- ”وہ لوگ جو آپ ﷺ کے ساتھ ہیں کفار پر سخت ہیں آپس میں رحم دل ہیں۔“ (الفتح)

2- ”بے شک ایمان والے آپس میں بھائی ہیں ایک دوسرے کے اور پس اصلاح کرو اپنے بھائیوں کے

درمیان اور ڈرو اللہ تعالیٰ سے تاکہ رحم کے جاؤ۔“ (الحجرات)

- 3- "الفت ڈال دی تمہارے دلوں کے درمیان پس تم اس کی نعمت کے ساتھ بھائی بھائی ہو گئے۔" (آل عمران)
- 4- اللہ وہی ہے جس نے قوت دی تم کو اپنی مدد کے ساتھ اور مسلمانوں کے ساتھ اور ان مومنین کے دلوں کے درمیان محبت ڈال دی اور اگر آپ سب کچھ خرچ کر دیتے جو زمین میں ہے تو بھی ان کے دلوں میں محبت نہ ڈال سکتے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے درمیان محبت ڈال دی بے شک وہ غالب حکمت والا ہے۔ (الانفال)
- 5- "بے شک وہ لوگ جو ایمان لائے اور ہجرت کی اور جہاد کیا اپنے مالوں اور جانوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں وہ مہاجرین اور وہ لوگ جنہوں نے جگہ دی اور مدد کی (انصار) بعض ان کے دوست ہیں بعض کے (آپس میں ایک دوسرے کے دوست ہیں)"

اس مضمون کی دیگر بہت ساری آیات ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے گواہان نبوت کو اس بے ہودہ الزام سے پاک قرار دیا کہ ان ہر دو ذوات قدسیہ کے مابین رشتہ اخوت، محبت و مودت، خیر خواہی، رحمہ، پاسداری، ہم نوائی، خوشنودی، نرم مزاجی، صلح و آشتی، رضا مندی، خوشدلی اور قرابت داری موجود تھا۔ اور کتاب اللہ جا بجا ان حضرات کی باہمی غم خواری، ہمدردی و انصاف پسندی کو بیان فرماتا ہے جس کا تھوڑا سا نمونہ درج بالا آیات سے بھی معلوم ہو رہا ہے۔ اندیشہ طوالت سر پر سوار نہ ہوتا تو مزید آیات اور انکی تفسیر لکھنے سے گریز نہ کیا جاتا مگر ہمیں مطلوب مختصر اُس نمونہ دکھانا ہے۔

جرح:

صحابہ کرام غاصب تھے۔ فدک و خلافت غصب کئے جانے کے قصے عامی شیعہ تک کو معلوم ہیں۔ کتابوں کی کتابیں اس بے ہودہ الزام سے بھری ہوئی ہیں۔ ناصر حسین نجفی کی کتاب فتوحات شیعہ کے صفحہ 75 پر لکھا ہے۔ جب حضرت ﷺ نے رحلت فرمائی تو منافقین و مہاجرین و انصار مثلاً عبدالرحمن بن عوف ابو بکر و عمر وغیرہ نے اہلبیت رسالت کو اسی حالت میں چھوڑ دیا اور ان کی تعزیت کو نہ آئے اور نہ متوجہ تجہیز و تکفین ہوئے بلکہ سقیفہ بنی ساعدہ میں غصب خلافت کیلئے گئے۔

(فتوحات شیعہ ص 75)

صفائی:

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

"جان لو بے شک جو کچھ غنیمت میں تم پاتے ہو تو بے شک اسی سے تم نے اس کے رسول کیلئے اور قرابت داروں کیلئے۔" (الانفال)

اس آیت میں جہاد کے ذریعے حاصل ہونے والے مال کا حکم بیان کیا گیا ہے کہ اس مال غنیمت میں سے خمس نکالا جائے گا جس کے مصارف ارشاد فرمائے۔ اللہ کیلئے، یہ صرف برکت کیلئے فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے پاک ہے کہ وہ مال کا ضرورت مند ہو، رسول اللہ کیلئے اور قرابت دار یعنی اہلبیت کیلئے ہے، ارباب دانش ذرا غور فرمائیں جہاد تو صحابہ کرام کرتے تھے پر اس جہاد کی کمائی اہل بیت پر خرچ ہوتی تھی گویا صحابہ مزدوری کر کے لاتے اور سایہ تکواریں حاصل کیا ہوا

مال آکر اہلیت پر خرچ کرتے تھے یہ وہ خوبصورت طرز صفائی اور طریقہ برأت الزام ہے جو اللہ پاک نے خود اختیار فرمایا کہ جو خون کی ندیاں عبور کر کے اور اپنے عزیز ترین جسم و جان کو تلواریوں کی بوچھاڑ میں ڈال کر کافروں سے مال حاصل کرتے تھے وہ لاکر خاندان رسول کی خدمت عالیہ میں حاضر کر دیتے تھے بھلا خون پینے کی کمائی اہلیت پر قربان کرنے والے غاصب ہو سکتے ہیں؟ لو اب تو خود اللہ پاک نے بتا دیا کہ جنہیں وہ غاصب کہتے ہیں وہ کفیل ہیں مال خرچ کرنے اور اہل بیت کو پالنے میں ظاہری اسباب مہیا کرنے والے ہیں اس ارشاد ربانی کے بعد کوئی حج اور صاحب انصاف عاقل تو کیا پاگل و شقی بھی اس الزام و جرح کو قبول نہیں کر سکتا۔

جرح:

صحابہ ریاکار تھے محض دکھلاوے کیلئے وہ ایمان و عمل کرتے تھے۔

صفائی:

اللہ تعالیٰ نے کئی مواقع پر ان کے جذبہ حسن نیت کو بیان فرمایا ہے۔ سورۃ فتح کی آخری آیات میں ارشاد ہے:

”وہ اللہ تعالیٰ کا فضل اور اسکی نعمت کو تلاش کرتے رہتے ہیں۔“ (الفتح 29)

سورۃ اللیل میں ارشاد ہے:

”مگر وہ اپنے رب کی مرضی تلاش کرتے ہیں جو اعلیٰ (بلند) ہے نہ“ (اللیل)

ان آیات سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کا عمل ریاکاری اور دکھلاوے کے لیے نہیں ہوتا تھا بلکہ وہ لوگ خالص رضائے الہی کے لیے ہی کرتے تھے جو کچھ کرتے تھے۔

محترم حضرات! اگرچہ یہ عنوان خاصاً تفصیل طلب ہے اور ایک ایک الزام و جرح پر کئی کئی آیات پیش کی جاسکتی ہیں مگر چونکہ اس وقت زیر بحث صرف یہی ایک مسئلہ نہیں دیگر کئی مسائل اور اعتراضات کی اصلیت منکشف کرنا باقی ہے لہذا ہم نے اختصار سے کام لیتے ہوئے چند جرحوں کا جواب بزبان قرآن نقل کر دیا ہے کہیں کہیں ایک سے زائد آیات محض حصول تشفی کیلئے درج کی ہیں۔ ہمارا مطلوب یہ عرض کرنا ہے کہ شیعہ قوم تمام منکرین اسلام کی نمائندگی کرتے ہوئے اسلامی مقدمہ کو مجروح کرنے پر صدیوں سے زور صرف کر رہی ہے۔ اور ایک خاص نقطہ نظر سے عیاری کا مظاہرہ کرتے ہوئے گواہوں پر حملہ آور ہے۔ چنانچہ جب کبھی شیعہ مسلک کی کسی کتاب کو کھولا جاتا ہے تو اوراق کی سیاہی اسلامی مقدمہ کو سیاہ کرنے کی جسارت معلوم ہوتی ہے جس قدر بد زبانی اور خبث باطن کا برملا اظہار صحابہ کرام کے خلاف شیعہ لوگوں نے کیا ہے مذاہب عالم کی تاریخ میں شاید اس کے علاوہ کوئی دوسرا مذہب صفحہ ہستی پر ایسا نہیں ملے گا جس نے ان کی طرح دجل سے کام لیا ہو۔ چنانچہ بالکل مختصر سا یہ خاکہ ہم نے ارباب انصاف کی خدمت میں فقط کتاب اللہ کی روشنی میں عرض کیا ہے جس سے قارئین اندازہ کر سکتے ہیں کہ یہ لوگ کس طرح صحابہ کرام پر جرح کرنے میں بے باک ہو چکے ہیں۔ جبکہ دوسری طرف اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کی منقبت و رفعت مقام کی حفاظت میں کس قدر اپنے احکامات کو نازل فرمایا گویا صحابہ کرام کی عدالت و صفت

شہادت قائم رکھنے کی کتاب اللہ میں پوری رعایت رکھی گئی ہے۔

اہلبیت رسول ﷺ کا گواہ ہونا

اب اگر ہمارے کرم فرمایہ فرمائیں کہ صرف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہی کا خاتم النبیین ﷺ کی نبوت پر گواہ ہونا ہی کیوں ضروری ہے بلکہ اصل میں تو اہلبیت آپ ﷺ کے گواہ ہیں کیونکہ وہی نبی کے گھر والے بھی ہیں اور وہی بھی، دین ان کے گھر آیا ہے لہذا گواہ بھی وہی ہوئے۔

ہم اہلسنت والجماعت اپنے محبوب کریم ﷺ کے دین اعتدال کے راہی عرض کرتے ہیں کہ ہمارے محبوب ﷺ نے جو کچھ ہمیں عطا فرمایا ہے ہم اسے ہرگز چھوڑنے کو تیار نہیں جیسے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہماری محبتوں کا مرکز، ایمان کی اساس اور عقیدت کا مرکز ہیں اسی طرح ہمارے قلب و جگر کے مالک ہماری آنکھوں کا نور اور دل کی راحت اور چین ہمارے پیارے محبوب ﷺ کی آل، اولاد، خاندان اور اہلبیت ہیں ہم ہرگز ہرگز ان دونوں نعمتوں سے اعراض کرنا حرام جانتے ہیں کسی ایک آنکھ کی قربانی دینا ہمارے لئے ممکن نہیں اگرچہ روافض کا حربہ ہمیشہ اکسانے اور افراط و تفریط کی طرف کھینچنے کا رہا ہے مگر ہمارے اسلاف نے دامن حق کو چھوڑنا اور راہ صواب کو خیر باد کہنا کبھی بھی گوارا نہیں کیا بلکہ جس طرح دشمن اصحاب رسول کی تباہ آخرت دیکھ کر ایک طرف اس پر افسوس ہوتا ہے تو دوسری طرف ایمانی غیرت کو دھچکا لگتا ہے اسی طرح خوارج وغیرہم کی دیدہ دوزخی اور اہلبیت رسول کے بارے میں غلط افکار پر دگ حمیت پھڑک اٹھتی ہے اور قوت برداشت جواب دے دیتی ہے مگر جان لینا چاہیے کہ اصول شہادت کی رعایت ہر عدالت میں رکھی جاتی ہے اگر باپ بیٹے کی گواہی دے یا گھر والا گھر والے کی گواہی دے تو یہ ایک خاندان یا گھر کی حد تک تحریک بند ہو کر رہ جاتی ہے۔ معترض کہہ سکتا ہے کہ گھر والوں نے تو اپنے فرد کو ہی سچا کہنا ہے لہذا یہ گواہی مجھے قبول نہیں۔ بلاشبہ اہلبیت رسول دین حق کی اساس اور ایمان کی رگ حیات ہیں۔ مگر اصول شہادت کے پیش نظر مقدمہ کو ہر اعتراض سے مبرا رکھنے کی غرض سے ایک ایسا گواہ لایا جاتا ہے جس پر گھریلو یا خاندانی رعایت رکھنے کا اعتراض بھی نہ ہو سکے۔ اس لئے ہم نے عرض کیا کہ محمد رسول اللہ ﷺ میں جس نبوت کا دعویٰ پیش کیا گیا ہے اس میں شاہد والذین معہ کو بنایا گیا ہے۔ جس میں اصحاب رسول اور خاندان پیغمبر دونوں طرح کے حضرات شامل ہیں۔

ایک غلطی کا ازالہ

چونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کی آئینی حیثیت کو مجروح کرنا سخت درجہ کا جرم ہے اور بد قسمتی سے ایسے مجرم کو ایک بڑے طبقہ نے محض اس وجہ سے مسلمان تسلیم کر لیا ہے کہ ان کا دعویٰ حب اہلبیت رسول کا ہے اور بلاشبہ اہلبیت سے محبت رکھنا علامت ایمان ہے لہذا ایک بڑے طبقہ نے ان کے محض دعویٰ کو درست جان کر اہل ایمان کا ایک گروہ قرار دے دیا ہے جبکہ حق یہ ہے کہ یہ حب اہلبیت نہیں دراصل بغض صحابہ ہے جس کا اظہار ان کی کتب حتیٰ کہ چھوٹے بڑے پمفلٹ تک میں نظر آتا ہے لہذا ضروری معلوم ہوا کہ اس مختصر عریضہ کے آخر میں ہم صحابہ کرام پر خراج کرنے والوں کا حکم بھی کتاب اللہ۔

معلوم کریں تاکہ ان کرم فرماؤں کے بارہ میں درست رائے اختیار کرنے میں کوئی دقت باقی نہ رہے۔ چنانچہ ارشاد ربانی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی شاہدانہ حیثیت بیان فرماتے ہوئے ان کے اوصاف جلیلہ اخلاق فاضلہ، عبادت نافعہ اور غرض عبادت بیان فرمانے کے بعد ان کی ایک مثال بیان فرمائی تاکہ یہ جاننے میں ذرا برابر دقت نہ رہے کہ وہ جماعت جن کے اوپر اوصاف مذکور ہوئے ہیں وہ کون لوگ ہیں۔

اعداء صحابہ کا حکم

پوری وضاحت سے جب واضح فرمادیا کہ اس مثال کا مصداق صحابہ کرام ہیں جن میں اکابر صحابہ کرام مثلاً سیدنا صدیق اکبرؓ، فاروق اعظمؓ، عثمان غنیؓ، حیدر کراز، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، ابو عبیدہؓ ابن جراح وغیرہ بالیقین شامل ہیں تو پھر آخر میں اس جماعت کے بارے میں دو مختلف آراء کا ذکر فرمایا ایک رائے تو صاحب جماعت کی ہے جو اس جماعت کی عمدہ تربیت، پر خوش ہوتا ہے۔ جبکہ اس کے مقابلے میں دوسری رائے ان لوگوں کی بتائی ہے جن میں تنہی، غلظت، غضب، ناراضگی و ناپسندیدگی کے احساسات پائے جاتے ہیں۔ پس صحابہ کرام کے مبارک نام کو سن کر جن کے چہرے سیاہ پڑ جائیں غیظ و غضب و غصہ میں کباب ہو جائیں ایسوں کا نام قرآن پاک میں کفار بتایا ہے۔

اس ایک ہی جملہ ”لیغیظ بہم الکفار“ کو پڑھ کر ارباب علم جان سکتے ہیں کہ جارحین کا قرآنی حکم کیا ہے اور اللہ تعالیٰ ایسوں کیلئے کیا حکمنامہ جاری فرماتے ہیں۔

تحقیقی دستاویز والوں کا تعارف

محترم قارئین کرام مذکورہ بالا معروضات سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہوگئی کہ قرآن پاک صحابہ کرام کیلئے ہر اس اعتراض و الزام کا جواب ارشاد فرماتا ہے جو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ذوات قدسیہ پر عائد کیا جاتا ہے۔ اب انصاف کا تقاضہ یہ تھا کہ اپنے ہی بقول کتاب و سنت کی روشنی میں صحابیت کی اتباع و اقتداء کا دعویٰ کرنے والے ان واضح ارشادات ربانی کے سامنے سرخم تسلیم کر لیتے مگر ہمارے کرم فرماؤں نے نہ صرف انصاف و عدل کا خون کیا بلکہ اپنے ہی اصول اور کبھی ہوئی بات کی دھجیاں بکھیر دیں حالانکہ ان کی اپنے ہاتھ سے لکھی ہوئی تحریر یہ ہے کہ ”بلکہ کتاب و سنت کو مد نظر رکھ کر کسی کی پیروی کی جائے۔“ (تحقیقی دستاویز ص 58)

گرامی قدر قارئین صحابہ کرام کے بارے میں کتاب اللہ کے ارشادات گزر چکے اور ارشادات محبوب ﷺ و اقوال صلحاء بھی چند ایک بطور نمونہ کے ہم عرض کریں گے یہ سب کچھ واضح ہونے کے بعد بھی مرتبین نے روانفص و اہل بدعت کیلئے ارشاد فرمودہ احادیث کو اصحاب رسول پر چسپاں کرنے کی ظالمانہ حرکت کی ہے بلکہ صاف لفظوں میں اپنی اصلیت کا پردہ چاک کرتے ہوئے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد بہت سے اصحاب جاہد حق سے ہٹ گئے تھے۔

(تحقیقی دستاویز ص 61)

یہ فیصلہ اب قارئین کرام کے ذمہ ہے کہ وہ قرآن و سنت کو مد نظر رکھ کر اصحاب کی پیروی کا دعویٰ کرنے کے بھی قرآن و

سنت سے رضاء الہی، جنت، مغفرت، اجر عظیم، پکا ایمان، رشد و ہدایت، صراط مستقیم، مخلص، متقی، صادق، عادل، سخی وغیرہ کے عظیم الشان تحفے حاصل کرنے والوں پر زبان درازی کرتے ہیں اور وہ بھی واشگاف لفظوں میں۔ کیا یہی قرآن و سنت کی اتباع ہے؟

صحابہ کرام محبوب کائنات ﷺ کی نظر میں

اس ضمن میں محض نمونے کی چند روایات کا ترجمہ عرض کرتے ہیں تفصیل کیلئے اصحاب صحاح کے مستقل ابواب مناقب اور علامہ ابن حجرؒ سمیت اکابرین امت کی مستقل کتب مناقب صحابہ کے عنوان سے موجود ہیں ان کی طرف مراجعت فرمائیں۔

1- ارشاد فرمایا:

”لوگو! میرے صحابہ کے بارے میں اللہ سے ڈرنا میرے صحابہ کے بارے میں اللہ سے ڈرنا ان کو میرے بعد اعتراضات کا نشانہ نہ بنانا۔ جو ان سے محبت کرے گا تو مجھ سے محبت کی بنا پر ان سے محبت کریگا اور جو ان سے دشمنی رکھے گا تو مجھ سے دشمنی کی وجہ سے ان سے دشمنی رکھے گا۔ جس نے ان کو ایذا دی (ستایا) اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا پہنچائی اور جس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی غنقریب اللہ تعالیٰ اسے عذاب میں مبتلا کرے گا۔“ (مشکوٰۃ ص 554 عن الترمذی)

2- ارشاد فرمایا:

”لوگو! میرے صحابہ کی عزت کرتے رہنا کیونکہ بلاشبہ وہ تم سے بہتر ہیں۔“ (مشکوٰۃ ص 554)

3- ارشاد فرمایا:

”جس مسلمان نے درخت کے نیچے (بیعت رضوان) میرے ہاتھ پر بیعت کی یقیناً وہ جنت میں جائے گا۔“ (ترمذی)

4- حضرت حاطب ابن ابی بلتعہ کا ایک غلام آپ ﷺ کی خدمت میں انکی شکایت لایا اور دوران شکایت کہا کہ حاطب آگ میں داخل ہوگا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تو نے جھوٹ کہا وہ کبھی آگ میں داخل نہ ہوگا اس لئے کہ وہ بدر اور حدیبیہ کی بیعت میں شریک صحابی ہے۔ (ترمذی)

5- حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم ان لوگوں کو دیکھو جو میرے صحابہ کو گالیاں دیتے ہیں تو کہو تمہارے شر پر اللہ کی لعنت ہو۔ (ترمذی)

6- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص میری رسالت کی گواہی دے میں اسے اس بات سے روکتا ہوں کہ وہ میرے صحابہ کے متعلق کوئی بری بات کہے بے شک اللہ ان سے راضی ہو چکا ہے اور اللہ نے اپنی کتاب میں ان کی اچھی تعریفیں کی ہیں پھر میں تمہیں وصیت کرتا ہوں کہ میرے صحابہ کے متعلق میری وصیت کا خیال رکھنا کیونکہ جب لوگوں نے میرا ساتھ چھوڑا تو انہوں نے مجھے سینے سے لگایا لوگوں نے مجھے جھٹلایا تو انہوں نے میری تصدیق کی، لوگوں نے میرے ساتھ جنگ کی تو انہوں نے میری مدد کی دراصل یہی میرا مقصود

تھے۔ (کنز العمال)

7- بزار محدث نے حضرت جابرؓ سے نقل کیا حضور اکرم ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میرے صحابہ کو پیغمبروں کے سوا باقی تمام جہان والوں پر فضیلت دی ہے اور ان میں سے چار یار ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ کو چن کر میرے خاص صحابی بنا دیا۔ بھر ارشاد فرمایا میرے سارے صحابہ میں بھلائی ہے۔ (رواه صحیح، مجمع الزوائد)

8- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے میرے صحابہ کے متعلق اچھی گفتگو کی تو وہ نفاق سے بری ثابت ہوا اور وہ مومن ہے۔ جس نے میرے صحابہ کی بدگویی کی وہ میری سنت کا مخالف رہا، اس کا ٹھکانہ جہنم ہے جو بری جگہ ہے رہنے کی۔ (ریاض النضرہ)

9- حضرت علیؓ سے آپ ﷺ کا ارشاد۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے پاس موجود تھا اور حضرت علیؓ بھی پاس بیٹھے تھے آپ ﷺ نے فرمایا اے علیؓ میری امت میں ایک گروہ ہوگا جو اہلبیت کی محبت کا دعویٰ کرے گا اور صحابہ پر طعن و تشنیع انکی علامت ہوگی۔ ان کو رافضی کہا جائے گا ان سے جنگ کرنا کیوں کہ وہ مشرک ہوں گے۔ (طبرانی اس کی سند حسن ہے)

10- ہمارے کرم فرماؤں کو فضائل و صی میں خاصی مہارت حاصل ہے ان کے نزدیک و صی ہی سارے دین کا محافظ ہوتا ہے۔ و صی کے بغیر جو دین ہوتا ہے بصورت قرآن ہو یا نبی اکرم ﷺ کا فرمان وہ ناقص غیر تام ہوتا ہے۔ و صی کے فضائل و مناقب اس کثرت سے سنائے جاتے ہیں کہ ایک ان پڑھ عامی شیعہ بھی و صی کا لفظ سنتے ہی کھلکھلا اٹھتا ہے گویا اس کے ذوق کی بات ہوئی۔ ہم اپنے کرم فرماؤں سے درخواست کریں گے کہ واقعی آپ و صی سے حقیقی محبت رکھتے ہیں اور آپ کو واقعی آپ ﷺ کی طرف سے وصیت کیے جانے والے کا پاس لحاظ ہے تو اس فرمان حیدر کرار ﷺ پر کان دھرو اور اپنے طرز فکر کا قبلہ درست کرو۔

حضرت علیؓ فرماتے ہیں:

”اپنے نبی کے صحابہ سے متعلق اللہ سے ڈرنا کیونکہ وہ آپ ﷺ کے ”اوصی“ ہیں یعنی آپ ﷺ نے صحابہ کے حق میں وصیت خیر فرمائی ہے۔“

محترم قارئین!

ان چند ارشادات سے ہمارا مطلوب صرف نمونہ دکھانا تھا ورنہ آپ ﷺ نے اپنی جماعت کے مناقب اس کثرت سے ارشاد فرمائے ہیں (کہ عدوان اسلام کو شدید غصہ آنے لگا) کہ ایسا کیوں ہوا۔ چنانچہ اصحاب رسول ﷺ نامی کتاب کا مصنف صحابہ کرام، راویان حدیث کو اپنے جیسا کوئی قلم کار سمجھ کر تنقید کرتا ہے کہ انہوں نے اس قدر اصحاب رسول ﷺ کے مناقب کیوں بیان کئے آخر میں تحریر کرتا ہے:

”یوں لگتا تھا کہ پیغمبر کا اپنے درباریوں کی مدح سرائی کے علاوہ کوئی کام نہ تھا۔“ (اصحاب رسول ﷺ ص 58)

اس عبارت سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ہمارے کرم فرماؤں کا صحابہ کرام سے بغض کس درجہ بڑھا ہوا تھا کہ اگر پیغمبر اسلام ﷺ بھی ان کے بارے میں کلمات خیر ارشاد فرمائیں اور کثرت کے ساتھ بیان فرمائیں تو یہ ان کو بھی معاف کرنے کو تیار نہیں اور غصہ میں پیغمبر کے ساتھ کوئی کلمہ ادب تک لکھنا بھی گوارا نہیں کیا۔ لیکن اتنی بات بہر حال معلوم ہو جاتی ہے کہ کثرت فضائل و مناقب کا ہمارے کرم فرماؤں کو بھی اعتراف ہے۔

کچھ نواب صاحب کے بارے میں

مرتبہ تحقیقی دستاویز نے اپنے اوپر ہونے والے دوسرے اعتراض کا جواب ارشاد فرماتے ہوئے وضاحتی طور پر جناب علامہ نواب وحید الزمان حیدر آبادی کے دو حوالے ان کی کتابوں سے نقل کیے ہیں گویا یہ تاثر دیا ہے کہ شیعہ قوم کی وکالت کرتے ہوئے صحابیت کا جو درست معیار ہے وہ نواب صاحب نے انوار اللغۃ وغیرہ میں لکھا ہے۔ اور اس کی شیعہ کرم فرما تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ نہایت اچھے انداز میں اس بات کی یوں وضاحت کرتے ہیں۔ الخ (ص 58)

جواباً ہم عرض کرتے ہیں کہ قارئین کرام ذرا انصاف سے یہ عبارت ملاحظہ فرما کر تحقیقی دستاویز کے صفحہ 152 تا 155 بھی ملاحظہ فرمائیں۔ جس میں عنوانات ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے بارے میں بکواسات، اللہ تعالیٰ جب آسمان دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے تو عرش اس سے خالی رہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کرسی پر بیٹھتا ہے آتا جاتا ہے وغیرہ۔ یہ ہے نواب صاحب جن کی اللہ تعالیٰ کے بارے میں بکواسات پر مصنوعی غصہ کا اظہار ہے۔ یعنی یہی نواب صاحب صحابہ کرام کے بارے میں تو شیعوں کا وکیل بن گیا لیکن جب اللہ تعالیٰ کے بارے میں اس کی قلم نے تمرا بازی شروع کی تو اسی نواب کو سینوں کے روپ میں سامنے لاکھڑا کیا۔

قارئین کرام یہاں شیعہ مہربان نواب صاحب کو شیعہ وکیل کے طور پر پیش کرتے ہیں ہمارا بھی یہی کہنا ہے کہ نواب صاحب آزاد خیال نواب ہی تھے نوابوں کی اپنی ہی روش ہوتی ہے قلم کے ہتھوڑے سے جس کو چاہا تو آجس کو چاہا مروڑا۔ یہ نواب صاحب کبھی تو صحابہ دشمنی کا اظہار حدیث پاک کا نام لیکر کرتے ہیں تو کبھی اہلیت کی آڑ میں اور کبھی امام مہدی کی آڑ میں۔ مقصد ان کا صحابہ کرام سے دشمنی ہے اور جو صحابہ کا دشمن ہو اگر وہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں بکواسات کرے تو یہ کچھ بعید نہیں۔ ہمیں اس پر ہرگز اعتراض نہیں کہ شیعہ لکھاریوں نے اپنی وکالت میں نواب صاحب کو کیوں آڑ بنایا صرف اتنا عرض ہے کہ کم از کم اپنے گھر کا گند ہمارے دروازے پر ڈال کر یہ ڈھنڈورا تو نہ پینا جائے کہ ہماری طرح مسلمان بھی گندے ہیں۔ بہر حال یہ حقیقت ہے کہ نواب صاحب شیعہ ہو گئے تھے ان کے اپنے گردپ کا بھی یہی کہنا ہے۔ چنانچہ اسی انوار اللغۃ کے مقدمہ میں ”مؤلف کا مذہب“ کا عنوان قائم کر کے لکھا گیا ہے کہ موصوف نے مذہبی طور پر کئی روپ بدلے اپنے بھائی کی صحبت نے نواب صاحب کو غیر مقلد تو بنا دیا مگر علمائے اہل حدیث ان کی چابک دستیوں کی وجہ سے ان سے سخت ناراض رہے۔ مقدمہ کی عبارت ہے کہ ان کے بعض تفردات سے شیعہ عقائد کے ساتھ ہم آہنگی بھی ظاہر ہوتی تھی اسی وجہ سے اکابر علمائے اہل حدیث نے ان سے پر زور بے زاری کا اظہار کیا۔ (مقدمہ انوار اللغۃ ص 3)

اور تحقیقی دستاویز والوں کا بھی یہی فرمان ہے چنانچہ صفحہ نمبر 58، 59 پر ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔ جہاں انہوں نے دو اقتباسات نواب صاحب کے اور ایک امام جعفر صادق کا قول اور ایک سید اسد حیدر کا قول نقل کرنے کے بعد لکھا کہ اصحاب رسول کے بارے میں شیعہ موقف سابقہ اور اراق پر بیان کیا جا چکا ہے۔

جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ نواب صاحب نے شیعہ قوم کی وکالت کی ہے نواب صاحب نے خود بھی خم ٹھونک کر اپنے اور اپنی قوم کا شیعہ ہونا لکھا ہے چنانچہ ان کی بڑی مشہور کتاب نزل الابرار ہے جس میں موصوف لکھتے ہیں: اهل الحديث شيعة عليؑ يحبون اهل بيت النبي ﷺ۔ (نزل الابرار ص 7)

اس صاف وضاحت کے بعد نواب صاحب کی کتابوں کو مسلمانوں کے کھاتے میں ڈال کر الزام دینا پر لے رہے ہیں کہ حماقت اور بدترین دھوکہ ہے۔

تضاد بیانی کی حد

صفحہ 60 کی پہلی لائن میں کرم فرماؤں کا کہنا ہے کہ (شیعت پر تہمت لگائی جاتی ہے کہ وہ صحابہ کو مرتد اور منافق سمجھتے ہیں۔ ابھی صرف ایک صفحہ کا سفر طے نہ ہوا تھا کہ صفحہ 61 کی ابتدائی سطروں میں لکھا کہ احادیث رسول سے یہ واضح طور پر ثابت ہے کہ آنحضرت کی وفات کے بعد بہت سے اصحاب جاہد حق سے ہٹ گئے تھے۔ ص 61 کے ذیل میں چند احادیث کا حوالہ دیکر پھر وہی کچھ کہنا چاہا جس کو ابھی ایک صفحہ پیچھے تہمت قرار دے رہا تھا۔ تضاد بیانی کی آخر کوئی حد بھی تو ہوتی ہے۔ یہ تو ایسے ہی ہے جیسے کوئی کہے اے منافق میں نے تجھے کب منافق کہا ہے۔ ہم عرض کرتے ہیں کہ کرم فرماؤں کی یہ کوئی نئی عادت نہیں بلکہ اس طرح کی تضاد بیانیوں شیعہ مذہب میں ایسی رائج ہیں کہ ان کا خاصہ اور عادت لازمہ اور خصلت مانعہ الخلو بن چکی ہے۔ محترم قارئین ایسے ہی یہ لوگ عوام الناس کو بھی دھوکہ دیتے ہیں۔ لوگوں کو کہا ہم صحابہ کو مانتے ہیں اور ساتھ کم علموں کے سامنے ایسے طریقہ سے تبرا کرتے جانا کہ وہ مذہب ناشناس مسلمان بالکل بے خبر دیکھتا رہے۔

شبہ کا علمی ازالہ یا جہالت و دھوکہ بازی

یوں تو کسی نہ کسی بہانے شیعہ قوم صحابہ کرام سے اپنے بغض و عناد کا اظہار کرتی ہی رہتی ہے مگر تحقیقی دستاویز کے لکھاریوں نے اس میدان میں کچھ خاص مہارت پائی ہے۔ وہ تبرا بھی کرتے ہیں اور ساتھ یہ اعلان بھی کرتے جاتے ہیں کہ ہماری کتابیں مناقب صحابہ سے بھری پڑی ہیں۔ حتیٰ کہ ایک شبہ کا علمی ازالہ میں جہالت دھوکہ بازی اور تبرا بازی کی انتہا کر دی اور شبہ کا ازالہ میں چار احادیث نقل کر کے ان کا غلط مطلب اخذ کرتے ہوئے ان احادیث کو صحابہ کرام کی ذوات اقدس پر فٹ کرنے کی کوشش کی۔ چنانچہ ایک شبہ کا علمی ازالہ میں جو تبرا مارا اس کو بھی ذرا ملاحظہ فرمائیے۔ روضہ کافی کی وہ روایت جس میں ہے کہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد 3 کے سوا تمام صحابہ مرتد ہو گئے تھے۔ اس کے بارے میں لکھا ہے۔ یہ اعتراض

چند وجوہ کی بنا پر ناقابل اعتبار ہے۔ (ص 60)

1- راوی حنان بن سدید واقفی مذہب کا ہے جو حق کا مخالف اور جہنمی ہے۔

2- تسلیم کر بھی لیا جائے تو کوئی سقم نہیں کیونکہ ثابت ہے کہ بہت سے اصحاب جاہد حق سے ہٹ گئے تھے۔ (ص 61)

1- جو اب عرض ہے کہ کاتب صاحبان اتنے بڑے عالم اور محقق ہیں کہ لفظ ”چند“ کا مطلب جاننے سے بھی قاصر ہیں۔ اتنا علم بھی نہیں کہ جس کے جواب ہی صرف ایک دو ہوں ایسی روایت کے جواب ”چند وجہ“ کی صورت میں لکھ دینا جاننے والوں کا طرز نہیں۔ از باب علم و دانش ان محققین کا حال ملاحظہ فرمائیں جو کہتے ہیں یہ روایت چند وجہ کی بنا پر ناقابل اعتبار ہے اور جواب میں ایک صورت ناقابل اعتبار ہونے کی اور ایک قابل اعتبار ہونے کی لکھ ماری۔ ناقابل اعتبار تو اس لئے کہ حنان بن سدید واقعی مذہب ہونے کی وجہ سے جہنمی اور حق کا مخالف ہے۔ جبکہ دوسری وجہ قابل اعتبار ہونے کی لکھی کہ اس میں کوئی سقم نہیں کہ واقعی صحابہ مرتد ہو گئے تھے۔ اب وہ چند وجہ کون سی ہیں جن کی بنا پر یہ روایت ناقابل اعتبار ہے؟ کیا ایک وجہ لکھنے کا نام چند ہے۔ نامعلوم کاتبوں نے اپنے نفس کو دھوکہ دیا، عوام کو یا شیعہ قوم کو یا پھر ایک اور چند کے مطلب سے ہی آگاہ نہیں اور یا پھر تقیہ کیا۔ مگر جو بھی کیا علم والوں کے نزدیک برا کیا۔ اندر کی جہالت ٹپک کر منظر عام پر آ پڑی۔ جس مذہب کے محققین کا یہ حال ہو اس مذہب کے عوام کا حال تو پھر خوب تر ہوگا۔

2- کاتبوں کا یہ کہنا کہ یہ روایت ناقابل اعتبار اس لئے ہے کہ اس میں حنان بن سدید واقعی شیعہ ہے جو حق کے مخالف اور جہنمی ہوتے ہیں۔ اس لفظ سے شاید چند کم واقفوں کو تسلی ہو تو ہوا باب علم کو دھوکہ دینا بہر حال مشکل ہے۔ اس لیے کہ اہل علم جانتے ہیں کہ ابن سدید کی طرح کئی جہنمی اور مخالفین حق یہی روایت نقل کرتے ہیں۔ چلو یہ تو واقعی شیعہ ہونے کی وجہ سے جہنمی ٹھہرا اور جھوٹی روایات کا راوی ہوا باقی ناقلین روایت کا کیا حل تلاش کرو گے کیا یہ بہتر نہیں کہ ایسے راویوں اور ان کے مذہب کو ہی اسلام سے الگ کوئی واقعی یا اس جیسا نام دے کر دوسرا مذہب قرار دے دیا جائے اور ان پر بھی وہی فتویٰ صادر کیا جائے جو ابن سدید کیلئے حقیقی دستاویز والوں نے تجویز کیا ہے۔ اگر ہمارے کرم فرما تحقیقی دستاویز والے ہماری یہ گزارش قبول فرمائیں تو یقین جانئے نہ صرف اپنے اوپر اور اپنے مذہب پر بلکہ قوم اور وطن پر بھی احسان ہوگا کہ جو لوگ آپ ﷺ کے بعد صحابہ کرام کو مرتد قرار دیتے ہیں وہ سب واقعی شیعہ یا واقعی شیعہ کی طرح کے جہنمی اور مخالفین حق ہیں ایسا کہنے والا کوئی بھی ہونے کوئی برابر ان پر نافذ ہوگا اگرچہ وقت کا نائب امام، ایۃ اللہ یا شریعت مدار ہو۔ شاید کرم فرماؤں کو اصرار ہو کہ اور کون ہیں جو اس روایت کے ناقل ہیں تو عرض ہے اپنی کتابوں کی مراجعت فرمائیے اور دسیوں راویوں کا نام پائیے جو اس طرح کی روایت کے ناقل و راوی ہیں۔

بطور نمونہ کے تشیع کی عمدہ کتاب کا صرف ایک حوالہ روایت کے ساتھ ہم عرض کرتے ہیں۔ رجال کشی میں ہے۔ عن علی بن عبدالحکیم عن سیف بن عمیرہ عن ابی بکر الحضرمی قال قال ابو جعفر ارتد الناس الاثنتہ نفر سلیمان و ابو ذر و المقداد۔ الخ۔ (رجال کشی ص 16، ناشر: مؤسسۃ الاعلیٰ مطبوعات کربلا)

اس روایت میں آگے چل کر حضرت سلمان کے بارے میں لکھا ہے کہ ان تین میں سے سلمان کا دل ان (صحابہ کرامؓ) کی طرف مائل ہوا پھر دوبارہ وہ حق کی طرف پلٹے۔ اس روایت میں بھی وہی الفاظ ہیں جو فروع کافی میں تھے جبکہ ان راویوں میں کوئی ابن سدید نام کا راوی موجود نہیں ہے تو یہاں کس کو واقعی اور جنہی قرار دیا جائے گا؟ پھر

3- اس پر لطف یہ ہے کہ اس روایت کی بنا پر اعتراض کرنے والے ان کے نزدیک ناہم ہیں۔ یعنی یہ کرم فرما ناہم اور عقل مند ہیں جن کو ایک اور چند کا فرق بھی معلوم نہیں ہے۔ اور وہ ناہم و نا سمجھ ہیں جنہوں نے ان کے کفریہ عقیدے سے نقاب اتار ڈالا۔ سبحان اللہ!

4- کیا خوب انصاف ہے۔ پھر ٹانیا کہہ کر ان کی تائید بھی کرنے لگے جنہوں نے اس عبارت کا گستاخانہ رویہ ظاہر کیا تھا۔ کہ یہ مطلب بھی ہو تو درست ہے کیونکہ بہت سارے اصحاب جاہد حق سے ہٹ گئے تھے۔ گرگٹ رنگ بدلنے میں کچھ تو ذیر لگاتی ہوگی مگر ہمارے کرم فرما تو رنگ بدلنے میں گرگٹ سے بھی زیادہ ماہر ہیں۔

اس روایت کی توثیق

عام لوگوں کو دھوکہ دینے کے ہزار حربے شیعہ ملت کے پاس ہیں مگر دھوکہ تو دھوکہ رہتا ہے کبھی حقیقت نہیں بن سکتا، فروع کافی کی جس روایت کو اپنی بدنامی کے خوف سے ناقابل اعتبار قرار دینے کی کوشش کی گئی ہے یہ صرف عوام کو دھوکہ دینے کی جسارت ہے ورنہ شیعہ ملت کے امام الحدیثین اس روایت کو نہ صرف معتبر بلکہ مضبوط روایت قرار دیتے ہیں کہ آپ ﷺ کے بعد تمام مسلمان العیاذ باللہ مرتد ہو گئے تھے صرف تین آدمی صحیح مسلمان رہے تھے چنانچہ عین الحیات میں شیعہ ملت کا سرخیل ملا باقر مجلسی لکھتا ہے:

”احادیث بسیار از ائمہ اطہار صلوات اللہ علیہم وارد شدہ است کہ جمیع صحابہ بعد از وفات حضرت رسول مرتد شدہ و

از دین برگشتن، مگر س کس سلمان و ابوذر و مقداد۔“ (عین الحیات ص 3)

فارسی عبارت کا حاصل یہ ہے کہ ائمہ اطہار صلوات اللہ علیہم سے بہت ساری احادیث وارد ہوئی ہیں کہ حضرت رسول کی وفات کے بعد تمام صحابہ مرتد ہو گئے تھے۔ صرف ۳ افراد باقی بچے وہ تین افراد سلمان، ابوذر اور مقداد تھے۔

شیعہ محدثین کے پیشوا اور معتبر ترین ہستی اس روایت کو کوئی خبر واحد یا ایک آدھ شخص کا قول قرار نہیں دے رہی بلکہ احادیث کی بڑی تعداد اور وافر ذخیرہ جو معصوموں سے منقول ہے وہ یہ مضمون بیان کر رہا ہے اس امامی مقتدا کے قول کے بعد تحقیقی والوں کا اس روایت کو ناقابل اعتبار قرار دینا سوا دھوکہ کے اور کیا کہلا سکتا ہے؟

محترم قارئین حضرات یہ ہیں کرم فرما جو اس طرح کی فریب کاریوں سے عامۃ الناس کے ایمانوں پر شب خون مارنے چلے ہیں کاش کوئی ان فریب کاریوں سے آگاہ ہو کر محبوب کائنات ﷺ کی بھولی امت کو بیدار کرتا۔

احادیث رسول ﷺ کے ذریعے دھوکہ

شیعہ لکھاریوں نے اہل بدعت و منافقین کے بارے میں محبوب کائنات ﷺ کے فرمائے ہوئے ارشادات کی آڑ لے

کر جماعت رسول مقبول ﷺ کو ان احادیث کا مصداق قرار دینے کی غلیظ ترین کوشش کی ہے۔ ان احادیث میں تصریح نہیں کہ وہ لوگ کون تھے جن کے بارے میں یہ ارشادات زبان پیغمبر پر جاری ہوئے۔ محض الفاظ کے لغوی معانی کو آڑ بنا کر عامۃ الناس کو گمراہ کرنے کی جسارت کی۔ حالانکہ یار لوگوں نے یہ روایات جس مقام سے نقل کی ہے وہاں پر اس روایت کی وضاحت موجود ہے جس میں بتایا گیا ہے کہ یہاں پر جو لفظ صحابی استعمال ہوا ہے اس کا مطلب کیا ہے اور معنی کی تعیین میں قرآن کیا ہیں مگر دھوکہ بازی کے سوداگر کسی صحیح معنی اور مطلب کو کیا جانیں انہیں تو پاک ناموں سے اپنے عقائد کی گندگی بکھیرنی ہے جہاں تک بکھیر سکیں۔ پس اس کے کہ ہم احادیث کا مطلب واضح کریں لفظ صحابی کے معنی کو ذہن نشین کر لیا جائے۔

صحابی کا لغوی و اصطلاحی معنی

لفظ ”صحابی“ صاحب سے ہے۔ جس کا لغت کے اعتبار سے معنی ہے۔ ”ہمراہی، ساتھی۔“

اور اصطلاح میں صحابی کہتے ہیں اس شخص کو جو ایمان کی حالت میں آپ ﷺ کی صحبت میں تھوڑی دیر یا بہت دیر رہا

ہو۔ اور اس کا خاتمہ ایمان پر ہوا ہو۔ (ہدیہ الشہید ص 56)

جاننا چاہیے کہ جب کوئی لفظ کسی خاص شے کیلئے اہل عرف کے نزدیک مقرر کر لیا جائے تو پھر لغوی معنی کا اعتبار نہیں رہتا بلکہ جب کبھی وہ لفظ بولا جائے تو اہل عرف کا مقرر کیا ہوا مطلب ذہن میں آتا ہے نہ کہ اس کا لغوی معنی جیسے صلوة، صوم، کہ انکا لغوی معنی تو دعا اور پचना ہے مگر اب صلوة بول کر دعا کا مطلب ذہن میں نہیں آتا بلکہ چند مخصوص ارکان و حرکات پر مشتمل اس خاص طریقہ عبادت کا تصور ذہن میں آتا ہے جسے نماز کہتے ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس صحابی، صحبت یافتہ ہم نشین کے معنی میں باعتبار لغت کے استعمال ہوتا ہے مگر اہل عرف نے اس لفظ کو خاص اس برگزیدہ جماعت کیلئے چن لیا ہے جو بحالت ایمان خاتم المصومین ﷺ سے صحبت یافتہ ہو اور ایمان کے ساتھ دار فانی سے کوچ کیا ہو ورنہ تو ابو جہل وغیرہ پر بھی اس لفظ کا استعمال ممکن ہوگا کیونکہ اس کو بھی آپ ﷺ کے پاس بیٹھنا میسر ہوا تھا، مگر اہل عرف بخوبی آگاہ ہیں کہ اس کا قائل کوئی بھی نہیں لہذا لفظ صحابی بول کر ہم نشین، ہمراہی والا لغوی معنی مراد لینا پرلے درجہ کا دھوکہ ہے جیسا کہ لفظ شیعہ کا استعمال لغوی معنی والا مراد لینا دھوکہ بازی ہے کہ بول: اس کا معنی ایک گروہ تھا بعد کے ادوار میں ایک خاص گروہ جو مسلمانوں کے متوازی ایک الگ مذہب کا موجد و موسس طبقہ ہے اس کا نام پڑ گیا۔ لہذا اب سابق مفہوم کو لاحق قوم پر فٹ کر دینا عدل و انصاف کا خون کرنا ہے۔ پس واضح ہوا کہ صحابی کا لفظ بول کر لغوی معنی مراد لینا اور اس کو اصطلاحی صحابی پر منطبق کر دینا حد درجہ کی زیادتی اور خیانت ہے۔

نوٹ: لفظ صحابی اہل السنہ کے نزدیک شرف فضیلت ہے جبکہ تشیع کے ہاں صحابیت کوئی شرف فضیلت نہیں اور نہ یہ منصب بذات خود کوئی منقبت ہے۔ (حقیقی دستاویز ص 65) لہذا صحابی کی وہی تعریف معتبر اور قابل قبول ہوگی جو تعریف کرنے والے اس لفظ کو شرف فضیلت سمجھتے ہوں اور جن کے ہاں یہ لفظ کوئی شرف فضیلت ہی نہیں رکھتا ان کی تعریف معتبر نہیں ہوگی پس مقام صحابیت کی بحث میں اہل السنہ کی تعریف ہی معتبر ہے۔

لفظاً صاحب سے دھوکہ بازی کا گرم بازار

چنانچہ ہمارے کرم فرماؤں نے لغوی معنی کو بنیاد ٹھہرا کر ان لوگوں کو مجروح کرنے کی جسارت کی ہے جن کی مدح و توصیف سے سینہ قرآن لبریز ہے۔ چنانچہ ان احادیث میں اصحاب وغیرہ الفاظ کا استعمال کر کے فراہ کیا کہ ان اصحاب سے وہی اصحاب مراد ہیں جو خاتم الانبیاء کے صحبت یافتہ و تربیت یافتہ تھے۔ حق یہ ہے کہ ان احادیث سے مراد وہ لوگ ہیں جن کے سینوں میں اصحاب رسول کا بغض تھا اور وہ طرح طرح سے اصحاب رسول پر زبان طعن دراز کرتے رہتے تھے آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں کبھی کبھار حالات کا جائزہ لینے یا جاسوسی کے ارادہ سے حاضر بھی ہوتے تھے مگر ان کے دل میں ایمان نہ تھا۔ نکتہ کے اعتبار سے ان کو اصحاب یعنی ساتھی کہا جاسکتا ہے جیسا کہ ان روایات میں ہے مگر اصطلاح شرع اور عرف عام میں یہ صحابی نہ تھے کیونکہ ان کو حقیقی ایمان لانے کی دعوت دی جاتی اور دل صاف کر کے قبول ایمان کا حکم دیا جاتا تو یہ اسے قبول نہ کرتے تھے بلکہ انہی صحابہ کرام پر زبان دراز کرتے اور ان حقیقی ایمان کے حامل صحابہ کرام کو ”سفیہ“ کم عقل کہتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کا تذکرہ قرآن کریم میں فرمایا ہے۔ سورۃ بقرہ کے دوسرے رکوع میں ارشاد ہے:

و اذا قيل لهم امنوا كما امن الناس قالوا انؤمن كما امن السفها-

”جب ان (زبان بی دعویٰ کرنے والوں) کو کہا جاتا کہ تم ایمان ایسے لاؤ جیسے صحابہ کرام ایمان لائے تو کہنے لگے کیا ہم ان سفیہ (کم عقلوں) کی طرح ایمان لائیں؟ الخ“

اس آیت کو سامنے رکھیے اور احادیث پر نظر ڈالنے بات بخوبی سمجھ میں آجائے گی کہ یہ احادیث بغض صحابہ سے لبریز لوگوں کے بارے میں ارشاد ہوئیں مگر چور چور چور، کے مصداق کرم فرما لیا ان لوگوں پر ان احادیث کو منطبق کرنے کی لومزیا نہ حرکت کرتے ہیں۔ قرآن پاک کا یہ حکم چونکہ تاکید کیلئے ہے لہذا اب بھی جب قرآن کے قاری قرآن کا یہ حکم پڑھتے ہیں تو قالوا انؤمن کہنے والوں کی ذریت بجائے دعوت حق کو قبول کرنے کے اپنے باپوں کی زبان بولنے لگتی ہے یقین نہ آئے تو تحقیقی دستاویز کے صفحات 61، 62 کو ملاحظہ فرمائیں۔

ان احادیث میں واضح طور پر یہ ارشاد فرمایا گیا ہے کہ جن لوگوں کو جہنم میں ڈالا جائے گا وہ بدعتی ہوں گے۔ اگر ان احادیث کے تناظر میں دیکھا جائے تو بات نکھر کر سامنے آجاتی ہے کہ یہ کون لوگ ہیں جن کے بارے میں فرمایا گیا کہ ان کے نامہ اعمال بائیں ہاتھ میں ہوں گے مدینہ منورہ میں محسن انسانیت ﷺ کے دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد ایک طبقہ کھڑا ہوا کہ ہم نماز بھی پڑھیں گے روزہ بھی رکھیں گے وغیرہ باقی تمام ارکان اسلام کی بجا آوری کریں گے البتہ زکوٰۃ ہم نہیں دے سکتے لہذا ہمیں زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دیا جائے۔ تاریخ اسلام سے معمولی آگاہی رکھنے والا بخوبی جانتا ہے کہ ایک طبقہ دین کے احکامات میں سے ایک حکم زکوٰۃ کا انکار کر رہا تھا اور صدیق اکبرؓ اس حکم دین کی بقا کیلئے جنگ پر آمادہ ہو چکے تھے۔ کہ ایک رسی بھی زکوٰۃ کے حکم سے کم نہ کی جائے گی۔ ان منکرین زکوٰۃ کے بارے میں یوں حکم ہوا کہ چونکہ رسالت مآب ﷺ کی حیات مبارکہ میں یہ اصحاب کے نام سے معروف تھے آپ بھی فرمائیں گے کہ میرے اصحاب ہیں تو فرشتے بتائیں

گے کہ یہ حکم خدا کو توڑنے والے منکرین زکوٰۃ وغیرہ ہیں جن کو جہنم میں ڈالا جائے گا اگر قوت انصاف ہو تو آج بھی دور صدیقی میں حجہ کوۃ کے مرتکبین کا پتہ چلایا جاسکتا ہے اور ان کی باقیات کو ڈھونڈا جاسکتا ہے۔ ممکن ہے ہماری نشاندہی مذہبی لڑائی اور فرقہ واریت قرار دے دی جائے لہذا بہتر ہے کہ پاکستان کا نظام زکوٰۃ ہی ملاحظہ کر لیا جائے کہ کون ہیں منکر زکوٰۃ؟؟؟ کہ زکوٰۃ کوئی کے وقت پاکستان بھر میں بنکوں میں رکھی رقم سے زکوٰۃ کتنی ہے مگر کچھ وہ بھی ہیں بینک جن کی رقم سے زکوٰۃ نام کی کوئی رقم نہیں کاٹ سکتا!!! جو بھی ہوں یہ احادیث ان لوگوں کیلئے ہیں نہ کہ محبوبان محبوب خدا کے واسطے۔ اے عقل والو! ذرا غور کرو۔

امام بخاری کی نظر میں حدیث کا ترجمہ حدیث سے

امام بخاری نے وہ روایات جن کی بنا پر حقیقی دستاویز والے اپنے مشن تبرا کی مشین چلا رہے ہیں ان کو نقل کر کے پھر ان کا مطلب اور ترجمہ بھی بذریعہ روایت بیان فرمایا ہے چنانچہ بخاری کے ص 490 پر یہ روایت درج ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: پھر میرے اصحاب میں سے اصحاب الیمین اور اصحاب الشمال کو پکڑ کر لایا جائے گا میں کہوں گا یہ میرے صحابی ہیں تو مجھے کہا جائے گا کہ آپ کے تشریف لے جانے کے بعد دین سے پھر گئے تھے اپنی ایڑیوں پر پس میں وہی بات کہوں گا جو عبد صالح حضرت عیسیٰ بن مریم نے کہا تھا: و کنت علیہم شہیدا الخ فانک انت العزیز الحکیم کہ میں ان پر نگران تھا جب تک میں ان کے درمیان میں موجود تھا اور جب تو نے مجھے وفات دے دی تو آپ ہی ان پر نگران ہیں اور آپ ہر ایک چیز پر گواہ ہیں اگر آپ ان کو عذاب دیں تو یہ آپ کے ہی بندے ہیں اور اگر آپ ان کی مغفرت فرمادیں تو بے شک آپ غالب حکمت والے ہیں۔ اس کے بعد بخاری میں ہے:

ذکر عن ابی عبد اللہ بن قبیصہ قال ہم المرتدون الذین ارتدوا علی عهد ابی بکر فقاتلہم ابو بکر۔

کہ امام بخاری نے اپنے استاد قبیصہ سے نقل کیا کہ ان مرتدوں سے (جن کا ذکر حدیث میں ہے) وہ لوگ مراد ہیں جو حضرت ابو بکر صدیق کے زمانے میں مرتد ہو گئے اور ان کے ساتھ حضرت ابو بکر صدیق نے قتال کیا۔

(بخاری ج 1 ص 490 باب واذکر فی الکتاب مریم ج 13 مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اس روایت میں تعلیقاً امام بخاری اپنے استاد کے ذریعہ روایت کا مطلب خود واضح فرما رہے ہیں اس سے مراد وہی منکرین زکوٰۃ اور اسلامی حدود سے نکل جانے والے لوگ ہیں جو خلیفہ اول سیدنا صدیق اکبر کے زمانے میں اسلامی حدود و قیود سے نکل گئے اور ان کے خلاف مجاہدین اسلام نے جہاد کیا۔ اب اس روایت کی بنا پر صحابہؓ پر زبان طعن دراز کرنا اور یہ کہنا کہ صرف تین کے سوا باقی سب مرتد ہو گئے کیا یہ پر لے درجے کا دجل نہیں؟؟؟

اصحاب رسول ﷺ کے بارے میں حیدر کرار کا ارشاد

احادیث میں موجود اصحاب کے لفظ سے دھوکہ دینا تو آسان ہے البتہ علم و فراست سے کام لیکر اس لفظ کا درست محل تلاش کرنا عقل والوں کا ہی کام ہے۔ ان احادیث کا جو محل کرم فرماؤں نے ڈھونڈ نکالا ہے وہ خود اپنے پاؤں پر کلبھاڑی چلانے کے مترادف ہے۔ حیدر کرار، اسد اللہ الغالب امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے زمانہ خلافت میں

ساتھیوں کو خطاب میں فرمایا۔

میں نے محمد ﷺ کے اصحاب کو دیکھا ہے، میں تم میں سے کسی کو بھی ان جیسا نہیں پاتا وہ دن کو دھول میں اٹے ہوئے ہوتے تھے اور رات بجدوں اور قیام میں گزارتے تھے وہ کبھی اپنی پیشانیاں زمین پر رکھتے تھے اور کبھی رخسار۔ جب اللہ کا ذکر ہوتا تو ان کی آنکھیں آنسو برساتیں۔ یہاں تک کہ گریبان تر ہو جاتے، عذاب کے خوف اور ثواب کی امید سے ایسے لرزتے اور کپکپاتے جیسے تیز آندھی میں درخت کی حالت ہو۔ (اردو ترجمہ بیچ البلاغ ج 1 ص 21 بیون الاخبار ج 3 ص 301 'ارشاد المفید ص 138) حیدر کرارؒ جنہیں ہمارے کرم فرما تو بہت کچھ کہتے ہیں ان کا فرمان صحابہ کرامؓ کے بارے میں یہ ہے اور یہ ارشاد اس وقت کا ہے جب حضور اکرم ﷺ کے بعد ارتداد کا اندیشہ بھی نہ تھا اور غضب خلافت کی بات بھی نہ تھی کیوں کہ یہ فرمان رسالت مآب ﷺ کی رحلت کے بعد کا ہے۔ امیر المؤمنین حضرت علیؓ کی اس صاف گو وضاحت کے بعد تحقیقی دستاویز والوں کی تحقیق بری طرح پتھر ہو جاتی ہے۔ سچ وہی ہے جو کہ حیدر کرارؓ نے فرمایا اور اس کے خلاف جو کچھ ہمارے کرم فرماؤں نے لکھا ہے وہ کسی طرح بھی قابل التفات نہیں۔

حضرت جعفر صادقؓ کی وصیت

یہ احادیث اہل بدعت کے بارے میں ہیں اور صحابہ کرام اہل اسلام تھے اہل بدعت نہ تھے انہوں نے دین اسلام کی آبیاری کی اور رسوم و رواج کو اسلام کی حدود میں داخل نہ ہونے دیا۔ اگر کسی نے بدعات و خرافات کو دین کا حصہ بنانے کی جسارت کی تو صحابہ کرامؓ نے اسے زور سے روک دیا اس کی بے شمار مثالیں خلافت راشدہ کی یادگار ہیں۔ ہم یہاں ان مثالوں کے ذکر کرنے کی ایسی گواہی لانا چاہتے ہیں جو گواہ ہمارے کرم فرماؤں کے ہاں معصوم ہے اور معصوم کی گواہی جھٹلانا ہلاکت ہے۔ چنانچہ ملت جعفریہ جن کو اپنا روح رواں قرار دیتی ہے وہ سیدنا حضرت جعفر صادقؓ ارشاد فرماتے ہیں:

”میں تم کو وصیت کرتا ہوں تمہارے نبی ﷺ کے اصحاب کے بارے میں کہ ان کو گالیاں نہ دینا انہوں نے آپ کے بعد نہ تو کوئی بدعت کی اور نہ کسی بدعتی کو پناہ دی۔ اس لئے نبی کریم ﷺ نے ان کے احترام کی وصیت فرمائی

ہے۔“ (بحار الانوار ج 6 ص 744)

یہ گواہی صادق کنی ہے جو صادق ہے اور صادقین کے ساتھ رہنے کا اللہ نے حکم دیا ہے۔ (کونوا مع الصادقین) اس شہادت کے بعد ان احادیث کا رخ صحابہ کرام کی طرف تو نہیں جاتا البتہ کرم فرما اپنی خیر منائیں کہ ان خرافات سے محبوبان خدا کو ایذا پہنچانے والے کا انجام آخرت میں کیا ہونے والا ہے۔

بدعات کی وعیدات صحابہ کرام کے لیے نہیں ہیں

وہ کریم رب جو صحابہ کرامؓ کو شرف صحبت سے بلند مقام عطا فرما چکا ہے وہ اپنے پیاروں کے مقام و مرتبہ کی حفاظت کرنا بھی جانتا ہے۔ لہذا ہمارے محترم قارئین اللہ تعالیٰ کا حفاظتی انتظام بھی ملاحظہ فرمائیں اور ان کرم فرماؤں کی کم عقلی بھی ملاحظہ فرمائیں کہ خود اپنے ہاتھوں اپنے قلم سے اپنی ہی بات کو سر بازار زنج کیسے کرتے ہیں۔ تحقیقی دستاویز میں

حضرت ام سلمہؓ کی روایت یوں نقل کرتے ہیں۔

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا میرے اصحاب کچھ ایسے بھی ہیں کہ میں انہیں دیکھنا نہیں چاہتا اور میری وفات کے بعد وہ مجھے نہ دیکھ پائیں گے۔

اس حدیث نے تحقیقی دستاویز میں بیان کردہ اوپر کی تینوں احادیث میں لفظ اصحاب کے ابہام کو کسی قدر واضح فرمادیا کہ جن اصحاب کے بارے میں وعیدات ہیں یہ وہ اصحاب ہیں جن کو میں دیکھنا نہیں چاہتا۔ محترم حضرات آپ اس حدیث پاک کو بار بار ملاحظہ فرمائیے اور غور فرمائیے کہ جس بات کو وہ چھپانا چاہتے تھے اللہ پاک نے اسے کیسے ان کے ہی ہاتھوں واضح فرمادیا۔ اتنی بات تو واضح ہے کہ جن کو حضور ﷺ دنیا میں دیکھنا پسند نہیں فرماتے۔ تھے اوپر والی احادیث کا محل وہی لوگ ہیں اور جن سے بات بات میں مشورہ کرتے، رشتے ناطے، غار اور مزار میں ساتھ رکھتے راز و نیاز کی باتیں کرتے اور ان کو خوشخبریاں دیتے، جنت، کا پیغام سناتے اور اللہ کے سلام پہنچاتے تھے وہ ان احادیث کا محل نہیں ہیں۔ اب بتاؤ تقیہ بازوں کے ہاتھ کیا آیا؟ کی کرائی پر پانی پھیر بیٹھے۔

صحابہ کرام وہ ہیں جنہیں آپ محبت کے ساتھ دیکھنا چاہتے تھے

یہ کس قدر واضح بات ہے کہ وعیدات ان کیلئے ہیں جن کو حضور اکرم ﷺ دیکھنا بھی نہیں چاہتے۔ لہذا جن کے ہاں قیام و طعام ہو، جن کے حجرہ میں قیامت تک کے لیے آرام ہو اور جن کی توصیف کالبوں پہ کلام ہو۔ جن کی رفاقت و محبت کو بعد از وفات بھی دوام ہو وہ ہرگز ان احادیث کا مصداق نہ ہوں گے۔ بلکہ یہ جملہ بھی قابل غور ہے کہ بعد از وفات وہ مجھے نہ دیکھ پائیں گے۔ جو شخص اب روضہ انور پر حاضر ہوتا ہے نظر پڑے تو روضہ اطہر میں دو یار نظر آتے ہیں ساتھ محبوب کائنات کا وجود مسعود موجود ہے یعنی یہ تو وہ ہیں جو دنیا سے جا کر بھی اپنے محبوب سے جدا نہ ہوئے لہذا اس روایت نے کہ جسے خود کرم فرماؤں نے اپنے قلم سے رقم کیا ہے چھاپنے کا بوجھ اور سرف زر برداشت کیا۔ اس نے واضح کر دیا کہ ان احادیث کا محل کرم فرماؤں کا ارشاد کیا ہوا نہیں ہے بلکہ کوئی اور ہے اور جن کو آپ دیکھنا چاہتے ہیں وہ محبوبان محبوب خدا آپ ﷺ کے بعد ایک دو نہیں لاکھ سے زائد تھے جن سے آپ ﷺ کو حقیقی محبت تھی جب ہی تو آپ باوجود علالت کے آخری ایام میں دو گمراہوں حضرت علیؓ و عباسؓ کو ساتھ لیکر اپنی پیاری جماعت کو محبت کی نگاہ سے دیکھنے مسجد نبوی میں نماز کے وقت تشریف لائے تھے تاکہ یہ دونوں حضرات گواہ بن جائیں کہ مجھے اپنے پیارے یاروں سے حقیقی محبت ہے اور میں زندگی میں اگرچہ چلنا مشکل ہو گیا ہے اور تم دونوں کے سہارے چل رہا ہوں۔ پر محبت سے انہیں دیکھنا چاہتا ہوں اور یہ تمام لوگ بعد از موت مجھے دیکھ سکیں گے لہذا تم دونوں گواہ ہو جاؤ کہ کہیں اہل بیت کا نام لے کر کوئی یوں نہ کہنے لگے کہ آپ ﷺ تو صحابہؓ کو دیکھنا بھی نہ چاہتے تھے اور پھر حیلے بہانوں سے وہ زبان بددراز کرنے لگے۔

وہ جن کو آپ دیکھنا پسند نہیں کرتے تھے

اگر ہمارے کرم فرماؤں کہیں کہ پھر وہ کون لوگ تھے جنہیں آپ دیکھنا پسند نہیں فرماتے تھے ہم عرض کرتے ہیں کہ جن

لوگوں کو آپ دیکھنا نہیں چاہتے تھے یہ وہی لوگ تھے جو زبان سے دعویٰ اسلام کا کرتے تھے اور اس دعویٰ اسلام کے باوجود نبوت کی دستاویز پر زبان دراز کرتے تھے اور صدیقہ کائنات جیسی پاکیزہ بیوی پر الزام دھرتے تھے اور ایسے طور پر پروپیگنڈہ کرتے کہ بعض مخلص ایمان والے بھی ان سے متاثر ہو جاتے۔

اور وہی لوگ تھے جنہوں نے صحابہ کرامؓ کے درمیان بیٹھ کر پرانی دشمنی کے تذکرے چھیڑے اور صحابہ کرام کو آپس میں لڑانا چاہتی کہ لڑائی شروع ہوگئی مگر یہ تو زمانہ نبوت کا تھا کہ رسالت مآب ﷺ نے موقع پر پہنچ کر اس غلط فہمی کو دور فرما دیا۔ اور وہی لوگ تھے جنہوں نے مسجد نبوی کے مقابل مسجد ضرار تعمیر کی تھی۔ اور یہ وہی لوگ تھے جو صحابہ کرام کے درمیان جنگ وجدل کرنا چاہتے تھے یا صحابہ و اہلبیت کی باہمی لڑائیاں اور دشمنیاں ظاہر کرتے اور ان دونوں کو جدا کرنا چاہتے ہیں۔ مسجدوں کے مقابل بازے بناتے ہیں وغیرہ وغیرہ اور یہ لوگ آپ ﷺ کی زیارت سے محشر میں بھی محروم ہی رہیں گے۔ یہ ایسی پہچان ہے جو ذرا سی عقل رکھنے والوں کو بھی ہو سکتی ہے کہ کون ہے جو پیغمبر اسلام کی عزت پر زبان دراز کرتا ہے اور کون ہے جو صحابہ کرام کے باہمی لڑائی جھگڑے سناتا پھرتا ہے اور محبوبان خدا کو ایذا میں دیتا پھرتا ہے۔ یہ سب کچھ اتنا واضح ہے کہ محتاج وضاحت نہیں۔

ہم انہی چند وضاحتوں پر اکتفا کرتے ہیں اہل فراست کی تسلی کیلئے تو کافی ہوگی ان شاء اللہ۔ اور ضدیوں کا علاج کہیں دریافت نہیں ہوا۔ یہ بات ان وضاحتوں سے الم نشرح ہوگئی کہ احادیث ان منافقین کے بارے میں ہیں جن کا ایمان صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مخالف سمت پر تھا ان کی بد بختی یہ تھی کہ وہ اپنے کو ایمان والا اور صحابہ کرام کو العیاذ باللہ سفید کہتے تھے ان کے دل میں ادب و احترام نام کی کوئی چیز نہ تھی بلکہ وہ صحابہ کرام کے احترام کو کوئی ایسا اہم مسئلہ نہ جانتے تھے جس کی وجہ سے ایمان میں خلل واقع ہوتا ہو یہی وجہ ہے کہ وہ بات بات پر ان مقدس و مقبول لوگوں پر تنقید کرتے جاتے تھے اپنی ان بری عادات کی وجہ سے وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی نظروں سے گر گئے اور اس قدر گرے کہ رحمت عالم ﷺ کی رحمت والی نظر کرم سے محروم ہو گئے بلکہ خود انکی آنکھیں زیارت رسول ﷺ سے محروم ہو گئیں۔

شیعہ کی محاکمانہ نظر پر ایک نظر

حقیقی دستاویز کے صفحہ 64 پر مقام صحابہ کے متعلق شیعہ سنی موقف پر ایک رافضی کا (جسے سنی بنا کر پیش کیا گیا) ایک محاکمہ پیش کیا گیا ہے۔ محاکمہ میں جو بدل و فریب کے پہاڑ کھڑے کئے گئے وہ اپنی مثال آپ ہیں۔ دھوکہ بہر حال دھوکہ ہی ہوتا ہے بظاہر محاکمہ کے لکھاری کو سنی بلکہ فخر اہل سنت بتایا گیا ہے مگر پورے کلام میں شیعہ کی وکالت یا نمک حلائی سے ایک عام شخص بھی اندازہ لگا سکتا ہے کہ لکھاری صاحب کسی مرض کے مریض ہیں۔ ایسے عقل مند ہیں کہ خود اپنی ہی تحریر سے اپنا بھانڈہ پھوڑ بیٹھتے ہیں چنانچہ یہی کچھ اس محاکمہ میں ہوا۔ کرم فرمانے بہت ضبط کیا اور خوب بات بنانے کی کوشش کی مگر بے چارے پھر بھی لیک ہو ہی گئے لکھتے ہیں کہ باوجود اس کے کہ میں سنی العقیدہ مسلمان ہوں میں اس لحاظ سے صحابہ کے متعلق علمی منہج کو اخلاقی منہج پر ترجیح دے سکتا ہوں۔ علمی و اخلاقی منہج کی یہ صاحب یوں وضاحت کرتے ہیں کہ سنی محض اخلاقی

طور پر احترام صحابہ کا تذکرہ کرتے ہیں۔ جبکہ شیعہ علمی منہج پر قائم ہے۔ گویا یہ صاحب کہنا چاہتے ہیں کہ صحابہ کے بارے میں جو شیعہ مسلک ہے وہی علمی منہج میرا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ صاحب سنی کیسے ہیں جبکہ ان کے نزدیک شیعہ مذہب مضبوط علمی دلائل و براہین کی بنیاد پر قائم ہے۔ مزید یہ کہ صحابہ کرام کی ذوات قدسہ کی بنا پر ہی شیعہ سنی تفریق کا آغاز ہوتا ہے۔ جو حد فاصل ہے اس پر تو موصوف شیعہ کی صف میں کھڑے ہیں مگر دعویٰ پھر بھی سنی ہونے کا ہے۔ اس قول و فعل کے تضاد کی عقدہ کشائی کے بعد جو حالت موصوف کی ہوگی ایک عام آدمی بھی اس ذلت پر ڈوب مرے مگر غیرت سے عاری لوگوں کو ایسی رسوائی سے کیا کہ بے عزتی اس کی ہوتی ہے جس کی عزت ہو۔ بہتر ہوتا جو موصوف صاف صاف اپنے اندر کی کہانی سنا دیتے کہ پردہ کشائی کے بعد والی رسوائی بھی نہ ہوتی اور بات تو جس نے کرنی ہے اسے کون روک سکتا ہے۔ گویا بات بھی بن جاتی اور رسوائی بھی نہ ہوتی۔

محترم قارئین کرام اس صاف دھوکہ بازی کے بعد تو پورے محاکے کی ہوا خراب ہو گئی مگر پھر بھی ہم اس محاکے کی چند باتیں عرض کئے دیتے ہیں تاکہ مزید تسلی ہو جائے۔

محاکمہ نگار کی خیانت اور تقیہ بازی

جھوٹ بولنا شیعہ مذہب کا مولوگرام اور علامتی نشان ہے مگر محاکمہ نگار کچھ زیادہ ہی ماہر فن معلوم ہوتے ہیں چنانچہ انہوں نے محاکمہ میں ایسے صاف جھوٹ بولے ہیں کہ کوئی شریف آدمی تو شریف رذیل بھی اس کے تصور سے کانپ جائے۔ ذرا ملاحظہ فرمائیں۔

1- شیعہ مذہب مضبوط علمی منہج پر قائم ہے۔ (ص 65)

کیا خوب بولے، شرم تو شرم والوں کو آتی ہے۔

منہج یہ ہے کہ شیعہ مسلک نہ مضبوط ہے نہ علمی منہج پر، مضبوط اتنا کہ حیدر کرار کو بھی مجبور بنا کر گلے میں رسیاں ڈلواتے اور دربار خلافت میں حاضر کرتے اور بیعت کرواتے ہیں۔ مسلک کی کیا خوب مضبوطی ہے کہ بغیر تقیہ کے دین کا لکھ نہیں بچتا۔ جھوٹ بولنے اور تقیہ کی پناہ گاہ میں ہی امن نصیب ہو سکتا ہے ورنہ قرآن پاک بدلا، خلافت چھنی، محسن ساقط ہوا، پر یہ مضبوط مسلک صرف مضبوط ہی رہا اور اسے کچھ بھی نہ ہوا۔ باقی جہاں تک علمی منہج کی بات ہے تو باب علم کے نام پر لاکھوں بیورنے والے معصوم و محفوظ کا فرق بھی نہیں جاننے، علم کا سمندر اتنا ٹھانٹھا نہیں مارتا ہوا بہتا ہے کہ قال قال رسول اللہ تک جانی نہیں سکتا بلکہ علم کی سند راستے میں ہی دم توڑ دیتی ہے۔ یعنی قال ابو جعفر سے آگے کچھ نہیں جانتے۔ البتہ کربلا کے راوی خوب علم و عرفان کے آفتاب و مہتاب تھے اس لئے اب بس ”آواز آئی ہے“ رہ گیا کہاں سے آئی اس کا کچھ پتہ نہیں۔

2- صحابیت ہو یا قرابت اس کی آڑ میں کسی کو بھی غیر شرعی جرح کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ (ص 66)

اگر یہ قانون واقعی درست ہے تو محاکمہ نگار نے جو صحابہ کرام پر ظالمانہ حملے کر کے ان کی مقدس ذوات کو مجروح کیا، کیا ان کے لیے بھی کوئی سزا ہے؟ صحابیت و قرابت کی بنا پر کسی کو قانون شرعی توڑنے کی اجازت نہیں اگر واقعی یہ قانون

درست ہے تو ملاحظہ کیجئے۔ شیعہ قوم حیدر کرار کو مسجد میں از دو اجبی تعلقات قائم کرنے کو درست بتا رہی ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔
احتجاج طبری میں ہے:

ولا يحل لاحد ان يقرب النساء في مسجد رسول الله ﷺ ولا يبيت فيه جنب الا على و ذريته
عليهم السلام۔ (احتجاج طبری ص 206)

کسی شخص کیلئے حلال نہیں کہ وہ بیوی کے قریب جائے مسجد نبوی میں اور جنبی (مجلس فرض والا) حالت میں مگر حضرت علیؑ اور ان کی ذریت (کہ وہ بیوی کے قریب جاسکتے ہیں اور جنبی ہو کر مسجد میں رہ سکتے ہیں)۔

محترم حضرات! یہ ہے محاکمہ نگار کا محاکمہ اور اس کی اصل دھوکہ بازی اور فریب کاری ہے، صحابہ کرام پر تبرا کرنے کیلئے جو اصول وضع کیا تھا وہ خود اپنے ہی گلے پڑ گیا۔ ہم عرض کرتے ہیں کہ کیا یہی انصاف ہے اگر صحابہ کرام و اہل بیت کیلئے ضابطہ ایک جیسا ہے جیسا کہ اوپر کی دو مثالوں سے بھی یہی ظاہر کیا تو پھر احتجاج طبری کی اس وضاحت کا کیا حل ہے۔ نیز سید فرمان علی نے جو ترجمہ لکھا اسکی فہرست ملاحظہ فرمائیں۔ صفحہ 18 پر عنوان دے کر نیچے آیات و سورتوں کے حوالے لکھے گئے ہیں۔ جس کا عنوان ہے آپ ﷺ کا اور اہل بیت کا تکلیف شرعی سے آزاد ہونا۔ یعنی شرعی احکامات اور قانون اسلام سے اہل بیت آزاد تھے ان احکامات اسلام پر عمل کرنا کوئی لازم نہ تھا۔

3- شیعہ ہمیشہ مظلوم رہے ہیں۔ (ص 67)

اگر شیعہ مظلوم ہیں تو ظالم کون ہیں۔ اگر کوئی سیدہ کی زبان سے پوچھے جب انہوں نے دشمنوں کے ماتم کو دیکھا تو فرمایا اگر یہ رور ہے ہیں پھر ہمیں کس نے مارا ہے؟

طلوع اسلام سے تا ہنوز سفاکی کی جو تاریخ انہوں نے رقم کی ہے اقوام عالم میں اس کی کوئی مثال نہیں ملتی۔ صحابہ کرام کے خلاف بغض و حسد کے جو طوفان انہوں نے اٹھائے وہ اپنی مثال آپ ہیں۔ وہ سینوں کو کنجریوں کی اولاد کہیں اور لکھیں کہ سنی ولد الزنا ہیں۔ (حق البقیہ) مگر فخر اہل سنت کو پھر بھی ان کی مظلومت کی فریاد ہے یہ کمال کی نمک حلائی اور حق خدمت کی ادا یگی ہے۔

4- عجیب و غریب احادیث بھی صحابہ کے حوالے سے آگئی ہیں جو خلاف عقل و ذوق ہیں۔ (ص 67)

ارباب دانش اس فخر اہل سنت کی سنیں کہ یہ کیا کہنا چاہتا ہے، فخر اہل سنت کو احادیث تو عجیب و غریب نظر آئی ہیں مگر صحابہ کو ظالم، کافر، مرتد، غاصب وغیرہ جیسے بدترین الفاظ لکھنے والا مضبوط علمی ستون نظر نہیں آتا کیا یہی ہے فخر اہل سنت؟ یعنی یہ سنی تو ہیں مگر سینوں کی احادیث وغیرہ قبول نہیں اور یہ شیعہ تو نہیں مگر شیعہ کا مضبوط علمی منج عزیز از جان ہے قرآن پاک میں ایسے ہی تقیہ بازوں کیلئے فرمان ہے۔

قد بدت البغضاء من افواہم وما تخفی صدورہم اکبر۔

”تحقیق پھل پڑا ان کے منہ سے ان کا بغض اور جو بغض و غضب ان کے سینوں میں (اہل رہا ہے) وہ اس سے

بھی بڑا ہے۔“

اور رہا معاملہ احادیث کا سو وہ نہ عجیب و غریب ہیں نہ عقل سلیم کے خلاف البتہ ذوق بد اور بیمار عقل رکھنے والے کو ان علوم کے بحر بے کنار سے آگاہی پانا ممکن نہیں۔ قرآن پاک کا فرمان ہے کہ ذالک الکتاب لا ریب فیہ۔ اس کتاب (قرآن پاک) میں کوئی شک نہیں۔ مگر ایک بڑا طبقہ محض اپنی بیمار عقل اور ذوق بد کی وجہ سے قرآن مجید میں شک کرتا ہے اور ایمان نہیں لاتا۔ لہذا اگر ان صاحب کو احادیث خلاف ذوق نظر آتی ہیں تو یہ اپنے پیش روؤں سے کچھ مختلف نہیں۔ عقل والوں کے لیے اشارہ ہی کافی ہے۔

5- معتدل شیعہ اور معتدل سنی میں کوئی فرق نہیں۔ (ص 67)

بے شک اگر سنی آپ جیسے ہوں تو پھر معتدل کیا متعصب بلکہ خالی شیعہ ہو تو ان میں اور آپ میں بھی کوئی فرق نہیں بلکہ آپ صاحب فراڈ و دھوکہ دہی میں کچھ ان سے بھی آگے ہی ہوں گے مگر معاف فرمانا جن کے اغیار سے فرق اور حدود فاصل ختم ہو جائیں۔ وہ سنی نہیں ہوا کرتے بلکہ اہل سنت والجماعت نام ہے حضور ﷺ اور صحابہ کرام و آل رسول سے انتہائی محبت اور حقیقی اطاعت کا۔ ہمارے محبوب ﷺ نے قرآن و حدیث دیا اہل سنت نے جان سے عزیز جان کر نہ صرف حفاظت کی بلکہ عملی پریکٹیکل کو پورے طور پر زندہ رکھا۔ اور محبوب کائنات ﷺ نے صحابہ و اہلبیت عطا کئے تو اہل سنت والجماعت نے اپنی دونوں آنکھوں کی طرح محبوب رکھا اور حق غلامی ادا کیا۔ اس کے مقابل پارٹی نے کیا کارنامے اور گل کھلائے تاریخی دستاویز میں اس کا کچھ نمونہ دیکھا جاسکتا ہے۔

6- آل محمد ﷺ کی محبت پر شیعہ فخر و مباحات کرتا ہے۔ (ص 67)

یہ بھی خوبصورت زہر ہے جس پر بیٹھا لگا کر سادہ لوح مسلمانوں کو پھسانے کیلئے اختیار کیا اور نہ سچ پوچھو تو آل رسول پر مظالم کی نہ ختم ہونے والی تحریک شیعہ قوم کے دم خم سے معرض وجود میں آئی۔ رافضی مصنف قاضی نور اللہ شومتری کی مجالس المؤمنین پڑھیے جس میں آل رسول کو کربلا میں انتہائی ظالمانہ طریقے سے شہید کرنے کے بعد اعتراف جرم کر کے تو امین کے نام سے توبہ کرنے والوں کی خبریں نشر کی گئی ہیں۔ بلکہ نام بنام ان لیڈروں کا اقرار جرم بھی رقم ہے کہ ہم سے بہت بڑی غلطی ہوئی ہماری بے وفائی سے ہوا جو ہوا وغیرہ۔ (مجالس المؤمنین ص 344) نیز احتجاج طبری کا صفحہ 53، 54 مطالعہ فرمائیے۔ کس طرح شیعہ مصنف سیدہ کائنات حضرت فاطمہ الزہرا کو حمار پر سوار کرتا ہے اور در در پھراتا اور فریاد رسی کی صدائیں دلاتا ہے اور کس طرح حیدر کرار کے گلے میں رسیاں ڈلواتا اور حد درجہ ضعیف ظاہر کرتا ہے۔ توہین آمیزی کی جو روٹین ان رافضی قلم کاروں نے اختیار کی شاید کوئی یہودی بھی ایسا نہ کر سکتا ہو۔ ان دو شہادتوں کے بعد اہل بصیرت کو تو حقیقت حال سے آگاہی ہو ہی جائے گی کہ دشمنان آل رسول نے کس طرح سے اپنے فریب پر پردے ڈالے ہوئے ہیں مگر محاکمہ نگار رافضی کی بے بصیرتی کا علاج کون کرے جو اپنی ضد پر اڑا ہوا ہے۔

7- شیعہ سنی اخلاقات کی تشبیہ عباسی حکمران کی سیاسی ضرورت تھی۔ (ص 67)

مسلمان حکمران تو سیاسی ضرورتوں پر دین حق کو قربان نہیں کرتے البتہ ماضی قریب کے خمینی نے سورہ اسلامیہ، لاشیعہ و لاسنیہ کا نعرہ بلند کر کے اہل اسلام کی آنکھوں میں دھول جھونکا اور جھوٹ بول کر اپنی سیاسی ضروریات کو پورا کیا۔ تقیہ اور ماتمی جلوس ملت اسلامیہ کا شیرازہ بکھیرنے کیلئے ایک سیاسی ضرورت کے طور پر استعمال کئے جاتے رہے ہیں۔ ایسی ضرورتیں خمینی جیوں کو پیش آتی ہیں۔ محض عامۃ الناس کو دھوکہ دینے کیلئے یہ ایسے فقرے کئے جاتے ہیں کہ فلاں حکمران نے ایسا کیا ورنہ بنو بولہہ کا عباسی اقتدار اور عباسی حکمرانوں پر مظالم ڈھانا خود دھوکہ باز محاکمہ نگار سے مخفی نہ ہوگا۔

8- معتدل شیعہ امامیہ (تکفیر شیخین) کے قائل نہیں۔ (ص 67)

اس کہنے کا مطلب یہ ہے کہ متعصب شیعہ امامیہ تو قائل ہیں مگر معتدل تکفیر شیخین کے قائل نہیں۔ لہذا محاکمہ نگار کے نزدیک بھی دونوں کا حکم ایک جیسا نہیں۔ ارباب علم قلم کار کی دھوکہ بازی کے ساتھ جن کا نمک خور ہے ان کے ساتھ اپنی ناعاقبت اندیشی کی بنا پر دشمنی بھی ملاحظہ فرمائیں۔ یہ صاحب شیعہ کو مزید شیعہ یعنی ٹکڑے ٹکڑے بنانا چاہتا ہے جن میں سے بعضوں کو تو کافر بتا رہا ہے اور بعضوں کو بچانے کی فکر میں ہے۔ کرم فرماؤں کو ایسے دوست ملے کہ دشمنوں کی ضرورت ہی نہ رہی۔ چنانچہ محاکمہ نگار کی ایک نئی تقسیم بھی سامنے آگئی کہ بعض امامیہ معتدل ہیں جن کا مذہب اور دین دوسرا ہے جبکہ متعصب امامیہ کا مذہب اور ہے۔ اب ظاہر ہے جب دین مختلف ہے تو کتابیں اور طریقہ عبادت وغیرہ میں بھی فرق ہوگا۔ اس نئی تقسیم اور دریافت پر شیعہ قوم کو کچھ فائدہ ہو یا نقصان ہمیں اس سے فرق نہیں پڑے گا کہ اتنی بات ڈرتے ڈرتے دبے لفظوں تو شیعہ وکیل نے بھی تسلیم کر لی کہ شیعہ معتدل کا حکم وہ نہیں جو متعصب شیعہ تکفیر شیخین کرنے والوں کا حکم ہے۔ کیونکہ تکفیر شیخین کا عقیدہ کفر ہے۔ لہذا ایک طبقہ کا غیر مسلم ہونا تو آپ نے بھی مان لیا باقی دوسرے طبقہ کی وجہ کفر ہم بتا دیتے ہیں کہ امامیہ فرقہ کا پورا گروہ خواہ متعصب ہو یا غیر متعصب وہ تکفیر صحابہ کے قائل ہیں۔ ملاحظہ ہو الاصول من الکافی ج 1 ص 420 طبع تہران پر الحسین بن محمد کی سند سے ابی عبد اللہ کا قول اور اسرار آل محمد ص 43۔

اب دو شہادتوں سے واضح ہو گیا کہ تمام شیعوں کا عقیدہ صحابہ کرام کے بارے میں یہی ہے جو تاریخی دستاویز میں بتایا گیا ہے۔ لہذا ان کا بھی وہی حکم ہوگا جو ارشادات محاکمہ نگار سے معلوم ہو رہا ہے۔

9- نہ ہی وہ تحریف قرآن کے معتقد ہیں۔ (صفحہ 67)

اس جھوٹ کی کہانی کو ہم قبل ازیں اعتراض نمبر 1 کے جواب میں عرض کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائی جائے۔

10- تمام اسلامی مذاہب خمسہ۔ (تحقیقی دستاویز ص 68)

ارباب علم پر تو اس کا جھوٹا ہونا آفتاب نیم روز کی طرح بالکل عیاں ہے۔ عامۃ الناس بھی جانتے ہیں کہ اہل سنت و الجماعت نے طبقات حنفی، حنبلی، شافعی، مالکی کا اختلاف محض فردی مسائل میں ہے۔ نہ کہ عقائد میں۔ جبکہ یہ چار پاؤں کے بعد جو پانچویں پونچھ تھی کی جارہی ہے یہ عقائد و نظریات کی جنگ میں اہل اسلام کے مد مقابل کھڑے ہیں حتیٰ کہ صحابہ کرام پر بدزبانی کرنے میں محاکمہ نگار بھی ان کے ہی ہم نوا ہیں۔ اگرچہ دھوکہ بازی کرتے ہوئے اپنے آپ کو فخر اہل سنت قرار

دینے سے بھی باز نہیں آئے۔

سوا چار صفوں پر مشتمل اس محاکمہ میں ہر لفظ ہی عیب دار اور دھوکہ بازی کی بو سے اٹا ہوا ہے۔ آخر میں اہل قبلہ کو دعوت اتحاد دیتے ہوئے گویا ہیں اے اہل قبلہ ایسے کلمہ کی طرف آ جاؤ جو ہمارے تمہارے درمیان مسلم ہے۔ قارئین کرام مقام فکر ہے کہ یہ قلم کار نظریات کی جزوں پر کیسے کلبازے چلانا چاہتا ہے۔ قادیانی، خارجی، رافضی، اسماعیلی، اہل حق، نیچری، سب ایک ہی قبلہ کے مدعی ہیں یہ درست ہے کہ محاکمہ نگار کا کلمہ ان سب کے برابر مسادی اور ہم وزن ہے یعنی جو کوشش قادیانی، بوہری، رافضی، خارجی وغیرہ کی ہے وہی محاکمہ نگار کی ہے اور وہ انہی کو دعوت اتحاد بھی دے رہا ہے۔ مگر اس لفظ کی حقیقت کو کون جانے۔ بالکل اسی طرح جس طرح یہود نے آپ ﷺ کو ”راعنا“ کہنا شروع کیا تو صحابہ نے اس کی تہہ میں جو تیرا بازی تھی اس کو نہ سمجھ کر یہ کلمہ کہنا شروع کر دیا انہوں نے ظاہری معنی ”رعایت والا“ سمجھا جبکہ یہودی کا مقصد کچھ اور تھا۔ یہ تو دروجی کا تھا جو اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کو حقیقت حال سے آگاہ کر دیا کہ جو ظاہری مطلب تم جان رہے ہو ان بظاہر دعویٰ ایمان کرنے والے منافقوں کا مقصد وہ نہیں بلکہ توہین و تحقیر والا ہے۔ یہاں بھی بظاہر جس کلمہ کی دعوت وہ دے رہا ہے وہ کلمہ اس مطلب کا حامل نہیں جو دعوت اتحاد کا ہو بلکہ کسی دوسرے کلمہ کی دعوت ہے جو نا سمجھ لوگ ان کے اس کلمہ کو کلمہ اتحاد خیال کر رہے ہیں حالانکہ اتحاد و وحدت نظریات کی بنا پر ہوتی ہے جبکہ پورے محاکمہ میں صرف جھوٹ سے کام لیتے ہوئے شیعہ کی ترجمانی کرنے والا ساری کوشش توہین صحابہ پر صرف کر رہا ہے۔ یہ شیعہ نمائندہ اگر شیعہ زبان شیعہ نام سے بولتا تو مسلمانوں کو فریب کھانے میں کچھ دیر لگتی مگر اس نے تو نام اہل حق کا استعمال کیا اور ترجمانی رافضیت کی کی۔ لہذا دھوکہ باز محاکمہ نگار صاف لفظوں میں ملت اسلامیہ کو تیرائی مشن میں شرکت کی دعوت دے رہا ہے۔

تیسرا اعتراض عقیدہ امامت

شیعہ لفظی طور پر ختم نبوت کے قائل ہیں لیکن فی الحقیقت عقیدہ امامت کی صورت میں وہ اس عقیدے کا انکار کرتے ہیں۔ اس اعتراض کا جواب دینے پر قلم کاروں نے پورا زور صرف کیا اور ایک دو جھوٹ لکھنے کے سوا کچھ بھی نہ بن پڑا بالآخر علم کا سارا زور دو صفوں سے باہر نہ نکل سکا۔ چنانچہ تحقیقی دشاویز والے کہتے ہیں کہ ہم ختم نبوت کے منکر کو کافر بلکہ واجب القتل کہتے ہیں۔ اس ضمن میں امام علی رضا کا قول کہ

1- اتایامت کوئی نبی نہیں آئے گا جو ان کے بعد نبوت کا دعویٰ کرے یا قرآن کے بعد کوئی کتاب الہامی طور پر پیش کرے تو اس کا خون حلال ہے۔

2- امام جعفر کا قول کہ آپ آخری نبی ہیں ان کے بعد کوئی الہامی کتاب نہ ہوگی۔

3- بحار سابع کے حوالے سے کہ ہم کسی امام کو نبی نہیں کہتے۔

الزامی جواب کہ اہل سنت نے صدیق اکبر کو حضور اکرم ﷺ سے بڑا عالم قرار دیا وغیرہ۔

جواب:

یہ سارا زور صرف کرنے کے باوجود اعتراض کا بوجھ کندھوں سے اتارنے میں قلم کار پوری طرح بلکہ بری طرح ناکام نظر آتے ہیں۔ ختم نبوت جو ملت اسلامیہ کا بلاخلاف متفق علیہ عقیدہ ہے۔ عقیدہ امانت، صاف طور پر اس کی نفی کرتا ہے جس پر کرم فرماؤں کا یہ کہنا کہ ہمارے امام نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کے بعد کوئی نبی نہیں ہے ان پر ہونے والے اعتراض کا جواب نہیں۔ کیونکہ یہ تو اعتراض ہی نہیں ہے کہ تمہارے امام مسئلہ ختم نبوت پر کیا کہتے ہیں؟ شیعہ زبانی کلامی تو لوگوں کو یہی راگ سناتے ہیں کہ ہم ختم نبوت پر عقیدہ رکھتے ہیں ان پر اعتراض یہ ہے کہ عملی طور پر ان کا عقیدہ امانت عقیدہ ختم نبوت کی صاف نفی کرتا ہے اس پر طرہ یہ کہ اب جو دو قول امام جعفر اور علی رضا کے نقل کئے ان میں صاف طور پر انقطاع وحی کا اعلان موجود ہے۔ کہ آپ ﷺ کے بعد کوئی الہامی کتاب نہ آئے گی جبکہ شیعہ محدث اعظم اپنی اصل الاصول یعنی الاصول من الکافی کے صفحہ 176 ج 1 کتاب الحجہ پر باب الفرق بین الرسول والنبی والحمد للہ لایا جس کی پہلی دونوں روایات میں امام پر نزول وحی کا عقیدہ بیان کیا ہے۔ اب ایک طرف تو ختم نبوت کے ساتھ ختم وحی کا اعلان تو دوسری طرف صاف طور پر امام پر نزول وحی کا عقیدہ جس دوغلی پالیسی کا پتہ دیتا ہے وہ کسی عقل والے پر مخفی نہیں۔ یہ تضاد بیانی کیا شیعہ قوم کی بنیادوں کو کھوکھلا کرنے کیلئے کافی نہیں؟

شیعہ کے نزدیک امام کی خصوصیات

شیعہ قوم نے جو خصوصیات امام کیلئے تجویز کی ہیں وہ کسی نبی کو دینے کیلئے تیار نہیں۔ ان آئمہ کی خصوصیات ملاحظہ کرنے والا کبھی شیعہ کو عقیدہ ختم نبوت کا حامل قرار نہیں دے سکتا۔ اس کی تفصیل تو خاصی لمبی ہے جس کے بیان کرنے کا یہاں موقعہ نہیں! البتہ آپ حضرات ذرا خصوصیات آئمہ پر طائرانہ نظر ڈالیئے۔

- 1- امام ماں کے پیٹ میں ہی اللہ کا ذکر کرتا ہے اور سورۃ انا انزلنا اور تمام آیات تلاوت کرتا ہے۔ (حق البعین 45)
- 2- ماں کے رحم سے نہیں بلکہ ران سے نکلتا ہے۔ (الکتاب الامین ج 1 ص 253)
- 3- امام ناف بریدہ ہوتا ہے۔ (حق البعین 46)
- 4- پیدا ہوتے وقت اس کے سارے دانت موجود ہوتے ہیں۔ (حق البعین)
- 5- ایک دن اور ایک رات سونے کے رنگ جیسا نور اس کے ہاتھوں سے چمکتا رہتا ہے۔ (حق البعین)
- 6- امام کی والدہ کو نفاس کا خون نہیں آتا۔ (الکتاب الامین)
- 7- امام کبھی جینی نہیں ہوتا۔ (حق البعین)
- 8- امام جمائی اور انگڑائی نہیں لیتا۔ (اصول کافی)
- 9- پیچھے سے بھی اس طرح دیکھتا ہے جیسے آگے سے دیکھتا ہے۔ (اصول کافی)

- 10- امام کے پاخانے سے مشک جیسی خوشبو آتی ہے اور زمین اسے چھپا لیتی ہے۔ (اصول کافی، حق العین)
- 11- رسول پاک ﷺ کی ذرہ امام کو پوری آتی ہے مگر کوئی دوسرا شخص خواہ چھوٹا ہو یا بڑا اگر اسے پہنے تو اس سے ایک بالشت چھوٹی ہوتی ہے۔ (اصول کافی، حق العین)
- 12- امام کا سایہ نہیں ہوتا۔ (اصول کافی، حق العین)
- 13- فرشتہ ساری عمر اس سے کلام کرتا ہے۔ (اصول کافی، حق العین)
- 14- امام ساری زبانیں جانتا ہے اور سائل کو اسکی زبان میں جواب دیتا ہے کسی پرندے اور جانور کی بولی امام سے مخفی نہیں۔ (حق العین)
- 15- امام کے پاس ساری آسمانی کتب موجود ہوتی ہیں۔ (اصول کافی)
- 16- ہر جمعرات کو امام کی روح معراج پر جاتی ہے۔ (اصول کافی)
- 17- اماموں کے پاس تمام انبیاء اور ملائکہ کا علم ہوتا ہے۔ (اصول کافی)
- 18- امام کے پاس ماکان و مایکون کا علم ہوتا ہے۔ (اصول کافی)
- 19- سارے انبیاء کے معجزات امام کے پاس ہوتے ہیں۔ (حق العین)
- 20- ہر دن رات امام کے پاس لوگوں کے اعمال پیش کئے جاتے ہیں۔ (اصول کافی)
- 21- امام سے کوئی بھی چیز مخفی نہیں ہوتی۔ (اصول کافی)
- 22- امام جس چیز کو چاہے حلال کر دے اور جس چیز کو چاہے حرام کر دے۔ (اصول کافی)
- 23- امام اپنی مرضی سے فوت ہوتا ہے اور اسے اپنی موت کا علم ہوتا ہے۔ (اصول کافی)
- 24- امام سے بحالت بیداری اور باخالت نیند بھول چوک کا ہونا ناممکن ہے۔ (کلید مناظرہ)
- 25- امام ساری عمر نبی کی طرح صغیرہ کبیرہ گناہوں سے معصوم ہوتا ہے۔ (حق العین)
- 26- کائنات کا ذرہ ذرہ امام کا تابع فرمان ہوتا ہے۔ (حکومت اسلامیہ)
- 27- امام ہر جگہ پر آن واحد میں حاضر و ناظر ہوتا ہے۔ (کلید مناظرہ)
- 28- قضاء و قدر حیات و ممات پر بحکم خدا مختار کل ہے۔ (کلید مناظرہ)
- 29- اماموں کا درجہ انبیاء سے افضل ہوتا ہے۔ (حیات القلوب)
- 30- امام کی اطاعت فرض ہے۔ (اصول الکافی)
- 31- ہماری ضروریات دین میں یہ بات داخل ہے کہ کوئی بھی ہمارے آئمہ کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا خواہ وہ ملک مقرب ہو یا نبی مرسل۔ (حکومت اسلامیہ)

چند ایک خصوصیات ہم نے قارئین کی نذر کر دی ہیں تفصیل کیلئے تو ایک دفتر چاہیے ان چند حوالوں سے غالطوں کی

آنکھیں یقیناً کھل جائیں گی کہ شیعہ کا عقیدہ امامت تمام دینی حدود سے تجاوز کر جانے کا نام ہے۔
شیعہ کا انکار ختم نبوت

ان فضائل آئمہ کو پیش نظر رکھ کر یہ بات مان لینا از حد دشوار ہے کہ شیعہ کا عقیدہ ختم نبوت پر باقی رہ سکتا ہے۔ کیوں کہ انبیاء کرام کی وہ خصوصیات جو ان کے مقام نبوت پر فائز ہونے کی بنا پر ان کو حاصل ہوئیں وہ تمام خصوصیات بلکہ اس سے کئی گنا بڑھ کر ترقی کی منزلیں طے کرتے ہوئے اپنے مزمومہ آئمہ میں ثابت کرتے ہیں اس لئے محققین ملت اسلامیہ نے بجا طور پر فرمایا ہے کہ شیعہ کا عقیدہ امامت دراصل ختم نبوت کا انکار ہے چنانچہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے بحالت کشف نبی کریم ﷺ سے شیعوں کے متعلق پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا ان کا مذہب باطل ہے اور ان کے مذہب کا بطلان لفظ امام سے ظاہر ہے بعد میں مجھے معلوم ہوا کہ انکی اصطلاح میں امام معصوم مفترض الطاعہ ہوتا ہے اور اس پر وحی باطنی جائز سمجھتے ہیں پس درحقیقت ختم نبوت کے منکر ہیں اگرچہ آنحضرت ﷺ کو خاتم الانبیاء کہتے ہیں۔ (تمہیسات الہیہ)

اسی طرح حضرت اقدس شیخ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے تحفہ اثنا عشریہ میں اور محقق العصر حضرت اشیح علامہ مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید نور اللہ مرقدہ نے اور محقق العصر حضرت اشیح مولانا منظور احمد نعمانی نے علمائے کرام کا متفقہ فتویٰ میں عقیدہ امامت کو انکار ختم نبوت قرار دیا ہے (تفصیل کیلئے اصل کتابیں تحفہ اثنا عشریہ کا باب مسئلہ امامت، شیعہ سنی اختلاف اور صراط مستقیم، الہیات اور الفرقان کا خصوصی نمبر شیعہ اور امام ثمنی کے بارے میں علمائے اسلام کا متفقہ فیصلہ ملاحظہ فرمائیں) ان گزارشات کے بعد اب قلم کاروں کے پلے عقیدہ امامت کی صورت میں عقیدہ ختم نبوت کی بابت کچھ بھی نہیں رہ جاتا۔

اعتراض پر جواب کی ناکام کوشش اور آزاد خیالوں کی تائید

شیعہ مجیب نے اپنی کتابوں کے جو صرف 3 حوالے نقل کیے ہیں ان میں سوائے تضاد بیانی کے کچھ نہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ وحی الہی کا سلسلہ منقطع ہو چکا جب کہ حق یقین اور اصول کافی میں ان کے اپنے اماموں کا ارشاد موجود ہے کہ آئمہ کرام پر وحی نازل ہوتی تھی بس اتنا فرق ہے کہ نبی پیغام لانے والے فرشتہ کا کلام سنتا ہے اور دیکھتا بھی ہے جبکہ امام پیغام سنتا تو ہے دیکھتا نہیں۔ اب ان کو کون سمجھائے کہ یہ دو متضاد قول ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے ان میں سے ایک درست اور دوسرا غلط ہوگا مگر باوجود اس تضاد کے وہ اپنے مذہب کو حق ہی قرار دیتے جارہے ہیں۔ اب جب بات بنائے نہ بن سکی تو مرزا حیرت دہلوی نے غیر مقلد کے پاؤں پکڑے اور اس کی غیر مقلدیت سے اہل اسلام کو اڑام دینا چاہا۔ اول تو جو فریب کاری اس مرزا صاحب کو سپاہ صحابہ کا ممدوح ثابت کرنے کی گئی وہ بڑی مضحکہ خیز ہے یہ تو ایسا ہی ہے جیسے کوئی کہے کہ ملت جعفریہ کے ممدوح مرزا غلام احمد قادیانی نے عقیدہ ختم نبوت کا انکار کیا اور ظلی بروزی کے کئی حیلے بہانے تراشے۔ یا کوئی یہ سچ لکھے کہ ایرانی ایوارڈ یافتہ اور ملت جعفریہ کا محسن و ممدوح سلمان رشدی نے خاتم الانبیاء کی توہین میں یہ لکھا۔

بلکہ جاننا چاہیے کہ یہ صاحب بھی آزاد خیالی اور اکابرین پر عدم اعتمادی کی اسی چار دیواری کے تربیت یافتہ ہیں جہاں

نواب وحید الزمان جیسے لوگوں نے وجود پایا اور یہ بات عامۃ الناس تک جانتے ہیں کہ آزاد خیالی اور اکابرین ملت اسلامیہ پر عدم اعتماد کی جو فضاء غیر مقلدین نے پیدا کی ہے اہل حق نے اس کا خوب رد کیا ہے۔ دراصل رافضیت کو ملت کی رگوں میں گھسیڑنے کے لیے انگریزی استعمار نے ان کی سرپرستی کی اور پروان چڑھایا تھا۔ صحابہ کرام کے بارے میں شیعہ وغیر مقلدیت کا نظریہ کوئی زیادہ مختلف نہیں۔ یہ دونوں گروہ ایک ہی کشتی کے دو سوار ہیں۔ تفصیل کیلئے حضرت مولانا فضل الرحمن دھرم کوئی کا رسالہ اہل حدیث یا شیعہ ملاحظہ فرمائیں۔ لہذا اپنے ہی علاقوں کو ہمارے خلاف الزام کیلئے استعمال کرنا پرلے درجے کی دھوکہ بازی ہے۔ اگر ہمارے کرم فرماؤں میں کچھ بھی دیانت کا شائبہ تک ہوتا تو وہ اتنی بڑی بات لکھنے پر اس کی کوئی دلیل بھی پیش کرتے مگر ان میں دم خم کہاں ہے وہ تو ہرجلہ (آواز آئی) پر گزارا کرنے والے لوگ ہیں۔ جان لینا چاہیے کہ موصوف نہ ہمارے ممدوح و محسن ہیں اور نہ ہمارے نزدیک کوئی قابل اتباع یا لائق التفات شخص بلکہ مرزا صاحب راہ صواب سے دور افراط و تفریط کا شکار اکابرین ملت کی جبل اللہ سے کئے ہوئے آزاد خیالی کے اندھیروں میں ناک ٹوئیاں مارنے والے صاحب ہیں۔ ان کا کہا ہوا اہل حق کی ترجمانی نہیں بلکہ کسی اور کی بولی ہے۔ جس سے اسلام کا دامن بجا طور پر محفوظ ہے۔

اہل سنت و الجماعت کا عقیدہ

صحابہ کرام کی ذوات قدسیہ بلاشبہ عظیم الشان مرتبہ و مقام پر فائز ہیں مگر اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ان کا مقام انبیاء سے کسی طرح بھی بلند ہو چنانچہ ہمارا وہی عقیدہ ہے جس کو سیدنا علی المرتضیٰ نے بیان فرمایا ہے۔ کہ افضل البشر بعد الانبیاء ابی بکر الصدیق۔

انبیاء کے بعد تمام انسانوں میں سیدنا صدیق اکبر افضل ہیں۔ اس عنوان پر حضرت سیدنا علی المرتضیٰ سے منقول روایت کی تفصیل رحماء بینہم ج اول باب چہارم ص 315 پر ملاحظہ فرمائیں۔
بلحاظ مرتبہ کے تمام مخلوقات میں سب سے بڑا مرتبہ انبیاء کا ہے۔

لہذا اگر کسی نے افراط و تفریط سے کام لیا ہے اور انبیاء سے کسی کا مقام بلند بنانے کی کوشش کی ہے تو یہ اہل سنت و الجماعت کی ترجمانی نہیں اپنی غیر مقلدانہ فکر کا اظہار ہے۔ جو اہل سنت و الجماعت پر حجت ہرگز نہیں۔ ہمارے لئے بس اتنا ہی کافی ہے کہ اہل سنت و الجماعت حنفی، شافعی، جنہلی، مالکی میں سے کسی ایک سے کوئی متنازع عبارت (کہ جس کی بنا پر ہمیں الزام دے سکیں) ہمارے کرم فرمانیں پاسکے۔ اور یا بھی کیوں سکیں لاکھوں اہل سنت اکابر و اصغر حضرات نے کتابیں تصانیف کیں لیکن عقائد و نظریات کے نازک و حساس پہلو پر افراط و تفریط سے دامن بچاتے رہے بالخصوص مسئلہ ختم نبوت جو سیدنا صدیق اکبر سے لیکر آج تک قربانیوں کے ساتھ زندہ رکھا گیا اس میں راہ اعتدال کو کسی طرح سے نہیں چھوڑا گیا۔ اس اعتدال پسندی کی زندہ مثال تو کرم فرماؤں کی تحقیقی دستاویز ہے کہ ایڑی چوٹی کا زور لگا چکے اور کچھ نہ بن پڑا اگر کچھ ملا تو یہ کہ مرزا حیرت دہلوی نے یہ لکھا حالانکہ مرزا صاحب خود ان کے قریبیوں میں سے ہیں۔

”تقیہ“ شیعہ قوم کا مرغوب عمل اور مشکل وقت کا بہترین مددگار

صفحہ 70 پر جو تھے اعتراض کے جواب میں اصحاب حقیقی دستاویز کا کہنا ہے کہ تقیہ کا ”جو معنی اہل سنت والجماعت نے جھوٹ اور دھوکہ دینا“ بیان کیا ہے وہ جہالت، مرکہ اور قرآن و سنت سے ناواقفی کی دلیل ہے۔ جبکہ علم و عرفان کی ضیاء پاشیوں میں پرورش پانے والے کرم فرما تقیہ کا معنی و مراد بیان کرتے ہیں کہ خوف کی وجہ سے اظہار کفر پر مجبور کیا جائے مگر اس کا دل ایمان سے مطمئن ہو۔ (حقیقی دستاویز صفحہ ۷۰)

آگے چل کر تفسیر کبیر کے دو حوالے اور ایک قرآنی آیت کے بعد لکھا ہے کہ انبیاء مرسلین، سلف صالحین اور دیگر جلیل القدر آئمہ دین کا بعض امور میں تقیہ کرنا ثابت ہے۔ پھر 3 قرآنی آیات اور مختلف تفسیروں کے حوالے پیش کر کے عوام کی آنکھوں پر پٹی باندھنے کی کوشش کی ہے۔

الجواب:

محترم قارئین عقیدہ تحریف، تکفیر صحابہ اور عقیدہ ختم نبوت کے بعد یہ چوتھا اعتراض اور پہلا محل ہے کہ شیعوں نے اس الزام کو قبول کر لیا ہے البتہ انکا یہ کہنا اضافی شکوہ ہے کہ تقیہ کا معنی سنی لوگوں نے ٹھیک نہیں لکھا باقی تقیہ کرنے کا الزام درست ہے۔ گویا تقیہ کے باب میں شیعہ مہربانوں نے تقیہ نہیں کیا اگرچہ دھوکہ دہی کا روایتی ہتھیار استعمال کرنے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی چونکہ شیعہ کرم فرماؤں نے یہ الزام بجا طور پر قبول کر لیا ہے اس لئے ہم اس ضمن میں چند ضروری باتیں نذر قارئین کرنا چاہیں گے۔ جن کی ترتیب یہ ہے: 1- تقیہ دراصل حضرت حیدر کرار کی تکذیب ہے۔ نمبر 2 تقیہ اور شجاعت علی و متضاد نظریے۔ نمبر 3- شہادت حسین اور تقیہ۔ 4- تقیہ دراصل آیات قرآنیہ کی تکذیب۔ نمبر 5 انبیاء کی قربانیاں اور تقیہ۔ نمبر 6- فضائل صبر اور تقیہ۔

ان مباحث کے بعد ان شاء اللہ العزیز شیعہ کی فریب کاری سے نقاب کشائی اور اکراہ کے نام سے کی جانے والی تلبیس اور تقیہ و اکراہ کے درمیان فرق پر اللہ کی توفیق سے کچھ عرض معروض ہوگی۔

(1) تقیہ دراصل حضرت حیدر کرار کی تکذیب ہے

تقیہ دراصل حیدر کرار کے مبارک ارشادات کی تکذیب ہے ایک طرف تو کرم فرماؤں کا کہنا ہے کہ تقیہ کرنے میں انبیاء ہوں یا آئمہ دین سب برابر ہیں۔ (لمس: ص 71)

جب کہ اس کے مقابلے میں حضرت حیدر کرار صاف ان خرافات کی حقیقت و اشکاف فرماتے ہیں۔ چنانچہ شیعہ قوم کے ہاں متواتر درجہ میں نقل ہو کر چلنے والی کتاب نوح البلاغ ہے جس کو ان کے ہاں اصح الکتب کا درجہ حاصل ہے۔ اس میں حضرت علیؑ کا یہ ارشادات موجود ہیں۔

1- علامة الایمان ایثارک الصدق حیث یضربک علی الکذب حیث ینفعک۔ (نوح البلاغ)

یعنی ایمان کی نشانی یہ ہے کہ جہاں سچ بولنا نقصان دینا ہو ایسی جگہ سچ بولنے کو پسند کرے جھوٹ بولنے پر جو (جھوٹ

بولنا) نفع دیتا ہو۔ یعنی کلمہ کفر جو سراسر جھوٹ ہے اس کے بولنے سے کچھ نفع حاصل بھی ہو جائے تو اظہار ایمان کا صحیح مفید تر اور علامت ایمان ہے الفاظ روایت پر غور کیا جائے تو تقیہ بازی کا ایمان پھسلتا نظر آتا ہے کہ اظہار حق اور سچ بولنے کو علامت ایمان قرار دیا گیا ہے۔

2- حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد بھی سچ البلاغہ میں موجود ہے فرمایا:

قال امیر المومنین انی و اللہ لو لقیتم واحد و ہم طلاع الارض کلها ما بالیت و لا استو حشت و انی من ضلالتم النی ہم فیہا و الہدی الذی انا علیہ لعلی بصیرة من نفسی و یقین من ربی و انی الی لقاء اللہ و لحسن ثوابہ لمنظر راج۔ (سچ البلاغہ)

امیر المومنین ارشاد فرماتے ہیں کہ میں بے شک اللہ کی قسم ان سے تن تہا لڑوں اور وہ تمام روئے زمین کو گھیرے ہوئے ہوں تو میں ہرگز کچھ پروا نہ کروں گا اور نہ گھبراؤں گا اور مجھے ان کی گمراہی اور اپنی ہدایت کا حال عیاں ہے اور اس بات کا خدا داد یقین ہے اور میں خدا سے ملنے اور ثواب کے انتظار اور اُمید میں ہوں۔

عبارت بالا ملاحظہ فرمانے کے بعد ذرا غور فرمائیے جو شخص اتنی بڑی فوج سے نہ گھبرائے کہ جس نے پوری روئے زمین کو بھر رکھا ہو نہ اسے حصول شہادت سے فرار ہو بلکہ وہ ثواب و ملاقات الہی کے بے حد مشتاق ہوں ایسوں کو تقیہ کرنے والا قرار دینا کتنی بڑی زیادتی اور تعدی ہے۔ پھر آئمہ بھی وہ جن کو ماکان و ما یکان کا علم ہے۔ موت ان کے اپنے اختیار میں ہے (اصول کافی وغیرہ) اب بھلا وہ تقیہ کیوں کریں گے اور انہیں کس چیز کا خوف ہوگا کہ جس کی بنا پر وہ کلمہ کفر کہنے پر مجبور کئے جائیں گے؟

3- شارح سچ البلاغہ راوندی نے اپنی کتاب جراح الجوانح میں حضرت سلمان فارسیؓ سے روایت نقل کی ہے۔

”حضرت سلمان فارسیؓ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ کو خبر پہنچی تھی کہ عمرؓ کچھ شیعان علیؓ کو برا کہتے ہیں۔ اتفاق سے مدینہ کے باغوں میں ان دونوں کی ملاقات ہو گئی حضرت علیؓ نے فرمایا اے عمرؓ مجھے خبر پہنچی ہے کہ تو میرے شیعہ کو برا کہتا ہے۔ عمرؓ نے کہا اپنی خیر مناد۔ حضرت علیؓ نے فرمایا تم اتنے (جری) ہو گئے پھر کمان کو زمین پر ڈالا تو وہ ایک اڑدھا تھا اونٹ کے برابر وہ منہ کھولے ہوئے عمرؓ کی طرف نکلنے کیلئے دوڑا۔ عمرؓ نے کہا خدا کے واسطے، خدا کے واسطے اے ابوالحسن پھر اس کے بعد ایسی بات کہی نہ کہوں گا۔ اور گڑ گڑانے لگا۔ حضرت علیؓ نے اڑدھا کی طرف ہاتھ بڑھایا تو وہ پھر سے کمان ہو گئی عمرؓ اپنے گھر چلے گئے۔ (جراح الجوانح)

(2) تقیہ اور شجاعت علیؓ دو متضاد نظریے

اس طرح کی روایات خانہ روانہ میں کچھ کم نہیں جن سے حضرت شیر خداؓ کی کرامات اور امور خرق عادت کا پتہ چلتا ہے۔ ارباب بصیرت ملاحظہ فرمائیں جو اللہ پاک کی طرف سے ایسی بے مثال مدد و عنایات کی منبع ہستی ہو وہ خوف کی وجہ سے کلمہ کفر کہے تو پھر دین کا قیام و بقا کیسے ممکن ہے؟ ہم عرض کرتے ہیں کہ ایک طرف تقیہ اور دوسری طرف حیدر کرار کے مذکورہ

بالا ارشادات جو خود شیعہ کی معتبر کتابوں سے منقول ہیں ان کو دیکھئے اور فرمائیے کہ ان دو متضاد باتوں میں کوئی تطبیق کی صورت پائی جاتی ہے؟ سو اس کے کہ ان دو میں سے کسی ایک بات کو درست اور دوسری کو جھوٹ قرار دیا جائے۔ لہذا یہ فیصلہ ہم قارئین کرام پر چھوڑتے ہیں کہ وہ تقیہ اور حیدر کراڑ کے ارشادات میں سے کسی ایک کا انتخاب کر لیں۔ جہاں تک اہل سنت و الجماعت کے عقیدہ اور نظریہ کا تعلق ہے تو حیدر کراڑ کے مبارک ارشادات کے مقابلے میں وہ کسی ولی و مجتہد کی بات بھی قبول کرنے کو تیار نہیں چڑ جائے کہ چودھویں صدی کے ایرانیوں یا ان کے روحانی فرزندوں کی۔

اس عنوان کے آخر میں ماضی قریب کے ایک شیعہ قلم کار کا ایک قول نقل کرتے ہیں کہ سچ تو سچ ہی ہے جو منہ سے پھسل ہی جاتا ہے چاہے جتنا زور بھی لگا دیا جائے۔ دہلی کے سید امداد امام نے 1936ء میں مصباح الظلم کتاب لکھی جس میں انہوں نے تمام مظالم کا گناہ خلافت راشدہ کے اولیٰ سر تاج سیدنا حضرت ابو بکر صدیقؓ کے سر پر رکھنے کی کوشش کی کہ اس خلافت کی وجہ سے دنیا بھر میں گناہ ہوئے ہیں اگر حیدر کراڑ کو خلافت مل جاتی تو کوئی گناہ دنیا میں نہ ہوتا اور نہ ہی لڑائی جھگڑا اور اختلاف ہوتا وغیرہ۔ اسی کتاب کے صفحہ 207 پر لکھتا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے حضرت علیؓ سے پوچھا کہ اگر آپ خلیفہ بنائے جاؤ گے تو معاملات خلافت کا انجام احکام قرآنی اور سنت جناب رسول خدا ﷺ اور سیرت شیخین کے مطابق کرو گے یا نہیں؟ جناب علیؓ ایک سچے آدمی تھے آپ نے فرمایا جہاں تک ممکن ہوگا کریں گے مگر محقق امر یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ حکم خدا اور سنت رسول کے مطابق عمل کریں گے اور اس کے بعد از روئے اجتہاد کے ہم کو جو مناسب معلوم ہوگا دیا کریں گے سیرت شیخین ہمارے نزدیک کوئی شے نہیں۔

رئیس محققین حضرت الشیخ مولانا احمد شاہ چوکیروی نے اسی کتاب کے مذکورہ بالا الفاظ پر اپنے قلم سے 15 محرم الحرام 1375ھ کو جو حاشیہ لکھا تھا اہل اللہ کی وہ امانت نذر قارئین کی جاتی ہے۔ فرماتے ہیں۔

نوٹ: مذکورہ کتاب اور اس پر حضرت الشیخ کا حاشیہ پر لکھا ہوا نوٹ چوکیرو لائبریری سرگودھا میں محفوظ ہے۔

فاضل مصنف کی اس تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ تقیہ کرنا چوں کا کام نہیں اگر تقیہ کرنا اصول دین اسلام میں سے ہوتا تو یہ نہایت ہی موزوں موقع تھا بطور تقیہ فرمادیتے کہ ہاں میں سیرت شیخین پر خوب عمل کروں گا اور حکومت حاصل کر لیتے۔ حکومت حاصل کر لینے کے بعد جس طرح چاہتے حکومت کرتے اگر کوئی کہتا کہ آپ نے ارباب شوریٰ کے یا عبدالرحمن بن عوف کے سامنے سیرت شیخین پر عمل کرنے کا اقرار فرمایا تھا تو فوراً آپ تقیہ کے فضائل شروع کر دیتے اس طرح حکومت بنو ہاشم کی طرف منتقل ہو جاتی اور بنو امیہ حکومت سے کچھ تعلق پیدا نہ کر سکتے نیز حضرت عثمان کے قتل کی نوبت بھی نہ آتی جس کے نتیجے میں آنجناب کو باہمی لڑائیاں پیش آگئی خلاصہ کلام یہ ہوا کہ اس موقع پر تقیہ کر لیتے تو تمام فتنوں کا دروازہ بند ہو جاتا۔ (حضرت شیخ احمد شاہ چوکیروی رحمۃ اللہ علیہ سرگودھا)

2- حضرت علیؓ کی شجاعت و بہادری ایک ایسا عنوان ہے جو بلاشبہ ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قوت و علم سے حضرت سیدنا علی الرضیؓ کو خوب نواز تھا شیعہ کرم فرما تو اس عنوان پر تمام حدیں ہی کراس کر جاتے ہیں کہ حضرت یونسؑ ہوں یا

حضرت یوسف، حضرت زکریا ہوں یا حضرت داؤد بقول شیعہ حضرت علیؑ تمام نبیوں کی داد رسی اور فریاد سنتے اور مشکل حل کرتے نظر آتے ہیں۔ چنانچہ پاکستان کے طالب حسین کرپالوی نے اپنی کتاب خلقت نورانیہ ج 1 ص 201 پر لکھا ہے۔ جب آپ اس (حضرت علیؑ کے) در پر آئیں گے تو وہاں آپ کو انبیاء جھولیاں پھیلانے ملیں گے جنوں کی صدائیں ملیں گی اور ملائکہ کی آوازیں سنائی دیں گی کوئی مانگ رہا ہے اور کوئی مراد پوری ہونے پر شکر یہ ادا کر رہا ہے۔ غرضیکہ حضرت علیؑ کے در کے بھکاری اولوالعزم پیغمبر ہیں۔ آپ کیوں شرما رہے ہیں آپ کے قدموں میں زنجیریں کیوں پڑ گئی ہیں آپ ان کو تو زکرا آگے بڑھینے شہر علم کا در اور حکمت کا گھر آپ کیلئے کھلا ہے۔ (خلقت نورانیہ)

اس سے ہم بحث نہیں کر رہے کہ شجاعت علیؑ کے پس پردہ وہ کتنے ہی محبوبان خدا اور انبیائے مرسلین کی آبرو پر حملہ آور ہوئے یہ تو قارئین کرام کے ذمہ ہے کہ وہ ردافض کے اس رویہ پر کوئی رائے قائم کریں کہ یہ شان علی المرتضیٰ ہے یا تو بنی انبیاء۔ ہم تو اس وقت یہ عرض گزار ہیں کہ حیدر کراڑ کی شجاعت و بہادری، قوت و طاقت ان کے نزدیک بھی ناقابل تسخیر ہے یہ بات وہ بھی کہتے ہیں کہ نہ حیدر کراڑ جیسا کوئی دوسرا بہادر تھا اور نہ کوئی طاقتور۔

اب تصویر کا دوسرا رخ الٹیے۔ تقیہ خوف کے وقت ہوتا ہے، چنانچہ جو تعریف تقیہ کی شیعہ کرم فرمانے کی ہے وہ ہے خوف کی وجہ سے اظہار کفر پر مجبور کیا جائے۔ اب ایک طرف طاقت، شجاعت، بے پناہ قوت، بہادری، اور ناقابل تسخیر شخصیت اور دوسری طرف خوف، مجبوری، جو تقیہ کیلئے لازم ہے۔ کیا یہ دونوں قسم کی اشیاء ایک جگہ جمع ہو سکتی ہیں؟

ارباب عقل و دانش خود ہی اس نازک عقدہ کو حل کریں تو بہتر ہوگا ہم کچھ عرض کریں گے تو شکایت ہوگی۔ ہم اہلسنت عرض کرتے ہیں کہ ہمارے نزدیک حیدر کراڑ کی شجاعت و بہادری کی صفات مسلم ہیں اور کسی بھی غیر کے سامنے خوف زدہ ہونا اور کلمہ کفر کے کہنے پر مجبور ہو جانا حیدر کراڑ سے بہت دور ہے۔

کاش کوئی اس حقیقت کو پاسکے کہ شیعہ برادری کس طرح دودھاری تلوار سے ہر مقدس اور برگزیدہ شخصیت پر وار کرتے اور ایذا نہیں دیتے ہیں کہ ایک طرف حیدر کراڑ کے در پر پیغمبروں، فرشتوں جنوں کو پھیراتے ہیں اور اولوالعزم رسولوں کو بھکاری بنا کر اشاعت دین کا انتقام چکاتے ہیں تو دوسری طرف حیدر کراڑ کو تقیہ باز بنا کر ان کے لبوں سے کلمہ کفر جاری ہونے کا حکم صادر کرتے ہیں یوں نہ تو انبیاء کرام کی عزت بچی اور نہ شیر خدا ہی کو معاف کیا یہ ہے ملت جعفریہ اور شیعیان علی ہونے کے دعویداروں کا مذہب اور عقیدہ۔

(3) شہادت حسین اور تقیہ

دور حاضر کی شیعہ واقعہ کربلا کے نام سے زندہ ہے نواسہ رسول کی شہادت نے بجا طور پر اہل ایمان پر گہرا اثر چھوڑا جن ہاتھوں نے ظلم و ستم کی ناقابل فراموش تاریخ رقم کی کوئی ملت اسلامیہ کا فرزند ان ظالموں و جاہلوں کیلئے ہرگز نرم گوشہ نہیں رکھتا مگر قابل غور بات یہ ہے کہ

اگر تقیہ واجب اور اللہ کی طرف سے فرض تھا اور حیدر کراڑ نے تقیہ کر کے خلفائے ثلاثہ کی امامت و خلافت سبھی کچھ قبول

کئے رکھا اس سے بڑھ کر یہ کہ اس زمانہ میں خلافت کے ساتھ فدک بھی غصب ہوا۔ محسن بچہ بھی ساقط ہوا۔ سیدہ کے گھر پر حملہ بھی ہوا اور قرآن بھی بدل دیا گیا۔ اس کے باوجود حیدر کراڑنے تقیہ کئے رکھا تو پھر حضرت حسین نے تقیہ کیوں نہ کر لیا۔ بے شک بڑے قصور بیزیدی دور میں ہوتے ہوں گے مگر اتنے بڑے قصور تو نہ ہوئے ہوں گے جتنے بڑے قصور اس سے قبل قرآن کے بدلے جانے حیدر کراڑکی خلافت غصب ہونے اور فدک کے غصب ہونے اور سیدہ کو ناراض کئے جانے کی صورت میں ہوئے تھے۔ آخر یہاں نواسہ رسول سیدنا حضرت حسینؑ نے تقیہ کیوں نہ کیا۔ اگر مجبوری کے عالم میں حضرت حیدر کراڑنے بجگم خداوندی تقیہ کیا تو یہاں کربلا میں اس امر خداوندی پر عمل کرنا بھی تو لازم تھا ترک واجب کیا معصیت نہیں؟ پھر مسئلہ صرف ایک ہستی کا نہیں ان معصوم بچوں کا بھی ہے جو اس سفر کے شریک کار تھے چلو خود عزیمت پر عمل کرتے ہوئے اگر تقیہ نہ کیا تو حرم رسول کی عزت مآب مقدس خواتین اور بچوں کی وجہ سے تقیہ کرنا تو اور بھی زیادہ لازم ہو جاتا ہے مگر یہاں پر آل رسول کے چشم و چراغ نے تقیہ کر کے بیزیدی بیعت نہ کی۔ یہ واقعہ تقیہ کی دھیماں فضاء میں یوں بکھیرتا ہے جیسے ریتلے میدان میں تیز ہوائیں ریت کے ذرات کو فضاء میں بکھیر دیتی ہیں۔ ورنہ اگر تقیہ فرض واجب چھوڑ کر سنت مستحب یا صرف جائز ہی ہوتا تو نواسہ رسول سیدنا حضرت حسینؑ ضرور اس سے فائدہ حاصل کرتے۔ اپنے لئے نہ سہی اپنی عزت مآب خواتین اور کمزور بچوں کیلئے تو آپ ضرور اس امر جائز سے فائدہ اٹھاتے مگر کربلا کی خاک آج تک شاہد ہے کہ جس نے تقیہ کے پُرزے فضاء میں اڑتے اور بکھیرتے دیکھے کہ تقیہ کوئی شے نہیں۔ شہادت حسینؑ نے نہ صرف تقیہ کی بیخ کنی کی بلکہ اپنے ابا علی کی بیعت اور نمازوں کو بھی ان تمام الزامات سے رہائی دلا دی کہ انہوں نے تقیہ کر کے بیعت کی تھی اور یہ کہ وہ تقیہاً نمازیں خلفائے ثلاثہ کے پیچھے پڑھتے تھے۔

معزز قارئین اس نکتہ پر خاص توجہ فرمائیں کہ اگر تقیہ جائز قرار دیا جائے تو دوسری لفظوں میں نواسہ رسولؑ پر کئی جانوں کی ذمہ داری ڈالنے کی جسارت ہوگی۔ کہ تقیہ نہ کر کے 72 حضرات کو قربان کر دیا حالانکہ تقیہ کی صورت میں جان بچانا فرض تھا۔ اور اگر ان کے اس مجاہدانہ کردار اور عظمت شہادت کو درست قرار دیا جائے اور واقعہ بھی یہی ہے بجز اللہ تعالیٰ اہل سنت و الجماعت کا نظریہ بھی یہی ہے تو تقیہ کی قیمت گوزشتر سے بھی کم رہ جائے گی۔

(4) تقیہ کتاب اللہ کی نظر میں:

سینکڑوں قرآن کریم کی آیات سے تقیہ کی مذمت اور اسکی برائی معلوم ہوتی ہے۔ امن کے زمانہ میں تو تقیہ کرنے کی اجازت کہاں ہوگی خوف کے وقت بھی حتیٰ کہ جان تلف ہونے کی صورت میں بھی تقیہ سے اجتناب کرنا قرآن پاک سے معلوم ہوتا ہے۔ اس عنوان کی آیات و احادیث کوئی ایک دو نہیں سینکڑوں ہیں۔ ہم صرف نمونہ کی چند آیات ذکر کرنے پر اکتفاء کریں گے۔ سورۃ بقرہ میں ارشاد ہے۔

1- ”(اے مسلمانوں) تم کو گمان ہوگا کہ تم یوں ہی جنت میں چلے جاؤ گے اور تم پر وہ حالت نہ گزری ہو جو پہلوں پر گزری کہ ان کو شدت کا خوف اور تکلیفیں آئیں اور جہز جہزائے گئے یہاں تک کہ رسول اور جو اس کے ساتھ

ایماندار تھے گھبرا کر یوں کہنے لگے کہ خدا کی مدد کب ہوگی خبردار خدا کی مدد قریب ہی لگی ہوئی ہے۔“ (البقرہ)
ان قرآنی الفاظ میں جن مشکلات کا ذکر اور تقیہ ترک کر کے تکلیفیں، مشکلات اور مصیبتیں برداشت کرتے رہنے اور مدد
الہی کے انتظار میں لگے رہنے کی جو کیفیت مذکور ہے وہ کسی پر مخفی نہیں۔

2- بہت سے نبی ہوئے جس کے ساتھ مل کر بہت سارے اللہ والے دشمنوں سے لڑے ہیں۔ ان جہادوں میں جو
تکلیفیں ان کو پیش آئیں تو ان تکلیفوں کے سبب وہ کچھ ڈھیلے ہوئے نہ ست ہوئے نہ کفار سے کچھ دب نکلے اور اللہ
صبر کرنے والوں سے محبت رکھتا ہے۔

ان دونوں آیات پر غور فرمائیے اول آیت میں صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ تقیہ کرنے کی صورت میں جنت کی امید
رکھنا بالکل فضول ہے کیونکہ مشکلات سہہ کر دین حق سے چمٹے رہنا جنت حاصل ہونے کا ذریعہ ہے جبکہ تقیہ کی صورت میں
مشکلات آنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اور دوسری آیت میں تقیہ تو تقیہ رہا کفار کے خوف سے ست پڑ جانے اور ضعیف
ہو جانے پر بھی تعریفی کلمات سے محروم ہو جانا بتایا گیا ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے تو ان لوگوں کی تعریف فرمائی ہے جو مشکلات
کے سمندر عبور کرتے ہوئے نہ کفار سے دبے اور نہ ہی کسی سستی یا کمزوری کا مظاہرہ فرمایا۔ جبکہ دوسری طرف تقیہ کرنے کی
صورت میں ثواب تو ثواب رہا عتاب کے احکام نازل فرمائے جاتے ہیں چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

3- (اے میرے نبی) اگر آپ حق و ناحق معلوم ہو جانے کے بعد پھر بھی ان کی خواہشات پر چلیں تو اللہ کے پاس نہ
آپ کا کوئی ولی ہوگا نہ کوئی مددگار۔

اللہ تعالیٰ نے یہاں صاف ارشاد فرمایا ہے کہ حق بات بیان کرنے سے رک جانا آپ کیلئے جائز نہیں چہ جائے کہ آپ
ان کی طرف سے خوف زدہ ہو کر کلہ کفر کہنے لگیں۔

4- سورۃ بقرہ کی آیت نمبر 150 میں تحویل قبلہ کا حکم ارشاد فرماتے ہوئے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”پس تم ان سے نہ ڈرو بلکہ مجھ سے ڈرو۔“

اب ظاہر ہے کہ تقیہ ڈر اور خوف کی بنا پر کرنا پڑتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور سے ڈرنا یا اس سے خوف زدہ ہونا
درست نہیں جب غیر اللہ کا دل میں ڈر رکھنا جائز نہیں جو کہ تقیہ کا سبب ہے پھر تقیہ کرنا جائز کیسے ہوگا؟

5- سورۃ احزاب کے پانچویں رکوع میں بھی اسی طرح کا حکم الہی موجود ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ میرے
نبی میرے سوا کسی سے نہیں ڈرتے چنانچہ ارشاد ہے:

”انبیاء کی نشانیاں یہ ہیں کہ وہ اللہ کا پیغام پہنچاتے ہیں اور اسی سے ڈرتے ہیں اور سوا اللہ کے کسی اور سے نہیں
ڈرتے۔“

اس آیت میں انبیاء کا صرف اللہ تعالیٰ سے ڈرنا ہی مذکور نہیں بلکہ غیر اللہ سے نہ ڈرنے کی خبر بھی ارشاد فرمائی گئی تاکہ
جواز تقیہ کی بنیاد اور جزی ہی اکھاڑ دی جائے۔

اگرچہ اس مضمون کی آیات قرآن کریم میں بکثرت موجود ہیں جن کا احاطہ یہاں مشکل ہے مگر محض نمونہ کے طور پر چند آیات نذر قارئین کر دی ہیں تاکہ جاننے والے جان جائیں کہ جس تقیہ کا اعلان ملت جعفریہ نے شروع کر رکھا ہے ان کے اس اعلان سے قرآن پاک اتفاق نہیں کرتا آیات بالا ارباب دانش کی تسلی کیلئے کافی وافی ہیں۔ لیکن وہ لوگ جو محض ضد اور ہٹ دھرمی کی راہ پر چل پڑیں ان کا علاج کسی کے بس میں نہیں۔

(5) انبیاء کرام اور تقیہ:

کرم فرماؤں کا ارشاد تو یہ ہے کہ انبیاء بھی تقیہ باز تھے مگر اس تقیہ بازی کے انجام پر ذرا غور کرنے کی توفیق نہ ہوئی کہ اس نظریہ کو اپنا لینے سے آسمانی مذاہب شبہات کا شکار ہو کر کس قدر بے قیمت ہو جائیں گے۔ اب کس کو کیا علم کہ نبی نے کون سی بات تقیہ کی بنا پر فرمائی اور کون سی بات واقعی اللہ کی طرف سے نازل ہوئی ہے۔ حق یہ ہے کہ کرم فرماؤں کو اللہ کے دین سے موڑوثی پیر ہے وہ کبھی نہیں چاہتے کہ دین حق کی صدایوں عالم دنیا میں گونجتی اور پروان چڑھتی رہے۔ یہی وجہ ہے کہ دین کو بے اعتبار بنانے میں مختلف حربے ہمارے کرم فرما اختیار کرتے رہتے ہیں۔ ورنہ سچی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیوں کو دنیا میں سچ پھیلانے اور کفر کو دبانے کیلئے بھیجا اگر دین کا داعی بھی کبھی مجبور ہو کر کلمہ کفر کہے گا تو پھر بے دین کہاں بچے گا؟

واقعہ یہ ہے کہ انبیاء کو جو پیغام دے کر دنیا میں بھیجا گیا انہوں نے بلا خوف و تردد وہ پیغام بندگان خدا تک پہنچا دیا اور کسی ایک رسول نے بھی کتمان حق نہ کیا کہ تقیہ کر کے کلمہ کفر کہہ لیا اور سچی بات چھپالی ہو۔ اگرچہ اس پیغام رسالت کو پہنچانے میں انہیں سخت مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑا چنانچہ انبیاء کی پوری تاریخ شاہد ہے کہ اپنا سکون چھین قربان کیا لیکن دین حق کو قربان نہ کیا۔

محترم قارئین! ذرا انبیاء کی حیات طیبہ پر طائرانہ نظر ڈالئے اور بتائیے بھلا 1000 سال تک حضرت نوح نے قوم کی ایذا میں کیوں برداشت کیں؟ حضرت زکریا کو شہید کیوں کیا گیا۔ حضرت ابراہیم کو آگ میں کیوں ڈالا گیا، حضرت لوط نے قوم کی ظالمانہ حرکتیں کیوں برداشت کیں؟ حضرت شعیب کو جلا وطنی کی دھمکی کیوں دی گئی۔ خود رحمت عالم ﷺ کی دو بیٹیوں کو طلاق کس وجہ سے دی گئی؟ طائف کی تکالیف؟ راستے میں کانٹوں کا بچھایا جانا اور بیت اللہ میں گلے میں کپڑا ڈال کر کھسیلا جانا کس بنا پر تھا؟ صبر آزما حالات سے ان نفوس قدسیہ کو کیوں گزرتا پڑا؟ سو اس کے بھلا کوئی جواب ہے کہ انہوں نے تقیہ نہ کیا بلکہ دین حق کو کھول کر بیان کر دیا۔ سورۃ اعراف اور سورۃ ہود میں رسولوں کے قصے انکے بیانات اور قوم کے ڈیروں و سرداروں کی دھمکیاں واضح لفظوں میں مرقوم ہیں۔ اگر تقیہ کی کوئی صورت باقی ہوتی تو کم از کم جان بچانا تو فرض ہے۔

لہذا حضرت ابراہیم آگ میں چھلانگ لگانے سے قبل یہ فرض ادا کر لیتے دیگر خاصان خدا مشکل گھڑیوں میں اس حکم کی بجا آوری کرتے مگر یقین جاپے ہمیں کوئی پیغمبر بھی ایسا پوری تاریخ انبیاء میں نظر نہیں آتا جس نے زندگی کے کسی ایک مرحلہ پر تقیہ کیا ہو۔ جلتے تیل میں ڈالے گئے آریوں کے نیچے ذبح کئے گئے نبی اسرائیلی کے کارندوں کے ہاتھوں جام

شہادت نوش کر گئے یا فرعونی لشکر کے مقابل بے سرو سامان کھڑے رہے۔ جلاوطن کئے گئے یا جلتی آگ میں کود گئے سب کچھ برداشت کیا مگر تقیہ کسی نے اختیار نہ کیا۔ یہ بڑی جرأت کی بات ہے کہ گناہوں سے کوسوں دور حضرات انبیاء کو تقیہ باز قرار دے دیا جائے جبکہ انکی پوری زندگی مخالفین دین کے خلاف تکلیفیں برداشت کرتے گزر گئی ہو۔

بفرض محال یہ بات قبول کر لی جائے کہ تقیہ کرنا قرآن کا حکم دین کا حصہ اور انبیاء کی سنت ہے اور بقول کرم فرما تقیہ نام ہے مجبور ہو کر کلمہ کفر کہنے کا۔ اب دو باتیں ثابت کرنا لازم ہیں۔

- 1- کیا انبیاء کبھی مجبور ہو گئے کہ اس مجبوری کے پیش نظر انہوں نے تقیہ والا اقدام کیا؟
- 2- کیا انبیاء نے کلمہ کفر زبان سے ادا کیا؟

ان دونوں باتوں کو ثابت کرنا دنیائے رافضیت کے بس میں نہیں اگرچہ دنیا بھر کے تمام اعوان و انخوان کو وہ جمع بھی کر لیں۔ دلائل کی دنیا میں تو اغیار سے ایسا ممکن نہیں البتہ تمہارا کی شکل میں ہو تو ہو پر وہ جواب نہیں تمہارا ہی ہوگا۔ ہم عرض کرتے ہیں کہ نبی کبھی کسی غیر اللہ سے خوف زدہ ہو کر تقیہ پر مجبور نہیں ہوا۔ قرآن کریم انبیاء کرام کی شان سورۃ احزاب کے پانچویں رکوع میں یوں بیان فرماتا ہے:

ولا یخشون احد الا اللہ۔ ”ان نبیوں میں سے کوئی ایک بھی سوا اللہ کے کسی سے نہیں ڈرا۔“

جب غیر اللہ کا ڈر ہی نہیں تو پھر مجبوری کا ہے کی اور تقیہ کس بنا پر۔ اب یا تو قرآن پاک کا یہ ارشاد سچا ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن کا حکم ہی سچا ہے باقی رہا اسکے مقابلے میں کرم فرماؤں کا ارشاد تو ہر قاری پر لازم ہے کہ وہ ان دونوں نظریوں کو انصاف کے ترازو پر ذرا تول کر دیکھ لے دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی ہو جائے گا۔

کسی نبی سے کلمہ کفر کا صدور تو درکنار اس کا تصور کرنا بھی محال ہے۔ واقعات کی دنیا میں ایسی کوئی مثال موجود نہیں کہ پیغمبر نے مجبور ہو کر کلمہ کفر کہا ہو جبکہ قرآن پاک تو اس کی گواہی پیش کر رہا ہے کہ وہ لوگ بھی جو دنیا میں انبیاء کی تعلیمات سے دور رہے اللہ کے سامنے کہیں گے، قد جاہت رسل ربنا بالحق (اعراف 53)۔ تحقیق آئے تھے ہمارے رب کے رسول حق کے ساتھ۔ اگر نبیوں نے کسی کے خوف سے ہی سہی حق کو مجبوراً چھپایا ہوتا تو بارگاہ ایزدی میں وہ ضرور یہ عذر کرتے کہ یا اللہ تیرے نبیوں نے تو دنیا میں تقیہ کر لیا تھا اب ہمیں کیا علم تھا کہ کون سے بات تقیہ کی وجہ سے کلمہ کفر ہے اور کون سے بات واقعی سچے دین والی ہے۔ ان کا یہ عذر بے جا نہ ہوتا اگر واقعہ ایسا ہو چکا ہوتا تو، مگر اللہ علیم وخبیر کسی کیلئے ایسی حجت نہیں چھوڑے گا جس کے سہارے وہ عذر کر سکے۔ پس انبیاء کرام کا تقیہ کرنا کسی طرح بھی ثابت نہیں۔

حضرت ابراہیمؑ کا تور یہ اور شیعوں کا تقیہ:

اگر زیادہ سے زیادہ شیعہ قوم کو کوئی رائی کا پہاڑ نظر آتا ہے تو وہ حضرت ابراہیمؑ کے ذمہ معنیین الفاظ کا استعمال ہے کہ انہوں نے کہا۔ 1- میں بیمار ہو، 2- بتوں کو ان کے بڑے بت نے توڑا ہے 3- سارہ کو کہا کہ ظالم حکمران کو کہنا کہ میں اس کی بہن ہوں۔ تفصیلی بحثیں بیان کرنا اور علمی نکات کا اظہار تو علمائے امت کی شان ہے۔ فقیر درویش عرض کرتا ہے کہ ذرا

تعصب و عناد کی عینک اتار کر اپنی قلم سے کی ہوئی تقیہ کی تعریف پڑھو اور ان ارشادات سے مطابقت کو دیکھو۔ عالی جاہ! آپ کی تقیہ والی تعریف تو یہ ہے کہ ان جملوں پر صادق نہیں آتی۔ آپ کے نزدیک تقیہ کی تعریف ہے کہ خوف کی وجہ سے اظہار کفر پر مجبور کیا جائے۔ ان تینوں مواقع پر حضرت ابراہیم نے جو کچھ فرمایا وہ کلمہ کفر ہرگز نہیں مثلاً حضرت خلیل اللہ نے فرمایا ان بتوں کو ان کے بوسے نے توڑا ہے یا فرمایا میں میلے پر تمہارے ساتھ اس لئے نہیں جا سکتا کہ میں بیمار ہوں یا حضرت سارہ کو فرمایا کہ حاکم کو کہنا کہ میں حضرت ابراہیم کی بہن ہوں ان تینوں میں سے کسی جملے پر کفر کا حکم نہیں لگایا جا سکتا اور تقیہ کی تعریف یا ر لوگوں نے کی ہوئی ہے کہ مجبور ہو کر کلمہ کفر کہہ ڈالے اب اگر منہ اٹا کر کے کوئی کرم فرمایوں بول دے کہ جی صحیح بات کو چھپانا اور خلاف حقیقت بات بولنا بھی تقیہ ہے تو معاف کرنا جھوٹ بھی اسی کو کہتے ہیں پھر اہل سنت نے اگر تقیہ کی آسان لفظوں میں حقیقت بتا دی تو تحقیقی دستاویز والوں کو کیوں برا لگا؟

مگر دھوکہ باز لوگوں کیلئے کیا دشوار ہوتا ہے کہ وہ ہر جگہ اپنے مطلب کی تعریف کر کے دھوکہ دہی سے کام لیں۔ سردست بس اتنا عرض ہے کہ حضرت ابراہیم کے یہ تینوں ارشادات آپ کی تعریف تقیہ میں نہیں آتے لہذا حواس بحال فرما کر مزید سہارا تلاش فرمائیے۔

تقیہ کی ایک اور دلیل:

ہمارے کرم فرماؤں نے تفسیر کبیر کے حوالے سے ایک چلا ہوا تیر اور ڈھونڈ نکالا کہ جی خود حضور اکرم ﷺ نے اول 3 سال تک امر الہی کو چھپائے رکھا ظاہر نہیں ہونے دیا یہاں تک کہ فاصدہ ۶ ہما تومر کی آیت نازل ہوئی۔ لہذا تقیہ ثابت ہو گیا۔ جو اب عرض ہے کہ اگر مان لیا جائے کہ واقعی آپ ﷺ نے اول 3 سال امر نبوت کو چھپائے رکھا تب بھی تمہارا مقصد حل ہوتا ہوا نظر نہیں آتا کیونکہ

1- تقیہ تو مجبور ہو کر کلمہ کفر کہنا ہے چھپانے کا نام تو تقیہ ہی نہیں جیسا کہ کرم فرماؤں نے تقیہ کی تعریف میں لکھا ہوا ہے۔ تقیہ اور شے ہے اور چھپانا دوسری چیز ہے۔ ان دونوں کو ایک کیسے کر لیا گیا اور چھپانا بھی تقیہ ہے تو پھر یہ وضاحت بھی کر دینا دیانت داری کا حصہ تھا کہ اہل سنت نے جو تقیہ کی تعریف کی ہے وہ عین حق ہے۔ اور جو ہم نے لکھا ہے وہ عین دھوکہ ہے کیونکہ حق کو چھپا لینا جھوٹ کہلاتا ہے یوں تقیہ کو دوسرے لفظوں میں جھوٹ قرار دینا نہ جہالت مرکب ہوا اور نہ جہالت مفردہ۔

2- یار لوگ اگر تقیہ کی اپنی کی ہوئی تعریف کو سرعام کوڑے مار کر دیس نکالا دے دیں اور یوں کہیں کہ چھپانا بھی تقیہ ہی ہے تو بات پھر بھی بنتی نظر نہیں آتی کیوں کہ ابتداء میں اگر چہ وحی الہی کو ظاہر نہ فرمایا بلکہ چھپائے رکھا مگر 3 سال کے بعد ابتدائی دور کے طریقہ کو بدلنے کا حکم دیتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے خود ہی ارشاد فرمادیا میرے محبوب ان مشرکوں سے خوف زدہ کیوں ہوتا ہے ان کو چھوڑو اور جو کچھ تم کو حکم دیا گیا ہے اس کو کھول کھول کر سنا دو اگر چہ کفار کے جگر جل ہی کیوں نہ جائیں۔ چنانچہ اللہ کے رسول نے صاف صاف حکم ربانی کو سنانا شروع کر دیا اور پھر مکہ میں ایک ظلم و ستم

کا عجیب و غریب باب رقم ہونے لگا۔ سب کچھ نہا لیکن حق کو چھپایا نہیں یعنی تقیہ نہیں کیا۔ لہذا دھک لگا کر اس 3 سالہ دور کو تقیہ بنا ہی دیا جائے تو شیعہ قوم کو پھر بھی کچھ نفع نہیں ملتا کیونکہ اللہ پاک کو یہ تقیہ اتنا ناپسند ہوا کہ صرف 3 سالوں میں اس کی زندگی ختم کر ڈالی اور ”فاصدع“ کا امر فرما کر تقیہ کی چادر دور پھینک دینے کا حکم دیا اب اس حکم کے نزول پر مارے غم کے شیعہ لوگوں کا برا حال ہو جانا کچھ بعید نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے اس ترک تقیہ پر نالاں ہو کر آل رسول کو بدنام کرنے اور تقیہ باز قرار دینے پر تلے ہوئے ہیں۔

3- لکھاریوں نے کمال دھوکہ سے عامۃ الناس کو خوب درغلا یا اور آنکھوں پر پٹی باندھنے کی خوب فکری مگر حق تو چھپائے چھپ نہیں سکتا۔ اب 3 سالہ دور کی نجی دعوت کو کرم فرما چھپانا قرار دیتے ہیں۔ اگر یہ سچ ہے کہ فرمان الہی کو رحمت اللعالمین نے ظاہر نہیں فرمایا تھا بلکہ تقیہ کر کے بیٹھ رہے تھے تو خود ہی فرمائیے اس 3 سالہ دور میں حضرت سیدہ خدیجہ الکبریٰ اور حضرت علیؓ سمیت 40 افراد مسلمان کیسے ہو گئے؟ اور اسی 3 سالہ زمانہ میں کئی صحابہ کرامؓ نے ایمان کی وجہ سے طرح طرح کی اذیتیں جو برداشت کیں وہ کس بنا پر تھیں۔ جبکہ آپ ﷺ نے تو تقیہ کر رکھا تھا؟۔ مگر حق بات اگر کرم فرماتا دین تو اپنے پلے کیا رہے۔ اصل بات یہ ہے کہ ابتدا میں انفرادی دعوت کا زمانہ تھا جو آپ ﷺ نے کمال حکمت سے جاری رکھی۔ چنانچہ انفرادی دعوت کا سلسلہ شروع رہا پھر 3 سال کے بعد عمومی گشت اور بیان کا حکم دیا گیا۔ کرم فرما جس کو چھپانا کہتے ہیں وہ دراصل انفرادی ملاقاتوں کا سلسلہ تھا کہ علی الاعلان دعوت نہیں دی تھی۔ یعنی دین کو چھپایا نہیں تھا بلکہ چھپ چھپ کر دعوت دیتے تھے اب چھپ کر انفرادی دعوت کے حکم الہی کو چھپانا قرار دینا پرلے درجے کی بددیانتی اور خیانت نہیں تو اور کیا ہے۔

تقیہ نہ انبیاء نے کیا اور نہ تبعین انبیاء نے :

انبیاء کرام و مرسلین تو معصوم بھی ہیں اور مقربین بھی انکی شان تو اس سے بہت بلند ہے کہ وہ کسی ظالم و جابر کے ڈر سے کلمہ کفر کہیں۔ ہمارے سامنے تو بے شمار ایسی مثالیں موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر انبیاء نے کلمہ حق کہہ کر جان تو دے دی ہے لیکن تقیہ نہیں کیا۔ یہ عنوان بڑا تفصیل طلب ہے مگر ہم یہاں صرف چند واقعات پر اکتفاء کریں گے۔

1- فرعون کی بیوی آسیہ جن کو اللہ تعالیٰ نے جمال و کمال کی کئی خوبیوں سے خوب نوازا تھا زندگی بھر ناز و نعمتوں میں بسر ہوئی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کلمہ پڑھ کر اللہ تعالیٰ کے دین پر قائم ہو گئیں۔ ہم ظلم و جبر کی اس المناک تاریخ پر قلم کو حرکت نہیں دیتے جو فرعون نے اس آسیہ ناز و نعمت میں پٹی ہوئی پر روار کھے تھے۔ اس فرعون کی جبر کے سامنے خود فرعون کی بیوی صنف نازک ڈٹ گئی اور عذاب دنیا سہہ کر اللہ کے دین پر کٹ گئی۔ اگر تقیہ کا کوئی وجود ہوتا تو ضرور اللہ تعالیٰ آسیہ کو اس سے بہرہ یاب کرتے مگر آسیہ نے نازک وجود پر سب ظلم برداشت کئے لیکن تقیہ کر کے کلمہ کفر نہیں کہا۔

2- حضرت موسیٰ نے جادوگروں کا مقابلہ کیا جادوگروں پر حقیقت و اشکاف ہو گئی تو انہوں نے وہیں کھڑے کھڑے

دعوت حق کو نہ صرف قبول کیا بلکہ تقیہ کولات مار کر صاف صاف دین حق کا اعلان کر دیا۔ ان ایمان لانے والوں کا قصہ کئی جگہ قرآن پاک میں موجود ہے فرعون نے دھمکی دی۔ سولی پر چڑھانے کا اعلان کیا اور کئی طرح سے ڈرایا دھمکایا مگر وہ استقامت کے جبل احد ثابت ہوئے اور صاف صاف کہہ دیا۔ جو تجھ سے ہو سکتا ہے کر گزر یہاں فرعونی جبر و اقتدار کے سامنے کلمہ حق کہنا موت کو دعوت دینے کے مترادف تھا۔ قرآن پاک شاہد ہے کہ انہوں نے سب کچھ برداشت کر لیا مگر تقیہ کی سیاہ چادر زیب تن ہرگز نہیں کی۔

3- آپ ﷺ کی پیدائش سے ۷۰ سال قبل یمن کا بادشاہ یوسف ذونواس کا ہن یا جادو پر یقین رکھتا تھا۔ اس کے زمانہ کا واقعہ سورۃ بروج کے شان نزول میں مذکور ہے۔ بادشاہ نے جادو سیکھنے کے لئے ذہین بچے کا انتخاب کیا وہ بچہ دین عیسوی پر قائم ہو گیا بادشاہ نے اس بچہ سے دین چھوڑانے کے لیے زور دیا اس کو پہاڑ سے گرانے کا منصوبہ بنایا، سمندر میں گرا کر مارنے کی کوشش کی۔ اس بچہ نے سب مظالم کا سامنا کیا مگر تقیہ اختیار نہ کیا اگر تقیہ سے نفع اٹھانے کی کچھ گنجائش ہوتی تو یہ بچہ یا اس بچہ کے بعد اس دین پر ایمان لانے والے کہ جنہیں آگ کی خندقوں میں انکی معصوم اولاد سمیت جھونک دیا گیا وہ ضرور اس تقیہ کو اختیار کر کے جان بچا لیتے۔ باقی دین تو دل میں تھا وہ رہتا ہی لیکن تقیہ کی بنا پر وہ ضرور اپنی جانوں کا بچاؤ کرتے مگر انہوں نے تقیہ نہ کیا۔

4- قرآن کریم میں اصحاب کہف کا مفصل قصہ موجود ہے دین حق اختیار کرنے کی وجہ سے مشرک و ظالم حکمران نے موت کی دھمکی دی۔ یہ اصحاب کہف بالآخر اپنی جان کو تکلیفوں میں ڈال کر غار میں جا ٹھہرے لیکن زبان پر نہ کلمہ کفر جاری کیا اور نہ تقیہ کی چادر کو زیب وجود ہونے دیا۔

5- حضرت سمیہؓ اسلام کی شہیدہ اول نے مشرکین مکہ کا کون سا جرنہ سہا انکی شہادت کا ہیبت ناک منظر سامنے رکھ کر لسان سمیہؓ کے فرمودات کا مطالعہ فرمائیے جو تقیہ کی بجائے اظہار حق کو ترجیح دے رہی ہیں۔

6- حضرت یاسرؓ کی زندگی اور آزمائش کے احوال سے انسان لرزہ بر اندام ہو جاتا ہے۔ ان کے جسم میں کیل گاڑ دیئے گئے مگر انہوں نے نہ اپنا دین چھپایا اور نہ ہی تقیہ کیا۔

7- حضرت بلالؓ کی قربانیاں کون نہیں جانتا محبوب کائنات ﷺ نے فرمایا اللہ کا نام ذرا آہستہ لے لیا کرتا کہ ان مظالم سے کچھ بچاؤ ہو جائے مگر بلالؓ تقیہ کیا کرتا اور حق کیا چھپاتا ہر بار صدائے حق میں کچھ پہلے سے زیادہ زہا بابا جاتا تھا۔ جسم زخموں سے چور مگر تقیہ سے بہت دور

8- حضرت خباب کے سامنے موت رقص کنائ تھی مگر پھر بھی تقیہ کر کے نہ تو کلمہ کفر کہا کہ جان بچ جاتی اور نہ ہی اپنے عقیدہ و مذہب پر پردے ڈالے۔

محترم قارئین تاریخ اسلام کی ہو یا سابقہ ام کے مخلصین کی قربانیوں کی مسلسل تحریک میں خون کی بہتی ندیاں، آبرو کی اجڑتی کھیتیاں۔ ظلم کی چلتی لہریں، ستم کے ٹوٹے پہاڑ، آپ کو سبھی کچھ نظر آئے گا مگر کہیں تقیہ کا وجود نہ ملے گا۔ ہمیں حیرت

ہوتی ہے کہ جس تقیہ کو آسیہ و سبیہ جیسی خواتین اصناف نازک نے پاس نہ آنے دیا ہمارے کرم فرما اس تقیہ کو ہمارے آقا و مولیٰ سیدنا حضرت علی المرتضیٰ جیسے شیر خدا کے لئے ثابت کرتے پھرتے ہیں۔ حاشا و کلا جس چیز کو عورتیں قبول کرنا پسند نہ کریں حیدر کرار کی وہ محبوب چیز ہو یہ ظلم اور بہتان عظیم ہے حقیقت کچھ نہیں۔ اے کاش کوئی تو اس حقیقت سے واقف ہو جاتا کہ محسن ملت، داماد پیغمبر، اسد اللہ الغالب سیدنا علی المرتضیٰ ظالموں کے ظلم کا شکار ہیں۔ وہ ظالم محبت کے روپ میں ان کو مسلسل ڈس رہے ہیں مگر کوئی نہیں جو عالم پر ان دشمنوں کی دشمنی کو آشکارا کر سکے۔

اگر اظہار حق ممکن نہ ہو تو ہجرت واجب ہے:

بالفرض اگر کوئی ایسی جگہ ہو جہاں دین پر عمل کرنا ممکن نہ رہے۔ اور حق کا اظہار دشوار ہو جائے تو بھی تقیہ کی اجازت نہیں بلکہ وہاں سے ہجرت کر جانے کا حکم ہے، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ ”ان ارضی واسعة فالیای فاعبدون“ کہ میری زمین وسیع و عریض ہے پس جہاں بن پڑے وہاں جا کر میری عبادت کرو۔ دوسری جگہ ارشاد فرمایا:

”بے شک وہ لوگ کہ ملائکہ ان کی جانیں قبض کرتے ہیں۔ جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا۔ فرشتے ان سے کہتے ہیں تم کس کام میں تھے وہ کہتے ہیں، ہم ضعیف تھے بے بس ایک زمین میں پڑے تھے۔ فرشتے کہتے ہیں کیا زمین وسیع نہ تھی کہ تم اس کی طرف ہجرت کر جاتے۔ سو ایسے لوگوں کا ٹھکانہ جہنم ہے اور وہ بری جگہ ہے رہنے کی۔“

اس طرح کی مزید کئی آیات قرآن پاک میں موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی جگہ مسلمان مجبور و مقہور ہوں تو بجائے تقیہ کرنے کے وہاں سے ہجرت کر کے ایسی جگہ جا آباد ہوں جہاں آزادی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے دین پر عمل کر سکیں۔ اگر تقیہ واجب ہوتا تو اپنے وطن سے بے وطن ہونیکا اور اپنے عزیز و اقارب کو چھوڑ جانے کا حکم یوں کر دیا جاتا۔ یہ حکم صرف اس وجہ سے دیا گیا کہ اسلام میں بڑی سے بڑی قربانی دینے کا حکم تو ہے مگر دین حق کو چھانے کا یا تقیہ کرنے کا کوئی وجود نہیں۔

لہذا ہجرت کا حکم بھی تقیہ کی صاف نفی کرتا ہے۔ کیوں کہ ہجرت ایسی ہی جگہ سے کرنا ضروری ہے جہاں پر انسان مجبور ہو اپنے دین پر عمل کرنا اس کیلئے دشوار ہو اور یہی مجبوری یا مشکل بزعمر روانفص تقیہ کرنے کا باعث بھی ہے۔ لہذا ان دو حکموں کی بنیاد ایک ہی ہوئی اور ایک بنیاد پر دو طرح کی عمارتیں قائم کرنا ناممکن ہے۔ معلوم ہوا کہ یا تو ہجرت کا حکم درست ہے اور یا پھر تقیہ کرنا درست ہے۔

(6) فضائل صبر اور تقیہ:

کسی مشکل میں حفظ خود اختیاری کے پیش نظر کلہ کفر ادا کرنے کو تقیہ کہتے ہیں۔ (شیعہ دستاویز)

جب تقیہ ہوگا تو انسان مشکلات اور مال، جان و آبرو کے کھوجانے، ضائع ہونے یا ان میں نقصان پیدا ہونے سے بچ جائے گا۔ لہذا قرآن پاک میں جس صبر کی جا بجا تعریفیں مرقوم ہیں وہ ایک بے معنی امر بن کر رہ جائے گا کیونکہ صبر کی ضرورت تو مشکل پیش آنے کی صورت میں ہے اور وہ بے برکت تقیہ جاتی رہی۔ کہ جب کبھی کسی نے ڈرایا دھمکایا تو اپنے مال و

جان و آبرو وغیرہ کو بچانے کیلئے کلمہ کفر بول کر ڈرانے والے کو خوش و خرم کر دیا۔ اب مشکل کس بات پر آئے گی اور وہ صبر جس کی تعریفوں سے قرآن پاک بھرا ہوا ہے اس کا کیا مطلب۔

جس صبر کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے ارشادات کچھ یوں ہیں!

1- خوشخبری دے صبر کرنے والوں کو کہ جب ان کو کوئی مصیبت پہنچے تو کہیں کہ ہم تو اللہ کا مال ہیں اور ہم اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں ایسے ہی لوگوں پر عنایتیں ہیں اپنے رب کی اور مہربانی اور وہی ہیں سیدھی راہ پر۔

(البقرہ ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷)

2- اے ایمان والو! صبر کرو اور اللہ سے ڈرو اور نماز کے ذریعے۔ (البقرہ ۱۵۳)

3- صبر کرنے والے اور سچ بولنے والے اور حکم بجالانے والے اور خرچ کرنے والے اور گناہ معاف کرانے والے سحری کے وقت میں۔ (آل عمران ۱۷)

4- اور اللہ صبر کرنے والوں سے محبت رکھتا ہے۔ (آل عمران ۱۴۶)

5- اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

6- بے شک اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کو محبوب رکھتا ہے۔

7- اے ایمان والو! صبر کرو۔ (اعراف)

اس مضمون کی بے شمار آیات قرآن پاک میں موجود ہیں۔ اس کثرت سے صبر کا حکم دیا گیا اور اس کے فضائل و فوائد بیان فرمائے گئے کہ جس سے صبر کی اہمیت کا عام آدمی کو بھی بخوبی اندازہ ہو گیا۔ اب یہ تو ہونے لگا کہ ایک ایسے کام کا اللہ تعالیٰ حکم ارشاد فرمائیں جس کی ضرورت ہی نہ ہو یا بالکل معمولی سی ہو جو کبھی کبھار کسی پریشانی یا ضرر کے وقت کام آئے بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اہم حکم ہے جو حق بات کو بولنے کے ساتھ ہی پریشانیوں کے انبار ٹوٹ پڑنے پر پورا کرنا لازم ہوتا ہے۔ جیسا کہ نبی رحمت ﷺ اصحاب رسول ﷺ اور آل رسول ﷺ کو زندگی میں قدم قدم پر یہ حالات پیش آئے ان آیات و احکامات صبر کی وجہ سے تقیہ کے غبارے سے ہوا نکل جاتی ہے کیوں کہ تقیہ تو جان بچانے کیلئے کلمہ کفر بولنے کا نام ہے اور صبر حق پر ڈٹ جانے کے بعد مشکلات کا مقابلہ کرنے کا نام ہے۔ انبیاء کرام ہوں یا اصحاب رسول، خاندان رسول کے روشن ستارے ہوں یا ان کے تبعین سب نے تقیہ کی بجائے مشکلات پر صبر کر کے عظیم اجر اور اللہ تعالیٰ کی معیت خریدی ہے۔ معمولی سا فکر کرنے والا شخص بھی با آسانی صبر اور تقیہ کا موازنہ کر کے بخوبی اندازہ کر سکتا ہے کہ اللہ کے پیاروں نے کس پہلو کو اختیار کیا ہوگا۔ صبر کو یا تقیہ کو۔

محبوبان خدا کے لائق بھی یہی ہے کہ وہ صبر کا اجر پانے پر باقی تمام چیزوں کو قربان کر دیں اور مشاہدہ و حقائق بھی اسی پر شاہد عدل ہیں لہذا تقیہ دین تو نہیں البتہ دین کے خلاف سازش ضرور ہے۔ اس سے محبوبان خدا کو بدنام کرنے کے علاوہ ان کی تمام باتوں سے اعتماد ہٹانے کی بھرپور کوشش ہے۔

خلاصہ ان معروضات کا یہ ہے کہ

- 1- تقیہ حضرت علیؑ کو نا صرف یہ کہ ناپسند تھا بلکہ آپؑ کے ارشادات تقیہ کی صریح نفی ہیں۔
- 2- اگر تقیہ کو دین کا حصہ مان لیا جائے تو لازم آئے گا کہ سچ البلاغہ ایک بے اعتبار کتاب ہے۔
- 3- ماننا پڑے گا کہ حضرت علیؑ کے جو خطبے راست گوئی، سچائی، و بہادری پر دلالت کرتے ہیں وہ سب غلط ہیں۔
- 4- شیر خدا غیر اللہ سے خوف کھاتے اور ڈرتے تھے۔
- 5- حید کراڑ کے ارشادات قابل اعتبار نہیں معلوم نہیں کیا کیا تقیہ میں فرمایا ہو۔
- 6- شیعہ کتب میں حیدر کراڑ کی شجاعت کے تمام قصے بناوٹی ہیں ورنہ تقیہ کیوں ہوتا۔
- 7- حضرت حسینؑ نے تقیہ کا واجب ترک کر دیا۔
- 8- ترک واجب کی وجہ سے جو کر بلا میں خون ہوا وہ کس کے ذمہ ہوگا؟
- 9- نواسہ رسول کے اس تقیہ کرنے سے اپنے آبا کی مخالفت معلوم ہوتی ہے۔
- 10- لا دین لمن لا تقیہ لہ۔ (اصول کافی) کا فتویٰ کس پر عائد ہوگا؟
- 11- انبیاء کرام کی قربانیاں صاف تقیہ کا انکار کرتی ہیں۔
- 12- اولیاء و اتقیاء کی شہادات اور قربانیاں نظریہ تقیہ کی صاف تکذیب ہیں۔
- 13- تقیہ آیات صبر کے خلاف ہے۔

ایک شیعہ مجتہد کا تقیہ پر اظہار خیال

نجف اشرف کے ڈاکٹر موسیٰ الموسوی۔ امام الاکبر سید ابو الحسن الموسوی اصفہانی کے پوتے اور بغداد، جرمنی، ہارڈورڈ یونیورسٹی امریکہ وغیرہ میں استاذ و پروفیسر رہ چکے ہیں۔ انہوں نے 1990ء میں اصلاح شیعہ کے نام سے ایک کتاب لکھی جس کے صفحہ 95 سے 109 تک انہوں نے اپنے عقیدہ تقیہ پر بحث کی ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان کے خیالات سے تحقیقی دستاویز والوں سمیت شیعیان پاکستان کو آگاہ کر دیا جائے شاید اپنے ہم جنس کی بات پر کان دھرنے کی توفیق پائیں اور یوں تقیہ سے جان چھڑا سکیں۔ ہم ان کی کتاب کے چند اقتباسات ہی نقل کرنے پر اکتفاء کریں گے اس مؤدبانہ درخواست کے ساتھ کہ اس پورے باب کو شیعہ کرم فرما بھی اور جو مہربان ان کی بولی بولتے نہیں سمجھتے وہ بھی اور اصحاب تحقیق بھی ضرور مطالعہ فرمائیں۔ اگر بنظر انصاف اس باب کا مطالعہ کر لیا گیا تو امید قوی ہے کہ کم از کم تقیہ کی کچھ فریب کاری اور تقیہ کے نام پر ہونے والی دھاندلی کا کچھ دھندلا سا نقشہ ضرور آنکھوں میں گھوم جائے گا موصوف صفحہ 95 پر اپنا خیال یوں رقم کرتے ہیں۔

میرا پختہ اعتقاد ہے کہ دنیا میں ایسا کوئی گروہ موجود نہیں جس نے اپنی تذلیل و توہین اس حد تک کی جس قدر شیعہ نے خود اپنا تقیہ کا نظریہ قبول کر کے اور اس پر عمل پیرا ہو کر کی ہے۔ میں اخلاص کے ساتھ اللہ کے حضور دعا گو ہوں اور اس دن کا

منتظر ہوں جب شیعہ اس پر عمل تو درکنار اس کے تصور سے بھی نفرت کریں گے۔ (ص 95)

میں یہ بھی نہیں جانتا کہ شیعہ عقائد اور ان کے زعماء کی صدیوں پر محیط کھینچی ہوئی تصویر میں عجیب تناقض کیوں ہے۔ ایک طرف شیعہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ آئمہ کی سیرت ان کیلئے حجت ہوتی ہے لیکن جب معاملہ تقیہ تک پہنچتا ہے اور وہ اس کے واجب العمل ہونے پر گفتگو کرتے ہیں تو آئمہ کی سیرت کو دیوار کے ساتھ دے مارتے ہیں۔ (ص 96)

اس (تقیہ) کا معنی تو یہ ہے کہ آپ دل میں ایک بات چھپائے رکھیں اور زبان سے کچھ اور کہیں۔ (ص 98)

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ذرا گہری نظر سے آئمہ شیعہ کے خاص و عام کی زندگی میں طرز عمل کا جائزہ لیں تاکہ ہم یہ دیکھ لیں کہ وہ تقیہ سے بہت دور تھے اور اس سے بہت نفرت رکھتے تھے اور یہ امر معقول نہیں ہے کہ شیعہ کے آئمہ خود اس پر عمل نہ کریں جبکہ وہ اپنے پیروؤں اور حامیوں کو اس پر عمل کی تلقین کریں۔ (ص 98)

پھر تمام آئمہ شیعہ کا تقیہ سے نفرت اور دوری اختیار کرنا ٹھوس دلائل کی روشنی میں بیان فرمایا۔ مثلاً حضرت حسنؑ نے امیر معاویہؓ کے ہاتھ پر بیعت کی باوجود اپنے حامیوں کی اشد ترین مخالفت کے حالانکہ انہوں نے منہ پر گالیاں دیں اور یا نذل المؤمنین کہہ کر پکارا صاحب کتاب لکھتے ہیں۔ کہ اس صلح کے مخالف تشدد اور طاقتور تھے امام کو ان کی جانب سے بہت کچھ برداشت کرنا پڑا۔ لیکن اس سب کچھ نے امام کو کمزوری دکھانے پر مائل نہیں کیا بلکہ انہوں نے اس مخالفت کا بہادری کی طرح مقابلہ کیا۔ اب تم خود سوچ لو کہ اگر امام حسنؑ کے دل میں تقیہ کا کوئی مقام ہوتا تو کیا وہ معاویہؓ سے صلح کرتے۔ (ص 99)

اس طرح نمبر وار تمام آئمہ شیعہ کا تقیہ سے نفرت کرنا واضح کیا ہے۔ یہاں تک کہ حضرت امام جعفر صادقؑ سے تقیہ کے وجوب والی روایات پر اپنی انتہائی حیرت و تاسف کا اظہار فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔ کاش میں جان سکوں کہ طلبہ اور تلامذہ کی اس کثرت والا اس قسم کا وسیع مدرسہ تقیہ پر مبنی کیسے قائم رہ سکتا ہے اور امام نے اس فقہی مدرسہ کی بنیاد رکھنے میں کس قسم کا تقیہ استعمال کیا۔ (ص 103)

آخر میں چند صفحات پر پر سوز لہجہ میں حقیقت حال کا اظہار کیا ہے دل چاہتا ہے کہ من و عن وہ پورے صفحات قارئین کی نذر کر دیئے جائیں۔ وہ لکھتے ہیں:

مجھے کوئی شک نہیں کہ شیعہ معاشرے جہاں کہیں بھی ہیں ان کی فکری، معاشرتی اور سیاسی پسماندگی کا اہم ترین سبب تقیہ ہی ہے کیوں کہ یہ ان کے خون میں سرایت کر گیا اور خوف و شرمندگی کے سبب یہ اپنی حقیقت ظاہر نہ کر سکے۔ حتیٰ کہ ایران میں شیعہ علاقوں میں جب حکمران ٹولہ خالص شیعہ تھا ایرانی قوم بادشاہ کے ظلم و استبداد کے سامنے مذہبی فریضہ کے طور پر تقیہ پر عمل پیرا تھی اور دل میں ایسی باتیں چھپائے رکھتی ظاہر میں جن کا الٹ کرتی اس طرح اپنی طرح کی دیگر شیعہ اقوام کی مثل ایرانی عوام نے بھی دوہرا کردار ادا کرنے میں ممتاز مقام حاصل کر لیا۔

مجھے اس امر میں کبھی شک نہیں رہا کہ شیعہ کو اسلامی برادری سے دور رکھنے میں اس ملعون تقیہ کا بڑا دخل رہا ہے اس

طرح اس کی وجہ سے شیعہ کو عیب و غریب بہتانات کا نشانہ بھی بنا پڑا جن کی کوئی دلیل نہ تھی لیکن شیعوں کو تقیہ کی شہرت اور ہر معاملہ میں حقیقت چھپانے کے الزام کے سب ان اتہامات سے دفاع کرتے وقت بڑی دقت کا سامنا کرنا پڑا۔ جو بات میرے دل کو ٹنگین کرتی اور خون خون کرتی ہے یہ ہے کہ تقیہ شیعہ فکر میں عامۃ الناس سے گزر کر اب قائدین اور مذہبی زعماء تک جا پہنچا ہے۔ یہی وہ بات ہے جو ہماری اس دعوت کا سبب بنی جس کا مقصد شیعہ کو ان کی قیادتوں سے نجات دلانا ہے کیوں کہ جب دینی رہنما لوگوں کے ساتھ قول و عمل میں تقیہ کے نام پر دھوکہ اور فریب کی راہ پسند کریں تو عام لوگوں سے خیر کی کیا توقع رکھی جاسکتی ہے۔

اس وقت جب کہ میں یہ سطور سپرد قلم کر رہا ہوں اور اس زمانے میں جب کہ انسانی قدم چاند کی سطح کو روند چکے ہیں اور تحریر و فکر کی آزادی اس قدر مقدس ہو گئی ہے کہ انسان کے ضمیر و عقیدہ (وہ اچھا ہو یا بُرا) کا دفاع کرنے لگی ہے شیعہ معاشرہ اپنے قائدین کی قیادت میں اپنے آپ کو تقیہ کے خول میں بند رکھے زندگی گزار رہا ہے چنانچہ وہ ظاہر کچھ کرتے ہیں اور باطن میں کچھ اور رکھتے ہیں۔ میں نہیں سمجھتا کہ اب مشرق سے مغرب تک ایک بھی شیعہ زعمیم رہ گیا ہے جو ان بدعات کے بارے میں اپنی رائے کا اعلانیہ اظہار بھی کر سکتا ہو۔ جو عوام الناس کے خوف و ہیبت سے شیعہ مذہب کے ساتھ چٹ کر رہ گئی ہیں جنہیں شیعہ قائدین نے اس عمل کی تربیت دی تھی اور اب وہ ان کے وجود کا حصہ بن کر رہ گئی ہیں۔

صرف مثال کے طور پر لیجئے۔ تیسری شہادت (اشہد ان علیاً ولی اللہ) شیعہ مذہب کے علماء متفق ہیں کہ یہ ایسی بدعت ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ائمہ شیعہ کے دور میں کوئی نہیں جانتا تھا اور سب کا اجماع ہے کہ اگر کوئی اسے شریعت میں وارد عمل سمجھ کر کرتا ہے تو اس نے حرام عمل کیا ہے اور بدعت کا مرتکب ہوا ہے اور اشہد ان علیاً ولی اللہ کہنے والوں پر لعنت کی گئی ہے اس کے باوجود کوئی زبانی یا تحریری طور پر اس امر کی طرف اشارہ کرنے کی بھی جرأت نہیں کرتا۔ اس طرح ایک بھی شیعہ زعمیم موجود نہیں ہے جو جمہور مسلمانوں کو شیعہ سنی اختلاف کی حقیقت صراحت کے ساتھ بتا سکتا ہو اور اسے رفع کرنے کیلئے عمل پر آمادہ ہو۔

جیسا کہ ہم نے کہا شیعہ اور اہل سنت کے درمیان موجودہ اختلافات میں اہم ترین چیز صحابہ کرامؓ کے خلاف کفریہ ارتدادی عبارات، عقیدہ رجعت، عقیدہ طینت، قذف عائشہؓ شیعہ کا خلفاء راشدینؓ، اصحاب رسولؐ اور بعض ازواج مطہرات پر زبان طعن دراز کرنا ہے جب تک اختلافات کی فہرست سے یہ رکاوٹ دور نہ کر دی جائے فریقین کے اختلافات پوری شدت سے ابد آلا باد تک جاری رہیں گے نہ اسلامی کانفرنسیں کچھ فائدہ دیں گی اور نہ گونجدار اصلاحی باتوں کا کوئی نفع ہوگا اور نہ مصلحین کے خطبے ہی کینہ و بغض کے چھپے ہوئے جوش کو ٹھنڈا کر سکیں گے جو قلوب و اذہان، کتابوں کے صفحات اور سرگوشیوں تک پھیلا ہوا ہے۔

شیعہ مذہب کے زعماء اس مقام پر بھی تقیہ کی راہ اختیار کرتے ہیں اور سب و شتم اور زبان درازی کو جاہل شیعوں کی طرف منسوب کر دیتے ہیں حالانکہ امامیہ شیعہ کے علماء، فقہاء اور محدثین کی کتب میں وہ اقوال ذکر کئے گئے ہیں اور وہیں

سے شیعہ عوام کے دل و زبان تک پہنچے ہیں۔ خود سوچو کہ ملامت خواں کو ہونی چاہئے یا عوام کو۔ میں نہیں سمجھتا کہ زمانہ ماضی و حال میں کسی سرکردہ شیعہ نے شیعہ کتب و ائمہ کی طرف غلط طور پر منسوب خلفاء پر طعنہ زنی پر مبنی روایات سے اور ایسی روایات سے کہ جن کے متعلق عقل سلیم قطعی فیصلہ کرتی ہے کہ یہ باطل ہیں اور ائمہ سے ان کا صدور ممکن نہیں ہے، پاک کرنے کی کوشش کی ہو۔ حالانکہ شیعہ مذہب کے تمام علماء اس بات پر متفق ہیں کہ جن کتابوں پر وہ دین سے متعلق امور پر اعتماد کرتے ہیں ان میں باطل اور غیر صحیح روایات موجود ہیں وہ اقرار کرتے ہیں کہ کتابوں کے اندر جو ابھر بھی ہیں خرف ریزے بھی صحیح روایات کی اصلاح کے لئے کوئی راستہ اختیار نہیں کیا۔

اگر شیعہ زعماء میں جرأت ہو اور انہیں اس ذمہ داری کا احساس و شعور ہو جو اختلافات ختم کرنے کے لئے ان کے کندھوں پر ڈالی گئی ہے تو یہ لوگ پوری طرح ذمہ داری اٹھائیں اور اس قسم کی روایات کو کتابوں کے صفحات اور شیعہ کے اذہان سے زائل کرنے کے لئے عملی قدم اٹھائیں اس سے تاریخ اسلام کا نیا باب کھل جائے اور تمام مسلمانوں تک اس کی خیر پہنچے لیکن شرعی تقیہ کے پردے میں حقیقت واقعہ سے فرار کے لئے ذمہ داری سے بھاگنا اور اسے عوام الناس کے سر تھوپنا بہت ہی افسوس کا باعث ہے۔

جب میں یہ سطور رقم کر رہا ہوں یہاں پر سینکڑوں امامیہ شیعہ ہیں جو شریعت کے کاموں میں بھی تقیہ کرتے ہیں خاک کر بلا (حسینی مٹی) جس پر وہ سجدے کرتے ہیں ساتھ اٹھائے پھرتے ہیں اپنی مساجد میں اس پر سجدہ کرتے ہیں لیکن دوسرے مسلمانوں کی مساجد میں اسے چھپا کر رکھتے ہیں۔ ان میں بہت سے اہل سنت کی مساجد میں ان کے امام کی اقتداء میں نماز ادا کرتے ہیں اور جب اپنے گھر کو لوٹتے ہیں تو یہ لوگ ان روایات پر اعتماد کرتے ہوئے جو تقیہ کے متعلق ان کے ائمہ کی طرف منسوب ہیں اور جن کی بنیاد پر علماء شہید نے تقیہ کے واجب ہونے کا فتویٰ دیا ہے تقیہ پر عمل کرتے ہوئے نماز دہراتے ہیں۔ (اصلاح شیعہ ص 109 از ڈاکٹر محی المومنی)

چوتھے اعتراض و جواب میں قلم کاروں کی عیاری:

1- تقیہ کا معنی جھوٹ اور دھوکہ کرنا، جہالت مرکبہ ہے۔ (تحقیقی دستاویز صفحہ 21)

اگر یہ بات لکھنے والوں نے واقعی سچی لکھی ہے اور تقیہ سے کام نہیں لیا تو پھر شیعوں کا مذہب، جہالت مرکبہ، کی عملی تفسیر ہے۔ ممکن ہے تحقیقی دستاویز والوں نے اپنے امام کو رسوا کرنے کی ٹھان لی ہو اس لئے جاننے کے باوجود تقیہ کا وہ مطلب جو اماموں نے بتایا ہے اس کے خلاف دوسرا مطلب بیان کرتے ہیں۔ کاش کرم فرماؤں نے اپنی اصول کافی آنکھیں کھول کر پڑھ لی ہوتی جس میں امام کا صاف صاف فرمان لکھا ہے۔

امام جعفر صادق اپنے شاگرد و مرید کو یوں مخاطب ہیں۔

یا سلیمان! انکم علی دین من کتمہ اعزہ اللہ و من اذا عہ اذلہ اللہ۔

”اے سلیمان (بن خالد) تم ایسے دین پر ہو جو اسے چھپائے گا تو اللہ اسے عزت دے گا اور جو دین کو ظاہر کرے

گا اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل کرے گا۔“ (اصول کافی ج ۲ صفحہ ۲۲۲ طبع ایران)

اصول کافی کے مذکورہ مقام پر امام جعفر نے اپنے مرید خاص کو جو تقیہ بتایا ہے وہ تقیہ خلاف حقیقت کلام کا اظہار ہے یعنی صحیح بات کا چھپانا اور اپنے عقیدہ کے خلاف باتوں کا اظہار کرنا اور اسی کو جھوٹ کہا جاتا ہے:

تقیہ کی جو تعریف امام جعفر نے کی ہے اہل سنت کے اسلاف نے بھی وہی تعریف کی ہے اب جو فتویٰ اہل السنّت پر کرم فرماؤں نے عائد کیا ہے کیا وہی فتویٰ وہ اپنے امام پر بھی فٹ کریں گے؟ اگر آپ کا فرمان ذی شان یہ ہو کہ دور حاضر کے کسی شیعہ نے یہ تعریف نہیں کی تو لیجئے یہ رہی ”اصلاح شیعہ“ جسے الامام الاکبر کے پوتے مجتہد کی ڈگری پانے والے نجف اشرف کے ڈاکٹر موسیٰ الموسوی نے تصنیف کیا اور اردو میں ابو مسعود الامام نے ترجمہ کیا اس کتاب کے صفحہ 98 پر لکھتے ہیں کہ اس (تقیہ) کا معنی تو یہ ہے کہ آپ دل میں ایک بات چھپائے رکھیں اور زبان سے کچھ اور کہیں ایسا عمل جس کا تعلق عبادت سے ہو۔ ابو مصعب جوادی اپنی پوری پارٹی سمیت ان الفاظ پر ازراہ انصاف غور کرے یہ تعریف دھوکہ، جھوٹ اور منافقت کے علاوہ کس پر صادق آسکتی ہے؟ ہمارا کہا اگر کڑوا لگا تو اپنے ہی ہم جنس مجتہد صاحب کی ہی ذرا سن لیں مگر انصاف ہوتو۔

تقیہ کی یہ تعریف محض انبیاء اور ائمہ کی توہین کے لیے گھڑی گئی:

شیعہ قوم کی جبلت میں ہے کہ تبرا اور توہین ایسے طریقہ پر کرنا کہ کسی کو کان و کان خبر نہ ہو۔ صحابہ کرام کے معاملہ میں بھی انکا کردار کچھ ایسا ہی ہے یہاں پر بھی در پردہ مقصد شان انبیاء پر دھبہ لگانا اور آل رسول کی عزت کو داغدار کرنا ہے۔ ارباب دانش ذرا الفاظ کے پھیر کو ایک لائن میں لگا کر ملاحظہ فرمائیں کہ کس طرح تقیہ کا نام لے کر انبیاء اور آل رسول کے صادق و طاہر افراد کو کفر بولنے پر مجبور دکھانا چاہتے ہیں دراصل یہ سارا اُتار چڑھاؤ ان مقدس جماعتوں سے اپنے باطنی غیظ و غضب کا اظہار کرنا ہے۔ ورنہ انبیاء کرام کی پاکیزہ زبانیں اس سے بالکل پاک ہیں کہ ان زبانوں سے مجبور کر کے کلمہ کفر جاری کر دیا جائے یہ زبانیں ہیں جو رب کا کلام بولتی ہیں شیطان کا بول ان پر جاری ہونا ممکن نہیں شیطانی چالیں کبھی کلام ربانی میں ہیر پھیر کی کوشش بھی کریں تو اس کو لحد بھر میں تمام الانشوں سے پاک کر دیا جاتا ہے۔ تو پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ ان مقدس لوگوں کو مجبور کر کے کلمہ کفر کہلایا جائے۔ تقیہ کا اِثْر انبیاء پر لگانا اتنی بڑی انبیاء کی توہین ہے کہ ابو جہل بھی ایسے خطرناک طریقہ سے توہین نہیں کر سکا۔

اے کاش شیعہ کا یہ اصل روپ بھی کوئی جان سکتا کہ کس طرح وہ انبیاء و اولیاء کو کافروں کی زبان بولنے پر مجبور بنا کر

ایمان و اسلام کا جنازہ نکالتے پھرتے ہیں۔ فاعتبر وایا اولی اللباب:

2- کوئی دعویٰ بلا دلیل ثابت نہیں ہوتا تحقیقی دستاویز والوں نے تقیہ کا وہ مطلب جو اہل سنت کی طرف سے بتایا جاتا ہے اسے رد کر کے اپنی طرف سے تقیہ کا ایک اور مطلب بیان کیا ہے لہذا انہیں چاہیے یہ تھا کہ وہ اپنا یہ مطلب کسی کتاب سے ثابت کرتے تاکہ ان کا بیان کردہ مطلب کم از کم ان کے اپنے مذہب میں تسلیم شدہ مانا جاتا اور اہل نظر یہ جان سکتے کہ تحقیقی دستاویز والوں کی طرح اس خانہ میں اور بھی ان جیسے ان کے ہم نوا موجود ہیں مگر تحقیقی دستاویز کا نام رکھ

کر کوئی بات بھی تحقیق سے لکھنے کی توفیق ان کو نہیں ہوئی بلکہ یوں لکھا جیسے سارے ہی ان جیسے خالی از دماغ ہیں جو جی حضوری کا فرض نبھاتے ہوئے یس سر کہتے جائیں گے۔ اب اپنی نقد تیار شدہ تعریف کو اصل تعریف قرار دے کر اس پر اپنے مذہب کی بنیاد رکھی جیسے مذہب رافضیہ کے بانی یہی ہیں کہ ان کی ہر بات امام مہدی کا فرمایا ہوا ہو کہ ہر ایک بات آنکھیں بند کر کے قبول کی جائے۔ شائد وہ بھول گئے کہ ہم امام باڑے میں مجلس پڑھتے ہیں نہیں جناب! آپ تاریخی دستاویز کی کاری ضرب کی تاب نہ لا کر ابھی سے بے حواس ہوئے جاتے ہیں جبکہ آپ اس کا جواب لکھ رہے ہیں جہاں اقوال کو قول کر برابر کیا جاتا ہے بہر حال کرم فرماؤں کا یہ تعریف کرنا ان کا اپنا خیالی پلاؤ ہے جسے مسلمان تو کجا رافضی بھی قبول نہیں کرتے ورنہ کسی کتاب کا حوالہ تو نقل کیا جاتا!

3- مشہور کہاوٹ ہے دروغ گو حافظہ ناشد: اب بے چارے تقیہ باز کو کیا علم کہ اس نے تقیہ کی تعریف کیا کی ہے اور اس کو ثابت کرنے کے لیے دلیل کیا دینی ہے۔ محترم قارئین ذرا غور فرمائیں کیا کمال کا دعویٰ اور اس کو ثابت کرنے کے لیے کیا خوب دلیل پیش کی ہے تقیہ کی تعریف یہ لکھی کہ مجبوراً کلمہ کفر کہنا پڑے اور صفحہ 75 پر اس تقیہ کو ثابت کرنے کے لیے دلیل پیش کی وہ یہ ہے وہ (مومن آل فرعون) شخص اپنے ایمان کو اسی وجہ سے چھپائے ہوئے تھا کہ فرعون کو معلوم ہو جائے گا تو اس کو قتل کر دے گا۔ فرعون کے قتل کے ڈر سے وہ شخص اپنا ایمان پوشیدہ رکھتا تھا اور یہی تقیہ ہے۔ (تحقیقی دستاویز ص 75) اور یہ کہ کئی برس (تین سال) تک نبی کریم ﷺ نے اپنے امر نبوت کو پوشیدہ رکھا۔ ارباب نظر ذرا غور فرمائیں۔ پوشیدہ رکھا، اور کلمہ کفر کہنے پر مجبور ہوا یہ دونوں ایک ہی چیز ہیں؟ تقیہ تو کلمہ کفر مجبوراً کہنا ہے تاکہ امر نبوت کو پوشیدہ رکھنا، ”کلمہ کفر کہنا“ اور ”پوشیدگی“ میں کس قدر فرق ہے؟ اہل عقل سے مخفی نہیں ہماری گزارش ہے کہ تقیہ باز کو تقیہ کی تعریف کرتے ہوئے بھی تقیہ کرنا پڑا مگر تقیہ کی دلیل نے تقیہ کا بھانڈہ سر بازار ہی پھوڑ ڈالا۔

اصل میں تقیہ کرنے کا انجام کچھ اس سے مختلف نہیں ہوتا جھوٹ تو پھر جھوٹ ہے جس کے پاؤں ہی نہیں ہوتے کم از کم کرم فرماؤں کو تقیہ کے باب میں تو تقیہ سے کام نہ لینا چاہیے تھا تاکہ ان کا درست نظریہ ارباب علم کے سامنے آجاتا شائد ان کے مذہب کی تبلیغ و اشاعت ہو جاتی مگر عادت سے مجبور آدمی سے بھلا کب رہا جاسکتا ہے لہذا عادت سے مجبور کرم فرماؤں نے بالآخر پھر وہی تقیہ کا سہارا لیا کہ دیکھو خود آپ ﷺ نے نبوت کو 3 سال تک پوشیدہ رکھا حالانکہ پوشیدہ رکھنا تمہارے نزدیک تقیہ ہی نہیں تقیہ تو کسی اور چیز کا نام ہے پھر جو چیز تمہارا دعویٰ ہی نہ ثابت کرتی ہو اسے دلیل بنانا کہاں کی علمیت ہے۔ اب دو میں سے ایک بات تو ضرور ہے یا تو تقیہ کی تعریف من گھڑت جھوٹی اور دھوکہ دہی پر مبنی ہے یا مذکورہ دلیل بے محل اور دھوکہ ہے اگر ہم سے پوچھو تو تقیہ اور اسکی دلیل دونوں دھوکہ دہی پر مبنی ہیں۔

امام رازی کے اصول پر سینہ زوری

دو ضروروں میں سے ایک ضرر برداشت کرنا واجب ہے۔ (تحقیقی دستاویز ص 71)

کرم فرماؤں نے امام رازی کے ایک اصول سے اپنا الوسیدھا کرنا چاہا ہے ارشاد ہوتا ہے کہ بڑے ضرر یعنی تکلیف، مصیبت اور پریشانی سے بچنے کے لیے چھوٹے ضرر یعنی تقیہ کو برداشت کر لینا بہتر ہے ہم عرض کرتے ہیں کہ عالیشان نے امام رازی کے اس اصول کو ماشاء اللہ اپنی ٹیڑھی عقل سے ہی پرکھا ہے ورنہ عقل سلیم سے معلوم کیا ہوتا تو اتنی دور کی نہ سوچتی۔ مقام غور ہے کہ یہاں دو ضرروں میں بڑے ضرر سے بچنا اور چھوٹے ضرر کو برداشت کر لینا واجب بتایا گیا ہے۔ سوال یہ ہے کہ بڑا ضرر کیا ہے؟ یا ر لوگوں کا ارشاد ہے کہ بڑا ضرر کلمہ حق کہنے کی پاداش میں آنے والی تکلیف آزمائش اور پریشانی ہے جبکہ اس کے مقابلے میں تقیہ یعنی جان بچانے کے لئے کلمہ کفر کہہ دینا چھوٹا ضرر ہے اگر اللہ عقل سلیم عطا فرمائے اور بندہ کچھ بھی غور کرے تو کلمہ حق کے بدلے ملنے والی تکلیف چھوٹا ضرر ہے جبکہ تقیہ کر کے جان کی خاطر کلمہ کفر بولنا بڑا ضرر ہے۔ ذرا موازنہ فرمائیے ایک طرف سچ ہے دوسری طرف جھوٹ: ایک طرف کلمہ حق دوسری طرف کلمہ کفر ہے۔ تو دونوں میں بڑا ضرر کونسا ہو گا؟ ہر ایمان دار شخص خود فیصلہ کر سکتا ہے۔ مزید ملاحظہ فرمائیں۔ کلمہ حق کے بدلے مثلاً موت قبول کرنی پڑے تو اس صورت میں ہمیشہ کی زندگی اور کلمہ کفر کہہ کر تقیہ کرنے کی صورت میں مختصر زندگی۔ کلمہ حق کے بدلے میں جو زندگی ہے وہ جنت کے انعامات سے برتر ہے جبکہ کلمہ کفر کے بدلے میں جو زندگی ملے وہ حرام حلال کی روزی سے ہلتی ہے۔ کلمہ حق کے بدلے میں دائمی حیات اور کلمہ کفر کے بدلے میں عارضی حیات ہے۔ اب بتاؤ اسے عقلمند و کلمہ حق کہنے میں ضرر بڑا ہے یا کلمہ کفر کہنے میں؟ شاید امام رازی تقیہ بازوں کو سرزنش فرما رہے ہوں کہ تقیہ کے بدلے عارضی حیات پانا دانائی نہیں بلکہ سچ کے بدلے جام شہادت کی نعمت عظمیٰ کا پانا سعادت و دانائی ہے گویا تقیہ اور راست گوئی میں ضرر تقیہ ہے نہ کہ راست گوئی۔ مگر کسی کو الٹ ہی سمجھ آئے تو کون کسی کی الٹی کو سیدھا کرے!

شیعہ دستاویز کی دوسری دلیل اور اس کا جواب

شیعہ قلم کار تقیہ کو ثابت کرنے کے لیے امام رازی کی یہ عبارت پیش کرتا ہے: "التقیہ جائزة للمؤمنین"

جواب:

1- یہ عبارت صرف یہیں سے شروع نہیں ہوئی جیسا کہ کاتبوں نے تاثر دیا ہے بلکہ یہ مکمل عبارت گذشتہ عبارت کا حصہ ہے۔ یہ دیانت دار لکھاری ہے جو لا تقربوا الصلوٰۃ تو لکھتا اور سنا تا ہے پرو انتم سکاری پر انگلی رکھ کر اسے چمپا لیتا ہے۔ شاباش ہے ہمارے کرم فرما محققین کو دھوکہ۔ دیتے ہوئے ان کے ضمیر نے بھی ان کو نہ جھنجھوڑا اور غیرت بھی نہ آئی کہ کچھ تو احساس و ندامت ہوتا مگر ان کے ہاں تو جیسے کچھ ہوا ہی نہیں۔ محترم حضرات یہ عبارت پوری نہیں بلکہ گذشتہ عبارت میں ایک اختلافی مسئلہ شروع ہوا تھا جس کا یہ دوسرا قول ہے پہلا قول امام التفسیر امام مجاہد کا ہے جو یہ فرماتے تھے کہ "فاصدع بما تلوم" والی آیت، سے قبل بچاؤ کیلئے اپنے ایمان کا کھلے عام اعلان نہ کرنا جائز تھا مگر اس آیت کے بعد یہ حکم منسوخ ہو گیا لیکن چونکہ نسخ پایہ ثبوت کو نہیں پہنچا اس لیے یہاں نسخ تو نہیں بلکہ بچاؤ کی صورت میں اختیار کرنا اب بھی جائز ہیں۔ اسی ضمن میں یہ عوف عن الحسن کا قول نقل کیا۔

2- یہ روایت یا حدیث نہیں بلکہ حضرت حسن کا ایک ارشاد ہے جو تقیہ کے اثبات میں دلیل بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا کہ تقیہ مذہب شیعہ میں تو صرف واجب ہی نہیں اس سے بھی اوپر کا درجہ رکھتا ہے لہذا ثبوت کے لیے مضبوط نص کا ہونا ضروری ہے۔

3- کسی قول کے درست یا نادرست قرار پانے کا دار و مدار سند پر ہوتا ہے کیونکہ سند کے ذریعے پتہ چل سکتا ہے کہ اس قول کو نقل کرنے والے کون کون سے افراد ہیں تاکہ جھوٹے راویوں اور کذاب وضاع حدیث کی دست درازیوں سے بچا جاسکے یہ قول یہاں عوف بن الحسن کے الفاظ سے منقول ہے اور یہ عوف اعرابی شیعہ مذہب کا مجتہد اعظم ہے شیعہ کی روایت لے کر تقیہ ثابت کرنے والے عقل کو ہاتھ ماریں۔ بھلا شیعہ راوی تقیہ کو ثابت کرنے کے لیے تقیہ نہیں کر سکتا۔

سورۃ بقرہ کی آیت نمبر 173 اضطراری حکم سے استدلال:

سورۃ بقرہ کی آیت نمبر 173 میں حرام اشیاء، مردار، خون (بہنے والا) خنزیر اور غیر اللہ کے نام کی چیزوں کے حرام ہونے کو بیان فرمانے کے بعد مجبوزا آدمی پر زنی اور تخفیف کا حکم بتایا کہ اگر کسی کی جان لبوں پر ہو تو محض جان بچانے کے لیے ایک آدھ لقمہ کھالے اگرچہ اس نے حرام لقمہ کھایا ہے مگر اللہ غفور الرحیم اس کا یہ گناہ اسکی مجبوری و بے بسی کے پیش نظر معاف فرمادے گا، اس زنی سے کرم فرما تقیہ کو ثابت کرنا چاہتے ہیں اول تو قرآن پاک کا انداز ہی اس وضاحت کے لیے کافی ہے کہ اللہ پاک نے زور دار الفاظ میں حرام اشیاء سے دوری کا حکم دیا پھر ارشاد فرمایا اگر کوئی مجبور بے بس جان بچانے کی خاطر ایک آدھ لقمہ کھا بیٹھے شرط یہ ہے کہ نہ وہ گناہ کے ارادہ سے کھانے والا ہو نہ حد سے تجاوز کرنے والا ہو یعنی واقعی مجبور محض ہو اور حرام کھا بیٹھا ہے تو فان اللہ غفور الرحیم، بے شک اللہ معاف کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے، وہ در گزر فرمائے گا، اس آیت سے تقیہ جیسا نتیجہ امر ثابت کرنا محض سینہ زوری ہے کہاں کلمہ کفر کہنا اور کہاں ایک آدھ لقمہ حرام کھا کر جان بچانا۔

ثانیاً اضطراری حالت میں لقمہ حرام کھانا نہ فرض ہے اور نہ واجب، زیادہ سے زیادہ جان بچانے کے لیے اجازت ہے اور وہ بھی قیود و حدود کی پابندی کے ساتھ جبکہ یار لوگوں کے ہاں تقیہ تو واجب، آئمہ کی محبوب چیز اور حصول عزت کا طریقہ ہے، اب حرام کھانے کی حالت اضطرار میں محض اجازت ہے اور اس اضطراری حکم کے سہارے جو تقیہ ثابت کیا وہ واجب اور دین کا نوے فیصد حصہ ہو۔ کیا یہ بات دل لگتی ہے؟

ثالثاً اضطراری حالت میں بلا وجہ جان تلف ہو رہی ہے جبکہ بصورت ترک تقیہ اگر جان جانے کا خطرہ ہے بھی تو کلمہ حق کے مقابلے میں کہ اس صورت میں جان چلی بھی جائے تو شہادت جیسی عظمت حاصل ہوتی ہے غور فرمائیے ایک طرف بے فائدہ جان جاری ہے اور موت آجائے تو وہ مرتبہ شہادت نہیں جو بصورت کلمہ حق کہنے میں ہے جبکہ دوسری طرف جان جائے تو کلمہ حق کی بلندی، اس کی عظمت کے اظہار اور دین حق سے انتہائی محبت کے بدلے میں اور اس پر جو کچھ حاصل ہو وہ مرتبہ

شہادت اور ہمیشہ کی زندگی، کیا ان دونوں کا ایک جیسا حکم ہو سکتا ہے؟ ایک کم علم آدمی بھی یہ فرق سامنے رکھ کر اضطراب و تقیہ پر ایک جیسا حکم نہیں لگا سکتا مگر یار لوگ پھر بھی یہی کہتے ہیں کہ تقیہ بھی مضطر شخص کی طرح کا حکم رکھتا ہے۔ (فی اللجب) ارباب عقل کو دعوت فکر:

مشہور جانور ملی کی مثال ہے کہ جب اس کے پاؤں جلنے لگتے ہیں تو وہ اپنے پاؤں کو جلنے سے بچانے کے لئے اپنے بچے پاؤں تلے دے دیتی ہے بالکل یہی حال ہمارے کرم فرما رافضیوں کا ہے جب کسی بات نہ بن پڑے تو خود اپنے فعل کا ایسا منہ کالا کرتے ہیں کہ مخالف کو بھی ترس آنے لگتا ہے اب ذرا ملاحظہ فرمائیں تقیہ شیعوں کا محبوب عمل اور پسندیدہ فعل ہے مگر جب بدنامی کا خدشہ لاحق ہوا تو اسے خنزیر، مردار اور حرام چیزوں کے ساتھ ملا دیا کہ دیکھو جیسے مجبوراً کبھی کتا، خنزیر اور مردار کھانے کی اجازت ہے اسی طرح تقیہ کی بھی اجازت ہے۔ جو حکم مجبوراً مردار کھانے کا ہے وہی حکم تقیہ کا ہے، ام اس پر مزید کچھ عرض نہیں کرتے صرف اتنی گزارش ہے کہ

خود اپنی اداؤں پر ذرا غور کرو ہم عرض کریں گے تو شکایت ہوگی
کرم فرماؤں کا سورۃ نحل کی آیت نمبر 106 سے استدلال:

تحقیقی دستاویز والوں نے تقیہ کو ثابت کرنے کے لیے تین قرآنی آیات اور ان پر مفسرین کے اقوال کا سہارا لیا ہے پہلی آیت 14 ویں پارہ سورۃ نحل کی ہے من کفر با اللہ الخ (نحل 106) پیش کی قرآن کریم کی مذکورہ آیت کا ترجمہ جو کیا ہے وہ ہے۔ من کفر با اللہ من بعد ایمانہ الا من اکره و قلبه مطمئن بالايمان ولكن من شره بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظیم۔ جو شخص (کفر پر) مجبور کیا جائے مگر اس کا دل ایمان کی طرف مطمئن ہو (اس سے کچھ مواخذہ نہیں) لیکن جو شخص ایمان لائے اور کفر بھی کرے تو دل کھول کر تو ایسے لوگوں پر خدا کا غضب اور ان لوگوں کے لیے بڑا (سخت) عذاب ہے۔ (ترجمہ از تحقیقی دستاویز ص 72)

ارباب علم ملاحظہ فرمائیں من کفر باللہ من بعد ایمانہ کا ترجمہ ”جو شخص کفر پر مجبور کیا جائے“ یہی ہے؟ اردو خواں اردو تراجم قرآن پر دیکھ کر ذرا آل رسول کے حب دار کی دیانت کا جائزہ لیں کہ کیا قرآن پاک کی آیت کا ترجمہ درست لکھا ہے؟ جو لوگ قرآن پاک کے ساتھ ایسا رویہ اپنا سکتے ہیں کہ آیت کچھ اور ترجمہ کچھ وہ باقی کس چیز کو معاف کریں گے؟ نام تحقیقی دستاویز اور تحقیق کا عالم یہ کہ قرآن پاک کا ترجمہ بھی نہیں آتا، ماشاء اللہ جس مذہب کے حقیقوں کی یہ قرآن دانی اور عربی سے یہ واقفیت ہے اس مذہب کے غیر محقق اور مرثیہ نگار کیسے ہوں گے؟ اگر اب بھی کوئی ان کرم فرماؤں کی قرآن دشمنی اور کلام اللہ سے عدم اعتماد کو نہ سمجھ سکے تو اسے اللہ ہی سمجھائے، ورنہ آدمی دنیا کے معاملات میں معمولی ہیر پھیر کرے تو وہ بددیانت مشہور ہو جاتا ہے کوئی اس پر اعتماد کرنا گوارا نہیں کرتا تو جو قرآن پاک کے ساتھ ایسا ظالمانہ رویہ اختیار کرے وہ دین میں تو کیا زندگی کے کسی شعبہ میں بھی قابل اعتماد نہیں رہتا، اب بھی اگر کرم فرما قرآن پر اپنے ایمان کا دعویٰ کرے جبکہ ترجمہ میں بھی قرآن پاک پر تعدی اور زیادتی سے باز نہیں آتے تو اہل عقل کے نزدیک یہ دعویٰ محض تقیہ ہی ہوگا۔ قرآن پر ایمان

رکھنے والا یوں قرآن پاک کے ترجمہ میں ناانصافی نہیں کرتا۔

2- یہ آیت ان صحابہ کرام کے بارے میں نازل ہوئی جن کو کفار نے گرفتار کر لیا تھا ان میں حضرت عمارؓ، ان کے والدین یاسرؓ اور سمیہؓ، صہیبؓ، بلالؓ اور خبابؓ تھے ان حضرات میں سے صرف حضرت عمارؓ نے جان بچانے کی خاطر کلمہ کفر کہ لیا جبکہ دل پوری طرح ایمان پر مطمئن تھا ان کے علاوہ حضرت یاسرؓ اور حضرت سمیہؓ اللہ کے نام پر قربان ہو گئے مگر کلمہ کفر زبان سے ادا نہ کیا حضرت عمارؓ نے کلمہ کفر زبان سے کہہ تو لیا مگر بعد میں ندامت ہوئی حتیٰ کہ رو پڑے چنانچہ تحقیقی دستاویز والے حوالہ نقل کرتے ہوئے خود لکھ رہے ہیں ”فاتیٰ عمار رسول اللہ و هو یبکی۔“ (صفحہ 72) کہ حضرت عمار حضورؐ کی خدمت میں روتے ہوئے حاضر ہوئے حضرت عمارؓ بڑی عمر کے تھے جس عمر میں بلا سبب رونا نہیں آتا ان کا رونا انتہائی ندامت و رنج کی بنا پر تھا کہ یہ میں کیا کہہ بیٹھا، گویا صحابی کا رونا واضح کر رہا ہے کہ وہ اس فعل کو درست نہ جانتے تھے ورنہ روتے ہی کیوں! آپ ﷺ نے تسلی ارشاد فرمائی اور تھکی دی اور خود آنسو صاف کیے کہ جب تیرا دل پوری طرح ایمان پر جما ہوا تھا تو فکر کی ضرورت نہیں ایمان موجود ہے، کرم فرماؤں کی محمولہ تفسیر کا خلاصہ بھی یہی ہے۔ ہم عرض کرتے ہیں کہ اس آیت سے تقیہ کا وجود کہاں سے ثابت ہو گیا جبکہ شریک واقعہ میں سے ایک نے مشرکین کی خواہش پوری کی باقی پانچوں شرکاء میں سے کچھ قربان ہوئے اور اسلام کے اولین شہید کہلائے اور کچھ اذیتیں برداشت کرتے رہے اور ان کے قدموں کے کھٹکے حوران جنت کے لیے کانوں میں رس گھول دینے والی حسین آواز قرار پائے۔

3- بالفرض والمحال لمحہ بھر کے لیے کرم فرماؤں کا یہ قول مان لیں کہ حضرت یاسرؓ کے اس واقعہ سے تقیہ ثابت ہوتا ہے تو عرض ہے کہ جن سے تم تقیہ ثابت کرنا چاہتے ہو خود وہ آپ کے تقیہ کو جائز جانتے ہیں؟ ذرا اسی ایک واقعہ پر ہی انصاف کی نظر ڈالو اگر حضرت عمارؓ تقیہ کو جائز سمجھتے تو رنجیدہ و غمگین کس بات پر ہوتے اور آنسو بہانے اور رونے کا کیا مطلب؟ حضرت عمارؓ کا غمگین ہونا اور دربار رسالت میں روتے ہوئے حاضری دینا تقیہ کی بیخ کنی کی کافی دلیل ہے ورنہ جائز کام کر کے چہرے پر مسکراہٹ رقص کرتی ہے اور کسی کو جائز کام بتانے کی ضرورت بھی ہوتی تو رو کر نہیں بتایا جاتا بلکہ خوشی سے جائز کام کرنے کی خبر دی جاتی ہے۔

4- بعض کتب تفسیر کا حوالہ دیتے ہوئے کرم فرما لکھتے ہیں کہ جب حضرت عمارؓ کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا تو بارگاہ نبویؐ میں عرض کیا گیا، یا رسول اللہ! ان عمار اکفر، یا رسول اللہ عمار کافر ہو گیا۔ (تحقیقی دستاویز ص 72)

اس جملے سے واضح ہوتا ہے کہ صرف حضرت عمارؓ ہی نہیں تمام صحابہ کرامؓ بھی تقیہ کو ناجائز جانتے تھے جب ہی تو صحابہ کرامؓ نے اس واقعہ پر آپ ﷺ سے عرض کیا کہ محبوب! عمار نے جو کلمہ کفر زبان سے بول دیا تو وہ کافر ہو گیا ورنہ اگر تقیہ نام کی کوئی چیز اسلام کے دائرہ کار میں موجود ہوتی تو ضرور صحابہ کہتے کہ انھوں نے تقیہاً آپ سے کہا ہے چلو سب نہ سہی کچھ تو کہتے مگر کسی نے بھی اس عمل کو جائز نہیں جانا بلکہ اس کو کفر ہی خیال کیا اور آپ ﷺ کی خدمت میں عرض بھی یہی کیا

کرم فرماؤں نے جو دلیل تقیہ کی پیش کی ہے اس سے صحابہ کرام جو آپ ﷺ کے براہ راست تربیت یافتہ ہیں انہوں نے تو اس کو جائز نہ سمجھا، قرآن پاک کا عقدہ صرف رافضیوں پر کھلا ہے کہ اس آیت سے تقیہ کرنا جائز ثابت ہو گیا، امت کے ارباب عقل ذرا غور فرمائیں قرآن پاک کا جو مطلب صحابہ کرام نے جاننا وہ درست ہے یا منکرین قرآن کا بیان کیا ہوا مطلب درست ہے؟ (فتدبروا)

5- حضرت عمارؓ کے ساتھ مزید صحابہ کرام حتیٰ کہ ان کے والدین بھی اسی امر میں مبتلا تھے انہوں نے جام شہادت نوش کر لیا مگر زبان کو کلمہ کفر سے آلودہ نہیں ہونے دیا ان شہادت کے اولین تمنہ نوازوں کا شہادت کو قبول کرنا اور تقیہ نہ کرنا اس امر کی روشن دلیل ہے کہ صحابہ کرام اور شہدائے اسلام کے دین میں تقیہ ایسی اجنبی جنس تھی جس کا وجود صدیوں بعد میں تعمیر ہوا ورنہ وہ نفوس قدسیہ جو کسی جائز اور مستحب کام کو بھی نہ ترک کرتے تھے وہ تقیہ جیسے واجب کو کیوں کر طلاق مغلظہ دیکر اپنی زندگی سے دلیس نکالا دیتے؟

6- وہ صحابہ کرام جنہوں نے کلمہ توحید پر جان قربان کر دی اللہ پاک نے ان کی فضیلت سورۃ بقرۃ اور سورۃ نساء میں بیان فرمائی، بل احياء عند ربهم يرزقون۔ بلکہ وہ ہمیشہ کے لیے زندہ ہیں ان کو رزق دیا جاتا ہے گویا ترک تقیہ کا نقد اور عظیم الشان اجر ان کو حاصل ہوا قرآن پاک میں ہے قیل ادخل الجنة قال ياليت قومي يعلمون، ان شہیدوں کو کہا گیا جنت میں داخل ہو جاؤ تو انہوں نے کہا کہ اے کاش ہماری قوم یہ جان لیتی، یعنی یہ جان لیتی کہ ہمارے مالک نے ہمارا کیسے اکرام کیا اور کیسی عزت کی جگہ عطا فرمائی، یہ سب کلمہ توحید پر قربان ہونے کے ثمرات ہیں مگر کرم فرماؤں کو الٹی ہی سمجھتی ہے ان کا فرمان ہے کہ صبروا سے مراد تقیہ پر صبر کرنا ہے چنانچہ الشافی ترجمہ اصول کافی جلد چہارم صفحہ 140 پر لکھا ہے کہ، "اولئك يوتون اجرهم مرتبين بما صبروا" میں صبروا سے مراد تقیہ پر صبر کرنا ہے تو مطلب یہ ہوا کہ صحابہ کرام جنہوں نے تقیہ کرنے کی بجائے مشکلات پر صبر کیا وہ نہ صابر ہیں اور نہ ان کے لیے مراتب علیاء ہیں۔ سبحان اللہ یہ ہے ہم قرآن۔

محترم جو آیت میں صاف طور پر لفظ، اکرہ، موجود ہے جس کا نئی ہے مجبور کیا گیا، یہ آیت صاف وضاحت کر رہی ہے کہ یہاں اکرہ کا مسئلہ زیر بحث ہے نہ کہ تقیہ کا مگر پھر بھی یا لوگ اس سے تقیہ ثابت کرنے کی کوشش کر رہے ہیں، اکرہ کی تعریف اسکے احکام اور تقیہ و اکرہ میں فرق عنقریب آپ ملاحظہ فرمائیں گے۔

اس آیت کی تفسیر میں جو عبارات پیش کی ہیں ان میں درمنثور کی یہ عبارت (كيف تجد قلبك الخ) بھی ہے جو تقیہ کی نفی تو کرتی ہے حمایت نہیں، کیوں کہ صحابی کا پریشان حال ہو کر سوال کرنا اور آپ ﷺ کا بھرپور تحقیق کرنا کہ جب تو نے یہ کلمہ کہا تھا اس وقت دل کی کیفیت کیا تھی؟ تو کیا محسوس کر رہا تھا؟ کیا سوچ کر یہ کلمہ کہا؟ وغیرہ یہ گفتگو اس بات کی کافی دلیل ہے کہ ان افراد میں سے کوئی بھی تقیہ کو جائز قرار نہ دیتا تھا اور نہ ہی آپ ﷺ اسے جائز قرار دیتے تھے یہی حال بعض کتب تفسیر کے عنوان سے جو عبارت پیش کی اسکا ہے بلکہ اس میں ما قبل کی عبارت میں زیادہ وضاحت سے ندامت و پریشانی کا

ذکر موجود ہے اور یہ بات تو ادنیٰ سے ادنیٰ مسلمان بھی جانتا ہے کہ کسی گناہ پر نادم ہونا اور آنسو بہانا توبہ ہے جس توبہ سے یہ گناہ تو کیا اس سے بڑے بڑے گناہ بھی معاف ہو جاتے ہیں۔

نوٹ: تیسرے درجہ اور ابن جریر ایسی تفسیریں ہیں جن میں ان تفسیروں کے مصنفین نے یہ التزام نہیں کیا کہ وہ صرف صحیح روایات سے ہی تفسیر کریں گے بلکہ ان میں تفسیر کے باب میں ہر طرح کی روایات درج کی گئی ہیں حتیٰ کہ موضوع روایات سے بھی احتراز نہیں کیا گیا چنانچہ تاریخ تفسیر و مفسرین میں درمنثور کے مقدمہ کے حوالہ سے لکھا گیا ہے کہ اس تفسیر میں موضوع روایات بھی موجود ہیں علامہ سیوطی نے جس تفسیر میں صرف صحیح روایات لکھنے کا عزم کیا ہے اس کا نام جلالین ہے: لہذا ان تفسیروں کی ہر بات معتبر نہیں۔

التفسیر والمفسرون میں ہے کہ

فلا يعدل، ولا يعجر، ولا يضعف ولا يصحح، فهو كتاب جامع..... والسيوطي رجل مغرم بالجمع و كثرة الروايه، وهو مع جلاله قدره و معرفة بالحديث ولعلله لم يتحرر الصحة فيما جمع في هذا التفسير و انما خلط فيه بين الصحيح والعليل فالكتاب يحتاج الى تصفية حتى يتميز لنا غثه و سمينه۔ (التفسیر والمفسرون ج ۱ ص ۲۵۲ الفصل الاول فی التفسیر انما اثر از الدکتور محمد حسین الذہبی طبع تالی ۱۹۷۶ء)

حاصل یہ ہے کہ (جو تفسیر میں علامہ سیوطی نے روایات جمع کی ہیں) نہ ان کی تعدیل بیان کی نہ ان پر کوئی جرح کی اور نہ ان کا صحیح و ضعیف ہونا بتایا پس وہ ایسی کتاب ہے جو صرف (ہر طرح کی صحیح، ضعیف، موضوع وغیرہ) روایات کا مجموعہ ہے۔ اور علامہ سیوطی نے روایات کی بھرمار کی ہے باوجود اپنے جلالت مرتبہ اور علوم حدیث پر دسترس کے اپنی اس تفسیر میں صحیح روایات کو جمع کرنے کا التزام نہیں کیا بلکہ صحیح اور بیمار ہر طرح کی روایات کو اکٹھا کر دیا ہے پس یہ کتاب محتاج ہے کہ اس میں سے ردی اور صحت مند روایات کو الگ الگ کیا جائے۔

قاضی بیضاوی اور صاحب معالم التنزیل کا حوالہ

ان دونوں عبارتوں کا حاصل حالت اکراہ میں رخصت کا بیان کرنا ہے اور تقیہ و اکراہ میں بعد المشرقین ہے لہذا دونوں کو ایک قرار دینا فریب ہے جس کی تفصیل ابھی آیا ہی چاہتی ہے لہذا بصورت اکراہ اگر کسی نے اپنی کمزوری یا کسی بڑے دینی مقصد کیلئے ایسا کلمہ کہہ لیا تو اس کے لیے جائز ہے لیکن افضل پھر بھی یہی ہے کہ جان تلف ہونے کے خوف سے بھی حق نہ چھوڑا جائے اور نہ کلمہ توحید پر کمزوری دکھائی جائے چنانچہ معالم التنزیل کی دوسری جلد صفحہ 86 پر موجود ہے، و ان ابی ان یقول حتی یقتل کان افضل، اگر کلمہ کفر کہنے سے انکار کر دیا حتیٰ کہ قتل کر دیا گیا تو ایسا کرنا افضل ہے جبکہ تقیہ تو یارگوں کے نزدیک واجب اور ضروری ہے لہذا اکراہ کو تقیہ کے ہم وزن کہہ کر یہ دلیل پیش کرنا سوادھوکہ کے کچھ نہیں۔

امام رازی کی تفسیر کبیر کا سہارا:

امام رازی نے مذکورہ مقام پر تو یہ کی مختلف صورتیں مثالوں سے بیان کی ہیں کہ متکلم کے ذہن میں کوئی مطلب ہو

لیکن سامع کوئی دوسرا مطلب سمجھ رہا ہو ایسے ذومعنیین لفظ سے اپنا مطلب حاصل کر لینا تو یہ کہلاتا ہے اب یہ کس قدر صاف عبارت ہے جس میں نہ تقیہ کے واجب ہونے کی بات اور نہ تقیہ کا موضوع۔ مگر پھر بھی یار لوگ اس سے تقیہ نکال کر ہی رہیں گے حالانکہ یہ بے غبار عبارت تقیہ نہیں تو یہ کو بیان کر رہی ہے کہ نہ اس کا باطن کفر پر راضی ہو اور نہ ظاہر میں کلمہ کفر ہو صرف سننے والے کو اشتباہ ہو کہ یہ میرے مطلب کا بول بولتا ہے اور بس یہ نہ تقیہ ہے اور نہ اس تقیہ کا حکم۔ علامہ خازن کے کہنے کا مطلب بھی یہی ہے کہ جبر و اکراہ کے وقت اطمینان علی الایمان پورے طور پر موجود ہو تو ایسا کلمہ کہہ لے جس سے اپنی جان کو کسی بڑے مقصد پر خرچ کرنے کیلئے محفوظ رکھے۔

سورۃ ال عمران کی آیت نمبر 28 سے استدلال

سورۃ ال عمران کی آیت نمبر 28 میں لفظ تقاة سے اپنا مذعومہ تقیہ مراد لے کر اس آیت سے کرم فرماؤں نے اپنا خیالی تقیہ ثابت کرنے پر استدلال کیا ہے، محترم قارئین یہ سورۃ آل عمران کی آیت کفار سے دوری اور بے زاری پر جس زور دار الفاظ سے دلالت کر رہی ہے وہ کسی صاحب علم سے مخفی نہیں اس لفظ تقاة سے ما قبل اور ما بعد کا قرآنی انداز کفار سے واضح طور پر تعلق اور دوستی رکھنے سے پر زور طریقہ پر منع فرماتا ہے، کہ جو شخص ان کفار سے دوستی رکھے گا "فلیس من اللہ فی شیء" کہ اس کو اللہ سے کوئی تعلق نہیں۔ تو جو اللہ محض اظہار دوستی پر اس قدر ناراضگی کا اظہار فرما رہا ہے وہ کفر بولنے میں کفار کی ہم نوائی کی اجازت کیسے دے گا۔

2- غور فرمائیں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ویحذکھ اللہ نفسه، اور اللہ تم کو ڈراتا ہے اپنے سے، قرآن کریم کا یہ ارشاد اور تقیہ کی تعریف سامنے رکھ کر ذرا دیکھئے کیا ان دونوں میں کچھ بھی مناسبت ہے؟ تقیہ اس وقت ہوتا ہے جب کسی کا خوف اور ڈر سر پر مسلط ہو اسی تقیہ کے سبب کو اللہ تعالیٰ نے، ویحذکھ اللہ نفسه، فرما کر ختم کر دیا کہ تمہیں تقیہ اس وقت کرنا پڑا جب تمہیں غیروں کا خوف و ڈر محسوس ہوا اس لئے تم ان غیروں کا ڈر دل سے نکال دو اللہ تو صرف اپنی ذات سے تمہیں ڈراتا ہے۔

ارباب انصاف ذرا غور فرمائیں اس آیت میں تو اللہ تعالیٰ سب تقیہ کی بھی بیخ کنی فرما رہے ہیں یعنی جو راہ تقیہ کی طرف جاتی ہے اس راہ میں ہی آڑ کھڑی فرمادی تاکہ اس تقیہ کے مکان میں کوئی داخل ہی نہ ہو سکے اور یار لوگ اس آیت سے تقیہ کو ثابت کرنے کی ٹھانے بیٹھے ہیں، حالانکہ اس آیت میں تو اللہ تعالیٰ نے تقیہ کی جڑ ہی کاٹ پھینکی ہے کہ جس سبب سے تقیہ کی ضرورت پڑی وہی باقی نہ رہنے دیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے غیر اللہ کا ڈر دل سے نکال کر اپنا ڈر دل میں رکھنے کا حکم دیا ہے کہ اللہ تمہیں اپنی ذات سے ڈراتا ہے دوسرے مقام پر اس سے بھی زیادہ واضح الفاظ میں فرمایا "فلا تنوہواخشونی" پس تم لوگوں سے مت ڈرو بلکہ صرف مجھ سے ڈرو۔

3- لفظ تقاة کا سیاق و سباق سامنے رکھ کر ذرا سینہ زوری سے تقیہ ثابت کرنے والوں کی جرات ملاحظہ فرمائیں کہ ہے کہ مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ مسلمانوں سے تجاوز کر کے کفار کو اپنا دوست نہ بنائیں تو جو شخص ایسا کرے وہ اللہ کے

ساتھ دوستی کے شمار میں نہیں مگر ایسی صورت میں (ظاہری دوستی کی اجازت ہے) کہ تم اس سے کسی قسم کا قوی اندیشہ رکھتے ہو (وہاں دفع ضرر کی ضرورت ہے) (ال عمران مختصر تفسیر از معارف القرآن ص 48 ج 2)

یہاں زیادہ سے زیادہ اندیشہ و دفعہ ضرر کی ضرورت کے تحت ظاہر داری یعنی ظاہری دوستی کی اجازت ہے محض بچاؤ کی خاطر مگر یہ تقیہ تو نہیں کہ تقیہ کی تعریف کرم فرماؤں نے کی ہے کہ خوف کی وجہ سے اظہار کفر پر مجبور کیا جائے، اب ان یار لوگوں کو کون سمجھائے کہ ظاہر داری اظہار کفر نہیں تو پھر تقیہ اس آیت سے کیسے ثابت ہو گیا؟ مہربانوں کو تو ہمیشہ دور کی سوجھتی ہے مگر ایسی ٹامک ٹویاں مارنے سے مذہب ثابت نہیں ہوتا اس آیت میں کفار سے دوستی نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے استثنائی صورت دفع ضرر کے لیے ہے اور وہ بھی کسی حد تک۔ لیکن اظہار کفر کی اجازت نہ اس آیت سے ثابت ہو رہی ہے اور نہ ہی اس موضوع کی گفتگو ہے یہ محض یار لوگوں کی سینہ زوری ہے جو تقیہ کو ثابت کرنے کی ٹھان بیٹھے ورنہ جس تقیہ کا تعارف و روافض نے یہاں تحقیقی دستاویز میں کروایا ہے قرآن پاک سے ثابت ہونا تو دور کی بات کتاب الہی تو اسے ایک آنکھ دیکھنے کو تیار نہیں۔

4- اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں مختلف کفار کے ساتھ معاملات و تعلقات کی نوعیت ارشاد فرمائی ہے یہی وجہ ہے کہ مفسرین نے اس آیت کے تحت کافروں کے ساتھ تعلقات کی تفصیلات ارشاد فرمائی ہیں کہ بعض کفار سے لین دین جائز ہے تو بعض کے ساتھ تالیف کا پہلو اختیار کرنا مفید ہے اور بعض سے علیک سلیک کی بھی اجازت نہیں لہذا مفسرین کرام نے اس آیت کے تحت اسی تعلقات والے پہلو کو بیان فرمایا ہے کرم فرماؤں نے مفسرین کے جو حوالے نقل کیے ہیں ان میں بھی معاملات کی نوعیت بیان ہوئی ہے شیعہ قوم کا تقیہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بیان ہی نہیں کیا تو اس آیت سے تقیہ ثابت ہونے کا دعویٰ کتنا بڑا عجوبہ ہوگا۔

مفسرین کے حوالے اور شیعوں کا تقیہ

1- کشاف کے حوالے سے لکھا ہے کہ مومنوں کو اجازت دی ہے کہ دشمنان دین سے دوستی اور محبت کریں جبکہ ان سے ڈرتے ہوں اور اس موالات سے مراد مخالفت بھی ہے اور معاشرت ظاہری بھی، اس حال میں کہ ان سے بغض و عداوت پر دل مطمئن ہو۔ (تحقیق دستاویز ص 74)

محترم قارئین کرام! کرم فرماؤں کا کمال علم اور کمال دیانت ملاحظہ فرمائیں: رخص لہم فی موالاتہم، کا ترجمہ یوں کیا کہ مومنوں کو اجازت دی ہے کہ دشمنان دین سے محبت اور دوستی کریں، رخص کا معنی رخصت کے ہیں اور موالات کا معنی دوستی اور محبت کے نہیں بلکہ مخالفت بھی ہے اور معاشرت ظاہری بھی! آپ اندازہ فرمائیں کس طرح من گھڑت ترجمانی کی کوشش کرتے ہیں کہ موالات کا جو معنی صاحب کتاب نے کر دیا تھا وہاں بھی گڑبڑ کرنے سے باز نہ آئے اور سرسرا غلط ترجمہ کر دیا، دوستی اور محبت کسی کافر سے جائز ہی نہیں جو کسی کافر سے روار کھنے کا تاثر دیا گیا ہے کہ محبت خالص دل کا فعل ہے یعنی دلی دوستی کو محبت کہتے ہیں اور اسی دلی دوستی سے منع فرمانے کے لیے اس آیت میں احکامات ارشاد فرمائے جا رہے ہیں مگر یار لوگ اسی آیت کے سہارے دشمنان دین سے محبت اور یارانے گڈھوانے کی فکروں میں ہیں۔

- 2- بقول مفسر آیت میں موالات کی رخصت ہے نہ کہ اظہار کفر کی اور موالات نام ہے معاشرت ظاہری اور مخالفت کا، جیسا کہ خود صاحب کتاب نے ارشاد فرمایا لہذا موالات اظہار کفر نہیں جب موالات اظہار کفر ہی نہیں تو پھر تقیہ کہاں سے ثابت ہو گیا مگر کرم فرماؤں کو تو عامۃ الناس پر رعب ڈالنا مقصود ہوتا ہے کہ دیکھو ہم نے تقیہ کو فلاں فلاں تفسیر سے ثابت کر دیا اور پڑھنے والے شیعہ مہربان بھی بن گئیں بجاتے ہیں کہ دیکھو فلاں فلاں تفسیر کا حوالہ لکھا ہوا ہے یہ نہ دیکھا کہ اس سے اپنا کوئی مطلب ثابت ہوتا بھی ہے یا نہیں ارباب دانش سے گزارش ہے کہ وہ ذرا کرم فرماؤں کی انصاف پسندی پر غور کریں کہ کس طرح سے ملاوٹ بازی کرتے ہیں کہاں موالات اور کہاں تقیہ ان دونوں میں زمین آسمان کا فرق ہے مگر پھر بھی یار لوگوں کا ارشاد ہے کہ یہ ثبوت تقیہ میں ہماری دلیل ہے (فیباللعجب)
- 3- حوالہ کا پہلا لفظ رخصت ہی تقیہ کی نفی کے لیے کافی دلیل ہے کہ زیادہ سے زیادہ رخصت ہے عزیمت ہر حال میں ترک تعلقات ہی ہے لہذا بطور دلیل کے یہ عبارت پیش کرنا ایسا ہی ہے جیسے گیا رھوں کو ثابت کرنے کے لیے سورۃ نمل کی آیت: طیرا ابابیل: کہ لفظ طیر اور ابابیل کے درمیان میں دو الف جمع ہو کر گنتی کی زبان میں گیارہ نظر آ رہے ہیں لہذا گیارہ ہی ثابت:

صورت حال یہ ہے کہ ملت رافضیہ تقیہ کو واجب قرار دیتی ہے تو رخصت اور وجوب کا اجتماع کیسے ممکن ہے۔ تفسیر بیضاوی اور امام رازی کی تفسیر کبیر کے حوالے سے ثقاة کو تقیہ لکھا گیا ہے ہمارے کرم فرماؤں کی پرانی روٹین ہے کہ لفظ کے معنی مراد میں اپنی طرف سے بھر پور تصرف کرتے رہتے ہیں حالانکہ کسی لفظ کا معنی متکلم کی مراد سامنے رکھ کر متعین کیا جاتا ہے جبکہ ہمارے کرم فرما ایک الگ ہی نظریہ رکھتے ہیں۔

لفظ کے لغوی اور اصطلاحی معنی اور کرم فرماؤں کا تصرف:

کسی لفظ کا ایک معنی لغت کے اعتبار سے ہوتا ہے اور ایک معنی و مطلب اصطلاح کے اعتبار سے ہوتا ہے جب کچھ لوگ کسی لفظ کو کسی خاص مفہوم کے لیے متعین کر دیں تو اس وقت لغوی معنی کا اعتبار نہیں رہتا بلکہ اس وقت اس وضع اور تعین مفہوم کا اعتبار ہوتا ہے جو خاص لوگوں نے کسی خاص مفہوم کے لیے کر دی ہو جیسے مثلاً صلوة کا معنی دعا ہے لیکن شریعت کی اصطلاح میں مخصوص ارکان (جن میں قیام، رکوع، سجود اور تشہد وغیرہ ہیں) کو صلوة کہتے ہیں ایسے ہی زکوٰۃ، صوم، حج وغیرہ کو قیاس کریں۔ ان الفاظ کا ایک لغوی معنی ہے مگر ان الفاظ کے بولنے سے جو مفہوم ذہن میں پیدا ہوتا ہے وہ اصطلاحی ہے یعنی وہ مفہوم جو شریعت کی اصطلاح نے مقرر کیا لیکن کبھی یہ الفاظ اپنے لغوی معنی میں بھی استعمال ہوتے ہیں لہذا کسی بھی لفظ کا معنی سیاق و سباق دیکھ کر مقرر کیا جاتا ہے مثلاً، ان اللہ و ملائکتہ یصلون علی النبی، یا ایہا الذین امنوا اصلوا علیہ وسلموا تسلیما، یہاں صلوة کا معنی اصطلاحی مراد نہیں لیا جاسکتا اسی طرح صلوة کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو معنی اور ہوتا ہے فرشتوں کی طرف نسبت ہو تو معنی دوسرا ہے بندوں کی طرف ہو تو اس کا معنی اور ہوگا، لفظ ایک ہی ہے مگر اس ایک لفظ کا معنی اپنے محل وقوع کی مناسبت سے بدلتے رہے ہیں اس لفظ صلوة کا ہر جگہ ایک ہی معنی لینا کبھی درست نہیں رہا اسی

طرح لفظ تقاۃ ہے جس کا لغوی معنی بچاؤ ہے اور یہی لغوی معنی بعض مفسرین نے پیش نظر رکھا ہے۔

تقاۃ کا معنی:

تفسیر کبیر میں امام رازی اسی لفظ، تقاۃ (ال عمران) کی تفسیر کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں: واحدی تقیہ، تقاہ، تقی: کان مصدر الاتقاء یعنی تقی، تقاہ، تقیہ کا (لغت کے اعتبار سے) ایک ہی معنی ہے جبکہ اس کا مصدر الاتقاء ہوا نجد صفحہ 1102 پر ہے اتقی، اتقاۃ، وتوقی، توقیاء، فلانا، ڈرنا، خوف کرنا کسی سے بچنا۔ معلوم ہوا کہ تقاۃ کا معنی کسی سے بچاؤ اختیار کرنا ہے۔

مفسرین کی مراد

اس گزارش کے بعد یہ عرض ہے کہ یہاں تقاۃ کا معنی جو تقیہ لکھا گیا ہے وہ لغوی معنی کے پیش نظر ہے نہ کہ اصطلاح روانفص والا تقیہ مراد ہے اور لغت کے اعتبار سے جو مفہوم اس کا ہے وہ اصطلاحی تقیہ والا نہیں ہے اس موقع پر لغوی معنی کا مراد ہونا بالکل واضح طور پر معلوم ہو رہا ہے بغیر کسی شک و شبہ کے، چنانچہ ملاحظہ فرمائیں قاضی بیضاوی کی عبارت ہے، ”وقراء یعقوب تقیہ منع عن موالتهم ظاہرا و باطنا فی الاوقات کلھا: (کہ یعقوب نے تقاۃ کو تقیہ بھی پڑھا ہے منع فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے کافروں کے ساتھ موالات سے ظاہر بھی اور باطن بھی تمام اوقات میں) اب ارباب علم ذرا غور فرمائیں جو تقیہ تقاۃ کی جگہ یعقوب نے پڑھا اس پڑھنے والے نے تقیہ کا معنی بھی خود ہی بتا دیا کہ جو تقیہ میں پڑھ رہا ہوں اس کا معنی منع عن موالتهم، کافروں سے موالات سے روکنا ہے ہر وقت ظاہر اور باطن بھی۔

کیا تقیہ کا جو معنی تقاۃ کی جگہ تقیہ پڑھنے والے نے بیان کیا ہے وہ اس تقیہ کی جڑ نہیں کاٹ رہا جس تقیہ کا تعارف تحقیقی دستاویز والوں نے کروایا ہے؟ قاضی بیضاوی کی اس عبارت اور قاری یعقوب کی تقیہ کی تعریف سے روانفص میں مروجہ تقیہ کے پلے کچھ بھی نہیں رہتا گویا یہ تعریف و عبارت اس مروجہ تقیہ کی واضح اور صاف نفی و تکذیب کر رہی ہے مگر یار لوگوں کا پھر بھی یہی اصرار ہے کہ یہاں سے تقیہ ثابت ہو گیا کیوں کہ قاضی بیضاوی کی تفسیر میں تقیہ لکھا ہوا ہے اور ہم تقیہ کرتے ہیں لہذا تقیہ ثابت ہو گیا۔

مگر محترم قارئین یہ کسی دیوانے کی بڑ تو ہو سکتی ہے سمجھدار ارباب علم کی ایسی کمزور اور ناپائیدار بات نہیں ہو سکتی کہ

1- قاضی بیضاوی کی تفسیر میں واضح تقیہ کی تعریف لکھی ہوئی ہے قاضی کی تعریف اور کرم فرماؤر کی تعریف میں کوئی مطابقت نہیں ہے۔

2- قاضی بیضاوی کی عبارت میں لفظ موالات بھی مروجہ تقیہ کی نفی کی مضبوط دلیل ہے کہ اظہار کفر اور عدم موالات ایک چیز نہیں جس کو ہم قدرے وضاحت سے عرض کر چکے ہیں۔

3- قاضی بیضاوی کی عبارت کا آخری لفظ بھی مروجہ تقیہ کی نفی پر کافی دلیل ہے کہ جو تقیہ کرم فرما پیش فرماتے ہیں وہ واجب ہے اور یہاں اگر کسی درجہ میں اجازت ہے بھی تو صرف موالات کی جو ذمہ معنی لفظ ہے اور محض جواز کی حد

تک کہ جسے رخصت بتایا گیا ہے جس کے مقابلے میں عزیمت ہے اور بندگان مقبول ہمیشہ عزیمت پر عمل پیرا رہتے ہیں لہذا یہ وہ تقیہ نہیں جو کرم فرما انبیاء و حیدر کرار طبیعت آل رسول کی ذوات قدسیہ سے کرواتے پھرتے ہیں۔

تفسیر کبیر میں تقیہ کا لفظ

ہم اوپر عرض کر چکے ہیں کہ امام رازی نے یہاں تقیہ کا لغوی معنی پیش نظر رکھا ہے نہ کہ کرم فرماؤں کا اصطلاحی تقیہ جس میں کفر کا اظہار کرنا ہوتا ہے چنانچہ عبارت کو پڑھنے والا متکلم کی مراد تک بخوبی رسائی پاسکتا ہے کہ امام رازی نے یہاں فرمایا:

1- کافروں سے دشمنی کو زبان سے ظاہر نہ کرے۔
2- يجوز ايضاً ان يظهر الكلام الموهوم بالمحبه۔ یعنی جائز ہے کہ ایسا کلام کرے جو ذو معنیں ہو بظاہر کافر سے محبت کا اظہار معلوم ہوتا ہو۔ ان میں سے کوئی بات بھی اظہار کفر کے زمرہ میں نہیں آتی تو پھر یہ روانض والا تقیہ کیسے ہوا؟
3- امام رازی ہی اسی لفظ کی تفسیر میں یہ بھی تحریر فرماتے ہیں: ان التقيه انما تحل مع الكفار الغالبين کہ دشمن سے بچاؤ کی یہ صورت صرف ان کفار کے ساتھ جائز ہے جو غالب آچکے ہوں یعنی ہر کافر کے ساتھ بھی موالات جائز نہیں بلکہ جو قوت و غلبہ حاصل کر چکا ہو اور وہ نقصان پہنچانے پر قادر بھی ہو اور تیار بھی تو بچاؤ کی یہ صورت ہے کہ اس سے جان بچانے کے لیے موالات کا اظہار کرنے کی رخصت ہے۔ یہ عبارت بھی واضح طور پر اعلان کر رہی ہے کہ یہ بچاؤ روانض والا تقیہ نہیں کیوں کہ وہ تقیہ واجب، مسلم و کافر سب کے ساتھ، ہر کافر کے ساتھ برتا جاتا ہے لہذا امام رازی کی اس عبارت کو شیعہ اپنے مروجہ تقیہ کے لیے محض دھوکہ دینے کے لیے پیش کرتے ہیں۔

4- بالفرض والحال بان بھی لیا جائے کہ امام رازی وہی تقیہ ثابت کر رہے ہیں جو روانض میں مروجہ ہے تو پھر بھی روانض کے پلے کچھ نہیں رہتا کیوں کہ اسی لفظ کے تحت امام رازی نے مفسر قرآن امام مجاہد کا یہ ارشاد نقل فرمایا ہے۔ قال مجاهد هذا اليكم ثابتاً في اول الاسلام لا جل ضعف المسلمين فاما بعد قوة دولته الاسلام فلا۔ امام مجاہد نے فرمایا یہ (اظہار موالات کی اجازت دیے جانے کا حکم) اسلام کے ابتدائی زمانہ میں مسلمانوں کی کمزوری کے سبب تھا پس مسلمان حکومت کے طاقتور ہو جانے کے بعد یہ حکم باقی نہ رہا۔ (تفسیر کبیر لرازی، ج 8)

لیجئے اگر امام رازی کے ارشادات ہی آنجناب کے ہاں قابل قبول ہیں تو وہ امام مجاہد کی زبانی اسکے منسوخ کیے جانے کا اعلان سنا چکے ہیں اور امام مجاہد کا قول بعد کے مفسرین سے زیادہ قابل حجت ہے لہذا مروجہ تقیہ کا اثبات تو پھر بھی نہ ہو سکا۔
تقیہ کے ثبوت میں تیسری آیت اور اس کا جواب:

وقال رجل مومن من ال فرعون يكتهم ايمانهم۔ اس آیت سے بھی تقیہ کو زندہ کرنے کی سعی لا حاصل میں کوئی کسر نہیں چھوڑی گئی، حالانکہ اس آیت سے تقیہ تو کیا تقیہ کے انڈوں میں سے کسی انڈا کو بھی ثابت کرنا جوئے شیر لانے کے مترادف ہے، ملاحظہ فرمائیں۔

1- قرآن پاک کی یہ آیت ایمان کے چھپانے پر دلالت کرتی ہے کہ مذکورہ بزرگ نے ایمان تو کب کا قبول کر لیا ہوا تھا

مگر اس کا اظہار کسی کے سامنے نہیں کیا تھا لہذا اس آیت سے یہ ضرور ثابت ہوتا ہے کہ کوئی شخص اگر ایمان قبول کرے اگرچہ وہ اس کا اظہار نہ بھی کرے تو وہ ایمان والا ہے البتہ احکامات شرع اس پر اس وقت لاگو ہوں گے جب وہ اپنے ایمان کا لوگوں کے سامنے اظہار بھی کرے گا ورنہ اس کے ساتھ مسلمانوں جیسے معاملات روانہ رکھے جائیں گے لیکن یار لوگوں نے جو اس سے تقیہ نکال ثابت کیا وہ کہاں سے آدراخل ہوا؟ حالانکہ یہاں یکتہ ایمانہ ہے یظہر کفر تو نہیں اور تقیہ کی جو تعریف کرم فرماؤں نے کی ہے آپ ذرا دوبارہ اسے ملاحظہ فرمائیں وہ تعریف یہ نہیں کہ اپنے ایمان کو چھپائے بلکہ وہ یہ ہے کہ کفر کا اظہار کرے اور یہاں تو کیا کسی جگہ پر بھی مومن آل فرعون کا اظہار کفر معلوم نہیں ہوتا لہذا اس آیت سے تقیہ ثابت کرنا محض دیوانگی کا پارٹ ادا کرنا ہے۔

2- بالفرض اگر لمحہ بھر کے لیے یار لوگوں کی یہ کرم فرمائی مان ہی لیں باوجود اس کے کہ تقیہ کی تعریف کتمان ایمان پر لاگو نہیں ہو رہی مگر پھر بھی ہم یہ کہہ کر کہ ان کا دل نہ ٹوٹ جائے کہیں: ہم مان لیں کہ اظہار کفر و تقیہ کی تعریف محض بناوٹی اور گھڑی ہوئی ہے اور اصل تعریف یہ ہے کہ بندہ اپنے ایمان کو چھپالے تو بھی یار لوگوں کے لئے ڈوب مرنے کے علاوہ کوئی راہ نہیں بچتی اس لئے کہ مومن آل فرعون تو مشکل وقت میں اپنے ایمان کا کھلے بندوں اعلان کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نصرت کے لئے کھڑا ہو گیا اگر دین کا چھپانا تقیہ ہے تو مومن آل فرعون نے تقیہ کی چادر کو سرعام نذر آتش کر دیا اور کہا:

اتقتلون رجلاً ان يقول ربی اللہ۔

”کیا تم ایسے شخص کو قتل کرتے ہو جو یہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے۔“

ارباب انصاف ذرا غور فرمائیں جو آیت صراحۃً تقیہ کی نفی کر رہی ہے اور جس سے چھپے دین کا برملا اظہار کرنا معلوم ہو رہا ہے ہمارے کرم فرما اس سے تقیہ ثابت کرنے کی ٹھانے بیٹھے ہیں کس قدر حیرت اور تعجب کی بات ہے کہ یہ آیت جس تقیہ کو صاف طور پر رد کر رہی ہے کرم فرما اسی عقیدے کے اثبات میں یہ آیت بطور دلیل کے پیش کر رہے ہیں۔

3- کرم فرماؤں کے ہاں تقیہ اس وقت ہوتا ہے جب جان مال عزت آبرو وغیرہ کو خطرہ ہو چنانچہ تقیہ کی تعریف میں بطور وضاحت وہ لکھ چکے ہیں تقیہ دراصل حفاظت خودی کا نام ہے یعنی جس وقت جان، مال، عزت و آبرو کو خطرہ ہو تو تقیہ کر کے اپنی جان، مال کو محفوظ کر لیا جائے اس نظریہ کو سامنے رکھ کر قرآن کریم کی مذکورہ آیت کا مطالعہ فرمائیے عین اس وقت جب نبی اللہ کو قتل کرنے کا فرعونی اقتدار نے عزم کیا اس وقت ان کی حمایت گویا کھلے لفظوں میں جان قربان کرنے کے مترادف تھا اس کے باوجود ”حفاظت خودی“ کی بجائے حفاظت ایمان اور اظہار حق کو انہوں نے ترجیح دی۔ اسی طرح جس وقت کفار مکہ نے آپ ﷺ کو قتل کرنے کا فیصلہ کر لیا تھا جس کے بعد آپ ﷺ نے ہجرت کی اس وقت آپ کی حمایت کرنا اور ساتھ چلنا گویا موت کے منہ میں ہاتھ دینا تھا مگر صدیق اکبر نے حالات کی سنگینی پیش نظر ہونے کے باوجود آپ ﷺ کی حفاظت کا ذمہ اٹھایا غور فرمائیے عین اس وقت مومن آل فرعون اپنے

ایمان کا کھلے عام اعلان کرتا ہے جبکہ موت کا بلکل بچ رہا ہے زندگی ہاتھوں سے سرکتی نظر آرہی ہے ایسے وقت میں نہ صرف پیغمبر وقت کی اعانت و نصرت، بلکہ اپنے اعتقاد و ایمان کا اعلان کرنا کیا تقیہ کی دھجیاں نہیں اڑا دیتا؟ ذرا ملاحظہ فرمائیں، موت کے خوف سے اظہار کفر تقیہ ہے اور مومن آل فرعون نے موت دیکھ کر اپنا ایمان ظاہر فرمایا جو تقیہ کی کامل ضد ہے بھلا ایسی کامل ضد سے تقیہ ثابت ہو جاتا ہے اے کاش کچھ تو عقل نام کی شے ان کو بھی حاصل ہوتی جس سے کام لیا جاتا۔ کہ تقیہ اور ”ضد تقیہ“ کا فرق معلوم ہو جاتا۔ باقی رہا مومن آل فرعون کا اپنے ایمان کو علی الاعلان بیان کر دینا۔ تو مفسرین کرام نے واضح لکھا ہے کہ یہ مکالمہ مومن آل فرعون کے ایمان کا اعلان ہے معارف القرآن میں اسی آیت کے تحت مذکور ہے کہ اس مکالمہ کے وقت اس کے ایمان کا بھی حتمی اعلان ہو گیا۔

(معارف القرآن، ج 1 صفحہ 99)

تفسیر کبیر کا حوالہ اور صدیقین کی تعداد:

تفسیر کبیر کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ صدیقین 3 ہیں مومن آل فرعون، حبیب نجار اور حضرت علیؑ اور حضرت علیؑ ان سب سے افضل ہیں۔

(الف) خدا معلوم مرتبین اس عبارت سے تقیہ ثابت کرنا چاہتے ہیں یا فضائل مومن آل فرعون یا فضائل علیؑ: اگر تقیہ ثابت کرنا چاہتے ہیں تو پوری عبارت میں تقیہ تو تقیہ اس کا بیج بھی ثابت نہیں ہوتا اور اگر مومن آل فرعون کے فضائل بتانا چاہتے ہیں تو یہ بات مسلم ہے کہ مومن آل فرعون صاحب فضیلت بزرگ ہے ان کا صدیقین میں شمار بھی ان کے کمال صدق اور فرعون کے بھرے دربار میں راست گوئی کے اعلان و اظہار پر ایک عطاء ہے صدیق نہ ہوتا تو فرعون کے سامنے سچائی اور حق گوئی کا پرچم کیوں گاڑ دیتا تقیہ کی متعفن لاش کو لات کیوں مارتا ان کا یہ بیج بولنا صدیق ہونے کا باعث بنا ہے لیکن سوال یہ ہے کہ اس سے رافضی کے ہاتھ کیا آیا؟ اگر حیدر کرار کا صدیق ہونا بھی فرمایا گیا تو بلاشبہ یہ حق ہے کہ وہ نہ تو تقیہ باز ہیں اور نہ ہی ایسے کمزور کہ کسی سے مرعوب ہو کر اظہار کفر پر مجبور ہوتے۔

(ب) یہ حوالہ شیعہ قوم کا اپنے ہاتھوں اپنی ناک کاٹنے کے مترادف ہے کہ اس حوالے سے تقیہ کی جڑیں کھوکھلی اور اسکی برائی ظاہر ہوتی ہے ذرا غور فرمائیں مفسرین کا یہ ارشاد مومن آل فرعون کے اس مکالمہ کی بناء پر ہے جس میں نہ صرف اس نے اپنے ایمان کا اعلان کیا۔ بلکہ بلا خوف و اندیشہ کے برملا دین موسیٰ کی حقانیت بین براہین اور مختلف طریقوں سے ثابت کی اور باوجود ظالم حکمران سے اندیشہ ظلم و جبر کے۔ نہ تو تقیہ کیا اور نہ ایمان سے ڈمگایا اس ترک تقیہ پر مفسرین کے بقول یہ صدیق کہلایا تین صدیقین ہیں تینوں نے تقیہ نہ کیا حبیب نجار کی شہادت بھی تو عدم تقیہ اظہار ایمان کی بدولت ہوئی۔ وما لی لا اعبد الذی فطرنی و الیہ ترجعون کا اعلان تقیہ کا جنازہ نکال رہا ہے۔ لہذا واضح ہوا کہ

- 2- تقیہ باز صدیق نہیں ہوتا۔
- 3- تقیہ صدق کی ضد ہے۔
- 4- مومن آل فرعون نے تقیہ نہ کیا اس لئے صدیق ہے۔
- 5- جو تقیہ کرے گا وہ صدیق نہیں ہوگا۔
- 6- حضرت علی صدیق تھے لہذا وہ تقیہ باز نہ تھے۔
- 7- حبیب نجار صدیق تھے تقیہ باز نہ تھے بلکہ تقیہ کا جنازہ نکالنے والے تھے۔ معلوم ہوا تقیہ کا جنازہ نکالنا صدیقیت کا سبب ہے۔

عبارت کے ان الفاظ پر شیدگی سے غور فرمائیے جو مذکورہ روایت میں ہیں جن الفاظ کی بنا پر مومن آل فرعون کو صدیق قرار دیا جا رہا ہے۔ وہ الفاظ یہ ہیں: حیث قال تقتلون رجلاً ان يقول ربی اللہ کہ مومن آل فرعون صدیق اس لئے ہے کہ اس نے کہا کیا تم ایسے شخص کو قتل کرتے ہو جو یہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے یہ عبارت واضح لفظوں میں صدیق و تقیہ کے درمیان لمبے فاصلوں کو واضح طور پر بیان کر رہی ہے۔

(ج) امام رازی نے مذکورہ عبارت کے متصل بعد جو روایت نقل کی وہ بھی ملاحظہ فرمائیں:

عن جعفر بن محمد انه قال قال ابو بکر خیرا من آل فرعون لانه کان یکتب ایمانه و کان ابو بکر جہارا
 تقتلون رجلاً ان يقول ربی اللہ۔ فکان ذالک سرا و ذالک جہاراً۔ (تفسیر کبیر، ج 7، ص 317، مطبوعہ استنبول)

جعفر بن محمد سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ابو بکر مومن آل فرعون سے بہت بہتر تھے کیونکہ یہ تو اب تک اپنے ایمان کو چھپائے رہا اور ابو بکر نے کھلے عام بلند آواز سے (اپنے ایمان کو) ظاہر فرمایا (اور فرمایا) کیا تم قتل کرتے ہو ایسے شخص کو جو یہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے پس وہ (مومن آل فرعون) تو آہستہ کہتا رہا اور صدیق اکبر نے بلند آواز سے کہا مولفین کو اور پر والی عبارت تو نظر آگئی مگر اس کے بالکل ساتھ والی عبارت بالکل ہی نظر نہ آئی گویا کہ اگلی ہو گئے حالانکہ یہ عبارت بتا رہی ہے کہ مومن آل فرعون اگر فرعونی دربار میں سچ بول کر صدیق بنا تو حضرت ابو بکر صدیق اکبر ہیں۔ ان دونوں کا فرق دلیل کے ساتھ روایت میں مذکور ہے۔

(د) نبی کریم ﷺ کا صدیقین کے بارے میں ارشاد قرطبی میں موجود ہے صاحب معارف القرآن نے اسے ساتویں جلد میں یوں نقل فرمایا ہے کہ ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صدیقین چند ہیں ایک حبیب نجار جس کا قصہ سورۃ یونس میں ہے دوسرا مومن آل فرعون تیسرے ابو بکر اور وہ ان سب میں افضل ہیں۔

(معارف القرآن، ج 7، ص 600)

لہذا یہ کرم فرماؤں کا اضافی تصرف ہے جو انہوں نے صدیق اکبر کے مبارک نام کی جگہ حضرت حیدر کرار کا نام شمار فرما دیا حضرت سیدنا علیؑ کا جو مقام و مرتبہ ہے وہ کسی بناوٹی روایت کا محتاج نہیں کہ ایک روایت جو کسی دوسرے صحابی کے مقام

و مرتبہ کے لئے مرقوم ہو اس میں اس صحابی کا نام نکال کر اس کی جگہ حضرت علیؑ کا نام لکھ دیا جائے۔ حیدر کرار کے مرتبہ و مقام پر ارشادات رسالت مآب ﷺ کی کچھ کمی نہیں اور نہ ہی صدیق اکبرؑ کی شان میں وارد احادیث میں تصرف کرنے سے حیدر کرار کی بلندی مقام میں کچھ اضافہ ہو سکتا ہے کہ وہ خود بلند شان والے ہیں مگر باوجود اس کے خیانت و ملامت کا فرض نبھانے میں کرم فرماؤں نے کچھ کمی نہیں فرمائی۔

تقیہ اور اکراہ میں فرق

کرم فرماؤں کے پاس جب اپنے خیالی عقیدے کو ثابت کرنے کی کوئی آس امید باقی نہیں رہتی تو وہ اہل سنت و الجماعت کے اصول دین سے ثابت شدہ عقائد میں سے کسی عقیدے کے ساتھ اپنے عقیدے کو تھپی کر کے ثابت کرنے اور خلط ملط کرنے کی کوشش کرتے ہیں تاکہ عامۃ الناس کو یہ تاثر دیا جاسکے کہ ہماری طرح اہل سنت و الجماعت کے خیالات بھی خرافات کا مرکب ہیں یوں سادہ لوحوں کو وہ اپنے دام فریب میں پھنسا کر عقائد و نظریات کو برباد کر دیتے ہیں دیگر نظریات کی طرح تقیہ کو بھی جب کہیں سے کوئی سہارا نہ ملا تو خلط ملط کر کے یقین کو شک میں بدلنے کی کوشش کرتے ہوئے اکراہ کو تقیہ کا دودھ شریک قرار دینے کی مذموم سعی کی حالانکہ اکراہ اور چیز ہے اور تقیہ اس کے علاوہ بالکل الگ قسم کی چیز ہے۔ لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اکراہ اور تقیہ کا فرق واضح کر دیا جائے تاکہ یہ تلمییس بھی اہل حق کے اذہان میں وہم کو نہ ابھار سکے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

1- اکراہ کے لفظی معنی یہ ہیں کہ کسی کو ایسے قول اور فعل پر مجبور کیا جائے جس کے کہنے یا کرنے پر وہ راضی نہ ہو۔

(معارف القرآن، ج 5، صفحہ 407)

تقیہ سے مراد یہ ہے کہ خوف کی وجہ سے اظہار کفر پر مجبور کیا جائے۔ (تحقیقی دستاویز ص 71)

2- اکراہ کے دو درجے ہیں 1 کہ وہ دل سے تو اس قول یا فعل پر راضی نہیں مگر ایسا بے اختیار و بے قابو بھی نہیں کہ انکار نہ کر سکے۔ (معارف القرآن ج 5 ص 407)

ایسے اکراہ سے کلمہ کفر کہنا یا کسی حرام فعل کا ارتکاب جائز نہیں۔ تقیہ میں یہ کوئی شرط نہیں بلکہ تقیہ ہر وقت ہر شخص، ہر ایک سے کر سکتا ہے۔

الاصول من الکافی میں ہے:

علی ابن ابراہیم عن ابیہ عن حماد عن ربیع عن زرارة عن ابی جعفر قال التقیہ قال فی کل

ضرورۃ و صاحبہا علم بہا حین تنزل بہ۔ (الاصول من الکافی ج 2، ص 219 کتاب الایمان والکفر)

زرارة ابو جعفر سے روایت کرتا ہے کہ انہوں نے کہا تقیہ ہر ضرورت میں کیا جائے۔ اور صاحب معاملہ ہی اپنی ضرورت

کے بارے میں زیادہ جانتا ہے۔

3- اگر قتل کیے جانے یا عضو تلف ہونے کا خوف ہو جبکہ دھمکی دینے والا اس پر قادر بھی ہو تو ایسا شخص مکروہ ہے جبکہ دوسری

طرف تلف جان کا خطرہ ہو یا نہ ہو تقیہ جائز اور آئمہ کی سنت ہے۔ چنانچہ الجامع الکافی کے آخری حصہ کتاب الروضہ میں ایک روایت ہے جس کے راوی محمد بن مسلم جو صاحب واقعہ اور امام جعفر کے مرید خاص ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ میں امام جعفر کی خدمت میں حاضر ہوا وہاں امام ابوحنیفہ بھی بیٹھے تھے میں نے خواب کی تعبیر پوچھنا چاہی تو امام نے فرمایا ابوحنیفہ بیٹھے ہیں خواب بیان کر دیے تعبیر ارشاد فرمائیں گے میں نے خواب بتایا تو امام ابوحنیفہ نے تعبیر دی جس کی تائید امام جعفر نے ان الفاظ کے ساتھ کی، اصبت واللہ یا اباحنیفہ۔ خدا کی قسم اے ابوحنیفہ تو نے سچ کہا، جب ابوحنیفہ چلے گئے تو امام نے بتایا کہ ہماری تعبیر ان کی تعبیر سے مختلف ہوتی ہے، انکی بیان کردہ تعبیر درست نہیں۔

پوری روایت کتاب الروضہ 137 پر ملاحظہ فرمائیں ہم نے اپنے لفظوں میں بہت ہی مختصر خلاصہ بیان کیا ہے یہاں امام جعفر نے امام اعظم کے سامنے تقیہ کیا اور قسم کھا کر تقیہ کیا حالانکہ یہاں تقیہ نہ کرنے سے جان کو خطرہ تھا، نہ عزت کو کوئی اندیشہ تھا سراسر بے مقصد اور بلاوجہ تقیہ کیا جبکہ اہل سنت والجماعت کا اکراہ خاص اس وقت ہے جب جان کو خدشہ ہو اور وہ بھی محض ظنی طور پر نہیں بلکہ جس نے دھمکی دی وہ اس پر پورا اترنے پر قادر بھی ہو لہذا ان دونوں امور یعنی تقیہ اور اکراہ کو ایک قرار دینا محض دھوکہ دہی ہے۔

4- اکراہ کی حالت میں بھی غیر مناسب کام یا کلام محبوب و پسندیدہ نہیں جیسا کہ رحمت عالم ﷺ نے حضرت معاذ کو فرمایا: اے معاذ اللہ پاک کے ساتھ کسی کو شریک نہ کر اگرچہ تجھ کو قتل کر دیا جائے یا آگ میں جلا دیا جائے (مشکوٰۃ) جبکہ یار لوگوں کا باوا آدم ہی نرالا ہے ارشاد فرماتے ہیں:

عن حبيب بن بشير قال ابو عبد الله سمعت ابي يقول لا والله ما على وجه الارض شئ احب الى من التقيه.

”حبيب بن بشير کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ سے سنا انہوں نے کہا میں نے اپنے والد سے سنا انہوں نے فرمایا اللہ کی قسم تقیہ سے زیادہ روئے زمین پر مجھے کوئی چیز محبوب نہیں۔“ (اصول کافی باب التقیہ)

5- اکراہ ایک ایسی انتہائی مجبوری ہے جس کا وجود خال خال پایا جاتا ہے چونکہ یہ مزاج دین سے مناسبت نہیں رکھتا کہ محض ذاتی ضرورت کے پیش نظر تکلیف و ایذا سے بچنے کی غرض سے ایسی بات یا فعل اختیار کیا جائے جو حق کے خلاف ہے۔ مگر کرم فرما کچھ اور ہی فرماتے ہیں ان کے ہاں تقیہ سراسر دین بلکہ 90 فیصد حصہ دین کا ہے گویا سو باتوں میں سے نوے باتیں تقیہاً اظہار کفر ہیں اور دس باتیں دین ہیں ملاحظہ فرمائیں۔ (اصول کافی) میں باب التقیہ کی دوسری روایت ہے۔

عن ابي عمر الاعجمي قال قال لي ابو عبد الله يا ابا عمر، ان تسعة اعشار الدين في التقيه.

”ابو عمر عجمی کہتے ہیں کہ مجھے ابو عبد اللہ نے کہا کہ اے ابو عمر بے شک دس میں سے نوے دین تقیہ میں ہیں۔“

ارباب فہم خود ہی اندازہ فرما سکتے ہیں جس دین میں سے دس میں سے نو حصے دین اظہار کفر ہو اور صرف ایک فیصد اظہار ایمان تو ایسا دین کسی ذی شعور انسان کے ہاں قابل عمل یا قابل قبول ہو سکتا ہے؟ یہ ہے تقیہ جسے اکراہ کی طرح کا ایک دینی مسئلہ قرار دینے کی سعی لا حاصل کی جا رہی ہے۔

6- حالت اکراہ میں بھی اکراہ کو اختیار نہ کرنا افضل ہے تفسیر معالم التنزیل میں ہے:

وان ابی ان یقول حتی یقتل کان افضل۔ (معالم التنزیل، ج 2، ص 86)۔

”اگر کوئی بندہ واقعی مجبور کر دیا گیا اور اس نے کلمہ کفر کہنے سے صاف انکار کر دیا یہاں تک کہ قتل کر دیا گیا تو یہ (کلمہ کفر کہنے سے) افضل ہے۔“

یعنی اگرچہ بصورت اکراہ اجازت ہے کہ رخصت پر عمل کرے مگر پھر بھی افضل یہی ہے کہ کلمہ کفر یا ایسا فعل جو دین کے مزاج کے خلاف ہو اختیار نہ کرے مگر کرم فرما ارشاد فرماتے ہیں:

لا دین لمن لا تقیة له۔

جو تقیہ کو اختیار نہ کرے وہ بے دین ہے۔ (اصول کافی ج 2 ص 217 باب التقیہ)

7- اگرچہ اکراہ کی حالت میں اجازت ہے کہ بچاؤ کی کوئی صورت اختیار کرے مگر نیکی اور تقویٰ کے قریب پھر بھی یہی ہے کہ زندگی کی قربانی دے لیکن دین پر داغ نہ لگنے دے۔ (معالم التنزیل ج 2 ص 86)

مگر مہربان یوں گوہر افشانی فرماتے ہیں:

قال الحسنۃ التقیۃ والسیئۃ الازاعۃ۔ (اصول کافی ج 3 ص 217 باب التقیہ)

امام ابو عبد اللہ نے فرمایا حسنہ سے مراد تقیہ اور (قرآن پاک کے لفظ) سیئہ سے مراد اظہار دین ہے۔ یعنی اظہار کفر کرنا نیکی اور اپنے دین کا اظہار کرنا برائی ہے۔ سبحان اللہ! یہ ہے الٰہی گنگا۔

8- اکراہ محض جائز ہے فرض یا واجب تو درکنار سنت بھی نہیں کہ مجبوری کی حالت میں بھی کلمہ حق پر ڈٹ جانے والے کو نہ تارک سنت کہا جاسکتا ہے اور نہ تارک واجب۔ جبکہ کرم فرماؤں کا کہنا ہے کہ التقیہ واجبة لا یجوز فیہا الی ان ینخرج القائم فمن ترکھا قبل خروجه فقد خرج عن دین اللہ وعن دین الامامیۃ وخالف اللہ ورسولہ۔ یعنی تقیہ (اظہار کفر) واجب ہے اسے اٹھا کر مذہب ظاہر کر دینا جائز نہیں یہاں تک کہ امام مہدی کا ظہور ہو جائے تو جو شخص آپ کے ظہور سے پہلے (اظہار کفر) تقیہ کرنا چھوڑ دے وہ اللہ کے دین اور امامیہ کی شریعت سے نکل گیا اور اللہ اور رسول اور آئمہ کی اس نے مخالفت کی۔ (رسالہ اعتقاد یہ از شیخ صدوق ص 472)

محترم قارئین! ملاحظہ فرمائیں۔ تقیہ جس کی تعریف اصحاب تحقیقی دستاویز اظہار کفر سے فرماتے ہیں کرم فرماؤں کے ہاں وہ واجب ہے۔ یہ وہ دین ہے جسے وہ حق اور آل رسول کا دین قرار دیتے ہیں۔ انہوں!

9- اکراہ کی صورت میں صرف عوام کیلئے گنجائش ہے کہ نامناسب قول یا فعل سے اپنا بچاؤ کریں خواص یعنی انبیاء و مرسلین

کیلئے ایسا کرنا جائز نہیں جبکہ کرم فرماؤں کا کہنا ہے:

عن معمر بن خلاد..... قال ابو جعفر التقیة من دینی و دین اباہی و لا ایمان لمن لا تقیة لہ۔
کہ تقیہ میرا اور میرے آباء و اجداد کا دین ہے اور اس کا کوئی ایمان نہیں جو تقیہ نہیں کرتا۔

(الاصول من الکافی ج 2 باب التقیہ ص 219)

یعنی صرف ائمہ شیعہ ہی نہیں انبیاء بھی مجبور ہو کر اظہار کفر (تقیہ) کیا کرتے ہیں۔ (لا حول ولا قوۃ الا باللہ)
10- اکراہ ایک انتہائی مجبوری میں رخصت ہے جو پسندیدہ امر نہیں یہی وجہ ہے کہ اسلام کی تاریخ میں صحابہ کرام کی اتنی بڑی جماعت ہونے کے باوجود غدار بن یا سریا کا دکانہ افراد کے سوا کسی نے اکراہ میں بھی نامناسب فعل و قول اختیار نہیں کیا جبکہ کرم فرماؤں کا محبوب مشغلہ ہی تقیہ کے حصار میں محصور رہنا ہے روایات کا ایک انبار تقیہ کے باب میں بکھرا ہوا نظر آتا ہے جس میں کرم فرمایا یہی کہتے جا رہے ہیں کہ ہمارے فلاں امام نے فرمایا اللہ کی زمین پر ہمیں سب سے زیادہ محبوب عمل تقیہ کرنا ہے۔ اصول کافی کے باب التقیہ میں روایت ہے:

عن هشام الکندی قال سمعت ابا عبد اللہ ما عند اللہ بشی احب الیہ من الخب قلت وما الخب
قال التقیہ۔

اللہ کی قسم اللہ کی عبادت خبہ سے اچھی نہیں ہے میں نے کہا خبہ کیا ہے فرمایا (تقیہ) مجبور ہو کر اظہار کفر کرنا۔ روایت کے الفاظ احب سے معلوم کیا جا سکتا ہے کہ تقیہ کیسی محبوب و مرعوب شے ہے جس کی تعریف تحقیقی دستاویز والے "مجبور ہو کر اظہار کفر کرنا" کرتے ہیں۔

11- اکراہ کوئی ایسی قابل فضیلت شے نہیں کہ نماز سے بھی اس کا مرتبہ بڑھ جائے بلکہ ایک مجبوری کی رخصت ہے جبکہ کرم فرماؤں کے ہاں (تقیہ) اظہار کفر کرنا نماز سے بھی زیادہ فضیلت والا عمل ہے اور اس عمل کا ترک کرنا نماز چھوڑنے کی طرح باعث گناہ ہے چنانچہ۔ من لا یحضرہ الفقیہ میں ہے۔ قال الصادق لو قلت ان تارک التقیہ کتارک الصلوۃ لکنک صادقاً۔ (من لا یحضرہ الفقیہ بحوالہ آریانی انقلاب امام خمینی اور سعید ص 23)
امام جعفر صادق نے فرمایا اگر میں کہوں کہ تقیہ ترک کرنے والا ایسا ہی (گناہ گار) ہے جیسے نماز کا ترک کرنے والا تو میری یہ بات سچ ہوگی۔

ارباب دانش ملاحظہ فرمائیں کیا وہ تقیہ (اظہار کفر) اس اکراہ کی طرح ہی ہے جس کا اسلامی تاریخ میں وجود تلاش کرنے سے بھی نہ ملے جبکہ تقیہ یعنی اظہار کفر چھوڑنا اتنا جرم ہے جتنا بڑا جرم نماز کا چھوڑنا ہے۔

12- اکراہ کی صورت میں حیات فانی کو ترجیح دینے والا اہل اسلام کے ہاں ایسا بڑا کمال کا کارنامہ سرانجام دینے والا نہیں کہ اس فعل کی بناء پر اس کا مرتبہ کئی گنا بڑھ جائے اور اس کی شان و مرتبہ میں بلندیوں پیدا ہو جائیں جبکہ اس کے برعکس جس کا نام کرم فرما تقیہ رکھتے ہیں ان کا یہ اظہار کفر اتنا بڑا کار ثواب اور حصول مراتب علیاء کا باعث ہے کہ کوئی

دوسرا عمل اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا اصول کافی کی یہ روایت ملاحظہ فرمائیں۔

عن حبيب بن بشير قال ابو عبد الله..... يا حبيب انه من كانت له تقية رفعه الله.

(اصول کافی ج 2 ص 483 باب تقية)

یعنی حبیب امام جعفر صادق سے روایت نقل کرتے ہیں امام نے فرمایا اے حبیب جو شخص تقیہ (اظہار کفر) کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو رفعت و بلندی دے گا۔ یہ ہے وہ تقیہ جسے اکراہ کے ہم وزن قرار دینے کی کوشش ہے تاکہ عوام الناس کو اکراہ کی اسلامی اصطلاح کے ذریعے گمراہ کیا جاسکے۔

13- اکراہ کی صورت میں بھی اگر کوئی صاحب عزیت پر عمل کرے اور دین حق کے خلاف کوئی کلمہ یا فعل اختیار نہ کرے جس کے بدلے میں اسے کوئی سی قربانی بھی دینی پڑے تو یہ مکرمہ کا عمل مذموم یا قابل گرفت نہیں نہ گناہ کا کام ہے بلکہ اس کا یہ عمل محبوب اور لائق تحسین ہے جبکہ اس کے بالکل برعکس تقیہ (اظہار کفر) ترک کر دینا اللہ کی طرف سے ذلت میں ڈالے جانا ہے ایسا شخص پستیوں میں گرایا جائے گا۔ اصول کافی کا بیان ملاحظہ ہو۔

عن حبيب بن بشير قال ابو عبد الله..... يا حبيب من لم تكن له تقية وضعه الله.

(اصول کافی ج 2 ص 483 باب تقية)

امام جعفر نے فرمایا، اے حبیب جو تقیہ (اظہار کفر) نہیں کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو پستی میں گرائے گا یعنی کفر کا اظہار کرنا عزت اور کفر کا اظہار نہ کرنا ذلت ہے یہ ہے وہ تقیہ جس کی بابت کرم فرماؤں کا اصرار ہے کہ انبیاء بھی اس کے مرتکب ہوئے اور ائمہ ہدیٰ نے بھی کیا ہے کوئی شریف آدمی جو فراخ دلی سے یہ قبول کرے کہ دین داری یہی ہے اور انبیاء یا صالح لوگوں کا یہی شیوارہا ہے کہ وہ سو میں سے نوے باتیں کفر کی ظاہر فرماتے اور صرف دس باتیں سو میں سے دین ہوا کرتی تھیں اے پیارے وطن کے پیارے مسلمان بھائیو اگر یہ بھی محبوبان خدا کی توہین اور دین اسلام پر جارحانہ حملہ نہیں تو کیا ہے؟

14- اکراہ صرف قتل یا عضو کاٹنے جانے کی دھمکی پر جائز ہے جبکہ دھمکی دینے والا قادر بھی ہو محض مار پیٹ کا عذر کوئی بہانہ نہیں۔ (تفسیر ماہدی ص 836 ج 2)

جبکہ مہربانوں کا فرمان ہے نبیزتر اور موزوں پر مسح کے علاوہ ہر شے میں تقیہ کرنا لازم ہے چنانچہ اصول کافی میں ہے۔

عن ابی عمر الاعجمی قال لی عبد الله..... التقیة فی کل شی الا فی النبیذ والمسح علی الخفین۔

(اصول کافی ج 2 ص 217 باب تقية)

کہ تقیہ ہر شے میں ہے نبیزتر اور موزوں پر مسح کے علاوہ میں۔

15- اکراہ چونکہ مجبور آدمی کے لئے رخصت ہے لہذا مجبور آدمی ہی اس سے اپنا بچاؤ تلاش کر سکتا ہے اور اللہ تعالیٰ نہ مجبور ہیں اور نہ ہی عاجز لہذا اکراہ کا اللہ تعالیٰ کی ذات عالی سے تصور بھی نہیں کیا جاسکتا مگر کرم فرماؤں کا تقیہ اللہ تعالیٰ نے بھی کیا ہے اصول کافی کی روایت ملاحظہ فرمائیں۔

امام باقر فرماتے ہیں اللہ کا حضرت علی کو امام و ولی بنانا ایک راز تھا جو اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل کو یہ راز بتایا حضرت جبریل نے بطور راز حضور ﷺ کو بتایا اور حضرت محمد ﷺ نے یہ راز حضرت علی کو بتایا اور حضرت علی نے یہ راز جسے چاہا بتایا پھر اے شیعو تم اس راز کو پھیلاتے پھرتے ہو۔ (اصول کافی باب تقیہ)

ہم قارئین کرام تقیہ (اظہار کفر) اور اکراہ کو ایک قرار دینے کی جو ناروا سہمی کی تھی اس کی حقیقت ہم نے عرض کر دی ہے کہ ان دونوں میں آسمان و زمین کی وسعت سے بھی زیادہ طویل فاصلہ ہے تقیہ کو ثابت کرنے کے لئے اکراہ کا جو سہارا لینے کی کوشش کی گئی وہ سراسر دھوکہ اور فریب ہے حقیقت کچھ نہیں کم فہم لوگوں کو غلط نظریات منوانے کے لئے اہل سنت والجماعت کے عقائد و اصول سے خلط ملط کرنا روافض کا قدیم حربہ اور شیطانی چال ہے ہم نے یہاں چند ایک فرق اکراہ اور تقیہ کے مابین ارباب انصاف کی نذر کر دیئے ہیں کہ اختصار پیش نظر ہے ورنہ تقیہ و کتمان کے نام سے جو کرم فرماؤں نے گل کھلائے ہیں وہ چند اوراق میں عرض کرنا ممکن نہیں۔ شیعہ اصول اربعہ میں اول نمبر کی کتاب صرف اصول کافی ہی ملاحظہ فرما لی جائے تو باب تقیہ کے نام سے موسوم عنوان اہل نظر کی تشنی کے لئے کافی رہے گا جس میں تقریباً 40 روایات لگا تار محض تقیہ کی فضیلت و اثبات پر لکھ دی گئی ہیں باقی کتابوں سے اگر اس طرح کی روایات جمع کی جائیں تو تعداد بہت بڑھ جائے گی مگر ہم نے صرف نمونہ کے چند فرق قارئین کی خدمت میں حاضر کر کے یہ بتا دیا ہے کہ اکراہ اور چیز ہے اور تقیہ اور چیز ہے تقیہ ایک من گھڑت مصنوعی تصور ہے جس کی پاداش میں دین کی خرابی، بدنامی، اور جھوٹ و دھوکہ کو رواج دینا اسلام کے نام پر اسلام کا سورج غروب کر دینا اور ادیان سابقہ کے سامنے دین حق کو بے قیمت ثابت کرنا ہے جبکہ اکراہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد اور پیدا کی ہوئی فطرت کے مطابق ہے جس میں انسان کو اس کی طاقت کے بقدر احکام کا مکلف بنایا گیا ہے کہ بالفرض ایک شخص اگر نماز میں کھڑے ہونے کی طاقت نہیں رکھتا تو اللہ تعالیٰ کھڑے ہو کر نماز ادا کرنے پر مجبور نہیں فرماتے بلکہ اس کے لئے رخصت ہے کہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھے البتہ اگر وہ کھڑے ہو کر نماز ادا کرے تو یہ عمل عند اللہ اور زیادہ اجر و ثواب کا باعث بنے گا لیکن اس رخصت کا یہ مطلب نہیں کہ اب یہ بیٹھ کر نماز پڑھنا اس پر فرض یا واجب یا ضروری یا کھل دین یا عزت و ذلت کا معیار بن گیا ہو۔ بلکہ وہ شخص جو کمزور دل ہو خطرہ جان دیکھ کر خوف زدہ ہو جائے اور معاملہ برداشت میں نہ رہے تو اس کے لئے گنجائش ہے جبکہ اس کا دل ایمان و اسلام پر پوری طرح جما ہوا ہو اور وہ اغیار سے ظاہر داری کر کے جان کی حفاظت کرے اس اجازت کا معنی تو واجب ہونا ہے نہ فرض ہونا نہ ہی %90 دین ہی ہونا بلکہ اگر کوئی شخص اس اجازت سے نفع حاصل کرنے کی بجائے جان فدا کر کے عزیمت پر عامل ہو جائے تو یہ اس کے لئے باعث عزت و افتخار ہوگا اب اس کے مقابلے میں اصول کافی، من لا یحضرہ الفقہ وغیرہ شیعہ کی بنیادی مذہبی کتب میں باب تقیہ کا مطالعہ کرنے والا بخوبی اندازہ لگا سکتا ہے کہ شیعہ مذہب میں تقیہ واجب اور اس کا تارک ذلت و رسوائی کا معجون مرکب ہوتا ہے جو فضائل و مراتب تقیہ پر حاصل ہوتے ہیں نماز جیسی عبادت سے بھی وہ حاصل نہیں ہو سکتے لہذا تقیہ ہرگز اہل سنت کے مسئلہ اکراہ سے مناسبت نہیں رکھتا۔

متعہ پر گوہر فشانی اور اس کا جواب:

پانچویں اعتراض کا ڈرتے ڈرتے کرم فرماؤں نے جو جواب ارشاد فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ متعہ قرآن، حدیث اور تابعین کے عمل سے ثابت ہے اس پر سورۃ نساء کی آیت نمبر 24 اور تفسیر مظہری و بیضاوی کے حوالے اور حضرت ابن مسعود کی روایت کہ غزوہ سے لوٹتے ہوئے متعہ کی اجازت دی اور چند تابعین وغیرہ کے متعلق جواز متعہ کا قول مظہری، مؤطا امام مالک فتح الباری وغیرہ سے ثابت کرنے کی کوشش کی آخر میں جناب مودودی صاحب کا قول نقل کر کے ثابت کر دیا کہ متعہ جائز بلکہ کارِ ثواب ہے۔

جواب:

محترم قارئین! متعہ اور تقیہ شیعہ قوم کے دو ہتھیار ہیں جس سے وہ اہل سنت والجماعت پر حملہ آور رہتے ہیں متعہ سے زمانہ شباب کے راہیوں کو شکار کیا جاتا ہے اور تقیہ سے ارباب دانش، شرفاء، علماء اور عقیف لوگوں کو نشانہ انتقام بنایا جاتا ہے جبکہ تاریخ مذاہب میں ان ہر دو منفرد افعال کی بناء پر شیعہ قوم کا کوئی ثانی نظر نہیں آتا بے شک انسان گناہ کی جس گھٹا ٹوپ اندھیر گمری میں ہی کیوں نہ بسر کر رہا ہو بہر حال وہ جھوٹ و عزت کی پامالی کو برداشت نہیں کر سکتا اور اگر بالفرض کوئی کتنا ہی غیرت سے تہی دامن کیوں نہ ہو اور ان دونوں جرائم میں ملوث کیوں نہ ہو بہر حال وہ ان جرائم کو گناہ ہی سمجھے گا۔ کارِ ثواب یا جنت کا حصول ان افعالِ قبیحہ سے حاصل ہونے کا کوئی سوچ بھی نہیں سکتا۔

جبکہ شیعہ قوم تقیہ و متعہ کو نہ صرف جائز و کارِ ثواب جانتی ہے بلکہ ان دونوں کاموں کے تارک کو بے دین، بے ایمان اور گناہ گار خیال کرتی ہے۔ (اصول کافی وغیرہ)

جس قدر شیعہ کتب میں تقیہ و متعہ کا ثواب اور فضائل لکھے ہوئے ہیں نماز روزہ کے بھی اتنے فضائل نہیں ہیں حالانکہ طبع سلیم ان دونوں افعال کو ناپسندیدہ اور قبیح قرار دیتی ہے۔

شیخ جیلانی کا فتویٰ اور متعہ و تقیہ

محبوب سبحانی پیران پیر حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی نے انہیں دو وجوہ کی بناء پر فرمایا ہے کہ شیعہ بدترین خلائق ہیں کیونکہ اللہ کی مخلوق میں کوئی بھی ان دونوں جرائم کو جائز نہیں سمجھتی حتیٰ کہ سلیم الطبع غیر مسلم شخص بھی! مگر کرم فرماؤں کے ہاں یہ باعثِ ثواب ہی نہیں جنت کے حصول کا زبردست طریقہ اور بلند مراتب حاصل کرنے کا راستہ بھی یہی ہے اس پر مستزاد ظلم یہ کہ متعہ جیسی قبیح عادت کو شریعت اسلامیہ کا کوئی ثابت شدہ مسئلہ قرار دیا جاتا ہے حالانکہ اسلامی شریعت میں متعہ معروف جیسا کوئی قبیح فعل کبھی بھی جائز نہیں رہا بعض اہل سنت والجماعت ابتداء اسلام میں ضرورت شدیدہ کے پیش نظر جس متعہ کے بارے میں عارضی جواز کے قائل ہیں وہ متعہ معروف نہیں تھا جس میں گواہوں کی کوئی شرط نہیں، بلکہ وہ نکاح موقت تھا جو باقاعدہ گواہوں کی موجودگی میں ہوتا تھا مگر وہ بھی غزوہ خیبر کے موقعہ پر منسوخ ہو گیا تھا۔

لہذا اب اہل سنت والجماعت میں سے متعہ کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ مگر روافض کو اس مرغوب عمل سے خاص دلچسپی ہے چنانچہ وہ اس فعل کو ثابت کرنے کی پر زور محنت کرتے اور ہاتھ پاؤں مارتے رہتے ہیں اصحاب تحقیقی دستاویز نے بھی کچھ

ایسا تلبیسی راستہ اختیار کیا ہے تاکہ کسی طرح متعہ کو حلال فعل ثابت کیا جاسکے لہذا ان کرم فرماؤں کے دلائل کا مختصر جائزہ حاضر خدمت ہے۔

فما استمتعتم کا قرآنی ارشاد اور متعہ

پہلی دلیل کرم فرماؤں نے جو پیش کی ہے وہ سورۃ نساء کی آیت نمبر 23 کا لفظ فما استمتعتم ہے اس استمتعتم سے کرم فرما متعہ مراد لیتے ہیں حالانکہ اس کا معنی متعہ معروف نہیں بلکہ نکاحی عورت سے نفع حاصل کرنا یعنی اپنی بشری ضرورت پوری کرنا مراد ہے کیونکہ

1- سیاق کلام اس بات پر واضح دلالت کر رہا ہے کہ اس لفظ استمتع سے قبل ان عورتوں کا تذکرہ چل رہا ہے جن سے نکاح کرنے کی اجازت ہے۔ چنانچہ فما استمتعتم بہ منہن میں ہن ضمیر کا مرجع وہی منکوحات ہیں جن کا ذکر ماقبل میں چل رہا ہے لہذا اس لفظ سے نہ متعہ مراد ہے اور نہ ہو سکتا ہے۔

2- فاتوہن اجورہن میں لفظ اجورہن بھی متعہ کی صاف نفی ہے کیونکہ اجورہن کا معنی مہورہن یعنی حق مہر ہے نہ کہ اجرت جیسا کہ کرم فرما کہتے ہیں یہی لفظ قرآن پاک میں دیگر مقامات پر بھی استعمال ہوا ہے۔

(الف) فانکحوهن باذن اهلہن واتوهن اجورہن۔ (نساء آیت نمبر 25)

(ب) ولا جناح علیکم ان تنکحوهن اذا اتیتموہن اجورہن۔ (مختہ آیت نمبر 10)

(ج) انا احللنا لک ازواجک الّتی اتیت اجورہن۔ (احزاب آیت نمبر 50)

ان آیات میں اجورہن کا لفظ اجرت متعہ کے لئے کسی کے باں بھی استعمال نہیں ہو رہا بلکہ ان آیات میں اجورہن سے مہر ہی مراد ہے لہذا قرآن پاک کی یہ آیات مذکورہ آیت کی تفسیر خود کر رہی ہیں جس سے اجورہن کا معنی متعین ہو جاتا ہے لہذا یہ لفظ بھی استمتاع سے متعہ مراد لینے کی صاف نفی کر رہا ہے۔

3- یہاں جس عقد کا ذکر چل رہا ہے اس میں بعد از جماع پورا مہر اور قبل از جماع طلاق کی صورت میں نصف مہر ادا کرنا ہوتا ہے جبکہ متعہ میں اجرت بعد از متعہ ہی لازم ہوتی ہے نصف اجرت کا یہاں سوال ہی نہیں لہذا یہاں سے متعہ پر استدلال محض دھوکہ اور سینہ زوری ہے۔

4- آیت مذکورہ میں ماقبل کے الفاظ محصنین غیر مصافحین بھی متعہ معروف کی صاف نفی اور رد کر رہا ہے کہ متعہ سے مقصود محض پانی بہانا ہے نہ اولاد مطلوب ہوتی ہے اور نہ ہی عزت و آبرو کی حفاظت۔ بلکہ بالکل وہی مقاصد جو ایک غائر (زانی) کے ہوتے ہیں کہ سخی جذبات کو تسکین دی جائے۔ وہی کچھ اور وہی صورت متعہ میں بھی ہوتی ہے لہذا یہ الفاظ بھی استمتاع سے متعہ معروف مراد لینے کی صاف تردید فرما رہے ہیں۔

5- سورۃ نساء کے یہ الفاظ بھی استمتاع سے متعہ معروف کی نفی کرتے ہیں محصنات غیر مصافحات ولا متخذات اخدان۔ وہ عورتیں دائمی نکاح سے ہوں شہوت رانی اور چھپی دوستی لگانے والی نہ ہوں اور متعہ میں نہ تو دائمی نکاح کی

صورت ہے اور نہ ہی سفلی جذبات کی تسکین کے سوا کوئی غرض بلکہ متعہ معروف میں وہی دونوں عادتیں پائی جاتی ہیں جن کو قرآن پاک منع فرماتا ہے۔

6- بالفرض والحال قبول کر لیا جائے کہ استمتاع نفع اٹھانا۔ سے متعہ بھی مراد ہو سکتا ہے تو بھی روافض کے ہاتھ پلے کچھ نہیں پڑتا کیونکہ اصول ہے کہ محرم و میح میں اشتباہ پیدا ہو جائے تو ترجیح محرم کو دی جاتی ہے لہذا استمتاع کے لفظ سے پھر بھی روافض کا مدعی ثابت نہیں ہوتا۔

7- اگر اہل سنت والجماعت روافض کا قول مان ہی لیں کہ متعہ اسلام میں جائز رہا تھا حالانکہ اہل سنت والجماعت کا ایک بڑا طبقہ اس کا قائل ہے کہ متعہ معروف جیسا کوئی فعل اسلام میں کبھی رائج نہیں رہا یہ خاص زمانہ جاہلیت کا شعار ہے اور جہاں کہیں متعہ کا لفظ ہے تو اس سے مراد متعہ معروف نہیں جو روافض کا مذہب ہے بلکہ مراد نفع اٹھانے کا نکاح دائمی یا موقت کی صورت میں اور نکاح موقت اگرچہ بعض اشد مجبور یوں کے باعث کچھ وقت کے لئے حلال کیا گیا تھا مگر بعد میں اس کی حرمت بیان فرمادی گئی۔

باوجود اس صورت حال کے اگر مان ہی لیں کہ نکاح متعہ حلال تھا تو بھی روافض کی بات بنتی نظر نہیں آتی کیونکہ بہت سارے دیگر احکام کی طرح یہ حکم بھی اوائل اسلام میں یا کسی خاص موقع پر اگرچہ اس کی اجازت کسی خاص وجہ یا ضرورت کے تحت دی گئی تھی مگر بعد میں اس کی حرمت کا اعلان کر دیا گیا چنانچہ اس آیت کے تحت کئی مفسرین نے اس پر بحث فرمائی ہے۔

مفسرین کے مختصر اقوال

- 1- واحتجہ الجمهور علی حرمة متعہ بوجوه۔ (تفسیر کبیر للرازی)
”جمہور نے حرمت متعہ پر کئی وجوہ سے دلیل پکڑی ہے۔“
- 2- وبالجملة الاستدلال بهذه الاية علی حل المتعہ لیس بشی کما لا یخفی ولا خلاف الان بین الائمة و علماء الامصار جوازها۔ (روح المعانی)
”من جملہ اس آیت سے متعہ کی حلت پر دلیل پکڑنا کچھ بھی نہیں جیسا کہ مخفی نہیں اور اب ائمہ (مجتہدین) و مائے اسلام کے مابین اس مسئلہ پر کوئی اختلاف نہیں۔“
- 3- والقول بانها نزلت فی المتعہ غلط و تفسیر البعض بها بذ الکرم غیر مقبول لان نظم القرآن الیک یا باہ۔ (روح المعانی)
”اور یہ قول کہ یہ آیت متعہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے غلط ہے اور بعض کا متعہ کے ساتھ اسکی تفسیر کرنا لائق قبول نہیں اس لئے کہ نظم قرآن اس کا صاف انکار کرتا ہے۔“
- 4- واتفق علی تحريمها فقهاء الامصار۔ (بحر بحوالہ تفسیر ماجدی)
”فتہاء عالم کا متعہ کی حرمت پر اتفاق ہے۔“

5- والی ہذا ذہب جمهور العلماء من الصحابة فمن بعدهم ای ان نکاح المتعة حرام والآية منسوخة۔ (تفسیر خازن)

صحابہ کرام اور تابعین میں جمہور اہل علم اسی طرف گئے ہیں یعنی یہ کہ نکاح متعہ حرام ہے اور آیت منسوخ ہے۔

6- وقال ابو عبیدة المسلمون اليوم یجمعون علی ان متعة النساء قد نسخت بالتحريم نسخها الكتاب والسنة هذا قول اهل العلم جميعا من اهل الحجاز والشام والعراق من اصحاب الاثر والرای وانه لا رخصة فيها المضطر ولا لغيره۔ (تفسیر خازن)

”ابو عبیدہ فرماتے ہیں کہ دور حاضر میں تمام مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عورتوں سے متعہ کرنے کا حکم منسوخ ہو چکا ہے۔ اس حکم کو کتاب و سنت نے منسوخ کیا ہے۔ یہی قول تمام حجاز و شام اور عراق کے اہل علم کا ہے فقہاء ہوں یا محدثین اور بے شک متعہ کی رخصت کسی کو نہیں مجبور ہو یا غیر مجبور۔“

7- وفي الباب اخبار كثيرة مروية في الصحاح والمسائيد ولا حجة بعد ها في جواز ها لاحد كائنا من كان۔ (عمدة الراية)

اور اس باب میں صحاح و مسانید کی کتابوں میں بہت روایات موجود ہیں اور متعہ کے جواز پر کوئی حجت نہیں کسی کے لئے بھی۔

8- نکاح المتعة حرام۔ (معالم التنزيل)

نکاح متعہ حرام ہے۔

9- حالانکہ متعہ جس کو کہتے ہیں اس کی صاف تردید قرآن کریم کی آیت بالا مھنن غیر مسافین سے ہو رہی ہے۔

(معارف القرآن ج 2، ص 366)

مفسرین کی آیت مذکورہ کے تحت آراء اور ارشادات بالا مختصار ہم نے نقل کر دیئے ہیں تفصیل کے لئے اصل کتابوں سے آیت مذکورہ کی تفسیر ملاحظہ فرمائیں ان ارشادات سے یہ بات سورج کی طرح واضح ہو گئی ہے کہ متعہ جو روافض کا مذہب ہے وہ حلال نہیں بلکہ اگر کسی نے اس آیت پر استدلال کیا تو غلط کیا کہ یا تو اس سے متعہ معروف مراد ہی نہیں اور بالفرض متعہ معروف مراد ہو بھی تو یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے۔

کرم فرماؤں کی ضد:

اس قدر وضاحت اور تفصیلات ملاحظہ کرنے کے بعد بھی کرم فرماؤں کا اصرار ہے کہ نہیں جی اس آیت سے مراد متعہ معروف کا حلال ہونا ہے کیونکہ یہاں پر لفظ استمتاع جس کا معنی ہے نفع اٹھانا اور نفع اٹھانا متعہ ہی تو ہے۔ ہم عرض کرتے ہیں کہ ”استمتاع“ سے معلوم ہونے والا ”نفع اٹھانا“ ایسا خاص نہیں کہ وہ عورتوں سے متعہ کے بغیر کہیں بھی نہ پایا جائے کہ بس جس نے متعہ کیا نفع تو صرف اسی نے اٹھایا بلکہ نفع اٹھانا عام ہے مگر کرم فرماؤں کو کون سمجھائے وہ ایک ہی بولی بولے جاتے ہیں کہ استمتاع سے مراد متعہ ہے اور بس۔ اگر یہی ضد ہے تو اس کا علاج قرآن کریم نے دوسری طرح بھی فرما دیا ہے ذرا

کھلے دل سے ملاحظہ فرما کر انجام و عاقبت کی فکر کریں اگر استماع سے مراد کرم فرماؤں کے ہاں متعہ ہی ہے تو ذرا قرآن پاک کی بھی سنیں وہ کیا فرماتا ہے۔

1- فاستمتعوا بخلاقہم فاستمتعتم بخلاقکم کما استمتعتم الذین من قبلکم بخلاقہم اولئک

حبطت اعمالہم فی الدنیا و لاخرہ و اولئک ہم الخاسرون۔ (التوبہ، کوع 19)

”پس انہوں نے اپنے حصے سے نفع اٹھایا اور تم نے اپنے حصے سے ویسے ہی نفع اٹھایا جیسے کہ تم سے پہلے والوں نے اپنے حصے سے نفع اٹھایا..... انہیں کے اعمال دنیا و آخرت میں بے کار ہیں اور وہی نقصان اٹھانے والے ہوں گے۔“

2- ربنا استمتع بعضنا ببعض و بلغنا اجلنا الذی اجلت لنا قال النار مثواکم۔

”اے ہمارے پالنے والے (دنیا میں) ہم نے ایک دوسرے سے فائدہ اٹھایا اور اپنے کیے کی سزا پانے کو جو وقت تو نے معین کیا تھا اب ہم اپنے وقت (قیامت) میں پہنچ گئے۔ خدا (اس کے جواب میں فرمائے گا) سب کا ٹھکانہ جہنم ہے۔“ (ترجمہ فرمان علی، 172 الانعام آیت 128)

3- قل تمتع بکفرک قليلا انک من اصحاب النار.....

(اے رسول ایسے شخص سے) کہہ دو کہ تھوڑے دنوں اور اپنے کفر (کی حالت میں) چین کر لو (نفع اٹھا لو راقم) (آخر) تو یقینی جہنمیوں میں سے ہوگا۔ (الزمر نمبر 8، ترجمہ فرمان علی صفحہ 550)

ان آیات میں استماع یا تمتع کا لفظ موجود ہے مگر شیعہ مجتہد فرمان علی سمیت کوئی بھی ان الفاظ سے متعہ معروف مراد نہیں لیتا۔ معلوم ہوا سورۃ النساء کی آیت ”فما استمتعتم“ سے شیعہ برادری میں معروف و مشہور اور شائع و ذائع متعہ مراد لینا محض سینہ زوری ہے ورنہ یہی استماع قرآن پاک میں کئی دوسرے مقامات پر بھی آیا ہے مگر وہاں کسی نے بھی متعہ مراد نہیں لیا کمالا بخفی۔

متعہ اور تفسیر مظہری:

تحقیقی دستاویز کے کرم فرماؤں نے فما استمتعتم کے تحت تفسیر مظہری کا حوالہ نقل کیا ہے کہ اس سے مراد نکاح متعہ ہے نیز مزید دو حوالوں سے ثابت کیا کہ متعہ ایک حلال فعل ہے۔ محترم حضرات راقم کو رہ کے تعجب اور حیرت ہوتی ہے کہ یہ لوگ محض دھوکہ دہی اور فریب کاری سے یوں اپنا بھی دین خراب کرتے ہیں اور کئی ان پڑھ لوگوں کا بھی کیا یہ اپنی خیر و عافیت سے اس قدر غافل ہو گئے کہ شاید اللہ پاک کو بھی ان کے دھوکوں کا پتہ نہ چلے گا اور نہ ہی قبر و حشر میں کوئی پوچھنے والا ہوگا؟

اس دھوکہ بازی اور فراڈ پر دل خون کے آنسو روتا ہے آہ کتنے سادہ لوح ان فریب کاریوں کی بھیئت چڑھ گئے اپنے ایمان کی بھیتی گندے عقیدوں کی آگ میں جلا کر راکھ کر بیٹھے؛ اے عقل والو ذرا حقائق کا جائزہ لو شاید ان فریب کاریوں کا اندازہ آپ بھی فرما سکو۔ تفسیر مظہری کا حوالہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی قرآن سے یہ ثابت کرے کہ نماز کے قریب بھی جانا جائز نہیں ہے

جائے کہ وہ فرض ہو۔ پھر اس دعویٰ پر قرآن پاک کی آیت بطور دلیل کے پڑھے کہ قرآن پاک میں صاف لکھا ہے۔

یا ایہا الذین امنوا لا تقربوا الصلوٰۃ۔

”اے ایمان والو نماز کے قریب بھی نہ جاؤ۔“ (النساء)

اور آگے کا قرآنی حکم تلاوت نہ کرے تو ایک ناواقف آدمی یقیناً یہ جاننے پر مجبور ہوگا کہ جب قرآن نماز سے دور رکھنا چاہتا ہے تو مولوی لوگ نماز پر اتنا اصرار کیوں کرتے ہیں۔ ہم مولویوں کی مائیں یا قرآن کی۔ حالانکہ یہ ایک دھوکہ ہے جو وانتم سکاری کا لفظ پڑھتے ہی مردہ لاش سے زیادہ کچھ نہیں رہتا۔ بالکل اسی طرح ہمارے کرم فرماؤں کو المراد سے پیچھے کے الفاظ بالکل ایسے نظر نہیں آتے جیسے اندھوں کو دن میں پہاڑ بھی نظر نہیں آتا۔ حالانکہ المراد سے صاحب کتاب نے واضح کر دیا ہے کہ یہ مراد ان کی ہے جن کا ذکر المراد سے متصل قبل لکھا کھڑا ہے کہ ایک جماعت کا خیال ہے کہ اس آیت سے متعہ مراد ہے۔ اس جماعت میں صاحب تفسیر مظہری قاضی ثناء اللہ پانی پتی نہیں ہے بلکہ ان کی اپنی مراد اس آیت سے وہ ہے جیسے متعہ کی بحث مکمل کرنے کے بعد مسئلہ کے تحت رقم فرماتے ہیں۔ لکھتے ہیں:

مسئلہ: متعہ کے ناجائز اور حرام ہونے پر اجماع ہو چکا ہے سوائے شیعہ کے اور کوئی اس کا قائل نہیں۔ حرمت متعہ کا ثبوت اس آیت سے ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

والذین ہم لفروجہم حافظون الاعلیٰ ازواجہم او ما ملکت ایمانہم فانہم غیر ملومین فمن ابتغیٰ و

راء ذالک فاولئک ہم العادون۔ (المومنون)

متعہ والی عورت کو بیوی نہیں کہا جاتا اور نہ وہ مملوکہ ہے اس لئے متعہ کرنے والے مرد اور عورت میں تواریث قائم نہیں ہوتا (اور زوجہ یا مملوکہ کے سوا تیسری عورت سے شرمگاہ کو محفوظ نہ رکھنے والے کو اللہ نے حق سے تجاوز کرنے والا کہا ہے۔ م لوم ہوا کہ متعہ کو حلال قرار دینا قرآنی حکم کی صاف مخالفت ہے)۔ (تفسیر مظہری ج 3 ص 31 مترجم)

اب اندازہ فرمائیے قطع و برید کر کے بات کو کیا سے کیا بنا دیا۔ کرم فرماؤں نے شروع کے الفاظ پر ہاتھ صاف کر کے اس مراد کو صاحب کتاب کے کھاتے میں ڈال دیا ہے جبکہ یہ سراسر خیانت اور طریقہ اہل علم سے بہت دور کی بات ہے مگر کیا کیجئے اس طرح کے دھوکے اور خیانتوں سے صفحات کے صفحات بھر کر اس کا نام تحقیقی دستاویز رکھ دیا۔ پس اے ارباب انصاف یہ ہے نزالی تحقیق جس میں حوالہ نقل کرنے میں دیانت داری کو دلیس سے نکالا جاتا ہے۔

حقیقت حال ہم عرض کر چکے ہیں کہ وہ متعہ جو شیعہ قوم کا شعار ہے اور اب تک وہ اسے حلال بلکہ بڑا عظیم الشان عمل جانتے ہیں اہل اسلام نے اس کے بارے میں دو جماعتیں گزری ہیں۔ ایک جماعت متعہ معروف کو مزاج اسلام کے خلاف تصور کرتی ہے اس کے نزدیک متعہ یعنی نفع، اٹھانا نکاح دائمی کی صورت میں روا تھا یا پھر کچھ کچھ مجبور یوں کے پیش نظر نکاح موقت کی صورت میں جائز تھا مگر نکاح موقت کا حکم جو وقتی تھا وہ منسوخ ہو گیا۔ البتہ ایک جماعت اس کی گواہی ہے کہ متعہ کچھ وقت لیٹنے بعض اشد مجبور یوں کے پیش نظر جائز رہا ہے مگر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ صاحب مظہری نے انہی حضرات کا تذکرہ

یہاں فرمایا جو ابتدائے اسلام میں جواز متعہ کے قائل تھے وہ اس آیت کے ظاہر لفظ استمتاع سے متعہ کی صورت میں نفع اٹھانا خیال کرتے تھے ان حضرات کے قول کو یار لوگوں نے قاضی ثناء اللہ صاحب کے ذمہ لگا دیا۔ لہذا جبکہ موصوف اپنی تفسیر میں قائلین متعہ اور انکے دلائل نقل کرنے کے بعد واضح فرما چکے ہیں کہ متعہ کے حرام ہونے پر امت اسلامیہ متفق ہو گئی ہے۔ لیکن شیعہ قوم اس مرغوب غذا کے ترک کو تسکین نفس کی موت خیال کرتی ہے لہذا وہ اس پر جمی ہوئی ہے کہ متعہ حلال ہے۔

نوٹ: ارباب علم نوٹ فرمائیں۔ جس دوسری جماعت نے اول متعہ کے جائز اور بعد میں حرام ہونے کا قول کیا ہے وہ اس لفظ کی وجہ سے ہے جو روایات میں متعہ کے نام سے آیا ہے جبکہ صورت حال یہ ہے کہ شیعہ میں معروف ”متعہ“ اور روایات میں لکھے گئے ”متعہ“ کے درمیان بڑا فرق ہے وہ ”متعہ“ جس کا روایات میں تذکرہ ہے وہ گواہوں کے بغیر نہیں منعقد ہوتا جبکہ شیعہ برادری میں معروف متعہ کیلئے گواہوں کی کوئی شرط نہیں۔ جن حضرات نے یہ کہا ہے کہ متعہ معروف کبھی بھی جائز نہیں رہا انہوں نے یہ بات اسی شیعہ برادری میں مشہور و معمول متعہ کی بابت فرمائی ہے جس میں بغیر گواہوں کے لڑکی ولڑکا اپنی خواہش نفس کو پورا کریں۔

پھر بعض حضرات کا قول (جسے یار لوگوں نے قاضی ثناء اللہ پانی پتی صاحب مظہری کا قول بنا کر پیش کیا ہے) پیش کرنے کے بعد آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں۔

اکثر مفسرین کے نزدیک آیت میں متعہ مراد ہی نہیں ہے بلکہ صحیح نکاح کے بعد جماع سے بہرہ اندوز اور لذت گیر ہونا مراد ہے۔ جس، مجاہد کا یہی قول ہے، ابن جریر، ابن مندہ اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ استمتاع نکاح ہے۔ (تفسیر مظہری ص 35، جلد 3)

تفسیر بیضاوی:

تفسیر بیضاوی میں اس آیت اور فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ کے ذیل میں کوئی عبارت اس طرح کی ہمیں نہیں ملی جو کرم فرماؤں نے تفسیر بیضاوی کے حوالے سے پیش کی ہے کہ 'نزلت الایة فی المتعہ'

البتہ اس آیت کے ضمن میں جو کچھ انہوں نے یا حاشیہ والوں نے رقم فرمایا وہ سراسر متعہ اور اس کی جنس کے خلاف ہے۔ فرماتے ہیں کہ استمتاع سے مراد منکوحات سے نفع حاصل کرنا ہے ایسی عورتوں کو نفع اٹھانے کے بعد ان کا حق مہر دینے کا حکم ارشاد فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ تفسیر بیضاوی ج 3 ص 134 طبع بیروت پر مرقوم ہے۔

"استمتعتم بہ" کے ضمن میں تمتعتم بہ من المنکوحات کہ استمتعتم بہ کا معنی یہ ہے کہ "جو کوئی نفع اٹھائے منکوحہ عورت سے: اور اجورہن کا معنی لکھا ہے مہورہن یعنی اجورہن کا معنی ہے مہر دینا اور مہر بیوی کا ہوتا ہے جس سے نکاح کیا جائے جبکہ متعہ کے ذریعہ مہر لازم نہ ہونا شیعہ برادری کے ہاں بھی مسلم ہے۔

اس استمتعتم اور اجورہن کا واضح معنی لکھنے کے بعد کیا شک باقی رہ جاتا ہے کہ اس آیت کا صاحب بیضاوی کے بارے سے متعہ سے دور کا بھی تعلق نہیں مگر کرم فرماؤں کا پھر بھی یہی کہنا ہے کہ صاحب بیضاوی نے فرمایا ہے کہ یہ آیت متعہ کے بارے

میں نازل ہوئی یعنی جو صاف متعہ کی نفی کر رہا ہے یہ کرم فرما اس کے کھاتے میں متعہ ڈالنے پر تلے ہوئے ہیں۔
احادیث اور متعہ:

1- پہلی حدیث بخاری ج 2 ص 767 سے نقل کی جس کا باب ہے۔

نہی رسول اللہ ﷺ عن نکاح المتعة اخيرا۔

کہ آپ ﷺ نے آخر میں نکاح متعہ سے منع فرمادیا تھا اس باب کی تیسری روایت کا کچھ حصہ نقل کر کے "لا تقربوا الصلوة" کی طرح مطلب براری کی کوشش کی اور جو بات اس حدیث میں مقصود تھی وہ پی گئے۔ یہ کوئی پہلا دھوکہ نہیں جس کا انہوں نے ارتکاب کیا بلکہ یہ ان کی فطرت ثانیہ ہے جو قدم قدم پر جوش مارتی رہتی ہے۔

امام بخاری روایت لا کر ارشاد فرما رہے ہیں کہ اول زمانہ اسلام میں متعہ بعض مجبور یوں کے باعث روا تھا مگر بعد میں منع کر گیا دیا جیسا کہ وہ روایت جس کا ایک ٹکڑا تحقیقی دستاویز کے اوراق میں موجود ہے اس کے آخر میں یہ بھی ہے کہ

"و بینہ علی عن النبی ﷺ انه منسوخ۔"

کہ حضرت علیؓ نے ان کو آپ ﷺ کی طرف سے بیان کیا کہ یہ فعل منسوخ ہو گیا ہے۔ اب تحقیق کرنے والوں کی تحقیق کو داد دو جو ایک ٹکڑا ذکر کر کے عامۃ الناس کو گمراہ کرنے کا فرض نبھاتے ہیں ورنہ آپ غور فرمائیں کہ جو روایت واضح طور پر حرمت متعہ کیلئے مذکور ہوئی اسی سے وہ متعہ ثابت کرنے چلے ہیں اسے کہتے ہیں الناچور کو تو ال کو ڈانٹنے۔

مجان علیؓ اور متعہ:

ارباب دانش ذرا اس روایت کے آخری الفاظ بھی غور سے دیکھیں جس کو کرم فرما تو متعہ پر بطور دلیل کے لا رہے ہیں حالانکہ وہ نہیں جانتے کہ راز ہمیشہ راز اور دھوکے ہمیشہ چھپے نہیں رہتے۔ چنانچہ روایت کے آخری الفاظ حیدر کراڑ کا وہ فتویٰ ہیں جو انہوں نے آپ ﷺ سے حاصل کیا وہ اوپر مذکور ہو چکا۔ کہ حضرت علیؓ نے فرمایا۔ متعہ کا اجازت نامہ منسوخ ہو گیا ہے۔ مقام تعجب ہے کہ جن آخری الفاظ سے حیدر کراڑ متعہ کی نفی فرما رہے ہیں کچھ لوگ اس کے اوپر والے الفاظ کا سہارا لے کر علی الاعلان متعہ کی پاسبانی اور چوکیداری کر رہے ہیں۔ ارباب دانش بخوبی جائزہ لے سکتے ہیں کہ کس طرح سٹہلی جذبات پر زد آنے پر حیدروں نے اپنے محبوب کو ہی آنکھیں دکھانا شروع کر دیں۔ ذرا نفسانی خواہشات پر حملہ ہوا تو فوراً حیدر کراڑ کے فرمان و اعتقاد کے بھی دشمن بن گئے اور کھلم کھلا مخالفت و دشمنی پر اتر آئے۔ یہ ہے حب داری کا جذبہ اور الفت و محبت کا دعویٰ جسے حالات سے بے خبر لوگ حقیقی محبت تصور کرتے ہیں۔

دوسری روایت:

بخاری ج 3 ص 59 کی دوسری روایت ہے جس کا ترجمہ یہ ہے: حضرت عبد اللہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جنگوں پر جایا کرتے تھے اور ہمارے پاس کوئی مال نہیں ہوتا تھا۔ (جس کے ذریعے ہم شادی کر سکتے) ہم نے عرض کیا کیا ہم نخصی نہ ہو جائیں؟ تو آپ ﷺ نے منع فرمایا اس سے اور ہمیں اجازت دی کہ ایک کپڑے مہر پر ہم شادی

کریں۔“ اس ترجمہ کو ملاحظہ فرمائیں کہ اس میں متعہ کا تصور اور شاہبہ تک نہیں پایا جاتا بلکہ روایت میں صاف ”ننکح المرأة“ کے الفاظ موجود ہیں۔ جس کا ترجمہ کرم فرماؤں نے کمال دھوکہ بازی سے متعہ کر دکھایا۔ حالانکہ اس کا معنی ہے کہ ایک کپڑے کے حق مہر پر ہم عورت سے نکاح کر لیں۔ اس غلط ترجمہ پر اللہ اور اس کے رسول کی خوشی یا شاہبہ تو نہ ملے گی البتہ دوسری سمت سے شاہبہ ملنے کا کامل یقین رکھ کر انہوں نے یہ ترجمہ کیا ہوگا۔

و لیس لناشیء کا ترجمہ ہمارے پاس کوئی سامان نہ ہوتا تھا۔ یہ ترجمہ بھی کمال درجہ کی دھوکہ بازی کا شہکار ہے۔ حالانکہ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ جہاد میں مصروفیت کی وجہ سے چونکہ کچھ کمایا نہیں۔ لہذا لیس لناشیء ہمارے پاس مال نہ تھا۔ کیونکہ نکاح کیلئے مہر کی ادائیگی لازم تھی اور ادائیگی مہر کی رقم ہمارے پاس نہ تھی اس لئے کہ ہماری مصروفیت مال کمانے والی نہ تھی جہاد کے میدان میں قتال وغیرہ کی تھی لہذا مہر کی ادائیگی نہ کر سکنے کی وجہ سے ہم نکاح تو کر نہیں سکتے تھے تو کیا خصی ہو جائیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ضروری نہیں کہ بڑی مقدار مہر کی رقم پر شادی کرو بلکہ ایک کپڑا مہر دیکر شادی کر لو۔ یہاں نہ متعہ کا کوئی سوال نہ جواب مگر مہربانوں کو دور کی سوچتی ہے۔

اس روایت کے اختتام پر آپ ﷺ نے قرآن پاک کی یہ آیت تلاوت فرمائی: یا ایہا الذین امنوا لا تحرموا طبیبات ما احل اللہ لکم ولا تعتدوا: ان اللہ لا یحب المعتدین۔

یہاں لفظ ولا تعتدوا خاص طور پر قابل توجہ ہے جس سے معلوم یہ ہوتا ہے کہ متعہ سے پر زور طریقہ سے روکا جا رہا ہے کیونکہ سورۃ المؤمنون کی آیت و الذین ہم لغر و جہم حافظوں میں آگے چل کے دو قسم کی خواتین یعنی بیویاں اور باندیاں حلال بتلائی گئی ہیں انکے علاوہ اپنی خواہش پوری کرنے والے کو ”عادون“ فرمایا اور یہاں پر ولا تعتدوا فرمایا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ متعہ معروف جو بیویوں و باندیوں کے علاوہ عورتوں سے ہوتا ہے اس فعل کے ذریعے انسان اللہ کی حدوں کو توڑتا ہے جس سے سختی کے ساتھ منع کیا جا رہا ہے۔

تابعین کا فتویٰ تفسیر مظہری میں:

صاحب تفسیر نے ابتدائے زمانہ کے جواز متعہ پر چند حضرات کے نام ذکر کر کے تابعین کے شاذ فتویٰ کا ذکر کیا ہے۔ حقیقی دستاویز والوں نے یہ تاثر دینے کی کوشش کی کہ شاید یہاں کوئی طویل بحث کے بعد یہ فیصلہ کن عبارت لکھی گئی ہے جبکہ صورت حال یہ ہے کہ 18 لائسنوں پر مشتمل مختلف حضرات کے اقوال لکھ کر تابعین کی ایک جماعت کا فتویٰ نقل کیا گیا ہے۔ شیعہ دستاویز کے لکھاریوں نے تابعین کے فتاویٰ تو لکھ دیئے مگر ساتھ کی اگلی عبارت ہضم کر گئے جو اس فتویٰ کیلئے اصل عبارت کا درجہ رکھتی ہے یہی کمال دیانت شیعہ مذہب کی کل غذا ہے جس پر یہ بھاری بھرم وجود پلتا بڑھتا ہے۔ حالانکہ اگلی عبارت اس فتویٰ کی امت میں مقبولیت کا صاف پتہ دیتی ہے کہ یہ فتویٰ سراسر متروک ہے چنانچہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی تابعین کی جماعت کا فتویٰ نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔ اسی بنا پر حاکم نے علوم حدیث میں اوزاعی کا قول نقل کیا ہے کہ اہل حجاز کے پانچ قول متروک ہیں۔ ان میں سے اہل مکہ کا حلت متعہ کا قول بھی ہے۔ (تفسیر مظہری ج ۲ ص ۲۱ مترجم)

غور فرمائیے!

جس فتویٰ کو رد کرنا اور انکا انفرادی ظاہر کرنا مقصود ہے اس فتویٰ کو ہمارے کرم فرمائیے سے لگائے بیٹھے ہیں۔ تابعین کے مذکورہ فتویٰ نے اہل اسلام کے شرف قبول کو نہیں پایا جسے تلقی بالقبول کہتے ہیں لہذا اہل سنت والجماعت کے نزدیک اس کی وہی حیثیت ہے جو حیثیت اہلیہ سے وطی فی الدبر کی کہ جسے امت نے رد کر دیا ہے۔ لہذا وہ قول جو غیر مقبول ہے اسے اہل سنت والجماعت کے خلاف حجت نہیں بنایا جاسکتا۔

موطا امام مالک کا حوالہ:

موطا کے حوالے سے حضرت جابر بن عبد اللہ حضرت عبد اللہ ابن مسعود وغیرہ حضرات و تابعین کی ایک فہرست لکھی گئی ہے کہ یہ متعہ کے قائل تھے۔ جو ابابا عرض ہے کہ موطا امام مالک کے مذکورہ باب میں یہ عبارت بر گز نہیں نہ ہی اس کا کوئی قائل ہے۔ ممکن ہے کہ یہ عبارت مترجم نواب وحید الزمان کی ہو جو سنی نہیں بلکہ شیعہ ترجمان ہے۔ ملاحظہ ہو! (تحقیقی دستاویز کا صفحہ 58) فتح الباری کا حوالہ تفسیر مظہری کے ضمن میں

ہم عرض کر چکے ہیں کہ یہ شاذ قول اور مذکورہ اکا دکا افراد کا تفرد ہے جیسے تلقی بالقبول کی عزت حاصل نہیں ہوئی یہ بھی ان پانچ امور میں سے ہے جسے ترک کیا جا چکا ہے۔

اسی طرح طحاوی وغیرہ کے حوالے سے کرم فرماؤں نے صرف وہ حوالے نقل کیے ہیں جن کے منسوخ ہونے پر واضح دلائل موجود ہیں۔ مثلاً ابن عباس کے دو کتابوں سے حوالے اور اپنی روایتی عادت کا زاد المعاد کے حوالے سے بھونڈے طریقے سے اظہار کیا حالانکہ حضرت ابن عباسؓ نے صراحتاً فرمایا کہ ابتداء زمانہ اسلام میں یہ فعل اضطراری حالت میں جائز تھا مگر اب یہ منسوخ ہو گیا ہے۔ چنانچہ ترمذی میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے۔

”ابن عباس نے فرمایا متعہ ابتداء اسلام میں جائز تھا۔ کوئی شخص جب ناواقف شہر میں جاتا تھا تو وہاں کسی عورت سے نکاح مؤقت کر لیتا تھا وہ عورت اس کے سامان کی حفاظت کرتی تھی لیکن جب یہ آیت ”الاعلیٰ ازواجہم او ماملکت ایمانہم“ نازل ہوئی تو متعہ حرام ہو گیا۔“ قال ابن عباس کل فرج سواہما حرام“ کا صریح اور واضح جملہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ ان کے منہ بند فرمادیے جو حلت متعہ کے دعویدار تھے۔“

مزید ملاحظہ فرمائیں۔ تنویر المقیاس فی تفسیر ابن عباس میں ہے:

”اور کہا جاتا ہے کہ تلاش کرو اپنے مال کے ذریعے شرمگاہ اور وہ متعہ ہے۔ تحقیق اب متعہ منسوخ ہو چکا ہے۔ مخصنین کا معنی ”متزوجین“ غیر مسائین کا معنی ”غیر زانین“ یعنی زنا کرنے والے نہ ہوں۔“ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ“ کا معنی نکاح کے بعد ان عورتوں سے نفع حاصل کرنے کے ہیں۔ ”اجورہن“ کا معنی مہور ہن ہے۔ یعنی ان عورتوں کا

حق مہر۔ (تنویر المقیاس تحت آیت فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ)

ارباب علم ذرا غور فرمائیں حضرت ابن عباس کی مذکورہ تفسیر میں موصوف نے متعہ کے منسوخ ہو جانے کا واضح اعلان

فرمایا کہ اب متعہ منسوخ ہو چکا ہے اور پھر فہما استمتعہ کی تفسیر متعہ سے نہیں فرمائی بلکہ اس کی تفسیر نکاحی عورتوں سے مباشرت و خلوت اور نفع اٹھانے کی فرمائی اسی طرح اجورہن کی تفسیر حق مہر کے ساتھ فرمائی نہ کہ اجرت متعہ کے ساتھ۔ اس واضح تفسیر کے بعد حضرت ابن عباس پر اس الزام کی کوئی حیثیت باقی نہیں رہ جاتی۔

متعہ اور مودودی

جان لینا چاہیے کہ مودودی صاحب اہل سنت و الجماعت کے نمائندہ یا کوئی معتبر شخصیت نہیں کہ ان کی بات اہل سنت و الجماعت کیلئے حجت یا سند کا درجہ رکھتی ہو۔ انکا ایک اپنا جداگانہ مذہب اور نظریہ ہے۔ وہ ہوا کے رخ پر سفر کرنے والے ادیبوں میں سے ایک ہیں جن کا عقیدہ و مذہب اپنی شخصیت کو نمایاں کرنا اور عامۃ الناس کو اپنی تقلید پر ابھارنا ہوتا ہے۔ بلاشبہ مودودی صاحب ایک اچھے ادیب، قلم کار، اور کئی صلاحیتوں کے مالک تھے مگر نہ وہ مجتہد ہیں نہ مقلد، اور دین پر عمل کرنے کی یہی دو صورتیں ہیں کہ عامل خود مجتہد ہو یا پھر وہ کسی مجتہد کی بات مان کر اعتماد کر کے اس کے پیچھے چلتے ہوئے زندگی گزارے مگر موصوف میں ان دونوں باتوں کا فقدان پایا جاتا ہے ان موصوف کے بارے میں نظریاتی رجحان قلبی میلان اور اسلامی تعبیرات کو بیان کرنے کا جو ذوق تھا اسے جاننے کیلئے خمینی، مودودی دو بھائی نامی کتاب کا مطالعہ از حد ضروری ہے۔ جس سے موصوف کے طرز فکر اور خیالات سے آگاہی ہوتی ہے۔ اتنی بات تو واقفان احوال بخوبی جانتے ہیں کہ موصوف ایک وقت تک داڑھی منڈاتے، نائی پینٹ کو شوق سے استعمال کرتے تھے پیشہ کے اعتبار سے وہ جرائد وغیرہ کے تنخواہ خور ملازم رہے ہیں۔ جنہوں نے باقاعدہ علم دین نہ کہیں سے حاصل کیا اور نہ ہی صالحین کی صحبت سے فیض یاب ہونے کی توفیق پائی۔ جب صورت حال یہ ہے تو ایسے شخص سے اسلام کی صحیح صورت اور مکمل نقشہ معلوم کرنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔ بے دین جب دین کے ترجمان ہوں گے تو پھر خلافت و ملوکیت جیسی کاوشیں ہی منظر عام پر آئیں گی۔ بہر حال جناب مودودی صاحب کی مذکورہ تقریر سے اہل سنت و الجماعت کو نہ کچھ نقصان ہے اور نہ فائدہ۔ نقصان اس لئے نہیں کہ وہ اہل سنت و الجماعت کے نہ نمائندہ و ترجمان ہیں اور نہ ہی ان کی بات کا کچھ وزن بلکہ ان کا اپنا جداگانہ ایک الگ مذہب ہے جس پر وہ کار بند رہتے ہیں۔

مودودی صاحب کا ارشاد:

مودودی صاحب اہل سنت و شیعہ دونوں کو راضی رکھنے کی بھرپور کوشش فرماتے ہوئے ایک مثال ایجاد کرتے ہیں جس میں صرف ایک مرد اور ایک عورت کو ہی شریک ہونے دیتے ہیں۔ پھر عورت خواہ شوہر والی ہو، مشرکہ ہو، یا مجوسیہ کوئی سی ہو وہ ان دونوں کو سمندری سفر میں جہاز ٹوٹنے کے بعد ایک تختے پر بٹھا کر جزیرہ میں پہنچا دیتے ہیں پھر حالت اضطرار میں دونوں کو نکاح کی اصل شرائط مفقود ہو جانے کی بنا پر متعہ پر آمادہ کرتے ہیں۔ یعنی بھاگتے چور کی لنگوٹی ہی سی۔ والی بات کہ نکاح صحیح تو مشکل ہو گیا چلو متعہ ہی سی۔ اب بندہ پوچھے کہ اگر وہ عورت مشرکہ ہو یا مجبور ہو تو اضطرار تو اس وقت بھی ہے کیا اس وقت بھی متعہ ہو جائے گا۔ ہم عرض کرتے ہیں کہ مودودی صاحب کا فرمودہ نہ مذہب اہل اسلام ہے کہ وہ اسے حرام قرار دیتے

ہیں اور نہ مذہب روافض کا ہے کہ وہ ہر حال حلال قرار دیتے ہیں۔ بلکہ وہ تو متعہ نہ کرنے والے کو مومن و مومنہ ماننے پر بھی تیار نہیں۔ ہمیں حیرت ہے کہ مودودی صاحب کی یہ عبارت روافض نے اپنی دلیل بنا کر پیش کی ہے حالانکہ مودودی صاحب اپنا دھڑا مذہب ارشاد فرما چکے ہیں۔ یہ خود ان کے کسی کام کا نہیں۔

مودودی کا سہارا بھی رافضی عمارت کو گرانے سے نہیں بچا سکا:

مودودی صاحب کا خالص اپنا مذہب یہ ہے کہ ”متعہ اس قسم کے اضطراری حالتوں کیلئے ہے اس اضطراری حالت میں متعہ کی جو اجازت مودودی صاحب نے اپنے مقلدین کو دی ہے روافض اس پر بے حد خوش نظر آتے ہیں۔ گویا ان کو گوہر نایاب ہاتھ لگا ہے حالانکہ صورت حال یہ ہے کہ یہ عبارت ان کے مذہب کی عمارت مسمار کر رہی ہے شاید کرم فرماؤں کے حواس متعہ کا نام سنتے ہی ہوا ہو جاتے ہیں ورنہ وہ اضطراری کے لفظ سے ہی جان جاتے کہ ان پر اس لفظ کے لانے سے کیا بیت رہی ہے۔ کیونکہ اضطراری حالت میں مجبوراً حرام چیز استعمال کرنے کی اجازت ملتی ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے حرام اشیاء گنوانے کے بعد اضطراری حالت میں حرام چیزوں کے استعمال کی اجازت عنایت فرمائی ہے کہ خنزیر، کتا، مردار اور دیگر حرام چیزیں ہرگز استعمال نہ کی جائیں مگر اضطراری صورت میں جانے بچانے کی حد تک اجازت ہے گویا متعہ ایسا ہی ہے جیسے خنزیر، کتے، مردار اور بھیڑیے کا گوشت کھانا۔ پس مودودی صاحب کے اسی ایک لفظ اضطراری نے متعہ کا حرام ہونا تو اظہر من الشمس کر دیا۔ کیونکہ اضطراری حالت میں اسے جائز قرار دیتے ہیں جو حرام ہو اس سے پتہ چلا کہ جن کی عبارت کرم فرماؤں نے بڑے طمطراق سے پیش کی تھی وہ بھی اسے حرام ہی قرار دے رہی ہے البتہ حالت اضطراری میں مجبوراً اس جرم کے ارتکاب کی اجازت دے رہے ہیں۔ جبکہ اہل اسلام اسے زنا ہی قرار دیتے ہیں خواہ تختے پر چڑھ کر کسی جزیرہ میں ہی کیوں نہ جا پہنچے۔ جب تک کہ نکاح نہ ہو جائے۔ جسے شریعت نے مقرر کیا ہے۔

خلاصہ بحث

کرم فرماؤں نے اثبات متعہ پر جو روایات پیش کی ہیں وہ

- 1- منسوخ روایات ہیں جس کی ناسخ۔ 1- الاعلیٰ از واجہم او ماملکت ایمانہم 2- طلاق اور عدت اور میراث کی آیات ہیں۔
 - 2- عبارت کو کانٹ چھانٹ کر دھوکہ دیا عبارت سے سابق لائق الفاظ کاٹ کر مفہوم متکلم کو بدل دیا۔
 - 3- بعض شاذ اور مردود اقوال کا سہارا لیا جسے امت نے قبول نہیں کیا۔
 - 4- امت کے متفقہ نظریہ حرمت متعہ اور قرآن پاک و احادیث کے مطلوب کو اور تفسیر و تشریح کو بدلنے کی کوشش کی۔
- جن کے چند مختصر جوابات عرض کئے جا چکے ہیں آخر میں مناسب خیال کیا گیا ہے کہ متعہ جیسی قبیح عادت پر ہم شیعہ قوم کی زبان میں متعہ کی حرمت اور اسکی قباحت اور باعث ننگ و عار ہونے کو واضح کر دیں تاکہ حجت تام ہو جائے۔

حیدر کراڑ کا فرمان متعہ حرام ہے:

شیعہ مصنف طبری اپنی کتاب فصل الخطاب میں لکھتے ہیں:

فان الشيخ روى في التهذيب باسناده عن علي قال حرم رسول الله ﷺ يوم خيبر لحوم الحمر
الاهلية و نكاح المتعة.

”تہذیب میں شیخ کی سند سے یہ روایت ہے حضرت علیؑ سے کہ انہوں نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے حرام قرار دیا
گھریلو گدھے اور متعہ کو خیروالے دن۔“ (فصل الخطاب طبری ص ۳۲۰)

اہل اسلام کے چوتھے خلیفہ راشد امیر المؤمنین کا یہ ارشاد بہت معروف ہے جو کئی احادیث کی کتب میں موجود ہے۔
علامہ طبری شیعہ رہنما بھی معترف ہے کہ حضرت علیؑ نے یہ اعلان فرمایا تھا کہ گھریلو گدھوں کو اور متعہ کو رسول اللہ ﷺ نے
حرام قرار دیا تھا حیدر کراڑ تو یہ فرماتے ہیں جبکہ حقیقی دستاویز کے کرم فرما ابھی تک حیدر کراڑ کی ضد میں الٹی راہ پر چلتے ہوئے
متعہ کو حلال بتاتے پھرتے ہیں۔

”متعہ“ غیرت انسانی پر بدنماداغ:

فروع کافی کی دوسری جلد میں ایک واقعہ مذکور ہے راوی نے ابو جعفر سے متعہ کے بارے میں پوچھا تو ابو جعفر نے متعہ
کے فضائل سے آگاہ کیا راوی نے پوچھا سب عورتوں سے متعہ کر سکتے ہیں۔ انہوں نے جواب اثبات میں دیا پھر راوی نے کہا:
ان نسانک و بناتک و اخواتک و بنات عمک یفعلن فاکرہ و اعرض عنه ابو جعفر حین ذکر نسانہ
و بنات عمہ۔ (فروع کافی ج ۲ ص ۳۲)

جس کا مطلب یہ ہے کہ راوی نے پوچھا کیا آپ کی عورتیں اور بیٹیاں اور بہنیں اور پھوپھیاں بھی متعہ کرتی ہیں تو امام
نے اس بات کو ناپسند کیا اور ابو جعفر نے اپنا چہرہ (ناراضگی سے) اپنی عورتوں کے بارے میں یہ لفظ سن کر پھیر لیا۔
امام کا اپنے گھر کی خواتین کے بارے میں اس طرح کے فعل کا سن کر غیرت میں آجانا اس فعل کی شاعت کو واضح کاف
کرنے کیلئے کافی ہے ورنہ باقی عورتوں سے اگر متعہ کی اجازت بلکہ کارثواب ہے تو یہ کام سب کیلئے ثواب ہونا چاہیے مگر یہ
متعہ ایسا کارثواب ہے کہ اپنے گھر کے بارے میں اس کا تصور کر کے ہی ایک شریف انسان کانپ اٹھے۔ جیسا کہ امام وقت
نے اپنے گھر کے بارے میں سن کر ناراضگی کا اظہار کیا یہی بات ہم عرض کرنا چاہتے ہیں کہ متعہ انسانی شرافت پر بدنماداغ
ہے جسے اسلام گوارا نہیں کرتا۔ اس عنوان پر ڈاکٹر موسیٰ الموسویٰ کی اپنی تحریر پیش کر رہے ہیں جنکی تربیت ایک ایسے گھر میں
ہوئی جو شیعہ قیادت کا مرکز تھا انہوں نے گرد و پیش کا جائزہ لے کر ”الشیعہ و التصحیح، لکھی۔ جس کا اردو ترجمہ اصلاح
شیعہ کے نام سے چھپا ہے۔ متعہ کے بارے میں موصوف کا نقطہ نظر ایک سنجیدہ اور ٹھوس فکری مواد پر مشتمل ہے جو انکی اردو
ترجمہ کتاب کے صفحہ 189 سے صفحہ 200 تک پھیلا ہوا ہے۔ باوجود اس کے کہ اختصار کا فکر دامن گیر ہے مگر مضمون کی
اہمیت کے پیش نظر مکمل مضمون بعینہ ہم قارئین کی نذر کر رہے ہیں۔ بغیر کسی تبصرہ کے۔ ہمارا مدعی یہ ہے کہ مضمون دیکھ کر ہر

شخص پہچان لے اور فیصلہ کر لے کہ یہ مذہب کس قدر عقل و نقل کی دشمنی اور سنجیدہ رائے و دلائل سے دوری پر مبنی ہے۔

متعہ شیعہ مصنف کی نظر میں

متعہ سے مراد وقتی نکاح ہے جس پر ایران میں شیعہ عمل کرتے ہیں ہو سکتا ہے جن دوسرے علاقوں میں وہ آباد ہیں اگر کوئی سبیل نکلتی ہو تو وہاں بھی کرتے ہوں۔ یہاں میں یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ پرانے لایعنی فقہی بحث و جدل میں پڑنے کا کوئی فائدہ نہیں جس پر صدیاں بیت گئیں، تفسیر و فقہ وغیرہ کی کتابیں ان فقہی جدل کے مباحث سے بھری پڑی ہیں لیکن ان سے کسی فائدے کی امید نہیں رکھی جاسکتی۔ لیکن اس سب کے باوجود میں قارئین کے سامنے اس فقہی جدل کی مختصر روئیداد رکھتا ہوں اس کے بعد ان ہولناک خطرات کی نشاندہی کروں گا جو شیعہ کو اس بدترین نظریہ کو سرے سے ختم نہ کرنے کی صورت میں اجتماعی، اخلاقی اور انسانی مسائل کے گرداب میں پھنسا سکتے ہیں، میں اول و آخر شیعہ نوجوان نسل کو اس پر خار اور بدنما راستے پر چلانے کی تمام تر ذمہ داری فقہاء پر ڈالتا ہوں اس کی تمام تر مسؤلیت و جواب دہی انہیں کے کندھوں پر ہے۔

شیعہ فقہاء:

اللہ انہیں معاف کرے۔ کہتے ہیں کہ متعہ عہد نبوی عہد خلیفہ ابو بکر اور عمرؓ کے نصف عہد خلافت میں مباح اور جائز تھا عمرؓ بن خطابؓ نے اسے حرام کر دیا اور مسلمانوں کو اس سے باز رہنے کا حکم دیا اس پر وہ ان روایتوں سے استدلال کرتے ہیں جو کتب شیعہ اور بعض کتب اہل السنہ میں مروی ہیں۔

جہاں تک دیگر اسلامی فرقوں کا تعلق ہے تو وہ کہتے ہیں کہ متعہ زمانہ جاہلیت کی ایک رسم تھی۔ عصر رسالت کے ابتدائی سالوں میں لوگوں نے اس پر عمل بھی کیا تا آنکہ حجۃ الوداع یا خیبر کے دن رسول اللہ نے اسے حرام قرار دے دیا بالکل اسی طرح جس طرح شراب جو بعثت نبوی کے کئی سال بعد حرام کی گئی جب اس کے بارے میں آیات تحریم نازل ہوئیں۔ یہ خلاصہ ہے اس فقہی نزاع اور جدل کا جو ہزار برس سے متعہ کے متعلق جاری ہے۔

یقیناً یہ بات نہایت قابل افسوس ہے کہ بعض بڑے شیعہ علماء نے وقتی شادی (نکاح متعہ) کا دفاع کرتے ہوئے اس کے حق میں آواز بلند کی اور اس سلسلے میں کئی کتابیں لکھ ڈالیں اور اس کارنامے پر فخر کرتے اور اتراتے پھرتے ہیں۔ میرا خیال ہے کہ اس عزت و کرامت اور ذوق کے منافی بدترین نوپید مذہبی رسم کی حقیقی نقشہ کشی کے لئے کسی تکلف کی ضرورت نہیں ہوگی لیکن میں یہ مناسب سمجھتا ہوں کہ پہلے اس فقہی نظریہ کو دلائل سے طشت از بام کروں جو اس کا جواز فراہم کرتا ہے اس سے اگلا قدم پھر اٹھاؤں گا تا کہ شیعہ کو مسئلہ کی سنگینی اور اس بلائے بد کی اہمیت کا پتہ چل جائے۔

شیعی عرف اور ہمارے فقہاء شیعہ کے فتویٰ جواز کے مطابق وقتی شادی یا متعہ صرف یہ ہے کہ ایک ہی شرط پر جنسی تعلقات کی عام آزادی ہے پس عورت کسی کے جہلہ عقد میں نہ ہو تو اس سے ایجاب و قبول کے ذریعے نکاح جائز ہے کوئی بھی شخص دو کلموں میں یہ نکاح کر سکتا ہے نہ گواہوں کی ضرورت اور نہ کسی خرچ اخراجات کی اور مدت نکاح بھی اپنی حسب

نشاء رکھ سکتا ہے اور مطلق اختیارات بھی اپنے پاس محفوظ رکھتا ہے چاہے تو ایک ہی چھت تلے تھے کے ساتھ اپنے پاس ہزار بیوی جمع کر لے۔

یہ فقہی نظریہ کہ متعہ کی حرمت حضرت عمرؓ بن خطاب کے حکم سے کی گئی حضرت امام علیؑ کے عمل سے باطل ہو جاتا ہے جنہوں نے اپنی خلافت کے زمانے میں اس حرمت کے حکم کو برقرار رکھا اور جواز متعہ کا حکم صادر نہیں فرمایا شیعہ عرف اور ہمارے فقہاء شیعہ کی رائے کے مطابق امام کا عمل حجت ہوتا ہے خصوصاً جب کہ امام با اختیار ہو، اظہار رائے کی آزادی رکھتا ہو اور احکام الہی کے اوامر و نواہی بیان کر سکتا ہو۔ جیسا کہ ہمیں معلوم ہے کہ امام علیؑ نے منصب خلافت قبول کرنے سے معذوری ظاہر کر دی تھی اور اس کی قبولیت کے لئے یہ شرط رکھی تھی کہ کار حکومت میں صرف ان کی رائے اور اجتہاد ہی کار فرما ہوں گے اس صورت میں امام علیؑ کی حرمت متعہ کو برقرار رکھنے کا مطلب یہ ہوا کہ وہ عہد نبوی میں حرام تھا اگر ایسا نہ ہوتا تو ضروری تھا کہ وہ اس حکم تحریم کی مخالفت کرتے اور اس کے متعلق صحیح حکم الہی بیان کرتے اور عمل امام شیعہ پر حجت ہے میں نہیں سمجھ پایا کہ ہمارے فقہاء شیعہ کو یہ جرأت کیسے ہوتی ہے کہ وہ اس کو دیوار پر مار دیتے ہیں؟ آگے لکھتے ہیں:

ہمارے فقہاء شیعہ یا تو مسئلہ کی سنگینی کا ادراک نہیں کر سکے یا سب کچھ سمجھنے کے باوجود صرف جمہور اہل اسلام کی مخالفت کے شوق میں ہی متعہ جیسی غضب الہی کو دعوت دینے والی لعنت کو حلال قرار دیا اور اس کی اجازت دی کیوں کہ جمہور مسلمانوں کی مخالفت کی فضیلت میں کئی روایات وضع کر کے انہیں جھوٹ اور بہتان باندھتے ہوئے امام صادق کی طرف منسوب کیا گیا جن میں آیا ہے:

الرشد فی خلافہم۔ ”ہدایت ان کی مخالفت میں ہے۔“

یعنی اہل السنۃ والجماعت کی رائے سے اختلاف کرنے میں ہی رشد و ہدایت ہے۔

ہمارے فقہاء کے فقہی استدلالات میں اس ناقابل فہم پیچیدگی کے علاوہ میرا خیال ہے کہ وقتی نکاح کے نظریہ کو شیعہ خصوصاً نوجوانوں کے لئے مذہب کو جاذب نظر بنانے کے لئے استعمال کیا گیا ہے کیوں کہ اس مذہب میں کچھ خاص امتیازات ہیں جنہیں دیگر اسلامی مذاہب تسلیم نہیں کرتے بلاشبہ دین کے نام سے جائز قرار دے کر جنسی لالچ دینا ایک ایسا عمل ہے جو اپنے اندر ہر جگہ اور ہر وقت نوجوانوں اور کمزور طبع لوگوں کے لئے بڑی کشش رکھتا ہے جب میں اپنی کتب روایات میں ایسی روایات پڑھتا ہوں جو متعہ کی فضیلت، اس کے ثواب اور لوگوں کو اس پر عمل کرنے کے لئے آئمہ کے نام منسوب ہیں تو مجھے ہرگز کوئی تعجب نہیں ہوتا۔ میں ان روایتوں کے بارے میں اپنے صریح اور واضح کاف موقف کی طرف اس کتاب میں کئی مقامات میں اشارہ کر چکا ہوں۔

اور ہماری تمام تر توجہ اسی پر مرکوز ہے کہ شیعہ گروہ کو اللہ ان روایات سے نجات دلائے۔

ایران کے علاوہ دیگر ممالک خصوصاً بلاد عرب میں جہاں کہیں شیعہ آباد ہیں وہاں تھے پر بات چیت خونریزی اور

ہلاکت خیزی کا پیش خیمہ ثابت ہو سکتی ہے، پاکستان، بھارت اور افریقہ میں معاملے کی تفصیلی نوعیت سے واقف نہیں ہوں لیکن ان تمام علاقوں میں فقیہ اپنا فتویٰ تو تبدیل نہیں کرتا البتہ اگر اس سے دریافت کیا جائے تو اسے جائز کہتا ہے لیکن وہ خود جس معاشرے میں رہ رہا ہوتا ہے اس ماحول کے زیر اثر ہوتا ہے اگر اس کی بیٹی وقتی نکاح (متعہ) کے لئے طلب کر لی جائے تو وہ شورش برپا کر دے اور دنیا تہ و بالا کر ڈالے۔

اس طرح یہ واضح طور پر نظر آ رہا ہے کہ اس ناپسندیدہ مسئلے پر عمل کی اول و آخر ذمہ داری انہی لوگوں کے کندھوں پر ہے جنہوں نے مسلمان خواتین کی عصمتیں مباح قرار دیں لیکن اپنی عصمتیں محفوظ رکھیں۔ مومن خواتین کی عزت و وقار کو رائیگاں ٹھہرایا مگر اپنی بیٹیوں کی عزت پر آنچ نہیں آنے دی۔ (اشیہ، المصحح کار و ترجمہ اصلاح شیعہ ص 189، 200۲ از: انٹرنیٹ الموسوی)

محترم قارئین کرام! شیعہ مجتہد کے مذکورہ بالا مضمون کو بار بار پڑھیں اور شیعہ مذہب کی رسوا کن حرکات سے آگاہ ہوں ہم مضمون پر مزید کوئی تبصرہ نہیں کرتے کیونکہ خود شیعہ مجتہد نے متعہ کی حیا سوزی پر بہت کچھ واضح کر دیا ہے۔

شیعہ دستاویز کی شبہات کے نام سے عیاری:

ص 81 سے 118 تک 7 شبہات کا عنوان قائم کر کے اہم شرعی مسائل اور مسلمہ قواعد حیات کی حیثیت مجروح کرنے کے لیے شیعہ دستاویز نے ایزی چوٹی کا زور لگایا ہے۔ اس طرز تحریر سے ایک طرف مسائل شرعی کا وزن کمزور کرنے پر زور صرف کیا تو ساتھ ہی روایتی خبث باطن کا برملا اور بلا جھجک اظہار کرتے ہوئے گواہان نبوت کی ذات پر رقیق حملے بھی کئے گئے ہیں گویا اصلاح کے نام پر بھی ایسا فساد برپا کرنے کی ناروا جسارت ہے۔ جس کو قرآن پاک میں یوں بیان کیا گیا ہے۔

و اذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون۔ (البقرہ، کوع 2)

”اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ زمین میں فساد مت پھیلاؤ تو وہ کہتے ہیں کہ ہم تو اصلاح کرنے والے ہیں۔“

ارباب عقل و دانش ذرا شیعہ دستاویز کے صفحہ 23 پر مگر مجھ کے آنسو برساتے لکھاریوں کو ص 85 اور اس کے قریبی صفحات پر بھی ملاحظہ فرمائیں جو قطع و برید سے حاصل شدہ عبارتوں اور اس کے ترجموں کے روپ میں نظر آئیں گے ان عبارات کے ذریعے آپ میرے جعفروں کو اچھی طرح پہچان سکتے ہیں کہ یہود و نصاریٰ کے مرتبہ ایجنڈے پر ملت اسلامیہ کا شیرازہ بکھیرنے اور وطن عزیز کی پاک مٹی کو بدامنی و فسادات کی کالی رات میں دھکیلنے والے کون لوگ ہیں جب آپ غور سے دیکھیں گے اس تحریر میں سرکتے ہاتھ اور چلتے قدم یا نشانات قدم نظر آجائیں گے۔ بہر حال یہ بات واضح ہے کہ شیعہ ملت ہمیشہ بدامنی اور شرارت کرنے میں سبقت کرتی رہی ہے جبکہ اہل اسلام صبر اور رحم دلی کے ایجنڈے پر عمل پیرا رہے ہیں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قیام امن کے لیے اہل سنت کی ٹھوس کاوش کا مختصر حصہ ارباب نظر کی خدمت میں عرض کر دیا جائے۔

وطن عزیز میں پائیدار قیام امن کیلئے اکابرین اہل سنت کی کوششیں:

اہل سنت و الجماعت وطن عزیز کو خطرناک مذہبی فسادات کے چنگل سے نکلانے کی بھرپور کوششیں کرتے رہے ہیں۔ ایک سادہ اور بالکل عام فہم قیام امن کا طریقہ اپناتے ہوئے قومی اسمبلی کے فورم پر ناموس صحابہ و اہلبیت بل لایا گیا تھا جسے

قانونی شکل دینے کی صورت میں وطن عزیز مذہبی فسادات کے چنگل سے آزاد ہو جاتا اور بد زبان گستاخ کو قانونی گرفت کے ذریعے امن خراب کرنے سے روک دیا جاتا یوں آئے روز ہونے والے مذہبی فسادات، قتل و غارت، اور دھماکوں و حملوں کا انسداد ہو جاتا۔ مگر دوسری طرف ملکی و غیر ملکی نادیدہ قوتوں نے اپنے خطرناک عزائم کیلئے امن کی اس ناقابل فراموش کوشش کو سبوتاژ کرنے کی ٹھان لی بلکہ ایزی چوٹی کا زور لگا کر اپنے ملک دشمن عزائم میں وہ کامیاب ہو گئے۔

ناموس صحابہؓ و اہلبیتؑ بل کی شیعہ مخالفت کیوں؟:

ارباب علم ذرا نوٹ فرمائیں شیعہ کی حقیقی دستاویز کے کئی صفحات میں تقیہ کا یہ راگ کہ شیعہ قوم صحابہ کی گستاخی ہرگز نہیں کرتی، بلکہ اہل سنت صحابہ کرام کے العیاذ باللہ گستاخ ہیں بلکہ پورا باب قائم کر کے یہ باور کرانے کی جسارت کی گئی کہ ہم صحابہ کے گستاخ نہیں بلکہ سنی خود اس جرم کے مرتکب ہیں۔

اگر واقعی روافض کی یہ بات حقیقت پر مبنی ہے تو اس ناموس صحابہ و اہلبیت بل کے پاس ہونے سے روافض کا آخر کیا نقصان تھا جو انہوں نے ایزی چوٹی کا زور اس بل کی مخالفت پر صرف کیا۔ اب شیعہ دستاویز میں بھی ان کی وہی پرانی کہانی ہے کہ ہم صحابہ کرام کی عزت و تکریم کے قائل ہیں اگر یہ بات درست ہے تو بھر شہرہ نمبر 1 کے ضمن میں طویل گفتگو کس نظریہ کی خدمت ہے؟ ہر ذی عقل شخص شیعہ کی اس دوغلی بات پر نہ صرف حیران ہے بلکہ شکوک و شبہات کا شکار ہو جاتا ہے کہ جب شیعہ صحابہ کے گستاخ نہیں تو بل کے پاس ہو جانے سے ان کی راتوں کی نیند کیوں اڑ گئی اور رنگ پیلے کیوں پڑ گئے۔ ضرور کوئی بات تو ہے جس کا تصور شیعہ کو اس بل کی مخالفت پر نہ صرف مجبور کرتا ہے بلکہ دنیا بھر کی رافضیت کو اس بل کی مخالفت پر جمع کیا جاتا ہے غیر ملکی ذرائع ابلاغ اس بل کے پاس ہونے پر دھمکیاں دینے سے بھی نہیں چوکتے۔

اصل بات:

بل کی مخالفت میں سب سے اہم بات قیام امن کا وہ نقشہ ہے جسے کوئی رافضی قبول کرنے کیلئے تیار نہیں۔ کیونکہ وطن عزیز میں قیام امن بالخصوص مذہبی مخالفت کا زور ختم ہونے کی صورت میں وطن عزیز میں ایران کا شیعہ انقلاب برپا کرنے کیلئے مرتب شدہ پالیسی زبردست متاثر ہوگی۔ اور شیعہ قوم جیسے بن پڑے وطن عزیز میں شیعہ انقلاب کے ذریعے ایران کی طرح پاکستان میں بھی سنی اکثریت کو اقلیت میں تبدیل کرنے کا زبردست جذبہ رکھتی ہے اس خاص مشن کے تحت نہ صرف تحفظ ناموس صحابہ و اہلبیت بل بلکہ ہر اس اقدام کی مخالفت شیعہ اپنے اوپر فرض سمجھتے ہیں جس سے وطن عزیز کو استحکام حاصل ہو۔ ان حقائق کو جاننے کیلئے محترم جناب چوہدری نذیر احمد صاحب کی ایران افکار و عزائم اور ارباب علم کی تصنیفات جیسے آتش کدہ ایران، ایرانی انقلاب ثمنی اور شیعہ کا مطالعہ بہت مفید ثابت ہوگا۔

جی بات یہ ہے کہ قیام امن کا یہ فارمولا قبول کئے جانے کے بعد روافض کا وہ تخریبی مشن ادھورا رہ جاتا جس کے تحت وہ شیعہ سنی فسادات کی آگ بھڑکا کر تماشہ دیکھتے ہیں۔ ایک طرف تو ذاتی دشمنیوں میں اور نشے کے ماروں کو مار کر اہل السنۃ و الجماعت کے کھاتے میں ڈال کر دہشت گردی کے الزامات کی بھرمار کرنا اور دوسری طرف محبت وطن نیک سیرت پاکباز اور

اصلاح معاشرہ کے اہم کردار، وفادار بزرگان دین، علماء، صلحاء، اور شریف شہریوں کے خون سے ہولی کھینا کرم فرماؤں کا مرغوب مشغلہ ہے۔ تحفظ ناموس صحابہ و اہل بیت بل اس طرح کی کاروائیوں کیلئے مضبوط قانونی رکاوٹ کھڑی کر سکتا تھا۔ ورنہ کیا وجہ ہے کہ جس بل کے پاس ہونے سے مذہبی فسادات کی مضبوط روک تھام ممکن ہو چکی تھی کوئی محبت وطن قیام امن کی ایسی کوشش کو نہ پسند کرتا۔ جبکہ اس میں وطنی فلاح و عافیت کے علاوہ جانی نقصان کے خطرات بھی کم تر ہونا ممکن ہو گئے تھے مگر امن کی اس بھرپور کوشش کو عالمی طاقت کے زور پر فنا کر کے انتہائی ملک دشمنی کا مظاہرہ کیا گیا۔ اس ملک دشمنی کا ایک پاٹ یہ شیعہ کی تحقیقی دستاویز بھی ادا کر رہی ہے جس کا واحد مقصد مذہبی عدم رواداری اور مخصوص سبانی نظریہ کو اسلام کا لبادہ پہنانا ہے۔ نیز حقیقی اسلامی تشخص کو مجروح کر کے اسلام دشمنی کا فرس نبھانا مقصود ہے۔

پہلا شبہ کا جواب اور 28 ستمبر 1991 کا اجلاس:

محترم قارئین کرام! پہلے اس سے کہ ہم شبہات کے عنوان سے ملت اسلامیہ کو دیے گئے دھوکوں کا پردہ چاک کریں ہم آپ کو متوجہ کرنا چاہتے ہیں کہ شیعہ قوم کی مکاری دھوکہ بازی اور جھوٹ بولنا اتنا سستا اور عام ہو گیا ہے کہ عام مقامات تو کیا اہم اور حکومتی سطح کے اجلاسوں میں بھی جھوٹ بولنے سے باز نہیں آتے ان کا مقصد صرف اہل حق کو دھوکہ دینا اور اپنا کام نکالنا ہے اور بس۔ ذرا ماضی قریب کے ایام کو پیش نظر رکھ کر ملاحظہ فرمائیں کہ شیعہ دھوکہ بازی کی کیا رفتار ہے۔

شیعہ کی تحقیقی دستاویز کے صفحہ 81 سے پہلا شبہ کہ توہین صحابہ، اہمات المؤمنین کی سزا موت یا عمر قید یا اسی کوڑے ہیں؟ یا تعزیر؟ شیعہ قلم کار نے اسے رد کر کے یہ کہا کہ یہ سزا۔ 1۔ قرآن کریم میں 2۔ حدیث میں 3۔ صحابہ کرام یا فقہائے اربعہ کے تصریحات میں موجود نہیں۔ اگرچہ کرم فرماؤں کا یہ صاف جھوٹ ہے کہ گستاخی صحابہ پر جن سزاؤں کا مطالبہ سپاہ صحابہ نے کیا ہے اسلام میں موجود نہیں۔ یہ صریح جھوٹ بہت جلد اس کتاب میں تشت از بام ہونے کو ہے مگر ارباب انصاف ایک دوسرے پہلو سے ملاحظہ فرمائیں۔ کہ شیعہ رہنما تاریخی دستاویز کے جواب میں جو دستاویز پیش کر رہے ہیں اس میں صحابہ کرام کی گستاخی پر کسی سزا کو قبول نہیں کر رہے۔ بلکہ صاف لکھ رہے ہیں کہ سپاہ صحابہ کا گستاخی صحابہ پر سزاؤں کا مطالبہ بے جا ہے جبکہ دوسری طرف 28 ستمبر 1991 کے اجلاس میں شیعہ رہنما ریاض حسین نقوی کا بیان ہے کہ گستاخی صحابہ کو سزائے موت دی جائے۔ جسکی تفصیل یہ ہے کہ وقت کے وزیر اعظم جناب میاں نواز شریف نے فرقہ وارانہ کشیدگی کا سنجیدگی سے خاتمہ کرنے کے ارادہ سے لاہور گورنر ہاؤس میں تمام مذہبی رہنماؤں کا اجلاس 28 ستمبر 1991ء کو طلب کیا جس کا ایجنڈہ یہ تھا کہ ملک میں شیعہ سنی تنازعہ کیسے ختم ہو۔ چنانچہ اس اجلاس میں بریلوی، دیوبندی، اہل حدیث، شیعہ، جماعت اسلامی وغیرہ جماعتوں کی موجودگی میں وزیر اعظم کے سامنے حضرت مولانا ضیاء القاسمی نے اپنی تقریر میں مطالبہ کیا کہ پوری سنی قوم کا مطالبہ ہے کہ گستاخی صحابہ کیلئے سزائے موت مقرر کی جائے۔ اس خطاب کے فوراً بعد شیعہ رہنما ریاض حسین نقوی نے اس مطالبہ کی بھرپور حمایت اور تائید کی اور کہا کہ اگر شیعہ صحابہ کرام کے گستاخی ہوتے تو گستاخی صحابہ کیلئے سزائے موت کی تائید کیوں کرتے؟۔ چنانچہ اس تقریر کے بعد وزیر اعظم نواز شریف سمیت ارباب اختیار نے واضح طور پر کہا کہ واقعی جب شیعہ

اس مطالبہ کی حمایت کر رہے ہیں تو اس کا مطلب ہے کہ شیعہ پر یہ الزام حقیقت کے خلاف ہے کہ شیعہ صحابہ کے گستاخ ہیں۔ لہذا بس اب مجھے بات سمجھ آگئی یہ شیعہ پر بے جا الزام ہے کہ شیعہ صحابہ کرام کے گستاخ ہیں۔ محترم قارئین یہ دلچسپ کہانی آج بھی حکومتی فائلوں میں موجود محفوظ پڑی ہے جبکہ پورا اجلاس شیعہ راہنما کے تقیہ کا شکار ہو چکا تھا تو مولانا فاروقی شہید نے فرمایا کہ شیعہ تقیہ کر رہا ہے۔ یہ میرے ہاتھ میں ثمنی کی کشف اسرار ہے جس میں لکھا ہے کہ عمر اصلی کافر اور زندیق تھا۔ تو شیعہ کرم فرمانے پینتر ابلا اور کہنے لگا یہ کتاب تحریک جعفریہ نے تو نہیں چھاپی۔ گویا ثمنی نے کفر لکھا تو پاکستان کی تحریک جعفریہ کیسے کافر ہوگئی۔ حالانکہ یہی ثمنی ہے جس کے فرمان پر تحریک جعفریہ معرض وجود میں آئی مگر آڑے وقت میں شیعہ رہنما اپنے بانی، نائب امام، اور آیت اللہ و روح اللہ وغیرہ کو بھی دھوکہ جواب دے گیا کہ ثمنی جانے اور اس کی کتاب ہمیں اس سے کیا ہم نے تو ایسی کوئی کتاب نہیں چھاپی جس میں کفریہ مواد موجود ہو۔ اس پر قائد اہلسنت مولانا ضیاء الرحمن فاروقی شہید نے گویا اس کو منہ مانگی موت ہی دے ڈالی۔ فرمایا یہ ثمنی کا وصیت نامہ ہے اس پر لکھا ہے۔ ناشر تحریک جعفریہ پاکستان۔ اس میں ایرانیوں کو صحابہ کرام اور حضرت علیؑ کے ساتھیوں سے افضل لکھا گیا ہے پھر کیا تھا منہ پہ ہوا یاں اڑنے لگیں ایک رنگ آتا اور ایک جاتا تھا۔ بس وہ اتنا ہی کہ سکا کہ جب یہ کتاب چھپی تھی اس وقت ہمیں اس کا علم نہیں تھا۔ یہ منظر دیکھ کر ہی وقت کے وزیر وفاقی مذہبی امور نے اسے کھری کھری سنا ڈالی کہ ”تم جھوٹ بولتے ہو“ قارئین کرام اجلاس کی تفصیلات سرکاری فائلوں کے علاوہ تاریخی دستاویز میں بھی ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

ارباب اقتدار کیلئے لمحہ فکریہ:

شیعہ کرم فرماؤں کا یہ کوئی پہلا جھوٹ نہیں جو انہوں نے بولا بلکہ ان کا ہمیشہ و طیرہ یہی رہا ہے کہ وہ دھوکہ دینے کیلئے بات بات پر جھوٹ بولتے ہی رہتے ہیں اب ذرا ملاحظہ فرمائیں جو لوگ قومی سرمایہ اور معزز جماعتوں کے قائدین و وزراء حتیٰ کہ وزیر اعظم کی موجودگی میں جھوٹ بولنے سے باز نہیں آئے۔ ان کا اس سے بھی بڑا فریب یہ ہے کہ اس معزز اجلاس میں جس چیز پر سزائے موت کی درخواست خود شیعہ راہنما کر رہا ہے اسی جماعت کا دوسرا رہنما حقیقی دستاویز میں اسی درخواست اور سزا کو مورد الزام ٹھہرا رہا ہے اور قرار دے رہا ہے کہ یہ سزا قرآن و حدیث کے خلاف ہے۔ ہم ارباب اختیار سے درخواست کرنا چاہیں گے کہ ایک طرف تو ریاض حسین نقوی دھوکہ دینے کیلئے گستاخ صحابہ کیلئے سزائے موت کا مطالبہ کر رہا ہے جیسا کہ مذکورہ اجلاس میں اس نے کہا اور 29 ستمبر 1991 کے روزنامہ جنگ میں وہ خبر جلی حروف سے شائع ہوئی تو دوسری طرف تحقیقی دستاویز میں اسے مطالبہ یا تائید کو رد کیا جاتا ہے۔ اور دسیوں صفحے سیاہ کر کے ثابت کیا جاتا ہے کہ یہ سزا غیر اسلامی ہے۔ کیا اس واضح دوغلہ پالیسی سے بھی شیعہ قوم کے بارے میں یہ جاننا مشکل ہے کہ ان پر اعتماد کرنے والا کسی وقت بھی نقصان اٹھا سکتا ہے: اور یہ کہ ان کی کوئی بات بھی تقیہ سے خالی نہیں۔

پہلے جواب میں کرم فرماؤں کی فریب کاریاں:

پہلے شبہ کا عنوان قائم کر کے دجل اور فریب کے جہاں اور طوفان برپا کئے ہیں وہاں عبارت کی قطع برید سے اپنے

فریب زدہ دماغ کو تسکین دی ہے جن عبارات کو پیش کیا گیا ان میں صحابہ کرامؓ کے باہمی مشاجرات کے واقعات ہیں۔ قبل اس کے کہ صحابہ کرامؓ کی گستاخی پر شرعی سزا قرآن و سنت اور اسلامی فقہ سے نقل کر کے گستاخی صحابہ کی سزا کے واقعات نقل کریں آپ کرم فرماؤں کے نقل واقعہ میں فراڈ کو ملاحظہ فرمائیں۔

1- بخاری وغیرہ سے حدیث انسؓ کا وہ حصہ نقل کیا گیا جس سے اپنا مطلب کشید کر سکتے تھے آخری جملہ نقل نہ کر کے اپنے ضمیر میں مستور بغض کا اظہار کیا حالانکہ یہ واقعہ بذات خود کئی مسائل کو حل کرتا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ آپ ﷺ کو مشورہ دیا گیا کہ مدینہ کے منافق عبداللہ بن ابی کے پاس تشریف لے جائیں۔ آپ ﷺ تشریف لے گئے تو ابن ابی نے کہا کہ مجھ سے دور ہو جائیے آپ کے گدھے کی بدبونی مجھے اذیت دی اس پر ایک صحابی کو غیرت ایمانی نے جوش دلایا اور اس نے منافق کو کھری کھری سنا دیں تو ایک دوسرا صحابی ابن ابی کی حمایت میں بولنے لگا جب ان دونوں کا اختلاف بڑھ گیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ و ان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا فاصلحوا بینہما۔ اور اگر مسلمانوں کی دو جماعتیں آپس میں لڑ پڑیں تو ان کے درمیان صلح کرادو۔ غور فرمائیے خائن محررین نے آخری جملہ جس میں گویا اللہ پاک کی طرف سے زیادتی کرنے والوں کی سزا جو اس کے مناسب حال ہے اس کا اعلان فرمایا۔ اسے نقل نہیں کیا جبکہ درست صورتحال یہ ہے کہ اللہ پاک نے زیادتی کرنے والوں کیلئے اس آیت میں سزا بیان فرمائی ہے فان بغت احداہما علی الاخری فقاتلو التی حتی تقنی الی امر اللہ۔ پھر اگر ایک دوسری جماعت پر زیادتی کرے تو ان زیادتی کرنے والوں سے لڑو یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف لوٹ آئیں۔

اس قرآنی ارشاد میں صاف طور پر اس طائفہ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ناراضگی کا اظہار معلوم ہو رہا ہے جو زیادتی کرنے والا ہے گویا ابن ابی جو منافقانہ طور پر اپنے آپ کو مومن ظاہر کرتا تھا اور ابن ابی کی طرف سے حمایت کرنے والے نے بھی اس کے ظاہری دعویٰ مونیّت کی بنا پر اس کی حمایت کی تھی وہ جس دوسرے صحابی پر بلاوجہ زیادتی کر رہا تھا تو اس حدیث میں اس سے زیادتی کا بدلہ چکا کر صلح کرادینا معلوم ہو رہا ہے اور زیادتی کا بدلہ چکانا اس ابن ابی کی طرفداری کرنے والے کو اس کے مناسب حال سزا دینا ہے مگر تعصب کی عینک چڑھا کر دیکھنے والے رافضی بے چارے قلم کار کو پوری حدیث نظر آگئی بالکل متصل بعد کھڑے نتیجے کے الفاظ اور اس فاصلحو کے ضمن میں ابن ابی کے حمایتی سے اللہ اور اس کے رسول کی عداوت اور اصلحو کے تحت زیادتی کرنے والے سے بدلہ چکانے کی سزا بالکل نظر نہ آئی۔ ایسی ہی بددیانتی نے انہیں حتی بات سمجھنے سے محروم رکھا ہوا ہے مگر افسوس تاریک راہوں پر بھٹکنے کے باوجود اپنے آپ کو نجات دہندہ فرقہ قرار دیتے نہیں تھکتے۔

اہل علم ذرا غور فرمائیں اس حدیث سے صاف طور پر معلوم ہو رہا ہے کہ

- 1- صحابہ کرامؓ میں اختلاف کا باعث ایک ایسا شخص ہے جو ایمان کا دعویدار ہے
- 2- "فاصلحو" کا لفظ زیادتی کرنے والے سے بدلہ چکانے کی طرف واضح اشارہ ہے کیوں زیادتی کرنے والے سے بدلہ چکا دینے کے بعد ہی صلح ہو سکتی ہے۔

- 3- زیادتی کرنے والے سے بدلہ چکانا گویا زیادتی کرنے کی سزا ہے۔
- 4- حدیث پاک سے یہ بھی ثابت ہوا کہ صحابہ کرامؓ کے درمیان اختلاف کا اظہار کرنا اور اسے ہوا دینا ابن ابی کے ایجنڈے کی تکمیل اور اسی مشن کی آبیاری ہے۔
- 5- صحابہ کرام کے درمیان بالفرض کوئی اختلاف ہو بھی جائے تو صلح کرانا یا صلح جوئی کا اظہار کرنا اللہ کی طرف سے پیغمبر اسلام ﷺ کو نوا کیا گیا مشن ہے۔
- 6- اگر کوئی صحابی بھی دوسرے صحابی پر بلا وجہ زیادتی کرتا ہے تو اسکی تلافی بھی لازم ہے۔
- بلکہ ارباب علم ذرا توجہ فرمائیں تو مذکورہ روایت جسے رافضی قلم کار اپنے مطلب کی روایت سمجھ کر اہل سنت کو التزام دیتا ہے وہ رافضیت کی جز کائناتی اور رافضی نظریات کا صفایا کرتی نظر آتی ہے۔ وہ اس طرح کہ ابن ابی نے رحمت عالم ﷺ کی ذات کو نشانہ نہیں بنایا بلکہ یوں کہا لقد اذانی ننتن حمار لک۔ تحقیق مجھے آپ کے دراز گوش کی بونے ایذا دی۔
- رحمت عالم ﷺ چونکہ دراز گوش پر سوار ہو کر ابن ابی کے پاس تشریف لے گئے تھے تو اس نے ساتھ ساتھ چلنے والی سواری پر حملہ کیا اور کہا کہ اس نے مجھے ایذا دی ہے۔ یعنی یہی نظریہ اب تک رافضی نظریات کا کل سرمایہ ہے کہ وہ ذات پیغمبر پر حملہ آور ہونے اور نبوت کی توہین کرنے کی بجائے جماعت پیغمبر کو نشانہ پر رکھتے ہیں۔ جس طرح ابن ابی نے پیغمبر اسلام کی اہانت کیلئے ہمراہ چلنے والی سواری کو ذریعہ بنایا اسی طرح بعد میں ابن ابی کی پارٹی نے اسی نظریہ کے تحت پیغمبر اسلام ﷺ کی اہانت کیلئے ان کے رفقاء کو نشانہ بنایا ہے۔ یہ حدیث تو ابن ابی کی پارٹی اور اس کے نقش قدم پر چلنے والوں کا صاف صاف راہ دکھا رہی ہے مگر یار لوگوں کو آنکھوں میں دھول ڈالنے کا کچھ زوالہ فن ہی سوچتا ہے جو اس صاف دشمن صحابہ نظریات کی تیغ کئی کرنے والی روایت کو اپنی دلیل بنائے بیٹھے ہیں۔

2- مسند احمد کی روایت

مسند احمد کی وہ روایت جو نمبر 2 پر کرم فرماؤں نے نقل کی اس کا جس بھونڈے طریقے سے ترجمہ لکھا وہ یعنی ابن ابی کا ایجاد شدہ ایذاء نبوی ﷺ کا فارمولہ ہے جس پر عمل کرنے کا بجا طور پر ان کے پیروکاروں نے حق ادا کیا ہے۔ محترم قارئین ذرا حدیث پاک کا ترجمہ اور مطلب ملاحظہ فرمائیں اور غور کریں کہ کس قدر احادیث نبوی کے پاکیزہ مفہوم کو بدلنے کی جسارت کی گئی ہے:

”حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن نبی کریم ﷺ (صحابہ کے ساتھ تشریف فرما تھے کہ ایک شخص نے حضرت ابو بکرؓ کو برا بھلا کہنا شروع کر دیا۔ آنحضرت ﷺ اس کی سخت باتوں کو سن کر (حیرت کرتے اور مسکراتے تھے) یہاں تک کہ وہ شخص برا بھلا کہنے میں حد سے گزر گیا تو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اسکی بعض باتوں کا جواب دیا اس پر آپ ﷺ ناراض ہو گئے اور وہاں سے اٹھ کھڑے ہوئے حضور ﷺ کے پیچھے پیچھے حضرت ابو بکرؓ بھی آگئے اور خدمت عالیہ میں عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی جب وہ شخص مجھے برا بھلا کہتا رہا تو آپ تشریف فرما رہے

اور جب میں نے اس کی باتوں کا جواب دیا تو آپ ناراض ہو گئے اور وہاں سے اٹھ کھڑے ہو۔ (اس میں کیا حکمت ہے) آپ ﷺ نے فرمایا جب تک تم خاموش رہے تو تمہارے ساتھ فرشتہ تھا جو آپ کی طرف سے اسے جواب دے رہا تھا مگر جب تم نے خود جواب دیا تو اس طرح خواہش نفس کا عمل دخل ہو گیا تو شیطان درمیان میں کود پڑا۔“

حدیث پاک کے اس حصہ میں آپ ﷺ کا سب صدیق اکبرؓ پر مسکرانا صدیق اکبر کے تحمل و بردباری پر خوشی و مسرت کی وجہ سے تھا نیز آپ ﷺ عطاء خداوندی پر خوش ہو رہے تھے جو نقد انعام کی صورت میں عطا کیا جا رہا تھا جس کا واضح اظہار حدیث پاک میں موجود ہے کہ اس سابی شخص کا علاج ایک فرشتہ کر رہا تھا گویا اللہ پاک نے سب صدیق اکبرؓ پر بلا تاخیر سزا نافذ فرمادی اس سابی پر نقد سزا اترنے پر رحمت عالم ﷺ مسکرا رہے تھے۔ مظاہر حق میں ہے کہ حیرت کرتے اور مسکراتے تھے“ ان الفاظ میں حیرت کا تعلق یا تو اس شخص کی بدزبانی اور اس میں شرم و حجاب کی کمی سے تھا یا ابو بکر صدیقؓ کے صبر و تحمل اور ان کے باوقار و بردبار رویہ سے تھا اور مسکرانے کا تعلق اس فرق سے تھا جو آپ ﷺ ان دونوں کے درمیان دیکھ رہے تھے۔ علاوہ ازیں آپ ﷺ کی نظر ان دونوں کے حق میں مرتب ہونے والے نتیجے پر بھی تھی کہ وہ شخص اپنی بدکلامی کے سبب عذاب کا مستوجب ہو رہا تھا اور حضرت ابو بکرؓ پر ان کے صبر و تحمل اور بردباری و چشم پوشی کے سبب رحمت الہی نازل ہو رہی تھی۔ (مظاہر حق جلد چہارم ص ۵۷۸)

مشکوٰۃ کی شرح مرقات میں ہے:

”آپ ﷺ تعجب فرما رہے تھے“ یعنی اس شخص کی بدزبانی اور بے حیائی پر تعجب فرما رہے تھے۔ یا صدیق اکبرؓ کے کمال صبر و بردباری پر تعجب فرما رہے تھے۔ اور آپ ﷺ تمسک فرما رہے تھے جو ان دونوں کے درمیان واضح فرق ملاحظہ فرمایا اس پر اور جو ان دونوں کے فعلوں کا انجام یا نتیجہ تھا کہ بدزبان پر کامل سزا اور صابر صدیق اکبرؓ پر نازل ہونے والی رحمت اور جو ان دونوں سے جلال اور جمال کی کیفیت کا مشاہدہ فرمایا۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۸ ص ۸۲۲)

حدیث پر جبر:

اب اس وضاحت کے بعد شیعہ دستاویز نے حدیث کا جو ترجمہ ظاہر کیا اس کو ملاحظہ فرمائیں۔ کہ ”ایک شخص حضرت ابو بکرؓ کو گالیاں دیتا رہا اور آپ ﷺ بیٹھ کر خوش ہوتے رہے۔ (شیعہ دستاویز ص 83) گویا اس گالی دینے پر آپ خوش ہو رہے تھے۔ حالانکہ آپ ﷺ گالی دینے پر کبھی خوش نہیں ہوئے اگرچہ دشمن کو ہی کیوں نہ دی جائے۔ بھلا جو پیغمبر زبان کو گالیوں سے پاک رکھنے کی تعلیم ارشاد فرماتے ہوں گالی اور فواحش کو گندی عادات قرار دیتے ہوں خود وہ پیغمبر گالیاں دینے پر خوش ہوں یہ کسی طرح سے بھی درست نہیں ہو سکتا۔ مگر یار لوگوں کو اس سے کیا کہ دین کے اصول فنا ہوں یا بچیں بس کسی طرح گواہان نبوت مجرد ہونے چاہئیں۔ چنانچہ یہاں پر بھی حدیث پاک کا واضح مطلب بدلنے کی بے باکی کے ساتھ کوشش کی ہے۔ باوجود اس کے کہ رحمت عالم نے اسکی وضاحت بھی فرمادی ہے کہ وہ فرشتہ جو سابی شخص کو نقد سزا کا مزا چکھا رہا تھا اسے

دیکھ کر تبسم فرما رہے تھے نیز تعجب اور تبسم کا ایک جا استعمال بھی وضاحت کر رہا ہے کہ تبسم حیرت و تعجب کی بنا پر تھا اس تبسم کو جو تعجب کی بنا پر تھا اسے ”بیٹھ کر خوش ہوتے رہے۔“ کے ساتھ تعبیر کرنا کسی شرم دہیا سے عاری دشمن اسلام کا کارنامہ ہو سکتا ہے۔ حدیث پاک کا یہ مقصود ہرگز نہیں بہر حال یہاں پر جو ظالمانہ حرکتیں کی گئی ہیں ان میں سے کچھ یہ ہیں: 1- حدیث پاک کا ترجمہ غلط کیا گیا ہے 2- روایت کے الفاظ غلط نقل کئے گئے ہیں۔ 3- اس روایت کا مطلب بالکل ہی الٹ بیان کیا گیا ہے حالانکہ سب صدیق اکبر کے دشمن اور گالیاں دینے والے پر فوری سزا کیلئے فرشتہ کا معمور ہونا روایت سے بھراحت معلوم ہو رہا ہے اس کے باوجود یہ کہا جا رہا ہے کہ سابی نے بد زبانی کی اور اس پر کسی قسم کی کوئی سزا لاگو نہیں کی گئی۔

اللہ تعالیٰ کی طرف سے براہ راست سزا:

دنیاوی سزا میں سزا دینے کا حکومتی نظم یہ ہوتا ہے کہ حاکم وقت اپنی فوج یا پولیس وغیرہ کے ذریعہ سے سزا نافذ کرتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ کسی کو کسی جرم پر سزا دینا چاہتا ہے تو تدبیر عالم کیلئے تخلیق شدہ مخلوق فرشتوں کے ذریعے اس پر سزا جاری فرماتا ہے۔ تباہ شدہ اقوام کو مختلف طرح سے دنیا ہی میں جو سزا دی تو اس ذمہ داری پر فرشتوں کو مقرر فرمایا گیا جس کی مختلف مثالیں قرآن پاک میں جا بجا نکھری ہوئی مرقوم ہیں۔ ارباب انصاف اگر حدیث مذکورہ پر غور فرمائیں گے تو صاف معلوم ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کے اصحاب حل و عقد و ارباب اختیار کے سزا دینے کا انتظار بھی نہیں فرمایا کہ وہ صدیق اکبر پر زبان درازی کرنے والے پر سزا جاری کریں بلکہ مجرم کے جرم کا ارتکاب کرتے ہی خلاق عالم کی طرف سے سزا جاری کرنے والا فرشتہ مقرر کر دیا جاتا ہے جو زبان دراز کا بخوبی علاج کر رہا ہے۔ اور صدیق اکبر پر زبان دراز کرنے والے پر جو فرشتہ سزا کیلئے مقرر کیا گیا اس کو نبوت والی آنکھوں سے دیکھ کر آپ ﷺ مسکرا رہے ہیں جیسا کہ حدیث کی شرح لکھنے والوں نے اس طرف اشارہ کر دیا ہے۔ حدیث پاک میں تو فرشتہ کا مستقل تقرر ہی زبان دراز کے علاج کیلئے کیا گیا ہے مگر کرم فرماؤں کی بھینگی آنکھ کچھ اور ہی دیکھتی ہے۔

نمبر 3 عمار بن یاسر اور خالد بن ولید کا مکالمہ:

مسند احمد کے حوالہ سے حضرت خالد بن ولید اور حضرت عمار بن یاسر کا کسی باہمی معاملہ پر آپس میں سخت کلامی کرنا نقل کیا گیا ہے۔ (ص 83) جس سے ان کا یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ گستاخی صحابہ پر کسی قسم کی کوئی سزا نہیں ہے۔

واقعہ مذکورہ ذرا ہوش و حواس میں پڑھنے والے تو اچھی طرح جان سکتے ہیں کہ اسی حدیث میں ایک صحابی پر دوسرے صحابی کی سخت بات پر معمولی درجے کی نہیں بلکہ سخت درجہ کی سزا کا اعلان فرمایا ہے۔ جو جسمانی سزا کے مقابل میں بہت اشد ہے مگر جو بھنگ کے نشہ میں مست ہو کر کتاب پڑھے گا اسے کیا پتہ چلے گا کہ اس حدیث میں سزا ہے یا جزا اور الفاظ کے معانی کیا ہیں اور مطلب کیا؟

محترم قارئین واقعہ مذکورہ یہ ہے کہ حضرت خالد بن ولید اور عمار بن یاسر کے مابین کسی معاملہ پر نزاع ہو گیا۔ (معاملات میں نزاع کا ہونا کوئی انوکھی بات نہیں) چنانچہ حضرت عمار حضرت خالد کی سخت کلامی پر آپ ﷺ سے شکایت

کرتے ہیں ادھر خالد بن ولید بھی دربار نبوت میں حاضر ہو گئے۔ حضرت عمارؓ نے خالد بن ولیدؓ کی سخت کلامی پر رد کر درخواست پیش کی تو آپ ﷺ نے اس سخت کلامی پر جو سخت بات ارشاد فرمائی اہل نظر ہی اس کی حقیقت سے آگاہ ہو سکتے ہیں۔ فرمایا جو شخص عمار سے دشمنی رکھے گا اسے اللہ دشمن رکھے گا جو شخص عمار سے بغض رکھے گا اللہ تعالیٰ اس سے بغض رکھے گا۔ حضرت خالد بن ولید فرماتے ہیں اس کے بعد مجھے عمار کی خوشی سے بڑھ کر کسی چیز کی تمنا نہ رہی اور میں نے معافی تلافی کے ذریعے عمار کو راضی کر لیا۔

ارباب انصاف غور فرمائیں۔

ایک مسلمان شخص کیلئے اس سے بڑھ کر اور کیا سزا ہو سکتی ہے؟ کہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اُس شخص کی طرف آپڑے حدیث کے یہ الفاظ ارباب نظر فرمائیں کیا صحابی کی بے ادبی کرنے پر سخت ترین انجام کی خبر نہیں دے رہے؟۔

سزا دینے کا مقصد:

سزا دینے کی غرض آئندہ اس جرم سے باز رکھنا ہوتا ہے جو اس سے سرزد ہوا اور جرم کے بقدر کم یا زیادہ جسمانی ایذا پہنچا کر اسے احساس دلانا ہوتا ہے کہ دوسروں کو تکلیف دینے والا خود تکلیف سے اپنے آپ کو نہیں بچا سکتا۔ واقعہ مذکورہ میں آپ ملاحظہ فرمائیں گے کہ ایک صحابیؓ نے دوسرے صحابیؓ کو تکلیف دی جس پر اللہ کے نبی ﷺ نے ایسی سزا کا اعلان کیا جس نے اس صحابیؓ کو اندر سے ہلا کر رکھ دیا اور یہ الفاظ سننے کے بعد اب ان کی حالت یہ ہو گئی کہ وہ اپنے ساتھی کی منت سماجت پر اتر آئے انہیں ہدیے دیئے معافی مانگی اور بالآخر جیسے کیسے بن پڑا اسے خوش کر لیا وہ صحابی خود فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کے مذکورہ الفاظ سننے کے بعد تو میری حالت یہ ہو گئی کہ ”ما كان شي الحب الي من رضی عمار“ کہ عمار کی خوشنودی اور رضا کے علاوہ دنیا جہاں کی کوئی شے مجھے محبوب نہ رہی۔ بس ایک ہی جذبہ کار فرما تھا کہ عمار مجھ سے خوش ہو جائے۔

صحابی رسول ﷺ کی دیانت اور شیعوں کی خیانت:

محترم قارئین کرام روایت مذکورہ نقل کرنے والے وہی صحابی ہیں جنہوں نے عمارؓ کو سخت الفاظ بولے تھے حالانکہ آپ ﷺ کے یہ الفاظ خود راوی پر ایک قسم کی سختی تھی مگر عدالت صحابہ کا منہ بولتا ثبوت یہ مذکورہ واقعہ بھی ہے کہ باوجودیکہ اس واقعہ کی نقل میں خود اپنی ذات پر حرف آرہا ہے لیکن اس سے قطع نظر کرتے ہوئے پوری دیانت داری سے مکمل واقعہ من وعن نقل فرما دیا جہاں یہ واقعہ صحابی رسول کی دیانت و امانت کا واضح ثبوت ہے وہاں نقل واقعہ میں رافضی کرم فرماؤں کی خیانت نے شقاوت کی بلند چوٹیوں کو پالیا ذرا ملاحظہ فرمائیے۔

1- شیعہ لکھاریوں نے نقل واقعہ میں خیانت کا ارتکاب کیا۔ چار سطروں میں چار الفاظ کی غلطی کی۔ من کذب علی متعمدا کی وعید سے آگاہ حضرات جان سکتے ہیں کہ اس غلطی کا انجام کیا ہے۔

2- فا غلظت له فی القول کا ترجمہ کیا میں نے اسے گالیاں دیں

کا ترجمہ کیا کیا آپ نہیں دیکھ رہے کہ اس نے مجھے گالیاں دیں

الاتراہ

فجاء خالد و هو يشكوه کا ترجمہ کیا اور میں عمار کی شکایت کرنے گیا۔

فجعل يغلظ له ولا يذيد الا غلظۃ کا ترجمہ کیا ہم نبی ﷺ کے سامنے سب و شتم کے سوا کوئی بات نہ کر رہے تھے۔ ارباب علم ملاحظہ فرمائیں کہ ترجمہ کرتے ہوئے ایسی واضح خیانت کی شاید کہیں بھی مثال نہ مل سکے۔ اس سے بڑھ کر اور کیا خیانت ہوگی کہ اپنی طرف سے توڑ مروڑ کر عبارت اور پھر اس کا اپنی کوتاہ فہمی سے بالکل غلط ترجمہ کیا جائے۔ ارباب علم پر مخفی نہیں کہ قرآن پاک یا حدیث پاک کے الفاظ یا معنی میں تبدیلی کی کوشش کرنا جہنمی ہونے کی دلیل ہے۔

3- حدیث سے واضح طور پر معلوم ہو رہا ہے کہ اگرچہ ایک صحابی نے دوسرے صحابی کو سخت الفاظ بولے ہیں مگر نا تو سب و شتم کیا اور نہ ہی الزام تراشی کی۔ ہاں یہاں سے یہ ضرور معلوم ہو رہا ہے کہ اس سخت الفاظ بولنے پر بھی رسول اللہ نے سختی کرنے والے کو سزا کے لئے ایسے سخت الفاظ ارشاد فرمائے کہ وہ گویا لرز اٹھے، معلوم ہوا صحابی کی بے ادبی اگر صحابی بھی کریں تو اگرچہ معاملات میں ہی کیوں نہ ہو اللہ کے رسول اس پر ناراض ہوتے اور مناسب حال سزا دیتے تھے۔

ابو بزرہ اسلمی کی روایت سے دھوکہ دینے کی کوشش

ابو بزرہ اسلمی کی ہدایت کا خلاصہ یہ ہے۔ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابو بکر صدیق کو برا بھلا کہا اس پر میں نے امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق سے اجازت مانگی کہ میں اس تیرائی کو قتل کر دوں تو صدیق اکبر نے ڈانٹ کر قتل کرنے سے روک دیا۔ (ملخصاً حقیقی دستاویز ص 84)

شیعہ لکھاریوں کی طرف سے حضرت ابو بزرہ اسلمی سے منقول روایت نقل کر کے یہ مطلب اخذ کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ سزائے موت آنحضرت ﷺ کی توہین کے علاوہ کسی اور کی توہین پر نہیں دی جاسکتی حالانکہ خود قاتل کا نظریہ اس کے خلاف ہے ورنہ کیا، حیدر کرار، حضرت حسن، حضرت حسین، حضرت زین العابدین کی توہین کرنے پر کسی کو کوئی اعتراض نہیں؟ اور یہ کہ اسلامی شریعت ان بزرگانِ ملت کی اہانت پر کوئی سزا تجویز نہیں کرے گی؟ نہیں ہرگز نہیں بلکہ ان نفوس قدسیہ کی اہانت کرنے والوں کے لئے اسلامی شریعت نے سزا مقرر کی ہے جیسا کہ دیگر صحابہ کرام کی اہانت پر سزا مقرر ہے۔

یہ بات بھی متفقہ طور پر ثابت ہے کہ انبیاء سابقین میں سے کسی کی بھی توہین کی تو اس کی سزا بھی سزائے موت ہے۔ قرآن پاک کی توہین کا جو مرتکب ہو اس کیلئے بھی یہی سزا ہے۔ معلوم ہوا روافض کا یہ مطلب اخذ کرنا کہ آنحضرت ﷺ کی توہین کے علاوہ کسی اور کی توہین پر سزائے موت نہیں یہ دین الہی سے مس نہیں کرتا بلکہ یہ قول ان کا اپنا تراشیدہ نظریہ ہے اور ایسے ہی مفروضوں پر روافض کی نظریاتی دکان چل رہی ہے۔ ورنہ ان احادیث سے صحابی رسول کی توہین پر سزا سے انکار کا مفہوم نہیں نکلتا۔ ارباب دانش اس حدیث سے معلوم کر سکتے ہیں کہ

1- صحابی رسول ﷺ کی گستاخی کی سزا اسلام میں سخت ترین ہے اگر توہین صحابہ پر کوئی سزا نہ ہوتی تو ابو بزرہ اسلمی جیسا نبوی درسگاہ کا فاضل اور رحمت عالم ﷺ کا تربیت یافتہ بھلا یہ کیوں کہتا کہ اے امیر المؤمنین! توہین صحابی کے اس

مرتب پر سزائے موت کو نافذ کرنے کی مجھے اجازت مرحمت فرماؤ۔

2- مسلمانوں کے امیر کو حدود و قصاص کے علاوہ کئی جرائم پر یہ حق حاصل ہوتا ہے کہ وہ نظام امن کے قیام کیلئے فساد پروروں کو کوئی مناسب سزا دے جس سے قیام امن ممکن ہو لہذا امیر المؤمنین نے توہین صحابی کے مرتکب کا قتل مناسب نہیں جانا لہذا قتل سے انکار فرمادیا۔

3- توہین صحابی کے مرتکب کو سزائے موت نہ دینے سے ہر طرح کی سزا مرتفع نہیں ہو جاتی حدیث مذکورہ میں نفی قتل کی ہے سزا کی نہیں۔

4- ابو ہریرہ اسلمی کا طرز سوال پوری وجاہت سے توہین صحابی کی متعین شدہ سزا کا اظہار کر رہا ہے۔ کہ وہ سزائے موت ہے۔ البتہ سزا کا نفاذ امیر کی اجازت کے بغیر جائز نہیں۔

5- صدیق اکبرؓ جس محبوب ﷺ کے تربیت یافتہ تھے انہوں نے کبھی کسی سے اپنی ذات کے بارے میں بدلہ نہیں لیا۔ یہ تربیت کا اثر تھا کہ اپنی توہین کو برداشت فرمایا مگر بدلہ نہیں لیا۔ ورنہ توہین صحابہؓ کی اگر سخت سزا کی مستوجب نہ ہوتی تو ابو ہریرہ اسلمی گستاخ کو قتل کرنے کی اجازت نہ مانگتے۔

حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت آبان کا باہمی مکالمہ اور اس کی اصل حقیقت

ابو ہریرہؓ اور آبان کا آپس میں سخت کلامی کرنا بھی کرم فرماؤں کے ہاں اس بات کی دلیل ہے کہ توہین صحابہؓ کی کوئی سزا نہیں ہے۔ مگر یہ بھی ایسا باطل خیال ہے جس کی بازار علم میں تو پذیرائی ممکن نہیں البتہ ٹیڑھے دل کے لوگ ضرور ایسی واہیات باتوں سے اپنی غذائی ضروریات پوری کرتے رہتے ہیں۔ قارئین کرام ذرا ملاحظہ فرمائیں۔

1- صحیح بخاری جلد ۲ ص ۶۰۹ کتاب المغازی سے یہ واقعہ نقل کیا ہے مگر کسی ایک روایت میں اس واقعہ کا ثبوت نہیں۔ بلکہ دین کی بنیادوں پر حملہ آور ماہرین نے کمال مکاری سے مختلف روایات کے ٹکڑے جمع کر کے ایک نقشہ تیا کیا جس میں دونوں صحابیوں کی بھرپور لڑائی اور شدید جنگ کا تاثر نمایاں ہو سکے۔ پھر یہ خیالی پلاؤ حدیث کے لبادہ میں پیش کر دیا۔ حالانکہ کسی واقعہ کے مختلف ٹکڑے جمع کر کے اسے ایک واقعہ قرار دینا بدترین خیانت ہے۔ ایسا کرتوت تو وہی شخص کر سکتا ہے جو عامۃ الناس کو دھوکہ دینا چاہتا ہو۔ اور کرم فرماتا تو احادیث اور قرآنی آیات کے ٹکڑے جمع کر کے خاص نقشہ بنانے کے ماہر اور عدیم المثال فنکار ثابت ہوئے ہیں۔ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جو لوگ اصحاب رسول ﷺ پر کیچڑ اچھالنے کیلئے نبی پاک ﷺ کے مبارک ارشادات میں ایسے تصرفات کر سکتے ہیں ان سے کیا بعید ہے کہ دھوکہ دہی اور عامۃ الناس کے عقائد برباد کرنے میں قرآن پاک پر بھی ہاتھ صاف کر جائیں۔

2- کرم فرما اگر پوری روایت نقل کر دیتے تو دھوکہ دہی کا بھانڈہ پھوٹ ہی جاتا تھا اسی لئے تو کسی ایک جگہ سے بھی مکمل روایت کا ترجمہ نقل نہیں کیا ورنہ ”تحلو من راس ضان“ کے بعد یہ الفاظ بھی موجود ہیں۔

فقال النبی ﷺ یا ابان اجلس فلم یقسم لهم۔

یعنی (آبان کے سخت الفاظ سماعت فرما کر گویا غصہ میں) فرمایا۔ اے آبان بیٹھ جا نہیں مال غنیمت میں سے کچھ بھی نہ دیا۔ (نہیں تقسیم کیا ان کیلئے) آپ کا یہ فرمانا کہ اے آبان بیٹھ جا غصے کا یہ انداز ہی آبان کیلئے کافی سزا ہے۔ کہ محبوب کا ناراض ہونا محبت کی موت ہے جس میں چین و آرام سب چھن جاتا ہے۔ اس سزا اور ناراضگی سے صاف صاف معلوم ہو رہا ہے کہ اتنے سے الفاظ بھی کائنات کے محبوب کو گوارا نہیں کہ کوئی اس طرح میرے صحابی کو مخاطب نہ کرے اُرجہ اس طرح نامناسب الفاظ سے مخاطب کرنے والا صحابی ہی کیوں نہ ہو۔ لہذا حدیث پاک کے آخر میں لائے جانے والے یہ الفاظ اس فریب کاری کا قیامت تک پردہ چاک کرتے رہیں گے جو کرم فرما ملت اسلامیہ کو دینا چاہتے ہیں۔

3- روایت کو غلط بیان کرنا، صورت واقعہ کو مسخ کرنا، عبارت کا غلط ترجمہ کرنا، سیاق و سباق کو توڑ مروڑ کر کلزا کلام سے اپنا مطلب نکالنا اور اس جیسی بے شمار دھوکہ بازیاں ہیں جو کرم فرماؤں کی عادت ثانیہ ہیں۔ چنانچہ یہاں واقعہ مذکورہ میں بھی مثال لگا کر اور من گھڑت ترجمہ کر کے جو واقعہ پیش کیا ہے وہ خیانت اور جھوٹ کی ایک کم یاب مثال ہے مثلاً وبرا معنی بخاری شریف کے حاشیہ پر یوں ہے۔ (دوبیہ اصغر من السورہ)

ایک چھوٹا سا داہہ جو بلی سے چھوٹا ہوتا ہے۔ (بخاری ص ۶۰۸ ج ۲ حاشیہ نمبر ۱۲)

منجد میں وبرا کا ترجمہ لکھا ہے سردی کے سات دنوں میں سے ایک دن "بلی سے چھوٹا ایک جانور، اہل البر، دیہاتی لوگ۔ (المنجد ص ۱۰۶۳)

مگر تحقیقی دستاویز والوں نے جو ترجمہ لکھا وہ یہ ہے "واہ واہ تمہیں بھی باتیں آگئیں" یہ ترجمہ سرمن رائے غار میں پڑی کسی کتاب اور اس کی روایت کا ہوتو ہو بخاری شریف کی ان مذکورہ احادیث میں سے کسی حدیث کا نہیں۔ یہ کتنا بڑا ظلم ہے کہ اپنی ظالمانہ حرکتوں اور گندے نظریات کا نام حدیث رکھ کر ساہ لوجوں کو گمراہ کرتے ہیں کچھ تو خدا خوفی اور آخرت کے عذاب سے ڈر ہوتا مگر یوں لگتا ہے جیسے بندگان خدا کو گمراہ کرنے کی قسم کھالی ہے بالکل اسی طرح جس طرح قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ کے سامنے گمراہی کا ٹھیکہ اٹھانے والے نے قسم اٹھا کر بندگان خدا کے خلاف اعلان جنگ کیا تھا کہ

"کہنے لگا تو قسم اسکی کہ تو نے مجھے گمراہ کیا میں ضرور تیرے سیدھے راستے پر انکی تاک میں بیٹھوں گا پھر میں ضرور ان کے پاس آؤں گا ان کے آگے اور انکے پیچھے اور انکے داہنے اور ان کے بائیں طرف سے اور تو ان میں سے اکثر کو شکر گزار نہ پائے گا۔" (الاعراف ۱۶، ۱۷)

حضرت امیر معاویہ کی توہین اور ان کا مدبرانہ فیصلہ

شیعہ دستاویز کے ص 86 پر واقعہ نقل کیا گیا کہ ایک شخص نے امیر معاویہ کی ان کے دربار میں توہین کی کہ ان کے نام کے باپ کے نام اور معین کر کے گالیاں دیں مگر امیر معاویہ نے ان کو سزا نہ دی۔ جواباً عرض ہے کہ گالیاں بکنے والے کو معاف کر دینا اور درگزر کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ اس گستاخی کی کوئی سزا ہی نہ ہو "ورنہ یہ بات شیعہ قلم کار بھی مانتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کو گالی دینے والی کی سزا قتل ہے اور یہ بات بھی ناقابل انکار حقیقت ہے کہ سزا نے حضور اکرم ﷺ کو گالیاں دیں یہود

نے حضور ﷺ کو راعناز ۱۰، ۱۱، ۱۲ می کر کے کہا السلام علیکم کہا وغیرہ لیکن کسی ایک موقع پر بھی آپ ﷺ نے گالیاں دینے والے کو سزائے موت نہیں دی۔ تو کیا آپ ﷺ پر سب کرنے والوں کو سزائے موت نہ دینا گستاخی رسول کی سزا کو کالعدم قرار دیتا ہے؟ صحیح یہ ہے کہ صاحب حق کو اپنا حق معاف کرنے کا پورا اختیار حاصل ہے آپ ﷺ نے برا بھلا کہنے والوں کو معاف کر دیا لیکن اس کے باوجود رحمت عالم ﷺ کو گالیاں دینے والے کی سزا اسلام میں قتل ہے اور اس کا کوئی اسلامی مکتبہ فکر انکار نہیں کر سکتا حتیٰ کہ روافض کو بھی اس سے انکار نہیں۔ بالکل اسی طرح امیر معاویہ کا اپنے دربار میں گالیاں دینے والے کو پاگل سمجھ کر درگزر کرنا یہ ثابت نہیں کرتا کہ گستاخی صحابہ کی کوئی سزا ہی نہیں۔ ایسا ہی ایک واقعہ امیر معاویہ کے متعلق اگلے صفحہ پر بھی ہے اس کا بھی جواب یہی ہے جو گذرا۔

7- صواعق محرقة کے حوالے سے مقداد بن اسود کو گالی دینے والے کے لیے لکھا گیا ہے کہ انہوں نے زبان کاٹ دینے کی دھمکی دی مگر بعد میں چھوڑ دیا۔ (شیعہ دستاویز ص 86)

جواب:

حضرت مقداد بن اسود کا زبان کاٹنے کی دھمکی دینا گستاخ صحابہ کا قابل تعزیر ہونا صاف لفظوں میں بتا رہا ہے اب اگر اس صحابی کے گستاخ نے توبہ کر لی اور حضرت مقداد کو اس حالت سے بخوبی اندازہ ہو گیا کہ یہ شخص واقعی اپنے کیے پر شرمندہ اور نئی الحقیقت اپنی غلطی سے واقف ہو گیا ہے اور یہ کہ یہ شخص آئندہ یہ جرم نہ کرے گا اس بنا پر درگزر سے کام لیا تو اس پر روافض کو خوش فہمی میں مبتلا نہ ہونا چاہیے کہ شرعی کیفیت صحابی رسول نے اپنے ارادہ سے واضح فرمادی ہے۔

8- حاطب بدری کے بارے میں حضرت عمر کا یہ فرمانا کہ یہ منافق ہے قتل کی اجازت دی جائے۔ (ص 87) جو با عرض ہے کہ دھوکہ دہی کے لیے پوری بات نقل نہیں کی گئی ورنہ ہر مسلمان جان جاتا کہ اصل صورت حال کیا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ جب آپ ﷺ نے مکہ پر چڑھائی کی تیاری فرمائی تو حضرت حاطب نے مکہ والوں کو آگاہ کرنے کے لیے اُن کو خط لکھ بھیجا۔ بذریعہ وحی اطلاع پا کر وہ خط پکڑ لیا گیا جس میں جنگی راز دشمن کو بتایا جا رہا تھا اب دشمن کو راز وہی بتاتا ہے جو جاسوس ہو اور جن کو راز بتا رہا ہے اسی کے ساتھ ہو۔ تحقیق کے بعد بات واضح ہو گئی تو حضرت عمر نے اس ظاہری صورت حال کے پیش نظر یہی فرمایا کہ جنگی راز تو دشمن کو کوئی منافق دے سکتا ہے لہذا یہ منافق ہے اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ آپ جانتے نہیں یہ بدری صحابی ہے اور ایسا نہیں ہو سکتا کہ وہ منافق ہو چنانچہ حاطب بدری کے عذر کو قبول کر لیا گیا۔ یہ اصل واقعہ ہے جس کا مختصر نکتہ لکھ کر یہ تاثر دیا گیا ہے کہ صحابہ میں باہمی دشمنی تھی مگر گستاخی پر سزا کسی کو نہ دی جاتی تھی۔ درحقیقت رافضی دماغ کا گند ہر ایک شرعی بات کو اپنے جیسا تصور کرتا ہے جبکہ حقیقت اس کے علاوہ ہے۔

9- حدیث الا لک کے حوالے سے بھی وہی واردات کی جو اوپر کے واقعہ میں گذر چکی اسی طرح عقد الفرید کے حوالے سے جو کہ شیعہ مصنف کی کتاب ہے اور طبری کے شیعہ راوی سے حاصل شدہ روایت اور نواب وحید الزمان ترجمان

ملت جعفریہ کی تیسیر الباری کے حوالے سے یہ تاثر دینے کی کوشش کی کہ صحابہ کرامؓ ایک دوسرے پر بے ادبی کے الفاظ استعمال کرتے تھے۔ حالانکہ شیعہ مصنفوں یا راویوں کی باتیں اہل سنت کے ہاں مردود اور بے ہودہ گوئی سے زیادہ وزن نہیں رکھتیں۔

اکابرین امت کی تصریحات اور شیعہ دستاویز والوں کے ہاتھوں کی صفائی:

تحقیقی دستاویز والوں نے ص 88 سے مزید چند اخلاق سے گری باتیں لکھنے کے بعد اکابرین امت کی تصریحات لکھ کر بھرپور خیانت کا اجرا کٹھا کیا۔ چنانچہ قاضی عیاض کی الشفاء اور ابن تیمیہ کی الصارم المسلول، شرح مسلم نووی اور شرح فقہ اکبر وغیرہ سے عبارات کے ٹکڑے نقل کر کے یہ ثابت کر دکھایا کہ گستاخی رسول کی کوئی سزا نہیں ہے حالانکہ حضرات قارئین کرام یقین جاسنئے۔ مذکورہ کتب کے مبیہ ابواب ہیں ہی اسی بیان میں کہ گستاخی اصحاب رسول قابل سزا جرم ہے بلکہ یہ ناقابل معافی جرم ہے اور معافی سے صرف نظر کرنا یا نظر انداز کر دینا انتہائی بد طبیعتی کی دلیل ہے چنانچہ ملاحظہ فرمائیے حوالہ نمبر 1 جو شفاء از قاضی عیاض سے نقل کیا گیا ہے۔ ہم شفاء سے ہی چند اقوال نقل کرتے ہیں ملاحظہ فرمائیے:

صاحب شفاء امام مالک کا مسلک نقل فرماتے ہیں:

کہ جو شخص حضرت ابو بکرؓ یا حضرت عمرؓ یا حضرت عثمانؓ یا حضرت معاویہؓ یا حضرت عمرو بن العاصؓ میں سے کسی ایک صحابی کو گالیاں بکے اگر یہ سب دشتم اس بنا پر کرے کہ وہ صحابہ کفر و گمراہی پر تھے تو ایسے شخص کو قتل کیا جائے۔

(شرح شفاء ج ۲ ص ۵۵۲)

آگے محمد بن ابی زید کا حون سے یہ قول نقل کرتے ہیں:

”جو شخص ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ اور علیؓ کے بارے میں یہ کہے کہ وہ گمراہی اور کفر پر تھے تو اس کو قتل کیا جائے۔“

(شرح شفاء ج ۲ ص ۵۵۲)

صاحب الشفاء نے اس مقام پر مختلف اہل علم کے اقوال نقل کئے ہیں کہ صحابہ کرامؓ کی گستاخی پر کیا سزا دی جائے چنانچہ بعض حضرات نے ایسے شخص کو عمر قید کی اور بعض نے سزائے موت کی اور بعض نے سخت چٹائی کی سزا نقل کی ہے۔

طبرانی کے حوالے سے حضرت علیؓ کا یہ ارشاد نقل فرمایا کہ

یعنی جو انبیاء کو گالی دے اسے قتل کیا جائے اور جو صحابی کو گالی دے اس کو کوڑے مارے جائیں۔ (طبرانی) کئی حضرات اہل علم کا یہی ارشاد ہے جبکہ بعض حضرات کوڑے مارنے کے ساتھ عمر قید کی سزا بھی ارشاد فرماتے ہیں۔ چنانچہ الشفاء میں ہے ابن حبیب فرماتے ہیں کہ گستاخ صحابہ کو بار بار مارا جائے قید میں ڈال دیا جائے یہاں تک کہ وہ وہیں مرجائے۔ صاحب شفاء نے جو مختلف اہل علم سے قتل کی سزائیں نقل کی ہیں کہ بعض حضرات تعزیر اور کوڑے مارنے کے بعض عمر قید اور بعض قتل کرنے کی سزا اس شخص کی مقرر فرماتے ہیں جو صحابہ کرامؓ کی گستاخی کا ارتکاب کرتا ہے ان میں تضاد نہیں بلکہ تطبیق دینا ممکن ہے۔ دراصل سزا جرم کی نوعیت پر دی جاتی ہے۔ چونکہ گستاخی صحابہ کے مرتکب لوگ اس جرم میں برابر نہیں بلکہ بعض

لوگ تو ایسے غلیظ طریقہ سے گستاخی کے مرتکب ہوتے ہیں کہ دائرہ انسانیت میں بھی ایسوں کو شمار کرنا دشوار لگتا ہے۔ جبکہ بعض لوگ لالچ یا ہوائے نفس کی تکمیل کیلئے یہ جرم کر بیٹھے ہیں اور بعض لوگ کسی غلط فہمی کی وجہ سے یہ جرم کرتے ہیں۔ لہذا مختلف احوال کے پیش نظر سزا بھی مختلف ہو سکتی ہے بسا اوقات اس جرم کے انداد کیلئے قتل کرنا ناگزیر ہو جاتا ہے ورنہ کینسر کی طرح یہ جرم پورے معاشرے میں سرایت کر کے معاشرے کے پورے جسم کو ایمانی موت کی دہلیز پر لا سکتا ہے۔ وہاں پر امام مالکؒ کے ارشاد فرمودہ فتویٰ پر عمل کرنا ہی اس مرض کا ازالہ کر سکتا ہے۔ (علیٰ ہذا القیاس) علی الترتیب نوعیت جرم کو پیش نظر رکھ کر سزا دینا ہی قرین مصلحت اور قیام امن کا سہل الحصول طریقہ ہے۔ اہل علم عام طور پر مسائل وغیرہ میں جو مختلف اقوال نقل فرماتے ہیں اس کی عام وجہ یہی ہوتی ہے کہ بسا اوقات کسی قول پر عمل حذر ہو تو دیگر حضرات کے اقوال کی روشنی میں دین الہی پر عمل پیرا ہو کر اخروی سرفرازی کا تمنغہ پائیں۔ یہاں صاحب شفاء نے بھی جو شفا بخش نسخے تحریر فرمائے مریض دل کو ان نسخوں کی الٹی راہ ہی سوجھی ہے حالانکہ صاحب شفاء نے اس گستاخی صحابہؓ والی مرض کی شفاء کیلئے آپریشن کو لازمی قرار دیا ہے ورنہ یہ مرض شفاء کے حصول میں شدید رکاوٹ رہے گا البتہ آپریشن کے مختلف طریقے حکمائے دل کی زبانی ضرور نقل فرما دیئے ہیں تاکہ علاج کرنے میں سہولت رہے مگر ”فی قلوبہم مرض“ کے مصداق کرم فرماؤں کو سیدھی بھی الٹی نظر آتی ہے۔ وہ صاحب شفاء سے بھی مرض کا حصول چاہتے اور بتاتے ہیں۔

امام مالک کا فتویٰ اور الصارم المسلول:

امام مالک کا فتویٰ ہم الشفاء کے حوالہ سے نقل کر چکے ہیں۔ الصارم المسلول علی شاتم الرسول علامہ ابن تیمیہ کی تصنیف ہے اس کے صفحہ ۴۰۵ پر فصل الحکم فیمن سب احد من الصحابہ تم کی۔ یہ فصل تقریباً ۲۰ صفحات پر پھیلی ہوئی ہے۔ الشفاء کی طرح الصارم میں بھی ارباب علم کے اقوال نقل کئے گئے ہیں چنانچہ سب سے پہلے امام احمد بن حنبل سے سب صحابی کی سزا نقل کی ہے۔

1- ”جو شخص کسی ایک صحابی یا اہلبیت میں سے کسی کو گالی دے تو امام احمد فرماتے ہیں کہ اس کو سخت مار ماری جائے۔ ابو طالب نے بھی سب صحابی کی ایسی سزا امام احمد بن حنبل سے نقل کی ہے۔“

2- قال عبد اللہ فی الرسالہ سے خلفائے راشدین کے مراتب بیان فرمانے کے بعد لکھتے ہیں۔ پھر ان چاروں صحابہ کرام (خلفائے راشدین) کے بعد باقی صحابہ لوگوں میں بہترین ہیں۔ کسی ایک کیلئے یہ جائز نہیں کہ کسی کو ان کے برابر قرار دے اور ان میں سے کسی پر بھی عیب اور نقص کا طعن کرے جو کوئی ایسا کرے تو اس کو سزا دینا اور ادب سکھانا واجب ہے۔ حاکم کیلئے جائز نہیں کہ اس جرم کے مرتکب کو معاف کرے بلکہ اس پر لازم ہے کہ وہ اس مجرم (گستاخ صحابہؓ) کو سزا دے۔ اور وہ توبہ کرے تو معاف کر دے اور اگر دوبارہ وہ گستاخی کا ارتکاب کرے تو اس کو سخت سزا دے اور ہمیشہ کیلئے جیل میں ڈال دے (عمر قید) حتیٰ کہ وہ وہیں پر مر جائے۔ آگے تحریر فرماتے ہیں۔

3- امام احمد تعزیر کو واجب قرار دیتے ہیں۔

- 4- اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں جو شخص صحابہ کرام کو گالیاں دے اسے سزا دی جائے اور قید میں ڈال دیا جائے۔
- 5- اور صحابہ کرام کے بارے میں اہل فقہ و اہل علم صحابہ کرام و تابعین اور تمام اہل سنت کا کوئی اختلاف نہیں وہ سب اس پر متفق ہیں کہ صحابہ کرام کی تعریف کرنا ان کیلئے استغفار اور رحمت کا طلب کرنا ان سے راضی رہنا ان کی محبت کا عقیدہ رکھنا واجب ہے اور جو کوئی ان کے بارے میں بری بات کہے ان کو سزا دینا واجب ہے۔ (ص ۴۱۳)
- آگے چل کر ان حضرات کے دلائل نقل فرماتے ہیں جو سب صحابہ کی سزا قتل قرار دیتے ہیں چنانچہ ص ۴۱۳ پر رقم فرماتے ہیں:
- ترجمہ: اور بہر حال وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ صحابہ کو گالیاں بکنے والے کو قتل کیا جائے ان کے پاس دلائل ہیں جن سے وہ حجت پکڑتے ہیں۔

پھر آگے چل کر چھ صفحات پر قرآن و سنت سے وہ دلائل نقل فرماتے ہیں جن سے گستاخ صحابہ کی سزا قتل معلوم ہوتی ہے۔ ان میں سے صرف دو روایات ملاحظہ فرمائیں۔

(الف) شباک سے روایت ہے کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کو خبر پہنچی کہ ابن سودا ابو بکر و عمرؓ سے بغض رکھتا ہے راوی کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے اس کو بلایا اور تلوار منگوائی یا (شک راوی) اس کو قتل کرنے کا ارادہ کیا۔ (ص ۴۱۸)

حضرت علیؑ کا ارادہ کرنا اور قتل پر آمادہ ہو جانا اس بات کی کافی دلیل ہے کہ بغض صحابہ کی سزا قتل ہے ورنہ حیدر کرار جیسا شخص کسی حرام کام کا اقدام ہرگز نہیں کر سکتا۔

(ب) ابن البنا نے حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ میرے صحابہ کو گالیاں مت دو کیونکہ اس کا کفارہ قتل ہے۔

محترم حضرات! یہ چند اقتباسات راقم نے نقل کر دیے ورنہ حق یہ ہے کہ الصارم المسلول کا یہ پورا حصہ بمعہ ترجمہ نقل کیا جاتا تا کہ جس کتاب کے نام سے دھوکہ دیا جا رہا ہے وہ خوب صاف ستھرے چہرے کے ساتھ ہر دیکھنے والی آنکھ کے سامنے نمایاں ہو جاتا۔ مگر اختصار کے پیش نظر ہم نے ان چند اقتباسات پر اکتفا کیا ہے۔ ہماری گزارش یہ ہے کہ دھوکہ بازوں نے محض وہم میں ڈال کر یہ مغالطہ پیدا کرنے کی کوشش کی ہے کہ گستاخی اصحاب رسول ﷺ کی کوئی سزا نہیں جبکہ یہ کھلا بہتان اور صاف جھوٹ ہے۔

امام نووی الشافعی:

شرح مسلم کے حوالہ سے آدمی عبارت لکھ کر گستاخی صحابہ کی سزا قتل سے انکار لکھا کہ صحابہ کرام کو گالی دینا حرام اور فواحش محرمات میں سے ہے مگر اس کی سزا قتل نہیں۔ (ص 89) اول تو امام نووی کی مذکورہ عبارت میں صحابہ کرام کی گستاخی کو قابل نفرت قرار دیا ہے۔ جیسا کہ کرم فرماؤں نے نقل کیا کہ صحابہ کرام کو گالی دینا حرام اور فواحش میں سے ہے۔ صرف لفظ حرام پر غور کر لیا جائے۔

اول: زنا حرام ہے اس کی سزا رجم یا کوڑے علیٰ ہذا القیاس بعض حرام کاموں کے ارتکاب پر قتل کی سزا بھی ہے اور صاحب

کتاب نے بعض صحابہ کرامؓ کی گستاخی کو حرام قرار دیا ہے تو پھر یہاں سے یہ کیسے ثابت ہو گیا کہ صحابہ کرامؓ کی گستاخی پر کوئی سزا نہیں۔

ثانیاً: تحقیقی دستاویز والوں کو باقی تو ساری عبارت اچھی طرح نظر آگئی مگر اس کے متصل بعد کے الفاظ آتے ہی آنکھوں پر خول کس نے چڑھا دیا۔ جس میں مالکیہ کا مذہب لکھا ہوا ہے کہ وقال بعض المالکیہ یقتل مطلب یہ ہے کہ بعض اکابرین مالکیہ فرماتے ہیں (کہ صحابہ کو گالیاں دینے والے کو) قتل کیا جائے۔

ثالثاً: عبارت میں انہ یعدو کے الفاظ لکھے ہوئے موجود ہیں۔ مگر قلم کاروں کو تو یقین نہیں ہو سکی کہ ذرا اس کا ترجمہ لکھ دیں کیونکہ ایسا کرنے سے ایک تو پڑھنے والوں کو پتہ چل جاتا کہ گستاخی صحابہ پر تعزیر کی سزا نافذ ہوتی ہے اور دوسرا دیانت داری کا تمغہ ہاتھ سے جا رہا تھا۔ جو ملت رافضیہ کا وصف امتیاز ہے کہ کوئی بات نقل کرتے ہوئے سچ نہیں بولنا اور نہ ہی عبارت یا اس کا درست مطلب لکھتا ہے۔ سو اس فرض کو نبھانے میں ملت رافضیہ خوب کامیابی کی بلندیوں پر پرواز کر رہی ہے۔

ملا علی قاری کا حوالہ:

دو حوالوں سے ملا علی قاری پر یہ الزام دھرنے کی کوشش کی کہ شائد ان کے نزدیک سب صحابہ کی کوئی سزا مقرر نہیں حالانکہ قطع و برید کا شکار یہ عبارت بھی محض وہم ہے چنانچہ ملاحظہ فرمائیں۔

شرح فقہ اکبر کی عبارت نقل کرتے ہوئے قلم کو سانپ سوگھ گیا جب وہ دونوں القتل تک جا پہنچا کیوں کہ آگے کی عبارت رافضی دھوکہ کے پرچے ازار ہی تھی۔ سو اگلی عبارت نقل نہ کی چنانچہ دونوں القتل کے بعد شرح فقہ اکبر کی عبارت ”نعم لو استحل السب او القتل فهو کافر لا محالاً۔“ ہاں اگر وہ گالیاں دینے کو حلال جانے یا قتل کو حلال جانے تو وہ بلاشبہ کافر ہے۔ (شرح فقہ اکبر)

دراصل فعل کی نوعیت ایک جیسی نہیں ہوتی۔ ترک اور انکار یا ارتکاب گناہ اور اسے حلال جان لینا ایک جیسے امور نہیں۔ جیسے کہ تارک الصلوٰۃ تو کافر نہیں مگر منکر صلوٰۃ کافر ہے اور شرابی کافر نہیں، شراب کو حلال جاننے والا کافر ہے۔ ایک کسی گناہ کو گناہ جاننے ہوئے کر بیٹھنا ہے اور ایک اسی گناہ کو حلال جان لینا ہے۔ دونوں کی نوعیت ایک جیسی نہیں۔ صاحب شرح تو عقیدہ کی وضاحت میں عقدہ کو کھول کر بیان کر رہا ہے مگر ملت رافضیہ کے ترجمان اس مجرم کو منکر قرار دے رہے ہیں۔ بات مجرم کی ہو رہی ہے منکر کی نہیں۔ پھر کافر اور لا محالہ کے لفظ سے صاحب کتاب نے وضاحت بھی کر دی ہے مگر ترجمان رافضیہ کو اس وضاحت سے کیا واسطہ۔ وہ تو عامۃ الناس کو دھوکہ دے کر گمراہی کی دلدل میں غرقاب کرنا چاہتا ہے سو اپنے فرض کو نبھائے جاتا ہے۔

شرح فقہ اکبر اور سب صحابہ:

شرح فقہ اکبر کے مذکورہ صفحات میں تفصیل کے ساتھ سب صحابہ کے بارے میں وہی گفتگو موجود ہے جو الشفاء اور

الصارم المسلمول کے حوالہ سے ہم کچھ عرض کر چکے ہیں۔ کہ سب صحابہ پر سزائے موت، عمر قید، تعزیر و کوزوں کی سزا کے احوال منقول ہیں۔ حضرات قارئین کرام شرح فقہ اکبر کے مذکورہ اوراق ' یا پھر الشفاء اور الصارم المسلمول کے حوالہ سے چند اقتباسات اور ہم عرض کر چکے ہیں وہاں پر ملاحظہ فرمائیں دوبارہ نقل کرنے میں اختصار مانع ہے۔

علامہ ابن حجر المکی کا حوالہ:

صواعق محرقة کے حوالہ سے منقول عبارت سے سزائے موت کی نفی پر کچھ علماء کے خیالات منقول ہیں۔ اول تو سزائے موت کے انکار سے یہ کیسے لازم آگیا کہ سب صحابہ پر کوئی سزا ہی نہیں جیسا کہ ملت رافضیہ کا خیال باطل ہے۔ ثانیاً ہم عرض کر چکے ہیں کہ اہل علم نے مختلف دلائل کی روشنی میں جلد، قتل، تعزیر وغیرہ سزائیں مقرر فرمائی ہیں۔ جو دراصل مجرم کے نوعیت جرم پر محمول ہیں اس سے یہ ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ گستاخی رسول پر کوئی سزا نہیں۔

علامہ علاؤ الدین الحسکفی الحنفی

اہل قبلہ کی اصطلاح سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی کوشش کرتے ہوئے در مختار باب الامتہ کے حوالہ سے نقل کیا گیا کہ جو ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے ہیں وہ کافر نہیں ہیں۔ (شیعہ دستاویز ص 91) حالانکہ اہل قبلہ سے مراد جو اہل اسلام کے عقائد و نظریات کا انکار نہ کرے وہ ہے نہ کہ تمام وہ لوگ جو ضروریات دین کا بھی انکار کرتے رہیں۔ قادیانی بلا خوف قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے ہیں حالانکہ ان کے مسلمان ہونے کا کوئی بھی قائل نہیں حتیٰ کہ خود روافض بھی قادیانیوں کے کافر ہونیکا فتویٰ دیتے ہیں۔

علامہ علاؤ الدین ج ۲ در مختار باب الامتہ میں رقم فرماتے ہیں:

”اگر رسول اللہ کو گالی دی تو قطعاً کافر ہو گیا اور اگر اصحاب رسول کو گالی دی محشی نے غیر شیخین کی قید لگائی جیسا کہ عنقریب باب المرتدین میں آتا ہے ان دونوں (ابوبکر و عمرؓ) کو گالی یا ان میں سے کسی ایک کو گالی دی تو وہ کافر ہے۔“ (در مختار ج 2 باب الامتہ)

اب اس وضاحت کے بعد اہل قبلہ کی مبہم عبارت کا معاملہ بالکل صاف ہو جاتا ہے مگر اس کے باوجود دھوکہ بازی کا بازار گرم ہے اور یہ کہا جا رہا ہے کہ حنفی سب صحابہ کو قابل سزا نہیں جانتے اور نہ ہی ایسے کسی شخص کو کافر قرار دیتے ہیں۔ لا حول و لا قوۃ الا باللہ۔

علامہ عبدالحی کھنوی:

کی دو کتابوں کے حوالے سے بدعت و کفر کے فرق کی عبارت پیش کی ہیں۔ جن سے وہ یہ مطلب کشید کرنا چاہتے ہیں کہ شیعہ مسلمان ہیں کافر نہیں۔ حالانکہ یہ سراسر دھوکہ اور فراڈ ہے علامہ عبدالحی کی کتاب مجموعہ فتاویٰ کا تو آغاز ہی منکر خلافت ابی بکر پر کفر کے فتویٰ سے ہو رہا ہے۔ چنانچہ کتاب الکفر والایمان میں لکھا ہے:

من ینکر امامۃ ابی بکر فهو کافر۔ ورافضی اذا کان سب الشیخین فهو کافر۔ (مجموع فتاویٰ ج 1 ص 1)
 ”کہ جو شخص حضرت ابوبکر کی امامت کا انکار کرے وہ کافر ہے اور فرماتے ہیں کہ! رافضی جب کہ وہ شیخین حضرت
 ابوبکر صدیقؓ و فاروق اعظمؓ کو گالیاں دے تو وہ کافر ہے۔“

مجموع فتاویٰ کی ابتدا جن کے کفر پر فتاویٰ عائد کرنے سے ہو رہی ہے یا لوگ اس سے اپنے ایمان کے اثبات پر مصر ہیں۔
 مولانا رفیق اثری اور ملک غلام علی کا سہارا:

اہل حق کی کتابوں سے قطع برید کر کے چند حوالے نقل کئے مگر کام نہ چل سکا تو اپنے ہم جنسوں کے در پر حاضر ہو گئے
 چنانچہ غیر مقلد محمد رفیق اثری اور ابو الاعلیٰ مودودی کی خلافت و ملوکیت کے چیف و کیل جسٹس ملک غلام علی کی کتابوں سے
 اقتباسات نقل کئے مگر جواباً ہمیں کچھ عرض کرنے کی ضرورت نہیں۔ خلافت و ملوکیت ہو یا اس کے وکلاء ہمارے ہاں ان کی
 بات کا وزن اس لئے نہیں ہے کہ دراصل یہ کرم فرما بغض صحابہؓ کی ریک پڑی پر محوسفر ہیں۔ جو روافض کے مشن کا حصہ ہے۔
 اگر زیادہ وضاحت مطلوب ہو تو شہینی مودودی، بھائی بھائی کا مطالعہ خاصا شفا بخش نسخہ ثابت ہوگا۔

شہ اول پر مکاری کا آخری پاٹ

جی تفصیل لکھنے کے بعد خلاصہ لکھتے ہوئے رقمطراز ہیں:

- 1- قرآن پاک میں تو بین صحابہ پر سزائے موت کا کوئی اشارہ موجود نہیں۔
- 2- حضرت محمد ﷺ کے کسی قول یا کسی فعل سے ثابت نہیں ہوتا کہ تو بین صحابہ پر موت کی سزا دی جاسکتی ہے۔
- 3- صحابہ کرام، آئمہ اربعہ (امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام مالک، امام احمد بن حنبل) کا موقف بھی یہی ہے کہ تو بین صحابہ
 کے مرتکب شخص کو سزائے موت نہیں دی جاسکتی۔
- 4- یہ تمام اسلامی مکاتب فکر کے فقہاء اور اکابرین کا فیصلہ ہے کہ صحابہ کرامؓ کی تو بین پر موت کی سزا نہیں دی جاسکتی۔

(تحقیقی دستاویز)

محترم قارئین! یا لوگوں کا مذکورہ چار شقوں میں تقسیم خلاصہ بھی کر بلا کے راوی کی (آواز آئی ہے) سے زیادہ وزنی
 نہیں۔ اگر اس خلاصہ کا کوئی وجود ہے تو وہ جھوٹ کے بازار میں ہے ورنہ کہیں نہیں۔ اس قدر اعصاب کی مضبوط طاقت لگا کر
 جھوٹ کی کہانی تیار کی گئی ہے کہ صاحب علم تو یہ کہانی پڑھ کر سر پکڑ کر بیٹھ جاتا ہے۔ حقیقت حال یہ ہے کہ یہ چاروں باتیں
 جھوٹ ہیں جس کی حقیقت ملاحظہ فرمائیں۔

1- قرآن پاک

سورۃ فتح کی آخری آیت میں صحابہ کرام کے اوصاف و فضائل بیان فرماتے ہوئے بعد مثال دینے کے بعد فرمایا کہ
 ”الیغیظ بہم الکفار“ تاکہ غیظ و غصہ دلائے ان صحابہ کی مثال سے کفار کو۔ اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جو بھی
 صحابہ کرامؓ سے بغض رکھتا ہے وہ کافر ہے یہی بات علماء نے کہی ہے۔ ابن تیمیہ صادم السلول میں فرماتے ہیں۔

پس جو شخص کہ غصہ دلائے اس کو اللہ تعالیٰ اصحاب محمد ﷺ (کی ذوات سے) تو تحقیق اس کے حق میں اس کا موجب پایا گیا اور وہ موجب کفر ہے۔ (الصارم المسلول ص ۴۱۴)

”عبداللہ بن ادریس کہتے ہیں کہ میں یہ بات تسلی سے کہتا ہوں کہ یہ لوگ کفار کی طرح ہو چکے ہیں یعنی رافضی کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں لیغیظ بہم الکفار۔“ (ایضاً)

فرماتے ہیں یہی مطلب ہے امام احمد کے قول کا کہ گستاخ صحابہ کو میں اسلام پر نہیں سمجھتا۔ (ص ۴۱۴)

اب ملاحظہ فرمائیے جو لوگ صحابہ کرام کو گالیاں بکسیں اتنی بات تو واضح ہے کہ یہ گالیاں بکنا غیظ و غضب کی بنا پر ہے۔ اب باوجود اس کفر کے اپنے ایمان کا دعویٰ کرنا یا تو ارتداد ہے یا زندقہ، یعنی یا تو اول مسلمان تھا صحابہ کرام کے ساتھ بغض کا شکار ہو کر وہ مرتد ہو گیا اور یا پھر باوجود کافر ہونے کے اپنے کفریہ نظریات کو اسلام قرار دے رہا ہے تو یہ زندقہ ہے ان دونوں قسم کے افراد کی سزا اسلام میں قتل ہے۔ مرتد کی سزا تین دن تک سمجھانے کے بعد قتل کی ہے جبکہ وہ ان تین ایام میں دوبارہ اسلام کی طرف نہ لوٹے اور زندیق کی سزا فوری قتل کی ہے جس کی تفصیلات الھدایہ و دیگر فقہ کی کتابوں میں موجود ہے۔ نیز اس آیت سے ثابت ہوا کہ صحابہ جو ایک کھیتی کی مانند ہیں جب یہ کھیتی مضبوط و توانا ہو گئی تو صاحب کھیتی اسے دیکھ کر خوش ہوتا ہے۔ معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کی خوشی صحابہ کرام کا مضبوط و متحد ہونا ہے اور جو شخص ان صحابہ میں عیب تلاش کر کے انہیں کمزور ثابت کرتا ہے تو یہ عمل آپ ﷺ کیلئے باعث رنج ہے۔ اور آپ ﷺ کو ایذا دینا کفر کا اور قتل کا سبب ہے۔

الصارم المسلول ص ۴۱۵ پر بھی یہ بات موجود ہے۔

ارشادات خاتم المرسلین ﷺ:

”حضرت عبداللہ بن مغفل حضور اکرم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا جس نے ان (صحابہ کرام) سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا جس نے ان کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی۔“

فرمایا:

”پس جس نے ان (صحابہ کرام) کو گالیاں دیں ان پر اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت قیامت کے دن نہ ان سے نفلی عمل قبول کیا جائے گا نہ فرضی عمل قبول کیا جائے گا۔“

(بخاری (فی الجزیہ والفرایض ولاعصام) مسلم فی کتاب الحج ابوداؤد فی الناسک)

مذکورہ بالا دونوں روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے نزدیک سب صحابہ آپ ﷺ اور اللہ تعالیٰ کی ایذا کا باعث ہے۔ اور یہ بات ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ایذا دینا ہو یا رسول اللہ ﷺ کو ایذا دینا یہ کفر کا باعث ہے۔ علامہ ابن تیمیہ الصارم المسلول میں فرماتے ہیں۔ و اذی اللہ و رسول کفر موجب للقتل: کہ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچانا کفر ہے جس کی سزا قتل ہے۔

- 3- ”حضرت انس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایمان کی علامت انصار سے محبت اور نفاق کی علامت انصار سے بغض ہے۔“ (بخاری کتاب الایمان: مسلم)
- 4- ”براء بن عازب حضور ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے انصار کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ ان سے محبت نہیں رکھتا مگر مومن شخص اور ان سے بغض نہیں رکھتا مگر منافق اور جو کوئی ان سے محبت رکھے اللہ تعالیٰ اس سے محبت رکھے گا اور جو کوئی ان سے بغض رکھے گا اللہ تعالیٰ اس سے بغض رکھے گا۔“

(بخاری و مسلم فی کتاب الایمان)

اس مضمون کی روایت مسند احمد جلد ۳ ص ۲۸۳، مسلم کتاب الایمان مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۲ پر بھی موجود ہے۔

- 5- حضرت علی فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا اے علی تو اور تیرا گروہ جنت جائیں گے اور بے شک ایک قوم پیدا ہوگی انہیں رافضی کہا جائے گا اگر تم ان کو پالو تو ان کو قتل کر دینا کیوں کہ وہ مشرک ہوں گے۔
- 6- حضرت علیؑ نے فرمایا کہ وہ ہمارے اہلبیت سے محبت کا دم بھرتے ہیں حالانکہ وہ ایسے نہیں اور ان کی نشانی یہ ہے کہ وہ ابو بکر صدیقؓ و عمرؓ کو گالیاں بکتے ہیں۔ (الصارم السلول ص ۴۱۷)
- روایت مذکورہ سے یہ غلط فہمی بھی ہوا ہوگئی کہ حضرت علیؑ کے شیعہ سے مراد کون سا گروہ ہے واضح ہو گیا کہ صدیقؓ و فاروقؓ کو گالی دینا علامت شرک ہے جن کی سزا اس حدیث میں موجود ہے۔ جبکہ حیدر کراڑ کے رفقاء ان دونوں حضرات سے محبت رکھتے تھے یا لوگ تو لفظ شیعہ درمیان میں دیکھ کر پھولے نہیں سماتے اور مارے خوشی کے دانت نکل پڑتے ہیں مگر آگے کے الفاظ پر نظر نہیں پڑنے دیتے یہ آدمی بات لکھ کر تو حیرت منگ دیتے ہیں مگر گستاخی صحابہ پر آپ ﷺ کی طرف سے مقرر کردہ سزائے موت پر پہنچتے ہی بصیرت و بصارت سے محروم ہو جاتے ہیں۔ مکمل روایت وہ ہے جو ہم نے نقل کر دی ہے امید ہے تسلی ہوگئی ہوگی نہیں تو مزید ملاحظہ فرمائیں۔

- 7- عنقریب ہمارے بعد ایسی قوم پیدا ہوگی ان کا برالقب ہوگا ان کو رافضی کہا جائے گا پس اگر تم ان کو پالو تو ان کو قتل کر دینا کیوں کہ وہ مشرک ہوں گے۔

ایک لائن بعد انکی علامت بھی ذکر کر دی کہ ”یسبون ابا بکر و عمر“ وہ ابو بکر و عمر کو گالیاں دیں گے۔ (رواہ ابو بکر الاثرم فی سنہ)

”ابوالقاسم حضرت علیؑ کی روایت نقل کرتے ہیں کہ آخری زمانہ میں ایک قوم پیدا ہوگی ان کے لئے برالقب ہوگا ان کو رافضی کہا جائے گا جس سے وہ پہچانے جائیں گے اور وہ ہمارے شیعہ ہونے کا دعویٰ کریں گے حالانکہ وہ ہمارے شیعہ نہیں ہیں ان کی نشانی یہ ہے کہ وہ سب و شتم کریں گے حضرت ابو بکر و عمر پر تم جہاں کہیں انکو پاؤ ان کو قتل کر دو کیونکہ وہ مشرک ہیں۔ (رواہ ابوالقاسم)

ان مذکورہ آٹھ احادیث کے ساتھ وہ دو روایات بھی جمع کر لی جائیں جو اوپر مذکور ہوئیں تو حساب 10 کا مکمل ہو جائے گا۔

ان مذکورہ روایات میں صاف طود پر یادلاتا یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ صحابہ کرامؓ کی گستاخی پر سزائے موت بھی ہے۔ جو شارح علیہ السلام نے بذات خود ارشاد فرمادی ہے۔

اب رد انقض کا یہ جھوٹ مارے شرم کے منہ چھپانے کی جگہ تلاش کر رہا ہے مگر کوئی پناہ گاہ میں نہیں آتی کہ قرآن پاک میں اور حدیث پاک میں تو گستاخی صحابہ کی سزا موت مقرر نہیں ہے کیونکہ مذکور الصدر آیت قرآنی اور احادیث نبویہ نے جھوٹ بولنے والوں کے افتراء کو تفت از بام کر دیا ہے جن سے گستاخی اصحاب رسول کی منہ مانگی سزا معلوم ہو رہی ہے۔

تیسرا جھوٹ:

تیسرے نمبر پر یہ بھی جھوٹ گھڑ ڈالا کہ صحابہ کرام اور آئمہ کرام کا موقف بھی یہ ہے کہ اہانت صحابی کی سزائے موت کا کوئی بھی قائل نہیں ہے حالانکہ یہ بھی تہیہ کی سنگ باری اور جعل سازی ہے ورنہ ملاحظہ فرمائیں۔ حیدر کراڑ نے صحابہ کی گستاخی کرنے والے کیلئے تلوار اور مجرم کو طلب کر لیا تھا۔ چنانچہ ابن سودا کے بارے میں حضرت علیؓ کو جب یہ خبر ملی کہ یہ تین سے بغض رکھتا ہے تو آپ نے ابن سودا کو طلب کیا اور تلوار منگوا کر قتل کا عزم کر لیا اس عبارت کے تحت علامہ ابن تیمیہ نے الصارم المسلول کے صفحہ ۴۱۸ پر فرمایا کہ

یعنی حیدر کراڑ کا ارادہ قتل اور تلوار کا قتل کیلئے منگوا لینا اس وضاحت کیلئے کافی ہے کہ حضرت علیؓ کے نزدیک صحابی رسول پر سب و شتم کرنے کی سزا قتل ہے۔

حضرت علیؓ نے ایسے سزاخیز افراد کو آگ میں جلا دیا جو شیخین کو گالیاں دیتے تھے اور حضرت علیؓ کی الوہیت کے قائل تھے۔ حضرت علیؓ کے زمانہ میں کچھ لوگوں نے (جو اپنے کوشیعہ کہتے اور شیخین کی گستاخی کرتے تھے) حضرت علیؓ کے بارے میں عجیب و غریب عقائد گھڑ لئے حیدر کراڑ نے ان کو آگ میں جلا دیا تھا۔ (رجال کشی)

ان واقعات سے کرم فرماؤں کے اس جھوٹ کی قلعی کھل جاتی ہے کہ دور صحابہؓ میں گستاخی صحابہ پر سزائے موت نہ تھی حقیقت یہ ہے کہ مجرم کی نوعیت کے پیش نظر گستاخی اصحاب رسول کی سزا میں کبھی زبان کاٹنے کا عزم کیا جاتا رہا تو کبھی کوڑے مارے گئے اور کبھی تعزیر سزا دی گئی اور کبھی آگ میں جلا یا گیا اور قتل کا اقدام کیا گیا۔ یاد رکھنا چاہیے کہ گستاخی اصحاب رسول کے واقعات دور حاضر کی طرح بکثرت اس لیے پیش نہیں آئے تھے کہ وہ خیر القرون کا دور تھا اس دور میں جو اسلام دشمن صفوں میں گھس کر اہل اسلام کے خلاف سازشیں کر رہے تھے وہ بھی یوں کھل کر صحابہ کرامؓ پر زبان درازی کی جرأت نہیں کر سکتے تھے چھپے چھپے اپنے گندے خیالات کو صرف اپنی مجالس میں کہتے کہلاتے اس لئے اس دور میں ایسے واقعات کم پیش آئے جس پر گستاخی صحابہ کی پاداش میں قتل کی سزا دی جاتی۔ لیکن اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ اس دور میں گستاخی صحابہ پر سزا نہیں دی گئی یا وہ حضرات اس جرم کو قائل سزا نہ جانتے تھے۔ بلکہ بوقت ضرورت سزائے موت کا اعلان اور اظہار کیا جاتا رہا ہے۔

فقہا کرام اور گستاخی رسول کی سزا:

کرم فرماؤں کا یہ کہنا کہ آئمہ اربعہ سمیت اکابرین امت کا بھی موقف یہ ہے کہ گستاخی صحابہ کی سزا قتل نہیں۔ یہ بھی کوئی نیا جھوٹ نہیں بس ایک جھوٹ کا اضافہ ہی ہے۔ ورنہ اکابرین امت نے گستاخی صحابہ پر سزائے موت کا صرف اعلان ہی نہیں کیا بلکہ عملاً نافذ بھی فرمایا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

1- کوفہ کے فقہا کی ایک جماعت کا قطعی فیصلہ ہے کہ جو صحابہ کرام کو گالی دے اس کو قتل کر دو۔

(الصارم اسلول صفحہ ۵۲۹ و ۵۳۰ بحوالہ شرف صحابیت)

2- امام صاحب کا مذہب ہم نقل کر چکے ہیں کہ اگر صحابہ کرام کو کافر یا گمراہ کہا تو ایسا شخص واجب القتل ہے۔

(شرح الشفاء سلاطی قاری ص ۵۲ د ۲)

3- حضور ﷺ نے اس شخص کو قتل کا حکم دیا جو آپ ﷺ کو گالیاں دیتا تھا۔ (الصارم اسلول)

اور حضرت انسؓ کی روایت ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”کہ جس نے صحابہ کو گالی دی اس نے مجھے گالی دی۔“ (الصارم اسلول ص ۴۱۳)

معلوم ہوا کہ صحابہ کو گالی دینا سزائے موت کا مستوجب ہے کہ صحابی کو گالی نہی اگر ﷺ کو گالی دینے کے مترادف ہے اور خاتم الانبیا ﷺ کو گالی دینے والے کی سزائے موت تو کرم فرماؤں کو بھی قبول ہے۔

4- قاضی ابویعلیٰ لکھتے ہیں۔ فقہا کی ایک جماعت نے قطعیت کے ساتھ یہ فیصلہ کیا ہے کہ سب صحابہ مستحق قتل ہے۔

(بحوالہ معیار صحابیت)

5- رافضی کا ذبیحہ مت کھاؤ کیونکہ وہ اسلام سے مرتد ہو گیا ہے۔ (الصارم اسلول)

اور مرتد اگر 3 یوم میں دوبارہ قبول اسلام نہ کرے تو اسکی سزا موت ہی ہے۔

6- رافضی کا ذبیحہ نہ کھائے۔ اس لئے کہ یہ مرتدین کے قائم مقام ہے اور عرض کر چکے ہیں کہ مرتد کو تیسرے یوم میں سزائے موت دے دینا اہل اسلام کے ہاں مسلم ہے۔

7- سلمہ بن کہیل سعید بن عبدالرحمن بن ابزی سے روایت نقل کرتے ہیں کہ سعید کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے

پوچھا اے ابا جان اگر آپ سن لیں کہ کوئی شخص حضرت عمرؓ کو کافر ہونے کی گالی دے رہا ہے (العیاذ باللہ حضرت عمرؓ کافر ہیں) تو آپ اس کی گردن اڑادیں گے؟ تو انہوں نے کہاں ہاں (میں ایسے شخص کی گردن اڑادوں گا) رواہ

احمد وغیرہ۔

”عبدالرحمن بن ابزی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے عرض کیا اگر آپ کے پاس ایسا آدمی آئے جو ابو بکرؓ کو

گالیاں بکے تو آپ کیا کریں گے؟ انہوں نے فرمایا میں اس کی گردن اڑادوں گا! میں نے عرض کیا حضرت عمرؓ (کو

گالیاں بکے تو؟) انہوں نے فرمایا میں اس کی گردن اڑادوں گا۔“ (ابن عیینہ)

جاننا چاہیے کہ عبدالرحمن بن ابزی صحابہ کرام میں سے ہیں آپ ﷺ کا زمانہ بھی انہوں نے پایا اور آپ ﷺ کے پیچھے نماز بھی پڑھی۔ حضرت علیؑ نے ان کو خراسان کا عامل بنایا تھا۔

ان مذکورہ بالا اکابرین امت صحابہ کرام، محدثین اور فقہاء کے اقوال سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اصحاب رسول، کی گستاخی، کی سزا قتل بھی ہے۔ جیسا کہ اہل اسلام نے مطالبہ بھی کیا تھا چونکہ گستاخی صحابہؓ پر سزا کی مختلف 3 شقیں پیش کی گئی تھیں تاکہ حج صاحبان جرم کی نوعیت پیش نظر رکھتے ہوئے سزائے موت، عمر قید، یا تعزیری سزا میں سے کسی ایک یا زیادہ سزائوں کا فیصلہ (نوعیت جرم کے بقدر) کر سکیں اور یہ تمام سزائیں اسلامی شریعت میں ثابت ہیں مگر ہم نے صرف سزائے موت پر چند حوالے محض نمونہ کے قارئین کی نذر کئے ہیں تاکہ اس وہم کا بھی ازالہ ہو جائے کہ سزائے موت کا مطالبہ شرعاً درست نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ اصحاب رسول ﷺ کی گستاخی پر سزائے موت کا فیصلہ اکابرین امت کا ہی ارشاد فرمایا ہوا ہے جن کے پیش نظر قرآن پاک اور احادیث کا ذخیرہ تھا انہی دلائل کی روشنی میں اصحاب رسول ﷺ کے بارے میں بدزبانی کی شرعی سزا کا ان حضرات نے فیصلہ فرمایا:

گستاخی صحابہ پر حیدر کرار کا طرز عمل:

مذکورہ بالا گزارشات سے جہاں حیدر کرار کی شیخین سے محبت اور قلبی تعلق کا پتہ چلتا ہے وہاں پر گستاخ صحابہؓ کے خلاف حیدر کرار کا غضب و جلال اور دشمنان صحابہ کرام سے مخالفت حیدر کرار کا بھی علم ہو جاتا ہے کہ کرم فرماؤں کا دعویٰ محبت اہل بیت اور اطاعت آل رسول کا اظہار و اعلان محض ایک ڈھونگ ہے حقیقت کچھ نہیں۔

تحقیقی دستاویز والوں نے اپنا پورا زور صرف اس بات کے گرد صرف کیا کہ

1- صحابہ کرامؓ کی آپس میں رنجگیاں، تلخ باتوں کا تبادلہ، اور ناراضگیاں ہوئیں۔

2- ان آپس کی تلخ باتوں کے باوجود آپ ﷺ نے کسی کو سزائے موت نہ دی۔

دراصل یہ احمقانہ رائے اور جہالت کا مخون مرکب ہے اور اس کوشش سے سادہ لوح عوام کو دھوکہ دہی میں مبتلا کرنے کے سوا کچھ ہاتھ نہیں آتا ورنہ ارباب علم اچھی طرح جانتے ہیں کہ ہر شخص کا جرم ایک طرح کا نہیں ہوتا۔ لڑکے کا اپنے باپ کو گالی دینا اور بھائی کو گالی دینا کیا برابر کا جرم ہے؟ اور ایک طرح کی سزا کا جاہل ہے؟ شاگرد کا ہم مکتب کو گالی دینا اور استاد کو گالی دینا برابر نہیں ہر شخص جانتا ہے کہ ہم مکتب بلاشبہ ایک دوسرے سے الجھ پڑے تو اچھا نہیں قابل اصلاح جرم ہے مگر استاذ کی گستاخی کرنا سخت درجے کی سزا اور اصلاح کا تقاضہ کرتا ہے۔ دھوکہ دہی کے ماہروں نے صحابی کا کسی صحابی سے سخت کلامی کرنا اور دور حاضر کے لوگوں کے گستاخی کرنے کو ایک ترازوں میں تول کر حماقت کا ارتکاب کیا ہے۔ جس طرح شاگرد کا اپنے ہم مکتب سے الجھ پڑنے پر اور استاد کو گالیاں بکنے اور گستاخی کرنے پر ایک طرح کی سزا کوئی فیصلہ نہیں کر سکتا اسی طرح صحابی کا کسی معاملے میں دوسرے صحابی سے سخت کلامی پر وہی سزا (جو انکے سینکڑوں سال بعد کے گستاخوں کو دی جانی روا ہے) دینا ہرگز عقل و نقل سے مطابقت نہیں رکھتا بلکہ فرق مراتب سامنے رکھتے ہوئے گستاخ صحابی کو سزا دینا ہی عقل مندی کا

تقاضہ ہے۔

صحابہ کی آپس میں گفتگو پر آپ ﷺ کا طرز عمل:

ہم گزشتہ اوراق میں واضح کر چکے ہیں کہ آپ ﷺ نے ہمیشہ صحابہ کرام کی عزت و تکریم کا اعلان و اظہار فرمایا اور حسب حال بے ادبی کرنے والوں کو سزا بھی دی ہے، چنانچہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ حضرت خالد بن ولیدؓ اور حضرت عمار بن یاسرؓ کا کسی معاملہ پر آپس میں الجھاؤ ہو گیا آپ ﷺ نے اس موقع پر فرمایا کہ جس نے عمار کو ناراض کیا اس نے اللہ اور اس کے رسول کو ناراض کیا۔ اہل دل آگاہ ہیں کہ محبوب کا ناراض ہو جانا محبت پر کتنا شاق ہوتا ہے اور ناراضگی کتنی سخت درجے کی سزا ہوتی ہے۔ اس معاملے کی اصلاح کیلئے جتنی سزا کی ضرورت تھی اللہ کے رسول ﷺ نے اس سے تعرض نہیں فرمایا مگر خالد کا کوئی سخت لفظ حضرت عمارؓ سے کہنا اور دور حاضر کے کسی شخص کا ان کو کافر یا مرتد قرار دینا نہ صرف صحابی بلکہ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دینا اور گالی بکنا ہے جس کی سزا سزائے موت بھی ہے۔ اسی طرح سیدنا صدیق اکبرؓ کا کسی صحابی سے سخت باتوں کا تبادلہ ہو گیا۔ چنانچہ صدیق اکبر نے فرمایا کہ تو مجھے ایسی ہی سخت بات کہہ تا کہ دنیا میں ہی بدلہ ہو جائے مگر دوسرے صحابی نہ مانے تو یہ شکایت لیکر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ اتنے ناراض ہوئے کہ چہرہ مبارک سرخ ہو گیا۔ اور فرمایا کہ جب میں تمہارے پاس آیا اور میں نے کہا کہ انی رسول اللہ الیکم میں تمہاری طرف رسول اللہ بن کر آیا ہوں تو تم نے کہا کہ جھوٹ، ابوبکرؓ نے کہا کہ آپ نے سچ فرمایا پھر فرمایا: لھل انتم فار کونی صاحبی۔ (مشکوٰۃ فی المناقب)

بار بار یہ جملے ارشاد فرمائے کہ کیا تم میرے صحابی سے میری وجہ سے درگزر نہیں کر سکتے۔

ارباب علم جانتے ہیں کہ مختلف مواقع پر مناسب طریقوں سے صحابی رسول کی بے ادبی پر اصلاح فرماتے اور مناسب حال سزا دیتے رہے حتیٰ کہ امت کو اپنی تعلیمات کے ذریعے صحابہ کرام کی گستاخی سے منع فرمانے کے ساتھ ساتھ باز نہ آنے والے کی مختلف سزائیں امت کو تعلیم فرمادیں جن کا کچھ نمونہ ہم عرض کر چکے ہیں۔

گستاخی صحابہ پر روافض کا غلط نظریہ:

عقل و دانش کا کچھ استعمال کرنے والے تو یقیناً یہ بات جان چکے ہوں گے کہ خلف کا سلف کو برا بھلا کہنا ان کے بارے میں گستاخانہ رویہ اپنانا اور بے ادبی کا ارتکاب کرنا ہم مرتبہ اصحاب رسول ﷺ کے باہمی معاملات جیسا ہرگز نہیں۔ مگر ضد کا علاج کون کرے؟ یار لوگ بس وہی راغنی الاپے جاتے ہیں کہ صحابہ کرام میں اختلاف ہوا سخت باتوں کا تبادلہ ہوا مگر پھر بھی آپ ﷺ نے کسی کو قتل نہ کیا جب عقل کا جنازہ نکل جائے تو ایسی ہی باتیں جو جھتی ہیں ورنہ صحابہ کرام کا آپس میں سخت کلامی کرنا گستاخ صحابہ کی سزا ختم نہیں کرتا ملاحظہ فرمائیے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مثال:

انبیاء علیہم السلام کے گستاخ کیلئے سزائے موت سے یار لوگوں کو بھی اختلاف نہیں۔ گھیا متفقہ نظریہ یہ ہے کہ انبیاء کی گستاخی کرنے والے کو سزائے موت دی جائے حالانکہ دونوں کا آپس میں اختلاف ہوا بلکہ ایک نبی نے دوسرے نبی کے

بال تک پھر لئے۔ داڑھی کے بال پکڑ کر ان پر انتہائی غصہ کا اظہار فرمایا ان ہر دو انبیاء کے اس قصہ کو خود اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بیان فرمایا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام تورات لے کر واپس لوٹے تو قوم کی متغیر حالت پر غضبناک ہوئے اور اپنے بھائی اور نبی حضرت ہارون علیہ السلام کے سر اور داڑھی کے بال پکڑ لئے۔ کیا اس واقعہ کی پاداش میں اصحاب حقیقی دستاویز نبی وقت پر دوسرے نبی سے سختی کرنے کی وجہ سے قتل کا مطالبہ کریں گے؟ یا سرے سے گستاخی انبیاء کی شرعی سزا ہی سے منحرف ہو جائیں گے؟ کہ باوجود دونیوں کے باہمی اختلاف کے کسی کو کسی قسم کی سزا نہیں دی گئی۔ لہذا گستاخی انبیاء کی سزا کا کوئی وجود ہی نہیں۔

حق یہ ہے کہ جس طرح انبیاء کرام کا یہ باہمی رویہ گستاخی انبیاء کی شرعی مقرر کردہ سزا کے خلاف گواہی نہیں حالانکہ یہ واقعہ ثابت شدہ حقیقت اور ناقابل انکار واقعہ ہے۔ اس کے باوجود گستاخ انبیاء سزا سے نہیں بچ سکتا تو اصحاب رسول ﷺ کے باہمی واقعات کا بعض معاملات پر پیش آجانا بعید نہیں ان معمولی واقعات کی بنا پر یہ کیسے ثابت کیا جاسکتا ہے کہ گستاخی صحابہ کرام کی کوئی شرعی سزا یا سزائے موت نہیں ہے۔
روافض کا دھوکہ اور اکابرین امت کے اصول:

دور حاضر کی طرح ماضی میں بھی خطرناک حد تک روافض نے امت اسلامیہ کو دھوکہ بازی میں مبتلا رکھا ہے۔ تقیہ کے سایہ میں ماضی کا سفر طے کرنے والی رافضی قوم کا جاننا بڑے بڑے اکابر کے بس میں نہ ہو سکا جس کی وجہ سے اصل احوال تک رسائی نہ ہو سکی اور روافض کے بارے میں عمل کے عین مطابق احکامات واضح نہ ہو سکے البتہ ایسے اصول ضرور وضع کر دیئے گئے جن کی روشنی میں کسی بھی حکم کا پتہ چلانا دشوار نہ رہا۔ چنانچہ اکابرین امت کے ارشاد فرمائے ہوئے اصولوں کی روشنی میں تھوڑی سی جستجو سے روافض کے اصل حکم کا پتہ چلایا جاسکتا ہے۔ اہل علم نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص کسی خلاف شریعت کام کو شریعت بتلائے تو وہ زندیق ہے۔

حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانویؒ کا فروں کی اقسام بیان فرماتے ہوئے منافقوں کے بعد زندیق کی تعریف میں فرماتے ہیں:

ان منافقوں سے بڑھ کر تیسری قسم والوں کا جرم ہے کہ وہ کافر ہیں مگر اپنے کفر کو اسلام کہتے ہیں۔ خالص کفر لیکن یہ اس کو اسلام کے نام سے پیش کرتے ہیں بلکہ قرآن کریم کی آیات سے، احادیث طیبہ سے..... اور بزرگان دین کے اقوال سے توڑ موڑ کر اپنے کفر کو اسلام ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں کو شریعت کی اصطلاح میں ”زندیق“ کہا جاتا ہے۔
کچھ آگے چل کر زندیق کا حکم لکھتے ہیں:

اور زندیق جو اپنے کفر کو اسلام ثابت کرنے پر تلا ہوا ہو، اس کا معاملہ مرتد سے بھی زیادہ سنگین ہے۔ امام شافعی اللہ علیہ اور مشہور روایت میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کا حکم بھی مرتد کا ہے۔ یعنی اس کو مٹھ دیا جائے۔
تو بہ کر لے، اگر عین دن میں اس نے توبہ کر لی تو اس کو چھوڑ دیا جائے گا، اور اگر اس نے توبہ نہ کی تو وہ بھی واجب

ہے۔ پس ان حضرات کے نزدیک تو مرتد اور زندیق دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔ لیکن امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔
 ”لا اقبل توبۃ الزندیق“ میں زندیق کی توبہ نہیں قبول کروں گا اس پر سزائے موت لازماً جاری کی جائے گی۔ مطلب یہ ہے کہ
 کسی شخص کے بارے میں اگر پتہ چل جائے کہ یہ زندیق ہے۔ اپنے کفر کو اسلام ثابت کرتا ہے اور پکڑا جائے۔ پھر کہے کہ
 جی! میں توبہ کرتا ہوں، آئندہ میں ایسی حرکت نہیں کروں گا تو اس کی توبہ کا قبول کرنا نہ کرنا اللہ کا کام ہے۔ ہم تو اس پر قانون
 سزا نافذ کریں گے۔ اس کے وجود کو باقی نہیں رکھیں گے جیسے زنا کی سزا توبہ سے معاف نہیں ہوتی۔ بہر حال اس پر سزا جاری
 کی جاتی ہے، چاہے آدمی توبہ ہی کر لے، یا جیسا کہ چوری کرنے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا ملتی ہے اور یہ سزا توبہ سے معاف نہیں
 ہوتی۔ کوئی شخص چوری کرنے اور پکڑے جانے کے بعد توبہ کر لے تب بھی اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
 اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زندیق واجب القتل ہے اور گرفتاری کے بعد اس کی توبہ قبول نہ کی جائے گی۔
 لیکن اگر کوئی زندیق از خود آ کر توبہ کر لے۔ مثلاً کسی کو پتہ نہ تھا کہ یہ زندیق ہے۔ اسی نے خود ہی اپنے زندیقہ کا اظہار کیا اور
 اس نے توبہ بھی کی تو اس کی توبہ قبول کی جائے گی۔ اسی طرح اگر یہ تو معلوم تھا کہ یہ زندیق ہے مگر اس کو گرفتار نہیں کیا گیا
 بلکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو ہدایت دے دی اور وہ اپنے آپ آ کر تائب ہو گیا اور اپنے زندیقہ سے توبہ کر لی۔ جی! میں
 (رافضیت (راقم)) سے توبہ کرتا ہوں تو اس کی توبہ قبول کی جائے گی اور اس پر سزائے ارتداد جاری نہیں کی جائے گی لیکن
 اگر گرفتاری کے بعد توبہ کرتا ہے تو توبہ قبول نہیں کی جائے گی چاہے سو دفعہ توبہ کرے۔ اتنی

(قادیانی اور دوسرے کافروں کے درمیان فرق، ناشر مرکز سراجیہ لاہور ص ۳-۶)

دوسرا شبہ اور صدیقہ کائنات پر زبان درازی:

اہل اسلام نے قیام امن کیلئے مذہبی منافرت پیدا کرنے والوں کے خلاف جو پر اسن اقدام کیا وہ آئینی جدوجہد کے
 ذریعے قانون سازی کروا کر برائی کی راہ روکنا تھا چنانچہ اس ضمن میں شرعی حدود و قیود میں کاربند رہتے ہوئے صدیقہ
 کائنات پر تہرہ بازی کے انسداد کیلئے یہ مطالبہ پیش کیا گیا کہ
 جو مسلمان حضرت عائشہؓ کو برے اعمال یا افعال کا ذمہ دار گردانتا ہے ان کے ایمان کا منکر ہے انکو غیر مومنہ تصور کرتا اور
 حد کا سزاوار جانتا ہے اسے مرتد قرار دیکر سزائے موت دی جائے۔

اس خالص شرعی مطالبہ پر بھی رافضیت کی زبان دراز ہونے سے نہیں چوک سکی چنانچہ قارئین تحقیقی دستاویز جانتے ہیں
 کہ پیغمبر اسلام کی عزت و آبرو پر اس طرح بے دردی کے ساتھ رشدی وقت کچڑا اچھالتا ہے۔ اور حقائق کو مسخ کرنے کی ایسی
 ناروا کوشش جاری رکھی گئی ہے ایرانی ایوارڈ یافتہ مسلمان رشدی بھی اس طرح سے تعدی پر نہیں اترتا چنانچہ مذکورہ بالا مطالبہ پر
 اصحاب تحقیقی دستاویز کا کہنا یہ ہے کہ:

”یہ تکرار کہ امہات المؤمنین کی شان میں گستاخی اور ان سے غلط روایات منسوب کرنے والا بھی سزائے موت کا
 مستحق اور دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ ناقابل فہم اور غیر ضروری ہے۔“ (ص ۹۵)

ارباب اختیار متوجہ ہوں:

رفض قلم اس عبارت سے یہ کہنا چاہتا ہے کہ

1- امہات المؤمنین کی شان میں گستاخی جائز ہے۔

2- غلط روایات کے سہارے ازواج پیغمبر ﷺ پر طعن کرنا قابل سزا ہے۔

3- گستاخی یا غلط روایات کے سہارے تہرا کرنے والے کی کوئی سزا نہیں ہے۔

جبکہ گستاخی امہات المؤمنین کی مبیہ سزا ایسا نظریہ ہے عام و خاص میں سے کوئی بھی اس کا انکار نہیں کر سکتا۔ چند مختصری گزارشات اس سلسلے کی ملاحظہ فرمائیں کہ کیا قرآن پاک و فرامین رحمۃ للعالمین ﷺ میں بھی روافض کی یہ ہنوات کچھ قابل سماعت ہو سکتی ہیں؟

1- ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”نبی ﷺ مومنین کے ساتھ خود اکلے نفس سے بھی زیادہ لگاؤ رکھتے ہیں اور اس کی ازواج ان کی مائیں ہیں۔“

(الاحزاب آیت نمبر ۶)

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا محمد شفیع صاحب فرماتے ہیں:

ازواج مطہرات کو امت کی مائیں فرمانے سے مراد تعظیم و تکریم کے اعتبار سے ماں ہونا ہے۔

مسئلہ: آیت مذکورہ سے ثابت ہوا کہ ازواج مطہرات میں سے کسی کی شان میں کوئی ادنیٰ سی بے ادبی اس لئے بھی حرام ہے کہ وہ امت کی مائیں ہیں اور اس لئے بھی کہ ان کی ایذا سے رسول اللہ ﷺ کو ایذا پہنچے گی جو اشد حرام ہے۔

(معارف القرآن ج ۷ ص ۸۷، ۸۸)

اس سورۃ میں منافقین کی طرف سے جو ایذائیں آپ ﷺ کو پہنچی اکثر انہی کا ذکر ہے ان میں ازواج مطہرات کے بارے میں منافقین کا شاطرانہ طرز عمل بھی تھا جس کے ذریعے وہ آپ ﷺ کو ایذا پہنچاتے تھے۔ اس آیت میں واضح فرمادیا گیا ہے کہ

1- ازواج پیغمبر تمہارے لئے مقام ادب میں ماں ہیں۔ اور ماں کی گستاخی کو جائز قرار دینا کسی کا مذہب بھی نہیں مگر یار لوگ اسے جائز قرار دینے کی کوشش میں مصروف ہیں۔

2- کسی کی بیوی کو گالی دینا بیوی والے کی غیرت کو لاکرنا ہے۔ آپ ﷺ نے جن چند گستاخان رسول کو غلاف کعبہ میں بھی پناہ نہ دی اور ناقابل معافی جرم قرار دے کر سزائے موت دینے کا اعلان فرمایا ان میں اکثر وہ تھے جو ازواج رسول کے بارے میں زبان درازی کرتے تھے۔

3- ماں اور وہ بھی پیغمبر اسلام کی عزت جن پر جھوٹی روایات کے سہارے جھوٹے الزامات عائد کرنا کیونکر قابل سزا نہ ہوگا حالانکہ اس میں ایذائے پیغمبر بھی ہے اور ماں کی گستاخی بھی۔

اس قرآنی حکم کی روشنی میں اندازہ فرمائیے کہ رافضی کس قدر ظالمانہ اقدام کر کے مسلمانوں کی ماں اور پیغمبر اسلام کی عزت و آبرو پر زبان درازی کر کے ملت اسلامیہ کے جذبات پر جارحانہ حملہ کر رہا ہے اور وحدت و اتحاد و اعتماد کی فضا کو کس قدر پارہ پارہ کر رہا ہے۔

2- ”اور حلال نہیں تجھ کو عورتیں اس کے بعد اور یہ کہ ان کے بدلے کرے اور عورتیں اگرچہ خوش لگے تجھے ان کی صورت۔“ (احزاب آیت نمبر ۵۲)

یعنی جو بیویاں آپ ﷺ کے عقد میں ہیں ان کے علاوہ یا ان میں سے کسی کو طلاق دے کر اس کی جگہ کسی دوسری بیوی سے نکاح کرنے کی اجازت نہیں۔ حضرت انسؓ کی روایت یہی ہے اور روح المعانی میں نیز حضرت ابن عباسؓ، حضرت عکرمہؓ وغیرہ حضرات سے اس آیت کی یہی تفسیر منقول ہے۔ (مفہم معارف القرآن ص ۱۹۵ ج ۲)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم ﷺ کی بیویوں کی مدح و توصیف کرتے ہوئے حضور اکرم ﷺ کو ان پر اکتفا کرنے کا حکم دیا۔ تو کیا اللہ تعالیٰ ایسی بیویوں پر اکتفاء کرنے کا حکم دے رہے ہیں جن کا معاذ اللہ اتنا بھی مقام نہیں کہ وہ لوگوں کے توہین آمیز رویہ سے محفوظ رہ سکیں۔ حق یہ ہے کہ قرآن پاک کا یہ حکم واضح کر رہا ہے کہ ازواج مطہرات کا عند اللہ مقام بہت بلند ہے جن کی اہانت یا من گھڑت قصے کہانیوں سے ان کی شان میں گستاخی کرنا یقیناً غضب الہی کو دعوت دینا ہے۔

3- سورۃ نور کی آیت نمبر 11 سے 27 تک کی آیات جن میں اللہ تعالیٰ نے سیدہ کی برات کا اعلان فرمایا جو لوگ سیدہ کی گستاخی کا ارتکاب کریں گے کیا ان قرآن کی آیات کا انکار کرنے کی وجہ سے کافر نہ ہونگے؟ حالانکہ قرآن پاک کی کسی ایک آیت کا انکار کرنے والا کافر ہے اور کیا جھوٹی روایات کے سہارے ان مقدس ہستیوں کی اہانت کرنے والا سزا کا حقدار نہ ہوگا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اسی سورۃ نور کی آیت نمبر 19 میں صاف اعلان فرمایا ہے کہ

”ایسے لوگوں کیلئے (جو برائی پھیلانے کے آرزو مند رہتے ہیں) دردناک عذاب ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔“

4- آپ ﷺ کا آخری ایام میں سیدہ کے گھر میں قیام فرما ہونا باقی ازواج سے اجازت لے لینا، سیدہ کے باری والے دن دنیا سے رحلت فرمانا سیدہ کا چہایا ہوا مسواک بالکل آخری آخری اوقات میں اپنے منہ مبارک میں ڈال لینا۔ آپ ﷺ کا سیدہ کے حجرہ میں رحلت فرمانا۔ تا قیامت سیدہ کے حجرہ ہی میں آرام فرما ہونا آپ ﷺ کا اس حجرہ کو قطعہ جنت ارشاد فرمانا ارباب علم کے نزدیک ثابت شدہ واقعات اور ناقابل انکار حقائق ہیں کیا ایسی عظیم المرتبت زوجہ رسول کی گستاخی کوئی اتنا ارزاں فعل ہوگا کہ جو ناقابل سزا ہو۔ بلاشبہ یہ کسی پاگل شخص کی بڑھ ہو سکتی ہے حقیقت بالکل نہیں۔ ان مذکورہ گزارشات کو سامنے رکھ کر تحقیقی دستاویز کے بیان کو ملاحظہ فرمائیے جنکا یہ کہنا ہے کہ ازواج مطہرات کے گستاخ کو دائرہ اسلام سے خارج قرار دینا ناقابل فہم اور غیر ضروری ہے۔ (صفحہ ۹۶) قابل یا ناقابل کا اطلاق تو وہاں ہوتا ہے جہاں فہم بھی ہو اور جہاں سرے سے فہم کو ہی موت کے گھاٹ اتار کر دھوم دھام سے اس کا جنازہ ہی نکال دیا ہو وہاں قابل یا ناقابل کا کیا سوال۔ ورنہ اتنی بات تو عامی شخص بھی جانتا ہے کہ کسی کی بیوی پر زبان

درازی کرنا براہ راست اس شخص کی عزت پر حملہ کرنا متصور ہوتا ہے جس کی سخت سزا تجویز کی جاتی ہے۔ مگر یار لوگ پیغمبر اسلام کی ازواج (جبکہ ان کو ماں کا مرتبہ بھی حاصل ہے اور ان کے علاوہ دیگر خواتین سے نکاح کرنا بھی منجانب اللہ روکا جا چکا ہے انکی وجہ سے احکام شرح میں نرمی کا معاملہ بصورت تیمم رب ذوالجلال کی طرف سے نازل ہو چکا ہے) کی گستاخی کو بھی جائز بنانے اور اپنی ماؤں کو بکنے والوں کیلئے اسلام کا تمغہ تلاش کرنے کی کوششوں میں مصروف ہیں۔

تحقیقی دستاویز کے مجہول الزامات:

دوسرے شبہ کے ضمن میں اپنی روایتی تلمیس اور ضمیر میں پوشیدہ کیفیت کا مظاہرہ کرتے ہوئے یہ الزام عائد کرنا کہ سورۃ تحریم کی آیت نمبر 4 ان تتوبا الی اللہ میں ان سے ناراضگی کا اظہار فرمایا ہے۔ (س 94) حالانکہ یہ بات محض ان لوگوں کا فریب و مکر ہے ملاحظہ فرمائیے

ترجمہ میں تلمیس:

سورۃ تحریم کی مذکورہ آیت کا ترجمہ یوں لکھا ہے:

”اے نبی کی (دونوں بیویوں اگر تم اللہ سے توبہ کرو (تو بہتر ہے) کیوں کہ بیشک تمہارے دل ٹیڑھے ہو گئے۔“

(تحریم آیت 94، شیبہ دستاویز ص 94)

حقیقت یہ ہے کہ صفت کا وہ معنی نہیں جو مخالفین اسلام نے کیا ہے اس کی لغوی تحقیق ملاحظہ فرمائیں۔ صفت صغو سے ہے جس کا معنی ہے میلان کسی چیز سے میلان ہو تو عربی لغت میں اس مفہوم کو ادا کرنے کیلئے حسب ذیل الفاظ استعمال کئے جاسکتے ہیں:

”زیغ، ادعوا، تنحو، انحراف۔“

اور اگر کسی شے کی طرف میلان ہو تو یہ الفاظ بولے جاسکتے ہیں:

”انابت، فی، التفات، توبتہ، صغو۔“

لغت کی مشہور کتاب المنجد میں مرقوم ہے:

صفا یصفو، و یصفی ماثل ہونا۔ الخ (المنجد ص 567)

صغوہ معک۔ اس کا میلان تیرے ساتھ ہے۔

اصغیت الی ندان۔ تو نے اس کی طرف میلان کیا۔

الصبی یعلم بصفیٰ خدہ۔ لڑکا رخسار کے مائل کرنے سے معلوم کیا جاتا ہے۔

کان یصفیٰ لہا الاناء۔ آپ ﷺ نے بلی کیلئے برتن کو نیچے مائل کر دیا۔

لہذا معلوم ہوا کہ اس لفظ کے معنی ٹیڑھا ہونا نہیں بلکہ مائل ہونے کے ہیں۔ یہ یہ کہ یہاں ”ان تتوبا الی اللہ“ شرط

ہے اور ”فقد صغت قلوبکما“ اسکی جزا ہے۔ جس کے معنی یہ ہوئے کہ اگر تم دونوں یہمیاں خدا کی طرف رجوع کرو تو پس تمہارے دل خدا کی طرف مائل ہو چکے ہیں۔

لہذا اس معنی کی روشنی میں ہرزی عقل جان سکتا ہے کہ نہ تو اللہ تعالیٰ کی ان دونوں خدا ترس بیویوں سے ناراضگی کا کوئی اظہار ہے اور نہ ہی وہ معافی ہیں جو یا ر لوگوں نے کشید کر کے گمراہی کی منزلیں طے کی ہیں۔

2- بالفرض والحال اگر وہی معافی مراد ہیں جو مخالفین اسلام کرتے ہیں تو پھر دو صورتوں سے خالی نہیں یا مائل الی التوبہ کرنے کیلئے یہ فرمایا ہے یا معاذ اللہ شقاوتِ قلبن کے اظہار کیلئے۔ اگر اس صفت کے اظہار سے توبہ کی ترغیب ہے اور انہوں نے توبہ کر لی تو حدیث پاک کا فرمودہ حکم یہ ہے کہ

التائب من ذنب کمین لا ذنب لہ۔ (زاد الطالین)

گناہوں سے توبہ کرنے والا ایسا ہی ہے گویا اس نے گناہ کیا ہی نہیں۔ اور اگر دوسرا مطلب قساوتِ قلب، کفر و شرک“ مراد ہے تو پھر آپ ﷺ نے طلاق کیوں نہ دی حالانکہ قرآن میں مشرک سے نکاح کو حرام بتایا گیا ہے۔ (البقرہ پ ۲)

لہذا بحوالہ بخاری حضرت عمرؓ کا حضرت ابن عباسؓ کو یہ جواب دینا کہ ”صفت قلوبکما“ سے مراد صدیقہ و خصہ ہیں۔ یہ ازواجِ مطہرات کی عزت و توقیر میں کچھ کمی کرنے کا باعث نہیں اس حدیث پاک کی بنا پر اعتراض کرنا اور حدیث میں ذکر کردہ قرآنی آیت کا من گھڑت ترجمہ کر کے دھوکہ دینا محض اپنا اعمال نامے کی سیاہی میں کچھ مزید اضافہ کرنا ہے۔ ورنہ وہی ابن عباسؓ جنہوں نے حضرت عمرؓ سے اس آیت کی تفسیر کے بارے میں سوال کیا تھا اور جو ہاشمی خاندان کے چشم و چراغ، حیدر کراڑ کے بیچا زاد بھائی ہیں ان کے صدیقہ کائنات کے بارے وہ خیالات نہیں جو روافض نے اپنائے ہوئے ہیں۔ صدیقہ طیبہ کے مرض الوفا میں حضرت ابن عباسؓ عیادت کیلئے تشریف لائے حاضری کی اجازت ملنے پر حضرت ابن عباسؓ اندر تشریف فرما ہوئے دوران گفتگو سیدہ کو تسلی دیتے ہوئے یوں فرمایا۔

اللہ کی قسم میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا وہ یہ فرماتے ہیں کہ عائشہ میری جنت میں بیوی ہے۔ ابن عباسؓ نے فرمایا نبی کریم ﷺ اپنے اللہ کے ہاں اس بات سے بلند ہیں کہ جہنم کے پارہ آتش کو انکی زوجیت میں دیا جائے یہ سن کر سیدہ نے فرمایا آپ نے میری پریشانی کو زائل کر دیا اللہ تعالیٰ تمہاری تکلیفوں کو دور فرمائے۔

(جامع مسانید الامام الاعظم، الباب الثالث فی الایمان الفصل الرابع فی الفصائل ج 1 ص 215 طبع دارہ المعارف دکن، مسند الامام ابوحنیفہ عند الاختتام باب الفصائل و اشمال ص 179)

درج بالا ابن عباسؓ کے ارشاد مبارک سے جہاں ہاشمی خاندان کے سیدہ سے محبت و مودت حسن سلوک اور خیر خواہی کا پتہ چلتا ہے وہاں یہ بات بھی صاف ہو جاتی ہے کہ قرآنی آیت و حدیث پاک کا جو مطلب رافضی دماغ نے تراشا ہے صدیقہ کائنات کی ذات اس مفہوم و مطلب سے مکمل بری اور پاک ہیں نہ ہی وہ مطلب صحابہ کرامؓ نے سمجھا اور نہ ارباب علم و دانش نے۔ اگر وہی مفہوم جو رافضی قوم کا خانہ ساز تراشیدہ ہے۔ ابن عباسؓ کے ہاں بھی معتبر ہوتا تو مذکورہ بالا ارشاد نہ

فرماتے اور وہ بھی آخری ایام میں کہ کوئی یہ نہ کہہ سکے کہ ابن عباسؓ نے اپنی یہ بات بہت پہلے فرمائی تھی بعد میں ان کے خیالات تبدیل ہو گئے تھے مگر اب ایسی کسی تاویل کا دروازہ بھی مکمل طور پر بند ہو گیا۔

2- واقعہ مغایر جس کا بیان سورۃ تحریم کی ابتدائی آیت میں ہے کہ آپؐ کی ازواج میں سے بعض نے ایک بیوی کے پاس شہد نوش فرمانے کی وجہ سے زیادہ قیام کو روکنے کی تدبیر میں یوں کہا کہ آپؐ نے مغایر پیا ہے۔ اس واقعہ کو یار لوگ اپنی خاص تعصب والی عینک چڑھا کر بصورت گستاخی دیکھتے ہیں۔ مگر اہل دانش اس واقعہ کے پس منظر میں دونوں اطراف سے انتہائی محبت و پیار کے بحر بے کراں کا مشاہد کرتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔

صحیح بخاری وغیرہ میں سیدہ عائشہؓ کی زبانی یہ واقعہ منقول ہے فرماتی ہیں آپؐ کا معمول مبارک تھا کہ عصر کے بعد اپنی ازواج کے پاس کھڑے کھڑے احوال دریافت فرماتے تھے۔ ایک روز حضرت زینبؓ کے پاس آپؐ کا قیام کچھ طویل ہو گیا۔ فرماتی ہیں مجھے اس پر رشک آیا اور میں نے حضرت خنصہؓ سے مشورہ کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس بھی آپؐ تشریف لائیں تو عرض کرنا کہ آپؐ نے مغایر نوش فرمایا ہے۔ الخ۔ چنانچہ ایسا ہی کہا گیا تو آپؐ نے قسم کھالی کہ شہد نہیں پیوں گا۔

ارباب علم توجہ فرمائیں سیدہ کا یہ عمل محض انتہائی محبت اور آپؐ کا انتہائی قرب حاصل کرنے کیلئے تھا کہ آپؐ کی نظر عنایت ہمیں زیادہ نصیب ہو ہمارے ہاں طویل قیام، زیادہ محبت، نظر عنایت اور شفقت کا زیادہ مظاہرہ فرمایا جائے۔ گویا اپنے محبوب ﷺ کا زیادہ قرب و محبت اور زیادہ سے زیادہ محبوب کی خدمت میں حاضر رہنے کی ایک تدبیر تھی یہ تمام باتیں آپؐ سے جس کمال محبت اور انتہائی رغبت کا پتہ دیتی ہیں وہ عقل و دانش رکھنے والوں سے بالکل مخفی نہیں۔ یہ تو تھی سیدہ عائشہؓ کی آپؐ سے کمال محبت کی دلیل اب دوسری سمت ملاحظہ فرمائیے۔ آپؐ نے یہ بات سنی تو فرمایا کہ میں قسم اٹھاتا ہوں شہد نہ پیوں گا۔ جس سے محبت انتہاء درجے کی ہو اس کی کوئی بات ٹال دینا مشکل ہوتا ہے بلاشبہ بیویاں اور ازواج تو دوسری بھی تھیں مگر جو محبت آپؐ کو سیدہ صدیقہؓ سے تھی اس کی ایک جھلک اس واقعہ میں ملاحظہ فرمائی جا سکتی ہے کہ پیاری بیوی نے کہا اور آپؐ نے فوراً قسم اٹھا کر فرما دیا کہ شہد نہ پیوں گا۔ کہہ ارض پر اس طرح کی کمال محبت پر کوئی مثال پیش کرنا کسی کے بس میں نہیں۔

گویا سیدہ صدیقہؓ کا عرض کرنا بھی محض انتہائی محبت اور توجہ حاصل کرنے کیلئے تھا اور آپؐ کا شہد نہ استعمال کرنے کی قسم اٹھانا بھی صدیقہؓ کا نات سے انتہائی محبت کیلئے تھا۔ جسے تعصب کی خوردبین گستاخی اور بے ادبی قرار دے رہی ہے۔ ان گزارشات کے بعد اب ذرا قرآن پاک کی اس آیت کو بھی ملاحظہ فرمائیں جس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو خطاب فرمایا ہے۔ اگرچہ اس قصہ میں دونوں اطراف سے محبت کا سمندر ٹھاٹھیں مار رہا تھا مگر آپؐ نے ایک حلال چیز کو اپنے اوپر حرام کر لیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو خطاب فرمایا جس کے الفاظ ہیں۔ (یا ایہا النبی) اے نبی اس خطاب میں بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اظہار محبت کا مفہوم موجود ہے ”نبی“ تکریم و تعظیم کا منصب ہے جو صرف محبوب کو ملتا ہے گویا

اس حلال کو حرام کرنے پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو آگاہ فرمایا ہے مگر اظہار غضب و جلال کا طریقہ اختیار نہیں فرمایا بلکہ پوری تکریم سے مخاطب بنا کر فرمایا۔ کیا آپ نے حرام کیا اس چیز کو جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کیلئے حلال کیا ہے۔

محبت ازواج کی خدائی شہادت:

آپ ﷺ نے شہد نہ استعمال فرمانے کی جو قسم اٹھائی اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ آپ نے اپنے ازواج کی رضا جوئی کیلئے (اس شہید کو اپنے اوپر حرام کر لیا ہے) یہ مرضاة ازواجک کا لفظ اس کی کھلی شہادت اور گواہی سے کہ آپ ﷺ کو اپنی ازواج بالخصوص سیدہ صدیقہ سے بے انتہا محبت تھی کہ ان کی کسی بات کا مال دینا جذبہ محبت کے خلاف جانا جاتا تھا۔ اب ہمارے قارئین کرام غور فرمائیں کہ ازواج نبی کا یہ فعل بھی محبت پر مبنی تھا اور آپ ﷺ کا قسم کھانا بھی محبت و رضا جوئی کے حصول پر مبنی تھا اور اللہ تعالیٰ کی شہادت بھی اسی پر ہے کہ آپ نے یہ کام ازواج کی محبت و رضاء جوئی کے لیے کیا اور یہ مسئلہ بتانے کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو پیار بھرے لقب سے مخاطب فرما کر اظہار محبت فرمایا۔ تو متعصب رافضی قلم کار کو یہ محبت گستاخی کی شکل و صورت میں کیسے نظر آنے لگی؟ حق یہ ہے کہ نہ یہ گستاخی اور بے ادبی ہے نہ اس طرح کا کوئی پہلو یہاں سے نکلتا ہے فقط متعصب قلم کی یہ کارستانی ہے جس کا اظہار حقیقی دستاویز کے اوراق میں بکھرا پڑا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی طرف سے درگزر:

البتہ یہ بات لائق التفات ہے کہ حلال کو حرام کرنا نادرست ہے اور یہ سب کچھ ازواج مطہرات کی وجہ سے ہوا۔ مگر یہ بات بھی ابروئے رسول ازواج مطہرات کیلئے سوائے ظن کو لانے والی نہیں کہ شہد کو حرام اللہ کے رسول نے کیا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے رسول کو بڑے محبت بھرے انداز میں حقیقت حال سے آگاہ فرمایا۔ نہ تو اپنے رسول سے ناراضگی کا کوئی لفظ بولا اور نہ ہی رسول اللہ کی ازواج مطہرات کے بارے میں ناراضگی کا اظہار فرمایا بلکہ اس پر مستزاد یہ کہ اپنے نبی کو خطاب کیا تو پیار بھرے لہجے میں۔ یا ایہا النبی کے ساتھ اور مرضاة ازواجک میں ازواج کا محبت بھرے لہجے میں تذکرہ کیا تو ساتھ ہی فرما دیا واللہ غفور رحیم۔ جس میں ہے کہ ازواج مطہرات سے محبت کے حصول کے لیے اللہ کے رسول ﷺ نے ایسی بات کہی جو خلاف حقیقت تھی۔ اللہ پاک نے آخری جملہ ارشاد فرما کر اسکی معافی و درگزر کا صاف اعلان فرمایا دیا۔ اب جس کا معاملہ تھا یعنی جس کے حلال کو حرام کرنے کا معاملہ درپیش تھا اس نے نہ تو رسول سے ناراضگی کا اظہار فرمایا بلکہ محبت و مودت کے الفاظ ہی بولے اور نہ ازواج نبی ﷺ کے بارے میں کوئی ایسی بات فرمائی جو ان سے ناراضگی پر دلالت کرے بلکہ الٹا ”غفور رحیم“ کی صفت کا اعلان فرما کر ان سے بھی اپنی محبت و عفو کو جتلا دیا۔

تو کسی رافضی کو پھر یہ حق کس نے دیا کہ وہ میاں بیوی کی گھریلو محبوبانہ زندگی میں اپنے فاسد خیالات کے ذریعے جوئیں نکالے۔

3- سیدہ پر تیسرا اعتراض اور اس کا جواب

تیسرا اعتراض چند شقوں پر مبنی ہے:

- 1- حضرت علیؑ سے آمادہ جنگ ہوئیں۔
- 2- قرن فی بیوتکن میں گھر کے اندر رہنا ضروری تھا آپؑ گھر سے کیوں نکلیں؟
- 3- یہ آیت پڑھتی تو بہت روتی تھیں۔

سیدہ عائشہؓ کے خلاف یہ باتیں بھی محض عامۃ الناس کو درغلانے کا حربہ اور جذبہ دجل کو تسکین دینے کا سامان ہے ورنہ یہ کہنا کہ سیدہ حیدر کرار سے آمادہ جنگ ہوئیں۔ یہ جہالت کی کرشمہ سازی ہے حقیقت یہ ہے کہ سیدہ مدہ معظمہ حج پر تشریف لے گئیں تھیں سہائی پارٹی کے غنڈوں نے خلیفہ وقت کو مدینہ منورہ میں شہید کر دیا یہ کوئی معمولی واقعہ نہ تھا جس سے ملت اسلامیہ کی امی متاثر نہ ہوتیں۔ صدیقہ طیبہ بحیثیت زوجہ رسول ﷺ مومنین کی ماں کا درجہ رکھتی تھیں ان کیلئے حضرت عثمانؓ بھی ان کی آنکھ کا نور اور حیدر کرار بھی آنکھ کی روشنی تھی۔ انہیں خطرہ لاحق ہوا کہ ایک بیٹا تو شہید کر دیا گیا ہے خدا نخواستہ اگر دشمنوں کا سراغ نہ لگایا گیا اور سزا نہ دی گئی تو وہ منہ زور ہو کر دوسرے بچوں پر بھی ہاتھ اٹھائیں گے، لہذا اصلاح احوال کیلئے امی اپنے بیٹے کو ملنے چل پڑیں آپ کے ساتھ کافی لوگ شریک ہو گئے جب آپ جمل نامی جگہ پہنچی تو قاتلین عثمان کے پیٹ میں مروڑ اٹھنا شروع ہوا چونکہ جلد بازی میں وہ حضرت علیؑ کی بیعت کر چکے تھے اس لئے انہوں نے حضرت علیؑ کو مشورہ دیا کہ حضرت عائشہؓ آپ پر حملہ آور ہونا چاہتی ہیں لہذا آپ ہمیں منع نہ کریں ہم ان کے مقابلہ میں جمع ہونا چاہتے ہیں اگر انہوں نے حملہ کیا تو ہم جواب دیں گے ورنہ ہم حملہ نہیں کریں گے چنانچہ طوعاً و کرہاً آپ نے اجازت دے دی۔ ادھر حضرت عائشہؓ نے ایک قاصد بھیج کر اطلاع دی کہ اے علیؑ نہ تو میں تیری مخالف ہوں اور نہ معاند۔ حقیقت یہ ہے کہ میرا جلدی لوٹنا محض قاتلوں اور غنڈوں کی تلاش کیلئے ہے امید ہے آپ اس میں میری معاونت فرمائیں گے۔ قاصد کا پہنچنا تھا کہ حضرت علیؑ کے چہرے سے اطمینان کے اثرات نمودار ہونے لگے۔ آپ نے فرمایا آپ صرف آنے والی رات تک صبر کریں کل انشاء اللہ تحقیق کر کے قاتلوں کو شریعت کے مطابق سزا دی جائے گی۔ قاصد واپس لوٹا تو سہائی پارٹی نے جاسوسوں کے ذریعے حضرت علیؑ اور حضرت عائشہؓ کے باہمی مشورے کی اطلاع پا کر مشورہ کیا کہ آدھی رات کے وقت امیر المؤمنین کو بتائے بغیر دونوں فوجوں پر بلوا کر دیا جائے تاکہ اگر ہم نہ رہیں تو وہ بھی نہ رہیں۔ چنانچہ جب رات ہوئی تو غنڈوں نے حملہ کر دیا سیدنا حضرت علیؑ نے سمجھا کہ سیدہ کی فوج کا قصور ہے اور سیدہ عائشہؓ الصدیقہ کے ساتھ جو لوگ تھے انہوں نے خیال کیا کہ حضرت علیؑ کی فوج کا قصور ہے۔ اس غلط فہمی سے یہ حادثہ رونما ہوا۔ مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو۔ (تاریخ اسلام از معین الدین ندوی)

مذکورہ بالا قصے کو توڑ مروڑ کر دشمنی کا رنگ دیا جاتا ہے حالانکہ ماں ہونے کے ناطے ان کا فرض تھا کہ وہ لڑائی کا دروازہ روکنے کی کوشش فرمائیں۔ اس کے لیے وہ حضرت علی المرتضیٰ کے پاس تشریف لے گئیں تھیں۔ مگر روافض کا بھانڈا اتنا ہی رہتا ہے۔ وہ اصلاح کی کوشش کو جنگ کرنا قرار دیتے ہیں حالانکہ ام المؤمنینؓ نہ اس غرض سے تشریف لے گئیں تھیں نہ ان کا یہ ارادہ تھا۔ یہ کارستانی ان دشمنان اسلام کی تھی جو ابن سبا یہودی کے پالے پڑھائے لوگ تھے جن کا دعویٰ اہل بیت سے توٹی اور صحابہ کرام پر تہرا تھا۔

2- ”قرن فی بیوتکن“ کی آیت پڑھ کر حضرت عائشہ صدیقہؓ کے رونے والا جو واقعہ بیان کیا نامعلوم اس سے روافض کا نمائندہ کیا کہنا چاہتا ہے۔ اگر یہ کہنا چاہتا ہے کہ سیدہ صدیقہؓ کا رونا اس لئے تھا کہ وہ گھر سے نکل کر بصرہ کیوں گئیں تو اول اس آیت کا گھر سے نکل کر شرعی عوارض پورے کرنے سے ممانعت کا تعلق ہی نہیں کہ آپ کے زمانہ میں اور بعد کے زمانہ میں سمیت سیدہ صدیقہؓ کے تمام ازواج کا حج وغیرہ کیلئے نکلنا بالکل معروف اور ناقابل انکار حقیقت ہے۔ حج کی طرح اصلاح اور قتال کی راہ بند کرنے کیلئے نکلنا بھی ممنوع نہیں اور گھر سے جس نکلنے کو منع کیا گیا ہے اس کو ”تبرجن“ والے اگلے الفاظ میں واضح کر دیا گیا ہے کہ بے حجاب و تبرج جاہلیت اختیار کرتے ہوئے نکلنا ممنوع ہے۔ ثانیاً اگر گھر سے اصلاح احوال یا تحفظ حقوق کیلئے نکلنا منع ہے تو یہ بات عندالروافض ثابت ہے کہ سیدہ فاطمہ الزہراءؓ گھر سے نکلیں اور جا کر دربار صدیقی میں فدک کا مطالبہ کیا بلکہ انتہائی بے ادبی کا مظاہر کرتے ہو احتجاج طبری کے ص 53 وغیرہ پر تو یہاں تک لکھا گیا ہے کہ

”جب رات کا وقت ہوا تو فاطمہؓ گدھے پر سوار ہوئیں اور اپنے دونوں بیٹوں حسن و حسینؓ کو بازوؤں سے پکڑا پس نہیں چھوڑا بدری مہاجرین و انصار میں سے کسی کے گھر کو مگر یہ کہ تشریف لے گئیں ان کے گھر اور ان کے سامنے اپنے حق کا ذکر کیا اور اپنی مدد کیلئے ان کو پکارا ان سب میں سے کسی نے بھی ان کی بات کو قبول نہ کیا سوائے 44 مردوں کے۔“

احتجاج طبری کے مذکورہ صفحات پر اس سے ملتے جلتے کئی الفاظ کو درج کیا گیا ہے۔ اسی طرح جلاء العیون ص 138 و ص 130 پر فارسی میں اس طرح کا تذکرہ موجود ہے تو کیا ”قرن فی بیوتکن“ کے اس حکم سے سیدہ فاطمہ الزہراءؓ مستثنیٰ ہیں؟ کہ ان کو تو اجازت ہے مگر کسی دوسری خاتون کو اجازت نہیں کہ وہ شرعی ضروریات کیلئے گھر سے باہر قدم بھی رکھیں۔ قارئین کرام آپ ہی انصاف کیجئے ایک طرف تو سیدہ صدیقہؓ کا اپنے بیٹوں کی حفاظت کیلئے اور اصلاح احوال کی غرض سے سفر پر زبان درازی اور دوسری طرف سیدہ کائنات بنت رسول اللہ فاطمہ الزہراءؓ کو چند فانی نکوں کی خاطر گدھے پر سوار کر کے مہاجرین و انصار کے گھروں پر اور مدینہ کے در در پر حاضر ہونا بتاتے ہیں۔ انسوس خاندان خاتم الانبیاءؐ پر تم پر تم کرنے والوں سے آج کوئی پوچھنے والا نہیں کہ کس طرح وہ سیدہ فاطمہ الزہراءؓ پر الزام دھرتے ہیں اور بہتان لگاتے ہیں؟ اور اگر ایسے ظالمانہ اقدام کے اسناد کیلئے کوئی قانون سازی کی صدا بلند کرے تو وہ مجرم اور ناقابل معافی سزا کا حق دار قرار دیا جاتا ہے۔

رونے کے اسباب ایک جیسے نہیں

پھر رونا بذات خود انابت الی اللہ کی علامت ہے جو محمود ہے نا کہ باعث عار ہر عام و خاص جانتا ہے کہ رونا ہمیشہ اس لئے ہی نہیں ہوتا کہ کوئی گناہ ہوا اور اس پر ندامت کے ساتھ آنسو بہائے جائیں بلکہ مقرب و محبوب لوگوں کا رونا شوق ملاقات اور بلندی درجات کیلئے بھی ہوتا ہے ورنہ آپ ﷺ کے بارہ میں کیا کہا جائے گا جن کا بارگاہ عالی میں آنسو بہانا بلا انکار معروف و مشہور ہے۔ اور اگر بالفرض ضد کی عادی قوم اسی پر ہی مصر ہو کہ سیدہ عائشہ صدیقہؓ کا رونا اس لئے تھا کہ انہیں

اپنی منطقی کا احساس ہو گیا تھا کہ کاش میں بصرہ نہ گئی ہوتی تو بھی یہ بات حضرت عائشہؓ کے لیے باعث عزت ہے اس لیے کہ اس منطقی کا احساس اور اس پر آنسو بہانا ہی عند اللہ معافی کی صاف سٹھری دلیل ہے اور "التائب من الذنب کمن لا ذنب له"۔ (مشکوٰۃ) کے اصول پر اس گناہ کو جو معاف ہو چکا "گناہ شمار کرنا بذات خود گناہ ہے۔ پس اس روئے اور آنسو بہانے والے واقعہ سے یہ بات واضح ہو گئی کہ انہوں نے معافی مانگ لی۔ لہذا تحقیقی دستاویز والے جو اس واقعہ کو اچھالتے پھرتے ہیں۔ وہ بتائیں کہ اب اس واقعہ کو تحقیقی دستاویز میں لاکر کس انعام کی توقع رکھی گئی ہے؟ جبکہ وہ تو درگزر کیا جا چکا ہے۔ یار لوگوں کی درگاہ سے اگر جواب آئے کہ معاف ہو یا نہیں پر اتنا تو پتہ چلا کہ جرم تھا درنہ رونا کس کیلئے؟ تو ذرا حواس بحال رکھتے ہوئے نشہ بھنگ سے چھٹکارا پا کر ارشاد فرمائیں حیدر کراڑ کا اسی موقع پر مقتولین پر رونا کس کھاتے لکھا جائے گا کہ (جمل کے موقع پر) حضرت امیرؓ نے مقتولوں کو ملاحظہ فرمایا اور اپنی رانوں پر ہاتھ مارنے لگے اور فرماتے تھے۔ یا لیتسی مت قبل هذا و کنت نسیا نسیا۔ (اے کاش میں اس سے پہلے مر جاتا اور ہو جاتا بھولا بسرا)

کیا صحابہ کرامؓ نے اپنی امی کے خلاف جنگ لڑی؟

حاشا وکلا کوئی صحابی بھی سیدہ صدیقہؓ کے خلاف جنگ پر آمادہ ہرگز نہ تھا سمیت حیدر کراڑ کے تمام اصحاب رسول ﷺ اصلاح احوال کی فکر میں مصروف تھے قریب تھا کہ اگلے دن قاتلان عثمان کو نیزوں کی انیوں پر رکھ کر نشانِ عبرت بنا دیا جاتا اور ملت اسلامیہ کو ایک دھاگے میں پرو دیا جاتا کہ رات کی تاریکی سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے دشمنانِ اسلام نے ملت اسلامیہ کو آپس میں لڑا دیا۔ ورنہ ان نفوسِ قدسیہ کے درمیان بالکل کوئی لڑائی نہ تھی نہ حضرت علی المرتضیٰؓ کے دل میں کوئی ناراضگی تھی اور نہ ہی ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہؓ کے قلب اطہر میں کوئی ناراضگی تھی چنانچہ تاریخِ اسلام کے صفحات شاہد ہیں کہ جنگ کے بعد حیدر کراڑ نے حضرت حسنؓ کو بھیجا کہ وہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہؓ کو گھر پہنچا کر آئیں شام کے وقت ماں بیٹا کی ملاقات ہوئی دونوں نے انا للہ و انا الیہ راجعون پڑھا اور اپنی بے خبری کا ثبوت دیا۔

(تاریخ اسلام از مولانا مبین الدین ندوی اعظم برہمی)

جنگ کے بعد حیدر کراڑ اور سیدہ صدیقہؓ کی باہمی ملاقات ان کی باہمی محبت کی دلیل ہے نہ کہ دشمنی کی۔ جب کسی طرف سے کسی کی گستاخی یا بے ادبی کا پہلو ہی نہ تھا تو پھر یار لوگوں کا یہ کہنا کہ لشکر حیدر کراڑ میں اتنے صحابہؓ تھے جو جنگ میں شریک ہوئے ان کو سزا کیوں نہ دی؟ کس قدر افسوس ناک اعتراض ہے افسوس کچھ تو حیا ہوئی۔

4- امام بخاری کی روایت کہ یہی فتنہ کے ظہور کی جگہ ہے جہاں سے شیطانی سنگ بھریں گے۔ یہ الفاظ حضرت عائشہؓ کے گھر کی طرف اشارہ کر کے آپ ﷺ نے فرمائے تھے۔ (ص 96)

محترم حضرات! اصحابِ تحقیقی دستاویز کا کہنا ہے کہ بخاری میں چونکا دینے والی روایات جا بجا ملتی ہیں۔ اس کی تفصیل لکھنے سے تو وہ محروم رہے ہیں کہ کن کن روایات نے انہیں چونکا دیا بلکہ وہ یہ بھی نہیں لکھ سکے کہ چونک جانے کا معیار ان کے ہاں کیا ہے۔ کیوں کہ یعقوب کلینی کی اصول کافی میں جس راوی کی روایات جا بجا ملتی ہیں اس کا نام ابو بصیر ہے اور یہ وہی

شخص ہے جس کے منہ میں کتے پیشاب کر جاتے تھے (رجال کشی تحت احوال ابوبصیر) اور وہ بھنگ کے نشہ میں مست ہی رہتا تھا بس تھوڑا سا چونک جاتا تھا پتہ پھر بھی نہ چلتا تھا کہ میرے ساتھ ہوا کیا ہے۔ دوسروں کو بتانا پڑتا تھا کہ آنجناب کے ساتھ یہ حادثہ پیش آچکا ہے۔ ابوبصیر کے ساتھ جو کچھ پیش آیا اس کے پیش نظر وہ معمولی سا چونک تو گیا مگر باقی ساری قوم پھر بھی مست ہو کر اصول کافی پڑھتی دیکھتی رہی اور کسی چیز نے ان کو نہ چونکا دیا۔ ذرا ابوبصیر صاحب کے چونک جانے والے واقعہ پر نظر فرمائیے۔

محمد بن مسعود حماد کے حوالے سے روایت نقل کرتے ہیں کہ ابوبصیر حضرت امام ابو عبد اللہ کے دروازے پر اجازت لینے کیلئے بیٹھا تھا۔ اس کو اندر داخل ہونے کی اجازت نہ ملی تو اس نے کہا کہ اگر ہمارے پاس بھی کوئی (کھجوروں وغیرہ ہدیہ کا) تھال ہوتا تو ہمیں بھی اجازت مل جاتی۔ راوی کہتے ہیں کہ کتا آیا اور ابوبصیر کے منہ میں پیشاب کر دیا اس نے کہا اف یہ کیا ہے ساتھی نے کہا یہ کتا تھا جس نے آپ کے منہ میں پیشاب کر دیا ہے۔ (رجال کشی تحت احوال ابوبصیر)

محترم حضرات یہ روایت ہے جسے ہم نے نقل کر دیا ہم نہیں جانتے کہ کسی کرم فرما کی طبیعت چونگی یا نہیں البتہ اس روایت سے اتنا پتہ چلتا ہے کہ کرم فرماؤں کے چونکنے کا معیار کیا ہے۔ اور چونک جانے کی مقدار بھی معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ کتا منہ میں پیشاب کر جائے تو تھوڑا سا چونک جاتے ہیں اتنا کہ اندازہ ہو جاتا ہے کہ کچھ ہوا ضرور ہے۔ کیا ہوا وہ ساتھ والا ہی بتا سکتا ہے چونکنے والے کو پھر بھی پتہ نہیں چلتا۔

رافضی بخاری کی کس بات سے چونک اٹھے

حدیث کا گھڑا ہوا مفہوم تیار کر کے کلام رسول کے مطلب کو پورے زور سے الٹ دیا اور قرار دیا کہ فتنے حضرت عائشہ کے گھر سے نکلیں گے۔ واقعی یہ ایسا دجل ہے اور پیغام رسالت مآب کے ساتھ ایسا ظالمانہ سلوک ہے جس پر ایک ادنیٰ مسلمان بھی چونک اٹھتا ہے۔ ذرا ارباب نظر معمولی سا فکر و عمل کا رخ اس طرف بھی موڑیں۔ مسکن سیدہ عائشہ گون سی جگہ ہے جسے رافضی شیطان کے سینگ نکلنے کی جگہ بتا رہا ہے؟ یہ جگہ ہے جسے آپ ﷺ نے جنت قرار دیا۔ جس جگہ قرآن پاک بکثرت نازل ہوا۔ آپ ﷺ کا بارہا قیام رہا۔ آپ ﷺ کی آخری ساعات یہاں پر بسر ہوئیں۔ آپ ﷺ کا وصال مبارک یہاں پر ہوا۔ آپ ﷺ کا جنازہ یہیں ہوا۔ آپ ﷺ کا روضہ اطہر یہیں پر بنا۔ آج بھی آپ اسی جگہ پر جنت کے اعلیٰ ترین مقام ریاض الجنۃ میں آرام فرماتے ہیں۔ جہاں کہ گنبد خضرا کی پُر کیف بہاریں عالم دنیا کو پیغامِ راحت دے رہی ہیں۔ آج بھی جو جگہ عشاق رسول کے دل کی دوا آنکھوں کی ٹھنڈک دل کا چین اور قلب کا سرور ہے۔ کیا یہ جگہ فتنوں کے نکلنے کی جگہ ہے؟۔ اے کاش کوئی غیرت فاروقی رکھنے والا ملت اسلامیہ کو مقتدا اور حاکم نصیب ہو جاتا تو کسی کو گنبد خضرا کے مکان کو فتنوں کی جگہ قرار دینے کی جرأت نہ ہوتی۔ جان بوجھ کر ایسی ظالمانہ حرکت کی کہ اسلام ایسی حرکت کی سخت سے سخت سزا تجویز کرتا ہے اور ناقابل معافی جرم قرار دیتا ہے۔

فتنوں کے اٹھنے کی جگہ مشرق ہے

حقیقت حال ذرا ملاحظہ فرمائی جائے تاکہ اغیار کی کارستانی اور ظالمانہ حرکت جاننے میں سہولت ہو۔ آپ ﷺ مدینہ منورہ میں تھے اور دورانِ خطبہ آپ کی پیٹھ جنوب کی طرف اور چہرہ مبارک شمال کی جانب تھا۔ آپ نے مشرق کی جانب ہاتھ بلند کر کے فرمایا کہ یہی فتنوں کے ظہور کی جگہ ہے۔ یہ اشارہ مشرق کی جانب تھا نہ کہ حجرہ سیدہ عائشہ صدیقہ کی طرف۔ چونکہ یہ جگہ مشرق کی طرف پڑتی ہے اس لئے ان کی ظالمانہ فکر نے مشرق کی جانب کو سیدہ کا گھر قرار دے دیا۔ حالانکہ یہی الفاظ آپ ﷺ نے کئی مقامات پر ارشاد فرمائے۔ وہاں تو سیدہ کا گھر نہ تھا پھر ایسی روایات موجود ہیں جن میں صراحت کے ساتھ مشرق کا لفظ ارشاد فرمایا گیا ہے۔ حضرت ابن عباس و دیگر صحابہ کرام سے روایت ہے کہ

”کفر کا سراں طرف ہے اور مشرق کی طرف اشارہ کیا جس جگہ کہ طلوع کرتے ہیں شیطان کے قرن مکان ربیعہ اور مضر میں۔ یہ روایت اور اس طرح کی دیگر روایات میں صراحتاً بتایا گیا ہے کہ فتنوں کے اٹھنے کی جگہ مشرق کی طرف ہے چنانچہ مالک اشتر کا فتنہ پھر ابن زیاد کا پھر مختار ثقفی کذاب مدعی نبوت کا فتنہ اسی طرف سے اٹھا اسی طرح واصل عطا بصری، قرامطہ، نہروان اور رجال نہروان سے خارجیوں کا فتنہ یہ سب مشرق کی طرف کے علاقے ہیں جہاں سے یہ فتنے پیدا ہوئے۔ اتنی واضح بات کو اٹھا کر گنبد خضرا کی پاک جگہ کی طرف منسوب کرنا کیا ظلم ہے کہ جس پر کوئی سزا نہ ہو۔“

ان چند مثالوں سے بخاری کی حدیث میں فتنوں کے اٹھنے کی جگہ کی جو نشاندہی فرمائی گئی ہے اس کی وضاحت ہو جاتی ہے کہ جس طرف آپ ﷺ نے اشارہ فرمایا: ”وہ حضرت عائشہ الصدیقہ کا گھر نہیں تھا بلکہ وہ مشرق کی طرف سے اٹھنے والے فتنوں کی نشان دہی تھی جس کو شیعوں نے کمال عیاری سے گنبد خضرا والی جگہ قرار دے ڈالا۔“

سیدہ عائشہ پر تہمت لگانے کا الزام کس پر ہے

دجل و فریب کا عفریب جب سر چڑھ جائے تو حقائق کو مسخ کرنا بائیس ہاتھ کا کھیل لگتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے کتنی واضح بات ہے کہ عبد اللہ بن ابی اور تیمرا باز پارٹی نے افک کا سارا قصہ تراشا اور مدینہ منورہ میں اسے پھیلا دیا اس کی ابتدا اور انتہا منافق پارٹی ہی تھی اسی افک کے موقع پر اپنائی گئی شقاوت قلبی کی سزا قرآن پاک نے ارشاد فرمادی ہے۔ کہ دنیا و آخرت کا عذاب ان پر مسلط ہوگا جس کا کچھ ذکر ہم کر چکے ہیں جبکہ صحابہ کرام اس سے پاک ہیں کہ وہ آبروئے پیغمبر کے بارے میں معمولی سا کوئی غلط گمان بھی کر سکیں دراصل منافقین نے ایسے زور سے یہ خبر پھیلائی کہ صحابہ کرام میں چند حضرات ایسے بھی تھے جو حقیقت حال سے واقف نہ ہو سکے اور ان کی باتوں میں آگئے۔ ابن کثیر نے تحت آیت افک اس واقعہ کو تفصیل سے بیان فرمایا ہے وہاں پر اس واقعہ کی حقیقت ملاحظہ فرمائیے اور جھوٹے قلم کار مکار کے مکر پر ماتم کیجئے۔

اس آیت سے لے کر دس آیتوں تک ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں نازل ہوئی ہیں جب کہ منافقین نے آپ پر بہتان باعدها تھا جس پر اللہ کو بسبب قرابت داری رسول اللہ ﷺ غیرت آئی اور یہ آیتیں نازل

فرمائیں تاکہ رسول اللہ ﷺ کی آبرو پر حرف نہ آئے۔ ان بہتان بازوں کی ایک پارٹی تھی۔ اس لعنتی کام میں سب سے پیش پیش عبداللہ بن ابی بن سلول تھا جو تمام منافقوں کا گرو گنٹھال تھا۔ اسی بے ایمان نے ایک ایک کے کان میں بنا بنا کر اور مسالہ چڑھا چڑھا کر یہ باتیں خوب گھڑ گھڑ کر پہنچائی تھی۔ یہاں تک کہ بعض مسلمانوں کی زبان بھی کھلنے لگی تھی اور چہ میگوئیاں قریب قریب مہینے بھر تک چلتی ہی رہیں یہاں تک کہ قرآن کریم کی آیتیں نازل ہوئیں۔ اس واقعہ کا پورا بیان صحیح حدیثوں میں موجود ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ”رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارک تھی کہ سفر میں جانے کے وقت اپنی بیویوں کے درمیان قرعہ ڈالتے تھے اس موقعہ پر قرعہ میرے نام نکلا اس سفر میں میں آپ کے ساتھ چلی یہ واقعہ پردے کی آیتیں اترنے کے بعد کا ہے۔ میں اپنے ہودج میں بیٹھی رہتی اور جب قافلہ کہیں اترتا تو میرا ہودج اتار لیا جاتا میں اسی میں بیٹھی رہتی۔ جب قافلہ کہیں چلتا یونہی ہودج رکھ دیا جاتا۔ ہم گئے آنحضرت ﷺ غزوے سے فارغ ہوئے، واپس لوٹنے، مدینے کے قریب آگئے، رات کو چلنے کی آواز لگائی گئی۔ میں قضائے حاجت کے لیے نکلی اور لشکر کے پڑاؤ سے دور جا کر میں نے قضائے حاجت کی پھر واپس لوٹی۔ لشکر گاہ کے قریب آ کر میں نے اپنے گلے کو نونلا تو ہار نہ پایا میں واپس اس کے ڈھونڈنے کے لیے چلی اور تلاش کرتی رہی۔ یہاں یہ ہوا کہ لشکر نے کوچ کر دیا۔ جو لوگ میرا ہودج اٹھاتے تھے انہوں نے یہ سمجھ کر کہ میں حسب عادت اندر ہی ہوں، ہودج اٹھا کر اوپر رکھ دیا اور چل پڑے۔ یہ بھی یاد رہے کہ اس وقت تک عورتیں نہ کچھ ایسا کھاتی بیٹی تھیں نہ وہ بھاری بدن کی بو جھل تھیں۔ تو میرے ہودج کے اٹھانے والوں کو میرے ہونے نہ ہونے کا مطلق پتہ نہ چلا۔ اور میں اس وقت اوائل عمر کی ہی تو تھی۔ الغرض بہت دیر کے بعد مجھے میرا ہار ملا یہاں جو میں پہنچی تو کسی آدمی کا نام و نشان بھی نہ تھا نہ کوئی پکارنے والا نہ جواب دینے والا۔ میں اپنے نشان کے مطابق وہیں پہنچی جہاں ہمارا اونٹ بٹھایا گیا تھا اور وہیں انتظار میں بیٹھ گئی کہ جب آگے چل کر میرے نہ ہونے کی خبر پائیں گے تو مجھے تلاش کرنے کے لیے یہیں آئیں گے مجھے بیٹھے بیٹھے نیند آگئی۔ اتفاق سے حضرت صفوان بن معطل سلمی ذکوانی رضی اللہ عنہ جو لشکر کے پیچھے رہے تھے اور پچھلی رات کو چلے تھے صبح کے چاند نے میں یہاں پہنچ گئے۔ ایک سوتے ہوئے آدمی کو دیکھ کر خیال آنا ہی تھا غور سے دیکھا تو چونکہ پردے کے حکم سے پہلے وہ مجھے دیکھے ہوئے تھے، دیکھتے ہی پہچان گئے اور آواز بلند ان کی زبان سے ﴿إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ نکلا۔ ان کی آواز سنتے ہی میری آنکھ کھل گئی اور میں اپنی چادر سے اپنا منہ ڈھانپ کر سنبل بیٹھی۔ انہوں نے جھٹ سے اپنے اونٹ کو بٹھایا اور اس کی ٹانگ پر اپنا پاؤں رکھا۔ میں اٹھی اور اونٹ پر سوار ہو گئی انہوں نے اونٹ کو کھڑا کر دیا اور بھگاتے ہوئے لے چلے۔ قسم اللہ کی نہ وہ مجھ سے کچھ بولے نہ میں نے ان سے کوئی کلام کیا نہ سوانے ﴿رَبَّنَا إِلّٰہِ﴾ کے میں نے ان کے منہ سے کوئی کلمہ نہ سنا۔ دوپہر کے قریب ہم اپنے قافلے سے مل گئے۔ بس اتنی سی بات کا ہلاک ہونے والوں نے بے شک بنا لیا۔ ان کا سب سے بڑا اور بڑھ بڑھ کر باتیں بنانے والا عبداللہ بن ابی بن سلول تھا۔ مدینے آتے ہی میں بیمار پڑ گئی اور مہینے بھر تک بیماری میں گھر میں رہی نہ میں نے کچھ سنا نہ کسی نے مجھ سے کہا جو کچھ عمل غپاڑہ لوگوں میں ہو رہا تھا میں اس سے محض بے خبر تھی البتہ میرے جی میں یہ خیال بسا اوقات گزرتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کی مہر و محبت میں کمی کی کیا وجہ

ہے؟ بیماری میں عام طور پر جو شفقت حضور ﷺ کو میرے ساتھ ہوتی تھی اس بیماری میں وہ بات نہ پاتی تھی اس لیے مجھے رنج تو بہت تھا مگر کوئی وجہ معلوم نہ تھی۔ پس آنحضرت ﷺ تشریف لاتے سلام کرتے اور دریافت فرماتے طبیعت کیسی ہے؟ اور کوئی بات نہ کرتے اس سے مجھے بڑا صدمہ ہوتا مگر بہتان بازوں کی تہمت سے میں بالکل غافل تھی۔

اب سینے اس وقت تک گھروں میں پاخانے بنے ہوئے نہ تھے اور عرب کی قدیم عادت کے مطابق ہم لوگ میدان میں قضاے حاجت کے لیے جایا کرتے تھے عورتیں عموماً رات کو جایا کرتی تھیں گھروں میں پاخانے بنانے سے عام طور پر نفرت تھی۔ حسب عادت میں ام مسطح بن ابی رباح بن عبدالمطلب بن عبدمناف رضی اللہ عنہا کے ساتھ قضاے حاجت کے لیے چلی اس وقت میں بہت ہی کمزور ہو رہی تھی۔ یہ ام مسطح رضی اللہ عنہا میرے والد صاحب کی خالہ تھیں ان کی والدہ صحیح بن عامر کی لڑکی تھیں ان کے لڑکے کا نام مسطح بن اثاثہ بن عباد بن عبدالمطلب تھے۔ جب ہم واپس آنے لگے تو حضرت ام مسطح کا پاؤں چادر کے دامن میں الجھا اور بے ساختہ ان کے منہ سے نکل گیا کہ مسطح عارت ہو۔ مجھے بہت برا لگا اور میں نے کہا تم نے بہت برا کلمہ بولا تو یہ کہو تم اسے گالی دیتی ہو جس نے جنگ بدر میں شرکت کی۔ اس وقت ام مسطح رضی اللہ عنہا نے کہا بھولی بیوی آپ کو کیا معلوم؟ میں نے کہا کیا بات ہے؟ انہوں نے فرمایا وہ بھی ان لوگوں میں ہے جو آپ کو بدنام کرتے پھرتے ہیں۔ مجھے سخت حیرت ہوئی میں ان کے سر ہو گئی کہ کم از کم مجھ سے سارا واقعہ تو کہو۔ اب انہوں نے بہتان باز لوگوں کی تمام کارستانیاں مجھے سنائیں۔ میرے تو ہاتھوں کے طوطے اڑ گئے، رنج و غم کا پہاڑ مجھ پر ٹوٹ پڑا، مارے صدمے کے میں تو اور بیمار ہو گئی۔ بیمار تو پہلے سے ہی تھی اس خبر نے تو نڈھال کر دیا جوں توں کر کے گھر پہنچ گئی۔ اب صرف یہ خیال تھا کہ میں اپنے میکے جا کر اچھی طرح معلوم تو کر لوں کہ کیا واقعی میری نسبت ایسی افواہ پھیلانی گئی ہے اور کیا کیا مشہور کیا جا رہا ہے؟ اتنے میں رسول اللہ ﷺ میرے پاس آئے اور سلام کیا اور دریافت فرمایا کیا حال ہے؟ میں نے کہا اگر آپ اجازت دیں تو اپنے والد صاحب کے ہاں ہو آؤں۔ آپ نے اجازت دے دی۔ میں یہاں آئی اپنی والدہ سے پوچھا کہ اماں جان! لوگوں میں کیا باتیں پھیل رہی ہیں؟ انہوں نے فرمایا بیٹی یہ تو نہایت معمولی بات ہے تم اتنا اپنا دل بھاری نہ کرو۔ کسی شخص کو اچھی بیوی جو اسے محبوب ہو اور اس کی سونئیں بھی ہوں وہاں ایسی باتوں کا کھڑا ہونا تو لازمی امر ہے۔ میں نے کہا سبحان اللہ! کیا واقعی لوگ میری نسبت ایسی افواہیں اڑا رہے ہیں؟ اب تو مجھے رنج و غم نے اس قدر گھیرا کہ بیان سے باہر ہے اس وقت سے جو رونا شروع ہوا واللہ ایک دم بھر کے لے میرے آنسو نہیں تھے۔

انصار کی ایک عورت آئیں اور وہ بھی میرے ساتھ رونے لگیں ہم یونہی بیٹھے ہوئے تھے جو اچانک رسول کریم ﷺ تشریف لائے اور سلام کر کے میرے پاس بیٹھ گئے۔ قسم اللہ کی جب سے یہ بہتان بازی ہوئی تھی آج تک رسول اللہ ﷺ میرے پاس کبھی نہیں بیٹھے تھے۔ مہینہ بھر گزر گیا تھا کہ حضور ﷺ کی یہی حالت تھی کوئی وحی نہیں آئی تھی کہ فیصلہ ہو سکے۔ آپ نے بیٹھے ہی اول تو تشہد پڑھا پھر اما بعد فرما کر فرمایا کہ ”اے عائشہ! تیری نسبت مجھے یہ خبر پہنچی ہے اگر تو واقعی پاکدامن ہے تو اللہ تعالیٰ تیری پاکیزگی ظاہر فرمادے گا اور اگر فی الحقیقت تو کسی گناہ میں آلود ہو گئی ہے تو اللہ تعالیٰ سے استغفار کر اور توبہ کر۔“

بندہ جب گناہ کر کے اپنے گناہ کے اقرار کے ساتھ اللہ کی طرف جھکتا ہے اور اس سے معافی طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے بخش دیتا ہے۔ آپ اتنا فرما کر خاموش ہو گئے یہ سنتے ہی میرا رونا دھونا سب جاتا رہا آنسو تم گئے یہاں تک کہ میں آنسو کا ایک قطرہ بھی نہیں پاتی تھی۔ میں نے اول تو اپنے والد سے درخواست کی کہ میری طرف سے رسول اللہ ﷺ کو آپ ہی جواب دیجئے۔ لیکن انہوں نے فرمایا کہ واللہ! میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں حضور ﷺ کو کیا جواب دوں؟ اب میں نے اپنی والدہ کی طرف دیکھا اور ان سے کہا کہ آپ رسول اللہ ﷺ کو جواب دیجئے۔ لیکن انہوں نے بھی یہی کہا کہ میں نہیں سمجھ سکتی کہ میں کیا جواب دوں؟ آخر میں نے خود ہی جواب دینا شروع کیا۔ میری عمر کچھ ایسی بڑی تو نہ تھی اور نہ مجھے زیادہ قرآن حفظ تھا۔ میں نے کہا آپ سب نے ایک بات سنی اسے اپنے دل میں بٹھالی اور گویا سچ سمجھ لی اب اگر میں کہوں گی کہ میں اس سے بالکل بری ہوں اور اللہ خوب جانتا ہے کہ واقع میں اس سے بالکل بری ہوں لیکن تم لوگ نہیں ماننے کے ہاں اگر میں کسی امر کا اقرار کر لوں حالانکہ اللہ تعالیٰ کو خوب علم ہے کہ میں بالکل بے گناہ ہوں تو تم ابھی مان لو گے۔ میری اور تمہاری مثال تو بالکل حضرت یوسف علیہ السلام کے والد کا یہ قول ہے ﴿فَصَبِّرْ صَبِيرًا وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُونَ﴾ [یوسف: ۱۸] بس صبر ہی اچھا ہے جس میں شکایت کا نام ہی نہ ہو اور تم جو باتیں بناتے ہو ان میں اللہ تعالیٰ ہی میری مدد کرے۔ اتنا کہہ کر میں نے کروٹ پھیر لی اور اپنے بستر پر لیٹ گئی۔ قسم اللہ کی مجھے یقین تھا کہ چونکہ میں پاک ہوں اللہ تعالیٰ میری برأت اپنے رسول ﷺ کو ضرور معلوم کرادے گا لیکن یہ تو میرے وہم و گمان میں بھی نہ تھا کہ میرے بارے میں قرآن کی آیتیں نازل ہوں۔ میں اپنے آپ کو اس سے بہت کمتر جانتی تھی کہ میرے بارے میں کلام اللہ کی آیتیں اتریں۔ ہاں مجھے زیادہ سے زیادہ یہ خیال ہوتا تھا کہ ممکن ہے خواب میں اللہ تعالیٰ حضور ﷺ کو میری برأت دکھا دے۔ واللہ! ابھی تو نہ رسول اللہ اپنی جگہ سے ہٹے تھے اور نہ گھر والوں میں سے کوئی گھر کے باہر نکلا تھا کہ حضور ﷺ پر وحی نازل ہونی شروع ہو گئی اور چہرے پر وہی نشان ظاہر ہوئے جو وحی کے وقت ہوتے تھے اور پیشانی مبارک سے پسینے کی پاک بوندیں نکلنے لگیں۔ سخت جاڑوں میں بھی وحی کے نزول کی یہی کیفیت ہوا کرتی تھی۔ جب وحی اتر چکی تو ہم نے دیکھا کہ حضور ﷺ کا چہرہ ہنسی سے شگفتہ ہو رہا ہے سب سے پہلے آپ ﷺ نے میری طرف دیکھ کر فرمایا کہ عائشہ! خوش ہو جاؤ اللہ تعالیٰ نے تمہاری برأت نازل فرمادی۔ اسی وقت میری والدہ نے فرمایا بچی حضور ﷺ کے سامنے کھڑی ہو جا۔ میں نے جواب دیا کہ واللہ! نہ تو میں آپ کے سامنے کھڑی ہوؤں اور نہ سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کی تعریف کروں اسی نے میری برأت اور پاکیزگی نازل فرمائی ہے۔ پس ﴿إِنَّ الْذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ سے ے کر دس آیتوں تک نازل ہوئیں۔

(تفسیر ابن کثیر مترجم تحت سورہ نور آیت نمبر ۱۱)

بالآخر الزام عائد کرنے والوں سے شہادت کا مطالبہ کیا گیا مگر ان کے پاس کوئی شہادت نہیں تھی لہذا نبی کریم ﷺ نے تہمت لگانے والوں پر شرعی ضابطہ کے مطابق حد قذف جاری کی ہر ایک کو اسی اسی کوڑے لگائے۔ بزار اور ابن مردویہ نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ اس وقت رسول اللہ ﷺ نے تین مسلمانوں پر حد قذف جاری فرمائی، مسطح، حنہ، حسان

نیز طبرانی نے حضرت عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ابن ابی منافق (جس نے یہ تہمت گھڑی تھی) اس پر دوہری حد جاری فرمائی پھر مومنین نے توبہ کر لی اور منافقین اپنے حال پر قائم رہے۔ (بیان القرآن)

ان گزارشات کے بعد دعا فریب کے ماہر فن قلم کار کی مکاری پر بھی ایک نظر ڈالئے جو اس الزام کا محرک صحابہ کرام کو قرار دیتا ہے، نیز اس واقعہ پر سیدہ عائشہؓ کا رونا اور آپ ﷺ کا ارادہ طلاق نقل کرتا ہے جبکہ مشاہدہ یہ ہے کہ آپ ﷺ اسی مقدمہ کی گود میں رفیق اعلیٰ کی طرف تشریف لے کر جانے کا سفر شروع فرما رہے ہیں۔ اور انہیں کے مکان میں صبح قیامت تک کے لیے مکین ہو رہے ہیں۔ اور قرآن پاک ”لا یحل لك النساء بعد الغ“ کے الفاظ نازل فرما کر اپنے پیغمبر کو سیدہ عائشہؓ اور دیگر موجود ازواج پر ہی اکتفا کرنے اور انہی کے ساتھ زندگی بھر رہنے کا حکم ارشاد فرما رہا ہے۔ ایک طرف رحمت عالم ﷺ اور اللہ تعالیٰ کا ان نفوس قدسیہ کیلئے محبت و مودت کا اعلان اور دوسری طرف تحقیقی دستاویز کی ان عبارات کو رکھ کر بنظر انصاف دیکھا جائے تو تحقیقی دستاویز والوں کا کفر اُلتے گٹر کی طرح چھلکتا نظر آئے گا۔

اکابرین امت کا متفقہ فیصلہ

امام زہریؒ پر بھی یار لوگ برہم ہو چکے ہیں کہ انہوں نے امی عائشہ صدیقہؓ پر سب و شتم کرنے والے پر قتل کا فتویٰ عائد کیا تھا۔ یار لوگ تو اسے غلط فتویٰ قرار دیتے ہیں مگر ملت اسلامیہ بیک زبان سیدہ پر گستاخانہ زبان دراز کرنے والے کو کافر اور واجب القتل قرار دیتی ہے۔ ارباب علم کے ارشادات ملاحظہ فرمائیں۔

1- قاضی ابویعلیٰ نے لکھا ہے:

”جس شخص نے سیدہ عائشہؓ پر بہتان باندھا بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی برات بیان فرمادی تو اس نے کفر کیا آسمیں کوئی اختلاف نہیں اور اس پر بہت ساروں نے اجماع نقل کیا ہے اور اسی حکم کی صراحت بے شمار آئمہ نے فرمائی ہے پس امام مالکؒ سے نقل کیا گیا ہے کہ جس شخص نے گالی دی حضرت عائشہؓ کو اس کو قتل کیا جائے ان سے یہ کہا گیا کس دلیل سے، انہوں نے فرمایا جس نے گالیاں بکیں اس نے قرآن پاک کی مخالفت کی۔ اللہ تعالیٰ نے

فرمایا: یعظکم اللہ ان تعود ولمثلہ ابدان کنتم مؤمنین۔ (النور 17)

درج بالا روایت سے معلوم ہوا صدیقہ کائنات کو گالیاں بکنا کفر ہے لہذا اگر کوئی شخص مسلمان ہونے کا دعویٰ کرے وہ گالیاں بکنے کی وجہ سے مرتد ہو گیا جس کی سزا اسلام نے غداری کی وجہ سے قتل مقرر فرمائی ہے۔ نیز صدیقہ طیبہ کو گالیاں دینا قرآن پاک کی صاف مخالفت ہے اور قرآن پاک کی مخالفت کی بنا پر امام مالکؒ قتل کا فتویٰ ارشاد فرماتے ہیں۔ یہ ایسا مسئلہ ہے جس پر امت اسلامیہ کا اختلاف نہیں جیسا کہ صاف وضاحت سے روایت بالا سے معلوم ہوا۔

2- ابوسائب فرماتے ہیں کہ میں حضرت حسن بن زید کی خدمت میں طبرستان میں حاضر تھا وہ صوف کا لباس پہنے ہوئے تھے۔ امر بالمعروف نہی عن المنکر فرما رہے تھے۔ ہر سال 20 ہزار درہم مدینہ منورہ تمام صحابہؓ کی اولاد میں تقسیم فرماتے تھے۔ آگے فرماتے ہیں:

”ان کے پاس ایک آدمی حاضر تھا اس نے سیدہ عائشہؓ کا ذکر قبیح طریقہ پر کیا تو حضرت حسن بن زید نے فرمایا اے غلام اسکی گردن اڑادو۔ علویوں نے عرض کیا یہ آدمی تو ہمارا شیعہ ہے آپ نے فرمایا اللہ کی پناہ یہ آدمی نبی کریم ﷺ پر طعن کر رہا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

الخبیثات للخبیثین والخبیثون للخبیثات والطیبات للطیبین والطیبون للطیبات اولئک میرؤن مما یقولون لهم مغفرة و اجر عظیم۔

”خبیث عورتیں، خبیث مردوں کے لیے اور خبیث مرد خبیث عورتوں کے لیے ہیں۔ پاکیزہ عورتیں پاکیزہ مردوں کے لیے اور پاکیزہ مرد پاکیزہ عورتوں کے لیے ہیں۔“

پس اگر عائشہ خبیث ہیں تو پھر نبی کریم ﷺ (کیا ہوئے؟) ہوئے پس یہ شخص کافر ہے اس کی گردن اڑادو۔ پس اس کی گردن اڑادی گئی اور میں اس وقت حاضر تھا۔ (رواہ اللکھائی)

آل رسول ﷺ کا سیدہ عائشہؓ کے سب کرنے پر تو طرز عمل یہ ہے جو مذکور ہوا۔ اب اللہ کو معلوم کہ رافضی کرم فرما کہاں سے یہ نیا فلسفہ گھڑ لائے کہ سیدہ عائشہؓ کو گالی دینا کسی سزا کا مستوجب نہیں ہے۔

3- رومی عن محمد بن زین۔

”حسن بن زید کے بھائی حضرت محمد سے روایت ہے ان کے ہاں عراق سے ایک شخص حاضر ہوا اس نے سیدہ عائشہؓ کا ذکر برے طریقے سے کیا پس وہ کھڑے ہوئے۔ اس کے سر کو ستون کے ساتھ ٹکرا دیا۔ جس کی وجہ سے وہ مر گیا۔ ان سے کہا گیا کہ یہ تو ہمارے شیعوں میں سے تھا اور ہمارے ابا کی اولاد میں سے تھا۔ فرمایا اس نے میری نانی کو برانام دیا اور جو میری نانی کو برائی سے منسوب کرے تو وہ مستحق قتل ہے لہذا میں نے اس کو قتل کر دیا۔“

ان روایات سے معلوم ہوا کہ

1- گستاخی سیدہ عائشہؓ کا مرتکب اگر مسلمان ہے تو مرتد ہو گیا۔

2- گستاخی سیدہ عائشہؓ کو آں پاک کی مخالفت ہے۔

3- گستاخی سیدہ عائشہؓ کو اصل پیغمبر اسلام کی توہین ہے۔

اس پر اجماع ہے کہ گستاخی سیدہ کی سزا قتل ہے۔

5- آل رسول ﷺ حضرت زید کی اولاد کا طریقہ گستاخ سیدہ کو قتل کرنے کا ہے۔

6- سیدہ کو گالیاں دینے والا اپنے آپ کو شیعہ قرار دے پھر بھی سزا سے نہیں بچ سکتا۔

اس حقیقت کے واضح ہو جانے کے بعد بھی اگر کوئی گستاخی ازواج کا ارتکاب کرتا ہے تو وہ بد نصیب سزائے موت کے

علاوہ اور س چیز کا مستحق ہو سکتا ہے؟

خلافتِ شیخین پر روافض کا دواویلا

تیسرا شبہ کے نام سے ایک اور کذب و افترا کا دفتر قائم کیا گیا جس میں سارا زور اس پر لگایا گیا کہ بہت سارے صحابہ کرامؓ نے خلافت صدیق اکبرؓ کو قبول نہ کیا اور آخری دم تک بیعت سے دور رہے۔ حالانکہ یہ ایسا صاف ستھرا جھوٹ ہے جس کی تائید خود ان کے اپنے تاریخ دان بھی کرنے کو تیار نہیں۔ چنانچہ شیخ چل کی طرح انکار خلافت صدیق اکبرؓ کا خیالی پلاؤ تیار کر کے صحابہ کرامؓ پر سزا جاری کرنے اور بصورت دیگر انکار خلافت صدیقیؓ کے عین اسلام ہونے کا فتویٰ صادر کرتے ہیں۔ کہ خلافت صدیقی کا انکار کرنے پر چونکہ کوئی تعزیری سزا جاری نہیں ہوئی لہذا ابوبکر کی خلافت کا انکار نہ تو کوئی گناہ ہے اور نہ ہی کوئی جرم ہے۔ (ص 100)

اگر اس جملہ کو پیش نظر رکھ کر آل رسول ﷺ کے اکابرین اہل تمہنی تعیسات و ارشادات پر غور کیا جائے تو صاف پتہ چلتا ہے کہ ان روافض کو آل رسول ﷺ سے کس درجہ دشمنی اور بغض ہے کہ جسے وہ اپنا محبوب گردانتے ہیں یہ انہی کو اپنا دشمن قرار دیتے ہیں۔ قبل اس کے کہ ہم روافض کی اس مسئلہ میں اہلیت رسول ﷺ سے دشمنی اور بغاوت کی چند مثالیں ارباب دانش کی خدمت میں پیش کریں۔ اس بات کا جائزہ لے لیا جائے کہ خلافت صدیقی ﷺ پر صحابہؓ میں سے کس نے اختلاف اور کس نے اتفاق کیا تاکہ روافض کا جھوٹ عامۃ الناس پر آشکارا ہو جائے۔

اول جس بزرگ کا نام روافض نے لیا یہ سعد بن عبادہ انصار کے سردار ہیں کہ انہوں نے صدیق اکبرؓ کی بیعت نہ کی تھی۔ حالانکہ یہ صریح بہتان ہے حضرت سعد بن عبادہ نے بھی دیگر حضرات صحابہؓ کو بیعت کرتے دیکھ کر کچھ دیر بعد بیعت کر لی تھی۔ تاریخ طبری میں موجود ہے کہ لوگ ہر طرف سے ابوبکر کی بیعت کرنے کیلئے آگئے لوگوں نے بھی لگانا بیعت کی اور حضرت سعد نے بھی بیعت کی۔ (تاریخ طبری ج 3 ص 222)

حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ نے بھی اپنی کتاب سیرۃ مصطفیٰ ﷺ کے اندر طبری کے حوالہ سے لکھا ہے کہ کچھ دیر بعد حضرت سعدؓ نے بھی حضرت ابوبکر صدیقؓ کی بیعت کر لی تھی۔ (سیرت المصطفیٰ ص 366 ج 2)

الاماتہ و السیاتہ کے ص 11 پر مرقوم ہے کہ جب سیدنا صدیق اکبرؓ خطبہ سے فارغ ہوئے۔ و قام سعد و عبدالرحمن و من معہا من بنی زہرہ فبايعوا۔ اور حضرت سعدؓ (بن عبادہ) اور عبدالرحمن بن عوف اور جوان کے ساتھ تھے بنی زہرہ وہ کھڑے ہوئے اور آپؓ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اسی صفحہ پر ہے۔ و قد بايع الناس ابوبکر۔ حضرت ابوبکرؓ کے ہاتھ پر لوگوں نے بیعت کی۔ تھوڑا سا آگے چل کر پھر عمومی مجلس میں بیعت کا تذکرہ کرتے ہوئے تحریر کرتے ہیں کہ الناس جمعیا۔ تمام لوگوں نے صدیق اکبرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ (الاماتہ و السیاتہ ج 1 ص 11)

تحفہ اثنا عشریہ کے ص 526 پر لکھا ہے کہ اہل السنۃ کی صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ سعد بن عبادہ نے بھی بعد اس صحت کے ابوبکرؓ سے بیعت کی۔

البدایہ والنہایہ کی پانچویں جلد میں موجود ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے حضرت ر سے پوچھا تو جانتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ

نے فرمایا ہے کہ امر خلافت کے قریش والی ہیں۔ ان کے نیک نیکوں اور برے بروں کے تابع ہیں تو حضرت سعدؓ نے فرمایا تو نے سچ کہا ہم وزیر ہیں اور تم امیر و حاکم ہو۔ (البدایہ والنہایہ ج 5 ص 247)

ہماری مذکورہ کاوش سے روافض کا یہ جھوٹ ثبوت از بام ہو گیا کہ سیدنا حضرت سعدؓ نے بیعت نہ کی تھی بلکہ سچ یہی ہے کہ وہ بیعت میں دوسرے تمام مسلمانوں کے ساتھ شریک ہو گئے تھے۔

حضرت علیؓ کا صدیق اکبرؓ کی بیعت کرنا

حضرت سعدؓ کے بعد حضرت علیؓ کی ذات گرامی کو اپنے بے کار مقصد کیلئے نشانہ بنانے کی کوشش کی گئی ہے کہ سیدنا حیدر کراڑنے بھی خلافت صدیقی کو قبول نہ کیا تھا اس بہتان کی حقیقت بھی ملاحظہ فرمائیے۔

حافظ ابن کثیر نے اپنی معروف کتاب البدایہ والنہایہ میں متعدد مقامات پر نقل فرمایا:

”قد اتفق الصحابة على بيعة الصديق في ذلك الوقت حتى على ابن ابي طالب والزبير والدليل على ذلك مارواه۔“

پھر آگے روایات درج فرماتے ہیں جن کا حاصل مطلب یہ ہے:

(آپ ﷺ کے انتقال کے بعد) حضرت علیؓ و زبیرؓ سمیت تمام صحابہ کرام نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کی بیعت پر اتفاق کر لیا۔ اس پر روایات بطور ثبوت پیش کی جاتی ہیں۔

1- ایک تو بیہقی نے مندرجہ ہذا اسناد کے ساتھ داؤد بن ابی ہند سے اس نے ابونضرہ (منذر بن مالک بن قطعہ) سے اس نے ابوسعید (سعد بن مالک بن سنان المنذری) الخدریؓ سے ذکر کیا ہے حضور اکرم ﷺ کے بعد سعد بن عبادہ کے مکان پر لوگ جمع ہو گئے ان حضرات میں ابوبکرؓ اور عمر فاروقؓ موجود تھے۔ انصار کے ایک خطیب (زید بن ثابت الناصری) کھڑے ہوئے انہوں نے کہا تم حضرات کو معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ مہاجرین میں سے تھے اور ہم (ہمیشہ حضور ﷺ کے انصار بنے رہے۔ اب جو خلیفہ ہوگا) اس کے بھی ہم انصار و مددگار رہیں گے۔ جیسا کہ ہم نبی کریم ﷺ کے معاون تھے اس کے بعد عمرؓ بن خطاب نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ تمہارے خطیب نے درست کہا اگر اس چیز کے بغیر کوئی اور صورت پیش کر دیتے تو ہم تمہارے ساتھ موافقت نہ کر سکتے پھر ابوبکر صدیقؓ کا ہاتھ پکڑ کر عمر فاروقؓ نے کہا (اے حاضرین) تم سب کے یہ امیر ہیں۔ انکی بیعت کی جائے خود حضرت عمرؓ اور تمام مہاجرین و انصار (جو موجود تھے) سب نے ابوبکرؓ کی بیعت کی پھر (مسجد نبوی میں تشریف لاکر) ابوبکر صدیقؓ مہاجر پر بیٹھے اور (حمد و ثناء کے بعد) حاضرین کی طرف نظر اٹھائی تو زبیر بن العوام نظر نہیں آئے تو انکو بلاوا بھیجا (ان کے پہنچنے کے بعد) فرمایا کہ آپ نبی کریم ﷺ کے پھوپھی کے بیٹے ہیں اور حواری ہیں۔ آپ مسلمانوں کے اتفاق کی لٹھ تو بنا چاہتے ہیں؟ زبیرؓ نے جواب میں کہا کہ اے خلیفہ رسول مجھ پر کوئی الزام (یا عتاب) نہ ہونا چاہیے (اس لئے کہ میں آپ کے ساتھ متفق ہوتا ہوں) پس یہ اٹھے اور ابوبکرؓ کے ساتھ بیعت کر لی۔ پھر ابوبکر صدیقؓ نے مجمع کی طرف توجہ

فرمائی تو علی المرتضیٰ کو موجود نہ پایا تو ان کو بلوایا۔ علیؑ کے پیچھے پران کو ابو بکر صدیقؓ نے کہا کہ آپ رسول اللہ ﷺ کے چچا زاد ہیں اور داماد ہیں آپ مسلمانوں کے اتحاد و اتفاق کی کلیدی کوریزہ اور پارہ پارہ دیکھنا چاہتے ہیں؟ تو حضرت علیؑ نے جواب دیا کہ اے خلیفہ رسول میرے حق میں کوئی سرزنش نہیں ہونی چاہیے پھر حضرت علیؑ نے بیعت کر لی۔

(◊ کتاب السنۃ الامام احمد ص 96 طبع مکہ مکرمہ، ◊ المستدرک حاکم ص 76 ج 3، طبع اول دکن، ◊ السنن الکبریٰ للبیہقی جلد 8 ص 143 باب قال اہل اہلی۔ ◊ الاعتقاد علی مذہب السلف للبیہقی ص 178، ◊ البدایہ والنہایہ لابن کثیر ج 5 ص 249، ◊ کنز العمال طبع اول ج 3 ص 331) اس روایت کو مختصر اور مفصل نقل کیا گیا ہے۔ مثلاً

قال ابو علی الحافظ نیشاپوری سمعت محمد بن اسحاق بن خزیمہ یقول جاء نبي مسلم بن حجاج۔ یعنی حافظ بوعلی نیشاپوری کہتے ہیں کہ میں نے ابن خزیمہ سے سنا وہ کہتے تھے ایک دفعہ امام مسلم بن الحجاج میرے پاس آئے اور مطالبہ کیا کہ میں اپنی سند کے ساتھ ان کو یہ روایت مندرجہ سائبقہ تحریر کر دوں پس میں نے انکو (ابوسعید خدریؓ کی) روایت ایک کاغذ پر لکھ کر دی اور پڑھ کر سنائی تو وہ کہنے لگے یہ روایت تو بد نہ (یعنی قربانی کے اونٹ یا گائے) کے برابر قیمتی ہے میں نے کہا نہیں بلکہ یہ تو بدرہ (ایک ہزار کی تھیلی) کے مساوی قیمت رکھتی ہے۔

(◊ السنن الکبریٰ للبیہقی ج 8 ص 143، ◊ البدایہ والنہایہ ابن کثیر ج 5 ص 249)

یہ روایت مزید حدیث و تاریخ کی درج ذیل کتابوں میں بھی ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

(◊ مسند احمد جلد 5، مسند زید بن ثابت، ◊ البدایہ والنہایہ لابن کثیر ج 5 ص 249، ◊ المستدرک حاکم ص 76 جلد 8 طبع اول دکن، ◊ البدایہ لابن کثیر ج 6 ص 302 طبع اول جلد 5 ص 249 طبع اول، ◊ المستدرک ج 3 ص 76 کتاب معرفۃ الصحاب، ◊ السنن الکبریٰ للبیہقی ج 8 ص 143 باب قال اہل اہلی الامم عن القریش، ◊ کنز العمال ج 3 ص 131، طبع اول تختی کلاں، ج 3 ص 137 طبع قدیمی حیدرآباد)

طویل روایت جس میں ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے خطبہ ارشاد فرمایا کہ میں امارت کا نہ تو کوئی ارادہ رکھتا تھا اور نہ ہی میں نے اس کا سوال کیا تھا نہ اعلانیہ اور نہ ہی پوشیدہ۔ دن رات کے کسی حصے میں میرے دل میں اس کی تمنا پیدا نہ ہوئی تھی مہاجرین نے اس کی تصدیق کر دی۔ وقال علی و الزبیر ما غضبنا الا انا اخرنا عن المشورۃ و انا نری ان ابابکر احق بها انه لصاحب الغار و ثانی اثین و انا لنعرف شرفه و خیره و لقد امره رسول اللہ ﷺ بالصلوۃ بالناس و هو حی۔

مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؑ اور زبیرؓ نے فرمایا ہم تو اس بات پر ناراض ہوئے تھے کہ ہم کو مشورہ سے موخر کیا گیا اور بے شک امارت کے سب سے زیادہ حق دار اور اہل حضرت ابو بکرؓ ہی ہیں کیونکہ یہی صاحب غار اور ثانی ثنین ہیں اور ہم ان کے شرف اور فضیلت کے معترف ہیں اور تحقیق آپ ﷺ نے اپنی زندگی میں ان کو ہی لوگوں کو نماز پڑھانے کا حکم دیا تھا۔ اس روایت کی سند جدید ہے۔

(◊ مسند حاکم، کتاب معرفۃ الصحابہ جلد 3 ص 66، ◊ السنن الکبریٰ للبیہقی ج 8 ص 152، ◊ الاعتقاد علی مذہب السلف للبیہقی ص 179 طبع

مصر، البدایہ ابن کثیر ج 5 ص 25 و جلد 6 ص 302)

ابن جریر طبری نے تاریخ طبری باب حدیث سفینہ میں ذکر کی ہے:
 ”یعنی حبیب ابن ثابت روایت کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ اپنے گھر تشریف رکھتے تھے اطلاع ملی کہ حضرت ابوبکرؓ بیعت خلافت کیلئے مسجد میں تشریف فرما ہوئے ہیں تو حضرت علیؑ بلا تاخیر فوراً ضروری لباس میں گھر سے باہر تشریف لائے اور مجلس بیعت میں پہنچ کر حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ بیعت کی اور اس جگہ ان کی خدمت میں بیٹھ گئے اور آدمی کو بھیج کر گھر سے اوپر اوڑھنے کی چادر وغیرہ منگوائی اور مجلس بذا میں شامل رہے۔“

(تاریخ ابن جریر طبری ج 3 ص 201 تحت السنہ الحادی عشر باب حدیث سفینہ)

اس روایت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا حضرت علیؑ نے حضرت ابوبکرؓ کی بلا تاخیر بیعت کر لی تھی۔ اس مضمون کی بہت ساری روایات حدیث و تاریخ کی کتابوں میں موجود ہیں۔

ان روایات میں سے چند ایک کو حضرت مولانا محمد یوسف کاندھلویؒ نے اپنی کتاب حیات صحابہؓ کے حصہ چہارم ص 18 تا 27 تک ابن عساکر، الحاکم، کنز العمال، مسند احمد، البیہقی، مصنف عبدالرزق، طبری، الاستیعاب، دارقطنی، البدایہ و النہایہ، ابونعیم، طبرانی، ابن نجار، ابن خزیمہ، البغوی، وغیرہ کتب سے ذکر کیا ہے۔ اسی طرح دور حاضر کے عدیم الشال محقق حضرت مولانا محمد نافع صاحب دامت برکاتہ کی رحماۃ تقہم حصہ اول صدیقی ج 1 کے ص 214 تا 249 پر محققانہ و منصفانہ بحث لکھی ہے۔ ارباب تحقیق ملاحظہ فرما کر تسلی کر لیں۔ یہاں اختصار کے پیش نظر ہم نے چند ایک حوالہ جات پر اکتفا کیا جن سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اکابرین اہل سنت کے درمیان خلافت صدیقی پر صحابہ کے اجماع و اتحاد پر کوئی دورائے نہیں پائی جاتیں بلکہ ہمارے نزدیک حیدر کرار کا سیدنا صدیق اکبرؓ کی خلافت پر بیعت کر لینا مسلمہ مسئلہ ہے۔ کرم فراؤں نے جو کتب اہل سنت کے نام سے عوام کو دھوکہ دینے کی سعی لا حاصل کی وہ محض عادت تقیہ کو تسکین دینے کی کوشش اور دھوکہ دہی و فریب کاری کی اپنی پرانی عادت کا اظہار ہے ورنہ اہل سنت تو اہل سنت خلافت صدیق اکبرؓ کا تسلیم کر لینا خود روافض کے ہاں مسلمہ امر ہے۔ کئی عدد کتب شیعہ میں حیدر کرار کا بیعت کر لینا ثابت ہے۔ محض نمونہ کی چند روایات ملاحظہ فرمائیں۔

1- نوح البلاغہ کے مشہور شارح ابن ابی الحدید اپنی کتاب شرح نوح البلاغہ میں لکھتے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ

حضرت علیؑ اور حضرت زبیرؓ بن عوام دونوں نے کہا کہ ہماری یہ عارضی رنجیدگی صرف مشورہ میں شامل نہ ہو سکنے کی وجہ سے ہوئی حالانکہ ہم ابوبکرؓ کو اور لوگوں سے زیادہ حقدار جانتے ہیں اور عار کی صحبت کی فضیلت ان کو حاصل ہے۔ یعنی ثانی ثنین کا لقب رکھتے ہیں۔ ہم ان کی بزرگی کا اعتراف کرتے ہیں۔ اور نبی کریم ﷺ نے ان کو اپنی زندگی میں مسلمانوں کو نماز پڑھانے کا حکم دیا تھا۔

(شرح نوح البلاغہ حدیثی بحث بقیۃ السلف و اختلاف اراء الناس بعد النبی ﷺ ص 154 جلد اول طبع بیروت بحوالہ رحماۃ بینہم حصہ صدیقی ص 227)

2- حاصل کلام یہ ہے کہ (حضرت علیؑ) فرماتے ہیں کہ اللہ کی تقدیر و قضاء پر ہم اللہ کے لیے راضی ہو گئے اور ہم نے اللہ کے لیے اس کے امیر کو تسلیم کر لیا (اے مخاطب) تو میرے متعلق خیال کرتا ہے کہ میں رسول اللہ کے خلاف کہہ دوں گا حالانکہ میں پہلے پہل تصدیق کنندگان میں سے ہوں پس رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خلاف میں پہلا جھوٹ کہنے والا نہیں ہو سکتا۔ پس میں نے اپنے معاملہ (خلافت) میں نظر و فکر کی تو اس مسئلہ میں میرا تابعداری کرنا میرے بیعت کرنے سے سبقت کر چکا ہے اور میرے غیر یعنی ابو بکرؓ کے حق میں میری گردن میں عہد و پیمان لازم ہو چکا ہے۔

(شرح ابانہ مسری ج 1 صفحہ 89 من کلام علیہ السلام بحری بحری خطبہ نمبر 36۔ شرح نوح ابانہ ابن عثیم بحری طبع جدید ج 2 ص 93۔ جہد 1 ص 156 جز 1 شرح طبع قدیم ایرانی تحت کلام مذکور، درہ تجلیہ شرح نوح ابانہ ص 99 طبع قدیم ایرانی)

خلاصہ یہ ہے کہ مسئلہ بیعت کے متعلق نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے میرا پختہ عہد و پیمان غیر کے حق میں ہو چکا تھا وہ غیر ابو بکرؓ ہیں اور قاعدہ یہ ہے کہ الکریم اذا وعد و فاء (شرفاء جب وعدہ کر لیتے ہیں تو پورا کیا کرتے ہیں) پس اب ان کی بیعت کر لینے کے بغیر کوئی چارہ کار نہ تھا۔ فلہذا میں نے ان کی بیعت کرنے سے امتناع و انقیاض نہیں اختیار کیا۔

فوائد روایت

- 1- ایک تو ثابت ہوا کہ بیعت کے مسئلہ میں حضرت علیؑ سے تسلیم و رضا مندی پائی گئی۔
 - 2- دوسرا یہ کہ جبر و قہر کی جو بے شمار داستانیں تیار شدہ ہیں وہ اس کلام نے کالعدم قرار دے دیں۔
 - 3- نیز تاخیر بیعت کے لیے جو مدت کثیرہ تجویز کی جاتی ہے وہ بالکل صحیح نہیں کیونکہ جب تابعداری بیعت سے سبقت کر چکی ہے پھر تاخیر کا کوئی مطلب ہی نہیں۔
 - 4- واضح ہو گیا کہ حضرت علیؑ نے عہد نبوی کے ایفاء عہد کے پیش نظر یہ بیعت کر لی تھی کوئی دوسرا امر اجبار و اضطراب وغیرہ بالکل سامنے نہ تھا۔ (لا سبیل النی لامتناع منها) کا یہی مفہوم ہے۔ (ازرحماء بینہم حصہ صدیقی ص 267)
- حضرت علیؑ نے سیدنا صدیق اکبرؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی اس عنوان کے تحت حضرت اقدس مولانا محمد نافع نے شیعہ کتب سے دس روایات اس مقام پر درج فرمائی ہیں۔ تسلی کے لیے رحماء بینہم کا مذکورہ مقام دیکھا جاسکتا ہے۔
- عبارات نقل کرنے میں روافض کی خیانت

تحقیقی دستاویز کے صفحہ 100 سے عبارتوں کے ٹکڑے نقل کر کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی گئی ہے کہ خلافت صدیق اکبر پر کوئی شدید قسم کی ہنگامہ آرائی ہوئی ہے سیاسی الیکشن اور حکومتی انتخابات کی طرح پارٹی بازی اور اچھی خاصی لے دے کے بعد اقتدار کی کرسی پر خلیفہ وقت مسند آرا ہوئے ہیں۔ حالانکہ تاریخی واقعات کی دنیا میں ایسی کوئی صورت حال خلافت صدیق اکبرؓ پر معرض وجود میں نہیں آئی۔ ارباب علم تو بخوبی جانتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ کا سب سے زیادہ متفق علیہ اجماع اس خلافت صدیقی پر منعقد ہوا ہے۔ عام لوگ بھی اس بات سے بخوبی آگاہ ہیں کہ جن حضرات کی تربیت رحمت عالم ﷺ نے کی تھی اور جو لوگ آپ کی زندگی بھر کی کمائی اور قرآن پاک کے اولین مخاطب تھے ان کے ہارے میں یہ گمان کرنا بھی ایمان کی

موت ہے کہ وہ اپنے محبوب ﷺ کی تعلیمات کو اتنا جلدی بھول گئے جبکہ ابھی تک سید العالمین کا جسد اقدس اس دار فانی میں موجود ہے اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ ان کے استاذ نے ان کی تربیت میں کمی کی ہے یا وہ تربیت کرنے میں کامیاب نہیں ہو پائے مگر ایسی بات سوچنا اور اس مریض خیال خام کو کچھ وزن دینا ایسے آدمی سے تو ممکن ہے جو ایمان کی دولت سے محروم ہو ورنہ رحمت عالم ﷺ پر ایمان رکھنے والا یہ بات سوچ بھی نہیں سکتا! مگر یار لوگوں کو یہ بات بالکل ہی ہضم نہیں ہوتی کہ خلافت صدیقی پر سارے کے سارے لوگ ہی متحد و متفق کیوں ہو گئے لہذا سیاق و سباق کو نظر انداز کرتے ہوئے چند بے اصل باتیں جوڑ کر اپنی دستاویز تیار کر لی۔ بہر حال کرم فرماؤں نے جو خیانت سے کام لیا ہے ان کی عبارات کو نقل کر کے ان کی باتوں کا ہم مختصر جواب نقل کرتے ہیں کہ طول کلام کہیں کتاب کے وجود کو مزید طویل نہ کر دے۔

1- سعد بن عبادہ انصاری نے حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کو تسلیم نہ کیا۔ (فتاویٰ عزیزی)

جواب:

سقیفہ بنی ساعدہ میں جب لوگ خلافت صدیقی کو قبول کر کے ان کی بیعت پر ٹوٹ پڑے تو اس وقت انہوں نے بیعت نہیں کی جبکہ کچھ دیر بعد سعد بن عبادہ انصاری نے بھی دوسرے مسلمانوں کی طرح بیعت کر لی تھی۔ گویا صاحب فتاویٰ کا کہنا ہے کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں بیعت نہیں کی۔ یہ مطلب ہرگز نہیں کہ انہوں نے سرے سے کبھی بھی بیعت نہیں کی۔ جیسا کہ چند حوالہ جات سے ہم اوپر لکھ چکے ہیں۔

2- سعد کے ساتھ خباب بن منذر صحابی بھی خلافت ابوبکر کے منکر تھے۔ (منہاج السنہ)

جواب:

یہ جھوٹ ہے خباب بن منذر صحابی نے صرف اتنی بات کہی تھی کہ ایک امیر ہماری طرف سے اور ایک امیر آپ کی طرف سے ہو جائے۔ اس جملہ سے یہ مطلب نکال لیا کہ یہ خلافت ابوبکر کے منکر تھے۔ حیرت ہے کہ خیانت اور دھوکہ بازی کی تمام حدوں کو ہی کراس کر گئے اصل بات یہ ہے کہ فاروق اعظم کی وضاحت کے بعد تمام انصار جن میں خباب بھی تھے پہلے وقت میں ہی بیعت صدیقی میں شریک ہو گئے تھے چنانچہ منہاج السنہ کے اسی صفحہ پر لکھا ہے، و كانت بيعة العامة على المنبر فبايعه الناس عامة۔ (منہاج السنہ لابن تیمیہ)

ان صحابہ میں سے ایک جماعت نے تو (بیعت عامہ) سے قبل سقیفہ بنی ساعدہ میں ہی بیعت کر لی اور دوسری بیعت عامہ منبر رسول ﷺ پر ہوئی۔ پس ابوبکرؓ کے ہاتھ پر سب صحابہ نے بیعت کی۔

صاحب کتاب تو وضاحت سے سب صحابہ کی بیعت کا تذکرہ کر رہے ہیں مگر کرم فرماؤں نے تعصب کی عینک لگا کر کئی صحابہ کو تمام اہل اسلام کی اجتماعی بیعت سے خارج کر نیکی ہمت شروع کر رکھی ہے۔

3- سعد بن عبادہ نے بیعت نہ کی کہ وہ خود خلافت کے طلبگار تھے۔ (شرح فلاح اکبر)

جواب:

عربی میں ظلم کی تعریف ہے ”وضع اشی فی غیر محلہ“ یعنی شی کو اس کے غیر محل میں رکھنا۔ دوسرے لفظوں میں جو چیز جس جگہ رکھنے کیلئے وضع کی گئی ہے اس کی جگہ چھوڑ کر دوسری جگہ فٹ کر دینے کا نام ظلم ہے۔

اب ملاحظہ فرمائیے شرح فقہ اکبر کی مذکورہ عبارت ستیفہ بنی ساعدہ کی ہے جبکہ بیعت عامہ اسکے دو یوم بعد جبکہ رحمت عالم ﷺ ریاض الجنہ میں مدفون ہو چکے تو مسجد نبوی میں ہوئی کچھ حضرات چونکہ اس وقت ستیفہ میں شریک مجلس نہ تھے لہذا ستیفہ بنی ساعدہ میں تمام حضرات صحابہ نے بیعت نہیں کی بلکہ بیعت عامہ میں باقی ماندہ صحابہ بھی شریک ہو گئے جو ستیفہ کی بیعت میں شریک نہ تھے۔ اب ملاحظہ فرمائیے بات کہاں تھی اور فٹ کہاں کی۔ ستیفہ کی بیعت میں عدم شرکت کو انکار خلافت صدیقی پر فٹ کر دینا ظلم نہیں تو اور کیا ہے؟

4- روضۃ الاحباب کے حوالے سے یہ لکھنا کہ انصار نے بیعت کر لی مگر ایک گروہ نے کہا کہ کسی کی بیعت نہیں کرتے بلکہ ہم علی ابن ابی طالب کی بیعت کریں گے۔

جواب:

یہ ایسا دھوکہ ہے کہ خود روافض کو بھی اعتبار نہیں آرہا ورنہ اس تحقیقی دستاویز کے ص 108 پر خلافت صدیقی پر اتفاق نہ کرنے والوں کی جو لسٹ آؤٹ کی گئی ہے وہ نوٹل 13 افراد پر مشتمل ہے جن میں مہاجرین و انصار بھی شریک ہیں۔ اگر واقعی کسی انصاری جماعت نے انکار کیا اور خلافت صدیقی کو قبول کرنے سے باز رہے تو ہزاروں انصار میں سے سو دو سو آدمی تو ہوتے مگر خود تحقیقی دستاویز کا ص 108 ملاحظہ فرما کر تصدیق کر سکتے ہیں کہ ان کے بقول نوٹل 13 افراد مہاجرین و انصار میں سے ایسے نکلے ہیں جنہوں نے اپنا ووٹ سیدنا صدیق اکبرؓ کو نہیں دیا جس کا مطلب ہے کہ رافضی قلم کار بھی مجبور ہو کر اعتراف کرتا ہے کہ ہزاروں صحابہ کرامؓ نے ضرور ہی صدیق اکبرؓ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کر لی تھی۔ صرف 13 افراد نے حضرت علیؓ کو اپنا ووٹ دیا تھا۔ یعنی انصار کی کوئی جماعت ستیفہ بنی ساعدہ میں ایسی نہ تھی جو صدیقی خلافت کی منکر ہو۔ اگر روافض کے بقول ہو بھی تو چار یا پانچ افراد ہوں گے جن کا نام جماعت رکھ کر عامۃ الناس کو دھوکہ دیا گیا کہ کوئی بڑی جماعت ایسی تھی جو خلافت صدیقی کی بجائے خلافت علوی قبول کرنا چاہتی تھی۔

(ب) یہی روضۃ الاحباب ہے جس کے اسی صفحہ پر صرف پانچ لائیں چھوڑ کر یہ لکھا روافض کو نظر نہیں آیا کہ روز دیر سا ز اہل مدینہ بیعت نمودند (ص 23 ج 2 روضۃ الاحباب) یعنی دوسرے روز تمام اہل مدینہ مہاجرین و انصار نے بیعت خلافت کر لی۔ اب خدا معلوم 5 لائن اوپر کا منقول شاذ قول تو نظر آ گیا لیکن اسی مصنف کا یہ فیصلہ کہ تمام اہل مدینہ نے سیدنا صدیق اکبرؓ کے ہاتھ دوسرے روز ہی بیعت کر لی تھی۔ یہ انکی آنکھوں کو کیوں چھتا ہے۔ یا یہاں نظر کیوں بند کر لی۔ حالانکہ دیانت دار شخص عہادت نقل کرتے ہوئے وضاحت کرتا ہے کہ مختلف اقوال نقل کرتے ہوئے ایک شاذ قول یہ بھی نقل کیا جبکہ مصنف کا اپنا فیصلہ ان مختلف تاریخی اقوال کے پیش نظر یہ ہے مگر ایسا کرنے سے روافض

کے پلے کچھ نہیں رہتا انکی نظریاتی عمارت تو فقط چند ٹوکوں اور مفروضوں پر قائم ہے جو دھوکہ و فریب کاری کے منیریل سے تیار ہوتی ہے۔

5- الامامہ و السیاسة کے حوالے سے حضرت سعد بن عبادہ کا انکار بیعت اور مددگاروں کے پالینے پر حملہ کا ارادہ نقل کر کے خوب دھوکہ دیا۔

جواب:

اول تو الامامہ و السیاسة نامی کتاب ایسی قابل اعتماد کتاب نہیں جس کی کبھی سچ مان لی جائے۔ ارباب علم نے ابن قتیبہ جیسے لوگوں کے بارے میں وضاحت کی ہے کہ یہ جھوٹ بولنے اور افتراء باندھنے میں مشہور ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں روح المعانی کی عبارت کا مطلب درج کیا جاتا ہے۔

یہ ابن قتیبہ ابن اعثم الکوفی سمسائی وغیرہ جو جھوٹ بولنے اور افتراء باندھنے میں مشہور ہیں انکے اکاذیب اور بہتانات کثیر ہیں۔ (روح المعانی لعلامہ لونی ج 22 ص 11 زیر آیت و قرون فی بیوتکین، (بحوالہ نوادہ نافع سہ اول ص 663)

ثانیاً اسی کتاب الامامہ و السیاسة کے سیاق و سباق کو دیکھنے سے یہ بات صاف ہو جاتی ہے چنانچہ ابن قتیبہ الامامہ و السیاسة کے اسی صفحہ 11 پر لکھتے ہیں: و قام سعد و عبدالرحمن بن عوف و من معهما من بنی زہرہ فبايعوا۔ یعنی حضرت سعد اور عبدالرحمن بن عوف اور جو ان کے ساتھ بنی زہرہ کے لوگ تھے وہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے بیعت کی۔ مزید لکھتے ہیں: وقد بايع الناس ابو بکر۔ (ص 11)

یعنی تحقیق لوگوں نے حضرت ابو بکر کے ہاتھ پر بیعت (خلافت) کی۔ مزید لکھتے ہیں۔ فبايع الناس جميعا ص 11

یعنی جب حضرت ابو بکر صدیق مہمبر پر بلوہ افروز ہو گئے تو تمام لوگوں نے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔

صاحب کتاب کی یہ وضاحت اور تمام لوگوں سمیت حضرت سعد حضرت عبدالرحمن بن عوف و بنی زہرہ کا بیعت کر لینا آخر ان کرم فرماؤں کو نظر کیوں نہ آیا۔ جب کہ الامامہ و السیاسة کے یہ الفاظ تمام شکوک و شبہات کا جنازہ نکال رہے ہیں کہ فبايعه الناس جميعا لہذا جميعا کا تاکید لفظ اس احتمال پر کاری ضرب ہے جو کہ کرم فرماؤں کی طرف سے پیش کیا جاتا ہے کہ فلاں فلاں آدمیوں نے بیعت نہیں کی۔ بلکہ تاکید کا یہ لفظ ہر فریب کار کے ناک پر چھری کی طرح چلتا نظر آتا ہے۔

8- المنجد فی الاعلام کے حوالے سے نقل شدہ وہی الزام کہ حضرت سعد نے بیعت نہ کی۔ یہ صاحب کتاب کے کھاتے میں الزام کا اضافہ ہے۔ ورنہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ حضرت سعد بن عبادہ سمیت تمام صحابہ نے حضرت ابو بکر صدیق کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی۔ الشیخان کا مصنف ڈاکٹر طحسین بھی اعتراف کرتا ہے۔ يتحدثون بانہ بايع کما بايع غیرہ من الناس و هذا عندی انی الی الصواب کہ محدثین نے بیان کیا ہے کہ حضرت سعد نے بیعت کر لی تھی جیسا کہ دوسرے لوگوں نے بیعت کر لی تھی اور یہ میرے نزدیک بالکل درست بات ہے۔ (الشیخان ص 37)

9- الهدیة المزجاة کے حوالے سے بھی حضرت سعد کا بیعت نہ کرنا نقل کیا گیا ہے حوران کی طرف چلے جانا حضرت

سعد کے بیعت نہ کرنے سے کہاں تعلق رکھتا ہے جن دنوں میں صحابہ کرام عموماً بیعت کر رہے تھے ان دنوں میں حضرت سعدؓ مدینہ منورہ میں ہی تھے اور انہوں نے بیعت کر لی تھی۔ البتہ بیعت میں قدرے تاخیر سے شریک ہوئے تھے جس کی ایک وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ بیعت خلافت کے ان ابتدائی دنوں میں حضرت سعدؓ ہلیل ہو گئے تھے۔ چنانچہ اسی ڈاکٹر طحسین مصری نے اپنی کتاب الشیخان میں نقل کیا ہے۔

ان سعد اتاخر فی البیعة لانه كان مریضا۔

یعنی بے شک حضرت سعدؓ بیعت میں تاخیر سے شامل ہوئے اس لئے کہ وہ بیمار تھے۔ (الشیخان ص 37 ڈاکٹر طحسین مصری)

10- مصری وزیر تعلیم اور ملتان کے ملا محمد برخوردار کے حوالے سے بھی حضرت سعدؓ کا بیعت نہ کرنا لکھا ہے۔ حالانکہ یہ تو یہی پرانی بات نقل در نقل چلتی آرہی ہے جو روافضی کی گھڑی ہوں ہے جیسا کہ ہم الامامہ والسیاستہ سے سنبھ ان تسمیہ کے بارے میں عرض کر چکے ہیں۔ ان جیسے لوگوں نے جو مقولہ گھڑا بعد والے لوگوں نے بلا تحقیق و تفتیش اس کو اپنے ہاں درج کر لیا۔ مصری کے ڈاکٹر طحسین نے الشیخان میں گھڑی ہوئی روایت کے بارے میں احتجاج کیا ہے اور حضرت سعدؓ کے متعلق یہی روایت کہ انہوں نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی بیعت کرنے سے انکار کر دیا وہ مسلمانوں کے ساتھ نماز جمعہ وغیرہ میں بھی شریک نہ ہوئے تھے۔ اس کو رد کر کے ان روایات کو درست بتایا جن میں صدیق اکبرؓ کے ہاتھ پر انکا بیعت کرنا واضح طور پر معلوم ہوتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔ (الشیخان ص 37 ڈاکٹر طحسین مصری)

ورنہ وہ صحابی جس کی اسلام کیلئے بے شمار خدمات ہوں وہ محض خلافت کے نہ ملنے پر اسلام جیسی عظیم دولت سے کیسے دستبردار ہو سکتا ہے۔ حالانکہ ان نفوس قدسیہ نے بھاری قربانیاں دے کر اسلام کی آبیاری کی ہے گویا یہ بات نہ نقل درست ہے اور نہ ہی عقلاً کسی کام کی ہے جو روافضی نے اپنی کتاب میں درج کر کے کئی اوراق کو سیاہ کر ڈالا ہے۔

ایک وضاحت

ممکن ہے پڑھنے والوں کے ذہن میں یہ غلط خیال جنم لے کہ روافضی حضرت سعدؓ کے ہمدرد اور ان کا حق پر ہونا مانتے ہیں اور ان کو حضرت سعدؓ سے دلی ہمدردی یا قلبی محبت اور اچھی خاصی دلداری و موافقت ہے حالانکہ ایسا ہرگز نہیں بلکہ دیگر صحابہ کرام کی طرح حضرت سعدؓ کے بارے میں بھی رافضی قلم خاصاً بے رحم ثابت ہوا ہے۔ اور دیگر صحابہ مہاجرین و انصار کی طرح حضرت سعدؓ کو بھی مرتد قرار دے کر ان پر زبان طعن دراز کی ہے۔ ان 3 افراد میں حضرت سعدؓ کا اسم گرامی شامل نہیں ہونے دیا گیا جن کو وہ بعد از وفات رحمت عالم ﷺ مؤمن مانتے اور گردانتے ہیں حتیٰ کہ تحقیقی دستاویز کے گزشتہ اوراق میں بھی وہی زبان درازی (جو ان کا وہیہ ہے) دھرائی ہے۔ محترم قارئین کا اس بات پر تعجب کرنا مزاج رافضیت سے عدم واقفیت پر مبنی ہے کہ ایک طرف حضرت سعدؓ سمیت انصار کو مرتدین میں شامل کر کے تبرا کرتے اور دوسری طرف خلافت صدیقی کے انکار پر قلم آزمائی کر کے بظاہر ان سے والہانہ محبت اور خیر خواہی کا اظہار کرتے ہیں۔ یہی وہ دوغلہ پن، منافقانہ پالیسی اور دورخی کا پات ہے جو تفتیح کے زیر سایہ روافضی ادا کرتے رہتے ہیں۔ ان کیلئے وقت پر دشمن کو اپنا سب کچھ کہنا اور

وقت گزر جانے پر آنکھیں دکھانا کوئی نئی کہانی یا عجوبہ نہیں جن لوگوں کو ان سے واسطہ پڑا ہے وہ اس حقیقت کو روز روشن کی طرح جانتے اور مانتے ہیں۔ روافض کا صحابہ کرامؓ کے بارے میں ہمیشہ سے یہی طرز عمل رہا ہے کہ کسی ایک صحابی پر زبان درازی کیلئے کسی دوسرے صحابی کو آڑ بنایا گیا ایک صحابی کی تعریف جبکہ دوسرے صحابہ پر بدل کھول کر تنقید کرتے ہیں۔ نیز دو دھاری تلوار کے استعمال سے ایک کام میں دو طرح کے انتقام لینا بھی رافضی دماغ کا تیار شدہ اسلحہ ہے۔ چنانچہ مذکورہ بالا حوالہ جات میں جن لوگوں کا خیال ہو کہ یہاں روافض حضرت سعدؓ کے خاص ہمدرد، قلبی دوست اور جان سے زیادہ محبوب نظر آتے ہیں اور ان سے حضرت صدیق اکبرؓ کا خلافت چھین لینا بڑا ظلم محسوس ہوتا ہے پھر صدیق اکبرؓ سے سیدہ طیبہ حضرت فاطمہ الزہراءؓ کی طرح حضرت سعدؓ کا بھی تادم وفات ناراض رہنا اور روٹھ کر دوسری طرف ہجرت کر جانا بتاتے ہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ ان ہردو شخصیات کی ہمدردی میں ان کا مگر مجھ کی طرح آنسو بہانا بھی کسی شکار کی تلاش کیلئے ہے۔ ورنہ ارباب عقل ذرا غور فرمائیں کہ وہ حضرات جنہوں نے اسلام قبول کر کے دنیا بھر کے بڑے چھوٹے دشمنوں سے دشمنیاں مول لیں اور دن رات انہیں تلواروں کی چھاؤں میں گزارنا پڑا، جھابوں و آلام کے طوفان ان پر گزر گئے مگر ان لوگوں کی وفاء و اطاعت شعاری میں ذرا کمی نہ آئی بلکہ تکلیفوں کے بعد کچھ راحت نصیب ہوئی اور اموال غنیمت ملنے لگے تو وہ صحابہ کرامؓ ہی تھے جن کی آنکھیں آنسوؤں سے تر تھیں کہ کہیں ہماری نیکیوں کا بدلہ دنیا میں ہی نہ چکا دیا گیا ہو بھلا ایسے خدا شناس اور آخرت کے طالب محض خلافت کے نہ ملنے پر نماز باجماعت چھوڑ دیں گے؟ اور اپنے ہی دینی بھائیوں پر حملہ آور ہو جائیں گے؟ اور اتنے ناراض کہ حضور پاک ﷺ کا جو (جو اہل ایمان کے دل کی ٹھنڈک ہے) وہ چھوڑ دیں گے؟ اور صرف امیر نہ بنانے پر اپنے بھائیوں سے ایسے ناراض ہوں گے کہ ان سے دوریاں اختیار کر لیں گے۔ ذرا غور کیجئے حضرت سعدؓ کا جو نقشہ رافضی قلم کھینچ رہا ہے ایک خالص دنیا دار ہوا پرست، مریض دل، مریض حسد اور حب جاہ کے مریض کا ہے یا ایک ولی اللہ زاید، پارسا، حب دنیا سے دور خدا شناس طالب آخرت شخص کا؟؟؟

اس دو دھاری تلوار سے رافضی دماغ ایک طرف اگر صدیق اکبرؓ پر بے لگام زبان دراز کرتا ہے تو دوسری طرف حضرت سعدؓ کو حریص، حاسد، دنیا پرست، اور طالب دنیا ثابت کر کے ان کی شخصیت کو مجروح کر رہا ہے۔ کیا رحمت عالم ﷺ کے شاگردان خاص کا یہی کردار ہے؟ افسوس ارباب علم کی عدم توجہ نے اغیار کو موقع فراہم کر دیا کہ وہ تحقیقی دستاویزوں کے چھوٹے ناموں سے رحمت عالم ﷺ کی تعلیم و تربیت سے فیض یاب شاگردوں کو مجروح کرتے پھریں اور کوئی قانون ان کی بے لگام زبانوں کو تالے نہ لگا سکے۔

حضرت علیؓ بن طالب کے انکار خلافت صدیقی پر روافض کی طبع آزمائی

1۔ حضرت عباسؓ، حضرت علیؓ اور سیدہ فاطمہؓ حلقہ بیعت میں حاضر نہ ہوئے۔ (شیعہ دستاویز ص 103) (بخاری)

جواب:

حلقہ بیعت سے مراد اترتو سفید بنی ساعدہ والا ہے تو یہاں انہوں نے بیعت کی تھی بہت عامہ اراں

بعد مسجد میں ہوئی جس میں تمام وہ صحابہ شریک بیعت ہوئے جو قبل ازیں سقیفہ کی مجلس میں شریک نہ ہوئے تھے۔
2۔ احنفاء الراشدون کے حوالے سے کہ حضرت علیؑ، حضرت فاطمہؑ، حضرت سعدؑ نے خلافت صدیقی کو تسلیم نہ کیا۔

جواب:

بقول روانض اگر یہ بات ٹھیک ہے تو روانض کی وہ دسیوں کتابیں جس میں حضرت علیؑ کا بیعت کرنا لکھا گیا ہے وہ جھوٹ ہوا؟ کم از کم اتنی عقل تو ہونی چاہیے کہ صفائی دینے میں دشواری نہ ہو۔ ہم گزشتہ سطور میں عرض کر چکے ہیں کہ حضرت سعدؑ و حضرت علیؑ کا بیعت کرنا اہل علم کے نزدیک معروف ہے فریقین کی کتابیں یک زبان حیدر کرار کا بیعت کرنا بتا رہی ہیں۔
4.3۔ ازالۃ الخفاء اور الفاروق کے حوالے سے لکھا گیا ہے کہ خلافت صدیقی کو توڑنے کے مشورے ہوتے رہے۔ (۱۰۰)

جواب:

مذکورہ کتابوں میں یہ ایک شاذ قول نقل کرنے کے بعد لکھا موجود ہے کہ بیعت عامہ جو تہذیب کے بعد واقع ہوئی ان تمام بزرگوں نے بیعت کر لی تھی ملاحظہ ہوں ازالۃ الخفاء کے مذکورہ اوراق۔
اس بات سے تحقیقی دستاویز والوں کو بھی انکار نہیں کہ صحابہ کرامؓ کے پورے ذخیرہ میں سے صرف 13 افراد نے صدیق اکبرؓ کے ہاتھ پر بیعت نہ کی۔ صحابہ کرامؓ کا ایک سیلاب صدیق اکبرؓ کی طرف جھک پڑا اور 12 تیرہ افراد بنو ہاشم کے گھر مشورہ کرتے رہے کہ کیا کیا جائے۔ پھر ارباب نظر غور فرمائیں کسی چیز کا مشورہ کرنا اسے شرعی مسئلہ نہیں بنا سکتا۔ ورنہ رحمت عالم ﷺ کے زمانہ مبارک میں صحابہؓ کو نماز کیلئے بلانے کے واسطے ناقوس بجانے کا مشورہ بھی ہوا تھا۔ تو کیا یہ ناقوس بجانا شرعی مسئلہ بن گیا؟

بالفرض اگر حضرت علیؑ خلیفہ بننے کا ارادہ فرماتے تھے اس ارادہ کی بنا پر ان کو مستحق خلافت قرار دیا جاتا ہے تو حضرت علیؑ نے ابو جہل کی بیٹی سے سیدہ کی موجودگی میں نکاح کرنے کا ارادہ بھی کیا تھا۔
پھر حضرت علیؑ کو تو ابو جہل کی بیٹی کا شوہر کہنا چاہیے حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں۔ بہر حال مفروضوں اور خیالی پلاؤ پر نظریات کی عمارتیں قائم کرنے والے کرم فرما حیدر کرار کے بنت ابو جہل سے نکاح پر بھی کچھ فرمائیں گے؟؟؟ جو ارشاد ہو وہی ہماری طرف سے خلافت کے مشورے و ارادے کا جواب تصور کر لیا جائے۔

5۔ اس عنوان کا آخری حوالہ ازالۃ الخفاء سے حضرت سلمان فارسیؓ کا سیدنا حضرت عمرؓ کو بادشاہ کہنا نقل کیا ہے۔ گویا اپنے ضمیر کی سیاہی تحقیقی دستاویز کے اوراق پر گرا دی ورنہ یہ بات ثابت ہے کہ حضرت سلمان فارسیؓ نے امیر المومنین حضرت عمرؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی اور بیعت کرنے کے بعد وہ حضرات اپنے عہد و پیمان کو توڑنے والے نہ تھے۔ باقی یہ بہتان کہ امیر المومنین حضرت عمرؓ اس لئے بادشاہ ہیں کہ خراج لیتے اور بیت المال کو غیر ضروری طور پر صرف کرتے ہیں تو آپ ﷺ نے خیبر وغیرہ کے یہود سے جو کچھ لیا تھا وہ کیا ہے؟ کیا پھر آپ ﷺ بھی بادشاہ ہوئے؟ باقی رہا بیت المال کا غیر ضروری صرف کرنا تو یہ اتنا بڑا جھوٹ ہے کہ جس کا احاطہ بھی مشکل ہے۔ تیرہ تیرہ

چوند لگے لباس کا پسننے والا 22 لاکھ مربع میل پر مسلمانوں کا امیر اور ضرورت مندوں کے گھر تک خود ضروریات زندگی کی چیزیں پہنچانے والا بھلا بیت المال میں غیر ضروری تصرف کرے گا؟؟؟ یہ ظالمانہ بہتان روافض نے گھڑ لیا ہے۔ ورنہ حقیقت سے اس کا دور کا بھی تعلق نہیں۔

ضروری گزارش

ان پانچ حوالوں سے روافض نے حیدر کراڑ و بنو ہاشم کا صدیق اکبر کی بیعت کرنے سے انکار ثابت کرنے کی کوشش کی ہے حالانکہ ان مذکورہ مقامات پر مذکورہ کتب میں کہیں یہ وضاحت نہیں کہ ان بزرگوں نے آخری، ہم تک خلافت صدیقی سے انکار جاری رکھا اور بیعت نہ کی۔ بلکہ ان سب کتابوں میں ان تمام بزرگوں کے بیعت کر لینے کی تصریح کی ہے۔ البتہ مورخین کا یہ اختلاف ان مذکورہ عبارتوں میں نقل کیا گیا ہے کہ ان حضرات نے فوری طور پر بیعت کر لی تھی یا ذرا تاخیر سے کی تھی۔ گویا ان حضرات کا بیعت سے انکار کسی کے ہاں بھی درست نہیں نہ روافض اس کا انکار کر سکتے ہیں۔ کہ ان کے اپنے ہی قلم کاروں نے اس کثرت کے ساتھ اپنی کتابوں میں بیعت علیؑ کا اثبات نقل کیا ہے کہ جس کا انکار روافض کے بس میں نہیں۔ اور نہ ہی اہل السنۃ والجماعت میں سے کسی نے ان حضرات کا بیعت سے آخری دم تک انکار کرنا لکھا ہے اختلاف صرف اتنا ہے کہ بعض اہل علم فرماتے ہیں ان بزرگوں نے بیعت ذرا تاخیر سے کی مگر جمہور اہل علم کے نزدیک یہ بات بھی قابل قبول نہیں کہ ان حضرات نے بیعت تاخیر سے کی بلکہ جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ ان حضرات نے بھی بلا تاخیر دیگر اہل اسلام کے ساتھ ہی بیعت کر لی تھی۔ ابو سعید خدریؓ کی روایت اس بات میں سب سے زیادہ صحیح ہے اور اہل علم نے اسی پر اعتماد کیا ہے کہ حیدر کراڑ و حضرت زبیرؓ نے جھیل بیعت کر لی۔ تاریخ ابن جریر، تاریخ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، طبقات ابن سعد وغیرہ میں اسی کو زیادہ درست قرار دیا ہے۔ بخاری، تاریخ ابن جریر، انساب الاشراف بلاذری وغیرہ میں جو چھ ماہ بعد بیعت کرنے کی روایت نقل کی ہے وہ ابن شہاب زہری کا اور ارجح ہے۔ جسے ارباب علم نے قبول نہیں کیا بلکہ رد کر دیا ہے۔ (تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائیں: (رحماء بینہم حصہ اول ص 232)

مذکورہ بالا روایت کے مقابل سیدنا حیدر کراڑ کے چند ارشادات ذکر کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے تاکہ آئینہ میں حقیقی صورت کا دیکھنا ہوا، نہ رہے۔ ملاحظہ فرمائیں:

ابوسفیان اور خلافت صدیقی

حقیقی دستاویز کے صفحہ 104 سے 106 تک ایک ہی روایت کو مختلف الفاظ اور مختلف کتب سے نقل کیا گیا کہ ابوسفیان حضرت علیؑ کے پاس حاضر ہوئے کہ خلافت تو ہاشمیوں یا بنو عبد مناف کو ملنی چاہیے تھی۔ بنو تمیم نے اس پر قبضہ کر لیا ہے لہذا اے علیؑ اگر تم چاہو تو میں مدینہ کو پیادہ و سواروں سے بھروں؟۔

معلوم ہوا کہ ابوسفیان بھی صحابی صدیق اکبر اور حیدر کراڑ کی خلافت کیلئے سرگرم عمل تھے بلکہ اول دستہ کے روح رواں تھے۔ مختلف الفاظ سے ابوسفیان کی اس بات کو برہم طعنا سے تحقیق دستاویز کی زینت بنایا گیا جیسے یہ کوئی ناقابل فراموش

کارنامہ ہو۔ ہم ارباب علم کی خدمت میں چند قابل غور امور پیش کر کے ان پر توجہ فرمانے کے طالب ہوں گے۔

1- روایت بالا سے معلوم ہوا کہ ابوسفیان حضرت علیؑ کے خاص ہمدرد اور خلافت کے جدوجہد میں پیش پیش تھے۔ گویا حضرت علیؑ کے اول اول شیعہ یہی تھے کیا حضرت علیؑ کے اول شیعہ پہلے رفیق اور سب سے بڑے حامی کو کافر قرار دینے والا مسلمان رہے گا؟ ان کو گالی دینے والا مجرم ہوگا یا نہیں؟

2- ابوسفیانؓ حیدر کراڑ کیلئے باقاعدہ فوج جمع کرنے کی ذمہ داری لے رہے ہیں گویا حضرت علیؑ کی فوج کے ایسے ہی کمانڈر ہیں جیسے خیبر میں حضرت علیؑ حضور اکرم ﷺ کی طرف سے کمانڈر بنائے گئے۔ تو جیسے حیدر کراڑ پر سب و شتم کرنا گویا رحمت عالم ﷺ کو گالی دینا ہے کیا حضرت علیؑ کی فوج کے کمانڈر ابوسفیان کو گالی دینا حضرت علیؑ کو گالی دینا شمار نہیں ہوگا؟ اور اہل السنۃ والجماعت کا یہ مطالبہ کہ جو حیدر کراڑ کو گالیاں دے اس کی سزا سزائے موت، عمر قید، یا تعزیر ہے۔ اس سزا کا مستحق حضرت علیؑ کے کمانڈر اول کو گالی دینے والا ہوگا یا نہیں؟

3- اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوسفیانؓ اور حیدر کراڑ کے درمیان گہری محبت اور صدیق اکبرؑ کے مقابلے میں حیدر کراڑ سے شدید لگاؤ تھا تو کیا حضرت علیؑ کے دوست کو گالی دینا حضرت علیؑ سے دشمنی کی دلیل ہے یا نہیں؟

4- اس واضح دوستی اور محبت کے باوجود بنو امیہ اور بنو ہاشم کو آپس میں دشمن قرار دینا کیا سفید جھوٹ کے علاوہ ان حضرات بنو ہاشم پر پرنے درجہ کا ظلم نہیں ہے؟ کہ ان کے مشکل وقت کے مددگاروں کو انکا دشمن باور کروا کر بنو ہاشم کے پیاروں کو قوم میں بدنام کر دیا جا رہا ہے۔

5- اتنی واضح طاقت میسر آجانے کے باوجود سیدہؓ کا فندک قوت بازو سے نہ لینا، محسن ساقط ہو جانے پر خاموش رہنا، قرآن پاک کے بدلا جانے پر بھی حرکت نہ کرنا، خلافت کے غصب پر بھی زبان بند کئے رکھنا کیا درست امر ہوگا؟ کیا تحقیقی دستاویز کی یہ روایت دراصل حیدر کراڑ کے خلاف سوچی سمجھی سازش نہیں؟

کم از کم ذکر کی گئی یہ روایات درست مان لی جائیں تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ

1- بنو امیہ اور بنو ہاشم آپس میں گہری محبت رکھتے تھے۔

2- بنو امیہ، بنو ہاشم پر ہر مشکل میں جان قربان کرنے کو تیار رہتے تھے۔

3- ابوسفیانؓ کو تمام صحابہ حتیٰ کہ ابو بکرؓ و عمرؓ وغیرہ سے زیادہ محبت حضرت علیؑ سے تھی۔

4- ابوسفیانؓ ہر جگہ حضرت علیؑ کو مقدم دیکھنا چاہتے تھے۔

5- حضرت علیؑ کیلئے ابوسفیانؓ لشکر کشی کیلئے بھی تیار تھے۔

6- ابوسفیانؓ کی طاقت حضرت علیؑ کے علاوہ کسی کے پلڑے میں نہ پڑی تھی۔

یہ سلوک تو ابوسفیانؓ کا حضرت علیؑ کے ساتھ ہے جبکہ روافض کا ابوسفیانؓ سے جو محبت و خوش اخلاقی اور حسن ظن کا تعلق ہے وہ ان کی کتابوں سے عیاں ہے کہ دن رات میں کئی مرتبہ بنو امیہ پر تحقیقی دستاویز والے زبان دراز کرتے رہتے ہیں،

ناس شیعہ تو اپنی جگہ در در کے بیکاری شیعہ بھی حضرت ابوسفیانؓ ان کے اہلیت اور حضرت معاویہؓ پر بدترین طریقہ سے تبرا کرتے ہیں۔ کیا یہ آل رسول کی دشمنی، حیدر کرار کے ہم نواؤں کی مخالفت اور حق کی مخالفت نہیں؟

ان زارنہات کے بعد اب در اس روایت کا حال سماعت فرمائیے جو تحقیقی دستاویز والوں نے نقل کی ہے۔ حدیث کی کتابوں میں یہ روایت موجود ہے ”لا تقر بوا الصلوٰۃ“ کی طرح ایک ٹکڑا تو نقل کر دیا اور جو روایت کے مفہوم کو نصف النہار کی طرح واضح اور عیاں کرتا ہے اسے کھا گئے اور روایت کا وہ حصہ نقل نہیں کیا جو تمام روافض کی ناک پر چھری چلا رہا ہے۔ ابوسفیانؓ کی مذکورہ مکمل روایت بحوالہ ابن عساکر، کنز، عبدالرزاق وغیرہ ملاحظہ فرمائیں۔

1- سوید بن غفلہ کہتے ہیں کہ ابوسفیانؓ نے حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کے پاس آکر کہا کہ اے علی اور تم اے عباس (یہ بتاؤ) یہ خلافت کا کام کیسے قریش کے چھوٹے اور حقیر قبیلہ میں چلا گیا، خدا کی قسم اگر تم چاہو تو اس خلافت کیلئے حضرت ابوبکرؓ کے خلاف سوار اور پیادوں کا لشکر جمع کر دوں گا۔ حضرت علیؓ نے ابوسفیانؓ سے کہا کہ نہیں خدا کی قسم میں یہ ارادہ نہیں رکھتا کہ تم اس کام کیلئے حضرت ابوبکرؓ کے خلاف لشکر اور پیادے جمع کرو اگر ہم حضرت ابوبکرؓ کو اس کام کا اہل نہ دیکھتے تو انہیں اے ابوسفیانؓ خلیفہ بننے کیلئے نہ چھوڑتے بیشک مسلمان ایسی قوم ہے کہ ان کا بعض بعض کیلئے ناصح ہونا چاہیے ان میں آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ دوستی رکھنی چاہیے اگرچہ وطنوں اور خاندانوں کی دوریاں حائل ہوں اور بے شک منافق لوگ ایسی قوم ہیں کہ جو آپس میں ایک دوسرے کو دھوکہ دیتے ہیں۔

(ابن عساکر، کذابی الکفر بحوالہ حیات صحابہ حصہ چہارم ص 12)

ابو احمد کی روایت میں منافقین کے بارے میں یہ الفاظ بھی ہیں۔ اگرچہ ان کے مکانات اور ان کے اجسام کتنے قریب ہوں پھر بھی یہ ایسی قوم ہیں کہ ان کا بعض بعض سے بغض و کینہ رکھتا ہے اور ہم لوگوں نے حضرت ابوبکرؓ سے بیعت کر لی وہ اس کے اہل تھے۔ (کنز ج 3 ص 14)

ابن جریر کی روایت ہے کہ جب ابوبکرؓ سے بیعت کر لی گئی تو ابوسفیانؓ نے حضرت علیؓ کے پاس آکر کہا کہ تم لوگوں پر خلافت کے بارے میں قریش کا چھوٹا قبیلہ غالب آ گیا۔ خبردار خدا کی قسم اس خلافت کیلئے سواروں اور پیادوں کا لشکر جمع کر سکتا ہوں یہ سن کر حضرت علیؓ نے فرمایا تم ہمیشہ اسلام اور اہل اسلام کے دشمن ہی رہے لیکن تمہاری یہ دشمنی اسلام اور اہل اسلام کو ذرا بھی نقصان نہ پہنچا سکی بے شک ہم نے ابوبکرؓ کو اس (مسند خلافت و نیابت رسول ﷺ) کا اہل پایا۔

(عبدالرزاق، الاستعاب ج 4 ص 87 بحوالہ حیات صحابہ حصہ چہارم)

مرۃ الطیب سے روایت ہے کہ ابوسفیانؓ بن حرب نے حضرت علیؓ کے پاس آکر کہا یہ خلافت کیسے قریش کے سب سے چھوٹے قبیلہ میں یعنی حضرت ابوبکرؓ کے پاس چلی گئی؟ خدا کی قسم اگر تم چاہو تو میں خلافت کیلئے ان لوگوں کے خلاف لشکر اور پیادے جمع کر دوں گا۔ حضرت علیؓ نے ابوسفیانؓ کو جواب دیتے ہوئے فرمایا اے ابوسفیانؓ تم اسلام اور اہل اسلام کیلئے ہمیشہ دشمن رہے ہو مگر یہ چیز (مسلمانوں کو) ادنیٰ نقصان بھی نہ پہنچا سکی ہم نے ابوبکرؓ کو اس کا اہل پایا۔

(حاکم ج 3 ص 78 بحوالہ حیات صحابہ)

مذکورہ بالا روایات دیکھنے کے بعد ایک نظر روافض کی نقل کردہ روایت پر بھی ڈالئے آدھی روایت نقل کرنے کے بعد سیدنا حیدر کراڑ کا جو رد عمل تھا وہ پورا کا پورا ہضم کر گئے، کیا آدھی روایت نقل کر کے حیدر کراڑ کا ابوسفیانؑ کے قول پر رد عمل نقل نہ کرنا خیانت اور دھوکہ بازی نہیں؟ مگر یار لوگوں کو اس سے کیا حیدر کراڑ پر حرف آئے یا حدیث پاک کے نام سے دھوکہ دینا پڑے انہیں تو بس عوام کو راہ حق سے بہکانے کا کوئی بہانہ چاہیے۔

ہماری گزارش ہے کہ روایات پیش کردہ کی روشنی میں حضرت ابوسفیانؑ نے یہ بات کہی تو تھی مگر حیدر کراڑ نے ایسا کھ ا اور ایمان افروز جواب دیا کہ پھر خلافت صدیقی پر انگشت اٹھانے کی کسی کو ہمت نہ ہو سکی۔ وہ روایت جو سراسر خلافت صدیقی کا احقاق، اثبات اور ان کی زبردست تائید کرنے والی ہے یار لوگوں نے اسی روایت کا ایک ٹکڑا یا ایھا الذین امنوا لا تقر بوا الصلوٰۃ کی طرح کا ہاتھوں میں تھمایا اور لگے عامۃ الناس کو اس کے ذریعے گمراہ کرنے اور حق سے بہکانے۔ حالانکہ جیسے قرآن پاک کا یہ ادھورا جملہ پورا مسئلہ واضح نہیں کرتا بلکہ محض اسی جملہ پر اکتفا کرنے والا انکار نماز کی صورت میں گمراہی کی دلدل میں غرقاب ہو جاتا ہے بعینہ ایسے ہی حدیث پاک کا پورا حصہ نقل نہ کر کے آدھے حصہ کی روایت سے عامۃ الناس کو گمراہ کرنے والا، جادہ حق سے کوسوں دور جا پڑتا ہے اگر پوری روایت سامنے رکھ لی جائے تو روافض کی دجل پر تعمیر عمارت دھڑام سے زمین بوس ہو جاتی ہے چنانچہ مکمل روایت ہم نے نقل کر دی ہے راہ حق کے متلاشی اس پوری روایت کو سامنے رکھ کر روافض کا دھوکہ اور فریب کاری کا نمونہ دیکھنے کے ساتھ یہ بھی ملاحظہ فرما سکتے ہیں کہ اس روایت میں روافض کے نظریات پر حیدر کراڑ نے کس طرح لات ماردی ہے۔

ابوسفیانؑ والی مذکورہ روایات کے فوائد

- 1- حضرت علیؑ ابو بکرؓ کی خلافت کو عین حق جانتے تھے۔
 - 2- حضرت علیؑ نے ابو بکرؓ کے ہاتھ بیعت کر لی تھی۔
 - 3- خلافت صدیقی کے خلاف بغاوت و لشکر کشی حضرت علیؑ کے نزدیک اسلام سے بغاوت تھی۔
 - 4- باوجود طاقت کے خلافت صدیقی کے خلاف حیدر کراڑ نے ہرگز کوئی اقدام نہیں فرمایا۔
- ان حقائق کے بعد روافض کا یہ اعتراض کہ ابوسفیانؑ نے حضرت علیؑ کو خلافت کیلئے ابھارا تھا اور یہ حضرات خلافت صدیقی کے خلاف تھے۔ گوزشتر سے زیادہ قیمت نہیں رکھتا۔

دیگر صحابہؓ اور خلافت صدیقیؑ

تحقیقی دستاویز کے صفحہ 106 پر عنوان قائم کیا کہ ”دیگر صحابہ جنہوں نے خلافت ابو بکر کو تسلیم نہ کیا اس میں حضرت زبیر بن عوام خالد بن سعید سمیت کل 110 افراد کا نام گنویا اور تاریخ ابوالفدا سیرت ابو بکر از رضا مصری تاریخ یعقوبی جیسی کتابوں کا حوالہ دیا۔“

اس ضمن میں چند باتیں ملاحظہ فرمائیں:

1- دیگر صحابہ کا عنوان دیگر گویا تاثر یہ دیا کہ گذشتہ سطور میں جو حضرات خلافت صدیقی کے انکار کرنے والے ہیں ان کے علاوہ یہ حضرات بھی ہیں، پھر اس سلسلہ کی کل کائنات جو اکٹھی کی تو اول نام ہی حضرت زبیرؓ کا شمار کیا حالانکہ تحقیقی دستاویز کے صفحہ 106 سے اوپر کے صفحات اس بات پر سیاہ کئے گئے ہیں کہ حضرت زبیرؓ نے حضرت علیؓ کے گھر بیٹھ کر مشورہ کیا کہ خلافت علیؓ کا اعلان کرنا چاہیے گویا خلافت صدیق اکبرؓ کا انکار کرنے میں حضرت زبیرؓ پیش پیش تھے جنکا تذکرہ اوپر کے صفحات میں روافض کی کتاب کرچکی۔ پھر عنوان بدل کر دوبارہ وہی نام گنونا شروع کر دیئے جن کو وہ پہلے سے بھی شمار کر چکے تھے۔ اسی طرح اس لسٹ میں ابوسفیان کا بھی نام موجود ہے حالانکہ ابوسفیان کے نام سے تحقیقی دستاویز کے کئی بالا صفحات سیاہ کئے گئے ہیں اوپر کے 3 صفحات ابوسفیان کے بارے میں ہی سیاہ کئے کہ وہ خلافت علیؓ کے زبردست حامی اور محرک تھے مگر انسوس روافض کی کج روی پر کہ جو بھی حیدر کرار کا مخلص حامی اور سچا وفادار نظر آتا ہے اس کو حیدر کرار کا دشمن قرار دے کر زہر اگلنا شروع کر دیتے ہیں کاش ملت اسلامیہ روافض کی فریب کاری سے آگاہ ہو جاتی۔

حضرت علیؓ کا نام بھی بطور امیدوار خلافت کے اس لسٹ میں گنویا گیا ہے حالانکہ ان کا بیعت سے اعراض کئے رہنا رافضی دستاویز کے بالائی صفحات میں بڑے طمطراق سے لکھا گیا ہے۔ بلکہ باقاعدہ ہیڈنگ قائم کر کے خلافت صدیقی سے انکار کرنے پر دلائل جمع کئے گئے ہیں۔ نام وہی ہیں لیکن عنوان بدل بدل کر عامۃ الناس کو گمراہ کرنے اور الفاظ کا رعب ڈالنے کیلئے بار بار انہیں حضرات کے نام گنواتے چلے گئے ہیں۔

2- اس نئی لسٹ میں حضرت علیؓ، حضرت زبیرؓ کے علاوہ خالد بن سعیدؓ کے نام سے بھی دھوکہ دینے کی کوشش کی گئی ہے ہم گذشتہ سطور میں حضرت عبادہ بن صامتؓ، حیدر کرارؓ، حضرت زبیرؓ وغیرہ کا خلافت صدیقی کو قبول کرنا فریقین کی کتب سے قارئین کی نذر کر چکے ہیں اب ذرا حضرت خالد بن سعیدؓ کے نام سے دیئے جانے والے دھوکہ کا حال بھی ملاحظہ فرمائیے۔

جب صدیق اکبرؓ کے ہاتھ مبارک پر محبوب کریم ﷺ کی امت برضا و خوشی بیعت کر رہی تھی تو اس وقت حضرت خالد بن سعیدؓ مدینہ منورہ میں تھے ہی نہیں۔

محترم حضرات! اندازہ لگائیے جو شخص مدینہ منورہ میں موجود ہی نہ تھا وہ سینکڑوں میل لمبا ہاتھ کہاں سے لاتا تاکہ وہیں بیٹھے بیٹھے اپنا ہاتھ دراز کر کے مدینہ منورہ میں سیدنا صدیق اکبرؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لیتا؟ مگر یا لوگوں کو اس سے کیا ان کو تو حضرت علیؓ کی خلافت کیلئے ایک ووٹ کا اضافہ کرنا ہے جیسے بھی ہو، تاکہ امت کے درمیان انتشار کی راہ کھولی جاسکے۔ محترم حضرات! جب محسن انسانیت ﷺ کا وصال مبارک ہوا تو اس وقت حضرت خالد بن سعیدؓ یمن میں تھے، خلافت صدیقی کو ایک ماہ گزر چکا تھا کہ واپس تشریف لائے اور کچھ وقفہ سے سیدنا صدیق اکبرؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ حضرت صدیق اکبرؓ نے اپنی خلافت کے زمانے میں جب شام پر لشکر کشی کا ارادہ فرمایا تو حضرت خالد بن سعیدؓ کیلئے ہی امارت تجویز فرمائی تھی۔ اور

بذات خود امارت کا جھنڈا لے کر خالد بن سعیدؓ کے گھر تشریف لے گئے تھے۔ چنانچہ طبرانی، کنز، ابن عساکر وغیرہ کے حوالہ سے حیات صحابہ میں یہ روایت منقول ہے کہ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں خالد بن سعید بن العاصؓ یمن میں تھے۔ آپ ﷺ کی دنیا سے رحلت ہوگئی اور یہ وہیں پر تھے آپ ﷺ کی وفات کے ایک ماہ بعد مدینہ منورہ آئے۔ (حیات صحابہ حصہ چہارم ص 18)

ابن سعد وغیرہ کے حوالہ سے یہ روایت حضرت خالد بن سعیدؓ ابن العاصؓ کی بیٹی سے منقول ہے۔ فرماتی ہیں کہ میرے باپ حضرت خالد بن سعیدؓ یمن سے مدینہ اس وقت تشریف لائے جب کہ حضرت ابوبکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی جا چکی تھی۔ آگے چل کر فرماتی ہے..... حضرت ابوبکر صدیقؓ ان (خالد بن سعیدؓ ابن العاصؓ) کے پاس اس وقت تشریف لائے جب وہ گھر میں اکیلے تھے (حضرت ابوبکرؓ) نے انہیں سلام کیا۔ خالدؓ نے خود ہی حضرت صدیق اکبرؓ سے عرض کیا کہ کیا آپ کو یہ پسند ہے کہ میں آپ سے بیعت کروں۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا مجھے یہ پسند ہے کہ تم بھی اس صلح میں داخل ہو جاؤ جس میں تمام مسلمان داخل ہو چکے ہیں۔ حضرت خالدؓ نے کہا کہ شام کے وقت میں آپ سے بیعت ہونے کا وعدہ کرتا ہوں چنانچہ یہ آئے اور حضرت ابوبکرؓ منبر پر تھے اور آپؓ سے بیعت ہو گئے۔ حضرت ابوبکرؓ کی رائے ان کے بارے میں اچھی تھی اور وہ ان کی انتہائی تعظیم کرتے تھے جب حضرت ابوبکر صدیقؓ نے شام کی طرف لشکر بھیجا تو مسلمانوں کے لشکر پر ان کی امارت تجویز فرمائی۔ اور امارت کا جھنڈا لیکر ان کے گھر تشریف لائے۔ (طبقات ابن سعد جلد 4 ص 97 بحوالہ حیات صحابہ مترجم حصہ چہارم ص 19)

ان روایات سے اس دھوکہ کا بھی خوب آپریشن ہو گیا جو حضرت خالد بن سعید بن العاصؓ کے نام سے دیا جا رہا تھا۔ اے ارباب عقل و دانش! چند ماہ تاخیر سے بیعت کرنے کی وجہ سے کبھی بھی حضرت خالد بن سعیدؓ کو منکر خلافت صدیقی قرار نہیں دے سکتے جبکہ یہ حقیقت ان کے سامنے عیاں ہو کہ آپ ﷺ کے وصال مبارک کے وقت یہ صاحب یمن میں تھے انکا یمن میں قیام ان کے لیے تاخیر بیعت کا باعث ہو اور نہ اگر یہ مدینہ منورہ میں ہوتے تو دیگر تمام صحابہ کے ساتھ یہ بھی اسی کشتی وحدت میں سوار ہو کر بلا تاخیر بیعت کر لیتے جیسے کہ وطن واپس آنے کے کچھ دنوں بعد بیعت کر لی تھی مگر شاباش ہے تحقیقی دستاویز والوں کو کہ جب مدینہ منورہ سے مقصد تمام ہوتا نظر نہ آیا تو ادھر ادھر گئے صحابہ کے نام تلاش کر کے انہیں منکر خلافت صدیقی قرار دے ڈالا۔ یہ ہے عدل و انصاف اور یہ ہے نزالی تحقیق۔

3- لکھا ہے کہ ایک جم غفیر نے خلافت ابوبکرؓ سے انکار کر دیا۔ (ص 106)

سبحان اللہ کیا خوب تحقیق ہے ذرا یہ عبارت سامنے رکھ کر صفحہ 107، 108 کی لسٹ بھی ملاحظہ فرمائی جائے جس میں

لکھا ہے۔

بے شمار صحابہ کرام نے حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کا انکار کیا جن میں درج ذیل نام تو اتر سے کتب میں نقل کئے گئے ہیں۔ پھر نبروار حضرت علیؓ، حضرت سعدؓ، حضرت زبیرؓ، عقبہؓ، خالدؓ، مقدادؓ، سلمانؓ، ابوذرؓ، عمارؓ، برآءؓ، ابن ابی کعبؓ، ابوسفیانؓ، حباب بن منذرؓ کل 13 نام شمار کئے۔ ارباب علم اس مفروضہ پر زیادہ حیران نہ ہوں اس خانہ ساز فیکٹری میں اس سے بڑے بڑے عجوبے پرورش پاتے ہیں۔ یہاں کی قصہ خانیاں بھنگ کے نشہ میں مست ہو کر 16 بجی جائیں تو کبھی جائیں۔ ورنہ کون عقل

سے بہرہ مند 13 افراد کو جم غفیر قرار دے گا؟ عجیب تماشہ ہے کہ ایک طرف تو نوٹل 13 افراد اپنے مقصد کو ثابت کرنے کے لیے دستیاب ہو سکے تو اس تعداد کو جم غفیر کہہ دیا اور تاریخ یعقوبی جیسی شیعہ کی کتابوں سے گھڑی ہوئی روایات کو دیکھا تو ان کو متواتر قرار دے ڈالا۔ اب ارباب علم سوچیں بھلا تاریخ یعقوبی کی تقیہ میں ملبوس کہانیاں درجہ تو اتر کی سند کیسے پالیں گی اور کیا 13 افراد کو ”بے شمار“ کے لفظ سے تعبیر کیسے کیا جاسکتا ہے؟

قطع نظر اس کے کہ جن نفوس قدسیہ کے ذمہ انکار خلافت صدیقی کا الزام لگایا ہے۔ یہ حضرات اس طرح کے نظریات نہ رکھتے تھے جو روافض نے ان کے ذمہ لگا دیے ہیں۔ ہم عرض کرتے ہیں کہ اس مختصر عبارت میں کس قدر تضاد اور ہٹ دھرمی کا منہ چڑھاتا چہرہ نظر آتا ہے۔

تحقیقی دستاویز والوں کی یہ بات اگر درست ہے کہ ایک جم غفیر نے حضرت ابو بکرؓ کی بیعت نہ کی تھی تو ظاہر ہے وہ حضرت علیؓ کے ساتھ ہوں گے اگر یہ بات قابل تسلیم ہے تو خلافت صدیقی کا مقبول و محبوب ہونا اور حضرت علیؓ کے نزدیک ان کا قابل اعتبار ہونا اور زیادہ واضح ہوتا اور نکھر کر سامنے آتا ہے کہ باوجود جم غفیر کی حمایت کے حضرت علیؓ نے زندگی بھر کبھی بھی خلافت صدیقی و فاروقی و عثمانی کے خلاف اس جم غفیر کو میدان میں نہ اتارا بلکہ پوری اطاعت و فرمانبرداری کرتے رہے۔ کیونکہ وہ خلافت صدیقی کے تمام کاموں کو درست اور جائز جانتے تھے۔ اگر کوئی ناجائز یا خلاف شریعت کام دیکھتے تو ضرور میدان میں اترتے۔ کیونکہ ان کے ساتھ ایک جم غفیر تھا۔ لہذا محسن کا ساقط ہونا، خلافت کا غصب ہونا، فدک کا چھین جانا اس تحقیقی دستاویز کی جم غفیر والی کہانی سے بالکل جھوٹ ثابت ہو جاتا ہے کہ انقطاع فدک، غصب خلافت وغیرہ پر خاموشی اختیار کرنا بذات خود گناہ ہے جو حیدر کرار جیسی عظیم ہستی سے بہت بعید ہیں نیز احتجاج طبری میں طبری کے احتجاج بھی جھوٹ کا پلندہ ہیں۔ جس میں گردن میں رسی ڈال کر حیدر کرار کا خلافت صدیقی پر بیعت کروانا، سیدہ کا انصار و مہاجرین کے گھروں پر دستک دینا اور مدد کے لیے پکارنا بتلایا گیا ہے اب تحقیقی دستاویز والوں کو اختیار ہے یا اپنی اس جم غفیر والی کہانی کو جھوٹا قرار دیں یا غصب فدک وغیرہ والی کہانیوں کو۔

حضرت علیؓ کیلئے آستین کے سانپ

تحقیقی دستاویز والوں نے خلافت کی بحث مکمل کرتے ہوئے ایک ووٹر لسٹ مرتب کی ہے جن میں نام بنام ان تیرہ افراد کو شمار کیا جو بزرگ روافض حضرت علیؓ کے حامی اور ووٹر تھے۔ مدینہ منورہ میں صحابہ کرامؓ کی تعداد لامحالہ ہزاروں پر مشتمل تھی اور یہ پوری آبادی ہر اس شخص سے بھرپور محبت کا اظہار کرتی تھی جس کے ساتھ حضور ﷺ کو زیادہ محبت تھی، اصحاب رسول کے نزدیک محبت کا معیار قرب رسول ﷺ تھا چنانچہ مشہور روایت ہے کہ اہل مدینہ اس دن کثرت سے ہدایا وغیرہ بھیجتے تھے جس دن آپ ﷺ سیدہ عائشہ صدیقہؓ کے گھر ہوتے تھے۔ کیونکہ سیدہ صدیقہؓ کے ساتھ جو غیر معمولی محبت آپ ﷺ کو تھی وہ کسی پر بھی مخفی نہ تھی۔ گویا جو آپ ﷺ کو محبوب تھا صحابہ کرامؓ کو بھی وہی شخص از حد محبوب تھا۔ صحابہ کرامؓ کو بعد از محبوب کائنات ﷺ امام اور خلیفہ منتخب کرنا اس قرب و قربت رسول کا اظہار تھا۔ اہل السنۃ والجماعت کے نزدیک یہ بات قطعاً غلط ہے کہ

حیدر کراڑ نے بطور امیدوار خلافت کے کسی قسم کا کوئی اقدام فرمایا ہو بلکہ حیدر کراڑ کا طرز عمل باب خلافت میں ہم گزشتہ سطور کے اندر فریقین کی کتب سے واضح کر چکے ہیں۔ جبکہ روافض حیدر کراڑ کو بطور امیدوار خلافت پیش کرتے ہیں اور باقاعدہ ان کے ووٹوں کی کاسٹنگ بھی کرتے ہیں۔ جبکہ ہزاروں صحابہ کرام کے مقابلہ میں جن میں سابقین و اولین مہاجرین، انصار، بدری، شراکائے بیعت رضوان، فتح مکہ سے قبل کے ایمان لانے والے حضرات بھی تھے۔ صرف 13 ووٹ حضرت علیؑ کو کاسٹ ہوئے۔

جس کا مطلب یہ ہے کہ صحابہ کرام میں حضرت علیؑ سب سے زیادہ غیر مقبول تھے۔ کہ تیرہ ووٹ تو ایک انتہائی غیر معروف شخص کو بھی مل جاتے ہیں لہذا صرف 13 ووٹوں کا ملنا عزت کی دلیل نہیں۔

اس پوری کاروائی میں روافض کا چھپا چہرہ پوری طرح بے نقاب ہو جاتا ہے کہ اس گروہ کے نزدیک حضرت علیؑ کا کیا مقام اور کتنی مقبولیت تھی نیز دور حاضر میں حیدر کراڑ کے مقام و مرتبہ کو گرانے کی کیسی گھٹاؤنی صورت اختیار کی گئی ہے کہ وہ تو اپنے دوست احباب میں اور مدینہ منورہ کی پوری آبادی میں باوجود شوہر بنت رسول ﷺ ہونے کے اور باوجود آپ ﷺ کے عم زاد ہونے کے اور باوجود اپنے علم و فضل کے اتنے غیر مقبول تھے کہ سوا تیرہ ووٹوں کے کسی کا ساتھ میسر نہ آسکا۔

آخر کوئی وجہ تو ہوگی کہ خلافت کے معاملہ میں کسی نے آپ کا ساتھ نہ دیا! محترم قارئین یہ ہے روافض کا اصلی روپ اور حب علیؑ کی حقیقت، کہ حیدر کراڑ کی عزت و آبرو پر داغ لگانے کا کوئی موقع بھی ہاتھ سے جانے نہیں دیتے۔ حیدر کراڑ سے دعویٰ محبت کی آڑ میں جس طرح روافض نے حضرت حیدر کی عزت پر رقیق حملے کیے ہیں تاریخ میں کوئی یہودی، سکھ اور ہندو بھی اس طرح سے حملہ آور نہیں ہو سکا۔

اہل سنت والجماعت اور حیدر کراڑ

روافض جو صرف تیرہ ووٹوں کی بنا پر حضرت علیؑ کو امیدوار خلافت بنا کر انکی غیر مقبولیت کا ڈھنڈورا پیٹتے ہیں اس کے برعکس اہل سنت والجماعت کا نظریہ حیدر کراڑ کے بارے میں یہ ہے کہ وہ ہر صحابی کے آنکھوں کی ٹھنڈک اور راحت کا سامان تھے تمام غلامان رسول ﷺ حضرت علیؑ کے قرب پر فخر کرتے اور انکی محبت پر باقی محبتوں کو قربان کرتے تھے۔

جب کوئی پسندیدہ چیز اکابر صحابہ کے پاس آتی تو وہ حضرت علیؑ کو ہدیہ کرتے تھے۔ چنانچہ صدیقی دور خلافت میں حضرت علیؑ کو خادما میں عطاء کرنے کے متعدد واقعات! کنز العمال، مصنف عبدالرزاق، طبقات ابن سعد، نسب قریش لابی عبداللہ مصعب الزبیری، فتوح البلدان، بلاذری میں موجود ہیں۔

اسی طرح مفتوحہ علاقوں سے حاصل شدہ قیمتی لباس میسر آتے تو دوسروں سے زیادہ آل علیؑ کا خیال رکھا جاتا جس کے کئی ایک واقعات کتابوں میں موجود ہیں اس مقصد کے لیے فتوح البلدان کے صفحہ 254 کو ملاحظہ کرنا تسلی کا باعث ہوگا۔ صحابہ کرام حضرت علیؑ اور ان کے آل اولاد سے جو والہانہ عقیدت و محبت رکھتے تھے اس کا انکار ہرگز کسی صاحب علم کے بس میں نہیں۔

اگر حضرت علیؑ خلافت کے امیدوار ہوتے تو یقیناً صحابہ کرامؓ کی پوری جماعت ان کے ساتھ کھڑی ہوتی مگر حضرت علیؑ متعدد وجوہ سے خلافت و امارت کے طالب نہ تھے خلافت کوئی پھولوں کی بیج اور راحت کا سامان نہیں مشقتوں کی راہ ہے جہاں ہر جگہ دشواریوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔

حضرت علیؑ اور خلافت صدیق اکبرؓ

یہی وجہ ہے کہ جب برسر منبر مجھے اجتماع میں سیدنا صدیق اکبرؓ نے معاملہ خلافت صحابہ کرامؓ کے سپرد کر دیا کہ میں تم سب کی بیعت واپس کرتا ہوں تو سیدنا حضرت علیؑ نے جواب ارشاد فرمایا کہ نہ ہم بیعت واپس لیتے ہیں اور نہ واپس کرنے دیتے ہیں آپ کو نبی اکرم ﷺ نے نماز میں مقدم کر دیا اب کون آپ کو موخر کر سکتا ہے؟ (انساب الاشراف بلاذری، ج 1، ص 587، ریاض النضرہ، ج 1، ص 229، کنز العمال، ج 3، ص 140، پر اس روایت کی تفصیل ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔) پھر حضرت علیؑ جیسا صحابی خود سے طالب خلافت بھلا کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ آپ ﷺ کا یہ فرمان ان کے سامنے تھا کہ ہم امور مملکت اس کے سپرد نہیں کرتے جو اس کا طالب ہو۔ عہدہ کا مطالبہ کرنا یا اس کا امیدوار ہونا ان نفوس قدسیہ کا وطرہ نہ تھا بلکہ جب شہادت حضرت عثمانؓ کے بعد بعض لوگوں نے دست بیعت دراز کیا تو اول صاف صاف انکار کر دیا مگر جب اہل اسلام کی حالت پر نظر پڑی اور مسلمانوں کے اجتماعی نقصان کا احتمال پیدا ہوا تو حضرت علیؑ نے حملہ اللہ (اللہ کی رسی) کی مضبوطی کیلئے امر خلافت کو قبول فرمایا۔ جیسا کہ صدیق اکبرؓ نے سفید بنی ساعدہ میں ملت اسلامیہ کے باہمی نزاع کے خدشہ سے صحابہ کرامؓ کی بیعت قبول فرمائی تھی۔

صحابہ کرامؓ نے صدیق اکبرؓ کی بیعت کر لی تھی

یار لوگوں کی ووٹرز میں جن حضرات کو سیدنا ابوبکر صدیقؓ کی بیعت خلافت کا منکر بیان کیا گیا ہے وہ ایک بناوٹی کہانی اور شکوک و شبہات پیدا کرنے کا ایک آلہ ہے۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ بشمول حیدر کراڑ کے حضرت زبیرؓ وغیرہ حضرات نے صدیق اکبرؓ کے دست حق پرست پر بیعت کر لی تھی۔ جیسا کہ گذشتہ اوراق میں ہم فریقین کی کتب سے واضح کر چکے ہیں۔ لہذا یہ لٹ مرتب کر کے روافض نے محض عامۃ الناس کو دھوکہ دینے اور سادہ لوگوں کا ایمان برباد کرنے کی جسارت کی ہے۔ گویا حقیقی دستاویز والوں نے حیدر کراڑ کے مبارک نام کی آڑ لے کر دو دھاری تلوار سے کام لیا اور حیدر کراڑ کی پاک ذات پر تین طرح کے داغ دھبے لگانے کی ناروا جسارت کی ہے۔

1- حضرت علیؑ انتہائی غیر مقبول شخص تھے کہ سوا تیرہ ووٹ کے کوئی حامی نہ بنا گویا خلافت کا الیکشن لڑ کر ضمانت ضبط کروا بیٹھے۔ (العیاذ باللہ)

نوٹ: مذکورہ بالا نظریہ روافض کی تحقیقی دستاویز صفحہ نمبر 107، 108 کا نتیجہ ہے جس میں تیرہ افراد کو حضرت علیؑ کا ووٹر قرار دیا ہے۔ تیرہ سے چودھواں کوئی شخص روافض کے ہاں ایسا دستیاب نہ ہو سکا جس کو حیدر کراڑ کا ووٹر بتلائے۔ یہ یا اس طرح کا کوئی تصور حیدر کراڑ کی پاکیزہ ذات کیلئے اہل السنّت کے ہاں بالکل نہیں۔

- 2- حضرت علیؑ خلافت اور اقتدار کے ایسے طالب تھے کہ اقتدار کے علاوہ کسی دوسری بات پر راضی نہیں ہوتے تھے۔
- 3- حصول اقتدار کیلئے باقاعدہ گھر میں اجلاس اور اجتماع بھی کرتے رہے مگر کامیاب نہ ہو سکے۔ مگر اہل سنت و الجماعت ہرگز گستاخی حیدر کراڑ پر مشتمل اس نظریے کو درست قرار نہیں دیتے بلکہ اہل سنت و الجماعت کے نزدیک حیدر کراڑ سمیت تمام صحابہ کرام تقویٰ کے اعلیٰ معیار پر قائم تھے۔

مسئلہ خلافت شیعہ مجتہد کی نظر میں

دور حاضر کے شیعہ مجتہد ڈاکٹر موسیٰ الموسوی کا مسئلہ خلافت پر طویل اقتباس من و عن نقل کیا جا رہا ہے جس میں موصوف نے مسئلہ خلافت کے ساتھ مزید کئی شیعہ بدعات کا تذکرہ بھی کیا ہے اگرچہ یہ مضمون خاصاً طویل ہے مگر اس کی افادیت کے پیش نظر یہ نقل کیا جا رہا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں:

مسئلہ خلافت اور اس کے متعلق اللہ تعالیٰ کی جانب سے نص کی عدم موجودگی کے متعلق حضرت علیؑ سے منقول تصریحات ہم نے قدرے تفصیل سے ذکر کی ہیں اب ایک اور موضوع کی طرف توجہ دینا ضروری ہو گیا ہے وہ یہ کہ اگر خلافت آسمانی تصریح سے ہوتی اور یہ نص حضرت علیؑ کے متعلق ہوتی تو کیا حضرت علیؑ کے لئے ممکن تھا کہ اس سے چشم پوشی کرتے اور خلفاء کی بیعت کر لیتے اور وہ منصب ان کے حوالے کر دیتے جس کا انہیں کوئی حق نہ تھا۔

علماء شیعہ حضرت علیؑ کی خلفاء کے ہاتھ پر بیعت کے متعلق تالیف کردہ متعدد کتب میں اس امر کی دو طرح توجیہ پیش کرتے ہیں، کچھ تو وہ حضرات ہیں جو کہتے ہیں کہ امام علیؑ نے خلفاء کی بیعت اس ڈر سے کرنی کہ مبادا اسلام ضائع ہو جائے اور ایسی پھوٹ پڑے کہ قصر اسلام منہدم ہو کر رہ جائے اس لئے وہ اپنے حق سے دستبردار ہو گئے اور خلافت ان خلفاء کے سپرد کر دی جنہوں نے ان کا حق غصب کیا تھا۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ امام علیؑ نے بیعت اپنی جان کے ڈر سے کی اور تقیہ پر عمل کیا جس کا ہم کئی مقامات پر ذکر چھیڑیں گے۔

کچھ لوگوں نے یہ جو توجیہ کی ہے کہ اسلام اس وقت تک اپنے پاؤں پر کھڑا نہ ہوا تھا لوگوں کا اسلام کے ساتھ تعلق ابھی نیا نیا تھا اس لئے اسلام کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ تھا تو اس خیال کو لغو قرار دینے کے لئے حضرت علیؑ کا حضرت عثمانؓ کی بیعت کر لینا ہی کافی ہے جو اس دور میں ہوئی جب اسلامی خلافت کا دائرہ شرف میں بخارا اور مغرب میں شمالی افریقہ تک وسیع ہو چکا تھا اس زمانہ میں آباد زمین کے اکثر حصہ پر خلافت کی حکمرانی قائم تھی۔

اس کے علاوہ خلافت کی بحث میں عجیب ترین اور سب سے زیادہ وقعت رکھنے والا معاملہ جس سے اس مسئلہ پر مفصل بحث کرنے والے شیعہ مصنفین اور دوسرے فرقوں کے علماء نے تعرض ہی نہیں کیا یہ ہے کہ انہوں نے مسئلہ خلافت پر حضرت علیؑ اور ان کے پیشتر و خلفاء سے قطع نظر مستقل طور پر بحث نہیں کی بلکہ اسے کچھ شخصیتوں اور ناموں کے ساتھ مربوط کر دیا ہے حقیقت یہ ہے کہ خلافت کے متعلق اس انداز گفتگو نے مجھے تھمیر و ہوش کر دیا ہے کیوں کہ اگر حضرت علیؑ کی شخصیت کے حوالے کے بغیر مستقل طور پر اس مسئلہ پر بحث کی جاتی تو وہ ان تمام قاعدوں کو مٹا کر رکھ دیتی جو شیعہ سنی نزاع کے زمانہ میں

بنائے گئے تھے۔

اگر خلافت پر اسلامی عقیدہ کی روشنی میں اس بات سے قطع نظر کر کے بحث کی جائے کہ خلیفہ کون بنے گا تو مسلمانوں کو پریشانی اور امور خلافت کے ضیاع اور اس پر مرتب ہونے والے برے اثرات کا سامنا نہ کرنا پڑتا۔ میری معروضات کا لب لباب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد خلافت دوسرے لفظوں میں امامت اگر ربانی نص پر مبنی تھی اور اس بارے میں آسانی حکم موجود تھا قطع نظر اس سے کہ حضرت علیؓ کو والی بنانا مقصود تھا یا کسی اور کو تو وہ تمام توجیہات و تاویلات جو شیخہ ابوی اور امامی علماء پیش کرتے ہیں جن کا مرکزی نقطہ یہ ہے کہ امام علیؓ نے پہلے خلفاء کی بیعت اسلام کو ضائع ہونے سے بچانے کی خاطر اور رسول اللہ کے بعد لوگوں کے مرتد ہو جانے کے ڈر سے، یا تقیہ کی وجہ سے کی۔ ہوا میں اڑ جائیں گی اور اُڑتی ہوئی دھول کی ماتمو ہو کر رہ جائیں گی کیوں کہ اگر خلافت نص الہی سے ثابت ہوتی تو کوئی بھی خواہ وہ اسلام میں کتنا بھی بڑا مقام و مرتبہ کیوں نہ رکھتا ہو اس کے بالمقابل کھڑا نہ ہو سکتا تھا اور اپنے خیالات و تصورات میں جواز تلاش کر کے اس کی مخالفت نہیں کر سکتا تھا لہذا حضرت علیؓ یا ان کے علاوہ کسی بھی صحابی کو یہ اختیار نہ تھا کہ وحی سے صادر ہونے والی خدائی نص پر عمل موقوف کر دیں۔

جب حضرت محمد ﷺ کے رسول ہوتے ہوئے یہ طاقت و استحقاق نہیں رکھتے کہ پیغام الہی پہنچانے میں ہچکچائیں یا اسے چھالیں تو کوئی ایسا شخص جو رسول اللہ ﷺ سے کم مرتبہ ہو نص الہی کو چھپانے یا اس سے آنکھیں بند کر لینے کی ہمت کیسے کر سکتا ہے؟ رسالت و وحی کی تبلیغ کے لئے درج ذیل آیات سے بڑھ کر کوئی واضح اور صریح حکم نہیں ہے۔

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ۔

(المائدہ ۶۷)

”اے پیغمبر جو ارشادات اللہ کی طرف سے تم پر نازل ہوئے ہیں سب لوگوں کو پہنچا دو اور اگر ایسا نہ کیا تو تم اللہ کے پیغام پہنچانے میں قاصر رہے (یعنی پیغمبری کا فرض ادا نہ کیا) اور اللہ تم کو لوگوں سے بچائے رکھے گا۔“
وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ۔ (العنکبوت: ۱۸)
”اگر تم میری تکذیب کرو تو تم سے پہلے بھی امتیں (اپنے پیغمبروں کی) تکذیب کر چکی ہیں اور پیغمبر کے ذمے کھول کر سنا دینے کے سوا کچھ بھی نہیں۔“

فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِيظًا إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ۔ (الشوریٰ ۴۸)

”پھر اگر یہ منہ پھیر لیں تو ہم نے تم کو ان پر نگہبان بنا کر نہیں بھیجا۔ تمہارا کام تو صرف (احکام کا) پہنچا دینا ہے۔“
فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُبْذَرُ عَلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَاتٌ مِّمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكَ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ۔ (مود ۱۱)

”شاید تم کچھ چیز وحی میں سے جو تمہارے پاس آتی ہے چھوڑ دو اور اس (خیال) سے تمہارا دل تنگ ہو کہ کافر یہ کہنے لگیں کہ اس پر کوئی نذرانہ کیوں نہیں نازل ہوا یا اس کے ساتھ کوئی فرشتہ کیوں نہیں آیا اے محمد ﷺ تم تو صاف

نصیحت کرنے والے ہو اور اللہ ہر چیز کا نگہبان ہے۔“

آگے چل کر لکھتے ہیں:

کیا شیعہ کو واقعی علیؑ سے سچی محبت ہے؟ جب کہ وہی ایسے امور ان کی طرف منسوب کر رہے ہیں، یا صرف اقتدار حاصل کرنے سے اپنی ریاست کی بنیاد رکھنے کے لئے یہ پُر خار راستہ اختیار کر رہے ہیں خواہ اس راستہ میں انہیں حضرت علیؑ کی شہرت، ان کی جلالِ قدر، عظمتِ ذاتی اور مقامِ بلند کی قربانی بھی دینی پڑے۔

(د) خلفاء راشدین کے متعلق امام علیؑ کے اقوال:

آئیے امام علیؑ کو خلیفہ عمرؓ بن خطاب کے متعلق گفتگو کرتے ہوئے سنیں:

”اللہ اللہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، آزمائش سے کس طرح سرخرو نکلے انہوں نے نیز ہا پین نکالا اور بیماری کا علاج کیا، فتنہ کو ماند کیا اور سنت قائم کی، اس حالت میں گئے کہ دامن صاف عیب نایاب تھا، خیر حاصل کی شر سے بالاتر رہے، اللہ تعالیٰ کی کامل اطاعت کی اور کما حقہ تقویٰ اختیار کیا۔ اب آپ رحلت فرما گئے ہیں تو لوگ چوراہے پر کھڑے ہیں ناواقف کو راہ بھائی نہیں دیتی اور واقف یقین سے بہرہ مند نہیں ہوتا۔“ (نہج البلاغہ ج ۲ ص ۲۲۲)

دوسرے مقام پر جب خلیفہ نے رومیوں کے ساتھ جنگ میں بذاتِ خود شریک ہونے کے مسئلہ میں ان سے مشورہ

طلب کیا تو انہوں نے خلیفہ کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا:

”اگر آپ دشمن کی طرف بذاتِ خود جاتے اور ان کے مقابلہ میں اترتے ہیں تو شکست کی صورت میں مسلمانوں کے لئے بعید ترین علاقے کے سوا کوئی جائے پناہ نہیں ہوگی اور آپ کے بعد کوئی مرکزی شخصیت بھی نہ رہے گی جس کی طرف وہ رجوع کریں لہذا ان کی طرف کوئی تجربہ کار آدمی بھیج دیں آزمودہ کار اور خیر خواہ مصاحب اس کے ساتھ کر دیں اگر اللہ تعالیٰ نے اسے فتح نصیب کی تو یہی آپ چاہتے ہیں بصورتِ دیگر لوگوں کے سر پر آپ کا سایہ قائم رہے گا اور آپ کی ذاتِ مسلمانوں کے لئے مرجع رہے گی اور ان کی دیکھنے بندھائے گی۔“ (نہج البلاغہ ج ۲ ص ۲۸)

ایک مرتبہ جب خلیفہ عمرؓ بن خطاب نے علیؑ ابن ابی طالب سے جنگ کے لئے جانے کے متعلق مشورہ طلب کیا تو امام

علیؑ نے بذاتِ خود نہ جانے کی نصیحت کرتے ہوئے کہا:

”آج عرب اگرچہ تعداد میں تھوڑے ہیں لیکن اسلام کی بدولت کثیر اور اتفاق کی بدولت غالب ہیں آپ محور بن کر عربوں کے ذریعے چکی چلائیں اور خود ایک طرف رہ کر ان کو جنگ کی آگ میں جھونکیں اگر ایرانیوں نے آپ کو ان کے ساتھ دیکھا تو سوچیں گے کہ عربوں کی جڑ یہی ہے۔ اسے کاٹ ڈالو تو راحت پالو گے اس طرح یہ امر ان کے آپ پر اُند آنے کا باعث ہوگا اور وہ آپ کے متعلق اپنے مذموم عزائم کی تکمیل کا حوصلہ پائیں گے جہاں تک ان کی اس استعداد کا تعلق ہے جس کا آپ نے ذکر کیا تو ہم پہلے بھی ان کے ساتھ کثرت کی وجہ سے مقابلہ

نہ کر سکتے تھے ہماری جنگ تو اللہ تعالیٰ کی مدد اور نصرت سے ہوتی ہے۔“ (نہج البلاغہ ج ۲ ص ۳۰)

اور یہ دیکھئے حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ بن عفان سے جو گفتگو ہیں انہیں اللہ کے رسول کے مقرب صحابی کی صفات سے متصف بتا رہے ہیں:

”لوگ میرے پیچھے ہیں انہوں نے مجھے اپنے اور آپ کے درمیان واسطہ بنا کر بھیجا ہے اللہ کی قسم میں نہیں جانتا کہ آپ کو کیا کہوں۔ میں کوئی ایسی چیز نہیں جانتا جس سے آپ ناواقف ہوں میں آپ کی رہنمائی کسی ایسے امر کی طرف نہیں کر سکتا جسے آپ جانتے نہ ہوں آپ بھی وہ کچھ جانتے ہیں جس کا علم ہمیں ہے۔ ہم کسی چیز میں آپ سے آگے نہ تھے کہ آپ کو اس کی خبر دیں اور ہم کسی امر میں منفرد نہ تھے کہ آپ تک وہ بات پہنچائیں آپ نے بھی ہماری طرح دیکھا اور ہماری طرح سنا آپ نے بھی رسول اللہ کی مصاحبت کی جیسا کہ ہم نے کی۔ ابن ابی قحافہ اور عمرؓ بن خطاب حق پر عمل کرنے میں آپ سے آگے نہ تھے رشتہ کے لحاظ سے آپ نبی ﷺ کی طرف دونوں سے زیادہ قرب رکھتے ہیں آپ کو رسول اللہ ﷺ کی دامادی کا شرف حاصل ہے جو ان کو نہ تھا پس اپنے بارے میں اللہ کا تقویٰ اختیار کریں۔ اللہ کی قسم آپ بے بصارت نہیں کہ آپ کو راہ دکھائی جائے آپ جاہل نہیں کہ آپ کو تعلیم دی جائے۔“ (بخاری ج ۲، ص ۲۳۳)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”اللہ کی قسم! یہ بات کہ میں رات بھر سعدان کے کانٹوں پر لوٹتا رہوں زنجیروں میں جکڑا کھینچا جاتا رہوں مجھے اس بات سے پسند ہے کہ میں اللہ اور اس کے رسول کے سامنے اس حالت میں پیش ہوں کہ میں نے بندوں پر ظلم کیا ہو یا دنیا کا سامان غصب کیا ہو۔“ (بخاری ج ۲، ص ۲۱۶)

عبداللہ بن عباس کو دیکھئے کہ ایک روز ”ذیقار“ کے مقام پر حضرت علیؓ کے پاس جاتے ہیں تو انہیں جو تامل کرتے ہوئے دیکھتے ہیں۔ حضرت امام ان سے پوچھتے ہیں کہ اس جوتے کی قیمت کیا ہے؟ ابن عباسؓ کہتے ہیں اس کی کچھ قیمت نہیں۔

تو امام فرماتے ہیں اللہ کی قسم! مجھے یہ تمہارے امیر بننے سے زیادہ پسند ہے الا یہ کہ میں کوئی حق قائم کر سکوں یا باطل بھا سکوں۔“

یہ بھی ضروری ہے کہ جنگ جمل کے بعد سیدہ عائشہؓ کے ساتھ حضرت امام علیؓ کے سلوک کا تذکرہ کروں چنانچہ حضرت امامؓ نے سیدہ عائشہ ام المؤمنین کا وہ احترام کیا جس کی رسول اللہ ﷺ کی زوجہ محترمہ ہونے کی وجہ سے آپ مستحق تھیں جب میدان جنگ سے قریشی خواتین کی معیت میں انہیں واپس کیا۔

البتہ شیعہ تو سیدہ عائشہؓ کو اس جنگ میں حضرت علیؓ کے مقابل نکلنے کو معاف کرنے پر آمادہ نہیں ہیں یہی وجہ ہے کہ ام المؤمنین کے ساتھ ان کا رویہ امام کے رویہ سے متعارض ہے میں اس مقام پر وہ امور ذکر نہیں کرنا چاہتا جو سیدہ عائشہؓ کے حامی امام علیؓ کے بالقابل ان کے خروج کو جائز ثابت کرنے کے لئے ذکر کرتے ہیں اس لئے کہ یہ معروف چیزیں ہیں

کتابوں کی دسیوں جلدوں میں یہ تذکرہ پھیلا ہوا ہے انہیں دہرانے کا کوئی فائدہ نہیں نہ ان کی کچھ ضرورت ہے۔ میں تو خالص شیعی منطق کے ساتھ نظریاتی دنگل کا خاتمہ کرنا چاہتا ہوں یعنی امام علیؑ نے اس جنگ کی ذمہ داری سیدہ عائشہؓ پر نہیں ڈالی بلکہ انہیں اس سے بری قرار دیا جس کی انہوں نے قیادت کی امام ہی وہ خلیفہ تھے جو لوگوں کے درمیان حق کے فیصلے فرماتے اور اس سے سر مو انحراف نہ کرتے جب حضرت امام نے یہ ذمہ داری گروہ پر ڈالی جنہوں نے ام المومنینؓ کی سادگی سے فائدہ اٹھا کر ایک منتخب شرعی خلافت کے خلاف جنگ جمل کی قیادت کے لئے انہیں ان کے گھر سے نکالا۔ تو اس کا مطلب یہ تھا کہ امام علیؑ کی نگاہ میں حضرت عائشہؓ جنگ جمل کے تمام تعلقات اور نتائج سے بری ہیں یہی وجہ تھی کہ انہوں نے سیدہ عائشہؓ کے ساتھ عزت و احترام کے ساتھ پیش آنے اور مدینہ واپس پہنچانے کا حکم دیا جیسا کہ تمام کتب تاریخ متفق ہیں تاکہ ثابت کر سکیں کہ حضرت امامؑ (جو عادل قاضی تھے) کی نگاہ میں سیدہ عائشہؓ بے گناہ تھیں۔ اب کسی کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ حضرت امام کے عمل اور رائے کو چیلنج کرتے ہوئے حضرت عائشہؓ پر اعتراض کرے یا زبان طعن دراز کرے کہ حضرت امامؑ، جنگ جمل اور ام المومنینؓ کی ناکام قیادت پر گفتگو کرتے ہوئے بڑ زور انداز میں صراحت فرما چکے ہیں:

”ان کا احترام اب بھی پہلے کی طرح واجب ہے حساب لینا اللہ کا کام ہے۔“ (بخاری ج ۲، ص ۴۸)

بہت سے مقامات پر حضرت علیؑ نے اس مسئلہ میں ان لوگوں کو ذمہ دار ٹھہرایا ہے جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے حرم پاک کے نام سے ناجائز فائدہ اٹھایا اور آپ کے الفاظ میں انہیں اپنے پیچھے لگا لیا۔ (بخاری ج ۳، ص ۸۴)

حسن اتفاق ہے کہ شیعہ علماء میں سے بھی بعض نے یہی موقف اختیار کیا جو ام المومنینؓ کے لائق ہے اور ان کے بارے میں جارحانہ کلام سے روکتے رہے چنانچہ سید مہدی طباطبائی جو بارہویں صدی کے شیعہ علماء میں سے تھے اپنے فقہی قصیدہ میں حضرت عائشہؓ کو مخاطب کر کے کہتے ہیں:

ایا حُمراءُ سیدتُ محرمٍ لاجلیٰ عین الف عین یُکرمُ۔

”اے حمیرا تمہیں سب و شتم کرنا حرام ہے ایک آنکھ کی خاطر ہزار آنکھ کا احترام ضروری ہو جاتا ہے۔“

آگے چل کر لکھتے ہیں:

اور اس مقام پر ایک اور چیز غور و فکر کے لائق ہے حضرت ابو بکرؓ سمیت خلفاء راشدین پر طعن و تشنیع کے متعلق شیعہ راویوں کی جملہ روایتوں کا خاتمہ کرنے کے لئے اس پر توجہ مرکوز کرنا ضروری ہے وہ یہ کہ امام صادق جو اٹھارہویں صدی کے مذہب کے بانی اور سربراہ سمجھے جاتے ہیں کئی مقام پر فخر یہ کہتے ہیں:

”ابو بکر دو اعتبار سے میرے جد امجد ہیں۔“

امام صادق کا نسب دو طریقوں سے ابو بکرؓ تک پہنچتا ہے ایک تو ان کی والدہ فاطمہ بنت قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ کے توسط سے اور دوسرے عبد الرحمن بن ابی بکرؓ کے واسطے سے جو فاطمہ بنت قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ کی والدہ تھیں لیکن توجہ کی ضرورت ہے کہ ہمارے راویوں نے (اللہ انہیں معاف کرے) اسی امام سے جو اپنے جد امجد ابو بکرؓ پر فخر کرتا ہے ایسی بے شمار

روایات ذکر کی ہیں جن میں حضرت ابو بکر پر حرف گیری کی گئی ہے تو کیا یہ معقول ہے کہ ایک طرف تو امام اپنے جدا جدا پر فرخ کریں اور دوسری طرف ان پر زبان طعن دراز کریں؟ اس قسم کی بات عام بازاری آدمی سے تو صادر ہو سکتی ہے لیکن معاذ اللہ۔ اس امام سے صادر نہیں ہو سکتی جسے اپنے زمانہ و عہد کا سب سے بڑا فقیہ اور حقیقی سمجھا جاتا ہے۔

اس طرح ہم دیکھتے ہیں کہ شیعہ راویوں نے ائمہ شیعہ کے ساتھ جن کے انصار ہونے اور ان کے موروثی علوم کو زندہ رکھنے کے لئے متعدد کتابیں تالیف کرنے کا وہ خود دعویٰ رکھتے ہیں انہوں نے ان کے ساتھ برا سلوک کرنے میں بالواسطہ طریقہ سے بڑا فعال کردار ادا کیا۔ ہم ان کتابوں کی تالیف اور ان میں موجود غلط ملط روایات کے زمانے کو شیعہ اور تشیع کے مابین معرکہ آرائی کے عصر اول کا نام دیتے ہیں کیوں کہ شیعہ اور تشیع میں کشمکش اسی زمانہ میں منصب شہود پر آئی۔ میرا خیال ہے کہ خلافت اور اس کے متعلقات کے بارے میں ہم نے تفصیل سے گفتگو کی ہے اور اب ہمارے ذمے یہ ہے کہ نظریہ اصلاح و تصحیح کے متعلق گفتگو کریں جس کی ہم دعوت دیتے ہیں، جس کے ہم متمنی ہیں اور فرزند ان شیعہ امامیہ کو جس پر چلنے اور اس کے پرچم تلے جمع ہونے کی ترغیب دیتے ہیں۔

ہم شیعہ کو دعوت دیتے ہیں کہ وہ قلم فروشوں اور پیشہ ور مقررین اور فرقہ بندی کی دعوت کو ذریعہ معاش بنانے والوں کے بالقابل اپنی تمام تر قوت و استعداد کو بروئے کار لاتے ہوئے اٹھ کھڑے ہوں۔ فرزند ان شیعہ میں سے اصحاب فکر و نظر اور تعلیم یافتہ طبقہ سے۔ کہ جن کے ساتھ ہم نے نظریہ تصحیح کے جس کی طرف ہم دعوت دیتے ہیں۔ کی کامیابی کے سلسلہ میں امیدیں وابستہ کر رکھی ہیں۔ ہم اپیل کرتے ہیں کہ وہ اس اکثریت کو سیدھی راہ دکھانے کے لئے مینار بن جائیں جو فرقہ بندی کے داعیوں اور تنگ ذہنوں، بیمار روحوں اور خواہشات کے پیروں سے سنی سنائی باتوں پر ایمان لے آتی ہے۔

اصلاحی تجاویز:

اب میں تصحیح کے بنیادی نقاط سمینا شروع کرتا ہوں اور میری امید اس تعلیم یافتہ، روشن دماغ اور بالغ نظر طبقہ سے وابستہ ہے جس کی جانب پہلے اشارہ کر چکا ہوں۔

1- خلافت کے موضوع کو اس حقیقی دائرے سے باہر نہیں نکلتا چاہئے جس کی تصریح قرآن کریم نے کی ہے۔

وَأْمُرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ (الشوری: ۳۷)

”وہ اپنے کام آپس کے مشورے سے کرتے ہیں۔“

قرآن اور اجماع مسلمین کے سامنے سر تسلیم خم کرتے ہوئے شیعہ کو چاہئے کہ خلفاء راشدین کو اس نگاہ سے دیکھیں اور ان کے بارے میں وہی رویہ اپنائیں جو امام علیؑ نے اختیار کیا تھا، یہ تسلیم کر لیں کہ خلفاء راشدین اسلام کے اولین معماروں میں سے تھے انہوں نے اپنی مدت خلافت میں اجتہاد کیا جس میں کبھی درست فیصلہ تک پہنچے اور کبھی خطائے اجتہادی کا شکار ہوئے ان میں سے ہر ایک نے جہاں تک اس سے ہو سکا خدمت اسلام انجام دی۔

چنانچہ ظلیہ اول نے اپنی احتیاط، صبر، جرأت اور قطعی فیصلہ کی صلاحیت سے فتنہ ارتداد سے اسلام کو بچایا وہ فتنہ ارتداد

جوان جنگوں کا سبب بنا جن میں میں ہزار صحابہ اسلام کا دفاع کرتے ہوئے شہید ہوئے اور مسلمان اس آزمائش سے سرخرو ہو کر نکلے۔

یہ دیکھئے امام علیؑ حضرت ابو بکرؓ کی وفات کے دن ان کے دروازے پر کھڑے انہیں مخاطب کر کے کہہ رہے ہیں:

”اے ابو بکر! تم پر اللہ کی رحمت ہو تم سب سے پہلے اسلام لائے تمہارا اخلاص سب سے بڑھ کر تھا اور یقین سب سے زیادہ قوی سب سے بڑھ کر فائدہ بھی تمہیں نے پہنچایا، نبی ﷺ کا خیال سب سے زیادہ تم نے رکھا، خلق، فضیلت عادات و اطوار میں نبی کے ساتھ مشابہت رکھنے والے بھی تمہیں تھے۔ اللہ تعالیٰ تمہیں اسلام رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں کی جانب سے جزائے خیر عطا فرمائے تم نے اس وقت رسول اللہ ﷺ کی تصدیق کی جب لوگ انہیں جھوٹا کہہ رہے تھے، تم اس وقت آپ ﷺ کے ساتھ کھڑے ہوئے جب لوگ بیٹھ چکے تھے اللہ تعالیٰ نے تمہارا نام صدیق رکھا والذی جاء بالصدق و صدق بہ۔“ جو ج لایا اور جس نے اس کی تصدیق کی۔“ اس سے مراد رسول اللہ ﷺ اور تم ہو۔ اللہ کی قسم تم اسلام کے لئے قلعہ اور کفار کے لئے ایک عذاب تھے، تمہاری حجت کم نہیں ہوئی اور نہ تمہاری بصیرت کمزور پڑی، نہ تمہارا حوصلہ پست ہوا، تم پہاڑ کی مانند تھے جسے آندھیاں نہیں ہلا سکتیں تم رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے مطابق کمزور بدن لیکن اللہ کے حکم پر عمل کرانے میں قوی تھے اے آپ میں متواضع لیکن اللہ کے ہاں عظیم المرتبت، زمین میں معزز اور مومنوں کے نزدیک معظم تمہیں تھے، کوئی شخص تم سے غلط توقع نہیں رکھ سکتا تھا نہ تمہارے اندر کسی کیلئے لچ تھی، طاقتور تمہارے نزدیک کمزور ہوتا تھا جب تک کہ تو اس سے حق نہ لے لے اور کمزور تمہارے نزدیک طاقتور ہوتا تھا جب تک کہ تو اسے اس کا حق نہ دلا دے، اللہ تعالیٰ تمہارے اجر سے ہمیں محروم نہ رکھے اور تمہارے بعد ہمیں گمراہ نہ کرے۔“

(عبد الرحمان شراذی۔ ملاحظہ ہو "الصدقین اول الخلفاء")

اور خلیفہ ثانی حضرت عمرؓ بن الخطاب نے ناقابل فراموش جرأت کے ساتھ مشرق و مغرب میں دائرہ اسلام کو وسعت دے کر اسلام کو عظیم قوت عطا کی وہی ہیں جنہوں نے وسیع و دور دراز علاقوں مثلاً شام، مصر و فلسطین اور ایران میں اسلام کی بنیادیں مضبوط کیں۔

اور خلیفہ ثالث حضرت عثمانؓ بن عفان جنہیں نبی ﷺ کی دوہری دامادی کا شرف حاصل ہوا، اگر وہ اپنے بہت سے ساتھیوں میں ممتاز مقام کے حامل نہ ہوتے تو نبی ﷺ ان کے نکاح میں اپنی دو بیٹیاں نہ دیتے۔ زمانہ دعوت میں انہوں نے بڑی جدوجہد کی۔ ان کے لئے یہی فخر کافی ہے کہ اغنیاء قریش میں سے تھے۔ ایک ہزار سرخ اونٹ کے مالک تھے انہوں نے وہ اونٹ بیچے اور ان کی قیمت رسول اللہ ﷺ کی دعوت کے راستے میں اور مسلمانوں پر خرچ کر دی اس زمانے کے حساب کے مطابق ان کی قیمت کا اندازہ دس لاکھ طلائی سکے لگایا گیا تھا۔ آپ کا عہد خلافت وہ زمانہ تھا جس میں اسلامی فتوحات کا دائرہ وسیع ہوتے ہوئے ہندوستان کے آس پاس پھیل گیا۔ زندگی کے اواخر میں بھی وہ امور خلافت کی ادائیگی میں ناکام نہیں

ہوئے بلکہ وہ اسی برس کی عمر کو پہنچنے کے باوجود جب شہید ہوئے تو تلاوت قرآن میں مشغول تھے۔

1- خلفاء کے متعلق طعنہ زنی اور اخلاق سے گرے ہوئے لب و لہجہ میں ان کی مذمت۔ جیسا کہ شیعہ کی اکثر کتب میں پائی جاتی ہے جائز نہیں۔ یہ انداز گفتگو تمام اسلامی اور اخلاقی معیاروں کے منافی ہے حتیٰ کہ امام علیؑ کے کلام اور خلفاء کے حق میں ان کے توصیفی اور تعریفی کلمات سے بھی۔ جیسا کہ ہم پہلے درج کر چکے ہیں بالکل متضاد ہے شیعہ پر واجب ہے کہ خلفاء راشدین کا احترام کریں اور نبی اکرم ﷺ کے دوبار داماد بنے حضرت عمرؓ بن الخطاب حضرت علیؑ کے داماد بنے ان کی بیٹی ام کلثومؓ سے نکاح کیا اور میں اس دعوت تصحیح شیعیت میں شیعہ سے ہرگز یہ مطالبہ نہیں کروں گا کہ امام سے پہلے ہونے والے تین خلفاء کے متعلق ان کے بارے میں امام علیؑ کے فرامین سے بڑھ کر کچھ اعتقاد رکھیں۔ اگر شیعہ حضرت علیؑ کے رویہ کو اپنائیں تو امت اسلامیہ پر فکری امن و سلامتی کا دور دورہ ہو جائے گا جس میں عظیم اسلامی وحدت کی ضمانت ہے۔

2- ان شیعہ کتب کی تطہیر جن میں خلفاء راشدین کے متعلق ائمہ شیعہ سے روایات ذکر کی گئی ہیں اور مندرجات کی چھان پھٹک کے بعد ان کتابوں کو دوبارہ چھاپنا۔

3- شیعہ کو یقینی طور پر یہ عقیدہ بنالینا چاہئے کہ وہ تمام روایات جو شیعہ کتب میں خلفاء کے متعلق اور خلافت کے موضوع پر نصوص الہیہ کے بارے میں ہیں یہ وہی روایات ہیں جو زمانہ غیبت کبریٰ کے بعد وضع کی گئیں اور یہ اس زمانے میں ہو جب کہ شیعہ کے آخری امام۔ مہدی۔ تک رسائی کے تمام دروازے بند ہو چکے تھے جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں اسی لئے خلفاء راشدین کے حق میں طعن و تشنیع پر مشتمل روایات اور خلافت کے موضوع پر نصوص الہیہ کے بارے میں امام حسن عسکری کے زمانے تک کوئی نام و نشان نہیں ملتا جو شیعہ کے گیارہویں امام تھے اور شیعہ ان سے براہ راست رسائی حاصل کر کے ان روایات کی صحت کے بارے میں دریافت کر سکتے تھے جو ان کے آباء و اجداد اماموں کی طرف منسوب کی جا رہی تھیں۔ لیکن بارہویں امام کے غائب ہو جانے اور اس غیبت کے بعد انہیں دیکھنے کا دعویٰ کرنے کی کھلے لفظوں میں تکذیب کے باقاعدہ اعلان کے بعد ائمہ شیعہ کے نام سے بعض راویوں نے روایات وضع کرنا شروع کیں کیوں کہ امام تک پہنچنا اور ان روایات کی صحت و سقم کے بارے میں سوال کرنا محال ہو چکا تھا چنانچہ ایسی احادیث اور قصے وضع ہوئے جنہیں پڑھتے ہوئے شرم کے مارے پیشانی عرق ندامت سے شرابور ہو جاتی ہے۔

4- شیعہ دلوں میں نفرت رکھنے کی پالیسی سے دست کش ہوں اور اگر یہ درحقیقت امام علیؑ کے انصار میں سے ہیں تو ان کے طرز عمل کو بھی اپنائیں اور اپنے بیٹوں کے نام خلفاء راشدین کے ناموں اور بیٹیوں کے نام ازواج رسول کے ناموں پر رکھا کریں۔ میری مراد عائشہ و حفصہ سے ہے کیوں کہ شیعہ ان دو ماؤں سے ناک بھوں چڑھاتے ہیں امام علیؑ نے اپنے بیٹوں کے نام ابو بکر و عمر و عثمان رکھے ائمہ شیعہ بھی اسی راہ پر چلے ائمہ کی کتنی ہی بیٹیوں کا نام عائشہ و

حصہ ہو گا قطع نظر اس سے کہ خلفاء راشدین کے ناموں پر نام رکھنے میں فرقہ بندی کے بات اور گروہ بندی میں بند رہنے سے نجات اور مسلمانوں کے ساتھ وسیع تر اتحاد میں داخل ہونے کا راستہ بھی ہے۔

صلح پسند فرزندان اسلام پر یہ بات گراں گزرتی ہے کہ شیعہ علاقوں میں انہیں ایسے افراد نہیں ملتے جن کے نام خلفاء راشدین کے ناموں پر جب کوئی شخص شیعہ علاقوں کے طول و عرض میں سفر کرتا ہے تو یہ نام شاذ و نادر ہی پاتا ہے مثلاً ایران اور ایسے علاقوں میں جہاں شیعہ کا دوسرے اسلامی فرقوں کے ساتھ بہت اختلاف رہتا ہے ان ناموں کا نشان تک نہیں ملتا۔

5- اس سیارہ (زمین) کے کسی بھی مقام پر موجود شیعہ کو جان لینا چاہئے کہ ان کی فکری اور اجتماعی پسماندگی کا حقیقی و بنیادی سبب اپنی مذہبی قیادت کی اتباع اور اس کی اندھی تقلید ہے جس نے انہیں بھیڑ بکریوں کی طرح سمجھا ہے کہ جہاں چاہیں ہاتھ پھریں۔ یہی لیڈر ہیں جو شیعہ کی بدبختی، مشکلات اور مصائب کا سبب بنتے ہیں جن کی وسعت آسمانوں اور زمین کے برابر ہے۔

باوجودیکہ میں ان میں سے بعض قائدین کو مستثنیٰ سمجھتا ہوں لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ ماضی و حال میں شیعہ کے اذہان میں فکری بدعتوں کا کنٹرول زمانہ غیبت کبریٰ سے آج تک اکثریت کے ہاتھوں میں رہا ہے اس میں شک نہیں کہ ان قیادتوں کی آمدن میں سے ٹکس (وہ بدعت جس کا ہم خاص فصل میں ذکر کریں گے) کے نام پر شیعہ کے اموال میں سے حاصل ہونے والے مالی امتیاز اور شیعہ کی گردنوں پر حکم چلانے کے لامحدود اختیارات جو انہوں نے اپنے لئے سمجھ رکھے ہیں۔ بند آنکھوں پر سے پردہ اٹھانے اور دنیا اور اس کے ساز و سامان سے بالا ہونے کی راہ میں مضبوط دیوار کی شکل اختیار کر گئے ہیں گویا کہ انہوں نے اللہ کا کلام سنا ہی نہیں جہاں وہ فرماتا ہے:

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ط (قصص ۸۲)

”وہ جو آخرت کا گھر ہے ہم نے اسے ان لوگوں کے لئے تیار کیا ہے جو ملک میں ظلم اور فساد کا ارادہ نہیں کرتے اور انجام (نیک) ٹو پر ہیز گاروں ہی کا ہے۔“

اور رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

آخر ما يخرج من رأس الصديقين حب الجاه۔

”صدیقیوں کے سر سے جو چیز آخر میں نکلتی ہے حُب جاہ ہے۔“

اب نوبت یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ شیعہ کے مذہبی قائدین شیعہ کے ساتھ گیند کی طرح کھیل رہے اور انہیں پاؤں کی ٹھوکروں سے ادھر ادھر لٹھکاتے پھرتے ہیں وہ خود بھی انہیں مذاق بنائے ہوئے ہیں اور پوری دنیا کی اقوام کے لئے اس جماعت کو تضحیک کا سامان بنا کر رکھ دیا ہے۔

میں عنقریب تصحیح کی ایک فصل میں شیعہ کی مذہبی قیادت کے استحصال کے دلائل و شواہد ذکر کروں گا۔ (دیکھئے فصل ”دہشت کردی“) جو انہوں نے تاریخ کے مختلف ادوار میں آج تک شیعہ فرقہ کے ساتھ۔ جہاں کہیں بھی یہ مسکین قوم موجود ہے روا رکھا

ہے میں ہر فصل میں صریح الفاظ میں وضاحت کروں گا تاکہ ایک بات دوسری بات سے خلط ملط نہ ہو اور افکار باہم دگر گز نہ نہ ہوں۔ (الشیعہ والنصیح اردو ترجمہ اصلاح شیعہ صفحہ 65 تا 93)

مجموعہ فتاویٰ کا انکار خلافت کے بارے میں فتویٰ اور اس کی حقیقت

ایک طرف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر بہتان اور دوسری طرف آل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی بے توقیری کرنے کے بعد اپنے مسلمان ہونے کی تک و دو میں مجموعہ فتاویٰ کے حوالے سے بہم اور سرسری قسم کی باتوں کا سہارا لینے کیلئے تحقیقی دستاویز والوں نے بہت ہاتھ پاؤں مارے ہیں۔ صفحہ 108 پر فتاویٰ کا بہم سا حوالہ نقل کرنے سے گریز بھی نہیں کیا گیا۔ جس میں اہل قبلہ پر فتویٰ کفر عائد نہ کرنے پر زور دیا گیا اور امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا اہل قبلہ کو کافر قرار نہ دینے پر نص فرمانا بتایا گیا ہے۔ نیز یہ بھی بتایا گیا ہے کہ شیعہ کو خلافت شیخین کے انکار پر کافر قرار نہیں دیا گیا۔

مجموعہ فتاویٰ کے بارے میں گزارش

محترم حضرات! چونکہ روافض اس طرح کی بہم عبارتوں کو اپنے مسلمان ہونے کا سہارا بناتے اور کم پڑھے لکھے لوگوں کو دھوکہ میں مبتلا کرتے رہتے ہیں اس لئے ذرا وضاحت سے اس فتویٰ کا جواب ملاحظہ فرمایا جائے جس کے درج ذیل اجزاء ہوں گے۔

- 1- کیا صاحب مجموعہ فتویٰ حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی کے نزدیک روافض مسلمان ہیں۔
- 2- کیا حضرت ابوبکر و عمر کی خلافت کا انکار کفر نہیں
- 3- کیا تمام اہل قبلہ مسلمان ہیں۔ اختصار کے ساتھ ان کے جواب ملاحظہ فرمائیں۔
- 1- حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی کے مذکورہ فتویٰ کو لکھ کر عامۃ الناس کو خوب دھوکہ دیا گیا کہ دیوبندیوں نے روافض کو مسلمان کہہ دیا حالانکہ سمجھدار شخص محض عبارت سامنے رکھ کر ہی ملاحظہ کر سکتا ہے۔ کہ مذکورہ عبارت روافض کے مسلمان ہونے کی دلیل نہیں نہ ہی صاحب کتاب اس عبارت میں انہیں مسلمان قرار دے رہا ہے۔ بلکہ صاحب کتاب اس عبارت سے یہ واضح کرنا چاہتا ہے کہ روافض کے کافر ہونے کی صرف ایک یہی وجہ کفر نہیں کہ وہ خلافت صدیق و فاروق کا انکار کرے بلکہ دیگر متعدد وجوہ کفر بھی ہیں۔ جو روافض کے کفر کی دلیل ہیں۔ جیسے عقیدہ امامت کے ضمن میں انکار ختم نبوت۔ قرآن کریم میں عقیدہ تحریف، ازواج رسول کی اہانت، نصوص قطعہ کا انکار، اجماع کا انکار وغیرہ یہ عقائد بھی روافض کے کفر کی منہ بولتی تصویریں ہیں۔ اب بھلا ان کفریہ عقائد کی موجودگی میں روافض کو کیسے مسلمان قرار دیا جاسکتا ہے۔
- 2- مجموعہ فتاویٰ کا مذکورہ بہم جملہ تو یار لوگوں کو نظر آ گیا مگر انہیں صفحات پر کھڑے دوسرے جملے کیوں نظر نہ آئے؟ حالانکہ اسی صفحے پر یہ بھی ہے۔

”اگر (شیخین کو) گالی دینا حلال سمجھے یا قتل کرنا حلال سمجھے تو لامحالہ وہ ضرور کافر ہے۔“ (مجموعہ فتاویٰ مرتد کے باب میں صاحب درمختار نے انبیاء علیہم السلام و شیخین کی جناب میں بے ادبی کرنے والے کیلئے قتل کا حکم فرمایا ہے اور عبارت اس مقام کی یہ ہے کہ ”والکافر یسب الشیخین او یسب احمدہما“ شیخین یا ان میں سے کسی ایک کو گالی دینے کی وجہ سے کافر ہو جائے گا۔ (مجموعہ فتاویٰ ص 25)

من سب الشیخین او طعن فیہا کفر ولا تقبل توبتہ و بہ اخذ الدبوسی و ابو لیث و هو المختار۔

(مجموعہ فتاویٰ ص 25)

جس نے شیخین کو گالی دی یا ان کے بارے میں زبان درازی کی تو وہ کافر ہے اور اس کی توبہ قبول نہیں اور اسی سے دبوسی اور ابولیت نے اخذ کیا ہے اور یہی مہیسی بہ اور مذہب مختار ہے۔ (مجموعہ فتاویٰ ص 25)

مصنف بحر و اشباہ نے لکھا ہے:

سب الشیخین کفر ولا تقبل توبہ۔

”شیخین کو گالی دینا کفر ہے اور گالی دینے والے کی توبہ قبول نہیں۔“ (مجموعہ فتاویٰ ص 25)

درمختار میں ہے:

منکر الاجماع کفر۔

”اجماع کا انکار کرنے والا کافر ہے۔“ (ص 27)

ابوالشکور سلمی تمہید میں لکھتے ہیں:

الروافض مختلف فبعضہ یکون کفرا۔

”روافض کی اقسام مختلف ہیں۔ بعض ان میں کافر ہیں۔“ (ص 28)

مجموعہ فتاویٰ کے صفحہ 92 پر سوال لکھا موجود ہے کہ رافضی کو کافر جانا چاہیے یا مسلمان۔ جواب میں صاحب فتویٰ روافض کی اجتناس ذکر فرماتے ہوئے غیر تفضیلی (جیسے دور حاضر کے امامیہ اثنا عشریہ وغیرہ) کے بارے میں فرماتے ہیں:

و لو انکر خلافة الصدیق فهو کافر۔

”اور اگر خلافت صدیق کا انکار کرے تو وہ کافر ہے۔“ (ص 92)

تحقیقی دستاویز میں دی گئی عبارت ذہبوا الی عدم تکفیر الروافض بانکارہم خلافة ابی بکر۔

کہ (متکلمین) اس طرف گئے ہیں کہ خلافت ابوبکر کے انکار کی وجہ سے روافض کافر نہیں۔ اس عبارت کو مجموعہ فتاویٰ کے صفحہ 92 کی مذکورہ عبارت کے مطابق کر کے دیکھا جائے کیا ان دونوں میں کچھ مطابقت ہے۔ صاحب فتاویٰ نے صفحہ 92 پر لکھا ہے اور بعضوں نے روافض کو مرتد لکھا ہے اور لکھا ہے کہ ان کی توبہ قبول نہیں ہوگی اس لئے کہ تقیہ کے جائز ہونے

کا اعتقاد رکھتے ہیں۔ (صفحہ 92)

یہ عبارات مجموعہ فتاویٰ کے اسی سوال و جواب کا حصہ ہیں جس کا بہم سالیک گلزار لوگوں نے دھوکہ کیلئے استمال کیا ہے۔ ارباب دانش ان عبارات سے حقیقت حال کا پتہ معلوم کر سکتے ہیں۔

تحقیقی دستاویز کے منقول اقتباس میں شیعہ کے وجوہ کفر میں انکار خلافت کے علاوہ دیگر وجوہ کفر کی طرف اشارہ کرنا مقصود تھا جسے روانض نے اپنے مسلمان ہونے کی سند قرار دینا چاہا یہ اور اس کے دیگر کئی مقامات عامۃ الناس کو دھوکہ میں مبتلا کرنے کا باعث ضرور ہو سکتے ہیں۔ مگر راہ ہدایت کے حصول کا ذریعہ ہرگز نہیں ہو سکتے۔

2- کیا خلافت شیخین کا منکر کا فر نہیں؟ روانض کہہ رہے ہیں کہ شیخین نے تو اپنے جی میں بدی خوشی، مائی سگی، کجی، کجی، کجی، کجی میں لکھا ہوا ہے کہ خلافت شیخین کا منکر کا فر نہیں۔

حالانکہ صاحب کتاب کا مقصود ہرگز یہ نہ تھا جو یار لوگوں نے تاثر دیا۔ بلکہ خود صاحب فتاویٰ نے اپنے اسی فتاویٰ میں صرف چند صفحات کے فاصلے پر یہ الفاظ پوری وضاحت سے لکھ دیئے ہیں کہ ”من انکر خلافتہ ابی بکر فھو کافر“ (صفحہ 92)

ولو انکر خلافتہ الصدیق فھو کافر۔ (صفحہ 92)

”اور اگر خلافت صدیق کا انکار کرے تو وہ کافر ہے۔“

مجموعہ فتاویٰ کے صفحہ 92 کی مذکورہ عبارات آنکھیں کھول کر تحقیقی دستاویز والوں کو ملاحظہ کرنی چاہیے کہ کہیں عذر جہالت کا امکان باقی نہ رہ جائے۔ نیز اسی فتاویٰ کے صفحہ 27 منکر الایمان کفر کے اجماع کا منکر کافر ہے۔

صحابہ کرام کا سب سے پہلا اجماع خلافت صدیقی پر متفق ہوا۔ کیا یہ الفاظ خلافت صدیقی کے منکر کا واضح حکم بیان کرنے کیلئے کافی نہیں۔ یہ وضاحتی بیان خود مصنف کا اپنا ہے۔ باقی رہا اہلسنت والجماعت کا مسلک تو واضح ہو کہ منکرین خلافت صدیق اکبر کو اکابرین ملت نے کافر کہا ہے۔ انکار المسجدین میں امام احمد حضرت مولانا انور شاہ کا شیری فرماتے ہیں کہ اکثر فقہاء نے منکرین خلافت شیخین کو مطلقاً کافر کہا ہے۔ درر منتفی میں شرح و حبانہ سے اس کے ثبوت میں یہ شعر نقل کیا ہے۔

وصح تکفیر نکیر خلافتہ الہ عتیق و فی الفاروق ذاک اظھر

”عتیق (یعنی صدیق اکبر) کی خلافت کا منکر صحیح یہ ہے کہ کافر ہے اور عمر فاروق کا منکر بھی کافر ہے۔ یہی بات

قوی ہے۔ فرماتے ہیں بلکہ خلاصۃ الفتاویٰ اور صواعق میں تو نقل کیا ہے کہ اصل (مبسوط) میں امام محمد بن الحسن

نے اس کی تصریح کی ہے۔ (کہ منکر خلافت شیخین کافر ہے)“

اسی طرح فتاویٰ ظہیرہ میں بھی اسی کو صحیح کہا ہے جیسا کہ فتاویٰ ہندیہ (فتاویٰ عالمگیری) میں مذکور ہے۔ آگے چل کر فرماتے ہیں خزینۃ المفتیین میں بھی اسی کو صحیح کہا ہے (کہ منکر خلافت شیخین مطلقاً کافر ہے) جیسا کہ فتاویٰ انقرویہ میں مذکور ہے اسی طرح فتاویٰ عزیزہ ج 2 صفحہ 94 پر برحان سے اور فتاویٰ بدایہ سے اور اس کے علاوہ دیگر کتب فتاویٰ سے نیز بعض دافع اور حجابہ سے بھی نقل کیا گیا ہے (کہ منکر خلافت شیخین کافر ہے)

برہان کی عبارت بعینہ نقل فرمانے کے بعد سید انور شاہ کا شیری اکفار المسلمین میں تحریر فرماتے ہیں۔
 حاصل یہ ہے کہ جو مسلمان اہل قبلہ غالی نہ ہو اور اسکے کافر ہونے کا حکم نہ لگایا گیا ہو اس کے پیچھے نماز جائز تو نہ مگر
 مکروہ ہے اور جو شفاعت، عذاب قبر، کراما کاتبین وغیرہ متواترات کا انکار کرے، اس کے پیچھے نماز قطعاً جائز نہیں، اس لئے
 کہ یہ منکر یقیناً کافر ہے کیونکہ ان امور کا ثبوت صاحب شریعت سے حد متواتر کو پہنچ چکا ہے۔

ہاں جو شخص یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی عظمت اور جلال کی وجہ سے نظر نہیں آسکتے وہ مبتدع ہے (کافر نہیں، اس لیے کہ یہ
 نفس رویت کا منکر نہیں بلکہ اپنے تصور فہم کی وجہ سے رویت الہی کو ناقابل حصول سمجھتا ہے) اس کے برعکس جو شخص نظیں پر مسح
 کا منکر ہو یا ابو بکر صدیق یا عمر فاروق یا عثمان غنی کی خلافت کا منکر ہو اسکے پیچھے نماز قطعاً جائز نہیں (اس لیے کہ یہ امر متواتر
 مجمع علیہ کا منکر اور کافر ہے۔ (مترجم اکفار المسلمین ص 203 تا 205)

حضرت اقدس سید انور شاہ کا شیری نے مذکور عبارت میں درر منتقی سے شرح و ہبانیہ، خلاصۃ الفتاویٰ، صواعق،
 مبسوط، فتاویٰ ظہیریہ، فتاویٰ ہندیہ، (عالمگیری) خزائنہ المفتیین، فتاویٰ انقرویہ، فتاویٰ عزیزی، فتاویٰ بدیعہ اور برہان وغیرہ
 معتبر کتب سے یہ مسئلہ پوری وضاحت سے اظہر من الشمس کر دیا کہ صدیقی و فاروقی خلافت کا انکار کرنا کفر ہے۔ اہل اسلام
 اس طرح کے نظریات رکھنے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنے کو ناجائز بتاتے ہیں۔ اس وضاحت کے بعد دھوکہ بازی کی ریت
 پر قائم عمارت دھڑام کر کے زمین بوس ہو جاتی ہے۔

کیا تمام اہل قبلہ مسلمان ہیں؟

حقیقی دستاویز والوں نے ہمیشہ تنکوں کے سہارے اپنا مذہب ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ یہاں بھی مجموعہ فتاویٰ میں
 اہل قبلہ والی اصطلاح سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنے مسلمان ہونے کی سند پکڑی ہے۔ کہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کی اہل
 قبلہ کو کافر نہ کہنے پر نص موجود ہے۔

اس اصطلاح سے ہمیشہ باطل اور جھوٹے لوگوں نے ناجائز فائدہ اٹھانے کیلئے ہاتھ پاؤں مارے ہیں۔ مترجم اکفار
 المسلمین حاشیہ اکفار المسلمین ص 95 پر فرماتے ہیں:

عام طور پر مسلمان ایسے لوگوں یا فرقوں کو جو قطعی طور پر کفریہ عقائد و اعمال کے مرتکب اور کافر ہیں۔ محض اس لئے کافر
 کہنے اور اسلام سے خارج قرار دینے سے اجتناب کرتے ہیں کہ وہ خدا اور رسول اور قرآن کا نام لیتے ہیں بظاہر مسلمانوں
 کے سے کام کرتے ہیں اور کہا کرتے ہیں کہ اہل قبلہ کو کافر کہنا جائز نہیں یہ ایک بہت بڑی غلطی یا دھوکہ ہے جس میں اچھے
 اچھے مسلمان گرفتار ہیں۔ درحقیقت کلمۃ حق اریذبہ الباطل کے طور پر یہ ایک چلتا ہوا فقرہ اور فریب ہے جس کو گمراہ اور کافر
 لوگ اپنے آپ کو مسلمان ثابت کرنے اور علماء حق کی تکفیر سے بچنے کیلئے پیر (ذہال) کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔ (بلفظہ)

بلاشبہ کسی فرقہ یا شخص کیلئے اسلام یا کفر کا حکم بتانا کھیل نہیں انتہائی حساس اور طالب احتیاط کام ہے۔ جس کیلئے پورا
 تدبر اور غور و فکر ضروری ہے۔ نیز یہ کام ہریم مولوی کا نہیں کہ جس کیلئے چاہے مسلمان ہونے کا یا کافر ہونے کا فتویٰ صادر کر

دے۔ بلکہ یہ کام راسخ فی العلم، ماہر فن متقی و پارسا عالم کا ہے جو تمام پہلوؤں کا جائزہ لے کر اس مسئلہ میں امت کی درست رہنمائی کرتا ہے۔ اکابرین امت نے بہر حال اس میں نہ صرف احتیاط برتی ہے بلکہ مسلمان کے کسی ایک کلمہ میں 99 احتمال کفر کے ہیں ایک احتمال اسلام کا تو اس کے کافر ہونے کا فتویٰ نہیں دیا۔ مگر اسلام جیسے جامع مذہب ہے اسی طرح دخول عن الغیر سے مانع بھی ہے۔ اسلام ایسی عمارت کا نام نہیں جہاں کافر اپنے کفر کے باوجود داخل ہو کر مسلمان کے برابر درجہ کا مستحق بن سکے کہ جو عزت اس عمارت میں رسول اللہ ﷺ کے غلام کو حاصل ہے وہی عزت ایسے شخص کو بھی حاصل ہو جو اپنے کفر کے باوجود محض اسلام کا دعویٰ کرتا ہے۔

اہل اسلام نے اسلام کی داخلی عمارت میں ہر اس شخص کو تو رہنے کی اجازت دی ہے جو گناہ گار ہو مگر کسی کافر کو محض دعویٰ کی بنا پر پناہ حاصل کرنے کی اجازت نہیں دی لہذا اس کمال احتیاط کا دامن تھامے رہنے کے باوجود روافض کو انکے لحدانہ نظریات کی بنا پر کافر کہا ہے۔ جس کے جواب میں ”ذوبتے کو تنکے کا سہارا“ کا مصداق روافض نے اہل قبلہ والی اصطلاحات سے ناجائزہ فائدہ اٹھانے کی بھرپور کوشش کی ہے اور رافضی نظریہ سے ناواقف ارباب قلم کی عبارتوں سے سہارا حاصل کیا ہے جیسا کہ تحقیقی دستاویز کے اوراق گواہ ہیں مگر یہ کمزور سہارے ارباب علم کی آنکھوں پر پٹیاں نہیں باندھ سکے۔ چنانچہ اہل قبلہ کی اصطلاح استعمال کرنے کے درست اور نادرست محل کی نشاندہی بڑی وضاحت سے اکابرین امت نے فرمادی ہے۔

حضرت علامہ انور شاہ کاشمیریؒ نے اکفار المسلمین مترجم اردو میں اس اصطلاح کی وضاحت اکابرین امت کے ارشادات کی روشنی میں فرماتے ہیں۔ جو ص 90 سے 120 تک پھیلی ہوئی ہے۔ ان میں سے چند اقتباسات ہم ہدیہ قارئین کرتے ہیں۔ تفصیل کے طالب مذکورہ کتاب ملاحظہ فرمائیں۔

اہل قبلہ کافر نہیں وہ کون ہیں؟

علامہ تفتازانی اپنی کتاب مقاصد ج 1، ص 269 پر فرماتے ہیں:

1- جو اہل قبلہ (مسلمان کہلانے والے) حق کے مخالف (اور گمراہ) ہیں وہ اس وقت تک کافر نہیں کہلاتے جب تک کہ ضروریات دین (یعنی ان قطعی اور یقینی عقائد و احکام) کا انکار نہ کریں (جن کے شارح سے ثابت ہونے پر امت کا اجماع ہے)۔

2- بعض علماء فرماتے ہیں کہ نہیں۔ ہر اہل حق سے اختلاف کرنے والا (مطلقاً) کافر ہے۔ (اس لیے کہ وہ حق کا مخالف ہے)

3- استاد کا قول ہے کہ جو ہمیں کافر کہے گا ہم بھی اس کو کافر کہیں گے۔

علامہ موصوف مقاصد باب الکفر والايمان ج 2 ص 268 تا 270 فرماتے ہیں:

”اہل قبلہ کے بارے میں (مذکورہ بالا بحث کا تعلق صرف ان لوگوں سے ہے جو ضروریات دین۔۔۔۔۔ جمع علیہ

عقائد حقہ میں اہل حق کے ساتھ متفق ہوں۔“

لیکن اس کے علاوہ اور نظری عقائد و اصول میں اہل حق کے مخالف۔ ہوں۔ مثلاً صفات البیہ، خلوق، اعمال ارادہ الہی کا خیر

وشر دونوں کے لیے عام ہونا کلام الہی کا قدیم ہونا۔ رویت باری تعالیٰ کا مسن ہونا، ان کے علاوہ تمام نظری عقائد و مسائل جن میں حق یقیناً ایک ہے (اثبات یا نفی) ایسے مخالفین حق کے بارے میں بحث ہے کہ ان عقائد کا معتقد اور قائل ہونے (یا نہ ہونے) کی بنا پر کسی اہل قبلہ (مسلمان) کو کافر کہا جائے یا نہیں؟ ورنہ اس میں تو کوئی اختلاف ہی نہیں کہ وہ اہل قبلہ (مسلمان کہلانے والے) جو عمر بھر روزہ، نماز وغیرہ تمام عبادات و احکام کا پابند رہا ہو لیکن عا کو قدیم (ازلی ابدی) مانتا ہو یا جسمانی حیات بعد الموت کا انکار کرتا ہو یا اللہ تعالیٰ کو جزئیات (ہر ہر چیز) کا عالم نہ مانتا ہو وہ (قبلہ کی طرف نماز پڑھنے کے باوجود) بلاشک و شبہ کافر ہے۔ اسی طرح کوئی اور کفریہ قول یا فعل اس سے سرزد ہو تو وہ بھی کافر ہے۔ (بلفظہ)

ملا علی قاری شرح فقہ اکبر صفحہ 185 پر رقم فرماتے ہیں:

یاد رکھو! اہل قبلہ وہی لوگ ہیں جو ضروریات دین و مہمات دین مثلاً حدود عالم، حشر جسمانی، ہر ہر کلی و جزئی پر علم الہی کے محیط ہونے اور اسی قسم کے اہم اور بنیادی مسائل میں اہل حق کے ساتھ متفق ہوں، چنانچہ جو شخص تمام عمر شرعی احکام و عبادات کی پابندی کرتا رہے مگر عالم کو قدیم مانتا ہو یا حشر جسمانی کا انکار کرتا ہو یا اللہ تعالیٰ کو جزئیات کا عالم نہ مانتا ہو وہ ہرگز اہل قبلہ میں سے نہیں ہے۔ (وہ سب کے نزدیک کافر ہے) نیز علمائے اہلسنت کے نزدیک کسی اہل قبلہ کو کافر نہ کہنے کا مطلب یہی ہے کہ کسی اہل قبلہ کو اس وقت تک کافر نہ کہا جائے جب تک اس میں کوئی کفر کی علامت یعنی کفریہ قول یا فعل نہ پایا جائے۔“

غالی بہر صورت کافر ہے

ملا عبد العزیز البخاری اصول تحقیق شرح حسامی صفحہ 208 میں فرماتے ہیں اگر کسی گمراہ فرقہ نے اپنے باطل عقیدہ میں غلو کو اختیار کیا تو اس کو کافر قرار دینا ضروری ہے۔ اگرچہ وہ قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتا رہے۔ رد المحتار ج 2 صفحہ 377 مسئلہ امامت تحت انکار وتر میں ہے۔ اس شخص کے کافر ہونے میں کوئی اختلاف نہیں جو ضروریات اسلام (دین کے یقینی اور قطعی عقائد و احکام) کا مخالف ہو اگرچہ وہ اہل قبلہ میں سے ہو۔

اس کے بعد جلد 1 صفحہ 525 پر فرماتے ہیں (صاحب بحر الرائق) نے فرمایا کہ حنفیہ کا قول ”کسی اہل حق کے مخالف کو کافر نہ کہا جائے۔“ یہ ہے کہ وہ شخص یا فرقہ ان مسلم اصولوں کا مخالف نہ ہو جن کا دین ہونا معروف اور یقینی ہے۔“

جو ہرۃ التوحید صفحہ 103 پر ہے:

”جس شخص نے ہمارے دین کے کسی بھی یقینی امر کا انکار کیا وہ کفر کی بنا پر قتل کیا جائے گا نہ کہ حد کے طور پر۔“

اجماع صحابہ حجت قطعی ہے

تمام علمائے اصول اس پر متفق ہیں کہ جس امر پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے اس کا انکار کفر ہے۔ ابن تیمیہ اقامۃ الدلیل

جلد 3 صفحہ 130 پر فرماتے ہیں:

صحابہ کا اجماع قطعی حجت ہے اور اس کا اتباع فرض ہے۔

علامہ آفتابزانی نے تلوح میں حکم اجماع کے تحت شیخ ابن ہمام، ابن حجر وغیرہ حضرات سے اجماع کا حجت قطعی ہونا بیان کیا ہے۔ مذکورہ عبارت سے ثابت ہوا کہ محض اہل قبلہ ہونا ایمان و اسلام کی دلیل نہیں ضروری مسلمہ عقائد و نظریات کو قبول کرنا بھی شرط ہے تب ہی وہ اہل قبلہ میں شمار ہوگا۔ ان ضروری مسلمہ عقائد میں حجت اجماع صحابہ پر اعتقاد رکھنا بھی لازم ہے۔ لہذا جو شخص یا فرقہ ضروری مسلمہ عقائد پر اعتقاد نہیں رکھتا خواہ عقیدہ تحریف قرآن کی صورت میں ہو یا عقیدہ امامت کے ضمن میں انکار ختم نبوت کی شکل میں یا خلافت صدیق کے انکار کی صورت میں ہو وہ کافر ہے اگرچہ اپنے زعم میں خود پکا مومن ہی کیوں نہ ہو۔ ایسے شخص یا فرقہ کو اہل قبلہ کی اصطلاح ہرگز نفع نہیں دیتی کیونکہ اہل قبلہ وہی لوگ ہیں جو ضروری عقائد پر بھی اعتقاد رکھتے ہوں جیسا کہ مذکورہ بالا عبارات سے واضح ہے۔

لا نکفر اهل القبلة کی حقیقت

ممانعت تکفیر اہل قبلہ کی اصل سنن ابی داؤد باب الجہاد جلد 1 صفحہ 243 کی حدیث انسؓ ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تین چیزیں اصل ایمان ہیں۔ لا الہ الا اللہ کہنے والے (کے جان و مال) پر دست درازی نہ کرنا، کسی گناہ کا ارتکاب کرنے کی بنا پر اس کو کافر نہ کہنا، کسی عمل کی وجہ سے اس کو اسلام سے خارج نہ کرنا۔ (اتھی)

عرف حدیث میں گناہ سے یقیناً وہ گناہ مراد ہے جو کفر نہ ہو بالکل اسی طرح یہ جملہ امام شافعیؒ اور امام اعظمؒ سے البیوقیت میں منقول ہے۔ سفیان بن عیینہ سے حمیدیؒ نے اپنی مسند کے آخر میں نقل کیا ہے۔ آئمہ دین بھی اتباع حدیث میں اسی طرح کے الفاظ ارشاد فرماتے رہے ہیں۔ حدیث کے الفاظ ہیں لا نکفرہ بذب آئمہ کرام بھی اسی طرح کا جملہ بولتے رہے ”لا نکفر اهل القبلة بذب“ جیسا کہ البیوقیت والجاہر صفحہ 123 جلد 2 پر امام شافعیؒ سے منقول ہے مگر ظاہر پرستوں اور کچھ جاہلوں ملحدوں نے آئمہ کرام کے اس جملے سے ذنب کا لفظ اڑا دیا۔ اور لا نکفر اهل القبلة کا لفظ رہنے دیا پھر اپنے مقاصد کے حصول کیلئے اسے خوب خوب استعمال کیا حالانکہ آئمہ کرام کا ارشاد کسی گناہ کی وجہ سے اہل قبلہ کو کافر نہ کہنے کا ہے جیسا کہ معتزلیوں کا کہنا ہے کہ ارتکاب کبیرہ سے آدمی کافر ہو جاتا ہے مگر اس کا تعلق فاسد العقائد لوگوں کے ساتھ ہرگز نہیں۔ لہذا یہاں سے مراد معتزلہ کا رد تھا جو گناہ کی وجہ سے آدمی کو کافر قرار دیتے تھے۔

خلاصہ کلام

- انکار المسلمین کی اہل قبلہ سے متعلق بحث نقل کرنے کے بعد مترجم کتاب مولانا محمد ادریس میرٹھی استاد حدیث جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی اس بحث کا خلاصہ ان الفاظ کے ساتھ رقم فرماتے ہیں۔
- 1- امت مسلمہ کا اس پر اتفاق و اجماع ہے کہ ضروریات دین یعنی مجمع علیہ عقائد و احکام جن کا دین رسول اللہ ﷺ ہونا قطعی و یقینی ہے ان میں سے کسی ایک کا انکار بھی کفر ہے اور منکر قطعاً کافر ہے اگرچہ وہ قبلہ سے منحرف نہ بھی ہو اور خود کو مسلمان بھی کہتا ہو۔
 - 2- کفر صریح یعنی کفریہ عقائد، اقوال و اعمال کا ارتکاب قطعاً کفر اور ان کا مرتکب یقیناً کافر ہے اگرچہ وہ خود کو مسلمان

سمجھتا رہے اور صوم و صلوة وغیرہ کا پابند ہو۔

- 3- متکلمین کی اصطلاح میں اہل قبلہ سے مراد وہ مومن کامل ہے جو رسول اللہ ﷺ کے لائے ہوئے پورے دین پر ایمان رکھتا ہو۔ کفر یہ عقائد و اعمال کا ارتکاب کرنے والے یا ضروریات دین کا انکار کرنے والے انسان کو اہل قبلہ میں سے ماننا یا کہنا یا تو ناواقفیت پر مبنی ہے یا فریب اور دھوکہ ہے۔
- 4- اہل قبلہ کی اصطلاح حضرت انسؓ کی جس روایت سے ماخوذ ہے اس کا تعلق امیر یا حاکم سے ہے۔
- 5- لا نکفر اهل القبلة یا اہل قبلہ کی تکفیر جائز نہیں۔ یہ ائمہ اہل سنت میں سے کسی کا قول نہیں بلکہ جاہلوں یا زندیقیوں اور لمحدوں کا گھڑا ہوا مقولہ ہے۔
- 6- ائمہ کا مقولہ لا نکفر احد بدنب ہے اور ذنب سے مراد گناہ و معصیت ہے اس لئے کہ ائمہ سے یہ مقولہ خوارج اور معتزلہ کی تردید کے ذیل میں منقول ہے جو کسی بھی گناہ کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے ہر مومن مسلمان کو کافر قرار دیتے ہیں۔

ارباب علم مزید تسلی کیلئے اکفار المحدثین کی طرف مراجعت فرمائیں اختصار کے پیش نظر ہم نے ان چند عبارات پر اکتفا کیا ہے اس وضاحت کے بعد مجموعہ فتاویٰ کی یہ اور اس طرح کی دیگر مبہم عبارات اہل قبلہ کی اصطلاح کا نادرست استعمال اور ناواقف اہل قلم کے سہارے مٹری کے ان کمزور جالوں کی کوئی وقعت باقی نہیں رہتی جو جالا بول ذباب کی تاب نہ لا کر نوٹ پھوٹ کا شکار ہو جاتا ہے۔

خلافت راشدہ کی تقسیم کا جھوٹا الزام

صفحہ 109 پر خلافت راشدہ کی تقسیم کا مضحکہ خیز نتیجہ روافض نے پیش کیا ہے کہ سزا کو خلافت شیخین کے انکار پر محدود کرنا بھی بلا جواز ہے۔ خلافت شیخین کا اقرار اور ختمین کی خلافت کا انکار اہل سنت کا عقیدہ نہیں۔ خلافت کو شیخین تک محدود کرنے والے اس نظریہ کے حامل ہیں۔

جاننا چاہیے کہ دھوکہ دہی اور فراڈ کی شاہراہ پر سبک رفتار اور تیز گام سے بھی زیادہ فل سپید روافض کا گروہ دوڑ رہا ہے جن سے اس میدان میں یہود و ہنود بھی نہیں جیت سکے۔ یہاں پر خلافت شیخین پر سزا اور خلافت راشدہ میں شامل حضرات کی تعداد دو الگ الگ باتیں ہیں جن کے درمیان تناقض ثابت کرنے کی حرکت کی گئی ہے۔ ہمارا یہ خیال نہیں کہ منطق یونانی کے بل بوتے پر التماس بین الحق والباطل کا فرض نبھانے والے تناقض کی شرائط سے آگاہ نہ ہوں گے مگر جان بوجھ کر دھوکہ میں مبتلا کرنا اور سادہ لوحوں کو بہکانا وہ لوگ اپنا مذہبی فرض جانتے ہیں۔ حق بات یہ ہے کہ خلافت شیخین اور خلافت راشدہ دو الگ اصطلاحات ہیں جو اکابرین امت سے چلتی آ رہی ہیں۔ خلافت شیخین سے مراد صدیق و فاروق کی خلافت ہے جبکہ خلافت راشدہ میں صدیق و فاروق، عثمان و علیؓ چاروں خلفاء شامل ہیں۔ خود صاحب تاریخی دستاویز کی زیر ادارت خلافت راشدہ نام کا ماہنامہ چاروں خلفاء کے مزین ناموں سے مزین ہے ارباب اہل سنت والجماعت میں سے کسی نے بھی خلفائے راشدین

میں سے ختمین کو خارج قرار نہیں دیا ایک معمولی درجہ کی عبارت بھی ایسی پیش نہیں کی جاسکتی جو روافض کے اس بیان کردہ قول کی موید ہو وطن عزیز میں اہلسنت و الجماعت کے زیر انتظام خلافت راشدہ اور حق چار یار نامہ کے مابنامہ جرائم جاری ہیں جو اہلسنت و الجماعت کے خلافت راشدہ کے بارے میں نظریہ کی پوری وضاحت کر رہے ہیں مگر بھیجئے کو ایک کے دو نظر آتے ہیں خدا معلوم ان کو یہ کہاں سے پتہ چلا کہ اہل سنت و الجماعت سے کسی نے یہ نظریہ بھی پیش کیا ہے کہ خلافت راشدہ صرف صدیق و فاروقؓ میں منحصر ہے۔

2- روافض کا یہ کہنا کہ سزا کے مقابلہ میں صرف شیخین کا نام لینا بلا جواز ہے دیگر خلفاء کی خلافت میں کون سی کمزوری ہے، اس استفہام سے معلوم ہوتا ہے کہ رافضی قلم کاروں کے ہاں چاروں خلفاء کی خلافت میں کوئی کمی نہیں اور یہ کہ خلافت عثمانی کو غلط بتانا یا حضرت عثمانؓ کے عزل کو ضروری کہنا خارجی عقیدہ ہے جیسا کہ مذکورہ صفحہ پر جناب مودودی کے اقتباس سے لکھا گیا ہے لہذا وہ خمینی صاحب جس نے کشف اسرار میں صفحہ 112 پر خلیفہ اول سیدنا صدیق اکبرؓ اور کشف اسرار کے کئی مقامات پر سیدنا حضرت فاروق اعظمؓ و حضرت عثمانؓ پر جارحانہ حملے کیے ہیں کیا خمینی خارجی ہونے کی بناء پر دشمن اسلام، باغی حیدر کرار اور کافر ہوا یا نہیں؟ اور تحقیقی دستاویز والوں نے چاروں خلفاء صدیق اکبرؓ، فاروق اعظمؓ، عثمانؓ غنیؓ حیدر کرارؓ کی خلافت کو درست تسلیم کیا جو نظریہ اہلسنت و الجماعت کا ہے تو تحقیقی دستاویز والے رافضی عقیدہ سے بظاہر نفرت اور سنی عقیدہ کے قبول کرنے کی بنا پر بقول روافض ناصبی اور جنمی ہوئے یا نہیں؟

3- بلاشبہ خلفائے راشدین میں تفریق اہل سنت و الجماعت کا شیوا نہیں ان نفوس قدسیہ میں سے کسی کی خلافت کو درست اور کسی کی خلافت کو نادرست قرار دینا خارجیت یا رافضیت کا کارنامہ ہے اہل اسلام کا نہیں، مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیعؒ محارف القرآن، ج 6، صفحہ 271 تحت آیت الذین ان مکنتھم فی الارض، ارشاد فرماتے ہیں۔

پھر اللہ تعالیٰ کی اس خبر کا جس کا وقوع یقینی تھا اس دنیا میں وقوع اس طرح ہوا کہ چاروں خلفائے راشدین جو عربی مہاجرین الذین اخرجوا کے مصداق صحیح تھے اللہ تعالیٰ نے انہیں کو سب سے پہلے زمین کی مکنات و قدرت یعنی حکومت و سلطنت عطا فرمائی۔ بحوالہ روح المعانی فرماتے ہیں اسی لیے علماء نے فرمایا کہ یہ آیت اس کی دلیل ہے کہ خلفائے راشدین سب کے سب اسی بشارت کے مصداق ہیں اور جو نظام خلافت ان کے زمانے میں قائم ہوا وہ حق و صحیح اور عین اللہ تعالیٰ کے ارادے اور رضا اور پیشگی خبر کے مطابق ہے۔ (روح المعانی)

پھر فرماتے ہیں:

ایک حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ خلافت میرے بعد 30 سال رہے گی اس سے مراد خلافت راشدہ ہے جو بالکل نبی کریم ﷺ کے نقش قدم پر قائم رہی اور حضرت علیؓ مرتضیٰ تک چلی۔

کچھ آگے چل کر صفحہ 441 پر فرماتے ہیں اسی طرح یہ آیت (وعد اللہ الذین امنوا منکم) حضرات خلفائے

راشدین کی خلافت کے حق و صحیح اور مقبول عند اللہ ہونے کی دلیل ہے کیونکہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے جو وعدہ اپنے رسول ﷺ اور ان کی امت سے فرمایا تھا اس کا پورا پورا ظہور انہیں حضرات کے زمانے میں ہوا اگر ان حضرات کی خلافت کو حق و صحیح نہ مانا جائے جیسا کہ روافض کا خیال ہے تو پھر قرآن کا یہ وعدہ کہیں پورا نہ ہوا۔

اہل سنت والجماعت علی الترتیب خلافت راشدہ کو چاروں نفوس قدسیہ میں جاری و ساری مانتے ہیں اور یہی ترتیب ان حضرات میں افضلیت کی ہے الفرق بین الفرق کے مترجم علی محسن صاحب اہل سنت والجماعت کا مسلک بیان فرماتے ہیں، افضلیت کی ترتیب ان کے (اہلسنت کے) ہاں وہی ہے جو امامت (خلافت) کی ترتیب ہے یعنی پہلے حضرت صدیق اکبرؓ بعد از فاروق اعظمؓ ان کے بعد حضرت عثمان غنیؓ اور ان کے بعد حضرت علیؓ کا مقام آئمہ سے ہی نہیں بلکہ پوری امت محمدی ﷺ سے افضل و اشرف ہیں۔ (الفرق بین الفرق، مترجم، صفحہ 523 مطبوعہ کراچی)

فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت میں ہے:

افضلہم الخلفاء الراشدون عبداللہ بن عثمان ابوبکر الصدیق، ابو حفص عمر بن الخطاب الفاروق، ذوالنورین عثمان بن عفان، ابوالحسن و ابوتراب علی بن ابی طالب فضیلتہم علی سائر الاصحاب مجمع علیہا مقطوع و اما التفاضل فیما بینہم فالشیخان من الختین قطعاً صرح بہ الشیخ ابوالحسن اشعری: سنل الامام الہمام ابو حنیفہ ما لتسنن فقال ان تفضل الشیخین و تحب الختین۔ (فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت صفحہ 159 جلد 2 طبع ملتان)

”تمام صحابہ کرام میں افضل خلفائے راشدین ہیں (یعنی سب سے بڑا درجہ خلیفہ اول) عبداللہ بن عثمان ابوبکر صدیقؓ (کا دوسرا درجہ) ابو حفص عمر بن خطاب فاروق اعظمؓ (کا تیسرا درجہ) ذوالنورین عثمان بن عفانؓ (کا چوتھا درجہ) ابوالحسن ابوتراب علی بن ابوطالب کا ہے اور ان خلفائے راشدین کا باقی تمام صحابہ پر فضیلت والا ہونا اجماع سے ثابت ہے اور شیخین (سیدنا صدیق اکبرؓ و فاروق اعظمؓ) کی ختین (حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ) پر فضیلت یقینی طور پر ثابت ہے شیخ ابوالحسنؓ نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔ امام اعظمؒ سے اہل السنۃ والجماعۃ کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا جو شیخین کو باقی صحابہ پر فضیلت دے اور ختین سے محبت رکھے۔“ اتنی:

معلوم ہوا کہ رافضی کا یہ الزام بھی محض بے جا اور اپنے مرض باطن کی تسکین کا سامان ہے اور بس!

چوتھا شبہ:

صفحہ 109 پر چوتھا شبہ کا عنوان قائم کر کے اپنے خبث باطن کا خوب اظہار کیا ہے کہ صحابہ کرامؓ پر تنقید کرنے کا سب کو حق ہے اور یہ کہ غیر صحابی کو صحابی پر تنقید کا حق نہ دینا سراسر باطل اور جہالت کا حیرت ناک مظاہرہ ہے۔ (حقیقی دستاویز ص 109) محترم قارئین کرام! صحابہ کرامؓ پر تنقید سے باز رہنے کا حکم کسی عام شخص کا نہیں قرآن پاک اور رحمت عالم ﷺ کا ہے مگر رافضی قلم میں یہ جرات بھی پیدا ہو گئی کہ وہ کھل کر قرآن و حدیث کے حکم کو، باطل اور جہالت کا مظاہرہ قرار دینے پر اتر آیا

جی ہاں یہ وہی تحقیقی دستاویز ہے جس کے صفحہ 59 پر، شیعہ پر بے جا الزام، کے عنوان سے لکھا تھا کہ مگر اس کے باوجود شیعوں پر یہ تہمت لگائی جاتی ہے کہ وہ صحابہ کو مرتد اور منافق کہتے ہیں اور صفحہ 81 پر یہ لکھا ہے کہ، اس امر میں کوئی شک نہیں کہ صحابہ کرام اور اہمات المؤمنین لائق تعظیم ہیں!

مگر صرف 27 صفحات آگے کی طرف سرکنے کے بعد مرض نسیان کا ایسا غلبہ ہوا کہ جن کے احترام کا جھوٹا راگ الاپا جا رہا تھا وہ ہوا ہو گیا اور انہیں پر تنقید کو جائز بتلانے کے لیے قرآن پاک اور محبوب کریم ﷺ کے ارشادات کو بھی جہالت کا مظاہرہ قرار دینے لگا۔ مگر یہ امر کوئی استعجاب کا باعث نہیں جو طبقہ اصحاب رسول پر زبان دراز کرنے سے جی نہ تڑائے اس کیلئے ارشاد خدا اور فرمان مصطفیٰ ﷺ کی بھلا کیا حیثیت رہ جاتی ہے۔

ارباب عقل و دانش کے لیے، تو یہی کافی ہے کہ ان نفوس قدسیہ کی نسبت پاک رسول ﷺ کی طرف ہے اور نسبت ہی انسان کے لیے تعیین مراتب کا باعث ہوتی ہے۔ جہاں تک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بارے میں آیات قرآنیہ اور فرمودات رسالت مآب ﷺ کی بات ہے تو بطور نمونہ کے چند ایک ارباب نظر کی ضیافت کے لیے پیش کیے دیتے ہیں ماننے والوں کیلئے تو فقط اشارہ ہی کافی ہے اور منکرین کے سامنے دفتروں کے دفتر بھی بے کار ہیں۔

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع نے معارف نعرآں کی، ج 8 صفحہ 95 پر ان آیات، احادیث کا اجمالی تذکرہ فرمایا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔ فرماتے ہیں صحابہ کرام سب کے سب اہل جنت ہیں انکی خطائیں مغفور ہیں ان کی تفتیص گواہ عظیم ہے۔

قرآن مجید کی بہت سی آیتوں میں اس کی تسریحات ہیں جن میں چند آیات تو اسی سورۃ (فتح) میں آچکی ہیں۔

لقد رضی اللہ عن المومنین، الزمہم کلمۃ التقویٰ۔

”تحقیق اللہ تعالیٰ راضی ہو گیا مؤمنین (بیعت رضوان میں شریک صحابہ کرام) سے۔“

ان کے علاوہ اور بہت سی آیات میں یہ مضمون مذکورہ ہے۔

یوم لا یخزی اللہ النبی والذین امنوا معہ۔

”جس دن کہ نہیں رسوا کرے گا اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو اور ان لوگوں کو جو آپ کے ساتھ (صحابہ کرام) ہیں۔“

والسابقون الا ولون من المهاجرین والانصار والذین اتبعوہم باحسان رضی اللہ عنہم و رضوا

عنه و اعدلہم جنات تجری تحتہا الانہار۔

”سبقت کرنے والے (ایمان میں) مهاجرین میں سے اور انصار میں سے اور وہ لوگ جنہوں نے ان کی اتباع کی

اچھے کاموں میں اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے ان کے لیے ہم نے باغات تیار کر

رکھے ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی۔“

اور سورۃ حدید میں حق تعالیٰ نے صحابہ کرام کے بارے میں فرمایا ہے و کلاً وعد اللہ الحسنی یعنی ان سب اللہ

تعالیٰ نے حسنی کا وعدہ کیا ہے پھر سورۃ انبیاء میں حسنی کے بارے میں فرمایا۔ ان الذین سبقت لهم منا الحسنی اولئک عنہا مبعدون یعنی جن لوگوں کے لیے ہماری طرف سے حسنی کا فیصلہ پہلے ہو چکا ہے وہ جہنم کی آگ سے دور رکھے جائیں گے۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خیر الناس قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم۔ (بخاری) یعنی تمام زمانوں میں میرا زمانہ بہتر ہے اس کے بعد اس زمانے کے لوگ بہتر ہیں جو میرے زمانے سے متصل ہے، اور ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ میرے صحابہ کو برا نہ کہو کیونکہ (انکی قوت ایمان کی وجہ سے ان کا حال یہ ہے کہ) اگر تم میں سے کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کر دے تو ان کے خرچ کیے ہوئے سونے کے ایک مد کے برابر بھی نہیں ہو سکتا اور نہ نصف مد کے برابر اور حضرت جابرؓ کی حدیث میں ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میرے صحابہ کو سارے جہاں میں سے پسند فرمایا ہے پھر میرے صحابہ میں سے میرے لیے چار ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ علیؓ کو پسند فرمایا ہے۔ رواہ البزار بسند صحیح۔ اور ایک اور حدیث میں ارشاد ہے:

اللہ اللہ فی اصحابی لا تتخذوہم غرضاً من بعدی فمن احبہم فحبی احبہم و من ابغضہم فبغضی ابغضہم و من اذاہم فقد اذانی و من اذانی فقد اذی اللہ، و من اذی اللہ فیوشق ان یاحدد۔

(رواہ الترمذی عن عبد اللہ بن مغفل)

میرے صحابہ کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو میرے بعد ان کو طعن و تشنیع کا نشانہ مت بناؤ کیونکہ جس شخص نے ان سے محبت کی تو میری محبت کے سبب ان سے محبت کی اور جس نے ان سے بغض رکھا تو اس نے میرے ساتھ بغض رکھا اور جس نے ان کو ایذا پہنچائی اس نے مجھے ایذا پہنچائی، اور جس نے مجھے ایذا پہنچائی اس نے اللہ کو ایذا پہنچائی اور جو اللہ کو ایذا پہنچانے کا قصد کرے تو قریب ہے کہ اللہ اس کو عذاب میں پکڑے گا۔

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تقدیر کا ذکر چھڑے تو رک جاؤ (یعنی اس میں زیادہ غور و خوض اور بحث مباحثہ نہ کرو) اور جب ستاروں کا ذکر چھڑے تو رک جاؤ اور جب میرے صحابہ کا (یعنی ان کے باہمی اختلاف وغیرہ کا) ذکر چھڑے تو رک جاؤ (طبرانی) بحوالہ معارف القرآن، ج 7، صفحہ 45 ان آیات و احادیث کی روشنی میں اکابرین امت نے صحابہ کرامؓ پر تنقید کرنے سے منع فرمایا ہے۔

معارف القرآن کی، ج 2، صفحہ 212 تحت آیت، ولقد عفاء اللہ عنہم (آل عمران آیت نمبر 100) پر مذکورہ ہے یہیں سے اہل سنت و الجماعت کے اس عقیدہ کی تصدیق ہوتی ہے کہ صحابہ کرامؓ اگرچہ گناہوں سے معصوم نہیں..... اس کے باوجود امت کے لیے یہ جائز نہیں کہ ان کی طرف برائی اور عیب کو منسوب کیا جائے جب اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے ان کی اتنی بڑی لغزشوں اور خطاؤں کو معاف کر کے ان کے ساتھ لطف و کرم کا معاملہ فرمایا اور ان کو جہنم کا مقام عطا فرمایا تو پھر کسی کو کیا حق ہے کہ ان میں سے کسی کا برائی کے ساتھ تذکرہ کرے، یہی وجہ ہے کہ ابن عمرؓ کے سامنے ایک مرتد کسی نے حضرت عثمان غنیؓ اور بعض صحابہ کرامؓ پر غزوہ احد کے واقعہ کا ذکر کر کے طعن کیا کہ میدان چھوڑ کر بھاگ گئے تھے اس پر

حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جس چیز کی معافی کا اللہ تعالیٰ نے اعلان فرمادیا اس پر طعن کرنے کا کسی کو کیا حق ہے۔

(صحیح بخاری)

اس لیے اہل سنت والجماعت کے عقائد کی کتابیں سب اس پر متفق ہیں کہ تمام صحابہ کرام کی تعظیم اور ان پر طعن و

اعتراض سے پرہیز واجب ہے۔

عقائد نسفیہ میں ہے:

و یکف عن ذکر الصحابہ الا بخیر۔

”راجب ہے کہ صحابہ کا ذکر بغیر خیر کے اور بھلائی کے نہ کرے۔“

شرح مسامرہ ابن ہمام میں ہے۔ اعتقاد اہل السنۃ تزکیۃ جمیع الصحابہ والثناء علیہم۔ یعنی اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ تمام صحابہ کرام کو عدول وثقات سمجھیں ان کا ذکر مدح وثناء کے ساتھ کریں، شرح مواقف میں ہے۔ یحب تعظیم الصحابہ کلہم والکف عن القذح فیہم۔ یعنی تمام صحابہ کی تعظیم کرنا اور ان پر طعن واعتراض سے باز رہنا واجب ہے، حافظ ابن تیمیہ نے عقیدہ واصفیہ میں فرمایا ہے کہ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ کے درمیان جو اختلاف قتل و قتال ہوئے ہیں ان میں کسی پر الزام واعتراض کرنے سے باز رہیں وجہ یہ ہے کہ تاریخ میں جو روایات ان کے عیوب کے متعلق آئی ہیں ان میں بکثرت تو جھوٹی اور بے بنیاد ہیں جو دشمنوں نے اڑائی ہیں اور بعض وہ ہیں جن میں کمی بیشی کر کے اپنی اصلیت کے خلاف کردی گئی ہیں اور جو بات صحیح بھی ہے تو صحابہ کرام اس میں اجتہادی رائے کی بنا پر معذور ہیں اور بالفرض جہاں وہ معذور بھی نہ ہوں تو اللہ کا قانون یہ ہے کہ ان الحسنات یدھین السیات یعنی اعمال صالحہ سے برے اعمال کا بھی کفارہ ہو جاتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ صحابہ کرامؓ کے اعمال صالحہ کے برابر کسی کے اعمال نہیں ہو سکتے اور اللہ تعالیٰ کے عفو و کرم کے جتنے وہ مستحق ہیں کوئی دوسرا انہیں ہو سکتا اس لیے کسی کو یہ حق نہیں کہ ان کے اعمال پر مواخذہ کرے اور ان میں سے کسی پر طعن واعتراض کی زبان کھولے۔ (عقیدہ واسطیہ ملخصاً از معارف القرآن، ج 2)

حضرت صوفی عبدالحمید سواتیؒ فرماتے ہیں صحابہ کرامؓ کی اس عام معافی کے بعد اب کسی کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ ان پر نقطہ چینی کرے۔ لہذا جو شخص اس کے بعد بھی صحابہ کرام پر طعن و تشنیع کا مرتکب ہوگا اس کے اپنے ایمان میں فطور ہوگا۔

(معالم العرفان، ج 4 ص 480 تحت: اتر عفا اللہ عنہم)

اہل سنت والجماعت کا نظریہ ملاحظہ فرمانے کے بعد ذرا روافض کی چابک دستی بھی ملاحظہ فرمائیے۔ بے جا کہ جو صحابہ کرام پر تنقید کو جائز بتلانے میں زور صرف کر کے بارغذاب کندھوں پر اٹھانے کی کوشش کر رہے ہیں، لکھتے ہیں 1۔ یہ اصول اہل سنت کے نزدیک مسلم ہے کہ غیر صحابی، صحابی پر تنقید کر سکتا ہے تحقیقی دستاویز صفحہ 110، اس جھوٹ بازاری اور تقیہ سازی کے کرتب پر شانداہلیس بھی شرما کر رہ گیا ہوگا۔

2۔ اہل سنت والجماعت صحابہ کی عصمت کے قائل نہیں۔ (ص 110) انبیاء کی جماعت پر عصمت کا منصب ختم ہے اہل

سنت انبیاء کے سوا کسی کی عصمت کے قائل نہیں، البتہ روافض کا اس جملہ سے یہ دھوکہ دینا ایک مزید دہل ہے کہ چونکہ صحابہ معصوم نہیں لہذا ان پر تنقید کرنے کا ہر ایک کو حق ہے!

اہل سنت والجماعت کے نزدیک صحابہ معصوم نہیں محفوظ ہیں اور محفوظ مغفور کو کہتے ہیں صحابہ کرام سے گناہ کا سرزد ہو جانا بعید نہیں لیکن صحابہ گو اللہ تعالیٰ اس گناہ پر قائم نہیں رہنے دیتے بلکہ فوری رجوع کی طرف متوجہ فرما دیتے ہیں لہذا جو عند اللہ محفوظ اور مغفور ہیں کسی کو ان پر تنقید کا ہرگز حق نہیں جیسا کہ اہل سنت والجماعت کی مذکورہ بالا تصریحات سے ہم واضح کر چکے ہیں اہل سنت والجماعت کے ان عقائد کے برعکس جناب مودودی صاحب جیسے آزاد خیال ادیب اور علوم اسلامیہ سے بے بہرہ صحافی و قلم کار کا خیال بالکل باطل ہے مگر عام طور پر روافض عامۃ الناس کو دھوکہ دینے کی خاطر اپنے وظیفہ خور مذکورہ ادیب صاحب کے خیالات کو اہل سنت والجماعت کے نظریات قرار دیتے ہیں جو سراسر فریب کاری اور دہل ہے ادیب موصوف کا قلم تنخواہ دار آلہ ہے جو حق الخدمت کے عوض با حق ادا کرنے کی کوشش میں مصروف رہتا تھا ار باب علم ادیب موصوف کی پیشہ دارانہ خدمات اور معاشی استحکام میں اپنے فن کے استعمال سے بخوبی واقف ہیں واضح رہنا چاہیے کہ خلافت و ملوکیت کے مصنف اچھے لکھاری، ادیب اور قلم کار تو ہیں مفتی عالم یا شیخ الحدیث نہیں لہذا کرم فرماؤں سمیت تمام پرستاران مودودی صاحب سے یہ ہمدردانہ درخواست ہے کہ انکی تحریر سے تحریری اسلوب اور اردو ادب بے شک حاصل کریں مگر اسلامی عقائد و اعمال کا واقعاتی تصور بیان کرنا ادیب موصوف کا نہ حق ہے اور نہ انکے بس کی بات ہے بلکہ یہ منصب ار باب بصیرت اہل علم کا ہے اور وہی ملت کے نظریاتی پہرے دار اور محافظ ہیں لہذا اس باب میں ان ہی حضرات کی طرف رجوع کرنا مفید رہے گا۔

پانچواں فریب اور وطن عزیز میں اکثریتی آبادی مذہب

پانچویں شبہ کے تحت روافض کو اس بات پر بھی شدید اعتراض ہوا ہے کہ اہل سنت والجماعت ہمیں یہاں پر فقہ جعفریہ (جس میں تھوک سے استنجاء کرنا جائز ہے) (من لا یحفرہ الفقیہ) کو پاکستان میں نافذ کیوں نہیں کرنے دیتے اس ضمن میں کمال ڈھٹائی کا مظاہرہ کرتے ہوئے یہ جھوٹ بھی برملا بول دیا کہ پاکستان میں سنی اکثریت میں ہیں یہ سراسر غلط دعویٰ ہے۔ (تحقیق دستاویز صفحہ 111)

اس عنوان کے تحت چونکہ قلم کار ان تحقیقی دستاویز نے ابروئے قلم کو پامال کرتے ہوئے چند مختلف قسم کے دھوکے دینے کی جسارت کی ہے لہذا مختصراً ہم ان کے جواب عرض کر کے فریب کاریوں سے پردہ ہٹانے کی کوشش کریں گے۔ جو دھوکے دیئے گئے ان کا خلاصہ درج ذیل ہیں۔

- 1- وطن عزیز میں سنی اکثریت میں نہیں۔
- 2- مختلف الاعتقاد فرقتے یہاں موجود ہیں۔
- 3- سنی کی اصطلاح مبہم ہے، بریلوی، دیوبندی، حنفی، شافعی، حنبلی مالکی فرقتے ہیں۔

4- ان فرقوں کے آپس میں شدید اختلافات ہیں۔

5- اسلامی فرقوں کی اصطلاح۔

6- پاکستان میں اقلیت اکثریت کا تصور نہیں۔

1- سنی اکثریت میں نہیں۔ یہ منروضہ ایسا جھوٹ ہے کہ شاید ان پڑھ بندے کو بھی اس کی حقیقت اچھی طرح معلوم ہو، کہنے والوں نے شاید اسی موقع کے لیے کہا ہو کہ جھوٹ ایسا بول کہ سچ کو بھی مزا آجائے، مردم شماری کے مطابق سنی آبادی پاکستان میں، 94.4 فیصد ہے اور رافضی 1.75 فیصد قادیانی ہندو وغیرہ 3.83 فیصد بیان کی گئی ہے یہ اعداد و شمار 1961ء کے ہیں اس کے علاوہ 1972ء اور 1977ء کے اعداد و شمار میں بھی سنی قوم کی اکثریت آبادی کو نمایاں طور پر ظاہر کیا گیا ہے جن کی تفصیل مذکورہ مضامین میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

1- Bini. G.D and T.V Rama Rao. India Ata Giance Longmans. Calcutta 1954.

2- Davis Kingsiet the population of India and Pakistan. Princeton New Jersey 1951.

3- Whitaker's Aimanalk 1977. Jwn Tear & Sons Ltd London 1976.

ایک عام شخص بھی یہ حقیقت اچھی طرح جانتا ہے کہ اہل سنت والجماعت کی شہروں، دیہاتوں میں آبادی، ان کی مساجد، مکاتب، مدارس و تعلیمی ادارے روافض کی تعداد سے بہر حال اکثریت میں ہیں اس سادہ اور عام حقیقت کو گول مول الفاظ سے بدلنے کی کوشش کرنا دھوکہ کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے۔

2- یہ بھی سراسر دھوکہ ہے کہ یہاں مختلف مسالک کے لوگ رہتے ہیں جن کے اعتقادات الگ الگ ہیں اعتقاد کا مطلب عقیدہ ہے یعنی مختلف عقیدوں کے لوگ رہتے ہیں اس لفظ سے یہ تاثر دیا جا رہا ہے کہ بریلوی دیوبندی، سنی، شافعی وغیرہ کے اعتقادات الگ الگ ہیں حالانکہ یہ بات سراسر خلاف حقیقت ہے فروع میں اختلاف کا ہو جانا اسلام یا کفر کی بحث ہرگز نہیں کھولتا اور نہ ہی ان فروعی اختلافات کی بناء پر کسی کے لیے کفر کا فتویٰ ارباب علم نے بھی دیا ہے۔

اہل سنت والجماعت کے چاروں عناصر کے مابین اصول پر نہ ہی کوئی اختلاف ہے اور نہ ایک دوسرے پر کفر کا فتویٰ کسی نے عائد کیا ہے۔ اہل اسلام کے اس فروعی اختلاف کو آڑ بنا کر اصول یعنی عقائد میں بدترین اختلاف کے باوجود روافض اپنے آپ کو بھی اسلامی سرحدات میں داخل قرار دلوانا چاہتے ہیں۔ جو کسی طرح بھی درست نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ

روافض اور اہل سنت والجماعت کے مابین اختلاف عقائد و نظریات کا ہے۔ روافض اسلام کے ان بنیادی عقائد کو قبول نہیں کرتے جن پر ایمان رکھنا اسلام نے ضروری قرار دیا ہے جیسے قرآن حکیم کو لاجسک تحریف تغیر سے پاک ماننا وغیرہ مگر روافض موجودہ قرآن کے بارے میں تحریف کا عقیدہ رکھتے ہیں اسی طرح عقیدہ امامت کے ضمن میں دراصل ختم نبوت کا انکار کرتے ہیں۔ جس کی بنا پر روافض قادیانیوں کی طرح ملت اسلامیہ سے الگ ایک فرقہ ہے جو دھوکہ دہی سے اسلامی

تشخص کو میا اور بد نما ثابت کرنے کے درپے ہے۔ اس لئے یہ قرار دینا کہ چونکہ یہاں پر بریلوی، دیوبندی وغیرہ الگ الگ فرقے ہیں جو جدا جدا اعتقادات رکھتے ہیں۔ لہذا ان بریلوی، دیوبندی حضرات کی طرح شدید بھی مختلف اعتقاد رکھنے کے باوجود مسلمانوں کا ایک گروہ ہوگا۔ حالانکہ یہ سراسر غلط فہمی اور دھوکہ دہی ہے۔ بریلوی ہوں یا دیوبندی اعتقادات میں یہ فقہ اکبر کے ہی پیرو ہیں۔ البتہ چند نووارد محدثات پر اختلاف ہے جو اعتقادات کا نہیں فروعات کا ہے۔

3- سنی کی اصطلاح کو بریلوی دیوبندی، شافعی، مالکی، حنبلی، حنفی وغیرہ تقسیم کی آڑ میں مبہم بتلانا بھی جہالت فاحشہ ہے کہ سنی کا لفظ جس زور اور وزن سے حنفی پر صادق آتا ہے اتنا اور بالکل اتنا ہی یہ لفظ مالکی، شافعی، حنبلی پر بھی صادق آتا ہے۔ ان کے درمیان تفریق کا رافضی نظریہ محض متعصبانہ کاروائی ہے ورنہ سنی جو (جو مخفف ہے اہل سنت والجماعت کا) کہا جاتا ہے سنت اور جماعت کے پیروکار حضرات کو یعنی نبوی طرز حیات کو صحابہ کرامؓ کے طریقہ عمل کے مطابق اختیار کرنا اور یہ بات ان طبقات اربعہ میں کامل طریقہ پر پائی جاتی ہے اسکی مثال ایسے چار بھائیوں جیسی ہے جو اپنے باپ کی وراثت کے تمام اجزاء کو مضبوطی سے تھامے ہوئے ہوں ان کا رشتہ اخوت اجزائے وراثت کے فرق سے ہرگز کمزور نہیں پڑتا بلکہ مشکوٰۃ نبوت سے پھوٹنے والی کرنوں کو سمیٹنے اور سنبھالنے کی وجہ سے ان سنی بھائیوں کا رشتہ اخوت مضبوط سے مضبوط تر ہوتا جاتا ہے۔ یہ رافضی دماغ کی کوڑ مغزی ہے جو ان محبت کرنے والے بھائیوں کے مابین تعصب کی عینک لگا کر فرق و اختلاف کو دیکھتا ہے اگر مزید غور کیا جائے تو وطن عزیز میں یہ سوال دھرانا ویسے ہی بیمار تصورات کی علامت ہے۔ کیونکہ وطن عزیز میں صرف حنفی ہی ہیں۔ ہماری معلومات میں کوئی ایک مسجد یا مدرسہ ایسا نہیں ہے جس میں شافعی، حنبلی یا مالکی فقہ پڑھائی جاتی ہو لہذا ایک جگہ جہاں صرف ایک فقہ کا رواج ہے۔ وہاں دوسری فقہ کا اختلاف اچھا کر الزام دینا محض تعصب اور جہالت ہے۔ نیز حنفی طبقہ میں بریلوی دیوبندی کی تقسیم کا پرچار کرنا بھی ملنگ کی گڑ ہے۔ کیونکہ طریقہ عبادت و معاملات نکاح و طلاق، طریقہ صوم و زکوٰۃ و حج وغیرہ میں فریقین کا ماخذ فقہائے احناف کے فرمودات ہی ہیں۔ لہذا یہ تقسیم و تفریق بھی روافض کی دھوکہ پروری ہے اور بس!

4- مذکورہ فرقوں کے مابین ایک دوسرے پر کفر کے فتوے کا قول رافضی جھوٹ کا منہ چڑھاتا نمونہ ہے ورنہ اہل سنت و الجماعت میں ایسا کوئی طبقہ نہیں جو ایک دوسرے کی تکفیر کا قائل ہو۔ یہ فریب کاری بھی رافضی تقیہ ساز ٹیکٹری کی ایجاد ہے۔ اہل سنت والجماعت ہمیشہ ایک دوسرے کا نام احترام سے لیتے آئے ہیں ایک دوسرے کی تعریف و تعظیم میں رطب اللسان رہے ہیں جس پر ارباب علم کی مستقل تصنیفات موجود ہیں الفرق بین الفرق میں ہے۔ اہل سنت ایک دوسرے کی تکفیر نہیں کرتے ان کے درمیان ایسے اختلافات نہیں ہیں جن سے برأت و تکفیر لازم آتی ہو چنانچہ یہ لوگ اس جماعت سے وابستہ ہیں جو حق کے ساتھ قائم ہے اور اللہ تعالیٰ حق اور اہل حق کی حفاظت کرتا ہے۔ اس لیے یہ لوگ ایک دوسرے کو برے الفاظ سے یاد نہیں کرتے اور نہ ایک دوسرے کا توڑ کرتے ہیں حالانکہ دوسرے مخالف فرقوں میں سے بعض بعض کی تکفیر کرتے ہیں اور باہم دگر اظہار برأت کرتے ہیں۔ مثلاً خوارج کو لے لیجئے روافض کو دیکھیے یا

قدر یہ پر نظر ڈالئے کہ ان کے سات آدمی بھی کسی مجلس میں اکٹھے ہو جائیں تو بھی ایک دوسرے کو کافر قرار دیتے ہیں ان کے درمیان سخت پھوٹ ہے۔ یہ لوگ یہود و نصاریٰ کی طرح ہیں۔ کہ ان میں سے بعض بعض کو کافر کہتے ہیں۔ یہاں تک کہ یہود نے کہا کہ نصاریٰ کا مذہب کچھ نہیں اور نصاریٰ نے کہا کہ یہود کا مذہب کچھ بھی نہیں۔ (البقرہ آیت نمبر 113)

اللہ تعالیٰ نے اہل سنت والجماعت کو اس امت کے اسلاف کے بارے میں بری بات کہنے یا ان پر طعن کرنے سے محفوظ و مامون رکھا ہے یہ لوگ مہاجرین انصار، مشاہیر دین، اہل بدر، اہل احد، اور اہل بیعت رضوان کے متعلق عمدہ اور اچھی باتیں ہی کہتے ہیں۔ اسی طرح اہل سنت ان تمام اصحاب کے بارے میں جن کے جنتی ہونے کی رسول اللہ نے شہادت دی ازواج مطہرات کے بارے میں اصحاب کے بارے میں اور ان کے بیٹے پوتوں وغیرہ کے بارے میں حسن ظن رکھتے ہیں اور انہیں کلمات خیر سے یاد کرتے ہیں..... عام مسلمانوں کے متعلق ان کے ظاہری ایمان کی رو سے فیصلہ دیتے ہیں اور ان میں سے کسی کو اس وقت تک کافر نہیں کہتے جب تک ان سے کوئی ایسا فعل (یا قول) ظاہر نہ ہو جو موجب کفر ہے۔

(الفرق بین الفرق ص 544 مترجم، از ابو منصور عبدالقادر بن طاہر بن محمد بلند ادوی، متنی 429ھ)

محترم قارئین کرام! پانچویں صدی کے بزرگ عبدالقادر کا یہ ارشاد پڑھنے کے بعد تحقیقی دستاویز والوں کے اس بے ہودہ الزام کو ملاحظہ فرمائیے کہ اہل سنت والجماعت آپس میں ایک دوسرے کو کافر کہتے ہیں حالانکہ یہ بات سراسر خلاف واقعہ ہے۔

حضرت فرماتے ہیں کہ اہل سنت والجماعت آپس میں ایک دوسرے کو کافر ہونے کا فتویٰ نہیں دیتے کسی حنفی نے شافعی کو اس لئے کہ وہ شافعی ہے! کافر نہیں کہا علیٰ ہذا القیاس یہی باقی حضرات اہل سنت والجماعت کا طرز فکر ہے جبکہ رافضی خارجی، قدری، وغیرہ کا طرز ایک دوسرے کے بارے میں اور ہے یعنی یہ کہ وہ آپس میں ایک دوسرے کی تکفیر کرتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں تحقیقی دستاویز کے صفحہ 12 پر۔ ”مرد کا مرد سے نکاح جائز ہے“ یہ حوالہ حضرت فاروقی شہید نے شیعہ کی کتاب فرق شیعہ سے پیش کیا ہے اس عکس پر شیعہ مہربان برہم ہونے کے علاوہ اچھے خاصے بوکھلا گئے اور بجائے اس کا کوئی جواب دینے کے زوردار طریقے سے اس شیعہ فرقہ پر برس پڑے اور اس شیعہ فرقہ کو کئی وجوہ کی بنا پر کافر کہا کہ یہ شیعہ فرقہ فلاں وجہ سے گمراہ (کافر) ہے۔ (ص 12)

اسی طرح آگے چل کر ص 60 پر شیعہ کی بنیادی کتاب روضہ کافی کے راوی حنان بن سدید کو (شیعہ کا ایک فرقہ) واقعی کہا اور اس کے بارے میں جو ریمارکس دیئے وہ ملاحظہ فرمائیے۔ امام رضآنے فرمایا! واقعی المذہب لوگ زندیق ہو کر مرتے ہیں اور یہ لوگ کافر مشرک اور زندیق ہیں۔ آگے چل کر لکھا ہے۔ واقعی مذہب والا شخص حق کا مخالف ہے ایسی بدکاری پر قائم ہے اگر اس کو اس پر موت آجائے تو اس کا ٹھکانہ جہنم ہے۔ (مقاس الدررانی فی علم الروایۃ طبع ایران از تحقیقی دستاویز ص 60، 61)

ص 113 پر مفکر نظریہ امامت بانی و موجد رافضیت کی جو گت تحقیقی دستاویز والوں نے بنائی ہے وہ ہر صاحب عقل کیلئے عبرت کا نشان ہے۔ اسکی تفصیل عنقریب ملاحظہ فرمائیں گے۔

ان چند مثالوں سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ روافض خود اپنے اکابر یا اپنے بھائی بندوں کیلئے کیسے وسیع الظرف ہیں اور کتنا جذبہ خیر رکھتے ہیں؟ کہ کسی کو واقعی کہہ کر جنہی کہا اور کسی کو گمراہ کہا اور کہیں اپنے ہی بانی اور مذہب کی خشت کو ہی بے نام و نشان قرار دے ڈالا۔ بہر حال قرآن پاک کی مذکورہ بالا مضمون میں پیش کردہ آیت یہ واضح کرنے کیلئے کافی ہے کہ رافضی عادات کا جھکاؤ کس سمت ہے۔ اہل اسلام کی طرف یا یہود و نصاریٰ کی طرف۔

ہماری ان گزارشات سے رافضی الزام کی حقیقت کھر کر سامنے آ جاتی ہے اور فتویٰ نویسی میں اہل سنت والجماعت اور روافض کے مزاج و عادات کا فلسفہ بھی واضح ہو جاتا ہے۔

5- اسلامی فرقوں کی سطح پر تقسیم کار کا بیان کرنا کہ فلاں ملک میں آدھے مفتی حنفی اور آدھے مالکی ہیں وغیرہ یہ بھی دھوکہ دینے کی ایک کوشش ہے۔ ورنہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ حنفی، شافعی دو مسلک دراصل ایک استاد کے دو شاگردوں کا نام اور ایک روحانی مربی کے تربیت یافتوں کا نام ہے۔ انکا اختلاف عقائد و نظریات پر نہیں جبکہ شیعہ سنی اختلاف نظریاتی و اعتقادی ہے کسی ایک عقیدہ و مکمل عمل پر روافض ملت اسلامیہ کے ساتھ متفق نہیں حتیٰ کہ ایک عام اور ابتدائی درجہ کا مسئلہ ہے کہ طہارت کے حصول کیلئے قضائے حاجت کے بعد پانی میسر نہ آئے تو مٹی یا اس کی جنس سے پاکی حاصل کی جائے جبکہ روافض کا مسلک دوسرا ہے کہ تھوک سے استنجا کیا جائے۔ یہ تو فروعات کا حال ہے اعتقادات میں اہل اسلام اللہ تعالیٰ کو صادق و عالم اور روافض اللہ تعالیٰ کو عقیدہ بداء کی بنا پر بھولنے چوکنے والا قرار دیتے ہیں۔ لہذا ان کا اختلاف ملت اسلامیہ سے فروعی نہیں اصولی ہے۔ پس حنفی، شافعی مفتیوں پر قیاس کرتے ہوئے وطن عزیز میں روافض کو پروان چڑھانا یا اہل اسلام کے فقہی تعارف میں شیعہ مذہب کو ایک طبقہ سمجھنا صحیح نہیں بلکہ اس بحث کا صحیح طریقہ فکر یہ ہے کہ جیسے ایران میں رافضی اقتدار نے اثنا عشری فرقہ کو سپریم لاء قرار دیا ہے حالانکہ وہاں پر سنی آبادی 40 فیصد سے متجاوز ہے اور اثنا عشری فرقہ کو اقتدار کا حق اسی نظریہ سے دیا گیا ہے کہ وہاں پر شیعہ آبادی اہل السنہ کے مقابلے میں معمولی سی زیادہ ہے۔ تو وطن عزیز میں یہی اصول فراموش کرنا کس بنا پر ہے۔ چونکہ یہاں تقابلی کا طرز سنی شیعہ ہے تو اقتدار میں بھی سنی حکومت و شیعہ حکومت کا تقابلی ہوگا ایران میں اہل سنت والجماعت کے تمام حقوق غصب کئے گئے ہیں۔ حالانکہ یہ طریقہ رافضی اقتدار کیلئے کسی طرح بھی مناسب نہیں۔ لیکن اس کے باوجود وہاں پر اہل سنت والجماعت سے ناروا سلوک کیا جاتا ہے اور تمام تر مصلحتوں کو بالائے تاہک رکھا جاتا ہے تو پھر سنی قوم کا پاکستان میں یہ مطالبہ کہ یہاں سنی اکثریتی آبادی کا ملک ہے لہذا بین الاقوامی قانون کے تحت یہاں اکثریتی مسلک کو اپنے مذہب کے مطابق نظام حکومت چلانے کا حق حاصل ہونا چاہیے۔ جب ایران میں یہ حربہ آزمایا جا چکا ہے اور شیعہ سنی تفریق کی بنا پر اقلیت اکثریت کا نظریہ عملاً اپنایا جا چکا ہے تو پھر تحقیقی دستاویز والوں کے لیے وطن عزیز میں یہ اقلیتی اکثریتی تصور کس لئے ناقابل عمل اور ماورائے فہم قرار پاتا ہے؟ حقیقت میں عامۃ الناس کو دھوکہ دینے کیلئے قلم کے تقدس کو مجروح کر کے اس قسم کے وہم پیدا کئے جاتے ہیں۔ ورنہ وطن عزیز کا یہ بین

الاتو امی مسلمہ حق ہے کہ وہ اپنے مذہب و مسلک کے مطابق وطن عزیز کا نظام حکومت مرتب کرے۔ یہ حق آج تک اہل سنت و الجماعت کو نہیں دیا گیا بلکہ یہ حق مانگنے والوں کو قابل تعزیر اور مجرم قرار دیا جاتا ہے جو مزید ظلم اور نا انصافی ہے۔

6- مثل مشہور ہے کہ دروغ گو حافظ نباشد۔

یوں تو تحقیقی دستاویز تضادات کا مجموعہ ہے کہ یار لوگ اپنی ہی بات چند سطریں لکھنے سے پہلے بھول جاتے ہیں مگر کہیں کہیں جھوٹ بولتے ہوئے ایسے پھسلتے ہیں کہ بے اختیار ہنسی آ جاتی ہے۔
صرف 2 صفحوں پر تین متضاد جملے مرقوم ہیں جس کی ترتیب یوں بنتی ہے۔

1- اقلیت اکثریت پر مسلط نہیں کی جاسکتی۔

2- پاکستان میں اقلیت اکثریت کا کوئی تصور نہیں۔

3- کئی مثالیں (ہیں) کہ اکثریت کا وہاں قانون نہیں۔ (ص 111)

ارباب علم ان تینوں جملوں کے بارے میں خود ہی غور فرمائیں کہ یہ سچائی کے کس بلند معیار پر قائم ہیں۔

چھٹا شبہ اور ابن سبأ

رافضی کرم فرماؤں کو عبد اللہ ابن سبأ کے بارے میں شدید ناراضگی ہے اس بات پر کہ یہ فرضی کہانی اور بناوٹی نام ہے جسے بانی ملت رافضیہ کہا جاتا ہے۔ خارج میں اس کا ہرگز کوئی وجود نہیں۔ یہ ایک من گھڑت چیز ہے جو بنی امیہ اور بنی عباس کی ظالم حکومتوں نے جنم دیا۔ گویا یار لوگ اس عبد اللہ ابن سبأ کو گالی کی طرح برا اٹلیس کی طرح قابل نفرت اور فرعون و ہامان کی طرح باعث ذلت و عار جانتے ہیں۔ لہذا انہیں شدید اعتراض ہے کہ ایک من گھڑت فرضی، بناوٹی اور کھوٹا ابن سبأ نامی شخص کیوں جنم دیا جس کا خارج میں کوئی وجود ہی نہیں۔ پورے 3 صفحات فل سائز کے فقط اسی ایک بات پر سیاہ کر دیئے کہ یہ فرضی شخص ہے جس کا خارج میں وجود نہیں۔ مگر محترم قارئین آپ بڑے حیران ہوں گے کہ یار لوگ جس کے انکار میں پورے جسم کا زور صرف کر رہے ہیں تھوڑا سا فاصلہ طے کرنے کے بعد خود اپنے ہی قلم سے اس کے وجود کو ثابت کرتے ہیں ذرا ملاحظہ فرمائیے تصویر کا ایک رخ۔

1- ابن سبأ ایک فرضی اور خیالی شخصیت ہے عالم دنیا میں اس کا کوئی وجود ہی نہیں ہے۔ بنی امیہ اور بنی عباس کی ظالم حکومتوں اور دیگر مفسد اور فتنہ انگیز افراد نے اپنی دنیاوی اور سیاسی اغراض کی وجہ سے شیعہ کو بدنام کرنے کیلئے ایک فرضی اور خیالی انسان کو جنم دیا۔ (ص 113)

2- بحوالہ ڈاکٹر طحسین مصری: ابن سبأ بالکل فرضی اور من گھڑت چیز ہے۔ (ص 113)

3- بلاشبہ اس شخص (ابن سبأ) کا خارج میں اصلاً وجود ہی نہیں تھا بلکہ اسطورہ وہی و خیالی تھا۔ (از حاشیہ رجال کشی ص 114)

4- اس (ابن سبأ) ڈرامے کا اولین کہانی نویس سیف بن عمر ہے۔ (ص 114)

تصویر کا دوسرا رخ

1- ان عبد اللہ بن سباء العن من این یدکر۔

”عبداللہ بن سبا کے بارے میں جتنا کہا جاسکے اس سے زیادہ ملعون تھا۔“ (تحقیقی دستاویز ص 114)

2- عبداللہ بن سبا کی مدح نہیں کی گئی بلکہ ہر جگہ اس کی مذمت کی گئی ہے۔ (ص 114)

محترم حضرات ذرا ملاحظہ فرمائیے اگر ابن سباء فرضی من گھڑت افسانوی کردار ہے تو وہ جس پر روافض لعنتوں کی برسات کر رہے ہیں اور مدح کی بجائے مذمت کو اپنانے ہوئے ہیں وہ کون ہے؟ اندازہ فرمائیے کیا صرف 3 صفحات کے درمیان میں یہ دو متضاد نظریے ”انکار“ ”اقرار“ رافضی بددیانتی کا پردہ چاک کرنے کیلئے کافی نہیں؟

بہر حال کسی ثابت شدہ شخصیت کا انکار کرنا یا اس کے وجود کو عالم دنیا پر ثابت کرنا جس کا وجود ہی نہ ہو۔ رافضی قوم کیلئے یہ کوئی انوکھا کام نہیں۔ وہ چاہیں تو رحمت عالم ﷺ کی اولاد کا انکار کر دیں۔ اور اگر دل میں آئے تو سرمن رائے میں صدیوں سے ایک شخصیت کا وجود قبول کر لیں جس کے بارے میں وہ خود مذہب ہیں

جن لوگوں کیلئے اولاد پیغمبر کا انکار مشکل نہیں حالانکہ وہ اس پیغمبر ﷺ پر ایمان لانے کا دعویٰ بھی رکھتے ہیں باوجود اس کے کہ وہ آپ ﷺ کی 3 لخت جگر کا انکار اور آید کا اقرار کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں سے یہ امید ہو وہ اپنے بان مذہب سے وجود سے منکر ہو جائیں۔

لہذا عالم وجود میں کسی شخصیت کے انکار و اقرار کا جو رویہ روافض نے اپنایا ہے اس کی بنا پر ان کے کسی ایسے قول پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا کہ ان کا ذوق علمی یا واقعاتی نہیں بناوٹی اور تقیاتی ہے جہاں جی میں آئے تقیہ کر کے کسی کا اقرار کریں تو کسی کا انکار کر دیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ عبداللہ بن سبا کے وجود سے انکار کرنا رافضی قوم کے بس کی بات نہیں۔ اگرچہ شیعہ مجتہدوں نے بعض تاریخی شخصیات کا انکار محض اہل سنت والجماعت کے معقول سوالات سے بچنے کے لیے اختیار کیا ہے کہ نہ رہے بانس نہ بچے بانسری۔

لہذا جن سوالوں کے جواب ذرا دشوار ہوئے تو اس سوال کے رگڑے میں جو شخصیت آئی اس کے وجود ہی کا انکار کر دیا تاکہ جواب دینے سے جان چھوٹ جائے مگر تاریخی حقائق سے انحراف اور صدیوں پرانی کتب پر حاشیہ آرائی محض اپنے نفس کو دھوکہ اور اپنے مذہب کی تباہی کا ذریعہ ہوگا۔ اب بھلا عبداللہ بن سبا جیسا معروف و مشہور شخص جو نظریہ تبرا کا بانی عقیدہ امامت کا موجد اور سلسلہ رافضیت کی خشت اول ہے۔ اور جس کے تراجم اصل شیعہ و اصولہا وغیرہ سمیت رجال کشی سے چودھویں صدی کے صاحب تحفۃ الاحباب تک اہل تشیع مصنفین نے اپنی کتابوں میں درج کئے ہیں۔ رجال کشی چوتھی صدی ہجری اور تحفۃ الاحباب چودھویں صدی ہجری کی تصنیف ہے اس کے درمیان میں کئی مصنفین کی کتب میں عبداللہ بن سبا کا سلسلہ ذکر چلتا آیا ہے۔ رافضی کتب کے علاوہ ارباب تاریخ نے بھی بڑی وضاحت و تفصیل سے عبداللہ ابن سبا کا تذکرہ کیا ہے۔ مثلاً لسان المیزان، تاریخ الامم والملوک، البدایہ والنہایہ، الفصل فی السمل والنخل، شہرستانی کی السمل والنخل وغیرہ

فریقین کی کتب میں جس کا وجود مسلم ہے اور جس پر قدیم و جدید سینکڑوں ارباب قلم کے تذکرے کتابی دنیا کا مسلمہ حصہ ہیں ایسے شخص کو فرضی من گھڑت اور خیالی شخص قرار دینا تحقیقی دستاویز والوں کے دل گردے کا ہی کام ہے۔

ابن سباء کے انکار کی بنیاد

عبداللہ بن سباء کے وجود سے انحراف و انکار کیلئے رافضی دماغ نے 3 اشخاص تلاش کیے اور ان کو اس قصہ کا کہانی نویس قرار دیا اور ثابت کیا کہ یہ تینوں افراد ناقابل اعتبار ہیں۔ نمبر 1 سری جو بزرگہ مجہول ہے اس نام کے 7 افراد ہیں۔ لہذا تحقیقی دستاویز والوں کو بالکل پتہ نہیں چلا کہ یہ سری کون ہے۔ نمبر 2 شعیب بن ابراہیم کوئی نمبر 3 سیف بن عمر۔ ان تینوں راویوں پر جرح کر کے ناقابل اعتبار بنایا گیا ہے اور ظاہر ہے جب ابن سباء کا وجود ثابت کرنے والے ہی ناقابل اعتبار ہیں تو پھر ان کی بیان کردہ شخصیت کہاں سے ثابت ہوگی اگرچہ ان تینوں راویوں پر کی گئی جرح خود محل نظر ہے مگر اس جرح کو پیش نظر بھی رکھا جائے تو بھی ان کی دال نہیں گلتی کیونکہ تحقیقی دستاویز والوں نے گویا یہ تاثر دیا کہ شاید عالم تاریخ میں بس یہی تین افراد ہیں جو ابن سباء کے وجود کو ثابت کرتے ہیں اور بس۔ جبکہ حقیقت حال اس سے بہت زیادہ مختلف ہے۔ متعدد مختلف اسناد سے عبداللہ ابن سباء کا وجود اس کے فاسد اعمال اور خراب کردار پر روشنی ڈالی گئی ہے چند ایک اسناد ملاحظہ فرمائیں۔

1- عن مغیرہ عن ام موسیٰ قالت بلغ علیاً أنّ ابن سباء الخ۔ (حلیۃ الاولیاء لابن تیمیہ المصنہانی ج 8 ص 253)

2- حدثنا ابو الاحوص عن مغیرہ عن شباک قال بلغ علیاً ان ابن سواد الخ۔

(فضائل ابی بکر الصدیق لابن طالب العشاری ص 9)

3- عن ابراہیم قال بلغ علیاً ان عبداللہ الخ۔ (کنز العمال ص 371 ج 6)

4- عن ابی الزعراء عن زید بن وہب ان سوید بن غفلہ دخل علی علی فی امارۃ ثم ارسل الی عبداللہ ابن سباء الخ۔

(سان المیزان لابن جریر عسقلانی ج 3 ص 290، و حذانی حلیۃ الاولیاء لابن تیمیہ المصنہانی ج 7 ص 201، سیرت عمر بن الخطاب لابن جوزی ص 22، کنز العمال ج 6 ص 369)

5- ثنا ابوبکر الہدیٰ عن ابن سیرین عن عبیدہ السطانی قال بلغ علی بن ابی طالب ان رجلاً یعیب ابابکر و عمر۔ (کنز العمال ج 6 ص 366)

6- عن سوید بن غفلہ انه قال مررت بقوم ینقصون ابابکر و عمر منهم عبداللہ بن سباء۔

(کتاب الطواق المحمداۃ از امام مؤید باللہ یحییٰ بن حمزہ)

مذکورہ بالا اسناد میں سری، شعیب بن ابراہیم اور سیف سمیت کسی کا نام نہیں اور یہ لوگ ابن سباء کا ذکر کر رہے ہیں۔ بار لوگوں نے تو سینکڑوں میں سے تین آدمیوں کو چھانٹ نکالا اور تاثر دیا کہ ہم نے ابن سباء کے نام کو دفن کر دیا اب عالم دلائل میں وہ منظر شوہد پر کبھی نمودار نہ ہو سکے گا۔ مگر شاید انہوں نے اپنی طرح سب کو بے بصیرت و محروم بصارت گمان کر لیا ہوگا۔

حالانکہ واقعہ اس کے علاوہ ہے سبائی مذہب کا بانی ابو جہل، عقبہ و شبیبہ کی طرح خاصا معروف شخص ہے جسے تقیہ کی دو چار چادریں نہیں چھپا سکتی البتہ خیر سے اب انکار ابن سباء کا مشن ملت رافضیہ نے سنبھال لیا ہے کچھ نہ کچھ ضرور فرق پڑے گا۔
فائدہ: شیعہ مذہب میں جیسے ذخیرہ روایات کے لیے بنیادی چار کتابیں ہیں جنہیں اصول اربعہ کہا جاتا ہے ایسے ہی فن رجال میں چار کتابیں بنیادی حیثیت رکھتی ہیں جن پر اس مذہب کے رجال کی حیثیت معلوم کرنے کا مدار ہے۔ مقدمہ رجال کشی میں ہے:

و قد صَنَّفَ علماؤنا من المتقدمين والمتأخرين في هذا الفن كتباً و رسائل و من هذه الرسائل:
 الكتب الاربعه الرجاليه، وهى اختيار معرفة الرجال، و رجال الشيخ و فهرست الشيخ، و فهرست النجاشي، و هذه الكتب تعد اصول الرسائل المؤلفه في هذا العلم، او عليها المدار و الاستناد في المصنفات اللاحقه و اقدم هذه الكتب: هو رجال الكشي الذى لخصه شيخ الطائفه الاماميه ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسى (رضوان الله عليه) فكفى لهذا الكتاب المنيف شرفاً و اعتباراً۔ (مقدمہ اختیار معرفتہ الرجال المعروف رجال کشی ص 12 مطبوعہ داشکاہ مشہد ایران)

عبارت کا حاصل یہ ہے کہ ہمارے متقدمین اور متأخرین علماء نے اس فن میں کتب اور رسائل لکھے ہیں ان کتابوں اور رسالوں میں کتب رجال یہ ہیں: اختیار معرفتہ الرجال، رجال الشيخ، فہرست الشيخ اور فہرست النجاشی اور یہ کتب و رسائل اس علم میں ان کتابوں کے لیے بنیاد شمار کی جاتی ہیں جو اس فن میں لکھی گئی ہیں۔ اور بعد میں لکھی گئی تمام کتب کے لیے یہ (کتب اربعہ) مدار اور سند ہیں: اور ان کتب (اربعہ) میں مقدم رجال کشی ہے جس کی تلخیص شیخ الطائفہ امامیہ ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسی نے کی ہے اس کتاب (رجال کشی) کے شرف اور معتبر ہونے کے لیے یہی بات کافی ہے (کہ اس کی تلخیص شیخ الطائفہ نے کی ہے): اس عبارت سے واضح ہوا کہ جس شخص کے وجود کو صاحب رجال کشی نے ثابت کیا ہے بعد کے کسی شیعہ کو یہ حق ہرگز حاصل نہیں کہ وہ اس کا انکار کریں کیونکہ فن رجال میں یہ کتاب سب سے مقدم و معتبر ہے اور یہ کہ اس کی تلخیص ایک ایسا شیعہ شیخ کر رہا ہے جس کی دو کتابیں اصول اربعہ میں شمار ہوتی ہیں لہذا شیعہ مذہب کی اس فن میں یہ معتبر ترین کتاب ہوئی اور یہی کتاب ابن سباء کو بانی عقیدہ امامت قرار دے رہی ہے یہ اعلان و اقرار ابن سباء کے وجود اور اس کے بانی مذہب شیعہ ہونے کی صاف دلیل ہے جس کا انکار شیعہ مذہب سے بے زاری کا صاف اعلان ہے۔

انکار ابن سباء پر صاحب رحماء بینہم کا تبصرہ

فرماتے ہیں! قارئین کرام کی خدمت میں عرض کی جاتی ہے کہ تفریق بین المسلمین کی تحریک کا اول موجد و بانی عبد اللہ بن سباء یہودی النسل تھا۔ اس کا تذکرہ و ترجمہ اپنی تفصیلات کے ساتھ شیعہ و سنی دونوں حضرات کی کتابوں میں موجود ہے۔ شیعہ کتابوں مثلاً رجال کشی وغیرہ (جو چہارم صدی ہجری کی تصنیف ہے) سے لیکر اس آخری دور (چودھویں صدی) مثلاً صاحب تحفۃ الاحباب شیخ عباس قتی تک تمام شیعہ علماء و مجتہدین نے اس کے احوال درج کئے ہیں۔ اس مسئلہ میں کسی بحث و

مناظرہ کی حاجت نہیں ہے اس کی اپنی کتابوں میں ان کے اپنے محققین کی تصنیفات میں ابن سبأ کے ترجمہ کا مسئلہ درج ہے اہل علم رجوع فرما کر تسلی و تشفی کر سکتے ہیں۔ اب اس دور کے آخر میں پہنچ کر عبداللہ ابن سبأ مذکور کے حامیوں نے اس پر وارد شدہ اعتراضات سے جان بچانے کیلئے یہ سکیم چلائی ہے کہ عبداللہ بن سبأ کا نام بالکل فرضی ہے اس نام کا کوئی آدمی یہودی النسل نہ تھا نہ وہ مسلمان ہوا نہ اس نے حب اہل بیت کا لبادہ اوڑھ کر تفریق کی بنیاد قائم کی وغیرہ۔ اسی کا نام ہے نہ رہے بانس نہ بجے بانسری۔ شیعہ کی تراجم کی مشہور کتاب رجال کشی اب تازہ ترین طبع ہو کر تہران سے آئی ہے اس میں عبداللہ بن سبأ کا جہاں تذکرہ ہے اس مقام کے حواشی میں اس کے فرضی وجود کا مسئلہ درج فرمایا گیا ہے۔ اور جن جن حضرات نے اس جدید تحقیق اور نرمالی ریسرچ پر خامہ فرسائی فرمائی ہے ان کے اسماء گرامی یہ لکھے ہیں۔ ایک: سید مرتضیٰ العسکری دوسرے: شیخ عبداللہ الہیتمی تیسرے: ڈاکٹر طحسین نایبنا بزرگ ہیں۔ اب انشاء اللہ انکار شخصیت کی اس تحریک کو بہت جلد فروغ دیا جائے گا۔ دین، قوم، ملک کے خیر خواہ افراد تیز تر طریقوں سے نشر و اشاعت فرمائیں گے۔ اس مسئلہ کی مثال ایسی ہے کہ جیسا کہ نبی اکرم ﷺ کی ایک صاحبزادی ہونے کے مسئلہ کو کھڑا کر کے باقی تین لڑکیوں کی شخصیت کا انکار کر دیا ہے۔ اب ابن سبأ مذکور کے وجود کے انکار کا مسئلہ بھی اسی طرح اٹھایا جا رہا ہے اس صدی سے قبل غالباً کسی فرد نے بھی اس حقیقت کا انکار نہیں کیا۔

اس سلسلہ کے آخر میں اگر ہم اتنی گزارش کریں تو شاید بے جا نہ ہوگا کہ ان خیر خواہان ملت کو چاہیے کہ جن جن لوگوں کے ذریعہ کسی وجہ سے اعتراض قائم ہونے کا خطرہ ہو سکتا ہے ان کے وجود کا انکار کرتے چلے جائیں۔ مثلاً محمد بن حنفیہ کا انکار کر دینا چاہیے، یہ ابو بکر صدیق کے دور کی عطا فرمودہ لونڈی سے حضرت علیؑ کا بیٹا تھا۔ اسی طرح عمر بن علی المرتضیٰ کا انکار کر دینا چاہیے اس لئے کہ ایک تو اس کا نام عمر جو خلیفہ ثانی کا ہم نام ہے دوسرا اس کی ماں (الصہباء) حضرت ابو بکر صدیق کے دور کی عطا کردہ ہے۔ تیسرا اس طرح ام کلثوم دختر حضرت علیؑ جو حضرت فاطمہؑ سے ہے اور اس کی شادی و نکاح حضرت عمرؓ سے ہوا اس کے وجود کا انکار کر دینا چاہیے اور بر ملا کہہ دیا جائے کہ ام کلثوم مذکورہ ایک فرضی وجود ہے جس کی کوئی حقیقت نہیں اس قسم کے بہت سے افراد فرضی بنائے جاسکتے ہیں۔ اگر انہیں چیزوں کا نام تحقیق و ریسرچ ہے تو ماشاء اللہ بہت جلد مذہب و ملت کے نشانات ختم ہو جائیں گے اور حق و باطل کی تمیز صدق و کذب کا فرق راستی اور دروغ کا امتیاز نیست و نابود ہو جائے گا۔ الخ۔ (رحمہا بینہم ج ۲ حصہ فاروقی ص 93، 94 از حضرت مولانا محمد نافع محمدی شریف جھنگ)

ساتویں شبہ کا جواب

مشکوٰۃ مناقب صحابہ کی حدیث اصحابی کالنجوم بایہم اقتدیتم اہتدیتم پر یار لوگوں کو یہ شہہ ہو رہا ہے کہ یہ روایت قبول کر لینے کے قابل نہیں۔ (تحقیقی دستاویز)

جواب:

روافض کیلئے تو کوئی حدیث پاک بھی قابل قبول نہیں کیونکہ ان کے ہاں العیاذ باللہ بہت سے صحابہ کرامؓ جادہ حق سے

ہٹ گئے تھے۔ (تحقیقی دستاویز ص 61) ظاہر ہے کہ اب جو روایات بھی امت کے پاس موجود ہیں روافض کے نزدیک وہ جاہد باطل کے راہیوں سے منقول ہو کر آئی ہیں اور کون ایسا متلاشی حق ہوگا جو جاہد حق سے ہٹے ہوئے لوگوں کی روایات پر اعتماد کرے گا اس لئے رافضی لکھاریوں کا ایک نیا انداز دھوکہ دینے کا یہ بھی جاری ہوا ہے کہ باوجود تمام احادیث سے بغاوت کے محض فریب کاری کیلئے کسی خاص حدیث کو نشانہ بناتے ہیں۔ پھر روافض کو مذکورہ حدیث یا اس عنوان کی دیگر روایات بھلا کب ہضم ہو سکتی ہیں۔ جب کہ خانہ دل محبوبان خدا کے بغض و عداوت سے لبریز ہوا پڑا ہے۔ جو خانہ ہی خراب ہو وہاں پر کسی پاک صاف شے کی بقاء و قیام کیسے ممکن ہے۔ دودھ ہمیشہ صاف سترے برتن میں ہی محفوظ رہ سکتا ہے۔

2- رہا معاملہ کسی حدیث کے قابل استدلال ہونے یا نہ ہونے کا تو یہ بات اہل فن جانتے ہیں کہ احادیث کی مختلف اعتبارات سے کون کونسی اقسام ہیں اور کس درجے کی احادیث سے کس طرح کے مسائل پر استدلال کیا جاسکتا ہے۔ رافضی کرم فرما تو بے چارے ”آواز آئی ہے“ پر گزارہ کرنے والے لوگ ہیں۔ ان کو کیا علم کہ حدیث کی اقسام کیا شے ہوتی ہے وہ تو صرف دھوکہ دینے کیلئے طرح طرح کی باتیں بناتے ہیں۔ عامۃ الناس چونکہ حدیث ضعیف کا لفظ سن کر جانتے ہیں کہ ہمارے اردو والے ضعیف کی طرح یہ بھی کوئی ایسی ضعیف شے ہے جو لاٹھی کے سہارے کھڑی ہو سکے گی حالانکہ راویوں کی قلت فہم وغیرہ اوصاف کی وجہ سے کسی حدیث میں ضعف پیدا ہوتا ہے۔ پھر کسی حدیث کا ضعیف ہونا اس بات کی دلیل نہیں کہ وہ حدیث ہی نہیں۔ اور نہ یہ مطلب ہے کہ ضعیف حدیث قابل استدلال ہی نہیں۔ امام ترمذی نے احادیث بیان کر کے ان کے ضعیب ہونے کا حکم لگایا اور ساتھ یہ بھی بیان کیا کہ اس پر اہل علم کا عمل ہے۔ یعنی ضعیف حدیث نہ صرف قابل استدلال ہے بلکہ اس پر اہل علم حضرات کا عمل بھی ہے۔

3- یہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں بحوالہ رزین موجود ہے ملا علی قاری نے مرقاة المفاتیح ج 11 ص 280 پر اس حدیث کے تحت امام بیہقی کے حوالہ سے لکھا ہے۔

ان حدیث مسلم یودی بعض معناه یعنی قولہ۔

بے شک مسلم کی احادیث اس حدیث (اصحابی کا نجوم) کی تائید کرتی ہیں۔ جیسے:

النجوم امانة للسماء۔ ”ستارے آسمان کے محافظ ہیں۔“

مسلم کی یہ حدیث تائید کرتی ہے اس حدیث مذکورہ کی اور جس حدیث کی مؤید موجود ہو وہ قابل استدلال ہوتی ہے۔

4- ابن تیمیہ و ابن قیم وغیرہ حضرات نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے لیکن اس سے روافض کا یہ کہنا کہ یہ حدیث قابل استدلال نہیں محض گوز شتر ہے۔ بہت سارے مسائل شرعی ضعیف احادیث سے ثابت ہوتے ہیں۔ مثلاً باب المنذیل بعد الوضوء۔

کہ وضو کے بعد کپڑے سے اعضا، وشوخشہ کرنا جائز ہے یا نہیں اس باب کی حدیث امام ترمذی نے اپنے استاد قتیبہ سے نقل کر کے اس کا حکم بیان فرمایا۔ ضعیف سند احادیث کہ اصحاب حدیث نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ لیکن اس

ضعیف حدیث سے مذکورہ مسئلہ ثابت کیا، و قد رخص قوم من اهل العلم من اصحاب رسول اللہ و من بعدهم۔ الخ۔
کہ صحابہ کرام اور بعد کے حضرات نے رومال سے اعضائے وضو خشک کرنے کی اجازت دی ہے۔ اس طرح دیگر کئی مقامات پر مسائل شرعیہ کے اثبات میں احادیث ضعیف بیان فرما کر یہ واضح فرمایا کہ ضعیف حدیث قابل انکار و تکذیب نہیں ہے۔

5- ایک آدھ سند پر نظر کر کے بعض اہل علم نے کبھی اس حدیث پر ضعیف ہونے کا حکم لگایا ہوتا ہے جب کبھی ہذا الحدیث کا لفظ آتا ہے تو خاص وہ سند جو اس متن کے ساتھ مرقوم ہوتی ہے اسی سند کی بنا پر اس کا حکم لکھا جاتا ہے۔ مگر جب کسی روایت کی اسناد کثیر ہوں تو وہ حسن لغیرہ کے درجہ میں آجاتی ہے پس اس مذکورہ حدیث کی اسناد کثیر ہیں لہذا یہ روایت حسن لغیرہ کہلاتی ہے۔ عدالت صحابہ کرام ص 144 پر مرقوم ہے تعدد طرق کی وجہ سے یہ (حدیث) حسن لغیرہ ہے۔ اور معنوی لحاظ سے اس کی صحت مسلم ہے۔ (انجمنی)

مذکورہ روایت خطیب بغدادی نے اپنی سند سے کفایہ ص 46 میں اسے روایت کیا ہے۔ نیز محدث بخاری نے ابانہ میں ابن عساکر، بیہقی، اور ابن عدی نے اور ریاض النضرہ ج 1 ص 9 میں محبت طبری نے روایت کیا ہے۔

(حاشیہ مجمع الفوائد ج 2 ص 492)

اسی طرح مسامرہ میں ص 314 پر ہے کہ اسے داری، ابن عدی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ الحاصل اس کی متعدد اسناد ہیں جو جامع بیان العلم وفضلہ اور مجمع الزوائد وغیرہ میں مذکور ہیں۔ (از عدالت صحابہ)

6- تحقیقی دستاویز والوں کا باوا آدم کچھ زیادہ ہی نرالا ہے انکا قلم جب زہرا گلنے لگے تو اپنے پرانے سب ہی کو ڈستا چلا جاتا ہے اب اصحابیہ کالنجوم والی حدیث پر زور قلم صرف کر کے اپنے بے چارے ان شیعوں کو بھی ایسا رگڑا لگایا کہ آدھ موا کر دیا جنہوں نے مذکورہ حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

ہم ارباب دانش اور شیعہ کرم فرماؤں کو عرض کرنا چاہیں گے کہ کوئی اس حدیث کو مانے یا نہ مانے کم سے کم شیعہ لوگوں کو اس حدیث کے صحیح ہونے پر اعتراض نہ ہونا چاہیے کہ ان کے اپنے بڑے اس حدیث کو صحیح قرار دے چکے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔ ابوعلی حسن بن احمد جاکم کہتے ہیں کہ مجھ سے محمد بن یحییٰ صوفی نے ان سے محمد بن موسیٰ نصر رازی نے اور ان سے انکے والد نے روایت کی ہے فرماتے ہیں:

سئل الرضاء من قول النبی ﷺ اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اہتدیتم و عن قوله دعوا لی اصحابی فقال صحیح۔ (عیون الاخبار بحوالہ عدالت صحابہ کرام)

”(آٹھویں امام) رضا علیہ السلام سے اس حدیث نبوی کے متعلق پوچھا گیا میرے صحابہ ہادی ہونے میں ستاروں کی مثل ہیں جس کی بھی اقتداء کرو گے ہدایت پاؤ گے۔ اور اس حدیث کے متعلق بھی کہ میرے صحابہ کی بدگوئی چھوڑ دو تو امام نے فرمایا کہ دونوں صحیح ہیں۔“

لیجے حضور یہ تو امام معصوم کا حکمانامہ ہے کیا خیال ہے تحقیقی دستاویز والوں کی بات صحیح ہوگی یا امام معصوم کی؟ امام نے تو اس حدیث کو صحیح قرار دے دیا اب روافض کو اس حدیث کے باب میں بحث کرنا فضول ہے۔ مزید پڑھیے۔ شیخ صدوق نے معانی الاخبار میں "علامہ طبری نے احتجاج طبری میں اور ملا باقر مجلسی نے بحار الانوار میں اور ملا حیدر علی آملی اثنا عشری نے جامع الاسرار میں اس حدیث کے مضمون کی صحت کا اقرار کیا ہے۔ (از عدالت صحابہ)

اس کی تائید میں ایک اور روایت بھی ہے جسے ملا حیدر علی آملی نے جامع الاستفسار میں لکھا ہے کہ پیغمبر خدا ﷺ نے فرمایا: انا كالشمس و علی كالقمر و اصحابی كالنجوم باہم اقتدیتم اھتدیتم۔

"کہ میں ہدایت کا سورج ہوں علی چاند ہیں اور میرے صحابہ ہدایت کے ستارے ہیں جس کی پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے۔" (از عدالت صحابہ ص 196)

ان مذکورہ معروضات کی روشنی میں اثنا عشری رافضیوں کو تحقیقی دستاویز والوں کے طرز عمل کا جائزہ لینا چاہیے کہ جو اپنے باقر مجلسی، شیخ صدوق وغیرہ جیسے رافضی عمارت کے ستونوں کی سراسر مخالفت اور آٹھویں امام کی کھلی تکذیب کر رہے ہیں۔ خدا کو معلوم کہ انہوں نے اس حدیث کا انکار اہل سنت کی مخالفت و دشمنی میں کیا یا آٹھویں امام کی مخالفت اور دشمنی اور ان سے برات کا اظہار کرنے کیلئے۔

اکابرین اہل سنت والجماعت کے فتاویٰ جات اور کرم فرماؤں کی شاطرانہ چال

شیعہ قوم دھوکہ دینے اور بات کو پھیرنے توڑنے مروڑنے میں خاص مہارت رکھتی ہے اور یہی دوغلہ پن، تقیہ اور لٹھرانہ طرز فکر اس قوم کا قومی اثاثہ ہے۔ جس کے بل بوتے پر ہمیشہ سے ملت اسلامیہ کو اندھیرے میں رکھ کر دھوکہ دیتے آئے ہیں۔ حضرت الشاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے تحفۃ اثنا عشریہ میں رافضی مکائد پر تفصیلی روشنی ڈالی ہے کہ کس طرح رافضی کبھی اہلسنت کے امام، قاضی، خطیب اور مصنف بن کر چھپے رہے اور کس طرح اہل اسلام کی کتابوں میں تصرفات کئے اور کتابیں لکھ کر اہل حق بزرگان دین کی طرف انہیں منسوب کیا۔ شیعہ فریب کاری اور شعبدہ بازی کے کچھ نمونے تحفۃ اثنا عشریہ کے باب مکائد شیعہ میں ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔

عام طور پر روافض عامۃ الناس کو دھوکہ دینے کیلئے اکابرین ملت کے اسمائے گرامی کو استعمال کرتے ہیں اور چند مبہم اصطلاحات کا ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے مرض زندقہ کو جلا دیتے ہیں۔ وہ حضرات جو رافضی نظریات سے پوری طرح آگاہ نہیں یا جاہد حق سے دور گمراہ قلمکار اور سرکاری قسم کے ادیب ہیں ان کی تحریرات کو دلیل بنا کر یہ لوگ اپنا مسلمان ہونا بیان کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ بات مسلم ہے کہ کسی فن کے ماہر کی بات اس فن میں قابل قبول ہوتی ہے۔ ماہر فن کی مخالفت میں جاہل فن کا قول ردی کی نوکری میں ہی پناہ لے سکتا ہے۔ ارباب علم کے نزدیک ایسے قول کی کوئی وقعت نہیں۔ بہر حال تحقیقی دستاویز والوں نے ص 119 پر شیعہ نظریات سے ناواقف اور چند ادیب قسم کے لوگوں کی باتوں کو بطور دلیل کے پیش کیا ہے۔ چنانچہ ان کا کہنا ہے کہ صاحب جامع الاصول و صاحب مواقف نے شیعہوں کو اسلامی فرقہ شمار کیا ہے۔ (تحقیقی دستاویز ص 119)

اس کے جواب میں حضرت مولانا قطب الدین خان دہلوی مظاہر حق میں ارشاد فرماتے ہیں:

”بلاشبہ ان بزرگان امت اور اساطین علم نے شیعوں کی تکفیر میں احتیاط کا دامن تھا ہے اور اس فرقہ کو دائرہ اسلام سے خارج قرار دینے میں تامل کیا ہے لیکن اس کی وجہ یہ نہیں کہ ان حضرات نے شیعوں کے تمام عقائد اور نظریات اور ان کے احوال و معاملات کو پوری طرح جاننے کے باوجود ان کی تکفیر سے اعراض کیا ہے بلکہ اصل بات یہ ہے کہ ان بزرگوں کے ذہن میں شیعیت کا مسئلہ پوری طرح واضح نہیں تھا۔“ (مظاہر حق ج 5 ص 588)

صاحب مظاہر حق نے بیان فرمایا ہے کہ ان حضرات کو شیعہ نظریات سے آگاہی نہ تھی اور یہ بات ان اہل علم کیلئے عجیب کی بات نہیں۔ بہت دفعہ ایسا ہو چکا ہے کہ کسی مسئلہ کا واقعاتی پہلو اور باب علم پر مخفی رہتا ہے اور ایسا شخص جو کسی مسئلہ کے حقیقی پہلو سے پوری طرح آگاہ نہ ہو اس کی بات اس مسئلہ میں حجت نہیں ہوتی۔

ارباب علم نے کسی قوم یا فرد پر کفر کا فتویٰ صادر کرنے میں حد درجہ احتیاط سے کام لیا ہے۔ حتیٰ کہ یہ بات عام آدمی بھی جانتا ہے کہ ہمارے بزرگوں نے ہاں کسی شخص کی بات میں 99 احتمالات کفر کے اور صرف ایک احتمال اسلام کا پایا جائے تو اس ایک احتمال کا اعتبار کر کے اس کا مسلمان ہونا ہی معتبر مانا جاتا ہے مگر اس کا ہرگز مطلب یہ نہیں کہ دین کی قطعی اور یقینی باتوں کا انکار کرنے کے باوجود محض لفظ احتیاط کی آڑ میں ملحدوں کو اسلام کا وجود خراب کرنے کی اجازت دے دی جائے۔ اہم العصر حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں! بہر حال سن لیجئے! جس طرح کسی مسلمان کو کافر کہنا دین کے خلاف ہے اسی طرح کسی کافر کو مسلمان کہنا اور اس کے کفر سے چشم پوشی کرنا بھی دین کے خلاف ہے۔

(الکفار الملحدین مترجم ص 434 تحت عنوان آخری تنبیہ)

باوجود حد درجہ احتیاط کے ارباب علم نے دین کی حفاظت اور زندگی و ملحدوں کے ہتھکنڈوں سے دین حق کو بچانے کیلئے مسلمہ عقائد و نظریات کا انکار کرنے والوں کو دائرہ اسلام سے خارج بتلایا ہے۔ اسلام ایسا جامع مذہب ہے جو دخول عن الغیر سے مانع بھی ہے کہ کافر اپنے کفر و الحاد کے باوجود وہ اسلامی لباس میں متعارف رہے اور اپنے ملحدانہ نظریات کو اسلام کے روپ میں پیش کرتا رہے۔ اہل اسلام نے اس کی ہرگز اجازت نہیں دی ہے۔

رافضیت اور اسلام

جن گروہوں نے اسلامی عقائد کو برباد کرنے کی بدترین کوشش کی ان میں سر فرست بلکہ صف اول کا سبائی گروہ ہے جس نے چراغ علم کو بجھانے کیلئے اتنے پھونک مارے کہ سانس پھول گیا۔ بڑی تیز رفتاری کے ساتھ یہ گروپ اپنے مقصد کی تکمیل کیلئے رواں دواں ہے جو اپنے اصلی روپ کو تو صرف اندرون خانہ ہی ظاہر کر پاتا ہے جبکہ بیرونی لیبل مخفی روپ سے یکسر مختلف اور جدا گانہ ہے۔ جو علم و عرفان کے چوکیدار اور نور ایمان کی پہریداری کرنے والے عالم باعمل، محافظ ملت شہید اسلام، مہمان جنت حضرت اقدس مورخ اسلام مولانا علامہ ضیاء الرحمن فاروقی شہید نے تاریخی دستاویز میں نقاب الٹ کر مامۃ الناس و ارباب اختیار کے سامنے نمایاں کر دیا ہے۔ تاریخی دستاویز ملاحظہ کرنے کے بعد روافض کے بارے میں

درست رائے قائم کی جاسکتی ہے کہ جو شخص اس قدر اسلام کے اساسی و بنیادی عقائد کا باغی ہو بھلا وہ بھی مسلمان کہانے کا مستحق ہو سکتا ہے؟

بہر حال اس باب کے جواب میں ارباب تحقیق کو تاریخی دستاویز ملاحظہ فرمائی جانی چاہیے۔ جس سے ان شاء اللہ یہ فیصلہ کرنا دشوار نہیں رہے گا کہ روافض کے بارے میں بعض حضرات کی جو رائے تحقیقی دستاویز والوں نے رقم کی ہے وہ محض ناواقفیت کی بنا پر ہے ورنہ عالم تو عالم شیعہ عقائد جان لینے کے بعد کوئی ذرا برابر ایمان رکھنے والا اجہل شخص بھی ان کو مسلمان نہیں مان سکتا۔

ارباب علم توجہ فرمائیں!

تاریخی دستاویز میں روافض کے کفریات پر جو دلائل و استنبادات پیش کئے گئے ہیں رافضی قوم نے ان کفریہ عقائد کا انکار نہیں کیا نہ ان حوالوں کا کوئی جواب دیا ہے جو تاریخی دستاویز میں بصورت عکس پیش کئے گئے ہیں۔ جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ ان کفریہ عقائد کو روافض نے قبول کر لیا ہے اور ان کفریہ عقائد کو قبول کر لینے والا مسلمان ہرگز نہیں کہلا سکتا اور نہ ہی کسی شیخ ازہر کا فتویٰ ان کو مسلمان بنا سکتا ہے نہ ہی ان کا خود کو مسلمان کہتے رہنا ان کے مسلمان ہونے کی دلیل بن سکتا ہے۔ اکفار الملحدین کا ایسے ہی عنوان کے تحت درج کیا ہوا یہ شعر پوری طرح صادق آتا ہے۔

و کل يدعى حبا لیلیٰ و لیلیٰ لا فقر لهم بذاکا

”لیلیٰ کی محبت کا دعویٰ تو ہر کوئی کرتا ہے مگر لیلیٰ ہر کسی کی محبت کو تسلیم نہیں کرتی۔“ (اکثر الملحدین ص 68)

البتہ ہزار سے زیادہ صفحات اس الزام پر صرف کر دیئے کہ اہل سنت و الجماعت کے بھی وہی عقائد ہیں جو روافض نے اپنا رکھے ہیں۔ یا ان کی کتابوں میں مندرج ہیں۔ ہم ان شاء اللہ آفتاب نیم روز کی طرح مطلع صاف کر دیں گے کہ ہمارے عقائد و نظریات وہ نہیں ہیں جو روافض نے اپنائے یا انکی کتابوں میں موجود ہیں اور یہ بھی کہ کسی کمال دھوکہ بازی سے قطع و برید اور غلط مطلب کشید کرنے کی مہم سر کرنے کی کوشش کی ہے۔ ان شاء اللہ واضح ہو جائے گا کہ اللہ تعالیٰ، رسول اللہ ﷺ، صحابہ کرام اہل بیت اور قرآن مجید کے بارے میں نیز عقائد و نظریات کی صاف ستھری شاہراہ پر اہل حق کس طرح باوقار طریق سے چلتے ہیں کہ حق کا دامن ہاتھ سے ہرگز نہیں سرکنے دیا۔

اگرچہ تاریخی دستاویز کے حوالوں سے انکار نہ کر سکتا اور نہ ہی ان حوالوں کا جواب دینا رافضی قوم کے کافر ہونے کی ایسی صاف ستھری دلیل ہے کہ مزید کسی بیان کی بالکل ضرورت نہیں اور یہ کہ یہاں مزید حوالہ جات سے رافضی کفریات کا اعادہ کرنا کتاب کی طوالت کا باعث ہوگا۔ مگر شیعہ لکھاریوں کے جواب میں ایسے چند حوالہ جات درج کر دینا مفید ہوگا جو رافضی دھوکہ دہی کا مکمل جواب بن سکے لہذا اختصار کے ساتھ چند اکابرین کی عبارات پیش خدمت ہیں۔

روافض علمائے اسلام کی نظر میں

تفسیر ابن کثیر میں تحت آیت محمد رسول اللہ امام مالک نے اس آیت سے رافضیوں کے کفر پر استدلال کیا ہے کیونکہ وہ

صحابہ سے چڑتے ہیں اور ان سے بغض رکھنے والا کافر ہے۔ (تفسیر ابن کثیر ج 5 ص 145، تحت سورۃ فتح کی آخری آیت مطبوعہ لاہور)
 امام مسلم کے شیخ حضرت امام ابو زرہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص رسول کریم ﷺ کے صحابہ میں سے کسی کی تنقیص و توہین کرے تو بلاشبہ وہ زندیق ہے۔ (مطابرت ج 5 ص 587)
 حضرت سہل ابن عبداللہ تستریؒ کا قول ہے کہ اس شخص کو آنحضرت ﷺ پر ایمان لانے والا ہرگز نہیں کہا جاسکتا جس نے آنحضرت ﷺ کی توہین کی۔ (مطابرت ج 5 ص 587)

صاحب مناقب کروری کا ارشاد: یکفر اذا انکر خلافتہما۔

شیخین کی خلافت کا انکار کرنے والے پر کفر کا فتویٰ لگایا جائے گا۔ (مطابرت ج 10 ص 356، کتاب مناقب، ص 10)
 امام محمد فرماتے ہیں: رافضیوں کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں کیونکہ وہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کی خلافت کے منکر ہیں۔

(مطابرت ج 5 ص 587 جلد 5)

خلاصہ میں ہے:

من انکر خلافة الصديق فهو كافر۔

یعنی جس شخص نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کی خلافت کا انکار کیا وہ کافر ہے۔

شفاء میں حضرت امام مالک بن انسؒ کا قول منقول ہے:

من ابغض الصحابة و سبهم فليس فنى المسلمین حق۔

”جس شخص نے صحابہ سے بغض رکھا اور ان کو برا کہا اس کا مسلمانوں کے مال نے سے کوئی حق نہیں۔“

قاضی اپنی کتاب شفاء میں فرماتے ہیں:

من غاظه اصحاب محمد ﷺ فهو كافر قال الله تعالى ليغيظ بهم الكفار۔

”یعنی (امام مالک کا مشہور فتویٰ شفاء والے نقل فرماتے ہیں) کہ جس شخص نے اصحاب رسول ﷺ سے بغض رکھا

وہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد لیغیظ بهم الکفار کے بموجب کافر ہے۔“

قاضی ابوبکر باقلائی نے بھی اسی طرح کی بات کہی ہے اور یہی نے امام اعظم سے بھی ایسا ہی قول نقل کیا ہے۔ بلکہ

فقہائے حنفیہ نے شیعوں کو جو کافر کہا ہے اس کی بنیاد امام اعظم کا یہی قول ہے کہ

من انکر خلافة ابی ابکرؓ فهو كافر فی الصحيح۔

”جو شخص ابوبکر صدیقؓ کی خلافت کا انکار کرے تو وہ صحیح قول کے مطابق کافر ہے۔“ (خبر امام کروری مطبوعہ مصر جلد 3 ص 218)

تیسرے احقاق شرح کنز الدقائق میں ہے:

قال المرغینانی تجوز الصلوة حلف صاحب هوا و بدعة ولا تجوز حلف الرافضی۔

”امام مرغینانی نے فرمایا ہوا پرست اور بدعتی کے پیچھے نماز ہو جائے گی اور رافضی کے پیچھے نہیں ہوگی۔ (کیونکہ وہ

کافر ہے)“ (شرح کنز الدقائق مطبوعہ مصر جلد 1 ص 134)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”رافضی کے پیچھے نماز نہیں ہوگی۔ ایسا ہی تمہیں الحقائق و خلاصہ میں ہے اور یہی صحیح ہے اور اسی طرح رابع میں

ہے۔“ (فتاویٰ عالمگیری مطبوعہ مصر جلد 1 ص 84)

من انکر امامة ابی بکر الصدیق فہو کافر۔

”جو شخص حضرت ابو بکر صدیقؓ کی امامت کا انکار کرے وہ کافر ہے۔“ (شرح فتاویٰ مطبوعہ لہنؤج 4 ص 21، بحوالہ فتاویٰ ظہریہ)

صحیح قول یہ ہے کہ امامت ابی بکر صدیقؓ کا منکر کافر ہے۔ (بحوالہ اوراق مطبوعہ مصر جلد 5 ص 131)

الرافضی و ان انکر خلافة الصدیق فہو کافر۔

رافضی اگر خلافت صدیق کا انکار کرے تو وہ کافر ہے۔ (مجمع الابن شرح ملقی الابن مطبوعہ قسطنطنیہ ج 1 ص 105)

غنیۃ شرح منیہ میں ہے:

گمراہ سے مراد وہ ہے جو کسی بات میں اہل سنت و الجماعت کے خلاف عقیدہ رکھتا ہو اور اسکی اقتداء میں کراہت کے ساتھ نماز جائز ہے جب تک کہ اس کا عقیدہ کفر تک نہ پہنچا ہو۔ اگر کفر تک پہنچ جائے تو اصلاً جائز نہیں ہے۔ جیسے رافضی متعصب کہ حضرت علیؓ کو خدا کہتے ہیں یا یہ کہ نبوت ان کے لئے تھی حضرت جبرائیلؑ نے غلطی کی اور اس قسم کی اور باتیں کفر ہیں۔ اسی طرح جو سیدہ عائشہ صدیقہؓ پر تہمت لگائے یا صدیق اکبرؓ کی صحابیت یا انکی خلافت کا انکار کرے یا شیخین کو برا کہے۔

(غنیۃ شرح منیہ مطبوعہ قسطنطنیہ ص 514)

شرح کنز میں ہے:

اور رافضی غالبی کہ خلافت صدیق کا انکار کرے اس کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ (مستخلص الحقائق شرح کنز الدقائق ص 32)

طحاوی میں ہے:

”خلافت صدیق اکبر کا منکر کافر ہے۔“ (طحاوی علی مرقی الفلاح ص 198)

المقاصد میں ہے:

من انکر خلافة ابی بکر الصدیق فہو کافر۔

”جو کوئی خلافت ابو بکر صدیقؓ کا انکار کرے وہ کافر ہے۔“ (تیسرے المقاصد شرح دہبانیہ)

الروافض کفرہ جمعوا بین اصناف الکفر منها انہم ینکرون خلافة الشیخین۔

”رافضی کافر ہیں طرح طرح کے کفروں کے مجمع میں ان میں سے یہ ہے کہ خلافت شیخین کا انکار کرتے ہیں۔“

(مقود الدررین ج اول ص 92)

شرح شفاء میں ہے:

”یعنی شیخین کو گالی دینا کفر ہے۔“ (شرح شفا لعلی قاری ج 1 ص 552)

الصارم المسلول میں ہے:

”قاضی ابو یعلیٰ فرماتے ہیں جس نے حضرت عائشہ پر تہمت لگائی جس کی برات اللہ تعالیٰ نے قرآن میں نازل فرما دی ہے تو ایسا شخص بلا اختلاف (اہل سنت) کافر ہے اور اس کے کافر ہونے پر بہت حضرات نے اجماع نقل کیا ہے۔“ (الصارم المسلول علی شاتم الرسول ص 404)

ابن ابی موسیٰ اور اسحاق بن راہویہ کے اصحاب فرماتے ہیں:

”جس نے سلف (بشمول صحابہ کرام) کو برا بھلا کہا روافض میں سے تو وہ اہل سنت کا کفو نہیں لہذا اس کے ساتھ شادی نہ کی جائے۔“ (الصارم المسلول ص 406)

اہل کوفہ کے فقہار و روافض کو کافر قرار دیتے ہیں۔ کہ جو شخص صحابہ کرام کو برا بھلا کہے وہ کافر ہے۔ محمد بن یوسف فریابی کہتے ہیں کہ

”فقہائے کوفہ سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو حضرت ابو بکر صدیق کو برا بھلا کہے، انہوں نے جواب دیا وہ کافر ہے۔ پوچھا گیا کیا اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے تو جواب دیا کہ نہیں۔“ (الصارم المسلول لابن تیمیہ ص 407)

احمد بن یونس فرماتے ہیں:

”اگر ایک بکری یہودی ذبح کرے اور ایک بکری رافضی ذبح کرے تو میں یہودی کا ذبیحہ کھاؤں گا اور رافضی کا ذبیحہ بالکل نہ کھاؤں گا اس لئے کہ رافضی مرتد عن الاسلام (اسلام سے ارتداد اختیار کرنے والا) ہے۔“

(الصارم المسلول ص 407)

ابو بکر بن ہانی بھی ایسا ہی جملہ ارشاد فرماتے ہیں:

لا توکل ذبیحہ الروافض و القدریہ کمالا توکل ذبیحہ المردت۔

”روافض اور قدریہ کا ذبیحہ حلال نہیں جیسا کہ مرتد کا ذبیحہ حلال نہیں ہے۔“ (الصارم المسلول ص 407)

ابو بکر بن عبدالعزیز فرماتے ہیں:

اما الرافضی فان كان يسب فقد كفر فلا يزوج۔

”بہر حال رافضی اگر وہ سب (تمہارے) ہے تو کافر ہے اس سے نکاح نہ کیا جائے۔“ (الصارم المسلول ص 407)

شیخ عبدالقادر جیلانی نے نذیہ الطاہرین میں روافض کے فرقے اور ان کے احوال پر تفصیلی بحث کی ہے اور فرمایا ہے کہ روافض دراصل یہودیوں کی ایک قسم ہے ان کے مسائل یہود سے مشابہ ہیں نہ کہ مسلمانوں سے۔

(نذیہ الطاہرین عربی ج 1 ص 127، مع ترجمہ و تفسیر و تراجم العربی)

ابو منصور الفرق بین الفرق کے صفحہ 340 پر 20 فرقوں کا نام شمار کرتے فرماتے ہیں کہ یہ اگرچہ اسلام کا دعویٰ کرتے

ہیں مگر مسلمان نہیں بلکہ کافر ہیں۔ ان میں پہلے نمبر پر ابن سبأ کا فرق ہے جس نے حضرت علیؑ کے وصی ہونے اور خلیفہ بلا فصل ہونے کا اعلان کیا۔ فرماتے ہیں اس (عبد اللہ بن سواد المعروف ابن سبأ) نے شہرت و سرداری حاصل کرنے کیلئے کوفہ میں یہ کہا کہ میں نے تورات میں یہ لکھا ہوا دیکھا کہ ہر نبی کا ایک وصی ہوتا ہے اور یہ کہ حضرت علیؑ کے وصی ہیں اور وہ اسی طرح خیر الاولیاء ہیں جس طرح محمد ﷺ خیر الانبیاء ہیں۔ (الفرق بین الفرق ص 349)

حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ منکر خلافت شیخین کو مطلقاً کافر کہتے ہیں۔ (اکفار الملحدین ص 33)

حضرت گنگوہیؒ شیعوں کو کافر اور ان کے ساتھ رشتہ کو حرام فرماتے ہیں۔ (فتاویٰ رشیدیہ)

اس عنوان پر اگر عبارات فتاویٰ جمع کی جائیں تو کئی جلدیں مرتب ہو جائیں گی۔ ہم نے بالا مختصر فتاویٰ کے اقتباسات نقل کر دیئے ہیں طالب تحقیق الفرق بین الفرق از ابو منصور عبدالقادر بغدادی متوفی ۴۲۹ھ الصارم المسلول علی شاتم الرسول لابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ، غنیۃ الطالبین لامام عبدالقادر الجیلانی متوفی ۵۶۱ھ، الشفاء لقاضی عیاض متوفی ۵۴۰ھ، شرح الشفاء لمللا علی قاری متوفی ۱۰۱۳ھ، تحفہ اثنا عشریہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اور عصر حاضر کے محقق حضرت اقدس مولانا علامہ انور شاہ کشمیری کی اکفار الملحدین اور حضرت مولانا منظور احمد نعمانیؒ کی شیعہ اور امام ثینی کے بارے میں متفقہ فیصلہ ملاحظہ فرمائیں۔

شیعہ علماء دیوبند کی نظر میں (عیاری کا نیا باب)

اس عنوان کے تحت پہلا حوالہ حضرت گنگوہیؒ کی کتاب فتاویٰ رشیدیہ سے نقل کرتے ہوئے کمال بدیانتی کا مظاہرہ کیا گیا کہ اپنی مطلب کی آدمی بات کاٹ کر نقل کر دی اور باقی چھوڑ دی پوری عبارت ملاحظہ ہو:

1- جو لوگ شیعہ کو کافر کہتے ہیں ان کے نزدیک تو اس (شیعہ) کی لعش کو ویسے ہی کپڑے میں لپیٹ کر داب دینا چاہیے اور جو لوگ فاسق کہتے ہیں ان کے نزدیک انکی تجہیز و تکفین حسب قاعدہ ہونا چاہیے اور بندہ بھی انکی تکفیر نہیں کرتا۔

(ملفوظات ص 264)

ارباب دانش ملاحظہ فرمائیں قطب الاقطاب حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ نے اس عبارت میں کوئی فتویٰ صادر فرما رہے ہیں اور نہ ہی روانض کا شرعی حکم رقم فرما رہے ہیں بلکہ حضرت کے ملفوظات میں سے ایک ملفوظ ہے جو شیعہ کی تکفیر کے باب میں علماء کے اختلاف پر دلالت کرتا ہے کہ بعض علماء کا قول روانض کی تکفیر کا جبکہ بعض کا قول تفسیق کا ہے۔ حضرت کی رائے دوسرے قول کی طرف ہے۔ لیکن رافضی نظریات سے واقف حضرات کا ارشاد اور ہے دراصل لفظ ”شیعہ“ کی اصطلاح کبھی حضرت علیؑ کی جماعت کے لیے استعمال ہوتی تھی مگر رفتہ رفتہ اس اصطلاح کا استعمال بدل گیا اب یہی لفظ سبائی ذریت کی پہچان بن گیا تو جن حضرات نے شیعہ کو فاسق قرار دیا ہے ان کی نظر ابتدائی زمانے کی وضع پر تھی اور جو حضرات دور حاضر کی اصطلاح اور اثنا عشری غالیوں پر نظر فرماتے ہیں انہوں نے شیعہ کو کافر کہا۔ اس بحث کی مزید وضاحت امام اہلسنت حضرت اقدس مولانا سرفراز خان صفدرؒ کی ارشاد الشیعہ میں ملاحظہ فرمائیں۔ شیعہ قوم کا تقیہ ان کے نظریات پر باز کا کام دیتا رہا ہے۔ لہذا چونکہ حضرت کو رافضی نظریات سے پوری طرح آگاہی نہ ہوئی اس لئے احتیاط کا دامن تھامے رکھا۔ یہ اس وقت کی بات

ہے جب حضرت کو رافضی نظریات سے پورے طور پر آگاہی نہ تھی۔ اور جب بعض ذرائع سے معلومات حاصل ہو گئیں تو حضرت نے شیعہ کے کفر کا برملا اظہار فرمایا۔ چنانچہ اسی فتاویٰ رشیدیہ کے ص 455 پر شیعہ سنی نکاح کے بارے میں ایک سوال کا جواب یوں ارشاد فرماتے ہیں:

جس کے نزدیک رافضی کافر ہے وہ فتویٰ اول سے ہی بطلان نکاح دیتا ہے اس میں اختیار زوجہ کا کیا اعتبار ہے پس جب چاہے علیحدہ ہو کر عدت کر کے نکاح دوسرے سے کر سکتی ہے۔ اور جو فاسق کہتے ہیں ان کے نزدیک یہ امر ہر گنہدست نہیں کہ نکاح اول صحیح ہو چکا ہے اور بندہ اول مذہب رکھتا ہے (کہ رافضی کافر ہے) واللہ تعالیٰ اعلم علی ہذا رافضی کی اولاد کو ترکہ سنی سے نہ ملے گا واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رشیدیہ کامل ص 455 مطبوعہ کراچی)

ارباب علم ان دونوں عبارتوں کو پیش نظر رکھیں جو فتاویٰ رشیدیہ میں موجود ہیں ایک عبارت میں حضرت نے روافض کو فاسق اور دوسری میں کافر کہا ہے۔ جہاں فاسق کہا وہ فتویٰ نہیں اور جہاں کافر کہا وہ فتویٰ ہے۔ نیز شیعہ کی تکفیر کے لیے حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کی مستقل تصنیف موجود ہے چنانچہ ہدایۃ الشیعہ میں حضرت گنگوہی نے شیعوں کے بارے میں لکھا ہے کہ ایسے شیعوں کی تکفیر و تفسیق ہر مسلمان پر واجب ہے۔ (ہدایۃ الشیعہ ص 16) لہذا ہدایۃ الشیعہ کے بعد یہ بات بالکل عبث ہے کہ حضرت گنگوہی شیعوں کے بارے میں تکفیر کے قائل نہ تھے۔

باقی رہا یہ مسئلہ کہ حضرت نے شیعوں کی بنائی مسجد کو مسجد ہی قرار دیا ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ شیعہ مسجد بنا دے تو وہ مسجد ہے ثواب مسجد کا اس میں ہوگا۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص 507)

حیرت کی بات ہے کہ شیعہ لوگ اس فتویٰ کو اپنے مسلمان ہونے کی دلیل بنا رہے ہیں حالانکہ کافر کا روپیہ بھی مسجد پر خرچ ہو سکتا ہے۔ پھر شیعوں کے مسجد بنانے سے شیعہ مسلمان کیسے ہو گئے؟ یہ فتویٰ روافض کے مسلمان ہونے کی یا ان کو مسلمان قرار دینے کی دلیل نہیں ذرا آنکھیں کھول کر اگلے سوال کا جواب بھی ملاحظہ فرمایا جائے۔ وہاں ہے۔

جواب:

تعمیر و مرمت مسجد میں شیعہ و کافر کا روپیہ لگانا درست ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص 523)

اس سے اگلا سوال ہے کہ نصرانی یا ہندو وغیرہ مسجد بنا دے تو اس کا حکم مسجد کا ہوگا؟ تو حضرت نے اس کے جواب میں

فرمایا کہ اس کے مسجد بنانے کو حکم مسجد کا ہوگا۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص 507)

یعنی اگر ہندو وغیرہ بھی مسجد بنا دے تو مسجد بن جانے کے بعد اس پر مسجد کا حکم ہی لگے گا۔ لہذا جس طرح شیعہ مسجد بنا دے تو مسجد بن جانے کے بعد وہ مسجد ہی ہوگی نہ کہ کوئی دوسری عمارت اسی طرح ہندو عیسائی کی بنائی ہوئی مسجد کا معاملہ بھی رافضی کی بنائی ہوئی مسجد جیسا ہے اگر مسجد بنا دینے سے رافضی کو مسلمان ہونے کا تمغہ اور جنت کا کھڑا مل سکتا ہے تو ہندو اور نصرانی کا کیا قصور کہ اسے یہ کچھ نہ ملے؟

روافض نے یہ عبارت پیش کر کے جو کچھ حاصل کرنا چاہا ہے وہ ان کے مقدر میں کہاں! اس لئے کہ مسجد بنا دینے کے بعد بھی رافضی بالکل ویسا ہی حکم رکھتا ہے جو ہندو نصرانی وغیرہ کا حکم ہے کہ جس نے مسجد بنائی ہو۔ ملاحظہ فرمائیں:

سوال:

شیعہ یا ہندو یا نصرانی یا یہود مسجد بنا دے یا اس کی مرمت یا چندہ مسجد وغیرہ میں شریک ہو تو جائز ہے یا نہیں؟

جواب:

اس میں کچھ مضائقہ نہیں۔ مسجد انکی بنائی ہوئی بحکم مسجد ہے۔ (فادوی رشیدیہ کال مطبوعہ کراچی ص 523)

معلوم ہوا کہ حضرت کے نزدیک شیعہ ہندو نصرانی اور یہود ایک درخت کی کئی شاخیں ہیں اور معاملہ انکا ایک جیسا ہے۔ شاید کسی صاحب کو شک ہونے لگے کہ مسجد پر کسی کافر کا پیسہ کیسے لگ سکتا ہے؟ تو ایسے دوستوں کی خدمت میں عرض ہے کہ مسجد تو پاک و مقدس مقام ہے مگر بیت اللہ کا مقام و مرتبہ اس سے کہیں زیادہ بلند و بالا ہے۔ اس بیت اللہ کی جو تعمیر رسول اللہ ﷺ کے زمانہ بچپن میں ہوئی تھی وہ مشرکین مکہ کے مال و زر سے ہوئی تھی۔ اس تعمیر میں شریک بہت سارے لوگ آخردم تک مسلمان نہ ہوئے تھے۔ حالانکہ بیت اللہ میں عبادت کرنا ممنوع قرار نہیں دیا گیا۔ اور آج تک اسے مسجد حرام ہی کہا جاتا ہے۔ اگر کافر کا پیسہ مسجد پر نہ لگ سکتا ہوتا یا اس کی بنائی ہوئی مسجد مسجد ہی نہ ہوتی تو فتح مکہ کے فوری بعد رحمت عالم ﷺ ایسا ضرور کرتے۔ آپ ﷺ کا مشرکین مکہ کے ہاتھوں مسجد حرام کی تعمیر کو باقی رکھنا اس بات کی کافی دلیل ہے کہ کافر کی بنائی ہوئی مسجد مسجد ہی کہلاتی ہے۔

علامہ وحید الزمان کا فتویٰ

نواب صاحب اہل سنت کے نہیں شیعہ مسلک کے ترجمان ہیں وضاحت کیلئے تحقیقی دستاویز کا ص 58 ملاحظہ فرمائیں جس میں نواب وحید الزمان کی انوار اللہ سے حوالے نقل کر کے آخر میں لکھا ہے کہ ”اصحاب رسول کے بارے میں شیعہ موقف سابقہ اور اراق پر بیان کیا جا چکا ہے۔“ (ص 59)

گویا تحقیقی دستاویز والوں نے نواب صاحب کو اپنا ترجمان اور روافض کا نمائندہ قبول کیا ہے۔ ایسے شخص کی عبارت الزام میں کیسے مقبول ہوگی۔ جس کا رافضی ہونا کئی طرح سے واضح ہے نواب صاحب کا اعتراف ملاحظہ فرمائیں۔

اہل الحدیث شیعہ علی یحبون اہل بیت النبی..... وہم القانمون علی وصیۃ النبی متمسکون

بالکتاب و العترۃ۔ (نزل الابرار من نقدا النبی المختار ص 4)

اہل حدیث شیعان علی ہیں اہل بیت نبی سے محبت رکھتے ہیں..... اور وہ قائم ہیں آپ ﷺ کی وصیت پر دلیل پکڑتے

ہیں کتاب اور عترت سے۔

معلوم ہوا نواب صاحب شیعہ ہے جس کا اعتراف نزل الابرار کے مذکورہ صفحہ پر اس نے کیا اور اس کے اعتراف کو تحقیقی دستاویز والوں نے قبول کر لیا۔ لہذا ایک رافضی کی کتاب سے اہل حق کو الزام دینا درست نہیں۔

قائد احرار مظہر علی اظہر اور روافض

احرار کے مرکزی راہنما مظہر علی اظہر اور خدام الدین کے حوالے سے بھی منفی تاثر دینے کی کوشش کی گئی ہے کہ مظہر علی شیعہ تھا اور اس کا جنازہ اہلسنت کے حضرات نے پڑھا۔ حالانکہ مظہر علی اظہر جناب خمینی جیسے نظریات پر نفرین کرتے ہیں۔ چنانچہ لکھنؤ کی تحریک مدح صحابہ جو خالص رافضی نظریات کے خلاف اہل سنت و الجماعت کا احتجاج تھا اور یہ تحریک امام اہل سنت مولانا عبدالشکور فاروقی لکھنؤی نے شروع فرمائی تھی شیعہ قوم کے چھوٹے بڑے امام اہل سنت و الجماعت علامہ عبدالشکور لکھنؤی کو اپنا دشمن خیال کرتے ہیں جبکہ جناب مظہر علی اظہر تحریک مدح صحابہ میں ہر طرح سے شریک رہے آج بھی ان کی تحریرات اور اس تحریک کی روایت اور رافضی نظریات سے بیزاری کا اعلان کر رہی ہیں۔ نیز قائد تحریک پاکستان جناب محمد علی جناح صاحب، حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی سے قرآن پاک کی تفسیر اور دینی علوم پڑھتے رہے ہیں۔ یہ حضرات اسلام کے مسلمہ عقائد و نظریات پر بھرپور اعتماد رکھتے تھے لہذا ان حضرات کی آڑ میں ایسے لوگوں کو ہرگز مسلمان قرار نہیں دیا جاسکتا۔ جو اسلام کے مسلمہ عقائد و نظریات کو قبول نہ کریں بلکہ اُلنا و وطن عزیز کے نظریہ اسلام پر جارحانہ حملے کرتے پھریں۔ ارباب علم نے اس کی تصریح فرمادی ہے۔ کہ دین کے مسلمہ عقائد کا انکار کفر ہے جیسا کہ ہم لڑشتہ اوراق میں اکفار اُلمحدین نے حوالہ سے وضاحت کر چکے ہیں۔ جبکہ خمینی صاحب کے پیروکار صاف خلافت شیخین کا انکار کرتے ہیں اور اوپر قریب کی معروضات میں اکابرین کے بکثرت فتاویٰ ہم نقل کر چکے ہیں کہ خلافت شیخین کا انکار کفر ہے۔

افتراء

شیعہ سنی بھائی بھائی بن گئے۔ (ص 126)

الجواب:

حضرت مدنی کی طرف منسوب اس واقعہ میں شیعہ قلمکاروں نے اپنی روایتی فریب کاری کا بھرپور مظاہرہ کرتے ہوئے ملاوٹ سے کام لیا ہے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعہ کی درست صورت حال حضرت مدنی کے اپنے ہاتھوں سے لکھی ہوئی تحریر سے معلوم کی جائے۔ حضرت مدنی فرماتے ہیں: (امروہ) اترنے کا سبب بعد میں معلوم ہوا کہ شیعوں اور سنیوں میں مناظرہ کی قرارداد پہلے سے ہو چکی تھی اور اس بنا پر اہل امر وہ نے حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کو تکلیف دی تھی کیونکہ مولانا موصوف کو شیعوں کے مذہب سے بہت زیادہ واقفیت تھی اور ان سے مناظرہ کی بھی بہت کامل مہارت تھی مولانا مرحوم نے دو کتابیں شیعوں کے رد میں لکھی تھیں اور مختلف مقامات میں کامیاب مناظرے بھی کیے تھے۔ مگر چونکہ خلافت کی تحریک اس وقت بہت زوروں پر تھی اور عام فضاء مسلمانوں میں خصوصاً اور تمام ہندوستانیوں میں عموماً اتفاق اور اتحاد قائم کرنے کی متقاضی تھی اس لیے عام اہل شہر مناظرہ کے خلاف تھے اور مناظرہ کے بانوں وغیرہ پر سخت سے سخت اعتراض کرتے تھے اس لیے سنجیدہ حضرات چاہتے تھے کہ مناظرہ نہ ہو مگر کوئی کھل کر روکنے پر آمادہ نہیں ہوتا تھا ورنہ اس کی جماعت کی بدنامی ہوگی اس لیے چاہتے تھے کوئی قومی تحریک کا حامی شخص بیچ میں پڑ کر مناظرہ روکادے۔ میں امر وہ میں اس سے

پہلے کئی مہینہ رہ چکا تھا اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کا مخلص خادم اور مرید بھی تھا اس لیے حضرت موصوف اور دیگر احباب نے ضروری سمجھا کہ اسی کو اتار لیا جائے اور اسی کو درمیان میں ڈالا جائے تاکہ پھر کسی کو حرف گیری اور اعتراض کا موقع ہاتھ نہ آئے بالآخر مجھ کو مجبور کیا گیا اور میں نے حاضر ہو کر تقریر بڑے مجمع میں کی جس کی وجہ سے اشتعال ٹھنڈا ہوا۔ میں نے ہر دو فریق سنیوں اور شیعوں کو سمجھایا اور وقت کی نزاکتوں کو دکھلا کر زور دار اپیل کی کہ کوئی اس قسم کی کارروائی اس زمانہ میں مناسب نہیں ہے جس سے افتراق کی خلیج میں وسعت ہو۔ ضروری ہے کہ اتفاق اور اتحاد کو مضبوط کیا جائے میں نے کر بلا شریف اور بغداد اور عراق کے انگریزی مظالم دکھلائے نیز مکہ معظمہ مدینہ منورہ اور دیگر مقامات مقدسہ کے قیامت خیز واقعات بھی دکھلائے اور شیعوں اور سنیوں دونوں کو ملامت کی۔ بہر حال اس طویل تقریر کا فریقین اور عوام پر اچھا اثر ہوا فریقین سمجھ گئے اور معاملہ رفع دفع ہو گیا اس کے بعد میں روانگی کا انتظام کر ہی رہا تھا کہ دہلی سے ڈاکٹر انصاری مرحوم کا تار آ گیا کہ حضرت شیخ الہند کا وصال ہو گیا۔ انا للہ و انا الیہ راجعون۔ (نقش حیات حصہ دوم ص 267)

محترم قارئین کرام درج بالا تحریر حضرت مدنی کی اپنے ہاتھوں سے لکھی ہوئی تحریر ہے جس میں حضرت نے امر وہہ کا پورا واقعہ وضاحت کے ساتھ بیان فرما دیا۔ اب آپ حضرات ہی انصاف فرمائیں کہ اس پورے واقعہ میں نہ تو شیعہ سنی بھائی بھائی بن گئے، ایسا کوئی لفظ ہے اور نہ ہی یہاں فریقین کا مسلم یا غیر مسلم ہونا بیان کیا گیا۔ حالات کی نزاکت کے پیش نظر حضرت مدنی نے فریقین کو سمجھایا کہ مناظرہ بازی سے باز آ جاؤ کہ انگریز ان حالات سے غلط فائدہ نہ اٹھا جائے اور حالات کی سنگینی کے پیش نظر تو عیسائیوں سے بھی معاہدہ کیا جا سکتا ہے جیسا کہ رحمت عالم ﷺ نے مدینہ منورہ میں حالات کے پیش نظر کیا تھا۔ پس حضرت مدنی کے اس واقعہ نے نہ تو شیعوں کے مسلمان ہونے کا سرٹیفکیٹ جاری کیا اور نہ ہی ان کو اہل حق کا کوئی جزو قرار دیا۔ پھر اس واقعہ کی بنا پر روافض کا اپنے مسلمان ہونے کی دلیل پکڑنا سراسر دھوکہ بازی ہے۔ حقیقت کچھ نہیں۔

مفتی اعظم دیوبند کا فتویٰ اور روافض

سید احمد علی سعید کے نام کے ساتھ مفتی اعظم دیوبند کا لقب چسپاں کر کے بلا حوالہ فتویٰ نقل کیا ہے جسکی مختصر وضاحت

یوں ہے:

1- شیعہ مختلف ادوار میں مختلف عقائد رکھنے والے لوگوں کو کہا جاتا رہا ہے مگر دور حاضر میں برصغیر پاک و ہند وغیرہ کے قرب و جوار میں ایسے لوگوں کو شیعہ کہا جاتا ہے جو ایرانی انقلاب کے بانی جناب امیر اللہ خمینی کے پیروکار اور ان کے نظریات سے متفق لوگ ہیں اگرچہ اکا دکا کوئی شخص محض انفرادی سطح پر خمینی طرز کے نظریات کا مخالف ہو اور اس نے اپنے آپ کو شیعہ کہا ہو جیسا کہ مظہر علی اظہر قائد احرار مگر یہ شاذ اور نادر مثال ہے۔ لہذا اب لفظ شیعہ کا استعمال ایسے افراد پر عام اور معروف ہے جو صحابہ کرام بالخصوص حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت امیر معاویہ، سمیت اکابر و اہل صحابہ کرام ازواج مطہرات کی تکفیر کرتے اور انہوں میں اعلانیہ خلافت خلفائے ثلاثہ کا

انکار کرتے ہیں۔

2- مذکورہ مفتی صاحب کا فتویٰ ارباب تحقیقی دستاویز نے بلاحوالہ نقل کیا ہے اور بلاحوالہ عبارت کی صحت عدم صحت کا معاملہ ارباب تحقیق کے ہاں برابر ہوتا ہے گویا بلاحوالہ عبارت قابل التفات نہیں ہوتی۔

3- شیعوں پر کفر کا الزام غیر شرعی جسارت“ مذکورہ عنوان علمی زبان میں خیانت اور دھوکہ کا منہ بولتا ثبوت اور غیر اخلاقی اقدام ہے ارباب علم اچھی طرح جانتے ہیں کہ ”علی الاطلاق“ کا لفظ ایسا بامعنی اور وزنی مفہوم ہے جسے عبارت سے اڑا دینے کے بعد رقم عبارت کا مقصود ایسے خراب ہو جاتا ہے جیسے شہدایلو اسے:

چنانچہ اس عنوان کے تحت پیش کردہ عبارت میں ”علی الاطلاق“ کا لفظ اڑا کر بدترین علمی خیانت کی ہے۔

4- نقل فتویٰ میں پہلا لفظ روافض کا لکھا ہے اور روافض پر علی الاطلاق کفر کے فتویٰ کو غیر شرعی جسارت بتایا ہے یہ لفظ ”روافض“ بتا رہا ہے کہ یہ فتویٰ کوئی ماہر فن مفتی نہیں لکھ سکتا۔

کیونکہ اہل علم کے نزدیک روافض ایسے گروہ کو کہا جاتا ہے جو مشرک اور کفریہ عقائد کا حامل ہو۔ مسند احمد ج 1 ص 103 پر حضرت علیؑ سے مروی یہ روایت موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: یظہر فی اخر الزمان قوم یسمون الرافضہ یرفضون الاسلام کہ آخری زمانہ میں ایک قوم ظاہر ہوگی جس کا نام رافضہ ہوگا جو اسلام کو چھوڑ دے گی۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی یہ روایت مجمع الزوائد میں موجود ہے ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے پاس تھا آپ کے پاس حضرت علیؑ بھی موجود تھے آپ ﷺ نے فرمایا اے علیؑ میری امت میں عنقریب ایک قوم ظاہر ہوگی جو اہل بیت کی محبت کا دعویٰ کرے گی اس کو رافضہ کہا جائے گا۔ قاتلوہم فانہم مشرکون (فرمایا) تم ان سے قتال کرنا کیونکہ وہ مشرک ہوں گے۔ (مجمع الزوائد ج 10 ص 22)

دارالعلوم دیوبند جیسی عظیم علمی درسگاہ کا مفتی بھلا ان ارشادات رسول ﷺ سے بے خبر کیسے ہو سکتا ہے جن میں رافضہ کی حقیقت بطور پیش گوئی کے رحمت عالم ﷺ نے ارشاد فرمادی ہے۔ لہذا یہ بات اہل علم کے لائق مرتبہ نہیں کہ وہ رافضی کے بارے میں وہ جملے فتویٰ میں تحریر کریں جو تحقیقی دستاویز والوں نے تحریر کئے ہیں۔ گویا یہ الفاظ اس فتویٰ کے من گھڑت ہونے کی صاف شہادت اور واضح دلیل ہے۔

5- شیعہ کی اصطلاح چونکہ مختلف المعنی استعمال ہوئی جس کی وجہ سے بعض اہل علم کو اشتباہ ہو گیا اور وہ ماضی و حال کے فرق مفہوم کو نہ جان سکنے کی وجہ سے احتیاط کرتے رہے حالانکہ لفظ شیعہ کا استعمال دور حاضر میں ایسے لوگوں پر ہو رہا ہے جو اسلام کے بنیادی نظریات کو قبول نہیں کرتے مگر رافضہ کے ”مسلم وغیر مسلم“ کی کوئی بحث اہل علم کے درمیان جاری نہیں ہوئی بلکہ رافضی گروہ جو دور حاضر کے لفظ شیعہ کا متبادل اور اس کے مساوی المعانی استعمال ہو رہا ہے ان کے کفریہ عقائد کی وجہ سے انکو کافر ہی کہا گیا ہے کیونکہ رافضی کہا ہی اسی کو جاتا ہے جو دیگر کفریہ عقائد کی طرح سیدنا صدیق اکبرؓ و سیدنا فاروق اعظمؓ کا انکار کرتے ہیں۔ ماضی قریب کے بد زبان رافضی غلام حسین نجفی نے شعیان علی اور

ان کی شان نامی کتاب میں لکھا ہے۔ رفض کا معنی چھوڑنا ابوبکر و عمر کو چھوڑنے کی وجہ سے شیعیان علی کا نام رافضی رکھا گیا۔ (شیعیان علی اور ان کی شان ص 45)

اتنی صاف وضاحت کے بعد بھی رافضی پر علی الاطلاق کفر کا فتویٰ لگانے کو غیر شرعی جسارت بتانا کسی دیوبندی عالم سے ممکن نہیں چہ جائیکہ وہ مفتی بلکہ مفتی اعظم ہو اور وہ بھی دارالعلوم دیوبند کا۔

6- بالفرض یہ تاویل کر لی جائے کہ روافض سے مراد شیعہ ہے اور روافض کا لفظ سبقت قلم کا نتیجہ ہے اصل میں شیعہ ہی کے بارے میں کہا جا رہا ہے جس کے بہت سارے گروہ ہیں لہذا علی الاطلاق رافضی پر فتویٰ کفر صادر نہ کیا جائے۔ ہم عرض کرتے ہیں کہ جب کسی اصطلاح کا استعمال ایسا غالب اور واضح ہو کہ مزید وضاحت کی ضرورت نہ رہے تو ایسی اصطلاح پر بغیر تفصیل بتائے حکم لگانا بالکل درست ہے جیسے روافض یا شیعہ کا لفظ سنتے ہی سامع کے ذہن میں ایک تصور قائم ہو جاتا ہے جس شخص نے رافضی بازوں سے دن میں 3 بار خلفائے ثلاثہ کی خلافت کا انکار سنا ہو بھلا اس کے ذہن میں یہ بات کیسے آئے گی کہ یہ تفصیلی شیعہ ہے یا غیر تفصیلی شیعہ! وہ تو ایک ہی بات جانتا ہے کہ رافضی یا شیعہ کہا جاتا ہے اس شخص کو جو صدیق اکبر، عمر فاروق، عثمان غنی کی خلافت کا انکار اور حضرت علی کی خلافت بلا فصل کا اقرار کرے چنانچہ ایران افغان، انڈیا، پاکستان وغیرہ دیار میں ہمارے علم میں ایسا کوئی بازہ ابھی تک نہیں آیا جس میں شہادتین کے بعد خلیفہ رابع کی خلافت بلا فصل کا اعلان اور اس کے ضمن میں حضرات خلفائے ثلاثہ کے خلیفہ ہونے کا انکار نہ کیا جاتا ہو لہذا کم از کم ان ملکوں کے لوگ تو رافضی یا شیعہ کی ایک ہی جنس سے واقف ہیں اور جس جنس سے عامۃ الناس واقف ہیں خود مفتی موصوف کا ان کے بارے میں فیصلہ وہی ہے جو اہل اسلام بیان فرماتے رہتے ہیں یعنی یہ کہ او ینکر صحبۃ الصدیق..... فہو کافر الخ۔ (تحقیق دستاویز ص 127)

خلافت خلفائے ثلاثہ کے انعقاد پر اجماع ہے اور انکار اجماع کا حکم ارباب علم پر مخفی نہیں گویا رافضی بازوں سے گونجنے والی اذان شرعی نظریات سے کھلی بغاوت ہے جس پر فقہائے اسلام نے فتویٰ کفر صادر کیا ہے کہ جو صدیق اکبر کی خلافت کا انکار کرے وہ کافر ہے۔ ہم گذشتہ اوراق میں ان فتاویٰ کا مختصر سا نمونہ لکھ چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

7- کلمہ گو، اہل قبلہ، اور علی الاطلاق جیسی اصطلاحات سے ہمیشہ باطل پرست تلمیس کا دروازہ کھولنے کی کوشش کرتے رہے ہیں۔ جیسے یہاں ”علی الاطلاق“ کی اصطلاح سے شیعہ مسلمان صنفوں میں گھسنے کی طمع لئے ہوئے زور آزمائی کر رہے ہیں مگر یہ سب عبث اور بے فائدہ کاوشیں ہیں کہ تھوڑی سی کوشش سے حقیقت حال واضح ہو جاتی ہے اور یوں تلمیس کا دروازہ کھولنے والا منہ کی کھاتا ہے مثلاً یہی علی الاطلاق والی کہانی ہی سامنے رکھو تو اس کی مثال یوں ہے جیسے کوئی شخص فروٹ فروٹ سے کیلے کی قیمت دریافت کرے تو وہ جواب دے کہ ایک کیلا سودیہ میں بکتا ہے اس کا ذائقہ ایسا اور طول قد اتنا ہے وہ ہماری کرنسی کے مطابق 17 روپے کا بکتا ہے ایک فرانس میں ہوتا ہے اس کی کیفیت ایسی اور ایسی ہوتی ہے ایک کیلا کیلی فورنیا امریکہ میں ہوتا ہے وہ ایسا اور ایسا ہوتا ہے وغیرہ وغیرہ طابرت

اس کی یہ گفتگو نہ تو مقتضائے حال کے مطابق ہے اور نہ ہی یہ اس کی علیت، عقل مندی اور ذہانت کی دلیل ہے بلکہ یہ طول کلام محض سامع کی پریشانی ضیاع وقت اور گاہک کو مخاف بنانے کی دلیل ہے کہ گاہک کہے گا نہ میں نے سعودیہ وغیرہ میں بکنے والے کیلے کا سوال کیا اور نہ اس کی قیمت پوچھی ہے بلکہ میں تو سامنے موجود برائے فروخت رکھے ہوئے ان کیلوں کے بارے میں پوچھ رہا ہوں اگر بتاتے ہو تو ٹھیک ہے ورنہ میں کسی دوسری دکان پر جاتا ہوں۔ یہاں پر بھی رافضی کے بارے میں سوال کرنے والا انہیں کے بارے میں پوچھتا ہے جو خمینی کے پیروکار ہیں اور کم از کم انکار خلافت شیخین کا تصور تو آل خمینی کا ایسا جزو ہے جو اس سے جدا نہیں ہوتا تو ایسے میں اس کا وہی حکم بیان کیا جائے گا جس کا تصور سامع کے ذہن میں موجود ہے۔

8- رافضی کرم فرماؤں کو تو اتنا بھی پتہ نہیں چلتا کہ کون سی بات ہمارے حق میں اور کون سی ہمارے خلاف ہے۔ اب یہ مذکورہ فتویٰ نقل کر کے محض اپنے پاؤں پر کلہاڑی ماری ہے ورنہ اس فتویٰ سے رافضیوں کو اتنا بھی فائدہ نہیں ہوتا جتنا کوڑا اٹھانے والے کو ردی بیچنے کا۔ بلکہ الٹا یہ فتویٰ لکھ کر اپنے خلاف لوگ دلیل قائم کر لی یہ فتویٰ تو تحقیقی دستاویز والوں کے خلاف صاف صاف کفر کا فتویٰ لگا رہا ہے مثلاً یہ کہ

فتویٰ وہی معتبر ہے جو مجتہدین فقہاء کے کلام سے ماخوذ ہو۔ (شیخ دستاویز ص 127) حاصل عبارت یہ ہے کہ اگر مجتہدین فقہاء رافضیوں کو کافر کہہ دیں تو پھر کسی کا بس نہیں چلتا کہ ان پر کفر کا فتویٰ نہ عائد کیا جائے آپ ذرا چند اوراق پیچھے پلٹ کر دیکھیں۔ امام مالک، احمد بن حنبل کے شاگرد امام بخاری کے استاد امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف، ابن تیمیہ، قاضی عیاض، مجدد الف ثانی، شیخ عبدالقادر جیلانی، سمیت کتنے فقہاء و مجتہدین نے انکار خلافت شیخین وغیرہ کی بنا پر روافض کو کافر کہا ہے جس کا صاف صاف مطلب یہ ہے کہ چونکہ اکابرین فقہاء نے روافض کے کفر کا واضح فیصلہ ان کے کفریہ عقائد کی بنا پر دے دیا ہے لہذا ان کی بات زیادہ معتبر اور وزنی ہوگی نہ کہ بعد کے کسی ناواقف مفتی صاحب کی جو ان ضروریات دین کے منکر کو بھی نہیں جانتا جو ایسے عقائد سے انکار کریں کہ وہ بالکل واضح ہیں۔ جیسے صدیق اکبرؓ کا صحابی ہونا قرآن پاک کا لاریب ہونا، صحابہ کرامؓ کا رضی اللہ عنہم ہونا، صدیق اکبرؓ کا خلیفہ اول ہونا، فاروق اعظمؓ کا خلیفہ ثانی اور عثمان غنیؓ کا خلیفہ ثالث اور حیدر کرارؓ کا خلیفہ رابع اور ان چاروں حضرات کا خلفائے راشدین ہونا وغیرہ۔ رافضی ان نظریات کے منکر ہیں جیسا کہ اصول کافی وغیرہ اور دور حاضر کے نائب امام خمینی صاحب کی کشف الاسرار الحکومت الاسلامیہ وغیرہ میں بصرحت موجود ہے۔

شافی کی تصریح (کہ آپ کی رحلت کے بعد تین حضرات کے علاوہ باقی تمام صحابہ مرتد ہو گئے تھے) روافض کے کفر کا ایسا ثبوت ہے جس کا انکار خود تحقیقی دستاویز والوں کیلئے بھی ممکن نہیں۔

9- روافض نے فتویٰ کی بنا جن چند اصطلاحات پر رکھی ہے مثلاً اہل قبلہ کو کافر نہ کہو، اور علامہ شافی کا مقولہ کہ لازم مذہب، مذہب نہیں اور ابن نعیم کا مقولہ کہ میں نے قسم کھائی ہے کہ کسی کو کافر نہ کہوں گا۔ یہ تمام باتیں اہل سنت تو اہل سنت خود روافض کے ہاں بھی قابل اعتبار نہیں ورنہ کیا قادیانی، خارجی، واقفی، المذہب وغیرہ اہل قبلہ نہیں اور

کیا ان کے کفر میں خود تحقیقی دستاویز والوں نے قلم استعمال نہیں کیا: حیرت کی بات یہ ہے کہ محض اپنے فریب پر پردہ ڈالنے کیلئے اس طرح کی بے سرو پا باتیں نکالی جاتی ہیں جو نہ دلیل ہوتی ہیں اور نہ ہی فریقین کے نزدیک لائق اعتماد، علامہ انور شاہ کاٹھیری نے اکفار المسخدين میں اس طرح کی اصطلاحات پر سیر حاصل بحث فرمائی ہے کہ ان اصطلاحات سے گمراہ لوگ استدلال کر رہے ہیں۔ ارباب ذوق اکفار المسخدين ملاحظہ فرمائیں۔

10- فتویٰ میں درج یہ الفاظ بھی مضحکہ خیز ہیں جو ترجمہ والی عبارت سے جوڑ کر لکھی گئی ہے تاکہ یہ دھوکہ دینا آسان ہو کہ یہ عبارت بھی عربی عبارت کا ترجمہ ہے کہ جن کا عقیدہ ہے وہ اقل قلیل ہیں۔ سبحان اللہ، انکار خلافت شیخین کا اعلان برصغیر کے ہر باڑے سے ہو رہا ہے اور پھر بھی وہ اقل قلیل ہیں۔ یہ منطوق خدا معلوم کس کی فہم میں آئے گی۔

نوٹ: ارباب علم یہ بھی نوٹ فرمائیں کہ جس شخص کو دارالعلوم دیوبند کا مفتی اعظم کہا جا رہا ہے اس نام کا دارالعلوم میں کوئی مفتی اعظم نہیں ہے۔ تسلی کے لیے فتاویٰ بینات کی پہلی جلد میں حضرت اقدس مولانا عاشق الہی بلند شہری کا مضمون ملاحظہ فرما لیا جائے جو انہوں نے حضرت نعمانی کے متفقہ فیصلہ کی تائید اور روافض کے جواب میں لکھا تھا۔

عصر حاضر کے ادیبوں اور قلم کاروں کے فتاویٰ

کرم فرماؤں نے علامہ محمد حسن اعظمی، استاد احمد ابراہیم بیک، ڈاکٹر عبدالکریم زیدان، مشہور مفکر علامہ عبدالفتاح پوزیر اوقاف مصر احمد حسن، مشہور سکالر ڈاکٹر عمر فروغ، شیخ جامعہ الازہر محمود ہشتوت وغیرہ کے ارشادات بھی کتاب کا حصہ بنائے ہیں۔ جبکہ کرم فرماؤں کو یاد رکھنا چاہیے تھا کہ یہ خالص ایک دینی و شرعی اصطلاح ہے جس کا حکم بیان کرنا فقہاء اور ماہرین علوم اسلامیہ کا کام ہے نہ کہ ادیبوں اور قلم کاروں کا بے شک کسی بھی ادیب و قلم کار کا اپنا درد دل اور ملت کی فلاح و بہبود کا جذبہ اس کے الفاظ میں چھپا ہوتا ہے اور وہ اصلاح احوال کیلئے اپنے خیالات کا بھرپور اظہار اپنے مضامین و تصنیفات میں کرتا ہے مگر یہ اس کی رائے اور اظہار خیال ہوتا ہے شرعی حکم نہیں جیسا کہ خود تحقیقی دستاویز والوں نے اپنی اسی کتاب کے صفحہ 127 پر لکھا ہے کہ

”فتویٰ وہی معتبر ہوتا ہے جو مجتہدین فقہاء کے کلام سے ناخود مستند و معتد کتب فقہ سے اخذ کیا گیا اور نقل کیا گیا ہو۔ مفتی اس کو صحیح حوالہ سے نقل کر رہا ہو تو اس کا اعتبار ہوگا ورنہ اس پر فتویٰ کا اطلاق کرنا صحیح نہیں ہوگا بلکہ کہنے یا لکھنے والے کی اپنی رائے ہوگی جو کہ بغیر سند یا نظیر کے ناقابل اعتبار ہوگی۔“ (تحقیقی دستاویز ص 127)

اسی آئینہ میں رافضی کرم فرماؤں نے اپنی کتاب میں درج شدہ عبارات کا تجزیہ بھی کر لیں تو بہت ساری برف پگھل جائے گی انشاء اللہ، باقی امام اعظم، امام شافعی، اور جمہوریہ متکلمین کا وہی قول کہ اہل قبلہ وہ فرنہ ہو۔ یہ غلام سوسوں ہے اس وقت مطلب وہ ہے جو ہم گزشتہ اوراق میں عرض کر چکے ہیں اگر روافض ظاہری معنی ہی مراد لیں تو واقعی شیعہ جن کو خود کا فر لکھ چکے ہیں نیز خارجی، قادیانی بھی اہل قبلہ ہیں پھر اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ بھی کافر نہ ہوئے؟ مگر اس طرح کی عبارتیں محض دھوکہ دینے کیلئے استعمال کی جاتی ہیں جو بالکل ناقابل اعتبار ہیں۔

شیعہ دستاویز کی اندھیر نگری اور اس کی جھلک

حقیقی دستاویز کے صفحہ 135 سے 22 صفحات پر مشتمل بلیک لسٹ مرتب کر کے سپاہ صحابہ کے کفریہ عقائد کی ایک جھلک کی سرخی جمائی گئی ہے۔

(الف) ان عبارات سے پہلے چار سطروں کی عبارت ملاحظہ کرنے کے قابل ہے۔ جس میں وہ لکھتے ہیں کہ برادران اہل سنت کا فرض ہے کہ وہ یا ان عقائد کا اقرار کریں یا پھر اہل سنت کا نام استعمال کرنے والی سپاہ صحابہ کے کفر کا اعلان کریں۔ مزید لکھا ہے سپاہ صحابہ والے بھی ہمت کریں کہ یا تو ان عقائد کو تسلیم کر کے اپنے ان غلیظ عقائد کا اعلان کریں یا پھر اپنے ارتداد سے تائب ہو کر دائرہ اسلام میں داخل ہو جائیں۔ حاصل عبات یہ ہوا کہ

1- اہل سنت ذیل میں مذکور عقائد کا اقرار نہیں کرتے (جب ہی تو وہ مایوس شخص کی طرح ان عقائد کے اقرار پر اہل سنت کو مجبور کرنا چاہتے ہے)

2- سپاہ صحابہ والے اہل سنت میں شامل ہیں (اگر اہل سنت میں شامل نہ ہوئے تو ضرور نام استعمال کرنے پر (حنفی، شافعی، حنبلی، مالکی) احتجاج کرتے۔

3- اہل سنت سپاہ صحابہ کو کافر نہیں کہتے (جب ہی تو رافضی تحریر نوحہ کنال ہے)

4- سپاہ صحابہ والے بھی ذیل مذکور عقائد کو تسلیم نہیں کرتے۔ (ورنہ دعوت ہمت دینے کا کیا معنی)

محترم قارئین کرام! اس عبارت کو ذرا غور سے ملاحظہ فرما کر رافضی قلم کاروں کی بوکھلاہٹ دیکھیں کہ

یا تو ان عقائد کو تسلیم کر کے عقائد کا اعلان کریں یا اپنے ارتداد سے تائب ہو کر دائرہ اسلام میں داخل ہو جائیں۔ یعنی ان عقائد کو تسلیم کرنے کی صورت میں نہ توبہ کی ضرورت اور نہ ارتداد کا فتویٰ لیکن ان عقائد کو تسلیم نہ کیا جائے تو پھر ارتداد کا فتویٰ بھی ہے اور توبہ کی ضرورت بھی۔

سرفی میں ان عقائد کو کفریہ بتایا جا رہا ہے اور نیچے کی عبارت میں ان عقائد کو تسلیم نہ کرنے کی صورت میں مرتد ہونے کا فتویٰ لگا رہا ہے جس کا مطلب ارباب عقل کی سمجھ سے مخفی نہ رہے گا کہ رافضی کفریہ عقائد نہ مانتے اور تسلیم نہ کرنے پر مرتد قرار دیتا ہے لیکن اگر کفریہ عقائد کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر خیر ہے کہ رافضیوں کے بھائی بن جائیں گے۔ اس جملے کو ارباب علم غور سے ملاحظہ فرمائیں۔ لفظ ”یا پھر“ غیر مسلم رافضی پارٹی کے جنس باطن کا خوب پرچار کر رہا ہے۔

(ب) ”یا تو ان عقائد کو تسلیم کریں یہ عبارت واضح کر رہی ہے کہ جن پر الزام عائد کیا گیا ہے ابھی تک انہوں نے ان عقائد کو تسلیم نہیں کیا۔ رافضی قلم کی کمائی اسی ایک جملے کی آگ میں جل کر راکھ ہو گئی ہے کہ جن عقائد کا الزام مناطب فریق کو دیا جا رہا ہے وہ اس عقیدے کو مانتے ہی نہیں۔ (واضح رہے کہ عبارات میں تصرف کر کے جو مطالب کشید کئے گئے ہیں ان کی وضاحت ہم آئندہ سطور میں کرنے والے ہیں۔ اور جو عقیدہ کسی قوم یا فرد کے بائ قابل تسلیم

ہی نہ ہو۔ اس عقیدے کو لے کر فتویٰ سازی کرنا یا عامۃ الناس کے مذہبی جذبات کو بھڑکانہ بد فطرت شخص کی خصلت ہو سکتی ہے کسی صاحب ایمان کی نہیں۔

(ج) رافضی دہل کی یہ مثال بھی ارباب اختیار ملاحظہ فرمائیں جن کا یہ گمان ہے کہ رافضی کسی کو کافر نہیں کہتے وہ تو اس کے داعی اور اتحاد کے پیغامبر ہیں تحقیقی دستاویز جو ارباب اختیار یعنی افسران بالا و ممبران قومی و صوبائی اسمبلی جیسے معزز اور قومی سرمایہ قسم کے حضرات کی خدمت میں پیش کرنے کیلئے لکھی گئی ہے۔ لہذا اس جیسی کتاب میں جس قدر محاط زبان اور معتدل رویہ اپنایا جائے گا وہ کسی دوسری جگہ نہیں اپنایا جاسکتا۔ روافض کی سب سے محاط اور معتدل ترین زبان ”اپنے ارداد سے تاب ہو کر دائرہ اسلام میں داخل ہو جائیں“ ہے شائد انگریزی دان حضرات ارداد کا مطلب نہ جان سکیں تو ان کی خدمت میں عرض ہے کہ روافض لوگ سپاہ صحابہ کو مرتد قرار دے رہے ہیں۔ جب یہ محاط زبان ہے تو غیر محاط زبان کا خود اندازہ کر لیا جائے۔

(د) روافض کا سپاہ صحابہ کے بارے میں غیر مہذب رویہ اس لئے نہیں کہ سپاہ صحابہ نے روافض کی حقیقت و اشکاف کرنے کے لیے کوئی جدید فارمولہ یا خود ساختہ نظریہ پیش کیا ہے بلکہ ”اکابرین امت کے نظریات کی اشاعت و تبلیغ“ ایسا سبب ہے جس نے روافض کو سپاہ صحابہ کے ساتھ ظالمانہ رویہ اپنانے پر مجبور کیا ہے، اگر کسی صاحب کو ہمارے اس عریضہ سے اختلاف ہو تو وہ روافض کی تحقیقی دستاویز کے صفحہ 135 پر دی گئی عبارات ملاحظہ کرے۔

(س) اہل علم کی خدمت اقدس میں مودبانہ عرض ہے کہ تحقیقی دستاویز والے جن عبارات کو ”فحہ مذکور پر کفریہ عبارات سے تعبیر کر رہے ہیں وہ عبارات سپاہ صحابہ کے عالم اسباب میں معرض وجود میں آنے سے پہلے کی ہیں۔ یہ عبارات سپاہ صحابہ کے کفریہ عقائد کا عنوان بنا کر پیش کرنا صرف سپاہ صحابہ نہیں تمام ان حضرات کیلئے لمحہ فکریہ ہے جو دیوبندی نسبت پر فخر کرتے ہیں۔ لہذا روافض کے ساتھ کسی بھی طرح کا معاملہ کرتے وقت انکی وقتی چالوسی، مسکراہٹ، قدم بوسی، دست بوسی اور عقیدت مندانہ پہلو پیش نظر رکھنے کی بجائے انکا یہ حقیقی چہرہ سامنے رکھیں۔ باہمی معاملات میں کوئی ایسا رویہ نہ اپنائیں کہ دین اسلام اور شارحین اسلام کی ذوات قدسیہ ہی نشانہ بن جائیں۔ ہماری یہ التجاء بالخصوص ان حضرات کی خدمت میں ہے جو دیوبندی جماعتوں یا مدارس کے ارباب حل و عقد ہیں اور ان کو سپاہ صحابہ کے آہ و درد سے لبریز الفاظ میں شدت اور خنثی نظر آتی ہے مگر دشمنوں کی نظریاتی غلاظت بالکل مخفی رہتی ہے۔

(ص) جیسا کہ روافض کرم فرماؤں نے اپنی تحریر میں مان لیا (جو کہ ہم حاصل عبارات میں لکھ چکے ہیں) کہ سپاہ اہل سنت ہیں اور مسلک اہل حق کے اسلاف و اکابرین سے حاصل شدہ علوم و عقائد کے نہ صرف پیروکار بلکہ محافظ و پیروار بھی ہیں۔ سو ہم ان تمام باتوں کا اقرار کرتے ہیں کہ ہم اہل سنت و الجماعت، حنفی، دیوبندی ہیں اور ہمارے عقائد و نظریات میں کوئی جملہ نہ اللہ تعالیٰ کی ذات عالی کی بے ادبی پر مشتمل ہے اور نہ ہی رسالت مآب ﷺ کی ذات اقدس طیب و طاہر کے بارے میں! اور ایسا ہر عقیدہ و نظریہ جو ذات باری تعالیٰ کے بارے میں بے ادبی پر

مشتمل ہو یا رحمت عالم ﷺ یا ان نفوس قدسیہ کے بارے میں جو محبوبانِ خدا و محبوبانِ مصطفیٰ کے عظیم منصب پر فائز ہیں ان کے بارے میں ہم اس سے نفیرین و برات کا اعلان و اظہار کرتے ہیں۔

عبارات اکابر اور روافض کی ہٹ دھرمی

روافض نے جو 22 عبارات پیش کیں ہیں ان میں اکثر عبارات وہی ہیں جن کی وضاحت اکثر مواقع پر کی جا چلی ہے۔ یہ عبارات دراصل تاریخی دستاویز کے صفحہ 53 پر روافض کے کفریہ عقائد کے جواب میں تحریر کی گئی ہیں ہم ارباب انصاف کی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ ان دونوں قسم کے عقائد کو سامنے رکھ کر فیصلہ کر لیا جائے کہ کون کس مقام پر کھڑا ہے۔ اور یہ کہ کس کے عقائد اسلام دشمنی پر مبنی ہیں! جو عبارات اکابرین اہل حق کی روافض نے پیش کی ہیں۔ ہم ان عبارات کی مختصر سی وضاحت محترم قارئین کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں جو حضرات تفصیل کے طالب ہیں وہ حضرت امام اہل سنت الشیخ مولانا سرفراز خان صفدر دامت برکاتہم العالیہ کی عبارات اکابر ملاحظہ فرمائیں۔

1- اللہ تعالیٰ جھوٹ بولنے پر قادر ہے۔ (یک روزہ)

2- افعالِ قبیحہ مقدور باری تعالیٰ ہیں (یعنی ان پر اللہ تعالیٰ قادر ہے)۔ (الجمہد العقل)

اول عبارت حضرت اقدس مولانا رشید احمد گنگوہی کی ہے یہ مسئلہ دراصل امکانِ قدرت کا ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے تو اسکی قدرت کے تحت کیا کچھ داخل ہے مسلکِ حق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دستِ قدرت سے کوئی چیز بھی ماورائے نہیں ہر چیز اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت ہے لیکن ایک امکانِ قدرت ہے اور دوسرا اس کا واقع ہونا ہے یہ دو الگ الگ چیزیں ہیں چنانچہ اس جگہ پر بھی یار لوگوں نے محض دھوکہ دینے کے لئے بات کو غلط ملط کر دیا بے شک اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ ”ان اللہ علیٰ کل شیءٍ قدید“ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔

اس آیت میں لفظ شیء کے تحت ہر وہ شے داخل ہے جو چھوٹی ہو یا بڑی جسکا وجود ممکن ہے وہ شیء ہے اور اللہ تعالیٰ نے علیٰ کل شیء قدید فرمایا ہے اب مہربان ہی فرمائیں کہ کیا اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد مبارک سچا نہیں؟ حالانکہ و من اصدق من اللہ قیلا۔ اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کس کی بات سچی ہوسکتی ہے۔ چنانچہ حضرت گنگوہی نے یہاں امکانِ قدرت کا مسئلہ لکھا ہے کہ افعال جیسے بھی ہوں وہ مقدور باری تعالیٰ ہیں اللہ کی قدرت سے باہر نہیں۔ رہا وقوع کا مسئلہ تو اس کے بارے میں حضرت نے یوں وضاحت فرمائی ہے۔

سوال:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذاتِ باری تعالیٰ عز اسمہ موصوف بھفت کذب ہے یا نہیں؟ اور خدا تعالیٰ جھوٹ بولتا ہے یا نہیں؟ اور جو شخص خدا تعالیٰ کو یہ سمجھے کہ وہ جھوٹ بولتا ہے وہ کیسا ہے۔ بینوا افتوجروا۔

الجواب:

ذاتِ پاکِ حق تعالیٰ جل جلالہ کی پاک و منزہ ہے اس سے کہ متصف بھفت کذب کیا جاوے۔ و اذ اللہ ثم معاذ

اللہ: اس کے کلام میں ہرگز ہرگز شائبہ کذب کا نہیں ہے۔ قال اللہ تعالیٰ و من اصدق من اللہ قیلا۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کی نسبت یہ عقیدہ رکھے یا زبان سے کہے وہ ہرگز مومن نہیں وہ قطعاً کافر ہے اور مخالف قرآن اور

حدیث اور اجماع امت کا ہے وہ ہرگز مومن نہیں۔ تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علوا کبیرا۔

البتہ یہ عقیدہ اہل ایمان کا ہے کہ خدا تعالیٰ نے مثل فرعون و ہامان و ابی لہب کو جہنمی ہونے کا ارشاد فرمایا ہے وہ حکم قطعی ہے اس کے خلاف ہرگز ہرگز نہ کرے گا مگر وہ اللہ تعالیٰ قادر ہے اس بات پر کہ اسکو جنت دے دیوے عاجز نہیں ہو گیا قادر ہے اگرچہ ایسا اپنے اختیار سے نہ کرے گا۔ قال اللہ تعالیٰ و لنن شننا لاتینا کل نفس ہداھا و لکن حق القول منی لا ملنن جہنم من الجنۃ و الناس اجمعین۔ اس آیت سے واضح ہے کہ اگر خدا تعالیٰ چاہتا سب کو مومن کر دیتا مگر جو فرما چکا ہے اس کے خلاف نہ کرے گا اور یہ سب اختیار سے ہے اضطرار سے نہیں وہ فاعل مختار ہے، فعال لما یرید ہے یہ عقیدہ تمام علمائے امت کا ہے چنانچہ بیضاوی میں تحت تفسیر قولہ تعالیٰ ان تغفر لہم الخ لکھا ہے کہ عدم غفران، اشترک کا مقتضی وعید کا ہے ورنہ کوئی امتناع ذاتی نہیں اور یہ ہے عبارت اس کی و عدم غفران الشریک مقتضی الوعید فلا امتناع فیہ لذاتہ واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

صفحہ 20 پر بھی مسئلہ کی وضاحت ہے کہ ایک ہے امکان کذب ایک ہے وقوع کذب۔ امکان کو وقوع لازم نہیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ کا ہمیشہ مطابق واقعہ فرمانا اور خلاف واقعہ کچھ نہ فرمانا اپنے اختیار سے ہے اللہ تعالیٰ مجبور یا عاجز نہیں۔

(فتاویٰ رشیدیہ ص 20)

صفحہ 11 پر حضرت نے فرمایا بعد از سلام مسنونہ آنکہ آپ نے مسئلہ امکان کذب کا استفتاء فرمایا ہے مگر امکان کذب بایں معنی کہ جو کچھ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے اس کے خلاف پر قادر ہے مگر با اختیار خود اسکو نہ کرے گا یہ عقیدہ بندہ کا ہے۔

(فتاویٰ رشیدیہ ص 11)

اس وضاحت کے بعد یہ بات واضح ہوگئی کہ یار لوگوں نے عوام کو دھوکہ دینے کیلئے امکان کو وقوع بنا ڈالا حالانکہ یہ دو الگ الگ باتیں ہیں۔ حضرت کے ارشاد کا مطلب وہ ہے جو حضرت نے فتاویٰ رشیدیہ کے ص 11 پر فرمایا ہے۔

2- اس سے ملتا جلتا مسئلہ افعال قبیحہ کے بارے میں ہے۔ اللہ تعالیٰ سے کوئی قبیح کام کبھی صادر نہیں ہوا اور نہ ہی اللہ تعالیٰ ایسا کرے ہے مگر کیا اللہ پاک کو اس کا اختیار و قدرت حاصل ہے بھی یا نہیں؟ اہل حق فرماتے ہیں قدرت تو حاصل ہے کیونکہ یہ کہیں کہ قدرت ہی حاصل نہیں تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ عاجز ہے جبکہ یہ بات ہرگز اللہ تعالیٰ کیلئے بولنا جائز نہیں لہذا مالک کریم قادر تو ہے مگر قدرت کے باوجود افعال قبیحہ کا ارتکاب اللہ تعالیٰ نہیں فرماتے یہی بات قرآن پاک سے معلوم ہوتی ہے۔ سورہ بنی اسرائیل میں ہے:

”اور اگر ہم چاہیں تو لے جائیں اس چیز کو جو ہم نے تجھ کو وحی بھیجی پھر تمہنہ پاوے اپنے واسطے اس کے لادینے کو

ہم پر کوئی ذمہ دار۔“ (بنی اسرائیل آیت نمبر 86)

2- اس آیت سے یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو وحی کا علم واپس لے لے اور اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو تمام لوگوں کو ہدایت دیکر جنت بھیج دے۔ یہ دونوں باتیں قدرت خداوندی میں داخل ہیں مگر ان کا وقوع نہیں ہوا۔ ان آیات سے یہ بات سورج کی طرح واضح ہو گئی کہ امکان اور چیز ہے اور وقوع اور چیز مگر یا لوگوں نے جان بوجھ کر دھوکہ دہی کا راستہ اپنایا اور فریب خوری کو اپنا شعار بنایا۔ انصاف کے خوگر اور حق کے متلاشی ہماری گزارش غور سے سنیں۔ ہم نے اللہ تعالیٰ کو سچا بھی مانا اور قادر مطلق بھی مانا ہے ہم عرض کرتے ہیں کہ اللہ کو سچا مان کر عاجز قرار دینے والے ایک طرف سے ادب تو دوسری طرف سے کفر کا ارتکاب کرتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ جیسے صادق ہے ویسے ہی قادر ہے۔ ہمارے اکابر نے ان دونوں پہلوؤں سے اللہ پاک سے محبت کرنے کا حق ادا کیا جبکہ یا لوگ بہک کر اوروں کو بھی بہکانا چاہتے ہیں۔

خواب اور عقیدہ

- 3- مولوی حسین علی واں پھروڈی کا خواب دیکھنا کہ آپ ﷺ مجھے معاف فرما کر پل صراط پر لے گئے۔ میں نے دیکھا کہ آپ پل سے گزر رہے ہیں میں نے گرنے سے بچا لیا۔ (تحقیقی دستاویز)
- 4- خواب میں زیارت کرنے والے نے آپ ﷺ کو اردو میں گفتگو کرتے دیکھا تو پوچھا آپ تو عربی میں فرمایا جب سے دیوبند سے ہمارا رابطہ ہوا اردو زبان آگئی۔ (تحقیقی دستاویز)
- 5- کلمہ لا الہ الا اللہ اشرف علی رسول اللہ۔

اللہم صلی علی سیدنا و نبینا و مولانا اشرف علی۔ (تحقیقی دستاویز)

جواب:

(الف) مذکورہ بالا تینوں باتیں خواب کی ہیں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اول خواب کے متعلق عرض کر دیا جائے۔ خواب کی ایک ظاہری صورت ہوتی ہے اور اس میں پنہاں ایک حقیقت ہوتی ہے جس کو ارباب تعبیر جانتے ہیں کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ خواب بظاہر بڑا خوشنما اور معرہ افزا معلوم ہوتا ہے لیکن اس کی حقیقت اس کے بالکل برعکس ہوتی ہے اور کبھی خواب برا خطرناک یا ہولناک مناظر پر مشتمل ہوتا ہے جبکہ اس کی حقیقت یعنی تعبیر بڑی خوش آئندہ ہوتی ہے، خواب کے بارے میں بڑے عجیب و غریب واقعات پیش آتے ہیں جن کو اصحاب تعبیر نے اپنی کتابوں میں نقل بھی کیا ہے۔ ملامہ ابن سیرین جو خوابوں کی تعبیر میں بڑے ماہر تھے ان کے اس بارے میں بیان کیے ہوئے عجیب و غریب قصے اور واقعات ہیں جسے حضرت اقدس امام اہل سنت رحمۃ اللہ علیہ نے عبارات اکابر میں لکھا ہے۔

آپ ﷺ کی چچی نے خواب دیکھا گھبرا گئی آپ ﷺ کو بہت پریشانی کے عالم میں بتایا کہ آپ کے جسم مبارک سے ایک ٹکڑا کاٹ کر میری گود میں رکھ دیا گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ خواب تو بہت اچھا ہے تعبیر یہ ارشاد فرمائی کہ فاطمہ کا لڑکا پیدا ہوا جو تیری گود میں کھیلے گا۔ بظاہر صحابہ پریشان اور خواب کی ظاہری صورت سے خوفزدہ ہے مگر اس کی حقیقت بہت مختلف ہے۔

خواب میں پاؤں میں بیڑیوں کا پڑا ہوا ہونا دین پر ثابت قدمی کی دلیل ہے حالانکہ بظاہر یہ ایک پریشان کن صورت حال ہے اس طرح کی کئی مثالیں عبارات اکابر ص 203 سے 205 تک ملاحظہ فرمائی جاسکتی ہیں۔ اس لئے خواب کی ظاہری صورت پر کوئی حکم فٹ کرنا یا اسے عقیدہ قرار دیکر الزام تراشی کرنا نری دھوکہ بازی اور فریب کاری ہے۔

(ب) خواب کی حالت میں جو باتیں زبان سے صادر ہوتی ہیں شریعت میں انکا کوئی اعتبار نہیں، بالفرض اگر کسی سے حالت نیند میں کلمات کفریہ سرزد ہو جائیں تو اس پر کفر و ارتداد کا فتویٰ نہیں لگ سکتا، کیوں کہ وہ مرفوع القلم ہے چنانچہ سیدہ عائشہ الصدیقہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

تین شخص مرفوع القلم ہیں۔ (یعنی شرعی قانون کی زد سے محفوظ ہیں) سونے والا جب تک کہ وہ جاگ نہ جائے، اور جنون میں مبتلا یہاں تک کہ اس کو افاقہ نہ ہو اور بچہ جب تک بڑا (یعنی بالغ) نہ ہو جائے۔ (الجامع الصغیر ج 2 ص 24)

حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابو قتادہؓ سے اسی طرح کی روایات مروی ہیں ان روایات کے پیش نظر حضرات فقہائے احناف نے یہ قاعدہ اخذ کیا ہے کہ نیند کی حالت میں کوئی بات کسی بھی درجہ میں قابل اعتبار نہیں۔ نہ خواب میں اسلام لانا معتبر ہے اور (معاذ اللہ) نہ کفر و ارتداد معتبر ہے اور نہ ہی نکاح و طلاق بلکہ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ نیند کی حالت کی بات پرندوں کی آواز سے کچھ زیادہ وقعت نہیں رکھتی۔ (شامی ج 3 ص 588)

عقائد خواب کی باتوں سے نہیں بنتے

مذکورہ بالا وضاحت کے بعد یار لوگوں کی بددیانتی ملاحظہ فرمائیے جو خواب کی باتوں کو عقیدہ بنا کر اہل اسلام پر الزام تراشیاں کرتے ہیں حالانکہ اثبات عقیدہ کیلئے ظنی دلیل قبول نہیں کی جاتی چہ جائے کہ خواب کی بات جس کا وزن فقہاء کے نزدیک پرندوں کی آوازوں سے زیادہ نہیں۔ ہمارے عقائد کی کتابیں الحمد للہ کسی سرمن رائے غار کے گوشہ میں چھپا کر رکھی ہوئی نہیں بلکہ کرہ ارض کے اطراف و اکناف میں موجود ہیں۔ ان کتابوں میں عقائد بڑی وضاحت سے مرقوم ہیں۔ ہر پڑھنے والا عقائد میں کہیں بھی اشرف علی رسول اللہ یا مولوی حسین علی آپ ﷺ کو پل صراط سے پکڑ کر دوسری سمت تک لیجانے والا یا آپ ﷺ کو اُردو سکھانے والا لکھنا نہ پائے گا۔ ہمارے عقیدے کیلئے دلیل خوابوں کی باتیں ہرگز نہیں ہیں جیسا کہ دھوکہ بازوں نے دھوکے دیئے البتہ خوابوں کی تعبیر سے صاحب خواب کیلئے کوئی نصیحت آموز پہلو معلوم ہوتا ہے جس کا علم خواب کی تعبیر بیان کرنے والے کو ہوتا ہے چنانچہ مذکورہ بالا عبارات بھی خواب ہیں جنکی حقیقت کچھ اور ہے اور وہ بھی کوئی دھکی چھپی نہیں بالکل واضح اور صاف صاف کتابوں میں مذکور ہے۔

خوابوں کی حقیقت

1- مولانا حسین علی داں پھر اس نے ایک خواب دیکھا جیسا کہ مذکور ہوا تحقیقی دستاویز والوں نے اس مطلوبہ عبارت کو تو نقل کر دیا مگر اس خواب کی تعبیر جو بالکل ساتھ اسی صفحے پر لکھی ہوئی موجود تھی اسے بالکل چھوڑ دیا چنانچہ آگے کی عبارت ہے۔

کہ میں نے اس خواب کی یہ تعبیر لی کہ اس سے مراد اقامت دین اور شرک کی تیج کنی ہے۔ یعنی اس خواب کی تعبیر یا حقیقت یہ ہوئی کہ صاحب خواب کے ذریعے اللہ تعالیٰ دین کو قوت و اقامت عطا فرمائے گا اور شرک کی جڑیں کٹیں گی۔ اب اس تعبیر کو پیش نظر رکھیے اور فرمائیے کہ کون سا کفر یا ارتداد کا جملہ اس میں چھپا پڑا ہے؟

2- دوسرے خواب میں آپ ﷺ کے اردو میں کلام کرنے پر سائل نے پوچھا اور آپ ﷺ نے جواب ارشاد فرمایا کہ جب سے علماء دیوبند سے ہمارا رابطہ ہوا ہم کو یہ زبان آگئی۔

ہم عرض کر چکے ہیں کہ ہر خواب محتاج تعبیر ہوتا ہے اور فن تعبیر کے ماہرین ہی جانتے ہیں کہ تعبیر اور خواب کے درمیان میں کیا مطابقت اور مناسبت ہے۔ چنانچہ ارباب علم نے اس خواب کی تعبیر اردو میں احادیث نبویہ کا پھیلنا ارشاد فرمایا ہے۔ عبارات اکابر کے صفحہ 176 پر حضرت امام اہل سنت فرماتے ہیں۔ قارئین کرام اس خواب کی نہایت واضح اور روشن تعبیر صرف اس قدر ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان مرد صالح کو خواب میں یہ بتایا کہ!

میرا کلام یعنی میری احادیث اس وقت سے اردو زبان میں شائع و زائع ہوئیں جب سے کہ دارالعلوم دیوبند قائم ہوا اور اس مدرسہ کے علماء نے اپنی تقریر و تحریر اور تدریس سے اردو میں اس خدمت کو سرانجام دینا شروع کیا۔

اس سے قبل اول تو اس درجہ علوم اسلامیہ کا شیوع نہ تھا اور سلطنت مغلیہ کے زمانہ میں جو کچھ بھی ان علوم کی اشاعت ہوئی وہ بیشتر فارسی زبان میں تھی اس وقت اسلامی کتابیں ان کے شرح اور حاشی فارسی زبان میں تھے جب سے دارالعلوم دیوبند قائم ہوا تمام علوم اسلامیہ کی تقریری تحریری اور تدریسی خدمت اردو زبان میں ہو رہی ہے اور اطراف عالم سے شائقین علوم دینیہ اپنی آتش شوق اس گہوارہ علم میں آ کر آب شیرین سے بجاتے ہیں۔ (عبارات اکابر ص 177-176)

محترم حضرات یہ ہے خواب کی تعبیر مگر روانفص کو اس تعبیر یا کسی خواب وغیرہ کی اصل سے کیا۔ وہ تو اپنے کفر کو چھپانے کیلئے گمراہی کا ایسا طوفان برپا کرنے پر تلے ہوئے ہیں جس میں ہر صدائے حق ڈوب کر رہ جائے مگر یہ کہاں ممکن ہے کہ جسے حق تعالیٰ مجدہ نے بقاء دینا قرار دیا ہو اسے کوئی فنا کرے۔

3- کلمہ لا الہ الا اللہ اشرف علی رسول اللہ۔

محترم قارئین کرام! یہ مذکورہ بالا کلمہ کسی بزرگ کا تعلیم کردہ یا کسی مولوی کا کسی شخص کو پڑھایا ہوا کلمہ نہیں جیسا کہ یار لوگوں نے درمیان کا کلکڑا نکال کر عامۃ الناس کو دھوکہ دینے کیلئے تراشا بلکہ یہ ایک خواب کا قصہ ہے جس کی تفصیل صاحب خواب کی زبانی یوں ہے کہ

اور سو گیا کچھ عرصہ کے بعد خواب دیکھتا ہوں کہ کلمہ شریف لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھتا ہوں لیکن محمد رسول اللہ کی جگہ حضور کا نام لیتا ہوں اتنے میں دل کے اندر خیال پیدا ہوا کہ تجھ سے غلطی ہوئی کلمہ شریف کے پڑھنے میں اسکو صحیح پڑھنا چاہیے اس خیال سے دوبارہ کلمہ پڑھتا ہوں دل پر یہ ہے کہ صحیح پڑھا جاوے لیکن زبان سے بے ساختہ بجائے رسول اللہ کے نام کے اشرف علی نکل جاتا ہے حالانکہ مجھ کو اس بات کا علم ہے کہ اس طرح درست نہیں لیکن بے اختیار زبان

سے یہی کلمہ نکلتا ہے۔ دو تین بار جب یہی صورت ہوئی تو حضور کو اپنے سامنے دیکھتا ہوں اور چند شخص حضور کے پاس تھے اتنے میں میری یہ حالت ہو گئی کہ میں کھڑا کھڑا اس لیے کہ رقت طاری ہو گئی زمین پر گر گیا اور نہایت زور کے ساتھ چیخ ماری اور مجھ کو معلوم ہوتا تھا کہ میرے اندر کوئی طاقت باقی نہیں رہی اتنے میں بندہ خواب سے بیدار ہو گیا لیکن حالت بے داری میں حضور کا ہی خیال تھا لیکن حالت بیداری میں کلمہ شریف کی غلطی پر جب خیال آتا تو اس بات کا ارادہ ہوا کہ اس خیال کو دل سے دور کیا جاوے اس واسطے کہ پھر کوئی ایسی غلطی نہ ہو جاوے بایں خیال بندہ بیٹھ گیا اور پھر دوسری بار لیٹ کر کلمہ شریف کی غلطی کے تدراک میں رسول اللہ ﷺ پر درود شریف پڑھتا ہوں لیکن پھر بھی یہی کہتا ہوں کہ اللھم صل علی سیدنا ونبینا و مولانا اشرف علی حالانکہ اب بے دار ہوں خواب میں نہیں لیکن بے اختیار ہوں مجبور ہوں زبان اپنے قابو میں نہیں۔ اس روز ایسا ہی کچھ خیال رہا دوسرے روز بے داری میں رقت رہی خوب رویا اور بھی بہت سی وجوہات ہیں جو حضور کے ساتھ باعث محبت ہیں کہاں تک عرض کروں۔ (بحوالہ عبارات اکابر ص 203)

ارباب انصاف عبارت کو ملاحظہ فرمانے کے بعد غور فرمائیں۔

- 1- کرم فرماؤں نے خواب کی نشاندہی کئے بغیر یہ کلمہ نقل کیا ہے۔
- 2- پوری عبارت کی بجائے صرف کلمہ اور درود شریف والے الفاظ لکھے۔
- 3- اس عبارت سے کفر یہ عقیدہ تراش نکالا۔
- 4- حالانکہ یہ بات خواب کی ہے اور خواب کی باتوں کو عقیدہ نہیں کہا جاتا۔
- 5- خواب دیکھنے والے نے پوری وضاحت کی ہے کہ یہ سب کچھ بے اختیار ہوا ہے اور بے اختیار آدمی پر کوئی جبر و اکراہ نہیں ہوتا۔

6- اسی خواب والی حالت میں صاحب خواب کو آپ ﷺ کی زیارت ہوتی ہے جو اس کیلئے سعادت کی بات ہے۔ بہر حال خواب محتاج تعبیر ہے اور حضرت تھانویؒ نے یہ تعبیر ارشاد فرمائی کہ اس واقعہ میں تسلی تھی کہ تم جس کی طرف رجوع کرتے ہو وہ بعونہ تبع سنت ہے۔ (عبارات اکابر)

ارباب دانش ملاحظہ فرمائیں مرید نے خواب دیکھا اس میں بے بس و مجبور ہو کر اپنے شیخ کیلئے وہ لفظ بولتا ہے جو رسول اللہ ﷺ کیلئے بولے جاتے ہیں ساتھ وہ اپنی بے بسی و مجبوری کا اعتراف سارا دن رونا، چیخ مارنا، افسوس زدہ ہونا، غم میں گویا بے جان ہو جانا بھی بیان کرتا ہے اور شیخ تعبیر میں فرماتا ہے کہ یہ خواب تیرے پیر کے رسول اللہ ﷺ کے تبع، غلام اور سچے وفادار ہونے کی تسلی ہے۔ یعنی خواب کی وہ ظاہری صورت جو تم نے دیکھی ہے وہ اصل نہیں بلکہ یہ پریشان کرنے والا خواب ویسا ہی ہے جیسا کہ آپ ﷺ کی چچی نے دیکھا تھا کہ آپ ﷺ کے جسم کا کلڑا کٹ کر میری گود میں آگرا مگر آپ ﷺ نے پریشان چچی کو تسلی دی تھی کہ یہ خواب اچھا ہے اب شیخ وضاحت کر رہا ہے کہ تیرا شیخ رسول اللہ ﷺ نہیں بلکہ رسول اللہ کا خادم، تبع، غلام اور محبوب ﷺ کے در کا چا کر ہے۔ فرمائیے اس میں کون سی بات کلمہ کفر ہے؟ اور کس بات سے آدمی مرتد ہو

گیا ہے؟ مگر اس بھیٹنے کا بندہ کیا علاج کرے جسے ایک کے دو نظر آتے ہیں اور جو اپنے بھیٹنے کو ہی سلامتی نظر قرار دے کر صحیح نظر والوں کو کو سے اور الزام دے۔

قبر پر قبہ گنبد وغیرہ بنانا

6- قبور پر گنبد اور فرش بنانا ناجائز اور حرام ہے۔

رافضی لکھاریوں نے نہ سوال پورا نقل کیا اور نہ ہی جواب لکھا ہے محض دھوکہ دینے کیلئے آدھا سوال اور محض مطالب کا جوابی جملہ لکھ کر اسے کفریہ عقیدہ ثابت کر دکھایا۔ قارئین کرام پورا سوال و جواب ملاحظہ فرما کر بددیانت رافضی کو داد دیں جو بددیانتی کی تمام حدود کو کراس کر گیا۔

سوال ایک متبع شریعت فوت ہوا اس کے مریدین و معتقدین اسکی قبر پر گنبد پختہ اور فرش پختہ بنانے پر آمادہ ہیں اور اندر صرف قبر کچی رکھیں۔ اس شخص کی اولاد مانع ہے کیونکہ اس میں مظنہ شرک کا ہے۔ جیسا کہ فی زمانہ مقابر اولیا اللہ پر مشاہدہ کیا جاتا ہے تو بروز حشر اولاد پر عند اللہ مواخذہ ہوگا یا نہیں اور بعض تمثیلاً کہتے ہیں کہ جناب رسول ﷺ اور حضرت امام حسینؑ اور مجدد الف ثانی کے روضے پختہ بنے ہوئے ہیں یہ کیسے درست اور جائز ہوئے بالتشریح والتفصیل جواب تحریر کیجئے

الجواب: قبور پر گنبد اور فرش پختہ بنانا ناجائز اور حرام ہے بنانے والے اور جو اس فعل پر راضی ہوں گناہ گار ہیں اور وہ مخالفت کرنے والے ہیں جناب سرور کائنات ﷺ کی مسلم شریف میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے منع فرمایا قبر کو چونا کرنے سے اور قبر پر عمارت بنانے سے اور قبر پر بیٹھنے سے۔ (مسلم)

دوسری حدیث صحیح مسلم میں ہے، جس میں آپ ﷺ نے فرمایا:

ولا قبراً مشرفاً الا سويتہ۔ (کہ قبر کو بلند نہ بناؤ۔)

گنبد وغیرہ کی ممانعت ان دونوں احادیث سے ثابت ہے اور قبروں کو کچی رکھنا اور اس کے گرد چبوترہ پختہ یا گنبد بنانا درست نہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ فقہ کی معتبر کتابوں میں بھی پختہ قبر بنانے اور چبوترہ پختہ بنانے اور گنبد بنانے کو درست قرار نہیں دیا گیا۔

در مختار میں ہے:

اس روایت میں قبر کے پختہ کرنے اور گنبد بنانے کی صاف ممانعت ہے۔ پس جب خود جناب رسول اللہ ﷺ کے ارشاد سے قبر کے پختہ کرنے اور گنبد وغیرہ بنانے کی ممانعت ثابت ہوگئی اور اقوال فقہاء سے بھی اس کی ممانعت ہوئی۔

فقہاء نے قبر میں پختہ اینٹ تک رکھنے کو منع کیا ہے اور وجہ ممانعت شامی میں یہ بھی لکھی ہے کہ وہ آگ میں کچی ہوئی ہے۔ میت کے پاس تک نہ لائی جائے۔ ولانہ ہا مستہ النار فيكوه ان يجعل على الميت تقاؤلاً۔

آگے معتقدین مریدین کو حضرت نے نصیحت فرمائی ہے۔ (عزیز القادسی ج 1 ص 118)

اس جواب کو ملاحظہ فرما کر آپ ہی فیصلہ کریں رحمت عالم ﷺ اور وہ ہستی کہ جن سے بظاہر روافض دعویٰ محبت

بجالاتے ہیں کیا وہ کفر یہ عقائد کی تلقین فرماتے ہیں۔ معاذ اللہ۔ روانض کو حیا آنی چاہیے جو حیدر کرارؒ سے بظاہر محبت کا دعویٰ بھی کرتے ہیں اور پھر اسی مقدس ہستی کے مبارک ارشاد کی روشنی میں اگر دیوبند کا مفتی فتویٰ رقم کرے تو اس فتویٰ پر کفریہ عقیدہ کی سرخی بھی جمادیتے ہیں اور یوں عامۃ الناس کو گمراہ کرنے کی سعی لا حاصل کرتے ہیں۔

مٹی میں ملنے کا قصہ

7- میں بھی ایک دن مرکٹھی میں ملنے والا ہوں۔ (تحقیقی دستاویز ص 135 از تقویۃ الایمان)

الجواب:

اول صاحب کتاب کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو۔ حدیث شریف کے الفاظ نقل کرنے کے بعد صاحب تقویۃ الایمان لکھتے ہیں۔ ترجمہ: مشکوٰۃ کے باب عشرۃ النساء میں لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ (سیدنا حضرت) قیس بعد سعد (رضی اللہ عنہما) نے نقل کیا کہ گیا میں ایک شہر میں جس کا نام حیرہ ہے سو دیکھا میں نے وہاں کے لوگوں کو سجدہ کرتے تھے اپنے راجہ کو سو کہا میں نے البتہ پیغمبر خدا ﷺ زیادہ لائق ہیں کہ سجدہ کیجئے ان کو پھر آیا میں پیغمبر خدا ﷺ کے پاس پھر کہا میں نے کہ گیا تھا میں حیرہ میں سو دیکھا میں نے ان لوگوں کو سجدہ کرتے ہیں اپنے راجہ کو سو تم بہت لائق ہو کہ سجدہ کریں ہم تم کو فرمایا مجھ کو؟ بھلا خیال تو کر جو تو گزرے میری قبر پر کیا سجدہ کرے تو اس کو؟ کہا میں نے نہیں، فرمایا مت کر۔

(ف) یعنی میں ایک دن مرکٹھی میں ملنے والا ہوں تو کب سجدہ کے لائق ہوں سجدہ تو اس ذات پاک کو ہے کہ نہ مرے کبھی۔ اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ سجدہ نہ کسی زندہ کو کیجئے نہ کسی مردہ کو نہ کسی قبر کو کیجئے نہ کسی تھان کو کیونکہ جو زندہ ہے سو ایک دن مرنے والا ہے اور جو مر گیا ہے سو زندہ تھا اور بشریت کی قید میں گرفتار پھر مر کر خزا نہیں بن گیا بندہ ہی بندہ ہے۔ (ابھی بلفظ)

اس عبارت میں صاحب کتاب نے جو کچھ لکھا وہ حدیث پاک کی تشریح اور تفصیل میں لکھا ہے جس میں غیر اللہ کو سجدہ کرنے سے روکنا مقصود ہے کہ لائق سجدہ صرف حی لایموت ذات ہے اور وہ صرف اور صرف اللہ جل مجدہ ہی ہے باقی تمام مرنے والے ہیں کل نفس ذائقة الموت۔ البتہ یہ الفاظ ”میں مٹی میں ملنے والا ہوں“ وضاحت طلب ہیں۔ یہاں لفظ ”میں“ بمعنی ”سے“ ہے۔ تو اب عبارت یوں ہوگی کہ ایک دن مرکٹھی میں بھی مٹی سے ملنے والا ہوں۔ لہذا عبارت پر کوئی اعتراض نہیں رہتا۔ اگر کوئی صاحب یہ کہے کہ یہاں عبارت میں تو ”میں“ ہے اور تم اس کو ”سے“ بنا رہے ہو تو جواباً عرض ہے کہ ”میں“ بمعنی ”سے“ استعمال ہوتا ہے اور اردو لغات میں لکھا ہوا موجود ہے۔ نور اللغات ج 4 ص 738 میں ہے کہ لفظ ”میں“ کبھی ”سے“ کے معنی میں بھی استعمال کیا جاتا ہے جیسے کہتے ہیں کہ درخت میں باندھ دو یعنی درخت سے باندھ دو۔ اس طرح ”منا“ بھی اردو لغات میں متعدد معنوں میں استعمال ہوا ہے نور اللغات میں اس کے معنی ”پوستہ ہونا، ملحق ہونا، چسپاں ہونا، ایک ذات ہونا۔“

منیر اللغات ص 90 پر خاک میں ملنا، دفن ہونا۔

سعید اللغات (مرتبہ منیر لکھنوی) مٹی میں مل جانا، دفن ہونا۔

اس وضاحت سے عبارت کا مطلب بالکل صاف معلوم ہو گیا کہ اس کا مطلب مٹی میں دفن ہونا، مٹی کے ساتھ ملتی ہو جانا ہیں۔ چنانچہ قطب الاقطاب حضرت گنگوہیؒ فرماتے ہیں کہ۔ الجواب۔ مٹی میں ملنے کے دو معنی ہیں۔

1- مٹی ہو کر زمین کے ساتھ خلط ملط ہو جائے۔

2- مٹی سے ملائی اور متصل ہو جانا یعنی مٹی سے مل جانا یہاں مراد دوسرے معنی ہیں۔ اور جسد انبیاء علیہم السلام کا خاک نہ ہونے کے مولانا (صاحب تقویۃ الایمان) مرحوم بھی قائل ہیں۔ چونکہ مرے کوچا روں طرف سے مٹی احاطہ کر لیتی ہے اور نیچے مردہ کی مٹی سے جسد مع کفن ملحق ہوتا ہے یہ مٹی میں ملنا اور مٹی سے ملنا کہلاتا ہے۔

(فتاویٰ رشیدیہ ج 1 ص 9 بحوالہ عبارات اکابر)

عبارت مذکورہ کا مطلب واضح ہو جانے کے بعد ارباب انصاف بتلائیں کہ اس میں کون سا پہلو کفریہ ہے کہ جس کے ماننے سے بندہ اسلام کا دامن چھوڑ بیٹھتا ہے کیا جس پاکیزہ مٹی میں آپ ﷺ مدفون ہیں اس کے ساتھ جسد مقدس ملا ہوا نہیں؟ اور آپ ﷺ کے جسد مقدس کو مٹی کے ساتھ متصل اور ملا ہوا ماننا کیا کفر ہے؟ ارباب انصاف ہی فرمائیں ایسی مبہم عبارات پر کسی پر مرتد ہونے کا فتویٰ عائد کرنا کسی طرح بھی درست ہو سکتا ہے؟

مختار کا معنی

8- جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں۔

نوٹ: اس عبارت کا جواب زیر بحث باب کے بالکل آخر میں ملاحظہ فرمائیں۔

9- یہ یقین جان لینا چاہیے کہ ہر مخلوق بڑا ہوا یا چھوٹا وہ اللہ کی شان کے آگے چھارے بھی زیادہ ذلیل ہے۔ (تقویۃ الایمان)

الجواب:

تقویۃ الایمان کی پوری عبارت یوں ہے۔ قرآن پاک کی آیت و اذ قال لقمان۔ الخ

فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورۃ لقمان میں جب کہا لقمان نے اپنے بیٹے کو اور نصیحت کرتا تھا اس کو اے بیٹے میرے مت

شریک بنانا اللہ کا بے شک شریک بنانا بڑی بے انصافی ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے لقمان کو عقل مندی دی تھی سو انہوں نے اس سے سمجھا کہ بے انصافی یہی ہے کہ کسی کا حق کسی اور کو

پکڑا دینا اور جس نے اللہ کا حق اسکی مخلوق کو دیا تو بڑے سے بڑے کا حق لے کر ذلیل سے ذلیل کو دے دیا جیسے بادشاہ کا

تاج ایک چھارے کے سر پر رکھ دیجئے اس سے بڑی بے انصافی کیا ہوگی۔ اور یقین کر لینا چاہیے کہ ہر مخلوق خواہ بڑا ہوا یا چھوٹا

وہ اللہ تعالیٰ کی شان کے آگے چھارے بھی ذلیل ہے۔ (تقویۃ الایمان بحوالہ عبارات اکابر)

عبارت مذکورہ میں حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ جو خالص اللہ تعالیٰ کا حق ہے وہ توحید و عبادت ہے اور خالق

کائنات کا یہ حق کسی دوسرے کو دے دینا ایسا ہی ہے جیسا کہ بادشاہ کا تاج چمار کے سر پر رکھ دینا اور کون نہیں جانتا کہ یہ نا انصافی کی انتہاء ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور کو شریک بنا دینا حد درجہ کی نا انصافی ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

ان الشرك لظلم عظیم۔

”بے شک شرک البتہ ظلم عظیم ہے۔“ (لقمان)

اس عبارت سے مقصود شرک کی قباحت و برائی کا اعلان و اظہار ہے۔ کہ جس طرح بادشاہ کے سامنے چمار بے کس و بے بس اور مجبور و لاچار اور کمزور و ضعیف ہوتا ہے اس سے کہیں زیادہ ساری مخلوق اللہ تعالیٰ کے سامنے ذلیل و کمزور ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

خلق الانسان ضعيفا۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ تمام انسان ضعیف، عاجز، اور کمزور پیدا کئے گئے ہیں۔ باقی رہا لفظ ذلیل کا معنی اور مفہوم تو جاننا چاہیے کہ ذلیل بمعنی کمینہ اور حقیر ہی کے نہیں ہوتے بلکہ ذلیل کا معنی کمزور، ضعیف اور بے سرو سامان کے بھی ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ولقد نصرکم اللہ بیدرو انتم اذلہ۔ (آل عمران پارہ 4)

البتہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے بدر کے مقام پر تمہاری مدد کی اور تم ذلیل (یعنی ضعیف، کمزور، اور بے سرو سامان) تھے۔

معلوم ہوا کہ نفع و نقصان کے باب میں انسانوں کی حیثیت اللہ کے مقابل اضعف ترین ہے اور یہی بات اس عبارت سے حضرت شاہ صاحب بیان کرنا چاہتے ہیں مگر یار لوگوں کو یہ عبارت کفریہ معلوم ہوتی ہے۔ بلاشبہ شرک کے مریض شفاء کی اس تریاق کو آسانی سے ہضم کب کر سکیں گے۔ لہذا ہر وہ بات جو توحید باری تعالیٰ کا پرچار ہوگی۔ مشرک تعصب کی عینک لگا کر جب دیکھے گا تو اسے وہی کچھ نظر آئے گا جو اس کے باطن میں ہے۔ جیسے صاف پانی میں جھانک کر دیکھنے والے کو اس صاف پانی میں اپنی شکل نظر آتی ہے۔

حضور ﷺ کو بڑا بھائی کہنا

10۔ وہ سب انسان ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر ان کو اللہ تعالیٰ نے بڑائی دی وہ بڑے بھائی ہونے ان کی فرمانبرداری کا حکم ہے۔ ہم ان کے چھوٹے بھائی ہیں۔ (تقویۃ الایمان)

الجواب:

مذکورہ عبارت کمال ایمانداری اور اظہار محبت کی خوبصورت تعبیر ہے مگر حقیقت حال جاننے کیلئے مکمل عبارت ملاحظہ فرمائی جائے۔

حدیث پاک کا عربی متن لکھ کر ترجمہ و تشریح یوں فرماتے ہیں:

”مکتوٰۃ کے باب عشرۃ النساء میں لکھا ہے کہ امام احمد نے ذکر کیا کہ بی بی عائشہؓ نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا ﷺ مہاجرین و انصار میں بیٹھے تھے کہ آیا ایک اونٹ پھر اس نے سجدہ کیا پیغمبر خدا ﷺ کو سو ان کے اصحاب کہنے لگے اے پیغمبر خدا ﷺ تم

کو سجدہ کرتے ہیں جانور اور درخت اور سوہم کو ضرور چاہیے کہ تم کو سجدہ کریں۔ سو فرمایا کہ بندگی کرو اپنے رب کی اور تعظیم کرو اپنے بھائی کی۔ اعبدوا ربکم و اکرموا احاکم۔

ف۔ یعنی انسان سب آپس میں بھائی ہیں جو بڑا بزرگ ہو وہ بڑا بھائی ہے سو اس کی بڑے بھائی کی سی تعظیم کیجئے اور مالک سب کا اللہ ہے بندگی اسی کو چاہیے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اولیاء و انبیاء و امام زادہ پیر و شہید یعنی اللہ کے مقرب بندے ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر ان کو اللہ تعالیٰ نے بڑائی دی وہ بڑے بھائی ہوئے ہم کو ان کی فرماں برداری کا حکم ہے ہم ان کے چھوٹے بھائی ہیں سو ان کی تعظیم انسانوں کی سی کرنی چاہیے نہ کہ خدا کی سی۔ (تقویۃ الایمان بحوالہ عبارات اکابر)

حدیث مذکورہ میں جو یہ الفاظ ہیں۔ اکرموا احاکم کہ تم اپنے بھائی کی (یعنی میری) تعظیم کرو۔ تو بھائی کا لفظ حضرت شاہ شہیدؒ کا اپنا نہیں حدیث پاک کا ترجمہ ہے البتہ فائدہ لکھ کر حضرت شاہ صاحب نے مطلق بھائی کے لفظ کی وضاحت کی ہے۔ اور اپنی عقیدت و محبت کا اظہار کیا ہے کہ حدیث پاک کے الفاظ احاکم کا معنی تو بھائی ہے مگر اللہ پاک نے ہمارے محبوب کو بڑا مرتبہ عطا فرما کر ہمیں ان کی فرمانبرداری کا حکم دیا ہے لہذا آپ ﷺ کو خدا تو ہرگز نہ جانا جائے اور نہ خدا کی سی تعظیم کی جائے مگر انسانوں میں ان کی فرمانبرداری کا حکم ہے لہذا ہم پر کہ ہم چھوٹے ہیں آپ ﷺ کی تعظیم و تکریم بجالانا واجب ہے۔

اب آپ ہی غور فرمائیں اس میں کون سا عقیدہ کفریہ ہوا؟ کیا آپ ﷺ کو بھائی کہنا کفر ہے؟ اگر یہ بات ہے تو پھر اس فرمان مصطفیٰ پر کیا گوہر فشانی کی جائے گی جس کا حضرت شاہ صاحب نے یہ ترجمہ کیا ہے؟ اور قرآن پاک و احادیث میں اخوت کا جو مادہ استعمال ہوا کیا ان قرآنی آیات و احادیث مبارکہ پر بھی یہ فتویٰ صادر کرنے کی ہمت کوئی مسلمان سہکتا ہے۔

آخ ”بھائی“ کا استعمال قرآن کریم میں

انما المؤمنون اخوة۔

کہ سب مومن آپس میں بھائی بھائی ہیں۔

حدیث پاک میں ہے:

1- اعبدوا ربکم و اکرموا احاکم۔

”اپنے رب کی عبادت کرو اور اپنے بھائی کی (یعنی میری) تعظیم کرو۔“

2- آپ ﷺ نے سیدنا صدیق اکبرؓ سے ان کی لخت جگر سیدہ عائشہؓ کا رشتہ طلب کیا تو صدیق اکبرؓ نے عرض کیا۔ انما انا

اخوٰک۔ بے شک میں تو آپ کا بھائی ہوں۔ فرمایا انت اخى فى دین اللہ و کتابہ (بخاری) تم میرے کتاب اور

دین کی رو سے بھائی ہو۔ (یعنی یہ اخوت نسبی نہیں) کہ رشتہ ہو جانا حلال نہ ہو۔ بلکہ یہ اخوت دینی ہے۔

ایک موقع پر فرمایا:

و ددت انا قدر انا اخواننا۔ (مسلم)

”میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ کاش ہم اپنے بھائیوں (قیامت تک آنے والے امتیوں) کو دیکھ لیتے۔“

آپ ﷺ نے حضرت زید بن حارثہ کو فرمایا:

اخوانا و مولانا۔ (بخاری)

خبرت عمر کو عمرہ پر روانہ کرتے ہوئے ان سے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

اشركنا يا اخي في دعائك و الاتنسنا۔ (ترمذی)

”اے میرے (چھوٹے) بھائی ہمیں اپنی دعا میں یاد رکھنا اور بھلا نہ دینا۔“

مذکورہ بالا روایات اور اس طرح کی کئی احادیث میں اخوة والا لفظ آیا ہے جس کا معنی بھائی کا ہے خود آپ ﷺ نے

صدیق اکبرؓ فاروق اعظمؓ حضرت زیدؓ اور بعد میں پیدا ہونے والی پوری امت کو بھائی کہا ہے تو کیا یہ روایات و احادیث معاذ

اللہ کفریہ عقیدہ پر مشتمل ہیں؟ ہرگز نہیں بلکہ قرآن پاک اور احادیث مبارکہ میں اس لفظ کا استعمال یہ باور کرانا ہے کہ بھائی

ہونا ایسا عظیم رشتہ ہے جو دیگر تعلقات اور رشتوں پر فائق ہے۔ لہذا مذکورہ عبارت کو کفریہ عقیدہ قرار دینا کسی قرآن پاک و

احادیث کے دشمن کا ہی کام ہو سکتا ہے اور جس کے دل میں ذرا بھی ایمان کی رتی ہو وہ محض کسی شخص سے بغض و حسد کی وجہ

سے اتنا بڑا لفظ نہیں بول سکتا کہ جس کی وجہ سے رحمت کائنات ﷺ کی مبارک احادیث و فرامین پر کوئی حرف گیری ہوتی ہو یا

ان کی ذات اقدس پر الزام عائد ہوتا ہو۔

نماز میں وسوسہ کا علاج

نماز میں زنا کے وسوسہ سے اپنی بیوی کی مجامعت کا خیال بہتر ہے اور شیخ یا اس جیسے بزرگوں کی طرف خواہ رسالت

مآب ﷺ ہی ہوں اپنی ہمت (خیال) کو لگا دینا اپنے بیل اور گدھے کی صورت میں مستغرق ہونے سے زیادہ بدتر ہے۔

(صراط مستقیم فارسی)

الجواب:

اول صراط مستقیم جو اصل فارسی زبان میں ہے اس کے مذکورہ مقام کا پورا حصہ اردو ترجمہ میں نذر قارئین کر رہے ہیں

تا کہ اعتراض کی اصلیت کھل جائے ملاحظہ ہو۔

دوسری ہدایت عبادت میں خلل انداز چیزوں کی تفصیل کا ذکر اور ان کے علاجوں کے بیان میں اس میں تین افادے ہیں۔

پہلا افادہ:

نفس اور شیطان دونوں نماز میں خلل انداز ہوتے ہیں۔ نفس تو اس طرح سے کہ سستی کرتا اور اپنا آرام چاہتا ہے اور

ارکان نماز کے ادا کرنے میں جلدی کرتا ہے تا کہ جلد فراغت حاصل کر کے سو رہے یا آرام کرے اور اپنی محبوب چیزوں میں

مشغول ہو جائے اور نماز کے پڑھنے میں قیام اور رکوع اور سجدہ اور قعدہ مسنون طور پر نہیں کرتا بلکہ لاغر اور فاج ذدہ لوگوں کی

طرح کہ اس کے اعضا میں سستی اور استرخاؤ پیدا ہو جاتا ہے اور اپنے اعضا کو ایک نماز کے ساتھ بے پرواہی کی وجہ سے —
کیف ما اتفق یا جس طرح اس کی بدنی راحت کے مناسب ہو رکھتا ہے اور اسی طرح تپ زدہ لوگوں کی مانند جو اس باطنہ کی
پراگندگی اور وہم اور خیال کی پریشانی اس کے معترض حال ہو کر نماز کی طرف قوی باطنہ اور اعضائے ظاہرہ کی توجہ میں بڑا
خلل ڈالتی ہے لیکن شیطان وسوسہ ڈال کر نماز میں خلل اندازی کرتا ہے اور نماز کی شان میں سبکی اور اس سے بے پرواہی۔
اور اس کو چند آں کار آمد نہ جانتا اس کے بدترین وساوس سے ہے اور یہ وسوسہ فرض کے استحقاق اور انکار کی وجہ سے بہت
جلدی کفر تک پہنچا دیتا ہے۔ وساوس کی مختلف مثالیں بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

یہ بھی نہ سمجھنا چاہیے کہ غریب مسائل کا سمجھ میں آ جانا اور ارواح و فرشتوں کا کشف نماز میں برا ہے بلکہ اس کام کا ارادہ
کرنا اور اپنی ہمت کو اسی کی طرف متوجہ کر دینا اور نیت میں اس مدعی کو ملا دینا مخلص لوگوں کے خلوص کے مخالف ہے اور خود
بخود مسائل کا دل میں آ جانا اور ارواح اور فرشتوں کا کشف ان فاجرہ خلعتوں میں سے ہے جو حضور حق میں مستغرق باخلاص
لوگوں کو نہایت مہربانیوں کی وجہ سے عطا ہوا کرتے ہیں پس یہ ان کے حق میں ایسا کمال ہے کہ مثال کے موقعہ پر مجسم ہو گیا
ہے اور ان کی نماز ایسی عبادت ہے کہ اس کا شرمہ آنکھوں کے سامنے آ گیا ہے۔ ہاں حاجتوں کی وہ دعائیں جو باکمال نمازی
سے مطلق بے نیاز کی ذات میں حاجت روائی کے منحصر ہونے کے اعتقاد کے باعث عین نماز میں صادر ہوتی ہیں۔ اس قبیل
سے ہیں یعنی نماز کیلئے کمال ہے گو وہ قلیل حاجتیں معاش ہی کے متعلق ہوں اور اپنی حاجتوں کے بارے میں نفس کے ساتھ
مشورے کرنا فیج وسوسوں اور نماز کے نقصان میں سے ہے اور جو کچھ حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ نماز میں سامان لشکر کی تدبیر
کیا کرتے تھے سہا س قصہ سے مفرور ہو کر اپنی نماز تباہ نہ کرنا چاہیے:

کار پاکاں راقیاس از خود مکیر

گرچہ ماند در توشتن شیرد شیر

حضرت خطر کیلئے تو کشتی کے توڑنے اور بے گناہ بچے کو مار ڈالنے میں بڑا ثواب تھا اور دوسروں کیلئے نہایت درجہ کا گناہ
ہے جناب فاروقؓ کا وہ درجہ تھا کہ لشکر کی تیاری آپ کی نماز میں خلل انداز نہ ہوتی تھی بلکہ وہ بھی نماز کے کامل کرنے والے
کاموں میں سے ہو جاتی تھی۔ اس لیے کہ وہ تدبیر اللہ جل شانہ کے الہامات میں سے آپ کے دل میں ڈالی جاتی تھی اور جو
شخص خود کسی امر کی تدبیر کی طرف متوجہ ہو خواہ وہ امر دینی ہو یا دنیاوی بالکل اس کے خلاف ہے اور جس شخص پر یہ مقام کھل
جاتا ہے وہ جانتا ہے۔ ہاں بمقتضائے ظلمات بعضھا فوق بعض (یعنی اندھیرے درجے میں بعض بعض سے اوپر ہیں) زنا کا
دوسرے اپنی بی بی کی صحبت کی مجامعت کا خیال بہتر ہے اور شیخ یا اسی جیسے لوگوں کی طرف خواہ جناب رسالت مآب ﷺ ہی
ہوں اپنی ہمت کو لگا دینا اپنے نیل اور گدھے کی صورت میں مستغرق ہونے سے برا ہے۔ کیوں کہ شیخ کا خیال تو تعظیم اور
بزرگی کے ساتھ انسان کے دل میں چمٹ جاتا ہے اور نیل اور گدھے کے خیال کو نہ تو اس قدر چسپیدگی (یعنی تعلق اور لگاؤ)
ہوتی ہے اور نہ تعظیم بلکہ حقیر و ذلیل ہوتا ہے اور غیر کی یہ تعظیم اور بزرگی جو نماز میں ملحوظ ہو وہ شرک کی طرف کھینچ کر لے جاتی
ہے۔ حاصل کلام اس جگہ وسوسوں کے مرتبوں کے تفاوت کا بیان کرنا مقصود ہے انسان کو چاہیے کہ آگاہی حاصل کر کے کسی مانع

کے ساتھ اللہ عزوجل کے حضور نہ رکے اور پیچھے ہٹے اور اس موقع پر اس خلل کا علاج اس طرح سے بیان کرنا مقصود ہے کہ ہر کس و ناکس اس کو سمجھ لے۔ انہی بلفظ (صراطِ مستقیم بحوالہ عبارات اکابر ص 94) محترم قارئین کرام! عبارت بالا کو ملاحظہ فرمانے کے بعد غور فرمائیں۔

1- اس عبارت میں اس کی تصریح موجود ہے کہ ارواح و فرشتوں کا کشف و خیال اور خود بخود مسائل کا دل میں آجانا نماز کیلئے مضر اور مغل نہیں۔ مثلاً اگر آنحضرت ﷺ کی روح مبارک کا اور اس طرح دیگر حضرات انبیائے کرام و اولیائے عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ارواح کا یا فرشتوں کا خیال خود بخود نماز میں آجائے یا خود بخود طرح طرح کے مسائل دل میں آنے لگیں تو نماز میں کچھ خلل نہیں آتا۔ حضرت شاہ صاحب کی کتاب میں یہ صراحت آپ اُن الفاظ میں پڑھ چکے ہیں اور ”خود بخود مسائل کا دل میں آجانا اور ارواح و فرشتوں کا کشف ان فخر و خلعتوں میں سے ہے جو حضور حق میں مستغرق باخلاص لوگوں کو نہات مہربانیوں کی وجہ سے عطا ہوا کرتے ہیں۔“ (صراطِ مستقیم)

2- ایک ہے کسی چیز کا خود بخود خیال میں آجانا اور ایک ہے اپنے اختیار سے کسی دوسری طرف اپنا دھیان لے جانا ان دونوں میں بڑا فرق ہے۔ حضرت شاہ صاحب ان دونوں قسموں کا حکم الگ الگ ارشاد فرماتے ہیں کہ خود بخود اپنے اختیار و تصرف کے بغیر کسی نبی و فرشتہ وغیرہ کا خیال آگیا تو یہ کمال درجے کی عطائے خداوندی بڑی نعمت اور عظیم مرتبہ کی بات ہے جو باخلاص لوگوں کو ہی نصیب ہوتی ہے۔ جبکہ خود بخود اپنے تصرف سے نماز کی چیزوں سے دھیان پھیر کر غیر اللہ کی طرف متوجہ ہونا نماز کیلئے مضر ہے۔ اس لئے کہ جب کسی نے اپنے ارادہ و اختیار سے اپنی پوری توجہ غیر اللہ کی طرف پھیر دی تو جس کی بندگی میں یہ مصروف تھا اس ذات حق کی طرف اس سے غفلت برتی اور بے پرواہی کا مظاہرہ کیا اور یہ کھلی بات ہے کہ جب اپنے مالک سے یہ رخ موزے گا تو اب یہ عبادت عبادت نہ رہے گی اور نماز نماز نہ ہوگی۔ حضرت شاہ صاحب نے صرف ہمت کو مضر نماز بتایا ہے کہ خود اپنے اختیار سے نماز میں اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے علاوہ کسی کا دھیان دل میں نہ آنے دینا چاہیے اور یہی وہ کیفیت احسان ہے جس کا ذکر مشہور حدیث جبریل میں ہے جب حضرت جبرائیل نے احسان کے بارے میں پوچھا تو فرمایا۔

یہ کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت ایسے کر گویا کہ تو اس کو دیکھ رہا ہے پس اگر تو اس کو نہیں دیکھ رہا (یعنی یہ درجہ تجھ کو حاصل نہ ہو) تو بے شک وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔ (بخاری حدیث جبریل)

احسان کی یہی وہ کیفیت ہے جس کے حصول کا حضرت شاہ صاحب طریقہ ارشاد فرما رہے ہیں۔ مگر یار لوگوں کو نماز میں کیفیت احسان ہی کفریہ عقیدہ نظر آنے لگا۔ (لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم)

3- انسان کے دل میں جو خیال پیدا ہوتے ہیں وہ تمام ایک جیسے نہیں۔ کچھ خیالات ایسے محبوب و مرغوب کے ہوتے ہیں کہ جب توجہ اس کی طرف جائے تو وہ محبوب ذات خیال میں ایسے جم جاتی ہے کہ انسان دنیا و مافیہا سے بے نیاز ہو جاتا ہے جب کوئی محبوب کے خیال میں گم ہو جائے تو ایسے ہو جاتا ہے گویا اس جہاں میں ہے ہی نہیں۔ جبکہ کچھ

خیال ناپسندیدہ ہوتے ہیں جنکی طرف توجہ کا جانا فوری لوٹنے کا باعث بن جاتا ہے نمازی کا مقصود ادا ایگی نماز کے ذریعے قرب خداوندی حاصل کرنا اور فریضہ کی کامل طرح سے ادا کرنا ہے لہذا نماز کی حالت میں نمازی کیلئے صفت احسان کے حصول کا ایک طریقہ حضرت شاہ صاحب نے ارشاد فرمایا ہے کہ محبوب ترین ذات کی طرف صرف ہمت نہ کرے یعنی اپنے خیال کو زور اور اپنے ارادہ سے ان کی طرف نہ پھیرے کہ محبوب کا خیال بندے کو پوری طرح اپنی ذات میں سمیٹ لیتا، مستغرق کر لیتا، اذیتا، بے کرب، بے محراب، بے کال، جہاں سے محبوب تیار ہوتا ہے کمالات کے مالک حضرت نبی کریم ﷺ کی مبارک و محبوب ہستی کی طرف کوئی بندہ اپنے خیال کو پھیر لے گا تو وہ گم ہو کر رہ جائے گا۔ اور پھر جب نمازی ذات محبوب کبریٰ ﷺ میں مستغرق ان کے خیالوں میں محو اور ان کی محبت بھرے احوال کی سیر کر رہا ہوگا تو نماز کی ادا ایگی اور اس کا شغف، صفت احسان اور ذات حق کی طرف توجہ کا حصول بھلا کہاں باقی رہے گا؟۔ لاشک محب کبریٰ ﷺ کی پاک ذات میں گم رہنا زندگی اور اپنے محبوب ﷺ کی ہر ادا کا اپنانا طریق بندگی اور زندہ دلی ہے مگر نماز میں احوال محبوب ﷺ کی طرف اپنے کو متوجہ کرنا اور جس کی بارگاہ میں حاضر ہوا اسے بھلا دینا اللہ تعالیٰ کے حضور ادا ایگی فریضہ میں کوتاہی ہے۔

حضرت شاہ صاحب نے مذکورہ باب میں جہاں ادا ایگی نماز میں کی کوتاہی سے بچنے کے طریقے بتائے ہیں وہاں یہ بھی بتایا ہے کہ کس کا خیال محبوب اور کس کا غیر محبوب ہے گویا حضرت شاہ جی ﷺ نے اس عبارت میں آپ ﷺ کے ساتھ اپنے محبت بھرے تعلق کا اظہار کیا جسے یار لوگ تعصب کی خوردبین سے دیکھ کر کفر اور نامعلوم کیا سے کیا جانتے اور مانتے ہیں۔

4- صراط مستقیم کی اس عبارت میں وساوس کے مختلف درجات بیان کئے گئے ہیں کہ بعض وساوس کا خطرہ کم اور بعض کا زیادہ ہے مثلاً زنا کے خیال سے اپنی منکوحہ بیوی کے ساتھ جماع کا خیال بہتر ہے کیونکہ منکوحہ بیوی سے جماع کا خیال اگرچہ نماز میں برا ہے لیکن ہے تو فی نفسہ حلال چیز کا خیال۔ جب کہ اس کے مقابلے میں زنا جو سرے سے حرام ہے اس کا خیال اول خیال سے دو گنا بدتر ہوا کہ ایک حرام اور دوسرا نماز میں اس کا خیال آنا دو مصیبتوں کو جمع کرنے والا ہے۔ اسی طرح دنیاں کی حقیر چیزوں کا ذخیرے کے خیال میں منہمک ہونا اس لحاظ سے کم خطرہ کی چیزیں ہیں کہ یہ کسی کے نزدیک محبوب اور پسندیدہ نہیں ہیں جنہیں فوراً ذہن سے جھٹک دینے کی کوشش ہوتی ہے بخلاف محبوب اور پسندیدہ چیز کے کہ اس میں خیال کو لگا دینا اس میں منہمک کر دینا ہے۔

اب خدا کو معلوم روافض کو اکسیں کون سی بات کفریہ عقیدہ نظر آئی حالانکہ یہاں ادا ایگی نماز میں نفس اور شیطان کے وساوس سے بچنے کی تدبیریں بتا کر بندے کا اللہ تعالیٰ سے محبوبانہ رابطہ قائم کرنے کی کوشش کی گئی بلکہ بتایا گیا کہ نماز میں اپنے تصرف سے اپنی محبوب ترین ذوات کی طرف دھیان لگا کر اپنا دھیان اور توجہ کو حق تعالیٰ شانہ سے نہ پھیر بیٹھو اور بالفرض کبھی شیطان سروں پر سوار ہو کر زنا کا خیال دل میں ڈالنے پر لگ جائے تو اپنی بیوی کی طرف اپنا خیال پھیر کر زنا جیسے نتیج اور بدترین خیال سے اپنے دل کو پاک رکھو۔ مگر کرم فرماؤں کو یہ کہا ہوا کفر نظر آیا۔ بہت سوچا کہ آخر وجہ کیا ہوگی تو خیال

میں آیا کہ یہ جو بیوی کی طرف خیال لوٹانے کا لکھا ہے اور متعہ کا کوئی نام ہی نہیں لیا شاید اس پر برا بیچتے ہو کر فتویٰ کی توپ اہل حق کی طرف پھیر کر فائر کرنا شروع کر دیئے۔

12- ختم نبوت کا مسئلہ

بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا۔ (تحذیر الناس)

الجواب:

حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ تحذیر الناس میں خاتم النبیین پر طویل علمی بحث فرمانے کے بعد ص 12 پر ارشاد فرماتے ہیں۔ عرض پرداز ہوں کہ اخلاق خاتم اس بات کو مقتضی ہے کہ تمام انبیاء کرام کا سلسلہ نبوت آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہوتا ہے جیسے انبیاء گذشتہ کا وصف نبوت میں حسب تقریر مسطور اس لفظ سے آپ کی طرف محتاج ہونا ثابت ہوتا ہے اور آپ کا اس وصف میں سے کسی کی طرف محتاج نہ ہونا اس میں انبیاء گذشتہ ہوں یا کوئی اور اس طرح فرض کیجئے آپ کے زمانہ میں بھی اس زمین میں یا کسی اور زمین میں یا آسمان میں کوئی نبی ہو تو وہ بھی اس وصف نبوت میں آپ ہی کا محتاج ہوگا اور اس کا سلسلہ نبوت بہر طور آپ پر ختم ہوگا اور کیوں نہ ہو عمل کا سلسلہ علم پر ختم ہوتا ہے اور جب علم ممکن للبشر ہی ختم ہو گیا تو پھر سلسلہ علم و عمل کیا چلے۔

آگے فرماتے ہیں:

ہاں اگر خاتمیت بھی اوصاف ذاتی بوصف نبوت لیجئے جیسا ہمچند ان نے عرض کیا ہے تو پھر سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کسی کو افراد مقصودہ بالخلق میں سے مماثل نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں کہہ سکتے بلکہ اس صورت میں فقط انبیاء علیہم السلام کے افراد خارجی ہی پر آپ کی فضیلت ثابت نہ ہوگی افراد مقدرہ پر بھی آپ کی فضیلت ثابت ہو جائے گی بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا چہ جائے کہ آپ کے معاصر کسی اور زمین میں یا فرض کیجئے اس زمین میں کوئی اور نبی تجویز کیا جائے۔ الخ۔ (تحذیر الناس ص 26)

مسئلہ ختم نبوت اور حضرت نانوتوی

حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ اور تحقیقی طور پر مسئلہ ختم نبوت پر بحث کرتے ہوئے محدثانہ، فقیہانہ اور مشکلمانہ بلکہ اس سے بھی بڑھ کر منطقیانہ انداز میں ٹھوس دلائل اور واضح براہین کے ساتھ امام الانبیاء کی ختم نبوت ثابت کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ ختم نبوت کے ۳ درجات اور مراتب ہیں:

1- ختم نبوت مرتبی۔

2- ختم نبوت مکانی۔

3- ختم نبوت زمانی۔

مکان اور زمانہ کے اعتبار سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم النبیین ہونا مسلم و مشاہدہ ہے۔ فرماتے ہیں کہ ان میں اعلیٰ درجہ ختم نبوت مرتبی ہے جو علت ہے۔ ختم نبوت زمانی کیلئے اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم باری معنی خاتم النبیین ہیں کہ نبوت کے تمام درجات و

مراتب اور کمالات آپ ﷺ پر ختم ہیں اور ساری کائنات میں آپ سے اوپر کسی اور انسان کا درجہ نہیں ہے اور فرماتے ہیں یہ تینوں درجات دلیل مطابقی کے طور پر ثابت ہیں۔ صرف ختم نبوت زمانی ہی دلیل مطابقی کے طور پر ثابت نہیں جیسا کہ عوام میں معروف ہے کہ اس سے آپ ﷺ کی پوری فضیلت ثابت نہیں ہوتی فرماتے ہیں بالفرض آپ کے زمانہ میں کوئی اور نبی آجائے یا بالفرض آپ کے بعد کوئی اور نبی پیدا ہو جائے تب بھی آپ کی ختم نبوت پر کوئی حرف نہیں آتا۔ اس لئے کہ نبوت کا ہر مرتبہ آپ پر ختم ہے۔ لیکن یہ تو محض ایک تعبیر ہے جو ختم نبوت مرتبی کے درجہ اور مرتبہ کو مضبوط و مستحکم کرنے کے لئے اختیار کی گئی ہے ورنہ آپ کی ختم نبوت زمانی کا منکر بھی ویسا ہی کافر ہے جیسا کہ فرائض وغیرہ کی رکعات کا منکر کافر ہے اور آنحضرت ﷺ کے بعد کسی کو نبوت ملنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا بلکہ جو اس مسئلہ میں تاویل کرے وہ بھی دائرہ اسلام سے خارج ہے۔

یہ خلاصہ ہے ان عبارات کا جو تحذیر الناس و دیگر کتابوں میں موجود ہیں۔ ختم نبوت کے مسئلہ پر تمام پہلو سامنے رکھ کر جو عالمانہ بحث مذکورہ کتاب میں کی گئی ہے اس کی نظیر کہیں نہیں ملتی۔ حتیٰ کہ بالفرض والجمال کے درجہ میں جو کچھ صورتیں ہو سکتی تھیں ان کو بھی سامنے رکھ کر سورج کی طرح مسئلہ کو واضح کر دیا مگر یار لوگوں نے اس کو بھی کفریہ عبارت قرار دے ڈالا۔ جس جملہ کو پر زور طریقہ سے اچھالا گیا وہ ”بالفرض“ کے جملہ فرضیہ کے تحت لکھا گیا ہے اور معمولی علم رکھنے والے لوگ بھی جانتے ہیں کہ ”بالفرض“ کہہ کر جو کچھ بیان کیا جاتا ہے وہ محض ایک فرضی جملہ ہوتا ہے لہذا بالفرض کے بعد لکھی ہوئی عبارت کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ واقعی آپ ﷺ کے بعد کوئی نبی آ سکتا ہے چنانچہ حضرت نانوتوی نے خود مختلف مقامات پر اس کی وضاحت فرمائی ہے۔

1- خاتمیت زمانی اپنا دین اور ایمان ہے ناحق تہمت کا البتہ کوئی علاج نہیں۔ (مناظرہ عجیبہ ص 39)

یعنی آپ ﷺ کا خاتم النبیین ہونا ہماری ایمان کا ضروری جز ہے اور جو تہمت ہم پر لگائی گئی ہے وہ محض تہمت ہے حقیقت نہیں جس کا علاج ہمارے پاس نہیں۔

مناظرہ عجیبہ کی چند عبارات ملاحظہ ہوں۔

1- حضرت خاتم المرسلین ﷺ کی خاتمیت زمانی تو سب کے نزدیک مسلم ہے۔ (مناظرہ عجیبہ ص 3)

2- ہاں یہ مسلم ہے کہ خاتمیت زمانی اجتماعی عقیدہ ہے۔ (ص 39)

3- بلکہ اس سے بھی بڑھ کر لیجئے۔ (تحذیر الناس) صفحہ نمبر کی سطر دہم سے لے کر صفحہ یازدہم کی سطر ہفتم تک وہ تقریر لکھی جس سے خاتمیت زمانی اور خاتمیت مکانی اور خاتمیت مرتبی تینوں بدالبت مطابقی ثابت ہو جائیں اور اسی تقریر کو اپنا

مذہب مختار قرار دیا۔ (مناظرہ عجیبہ ص 50)

5- خاتمیت زمانی تو سب کے نزدیک مسلم ہے۔ (ص 3)

6- اپنا دین و ایمان ہے کہ بعد رسول اللہ ﷺ کسی اور نبی کے ہونے کا احتمال نہیں جو ہمیں تامل کرے اس کو کافر سمجھتا ہوں۔

حضرت موصوف کی یہ واضح عبارات کس قدر صفائی کے ساتھ عقیدہ ختم نبوت کی صراحت و وضاحت کر رہی ہیں اب اس وضاحت کے بعد بھی محض فرضی جملہ کو حقیقی اور واقعاتی جملہ قرار دے کر بہتان تراشی کرنا بھلا کی خوف خدا رکھنے والے کا کام ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ ایک عالمانہ اور محققانہ جملہ کو کہ تمام احتمالات کا تعلق قیام کے ختم نبوت کا ٹھوس عقیدہ مضبوط بنیادوں پر ثابت کر رہا ہے۔ طفل نادان نہ سمجھ سکنے کی وجہ سے الزام تراشیاں کرنے پر تل گئے ہیں۔ اب اس میں تصور راسخ فی العلم اور عالم ربانی حضرت ناتو توئی کا نہیں ان نادان مسند نیس جبہ پوشوں کا ہے جو عالمانہ زبان سے آگاہی نہیں رکھتے اور دعویٰ غزالی دوراں ہونے کا کرتے ہیں۔ بہر حال عبارت بالا سے جن مریضانِ رفض نے کفریہ عقیدہ تراشا نہیں کسی روحانی ہسپتال میں علاج کی اشد ضرورت ہے۔

13- عالم الغیب کا مسئلہ

حضرت تھانویؒ کی حفظ الایمان سے جس عبارت کو لیکر اسے کفریہ عقیدہ قرار دیا گیا اول وہ عبارت ملاحظہ فرمائیں۔
 ”آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب؟ اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور ﷺ کی کیا تخصیص ہے ایسا علم غیب تو زید و عمر بلکہ ہر صبی و مجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کیلئے بھی حاصل ہے کیونکہ ہر شخص کو کسی نہ کسی ایک بات کا علم ہوتا ہے جو دوسرے شخص سے مخفی ہے تو چاہیے کہ سب کو عالم الغیب کہا جاوے پھر اگر زید اس کا التزام کرے کہ ہاں میں سب کو عالم الغیب کہوں گا تو پھر علم غیب کو مجملہ کمالات نبویہ شمار کیوں کیا جاتا ہے جس امر میں مومن بلکہ انسان کی بھی خصوصیت نہ ہو وہ کمالات نبوت سے کب ہو سکتا ہے اور التزام نہ کیا جاوے تو نبی غیر نبی میں وجہ فرق بیان کرنا ضرور ہے۔“ (حفظ الایمان ص 9)

محترم حضرات! عبارت بالا پڑھیے اور فرمائیے اس میں کون سی بات خلاف حقیقت اور عقیدہ کفریہ پر مشتمل ہے؟ یار لوگوں نے جس عبارت کی نشاندہی کی ہے کہ اس میں حضور اکرم ﷺ کی کیا تخصیص ہے ایسا علم غیب تو زید و عمر وغیرہ کو حاصل ہے اس میں لفظ ”ایسا“ محض سینہ زوری سے برابر یا تشبیہ کے معنی میں لیا گیا ہے ورنہ لفظ ”ایسا“ متعدد معنی کیلئے استعمال ہوتا ہے۔ امیر مینائی کی کتاب امیر اللغات میں لفظ ”ایسا“ کی تحقیق یوں مرقوم ہے۔

1- اس قسم کا۔ اس شکل کا۔ فقرہ ایسا قلمدان ہر ایک سے بنا دشوار ہے۔

2- اس قدر، اتنا۔ فقرہ ”اتنا مارا کہ آدھما کر دیا“۔
 محبوب نہیں باغ جہاں میں کوئی ایسا
 بو رکھتا ہے گل ایسی نہ لذت ثمر ایسی

اس بارہ کش کا جسم ہے ایسا لطیف و صاف
 زناد پر گمان ہے موج شراب کا

(امیر اللغات ج ۲ ص ۲۰۲)

لفظ ایسا سے اس قسم کا یا اس قدر یا اتنا ان میں سے کوئی سا معنی لیں تو حضرت تھانویؒ کی عبارت بالکل صاف اور بے

داغ نظر آتی ہے کہ اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں آنحضرت ﷺ کی ذات گرامی کی کیا تخصیص ہے ایسا یعنی اس قدر علم غیب کہ جس کے اعتبار سے تم آنحضرت ﷺ کو عالم غیب کہتے ہو اور اطلاق لفظ عالم الغیب کیلئے جتنے اور جس قدر علم غیب کی ضرورت سمجھتے ہو یعنی مطلق بعض مغیبات کا علم تو زید و عمر وغیرہ کو بھی حاصل ہے تو چاہیے کہ معاذ اللہ سب کو عالم الغیب کہا جائے کیونکہ قائلین کے نزدیک کسی کے عالم الغیب کہنے کیلئے محض اتنا ہی کافی ہے کہ اس کو غیب کی کسی نہ کسی بات کا علم ہو اور زید و عمر وغیرہ کو بھی بعض مغیبات کا علم ہے۔ حضرت تھانوی کی ہرگز یہ مراد نہیں کہ آپ ﷺ کے علم کے مساوی اور برابر علم زید وغیرہ کو حاصل ہے۔ جس کی بعض دیگر مقامات پر خود حضرت تھانوی نے تصریح فرمادی ہے حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن نے حضرت اقدس مولانا محمد اشرف علی تھانوی کی خدمت میں چند سوالات لکھے۔ حضرت نے ان کا جواب لکھا تھا وہ ملاحظہ ہو۔

الجواب:

مشفق مرم ستمم السلام علیکم آپ کے خط کے جواب میں عرض کرتا ہوں میں نے خبیث مضمون (آپ ﷺ کی امانت والا) کسی کتاب میں نہیں لکھا اور لکھنا تو درکنار میرے قلب میں بھی اس مضمون کا کبھی خطرہ (وہم) نہیں گزرا۔ جو شخص ایسا اعتقاد رکھے (کہ غیب کی باتوں کا علم زید و عمر کو آپ ﷺ کے مساوی ہے) اس شخص کو خارج از اسلام سمجھتا ہوں کہ وہ تکذیب کرتا ہے نصوص قطعیہ کی..... مناسب سمجھتا ہوں کہ حفظ الایمان کی اس عبارت کی مزید توضیح کروں جس کی بنا پر یہ تہمت مجھ پر لگائی گئی ہے گو وہ خود بھی بالکل واضح ہے۔ اول میں نے دعویٰ یہ کیا ہے کہ علم غیب جو بلا واسطہ ہو وہ خاص ہے حق تعالیٰ کے ساتھ اور جو بواسطہ ہو وہ مخلوق کیلئے ہو سکتا ہے۔ مگر اس سے مخلوق کو عالم الغیب کہنا جائز نہیں اس دعوے پر دو دلیلیں قائم کی ہیں وہ عبارت دوسری دلیل کی ہے جو اس لفظ سے شروع ہوتی ہے پھر یہ کہ آپ کی ذات مقدسہ پر۔ مطلب یہ ہے کہ آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا محض اس بنا پر کہ علوم غیبیہ بواسطہ حاصل ہیں (اس وجہ سے)۔ آپ کو عالم الغیب کہنا اگر صحیح ہو تو اس سے اگر کل غیر متناہیہ مراد ہوں تو وہ عقلاً و عقلاً محال ہے اور اگر بعض علوم مراد ہوں گو وہ ایک ہی چیز کا علم ہو اور گو وہ ادنیٰ ہی درجہ کی ہو تو اس میں حضور ﷺ کی کیا تخصیص ہے۔ ایسا علم غیب تو زید و عمر وغیرہ کیلئے بھی حاصل ہے تو ایسا کا یہ مطلب نہیں کہ جیسا علم واقع میں حضور اقدس ﷺ کو حاصل ہے نعوذ باللہ منھا، بلکہ مراد اس لفظ ایسا سے وہی ہے جو اوپر مذکور ہے یعنی مطلق بعض علم گو وہ ایک ہی چیز کا ہو گو وہ ادنیٰ درجہ ہی کی ہو۔ اٹھی بلفظ!

اس وضاحت سے معلوم ہو گیا کہ یار لوگوں نے جو مطلب تراشا ہے وہ ان کے اپنے دماغ کی کرشمہ سازی اور ان کے اعمال کی کمائی ہے۔ حضرت تھانوی کی نہ وہ مراد ہے اور نہ ہی اس خانہ ساز مفہوم کا کبھی شائبہ ان کے دل میں گزرا۔ اپنے تراشیدہ مفہوم کو بزرگان دین کے ذمہ لگا کر کفر کی مشین گن کا فار کھول دینا بددیانت لوگوں کا کام ہوتا ہے ورنہ سنجیدہ مزاج ایسی دہی تباہی سے اپنا دامن صاف ہی رکھتے ہیں۔

14- علم کی بحث

ملک الموت سے افضل ہونے کی وجہ سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کے برابر ہو چ

جائے کہ زیادہ۔

الجواب:

مذکورہ عبارت حضرت شیخ مولانا ظلیل احمد سہارنپوری کی براہین قاطعہ سے لی گئی ہے جو ایک کتاب کی عبارت کے رد میں تحریر کی گئی۔ مکمل عبارت درج ذیل ہے:

قولہ عقیدہ اہل سنت والجماعت کا یہ ہے۔ اتول عقیدہ اہل سنت کا یہ ہے کہ کوئی صفت صفات حق تعالیٰ کی بندہ میں نہیں ہوتی اور جو کچھ صفات کا ظل کسی کو عطاء فرماتے ہیں اس سے زیادہ ہرگز کسی میں ہونا ممکن نہیں۔ سمع و بصر علم و تصرف حق تعالیٰ کا حقیقی ہے اور مخلوق کا مجازی لیس کمثلہ شیء (الایہ) پھر جس کو جس قدر کوئی علم و قدرت وغیرہ عطا فرمادیا اس سے زیادہ وہ ہرگز نہیں بڑھ سکتا شیطان کو جس قدر وسعت دی اور ملک الموت کو اور آفتاب و مہتاب کو جس وضع پر بنایا ہے اس سے زیادہ کی ان کو کچھ قدرت نہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت خضر علیہ السلام سے بہت اعلیٰ و افضل ہیں۔ مع ہذا علم کا مکاشفہ ان کو خضر علیہ السلام سے بہت کم تھا اور پھر جس قدر حضرت خضر کو ملا اس سے زیادہ پر وہ قادر نہ تھے اور حضرت موسیٰ کو باوجود افضلیت کے نہ ملا۔ تو حضرت خضر مفضول کے برابر بھی اس علم مکاشفہ کو پیدا نہ کر سکے پس آفتاب و مہتاب کو جو اس ہیبت و وسعت نور پر بنایا اور ملک الموت اور شیطان کو جو یہ وسعت علم دی اس کا حال مشاہدہ اور نفوس قطعہ سے معلوم ہوا اب اس پر کسی افضل کو قیاس کر کے اس میں بھی مثل یا زائد اس مفضول سے ثابت کرنا کسی عاقل ذی علم کا کام نہیں اول تو عقائد کے مسائل قیاسی نہیں کہ قیاس سے ثابت ہو جاویں بلکہ قطعی ہیں قطعیات نصوص سے ثابت ہوتے ہیں کہ خبر واحد بھی یہاں مفید نہیں لہذا اس کا اثبات اس وقت قابل التفات ہو جب مولف قطعیات نصوص سے اس کو ثابت کرے اور خلاف تمام امت کے ایک قیاس فاسد سے عقیدہ خلق کا اگر بیان کیا جائے تو کب قابل التفات ہوگا؟

دوسرے قرآن و حدیث سے اس کے خلاف ثابت ہے پس اس کے خلاف کس طرح قبول ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہ سب قول مولف کا مردود ہوگا خود فرخ عالم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ واللہ لا ادری ما یفعل بی ولا بکم۔ (الحدیث) اور شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں اور مجلس نکاح کا مسئلہ بھی بحر الرائق وغیرہ کتب سے لکھا گیا ہے۔

تیسرے اگر افضلیت ہی موجب اس کی ہے تو تمام مسلمان اگرچہ فاسق ہوں خود مولف بھی شیطان سے افضل ہیں۔ تو مولف سب عوام میں بسبب افضلیت کے شیطان سے زیادہ نہیں تو اس کے برابر تو علم غیب بذعم خود ثابت کر دیوے اور مولف خود اپنے زعم میں تو بہت بڑا اکمل الایمان ہے تو شیطان سے ضرور افضل ہو کر علم من الشیطان ہوگا (معاذ اللہ) مولف کے ایسے جہل پر تعجب بھی ہوتا ہے اور رنج بھی کہ ایسی نالائق بات منہ سے نکالنا کہ قدر دراز علم و عقل ہے۔

الحاصل غور کرنا چاہیے کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فخر عالم کو خلاف نصوص قطعہ کے بلا دلیل محض قیاس فاسد سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کون سا ایمان کا حصہ ہے شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت نصن سے ثابت ہوئی

فخر عالم کی وسعت علم کی بون سی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے اور خاصہ کی تعریف تہذیب منطبق پڑھ کر مؤلف نے یاد کر کے بے تہذیبی عقیدہ کی اختیار کی۔ مگر فہم نے ماشاء اللہ ہنوز بہت دور ہیں خاصہ حق تعالیٰ کے علم کا یہ ہے کہ اس کا علم ذاتی حقیقی ہے کہ جس کا لازم احاطہ کل شی کا ہے اور تمام مخلوق کا علم مجازی ظنی کہ قدر عطاء کی حق تعالیٰ کی طرف سے مستفاد ہے پس اعلیٰ علیین میں روح مبارک علیہ السلام کا تشریف رکھنا اور ملک الموت سے افضل ہونے کی وجہ سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کے برابر بھی ہو چکا ہے کہ زیادہ۔

(البراہین قاطعہ ص 150 عبارات اکابر ص 157 تا 159)

قارئین کرام مذکورہ عبارت کو ملاحظہ فرمائیں اور بار بار پڑھیں پھر فرمائیں کہ حضرت نضر کا مکاشفہ والا علم جو اپنے سے افضل حضرت موسیٰ کے سامنے انہوں نے ظاہر فرمایا کیا یہ بات خلاف حقیقت اور کفریہ عقیدہ ہے؟ یا ملک الموت کا تمام مخلوق سے آگاہ ہونا اور مشرق تا مغرب شمال تا جنوب پورا جہاں ایک تھال کی مانند ان کے سامنے ہونا خلاف واقعہ اور عقیدہ کفریہ ہے؟ یہ الزام کہ ملک الموت کو آپ ﷺ سے بڑا عالم قرار دیا گیا ہے محض حماقت اور عقل دشمنی کی زندہ مثال ہے کہ عبارت میں جملہ ”ان امور میں“ واضح کر رہا ہے کہ تمام علوم مراد نہیں خاص وہ علم جس کا تعلق ملک الموت کے اپنے فن سے ہے کہ اس فن میں وہ ماہر ہے اور کسی ایک فن میں ماہر ہو جانا مطلق عالم ہونے کی علامت نہیں ورنہ یہ کہنا پڑے گا کہ عالم چونکہ جوتا بنانا نہیں جانتا اس لیے یہ عالم نہیں یا اس کا مرتبہ کم ہے یا کوئی یہ کہے کہ نائی بال کاٹنے میں ماہر ہے جبکہ قاری صاحب کو بال کاٹنے کا پتہ ہی نہیں“ اور دوسرا شخص کہہ دے کہ آپ نے قاری صاحب کی توہین کر دی ہے۔ یہ کہنا بالکل درست نہیں۔ ایک عام آدمی بھی جانتا ہے کہ درزی، نائی، موچی وغیرہ اپنے خاص فن میں اگرچہ ماہر ہیں اور عالم یا قاری کو یہ فن نہیں بھی آتے اور بال بنوانے میں وہ نائی کی خدمت حاصل کرتا ہے مگر اس کے باوجود بڑا مرتبہ اور اونچی شان عالم اور قاری ہی کی ہے یہاں بھی ان امور میں مؤلف واضح کر رہا ہے کہ کسی خاص فن میں ملک الموت کی معلومات زیادہ ہوں تو اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ وہ فخر موجودات ﷺ سے بڑا عالم اور ذی مرتبہ ہوا۔

محترم قارئین یہ ہے وہ عبارت جس کو یار لوگ کفریہ عقائد کا پیش خیمہ قرار دیتے ہیں حالانکہ اس میں سوائے اظہار حقیقت اور عین واقعہ کلام کے کچھ بھی نہیں مگر ناس ہو تعصب اور حسد کا کہ یہ مرض جن کو لگ جاتا ہے وہ دونوں جہانوں ذلت کا طوق گلے میں ڈالے بغیر نہیں چھوڑتا۔

15- مرثیہ گنگوہی کا شعر

جو رکھتے اپنے سینوں میں تھے ذوق و شوق عرفانی

پھر میں تھے کعبہ میں بھی پوچھتے گنگوہ کا راستہ

اجواب

حضرت گنگوہی کا یہ شعر خالص تصوف کی زبان میں منظوم ہے پس جو شخص علم اخلاق سے ناواقف اور تصوف و تزکیہ سے بے بہرہ ہے وہ تو جہالت کے اندھیرے میں ہر ایسی بات کہہ سکتا ہے جو جاہلوں کا وطیرہ اور ان کی عام روش ہے البتہ تصوف

وتزکیہ سے واقف ارباب علم اس خالص علمی و اخلاقی منہج پر منظوم شعر سے کمال فی التصوف کا علم حاصل کرتے ہیں۔ اتنی بات تو ہر صاحب علم جانتا ہے کہ کسی بھی فن میں اس فن کے ماہر کی بات معتبر ہوتی ہے: لہذا تصوف کے اسی مسئلہ میں بھی ماہرین علم اخلاق کی بات ہی قابل اعتبار ہوگی۔ ماہر فن کے مقابلے میں جاہل بلکہ اجہل کی بات پر کوئی عقل سے پیدل تو اعتبار کر سکتا ہے، عقل مند اور ذی فہم شخص ہرگز اعتبار نہیں کر سکتا۔ اس شعر کے بارے میں ارباب فن اور ماہرین علم تصوف کا فرمان یہ ہے کہ یہ ”حصولِ مطلب“ میں کمال کا درجہ ہے جو بندگان خاص کو حاصل ہوا کرتا ہے۔ سلطان المشائخ حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء قدس اللہ سرہ کے ملفوظات میں ہے۔ ۷۰۷ھ ۳ شعبان بروز اتوار کی مجلس میں حضرت خواجہ نے ارشاد فرمایا:

”خواجہ جنید بغدادی قدس اللہ سرہ العزیز ایک دفعہ عید کی رات کو اپنی خانقاہ میں تشریف فرما تھے اور چار اشخاص مردانِ غیب میں سے ان کی خدمت میں حاضر تھے (حضرت نے) ان میں سے ایک کی طرف رخ کر کے فرمایا کہ کل عید کی نماز تم کہاں پڑھو گے؟ اس مرد نے کہا نیکہ مبارک میں۔ اس کے بعد دوسرے سے پوچھا تم کہاں ادا کرو گے؟ وہ مرد بولا کھ مدینہ معظمہ میں۔ اس کے بعد تیسرے سے دریافت کیا کہ تم کہاں پڑھو گے؟ اس نے جواب دیا کہ بیت المقدس میں۔ پھر چوتھے سے پوچھا گیا کہ تم کہاں پڑھو گے؟ وہ آداب بجالایا اور عرض کی بغداد ہی میں، اپنے خواجہ کے ساتھ! خواجہ نے اس کے بارے میں اس طرح فرمایا تو ان سب سے زیادہ زاہد ہے عالم ہے اور افضل ہے۔“

(نوائد الفواد، ملفوظات خواجہ نظام الدین اولیاء جمع کردہ، خواجہ امیر حسن علائحری دہلوی ترجمہ: خواجہ حسن ثانی نظامی دہلوی مجلس اول ص ۱۵۷ مطبوعہ الفیصل اردو بازار لاہور)

ناقص اور تصوف سے جاہل لوگ تو حضرت جنید بغدادی کے اس ارشاد کو کسی اور نظر سے دیکھیں گے کہ دیکھو جی مکہ مکرمہ میں نماز پڑھنے کا ثواب تو لاکھ نماز کے برابر ہے اس مکہ مکرمہ میں نماز عید ادا کرنے والے کو علم افضل از ہر نہ فرمایا اور حضرت جنید کے ساتھ جو نماز عید ادا کرنا چاہتا ہے اس کو یہ سب القاب نوازے جا رہے ہیں مگر ارباب دانش جانتے ہیں کہ حضرت جنید کا فرمان ”وحدتِ مطلب“ کی تشریح و توضیح ہے۔ جو تصوف و تزکیہ سے تعلق رکھنے والوں کی سمجھ میں آ سکتی ہے۔ تزکیہ سے عاری لوگ اسے کیا جائیں۔

نوائد الفواد کے صفحہ ۳۹۳ پر اٹھائیسویں مجلس میں ہے۔ فرمایا:

”شیخ الاسلام فرید الدین قدس اللہ سرہ العزیز کے انتقال کے بعد مجھ پر حج کے اشتیاق نے بہت ہی غلبہ کیا۔ اپنے آپ سے کہا کہ چلو پہلے اجودھن شیخ کی زیارت کو جاؤں۔ القصہ جب شیخ الاسلام کی زیارت میسر آئی مجھے میرا وہ مقصود حاصل ہو گیا (بلکہ) کچھ اور بھی ملا۔ دوبارہ پھر یہ آرزو ہوئی اور پھر شیخ کی زیارت کو گیا اور یہ آرزو پوری ہو گئی۔ (نوائد الفواد مترجم ص ۲۹۳، ۲۹۵، ۲۸۰ دسویں مجلس)

معلوم ہوا تصوف کے اس مسئلہ میں ماہرین فن اپنے شیخ کے قرب کو حصولِ مطلب میں کمال قرار دیتے ہیں تاکہ اس

محبت شیخ اور قرب کی کوشش و چاہت کو وہ کفر قرار دیتے ہیں اور نہ ہی ناجائز بلکہ یہ سالک کے لیے نعمتِ عظمیٰ ہے۔ مگر دشمنانِ اخلاق و تصوف اور تزکیہ کے ویریوں کو کیا نام دیا جائے جو اس ”وحدتِ مطلب“ پر کفر کے فتوے لگا کر اولیاء اللہ کو بدنام کرتے اور دکھ پہنچاتے ہیں۔ ”وحدتِ مطلب“ کی اصطلاح چونکہ عام لوگوں کی سطحِ معلومات سے اوپر درجے کی چیز ہے اس لیے اُن کے غلط فہمی میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہے لہذا ایسے دوستوں کی خدمت میں عرض کیا جاتا ہے کہ جیسے پانی کے چشمہ سے نل لگا کر کسی دور مقام پر اس کی ٹوٹی لگا دی گئی ہو تو چشمہ سے جو پانی نکلتا ہے اس کا نفع اس ٹوٹی والے مقام سے ہی حاصل ہوگا اگر چشمہ کے کنارے کوئی پیاسا آبِ آب کرتا رہے تو گہرائی میں کھڑا ہوا پانی دیکھ کر نہ اس کی پیاس بجھے گی اور نہ اس موجود پانی کا نفع حاصل ہوگا۔ بلکہ اس کی سیرابی کے لیے ذریعہ وہی ٹوٹی ہے جو چشمے میں موجود پانی کو بذریعہ نل وہاں تک پہنچا رہی ہے۔ ایسے ہی انوارِ نبوت کے چشمہ صافی سے سیراب ہونے کے لیے شیخ ایک ذریعہ ہے اور شیخ کی صحبت بھی انوارِ نبوت کی ضیاءِ پاشیوں سے فیض یاب ہونے کی بنا پر ہے بلکہ شیخ کا کمال اور مخدوم ہونا بھی انہیں انوارات کے حامل ہونے کے سبب ہے جو آفتابِ نبوت سے اُن کو حاصل ہوئیں۔ بے شک حضرت گنگوہی انہیں انواراتِ نبوی کے چشمہ صافی کے سایہ میں موجود ہیں مگر پیاسے کو سیرابی تو نل سے لگی اسی ٹوٹی سے ہی ہوگی پس شدتِ پیاس میں جب بے تاب ہوئے تو سیراب ہونے کے لیے اس چشمہ سے معرفت کا جام حاصل ہونے والی جگہ کا پتہ پوچھتے پھرتے تھے۔

اب کوئی بتائے کہ خالص نبوی علوم اور تزکیہ کے جام حاصل کرنے کے لیے ذریعہ سے محبت اور اس کا قرب حاصل کرنا کیا شرک اور کفر کہلاتا ہے؟ بچہ اگر دادا کے گھر میں اپنے ابا کو آواز دے اور ادوی اماں کی موجودگی میں اپنی ماں کو لپٹ جائے اور اس کی جدائی برداشت نہ کرے تو کون عقل سے کورایہ کہے گا کہ اما کو آواز دینا اور والد کے پاس جانے کی خواہش دادا کی توہین ہے یا نانی کی موجودگی میں اپنی والدہ سے بچ کا لٹ جانا یہ نالی کی توہین ہے حالانکہ دادا کا نسب بچہ کو باپ کے ذریعہ ہی نصیب ہوا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار۔

خواب اور حضرت تھانویؒ

16- میں نے ایسا خواب دیکھا ہے کہ مجھے اندیشہ ہے کہ میرا ایمان نہ جاتا رہے۔ حضرت نے فرمایا کہ بیان تو کرو ان صاحب نے کہا میں نے دیکھا کہ قرآن مجید پر پیشاب کر رہا ہوں۔ حضرت نے فرمایا یہ تو بہت اچھا ہے؟

(الجواب)

- 1- رائم نے درج شدہ والدہ کے مطابق تلاش کیا مگر افاضاتِ الیومیہ (جواب ملفوظات حکیم الامت کے نام سے چھپی ہے اس کی ابتدائی دس جلدیں افاضاتِ الیومیہ کی ہیں) میں تلاشِ بسیار کے بعد بھی ہمیں مذکورہ خواب کہیں نہیں ملا۔
- 2- الزام نمبر 19 + 20 اور 16 پر خواب دیکھنے کو بصورت عقیدہ کفریہ کے لکھا گیا ہے یہ خواب یا خواب کا جواب حضرت حکیم الامتؒ کی طرف منسوب ہیں ان خوابوں کا حاصل جو بھی ہو انفضی اسے عقیدہ اور وہ بھی کفریہ عقیدہ قرار دینے پر معسر ہیں جبکہ حکیم الامت حضرت تھانویؒ اس کے برعکس خواب کو دلیل شرعی یا حجت تو کیا ایک گمان جتنا وزن

بھی نہیں دیتے بلکہ اپنی تحریروں اور ملفوظات میں سختی کے ساتھ خوابوں کو اصل جان لینا اور انہیں مقصود بنا لینے سے منع فرمایا ہے۔ ایک موقع پر فرمایا ”خواب ایک کمزور چیز ہے مگر لوگوں نے آج کل خواب کو اس درجہ اہم سمجھ رکھا ہے کہ گویا کہ خواب کوئی حجتہ شرعیہ ہے“ اس پر ایک صاحب نے جو لکھنؤ کے معززین میں سے تھے عرض کیا کہ یہ سب میں تو آیا ہے کہ خواب نبوت کا چھیا لیسواں حصہ ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خواب ایک اہم چیز ہے۔ فرمایا کہ آپ نے یہ بھی غور کیا کہ حدیث میں خواب سے مراد ہر کس و ناکس کا خواب ہے یا صالحین کا۔ پھر خواب کو جز نبوت کہنے کیلئے اس خواب کا معرنبی ہونا شرط ہے۔ خواب کو لوگ واقعات کے اندر موثر سمجھتے ہیں حالانکہ خواب موثر نہیں بلکہ اثر ہوتا ہے واقعہ کا اور اس واقعہ میں موثر اعمال ہوتے ہیں پس قابل توجہ اور اہم چیز اعمال ہوئے نہ کہ خواب۔ خواب کے بارے میں چند احادیث نقل فرمانے کے بعد فرمایا ”خواب کے فضائل کا انکار نہیں اس کے حجت ہونے

کا اور اس کے رتبہ سے بڑھانے کا انکار ہے۔ (ملفوظات حکیم الامت ج 10 ص 361)

ڈاک میں دو خط ایسے تھے جن میں خواب درج تھے حضرت نے ان دونوں خطوں کو یہ جواب لکھ کر واپس بھیج دیا کہ اگر خواب کا تذکرہ نہ ہوتا تو جواب دیتا۔ پھر زبانی ارشاد فرمایا کہ لوگ خواب کو وحی سمجھنے لگے ہیں۔ یہ پیروں نے لوگوں کے خیالات کو بگاڑا ہے کہ وہ غیر مقصود کو مقصود سمجھنے لگے ہیں۔ اور یہ بہت بڑی خرابی ہے کیونکہ اس سے غیر مقصود کی طرف استقدر اشتغال ہو جاتا ہے کہ اصل مقصود کی طرف توجہ ہی نہیں رہتی آخر دل تو ایک ہی ہے دونوں طرف کیسے متوجہ ہو سکتا ہے۔ اول تو خواب کا اعتبار ہی کیا کہ یہ خواب ہے اکثر خواب تو خواب ہی نہیں ہوتے بلکہ محض خیالات ہوتے ہیں دوسرے تعبیر خواب ایک دقیق فن ہے یہ فیصلہ کیسے ہو کہ جو تعبیر دی گئی ہے وہی تعبیر ہے لہذا کسی خواب کی تعبیر بھی محض تکلف ہی تکلف ہے ان سب غیر مقاصد کو چھوڑ کر مقصود میں مشغول ہونا چاہیے۔ (ملفوظات حکیم الامت ج 10 ص 199)

ایک اور جگہ فرماتے ہیں:

”خواب ایک غیر اختیاری چیز ہے جس پر نہ کچھ عذاب نہ ثواب۔ مگر آج کل لوگ خواب کو وحی سمجھتے ہیں بلکہ وحی

سے بھی بڑھا رکھا ہے۔“ (ملفوظات حضرت حکیم الامت (افاضات الیومیہ) ج 10 ص 136)

مذکورہ اقتباسات سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حضرت تھانوی کے ہاں خواب نہ حجت شرعی ہے نہ کوئی قابل اعتماد شے نہ یہ اہم ہے اور نہ قابل اتباع۔ اس سے عقیدہ تو کسا کسی فرعی عمل کو بھی ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ظنی ہی نہیں ظن سے بھی زیادہ کمزور چیز ہے۔ نیز خواب قابل تعبیر چیز ہے۔ اور تعبیر کا جاننا بھی بزرگی کیلئے لازم نہیں یعنی کوئی بزرگ اللہ والا ہو تو یہ ضروری نہیں کہ وہ معبر بھی ہو۔ حضرت حکیم الامت فرماتے ہیں جو لوگ اہل اللہ میں شمار ہوتے ہیں اور لوگ ان کو بزرگ سمجھتے ہی ان کو چاہیے کہ وہ خوابوں کی تعبیر کم دیا کریں کیونکہ ان کے اس فعل سے عوام کے عقیدے خراب ہو چکے ہیں اور وہ فساد عقیدہ یہ ہے کہ لوگ خوابوں کی تعبیر کو آج کل بزرگی کے لوازم میں سمجھنے لگے ہیں۔ یہ سمجھتے ہیں جو بزرگ ہو گا وہ خواب کی تعبیر بھی ضرور دے سکے گا اور جو خواب کی تعبیر نہ دے سکے تو گویا وہ ان کے نزدیک بزرگ ہی نہیں۔ چنانچہ اگر کوئی خواب کی تعبیر

دے اور وہ صحیح نکل آئے تو سمجھتے ہیں کہ یہ بہت بڑا بزرگ ہے اگرچہ وہ کچھ بھی نہ ہو۔

(افاضات الیومیہ) ملفوظات حکیم الاسلام ج 9 ص 108)

اس طرح کے کافی ملفوظات، افاضات الیومیہ وغیرہ کتابوں میں موجود ہیں جو حضرت نے خواب کے غیر حجت ہونے پر ارشاد فرمائے ہیں مگر یار لوگ خواب کو عقیدہ قرار دے کر اس پر فتویٰ عائد کرتے ہیں حالانکہ اس کا کوئی اہل قیاس یا شرعی جواز موجود نہیں۔

3- ہم گذشتہ اوراق میں عرض کر چکے ہیں کہ خواب کی اصل وہ ظاہری صورت نہیں جو خواب میں دیکھی گئی بلکہ تعبیر کے بعد اس کی حقیقت واضح کی جاسکتی ہے چنانچہ خواب میں قرآن پاک کا دیکھنا میراث، امانت، رزق حلال، اور دیانت ہے۔ حضرت جعفر صادقؑ فرماتے ہیں کہ خواب میں مصحف دیکھنا پانچ وجہ پر ہے جو اوپر مذکور ہوئیں۔

(تعبیر الریاس 566)

یہ رافضی کرم فرماؤں کی دھوکہ بازی اور شاطرانہ چال ہے جو انہوں نے خواب کے ظاہری خاکہ کو حقیقت بنا کر پیش کیا ہے۔ حالانکہ حضرت جعفر صادقؑ جنگی طرف اپنی فقہ کی نسبت گانتھتے ہیں اور جن کو یہ اپنا امام اور معصوم عن الخطا قرار دیتے ہیں۔ انہوں نے خواب میں مصحف دیکھنے کو مصحف ہی قرار نہیں دیا بلکہ فرمایا کہ خواب میں مصحف دیکھا تو وہ فی الحقیقت مصحف نہیں بلکہ وراثت کا مال امانت، حلال رزق وغیرہ میں سے کچھ ہے۔ نیز خواب میں پیشاب کرنا بھی اپنی اصلی صورت پر نہیں بلکہ اس کا دیکھنا حضرت جعفر صادقؑ کے ارشاد کے مطابق چار وجہوں پر ہے۔

1- مال حرام۔

2- کشائش رزق۔

3- عیال پر خرچ کرنا۔

4- غم کا دور ہونا۔ (تعبیر الریاس 355)

اب ان دونوں باتوں کو ملایا جائے تو یوں تعبیر بھی ہو سکتی ہے۔

1- مال وراثت کے ذریعے رزق کی فراوانی۔

2- روزی حلال ملنے کی وجہ سے معاشی پریشانی اور غم سے نجات۔

3- امانت و دیانت کی وجہ سے غموں سے چھٹکارا حاصل کرنا۔

یہ تمام تعبیریں اچھی اور حصول خیر کی دلیل ہیں لہذا صاحب خواب کو حضرت کا یہ جواب دینا کہ یہ تو بہت اچھا ہے یعنی

اس خواب کی تعبیر تو اچھی ہے یہ کون سا کفر اور ارتداد کا باعث ہوا؟

محترم قارئین کرام! یہ ہیں حضرت جعفر صادقؑ کے نام لیوا اور عاشق ہونے کے دعویدار جو حضرت کی فرامانی تعبیر کو چھوڑ

کر محض ظاہری الفاظ سے عوامی جذبات کو بھارتے اور اپنے مذموم مقاصد کی تکمیل چاہتے ہیں۔

اسی طرح حضرت سیدہ فاطمہ الزہراءؑ اور سیدہ عائشہ صدیقہؓ کا خواب میں تشریف لانا خیر اور بھلائی کی علامت ہے۔ یہ محض رافضی دماغ کا کرشمہ ہے کہ اول خواب کو حقیقت قرار دیتے ہیں دوم گندے دماغ سے گندے نتائج اخذ کرتے ہوئے سیدہ فاطمہ الزہراءؑ کا سینے سے لگانا عقیدہ کفر یہ بتاتے ہیں حالانکہ ماں کا اپنی اولاد کو یوں سینے سے لگانا کوئی کفر نہیں۔

18- غم حسین کا مسئلہ

کفر یہ عقائد میں ایک یہ بھی عقیدہ لکھا ہے کہ سپاہ صحابہ کے اکابرین یوں کہتے ہیں کہ ”غم حسین اس وقت تھا جب آپ (حضرت حسینؑ) شہید ہوئے۔“

(الجواب:)

پوری عبارت یوں ہے سائل نے پوچھا کہ اب بھی حضرت حسینؑ کا غم منانا چاہیے تو حضرت نے جواب میں فرمایا کہ غم تو اس وقت تھا جب آپ شہید ہوئے۔ ہمیشہ ہمیشہ غم منانے کا طریقہ اسلام میں نہیں۔ گویا برسی منانے کی رسم اسلام کی ایجاد کردہ نہیں ورنہ محبوب کبریٰ ﷺ کا دار فانی سے انتقال فرما کر ریاض الجنۃ میں آرام فرما ہونا اور امت کا اپنے محبوب ﷺ کی زیارت سے محروم ہونا ایسا بڑا غم ہے جو کبھی بھی نہیں بھولنا چاہیے تھا۔ مگر آپ ﷺ کے بعد دیگر صحابہ کرامؓ کے ساتھ حضرت علیؑ، حضرت عباسؑ اور ازواج مطہراتؓ عرصہ تک بقید حیات رہے مگر برسی نام کی کوئی رسم اس زمانے میں نہ پائی گئی۔ اب بھلا ایک نوا ایجاد رسم کو ادا نہ کرنا اور برسی کے بارے میں درست تصور سے اہل اسلام کو آگاہ کرنا کیا کفر ہے؟

مگر یار لوگوں کے جذبات کو تسکین جب ہی مل سکے گی جب ان کے بنائے ہوئے ظلمی مذہب کو اختیار کر لیں اور ان کی سی بولیاں بولنے لگیں۔ مگر یہ کب اور کیسے ممکن ہے کہ ملت کے محافظ ہی ملت کو اغیار کے حوالے کر کے خاموش ہو رہیں۔

19- سبیل وغیرہ لگانا

محرم میں ذکر شہادت حسین اگرچہ بروایات صحیحہ، یا سبیل لگانا، شربت پلانا، چندہ سبیل اور شربت دودھ پلانا سب نادرست اور تحبہ روافض کی وجہ سے حرام ہیں۔

(الجواب:)

1- حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ من تشبه بقوم فهو منهم۔ جو کسی قوم کی مشابہت کو اختیار کرتا ہے وہ انہیں میں سے ہے۔ ایک جگہ فرمایا۔ یہود کی مخالفت کرو وادھی بڑھاؤ اور موچھیں کتراؤ۔ جب آپ ﷺ مدینہ منورہ تشریف لے گئے تو عاشورہ والے دن اہل کتاب کو پایا کہ وہ روزہ رکھے ہوئے ہیں آپ ﷺ کے پوچھنے پر بتایا گیا کہ قوم موسیٰؑ فرعون کے مظالم سے نجات پانے کی خوشی میں روزہ رکھتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہم اس کے زیادہ لائق ہیں کہ روزہ رکھیں مگر آپ ﷺ نے ایک عاشورہ اور اسکے ساتھ 9 ویں یا گیارہویں کا روزہ بھی ملانے کا حکم دیا کہ کہیں ان سے مشابہت نہ ہو جائے۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرامؓ کو وہ لفظ بولنے سے منع فرمایا جو

یہود آپ ﷺ کو مخاطب بنانے کیلئے بولا کرتے تھے۔

فرمایا:

يا ايها الذين امنوا لا تقولوا راعنا و لكن قولوا انظرنا و اسمعوا..... الخ۔

یعنی اے ایمان والوں تم ”راعنا“ نہ کہا کرو لیکن تم (آپ ﷺ کو مخاطب کرنے کیلئے) کہا کرو کہ ہماری طرف نظر

فرمائیں اور ہماری بات سنیں!

ان کے علاوہ بے شمار ایسی مثالیں موجود ہیں کہ غیروں کی مشابہت اختیار کرنے سے آپ ﷺ نے منع فرمایا۔ اب اگر

ان آیات و احادیث کی روشنی میں حضرت گنگوہیؒ نے یہ کچھ لکھ دیا تو کیا برا کیا؟

2- روافض کی تضاد بیانی یوں تو مشہور و معروف ہے مگر کبھی کبھی کچھ زیادہ ہی ترقی ہو جاتی ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔ اس

موضوع یعنی ”سپاہ صحابہ کے کفریہ عقائد کی ایک جھلک“ سے پچھلا عنوان ”اہل تشیع کے بارے میں فتاویٰ“ کا ہے

اس پچھلے عنوان کے تحت اسی فتاویٰ رشیدیہ کا حوالہ بڑے چاہ و ناز سے رقم کیا اور حضرت گنگوہی کا نام ایسے دل

فریب محبت بھرے انداز میں لکھا جیسے ان سے بڑھ کر عالم دنیا پر ان کو کسی سے محبت ہی نہ ہو۔ ”قطب عالم حضرت

مولانا رشید احمد گنگوہی“ دو جگہ ایک ہی صفحہ پر اسی طرح کے لقب نام اور فتاویٰ رشیدیہ کے حوالے سمیت تحریر کیا۔

(تحقیق دستاویز ص 125)

مگر ابھی ایک عنوان ہی درمیان میں حد فاصل نہ بنا تھا اور صرف 12 صفحات کا سفر طے کیا تھا کہ وہی پورے عالم کا

قطب نہ صرف کافر بلکہ کافروں کا سردار ٹھہرا۔

محترم قارئین کرام! کھلی آنکھوں سے رافضی دھوکے کا سراہ پھوٹنا بھانڈا ملاحظہ فرمائیے۔ کہ جس قطب عالم کی عبارت

توڑ مروڑ کر اور سیاق و سباق کے الفاظ حذف کر کے اپنے آپ کو مسلمان ثابت کیا تھا اور یہ ڈھنڈورا پیٹا تھا کہ دیوبند کے

حضرات بھی شیعہ کو مسلمان جانتے ہیں انہیں مولانا صاحب اور قطب عالم کی یہ عبارت نقل کر کے اپنی چھری سے اپنی ناک کو

رگڑ کے کاٹ ڈالا اور ثابت کر دیا کہ گزشتہ عبارت جو فتاویٰ رشیدیہ کی نقل کی تھی وہ محض دھوکہ تھا کیونکہ ص 137 کی یہ عبارت

”تشبیہ روافض کی وجہ سے حرام ہے“ صاف صاف روافض کے کفر پر مہر ثبت کر رہی ہے۔ ایک ہی فتاویٰ کی دو مختلف عبارات

کی نقل بتا رہی ہے کہ مطلبی لوگ کس طرح مطلب کے وقت دشمن کو بھی باپ تک کہنے سے گریز نہیں کرتے اور جب مطلب

نکل جائے تو پھر آنکھیں دکھاتے اور کھورتے ہیں۔ جی ہاں! یہی ہے رافضیت کا تاریخ ساز کردار اور بے نقاب چہرہ اور

لازوال تاریخ، جس کو بہت کم لوگ غور سے پڑھتے ہیں اور زیادہ لوگ تو ڈسے جانے کے بعد ہی سوچتے ہیں کہ کاش ایسوں کی

رفاقت اختیار نہ کی ہوتی۔

محترم حضرات! اس مثال سے آپ بخوبی اندازہ لگا سکیں گے کہ باقی جن حوالوں سے روافض اپنا مسلمان ہونا ثابت کر

رہے ہیں انکا حال بھی اسی عبات جیسا ہے کہ عبارت میں تصرف کر کے بات کو کچھ کا کچھ بنا دیتے ہیں اور یا پھر اپنے

تصورات کو مصنف کی عبارت کا نام دے دیتے ہیں۔

کارخانہ کائنات کا مالک کون

کفر یہ عقائد میں عید و عجمات بھی ملاحظہ فرمائیں جو رافضی باطن سے کافی کچھ پردہ کشائی کر رہی ہیں۔

21- کسی پیر، فقیر، پیغمبر کو پکارنا کفر و شرک ہے ایسے عقائد والے بچے کافر ہیں اور ان کا نکاح نہیں ہوتا۔ (جوہر القرآن)

22- جو شخص حضور نبی کریم ﷺ کو مشکل وقت میں پکارے اور آپ ﷺ کو اپنا وکیل اور سفارشی سمجھے تو وہ شخص اور ابو جہل

شرک میں برابر کے شریک ہیں۔ (تقویۃ الایمان)

اسی طرح کی عبارت نمبر بھی ہے کہ جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی کا مختار نہیں۔ (تقویۃ الایمان)

ان عبارتوں کا حاصل یہ ہے کہ روافض کے نزدیک یہ عقیدہ رکھنا کہ مختار کائنات اور قادر مطلق صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے

کوئی نبی ہو یا ولی وہ اللہ کے مقابل کائنات کو کچھ نفع یا نقصان نہیں دے سکتا، یہ عقیدہ کفریہ ہے۔

الجواب: اول عبارت کا مطلب جان لینا چاہیے تاکہ صحیح بات کو جاننے میں دشواری نہ رہے۔ 21 نمبر کی عبارت کا مطلب یہ

ہے کہ ما فوق الاسباب امور میں اللہ تعالیٰ کے سوا کسی پیر فقیر وغیرہ کو پکارنا شرک ہے جیسے کسی پیر فقیر وغیرہ سے اولاد

کا سوال کرنا یا بیماری دور کرنے کیلئے پکارنا یا قبر حشر میں نجات دینے کا ان کو مختار جانتا جیسے بعض لوگوں کا خیال ہے

کہ حضرت علیؑ کا نام لینے والے شرک کافر ہی کیوں نہ ہوں حضرت علیؑ ان کو چھڑالیں گے۔ ایسے ہی بعضوں کا خیال

ہے کہ اللہ کے پیارے اور محبوب بندے اولاد دیتے یا دلاتے ہیں جبکہ قرآن کریم میں ہے: ”یعنی عطا کرتا ہے جس

کو چاہے بیٹیاں اور عطا کرتا ہے جس کو چاہے بیٹے یا ان کو دیتا ہے جوڑے بیٹے اور بیٹیاں اور کر دیتا ہے جس کو

چاہے بانجھ۔ (سورۃ الشوریٰ آیت نمبر 50)

مطلب یہ ہے کہ انسان کی تخلیق میں کسی کے ارادہ و اختیار کا کوئی دخل نہیں اور کسی کا دخل تو کیا انسان کے ماں باپ جو

اس کی تخلیق کا ظاہری سبب بنتے ہیں خود ان کے ارادے اور اختیار کو بھی بچوں کی تخلیق میں کوئی دخل نہیں۔ تخلیق میں دخل ہونا

تو دور کی بات بچہ میں روح ڈالے جانے سے قبل ماں کو بھی خبر نہیں ہوتی کہ اس کے پیٹ میں کیا ہے۔ کیسا اور کس طرح سے

وہ بن رہا ہے یہ صرف حق تعالیٰ کا کام ہے کہ کسی کو اولاد میں لڑکیاں دے دیتا ہے اور کسی کو زینہ اولاد لڑکے بخش دیتا ہے۔

اور کسی کو لڑکے لڑکیاں دونوں عطا کر دیتا ہے اور کسی کو بالکل بانجھ کر دیتا ہے کہ ان سے کوئی اولاد نہیں ہوتی۔

(معارف القرآن ج 7 ص 713)

اسی طرح مشکلات اور دشواریوں سے نکلنے کا اختیار بھی اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے جس میں کسی غیر اللہ کو شریک قرار دینا

کفر ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

یعنی تم فرماؤ کون تم کو بچا لاتا ہے جنگل کے اندھیروں سے اور دریا کے اندھیروں سے اس وقت میں کہ پکارے

ہو تم اس کو گڑگڑا کر اور چپکے سے کہ اگر ہم کو (وہ) بچالے اس بلا سے تو البتہ ضرور ہم احسان مانیں گے تو فرما دو

اللہ تم کو چاتا ہے اس سے اور ہر نختی سے پھر بھی تم شرک کرتے ہو۔ (الانعام آیت نمبر 63-64)

ان دونوں آیتوں میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا بیان ہے کہ بر انسان کو ہر مصیبت اور تکلیف سے نجات دینے پر اسکو پوری قدرت ہے اور یہ بھی کہ ہر قسم کی مصیبتوں اور تکلیفوں اور پریشانیوں کو دور کرنا صرف اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں میں ہے اور یہ بھی کہ یہ ایسی کھلی ہوئی حقیقت اور ہدایت ہے کہ ساری عمر بتوں اور دیوتاؤں کو پوجنے اور پکارے والے بھی جب کسی مصیبت میں گرفتار ہوتے ہیں تو اس وقت وہ بھی صرف خدا تعالیٰ ہی کو پکارتے ہیں۔ (معارف القرآن ج ۳ ص ۱۰۷)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”اور اگر پہنچا دے تجھ کو اللہ کچھ تکلیف تو کوئی اس کو ہٹانے والا نہیں اس کے سوا اور اگر پہنچانا چاہے تجھ کو کچھ بھلائی تو کوئی پھیرنے والا نہیں اس کے فضل کو کہ پہنچائے اپنا فضل جس کو چاہے اپنے بندوں پر۔“

قرآن کریم کی یہ اور اس مضمون کی دسیوں آیات حضرت مولانا غلام اللہ خان کی تفسیر جواہر القرآن میں تحریر کردہ اس عقیدے کا اعلان کر رہی ہیں مگر روافض کو یہ عقیدہ ایک لمحہ بھی ہضم نہیں ہو پارہا۔ اب نامعلوم وہ قرآن کی مذکورہ آیات پر کیا اظہار خیال کریں گے۔ وہ ان مقامات کو محرف کہیں یا الحاقات صحابہ کرام کے نام سے کوئی شوشہ چھوڑ کر اپنے اعمال نامہ کو مزید سیاہ کریں گے۔ ہم اپنے اہل اسلام برادران کو عرض کرنا چاہتے ہیں کہ روافض کا یہ شوشہ چھوڑنے سے مقصود محض یہ تاثر دینا ہے کہ اہل حق اولیاء اللہ کو نہیں مانتے اور پیرو فقیر اور انبیاء کی بے ادبی کرتے ہیں۔ حاشاء و کلا ایسا ہرگز نہیں کہ اہل اللہ کی بے ادبی کا تصور بھی کیا جائے بلکہ مقصود وضاحت عقیدہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کی توحید اور اس کے اختیار و تصرف کا مسئلہ زیر بحث ہو تو وہاں تمام اللہ والے یا انبیاء بھی بے بس ہیں اور یہی ان کی شان ولایت کا منصب عالی ہے۔ کہ وہ مالک کائنات کی رُبوبیت و مالکیت سے بندگان خدا کو آگاہ کریں۔

عبارت نمبر 22 کا مطلب بھی یہی ہے کہ خدائے واحد کو جہاں پکارنا لازم ہے وہاں وہ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر غیر کو پکارے اور ان کو ایسا سفارشی جانے جیسا کہ کفار اپنے معبودان باطلہ کے بارے میں عقیدہ رکھتے ہیں کہ آخرت میں وہ سفارش کر کے ہم کو چھڑالیں گے تو ایسا عقیدہ شرک ہے اور اس کو قرآن کریم نے بھی بیان فرمایا ہے۔

”اور جس دن ہم جمع کریں گے ان سب کو پھر ان کو جنہوں نے شرک کیا کہیں گے کہاں ہیں تمہارے شریک جن کا تم دعویٰ کیا کرتے تھے۔“ (الانعام آیت نمبر 22)

معارف القرآن میں خلاصہ تفسیر کے اندر ہے (بتلاؤ) وہ تمہارے شریک کہاں ہیں جن کا تم دعویٰ کرتے تھے۔ (کہ تمہاری سفارش نہیں کرتے جس کا تم کو بھروسہ تھا) چونکہ کفار کا خیال اپنے خداؤں کے بارے میں یہی تھا کہ وہ معبود اللہ کے ہاں ان کی سفارش کریں گے اور ان کی سفارش سے ان کو جہنم سے چھٹکارا مل جائے گا۔ مذکورہ عبارت میں بھی ایسی ہی سفارش کا ذکر ہے کہ لوگ ان اہل اللہ کو معبود کی طرح جان کر بارگاہ عالی میں ایسا سفارشی تصور کر لیں جیسا کہ کفار نے سمجھا ہے۔ دوسرے مقام پر ارشاد ہے۔

کون ہے جو سفارش کر سکے اس کے پاس مگر اس کی اجازت سے باقی رہی وہ سفارش جو حافظ، شہید، نبی اور امام الانبیاء گنہگاروں کی فرمائیں گے یہاں پر اس سفارش کی ہرگز نفی نہیں ہے کہ وہ سفارش عند اہل الحق مسلم اور ثابت ہے۔ خود رحمت عالم ﷺ فرماتے ہیں کہ محشر میں سب سے پہلے میں تمام امتوں کی سفارش کروں گا۔ اسی کا نام مقام محمود ہے۔

(معارف القرآن ج 1 ص 614)

عبارت نمبر 7 بھی اسی نوعیت کی ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے قدرت اور تصرف میں حضرت علیؑ یا نبی اکرم ﷺ کو شریک جانتا ہے وہ خیال باطل رکھتا ہے یہ ہر دو بزرگ بستیاں اللہ پاک کے اختیار و قدرت میں تصرف کا حق نہیں رکھتیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کے دست قدرت کے تحت کسی چیز کا اختیار رکھتے ہیں۔ اس حقیقت کے انکشاف پر قرآن پاک گواہ ہے۔ سورۃ اعراف میں ہے۔

”آپ فرمادیجئے کہ میں مالک نہیں اپنی جان کے نفع اور نقصان کا مگر جو اللہ تعالیٰ چاہے۔“ (الاعراف)

”اللہ تعالیٰ اپنی مدد کی طاقت جس کو چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔“ (آل عمران 13)

اس مضمون کی متعدد قرآنی آیات و احادیث مبارکہ موجود ہیں۔ جو صرف ایک مختار کل اور قدرت کاملہ کا مالک بتا رہی ہیں۔ مگر رافضی کرم فرما اس عقیدہ توحید کی اساس کو ہی کفریہ عقیدہ قرار دے رہے ہیں۔ یہ ہے رافضیت کی اصل جو قرآن دشمنی کو اپنا شعار بنا چکی ہے کہ قرآن پاک کا ارشاد فرمایا ہوا عقیدہ ان کو کفریہ عقیدہ معلوم ہوتا ہے اور اپنے شریک نظریات کا نام وہ جب اہلبیت رکھ کر عامۃ الناس کو راہ حق سے بہانے کی بھرپور کوشش کرتے ہیں۔ ہماری ان مختصر گزارشات سے ثابت ہو گیا کہ الحمد للہ اہل حق کا کوئی عقیدہ کفریہ نہیں دھوکہ بازوں نے ہاتھ پاؤں تو بہت مارے مگر پلے کچھ نہ پڑا سوا خسرو الدنیا و الآخرہ کے۔

ضروری گذارش

محترم قارئین کرام! حقیقی دستاویز جو درحقیقت الزامی دستاویز ہے۔ کیوں کہ اس کتاب میں اہلسنت کو تاریخی دستاویز کے جواب میں یہ الزام دیا گیا ہے کہ شیعہ کتابوں کی طرح توہین آمیز عبارات سنی کتابوں میں بھی پائی جاتی ہیں گویا تحقیق و الزام کے مفہوم سے نااہل یا بذریعہ جھوٹ ثقیہ کا اجر پانے کے لیے الزامی دستاویز کا نام حقیقی دستاویز رکھ دیا۔ الحمد للہ اس دستاویز میں اہلسنت پر اٹھائے گئے الزامات کو محض اللہ پاک کی مدد سے زیر نظر کتاب حقیقی دستاویز میں ایسے صاف کر دیا ہے جیسے آنے سے بال نوزکال کر آنے کو بالوں سے صاف کر دیا جاتا ہے۔ ہم کتاب کا مطالعہ شروع کرنے سے قبل چند اصولی باتیں عرض کرنا چاہتے ہیں۔ تاکہ دوران مطالعہ لکھی گئی بات آسانی سمجھی جاسکے۔ عام طور پر شیعہ کرم فرماؤں نے جن کتابوں کا حوالہ دیا ہے ان کی مختلف اقسام ہیں:

- ◆ مشہور و غیر مشہور شیعہ مصنفین کی کتابوں سے حوالے پیش کیے گئے جیسے المسعودی کی مروج الذهب۔ العقد الفرید وغیرہ۔ یہ اور اس طرح کے شیعہ مصنفین کی کتابیں سنی ظاہر کر کے الزام میں پیش کی گئیں۔
- ◆ بظاہر تو اپنے آپ کو سنی کہلاتے ہیں مگر در پردہ وہ شیعہ یا ان کے ہم نوا ہیں جیسے مصر کا ڈاکٹر طحسین ناینا بزرگ اسی طرح جناب ابوالاعلیٰ مودودی وغیرہ جن کا قلم باطل پرستی میں تیز رو اور بے نیام تلوار کی طرح چلتا ہے۔
- ◆ آزاد خیال صحافی اور ایسے ادیب و صحافی جن کا مبلغ علم محض مطالعہ اور کتاب بینی ہے۔ وہ کسی غلط صحیح کا فرق بالکل نہیں جانتے جو کچھ تاریخی کتب میں پڑھا اسی کو اپنے لفظوں میں نشر کر دیا۔ جیسے اکامل کے مصنف المبرد وغیرہ۔
- ◆ وہ کتابیں جن کو کسی معروف سیاسی راہنما نے لکھا مگر اس کا ماخذ وہی تاریخ کی کتابیں ہیں جن میں لوط بن یحییٰ جیسے جملے بھنے رافضی اور اپنے پرانے سبھی کا کلام درج ہوتا جیسے ابوالکلام آزاد وغیرہ۔
- ◆ وہ کتابیں جو بد عقیدہ ولانذہب حضرات کی تحریر کردہ ہیں جیسے نواب صدیق حسن خان وغیرہ۔
- ◆ تاریخی کتب جیسے طبری وغیرہ۔

ان مذکورہ کتب میں سے رافضی، ان کے نمائندے یا لاذہب لوگوں کی کتابیں ہوں یا آزاد خیال صحافیوں کی تحریرات ان کا کل کا کل یا اکثر مواد اور مرکزی معدن تاریخی کتابیں ہیں۔ اس لیے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلے میں ضروری

وضاحتیں محترم قارئین کرام کی تذر کردی جائیں۔

چونکہ تاریخی مواد پیش نظر رکھ کر اصحاب رسول کی مقدس جماعت کو نشانہ بنایا گیا ہے۔ اس سے محترم قارئین نوٹ فرما لیں کہ تاریخ نہ تو کوئی دلیل قطعی اور خبر متواتر ہے اور نہ ہی کوئی یقینی خبر بلکہ ہر قسم کی باتوں کا مجموعہ کہ جس میں سچ بھی ہے اور جھوٹ بھی۔ گھڑی ہوئی کہانیاں بھی ہیں اور دشمنان اسلام کی قصہ سازیاں بھی۔ بناوٹی خبریں بھی ہیں اور من گھڑت قصے بھی۔ ان تاریخ لکھنے والوں کا حال بھی اعتماد کی روشنی سے بالکل تہی دامن ہے۔ چنانچہ مورخین کے سرخیل جناب واقدی صاحب کے بارے میں ارباب علم کے خیالات ملاحظہ فرمائیں۔

❖ واقدی کی لغوی بیانی مسلمہ عام ہے اس لیے ان کی شہرت بدنامی کی شہرت ہے۔

(سیرت النبی حصہ اول صفحہ ۲۳ طبع ششم مکتبہ معارف اعظم گڑھ)

❖ اسی کتاب کے صفحہ ۳۳ پر امام شافعی کا ان کے بارے میں فرمان ہے واقدی کی تمام تصنیفات جھوٹ کا پلندہ ہیں۔ سیرت کی کتابوں میں اکثر لائبریریوں کا ماخذ واقدی کی تصنیفات ہیں۔

امام طبری نے حضرت عثمانؓ کی مصریوں سے گفتگو وغیرہ کی روایات کا ذکر کرنے کے بعد فرمایا یہ روایات واقدی سے میں نے نقل کی ہیں اور بہت ساری روایات کو میں نے چھوڑ دیا۔ کیونکہ ان قبیح روایات کے ذکر سے مجھے کراہت محسوس ہوتی ہے۔ (خص طبری جلد ۳ صفحہ ۳۹)

امام احمد بن حنبل نے فرمایا: واقدی کذاب ہے۔

ابن معین نے فرمایا: وہ ثقہ نہیں ہے۔

ابو حاتم اور امام بخاری نے فرمایا: وہ متروک ہے۔

امام نسائی نے کہا: وہ حدیثیں وضع کرتا ہے۔

امام دارقطنی نے فرمایا: وہ ضعیف ہے۔

ابن عدی نے فرمایا: اس کی روایات محفوظ نہیں۔

ابن مدینی نے فرمایا: واقدی حدیثیں وضع کرتا ہے۔ ۳۰ ہزار روایات کہیں وہ سب مجروح ہیں۔

ابن راہویہ بھی اسے وضاع الحدیث حدیثیں گھڑنے والا قرار دیتے ہیں۔ ان اقوال کو نقل کرنے کے بعد علامہ ذہبی نے آخر میں لکھا ہے کہ

واستقر الاجماع علی وھن الواقدی۔

”واقدی کے ضعف پر اجماع واقع ہو چکا ہے۔“ (میزان الاعتدال صفحہ ۱۱-۱۱۱ مطبوعہ مصر تحت محمد بن عمر واقدی)

شیخ الاسلام حافظ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا: واقدی وسعت علم کے باوجود متروک ہے۔ (تقریب الجہد ب ترجمہ محمد بن عمر واقدی) ارباب انصاف ملاحظہ فرمائیں۔ جب اس طرح کے مورخین ہوں کہ ان کی بات پر اعتماد نہ کرنے پر اہل علم متفق ہو

جائیں تو ایسے لوگوں کی باتوں کو بنیاد بنا کر صحابہ کرامؓ کی مقدس جماعت کو کیسے مطعون کیا جاسکتا ہے۔

علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں:

مؤرخین اکثر روایات جھوٹ بیان کرتے ہیں ان کی نقل روایات کی کمی بیشی سے محفوظ نہیں ہیں۔ (منہاج السنہ ج ۳ صفحہ ۱۹۶)

اسی کتاب کے صفحہ ۲۳۲ پر رقم فرماتے ہیں:

(تاریخی نقل شدہ باتوں پر) دانا پینا لوگ کبھی اعتماد نہیں کرتے۔

قاضی ابوبکر بن العربی انتہائی نصیحت آمیز بات ارشاد فرماتے ہیں۔

میری وصیت یاد رکھو..... سوائے صحیح احادیث و روایات کے کسی بات کی طرف التفات نہ کرو اور خاص کر مؤرخین سے

بچو..... اور جس نے صحابہ کرام کے حالات و کردار پر نظر کی ہے اس پر ان توہین آمیز الزامات کا جھوٹا ہونا واضح ہو گیا ہے۔

جنہیں اہل تاریخ نے گھڑا اور ان (گھڑی ہوئی باتوں سے) وہ کمزور لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں۔

(العواصم من القواصم - (مطبوعہ قاہرہ مصر، صفحہ ۲۳۲-۲۳۵)

کچھ آگے چل کر حضرت ابن عربی مزید ارشاد فرماتے ہیں:

”یہ میں نے تمہیں اس لیے کہا تاکہ تم مخلوق سے بچو۔ خصوصاً مؤرخین اور ادیبوں سے یہ لوگ (عموماً) دین کے

مقام و احترام سے جاہل ہیں۔ پس تم ان کی روایات کی پرواہ نہ کرو اور ائمہ حدیث کے سوا اور کسی کی روایت قبول

نہ کرو اور طبعی کے علاوہ کسی مورخ کی بات نہ سنو! بلاشبہ یہ لوگ احادیث وضع کرتے ہیں جن میں صحابہ کرام اور

سلف صالحین کی تحقیر و استخفاف ہوتا ہے۔“ (العواصم من القواصم صفحہ ۲۳۷، ۲۳۸)

ایک اور مقام پر ذر دمندی میں ڈوبے ہوئے الفاظ ارشاد فرماتے ہیں:

”میں تم سے بر ملا کہتا ہوں کہ جب تم اپنے خلاف دینار بلکہ درہم تک کا دعویٰ تسلیم نہیں کرتے جب تک کہ مدعی

حجی تہمتوں سے بری اور خواہشات نفسانی سے محفوظ نہ ہو۔ تو تم احوال سلف اور مشاہیر صحابہ کے بارے میں

ایسے آدمی کی بات کیسے مان لیتے ہو جس کا عدالت تو کیا دین میں بھی کوئی مقام نہیں۔“ (العواصم من القواصم صفحہ ۲۵۲)

ارباب انصاف اس عبارت کو بار بار پڑھیں اور یار لوگوں کی دستاویز میں دی گئی عبارات کا مطالعہ فرماتے ہوئے قدم

بد قدم ضمیر سے فیصلہ ضرور لیتے رہیں کہ کیا یہ تاریخی روایات قبول کرنے کے قابل ہیں جو واقعی جیسے متماثل و ابوجحیف جیسے

کذاب اور فتنہ پرور لوگوں نے ایجاد کی ہیں؟

✽ ابن عربی کے اس قول کو نقل کرنے کے بعد آل رسول سید نور الحسن شاہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں:

رب العزت امام (ابن عربی) رحمۃ اللہ علیہ کی قبر کو اپنے نور سے بھر دے کیا خوب نکتہ بیان فرمایا ہے کہ جب تم لین دین

روپے پیسے کے بارے میں اپنے خلاف کسی مشتبہ مدعی کے دعویٰ کو تسلیم نہیں کرتے تو سلف صالحین خصوصاً صحابہ

کرامؓ کے ہاں احوال کے بارے میں ان لحد و بے دین، فاسق و فاجر، مفتری و کذاب لوگوں کی ہزلیات کیونکر

قبول کر لیتے ہو۔ کیا یارانِ نبی ﷺ اور اسلافِ امت کی ناموس و آبرو تمہارے چند کھونے سکون کے برابر بھی نہیں۔ (عادلانہ دفاع (کامل) صفحہ ۲۷ مطبوعہ نوید پبلشرز لاہور)

امام ابن العربی مزید اسی تاریخ کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں:

اور بالیقین امتِ مسلمہ کو یہی ترکہ ملا ہے (جو جھوٹی سچی روایات کا مجموعہ ہے) یہ ہماری تاریخ نہیں بلکہ بحث و مطالعہ کے لیے ایک وافر و کثیر مواد و ذخیرہ ہے جس سے ہماری تاریخ کا استخراج کیا جاسکتا ہے۔

(العوام سن القوام حاشیہ صفحہ ۱۷۷)

ماہنامہ تجلی دیوبند بابت ماہ ستمبر و اکتوبر ۱۹۶۰ء کے صفحہ ۸۱ پر عامر عثمانی صاحب رقم فرماتے ہیں:

”ہمارے قدیم ترین تاریخ نگاروں نے ابوحنیف اور ہشام جیسے قصہ گو یوں کی روایتوں سے ضخیم کتابیں تیار کیں اور پھر فاسد و کاسد چشمے سے نہروں کی نہریں پھوٹی چلی گئیں۔ بعد میں آنے والوں کی بڑی تعداد نے انہیں نہروں کو ماء صافی سمجھا۔ ذہن و بصیرت کے اعتبار سے جو متوسلین سے کچھ اوپر تھے انہیں اس پانی کا گدلا پن ضرور نظر آیا۔ مگر انہوں نے بھی اسے نثار کر پی لیا اور نہیں محسوس کیا کہ اس میں صرف ریت ہی نہیں ہے اس کی ہر بوند میں زہر بھی حل ہو چکا ہے۔ ہاں جو اعلیٰ بصیرت و فراست کے حامل تھے اور نقد و نظر کی خداداد صلاحیتیں لے کر پیدا ہوئے تھے انہوں نے سبل انگاری کو راہ نہیں دی۔ جو گھونٹ پیا تجزیہ و تحلیل کی ایسی پھلیوں سے چھان کر پیا کہ ساری سمیت باہر رہ گئی۔ (ماہنامہ تجلی صفحہ ۸۱)

حضرت مولانا سید نور الحسن شاہ بخاری فرماتے ہیں:

”بہر حال یہ ”ہماری تاریخ“ ہماری تاریخ نہیں، البتہ بحث و مذاکرہ کے لیے کثیر مواد ضرور ہے۔ جس کے بحرو و وسیع و عمیق سے تاریخ کے موتی، برآمد کیے جاسکتے ہیں مگر اس کے لیے پوری بصیرت کے ساتھ مسلسل جہاد کی ضرورت ہے جب تک نور بصیرت روشنی قلب و دماغ اور جہد مسلسل سے کام نہیں لیا جائے گا۔ حقیقت و افسانہ اور صدف و گہر میں فرق و امتیاز نہیں ہو سکے گا۔“ (عادلانہ دفاع صفحہ ۳۱)

ہماری ان گزارشات سے تاریخ کا حقیقی چہرہ ”اگرچہ دھندلا سا ہی سمی“ مگر کچھ نہ کچھ رخِ تاریخ نظر آ ہی گیا ہوگا۔ کیا

اس تاریخ کے بل بوتے پر اصحابِ رسول ﷺ کی ذواتِ قدسیہ کو مجروح کیا جاسکتا ہے؟؟؟

عظیم مورخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے البدایہ والنہایہ میں لکھا ہے:

”اور بہت سارے مورخین مثلاً ابن جریر وغیرہ نے مجہول راویوں سے ایسی خبریں ذکر کی ہیں جو صحاح سے ثابت شدہ حقائق کے مخالف ہیں۔ یہ سب اپنے روایت کرنے والوں اور نقل کرنے والوں کے منہ پر ماری جائیں گی۔ (واللہ اعلم) اور صحابہ کرامؓ سے حسن ظنِ مقتضی ہے۔ بہت سے روافض اور احمق قصہ خوانوں کے ادہام (باطل) کے خلاف (صحابہ سے حسن ظن قائم رکھا جائے گا) جن کو صحیح و ضعیف اور درست و نادرست روایتوں میں کوئی تمیز

نہیں۔“ (البدایہ والنہایہ جلد ۷ صفحہ ۱۳۷)

گویا علامہ ابن کثیر ہر اُس روایت کو اُس شخص کے منہ پر دے مارنے کا حکم ارشاد فرما رہے ہیں جو روایت صحابہ کرامؓ کی عظمت و شان کے خلاف ہو کیونکہ صحابہ کرامؓ کے ساتھ بہر حال حسن ظن قائم رکھنا ضروری ہے جبکہ اس کے مقابل ہر تاریخ کی روایت امام المؤمنین علامہ ابن کثیر کی نظر میں مردود اور بالکل ناقابل اعتبار ہے۔

سید العرب والہم سید حسین احمد مدنی نے اس عنوان پر جو کچھ فرمایا ہے وہ سونے کے پانی سے لکھنے کے قابل ہے۔ راتے ہیں

”یہ مؤرخین کی روایتیں تو عموماً بے سرو پا ہوتی ہیں۔ راویوں کا پتہ ہوتا ہے نہ ان کی توثیق و تخریج کی خبر ہوتی ہے نہ انفصال و انقطاع سے بحث ہوتی ہے اور اگر بعض متقدمین نے سند کا التزام بھی کیا ہے تو عموماً ان میں ہر غٹ و کھین سے اور ارسال و انقطاع سے کام لیا گیا ہے۔ خواہ ابن اثیر ہوں یا ابن قتیبہ ابن حدید ہوں یا ابن سعد۔ ان اخبار کو مستفاض و متواتر قرار دینا بالکل غلط ہے۔ صحابہ رضوان اللہ علیہم کے متعلق ان قطعی اور متواتر نصوص اور دلائل عقلیہ و نقلیہ کی موجودگی اگر روایات صحیحہ احادیث کی بھی موجود ہوتیں تو مردود یا مؤول قرار دی جاتی ہیں، چہ جائے کہ روایات تاریخ۔“ (مکتوبات الشیخ الاسلام، مکتوب نمبر ۸۹ صفحہ ۲۶۶)

اگرچہ تاریخ کی ناقابل قبول روایات کے بارے میں کافی وضاحت کی ضرورت ہے کیونکہ روافض عام طور پر ہشام و بوط جیسے رافضی راویوں کی تاریخی قصہ کہانیوں کی بنا پر اہل اسلام کو اسلام سے برگشتہ کرنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں۔ مگر ہمیں اختصار کی خاطر یہ قربانی دینا پڑ رہی ہے کہ ہم اپنی گزارشات کا دامن سمیٹ لیں پس قارئین باتمکین کی خدمت میں عرض کیا جاتا ہے کہ اکثر الزام میں پیش کردہ حوالے تاریخی کتابوں مثلاً طبری وغیرہ سے لیے گئے ہیں جن پر مذکورہ بالا وجوہ کی بنا پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ ان مذکورہ بالا کتابوں کو الزام میں پیش کرنا اس لیے درست نہیں کہ یہ کتابیں یا تو سرے سے اہل سنت کی ہی نہیں یا غیر معتبر قسم کے حضرات ان کتابوں کے مصنف ہیں جنہوں نے دین کے مسائل میں احتیاط کا دامن نہیں تھا، اور یا وہ اہل سنت کی ایسی کتابیں ہیں جن میں شیعہ سنی سب کی روایات و تاریخی اقوال کو نقل کیا گیا ہے لہذا مذکورہ الصدر چھ طرح کی کتابیں اہل السنۃ و الجماعت کے ہاں قابل قبول نہیں اور ظاہر بات ہے کہ ہمارا مذہب ہماری مذہبی کتابوں سے ہی معلوم ہو سکتا ہے۔ لہذا جو کتابیں ہماری ہیں ہی نہیں ان کو الزام میں پیش کرنا یا تاریخی روایات پر مبنی کتابوں کی بنا پر الزام دینا کس طرح درست ہو سکتا ہے؟ پس روافض کا اہل السنۃ کی معتبر کتابوں سے الزام دینا درست ہو سکتا ہے مگر حقیقی دستاویز کے نام سے مرتب مجموعہ میں یا تو مذکورہ بالا کتابوں سے الزام دیا گیا اور یا پھر اہل سنت کی کتابوں کو آڑ بنا کر لغویات کا انبار لگا دیا گیا چنانچہ جن اہل سنت کی کتابوں سے عکس دیے گئے ان میں کرم فرماؤں نے درج ذیل طریقوں سے باتوں کی صفائی دکھائی ہے:

◆ صفحوں کا عکس دے کر ایسی سرخی لگائی جس کا وجود پورے صفحہ میں کہیں نہیں جیسے حقیقی دستاویز کے صفحہ ۲۲ اور ۲۳

پرسرخی ہے حضرت عثمان عورتوں کے بڑے شائق تھے۔ رقیہ بنت رسولؐ پر عاشق ہو گئے معاذ اللہ حالانکہ ان دونوں صفحات میں کوئی ایک لفظ بھی ایسا نہیں جس کا ترجمہ ہو کہ عاشق ہو گئے تھے۔ اس طرح کے بہت سے عکسی صفحات ایسے ہیں جن میں اوپر سرخی کچھ ہے اور عبارت کچھ اور ہوتی ہے جس سے ان کا مقصود محض تہرائی مشن کی تکمیل ہوتی ہے۔

◆ الفاظ کا من گھڑت ترجمہ لکھ کر عامۃ الناس کو درغلابانے کی جسارت کی گئی ہے جیسے صفحہ ۵۲۳ پر ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ کے گھر سے فتنوں نے سینگ نکالے یہاں غوغا کا غلط معنی لکھتے ہوئے خاص مکان مراد لیا گیا ہے جبکہ عربی کا عام استعمال ہونے والا یہ لفظ جہت بتاتا ہے نہ کہ خاص مکان۔ اسی کے ساتھ والے صفحات پر ازواج مطہرات کے دلوں کا ٹیڑھا ہونا لکھا گیا حالانکہ صفت کا معنی پل ہونا اور جھکاؤ کا معنی ہے۔ اسی طرح متعدد مقامات پر یہ حربہ آزمایا گیا جن کی نشاندہی اپنے اپنے مقامات پر کر دی گئی ہے۔

◆ ایک صحیح بات کو ایسے بھونڈے طریقے سے بیان کیا گیا کہ وہ حیا، سوز حرکت نظر آنے لگی جیسے صفحہ ۵۲۳ پر سرخی لگائی گئی ہے کہ حضرت عائشہ نے مردوں کو غسل جنابت کر کے دکھایا۔ اس بد بخت قلم کار کی یہ جسارت عوش الہی کو ہر لمحہ ہزاروں بار لرزادیتی ہے حالانکہ ہر شخص جانتا ہے کہ تقریباً گھر میں خواتین ہوتی ہیں جو اپنے بھائی والدین وغیرہ کے گھر میں ہوتے ہوئے غسل کرتی ہیں جبکہ ایسا جملہ کہ فلاں کی ماں یا بہن بیوی وغیرہ نے مردوں کے سامنے غسل جنابت کیا۔ یہ کوئی زبان تک ہرگز نہیں لاتا۔ سیدہ عائشہ الصدیقہ کے رضاعی بھائی اور بھتیجے نے مسئلہ پوچھا کہ غسل جنابت میں کتنا پانی کفایت کر سکتا ہے تو انہوں نے پردے کے اندر تقریباً ایک صاع پانی سے غسل کیا جس کو مدافعی شیطنت پروروں نے یہ عنوان دے ڈالا۔

◆ خواب کو حقیقت بنا کر پیش کیا گیا جیسے کتاب کا آخری الزام یہ لکھا گیا ہے کہ دیوبندیوں کا کلمہ لا الہ الا اللہ اشرف علی رسول اللہ ہے۔ حالانکہ مذکورہ واقعہ خواب کا ہے اور خواب حقیقت نہیں ہوتا نہ اس پر بیداری والے احکام جاری ہوتے ہیں کہ اگر نام نکاح کرے یا طلاق دے ڈالے تو یہ نکاح یا طلاق واقع نہ ہوگی مگر یہاں خواب کو صورت واقعہ قرار دے کر الزام داغ دیا۔

◆ جملہ فرضیہ کو جملہ واقعیہ بنا کر الزام داغایا گیا مثلاً حیا الصحابہ کے حوالہ سے ص ۵۵۷ کے عکسی صفحہ پر صدیق اکبر کا یہ فرمان کہ میں جیش اسامہ ضرور بھیجوں گا اگرچہ کتے ازواج مطہرات کو کاٹ لیں (کہ کوئی بھی ان کی حفاظت کرنے والا نہ ہو) یہاں عربی محاورہ کے اعتبار سے صدیق اکبر نے اپنے عزم مصمم کا اظہار فرمایا کہ بالفرض بڑی سے بڑی قربانی بھی دینا پڑے حتیٰ کہ ازواج مطہرات کی نگہبانی اور حفاظت پر بھی کوئی باقی نہ بچے تو بھی یہ لشکر ضرور لڑائی پر روانہ ہوگا۔ مگر اس فرضی جملہ کو واقعی جملہ قرار دے کر اعتراض داغ دیا۔

◆ عبارت کا من گھڑت مطلب تراش کر الزام دیا۔ جیسے ص ۱۱۹۰ پر سرخی لکھی گئی، عورت سے غیر فطری فعل جائز ہے۔

حالانکہ عکسی صفحہ کی عبارت میں صاف لکھا ہوا ہے و اتق الدبر کہ غیر فظری فعل سے بچے اب عبارت کا مطلب کچھ ہے اور یار لوگوں نے اس پر اپنے ذوق کے مطابق خول چڑھا دیا۔

◆ نقل حوالہ کو اہل حق کے کھاتے ڈال کر الزام دیا گیا جیسے ص ۲۵۷ پر حضرت مدنی علیہ الرحمۃ نے گمراہ لوگوں کی عبارت نقل کی ان گمراہوں کو مخاطب کر کے کہا کہ تمہارے بڑے بڑے یوں کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے زیادہ ایک لائھی فائدہ مند ہے پھر حضرت مدنی نے اس گمراہ نظریے کا پر زور رد لکھا مگر اس گمراہوں کے نقل کیے ہوئے نظریہ کو ہمارے کھاتے ڈال کر الزام داغ دیا۔

◆ تعبیرات میں تصرف کرتے ہوئے عبارت کا مطلب کچھ سے کچھ بنا کر الزام دیا گیا جیسے ۱۸۳ء پر حبشیوں کے جنگی مظاہرے کو ناچ قرار دے کر گھناؤنے طریقے سے عبارت کا جو مطلب تھا اس کا حلیہ بگاڑ کر اپنے خبث باطن کا مظاہرہ کیا گیا۔

◆ جو احکام منسوخ ہو گئے ان کی بنا پر طعن نکالا گیا عقیدہ تحریف القرآن کے بارے میں وہ تمام آیات منسوخ یا قراءت شاذہ کو بنیاد بنا کر اعلان نشر کیا کہ قرآن میں تحریف کا عقیدہ اہل سنت کی کتابوں سے ثابت ہے حالانکہ منسوخ آیات قرآن ہی نہیں کہلاتی تو ان کو قرآن میں نہ لکھنے سے تحریف کیسے ہوگی۔

الغرض اس طرح کے مختلف حربوں سے اور دھوکہ بازیوں سے تحقیقی دستاویز کا مجموعہ تیار کیا گیا ہے۔

محترم قارئین! حقیقی دستاویز کا مطالعہ کرنے والوں کی سہولت کیلئے ہم نے چند مثالوں سے یہ وضاحت کر دی کہ کس طرح کے میٹیریل سے شیعہ کی دستاویزی عمارت تعمیر ہوئی ہے اور شیعہ فریب کاروں نے دھوکہ سے عامۃ الناس کو گمراہ کرنے کا کیسا گھناؤنا طریقہ روارکھا ہے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ یہ ابتدائی گزارشات تحقیقی دستاویز کا مطالعہ فرمانے والے معزز قارئین کرام کیلئے بہت مفید اور تلاش حق میں معاون ثابت ہوں گی انشاء اللہ العزیز۔

چند ضروری معروضات

قارئین کرام نوٹ فرمائیں۔ زیر نظر کتاب حقیقی دستاویز شیعہ کی کتاب تحقیقی دستاویز کا جواب اور ان کی طرف سے اہل سنت والجماعت پر کیے جانے والے بے جا اعتراضات و اختراعات کا جواب ہے ہمارا مدعی اہل سنت والجماعت کی طرف سے پیش کی جانے والی کتاب تاریخی دستاویز کی توثیق کرنا ہے تاریخی دستاویز میں اہل سنت کا شیعہ کے بارے میں دعویٰ اور شیعہ کے کفریہ عقائد کا ان کی کتابوں سے عکسی ثبوت پیش کیا گیا شیعہ ملت نے تاریخی دستاویز میں زیر بحث لائے گئے کفریہ عقائد کا اثبات یا انکار کرنے کی بجائے النایہ ڈاویلا کرنا شروع کر دیا کہ یہی عقائد سنی مذہب کے بھی ہے اور تحقیقی دستاویز کے نام سے تلمیسیں کا ایک مزید باب رقم کر دیا چنانچہ حقیقی دستاویز میں۔

◆ یہ عرض کیا گیا ہے کہ ہماری طرف منسوب یہ عقائد جھوٹ کا پلندہ اور محض دجل و فریب ہیں۔ وضاحت و تفصیل آپ

کتاب میں ملاحظہ فرمائیں گے۔

♦ وٹش ٹی ٹی ہے کہ شیعہ کتابوں سے الزام دینے کی بجائے کتاب میں پیش کیے گئے عکسی صفحہ کی وضاحت کر دی جائے اور بس۔

♦ بعض مقامات پر اہل علم کی تصنیفات سے اقتباسات لیے گئے تو ان میں اپنی طرف سے کوئی تصرف نہیں کیا گیا حتیٰ کہ عربی عبارتوں کا ترجمہ بھی اگر اصل کتاب میں نہیں تھا تو وہ عبارت اسی حال پر من و عن لکھ دی ہے۔ اگرچہ عامۃ الناس کیلئے اس میں خاصی مشکل ہوگی مگر اصول دیانت کے تحت اس مشکل کو برداشت کیا گیا ہے۔

♦ جو کتاب سنی مکتب فکر کے علاوہ کسی اور شخص کی تھی ہم نے حتیٰ الوسع اس کا جواب دینے کی بجائے صرف یہ عرض کر دیا ہے کہ یہ کتاب شیعہ یا آزاد خیال شخص کی یا اہل السنۃ کے معتبر شخص کی نہیں لہذا الزام میں اسے پیش کرنا درست نہیں۔

ان چند گزارشات کے بعد اب آپ حضرات ان الزامات کا مختصر مختصر جواب ملاحظہ فرمائیں۔

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ عالی میں التجا ہے کہ وہ راقم کی اس کاوش کو خالص اپنی رضا کا ذریعہ بنائے اور پڑھنے والوں کے لیے نافع بنائے۔ آمین بجاہ النبی الکریم۔

و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔

عقیدہ توحید

تاریخی دستاویز کے پہلے باب ”شیعہ اور عقیدہ توحید و توہین باری تعالیٰ“ میں شیعہ کی ایسی ۷ اکتب سے ۳۰ حوالہ جات اپنے دعویٰ کو ثابت کرنے کے لئے پیش کیے جن کتب کا انکار شیعہ قوم کے لئے ہرگز ممکن نہیں اس لئے کہ وہ کتابیں عام سطح کی یا غیر معروف شیعہ مجتہدین کی تصنیفات نہیں بلکہ اصول اربعہ میں سے بھی اصل الاصول یعنی اصول کافی جس کا درجہ شیعہ قوم کے ہاں قرآن پاک کا سا ہے علاوہ ازیں اصول کافی بارہویں امام کے زمانہ غیبت صغریٰ میں امام زمانہ کے سامنے پیش کی جانے والی اور ان کی طرف سے تصدیق شدہ کتاب ہے کہ جس کیلئے امام زمانہ نے فرمایا تھا۔ ہذا کاف لشیعتنا۔

(مقدمہ اصول کافی مطبوعہ لکھنؤ)

اور الشافی جو اسی اصول کافی کی شرح ہے اسی طرح شیعہ کے مایہ ناز خاتم المحدثین ملا باقر مجلسی کی جلاء العیون، حیات القلوب ملاحظہ اللہ فیض کاشانی کی تفسیر قرآن بنام تفسیر کبیر منج الصادقین اور انوار الغمانیہ وغیرہ جیسی معروف زمانہ کتابیں ہیں جسمیں توحید رب ذوالجلال پر جارحانہ حملے کیے گئے مثلاً اصول کافی کے حوالے سے کتاب کا عکس دیا گیا جس میں ابو عبد اللہ یعنی امام جعفر صادق کی یہ روایت موجود ہے جس میں بتایا گیا ہے کہ جب تک کوئی نبی اللہ تعالیٰ کے لئے 5 خصلتوں کا اقرار نہیں کر لیتا اسے ہرگز نبوت نہیں ملتی اُن پانچ چیزوں میں سب سے پہلی چیز بداء ہے جسکا آسان سامعنی بھول لگ جانا ہے۔ چنانچہ شیعہ مجتہد نظام الدین جیلانی اپنے رسالہ علم الہدیٰ فی تحقیق البداء میں بداء کا معنی لکھتے ہیں۔ یقال بداء اذا ظهر له رائی مخالف للرائی الاول۔ یعنی کہا کرتے ہیں فلاں کو بداء ہوا جب اسکو پہلی رائے کے خلاف کوئی دوسری رائے سوجھے۔ اس روایت کا صاف مطلب یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ بھول جاتے ہیں جس کی وجہ سے اللہ پاک کو اپنی پہلی رائے بدل کر دوسری رائے اختیار کرنا پڑتی ہے ظاہر بات ہے کہ یہ بہت بڑا نقص اور عیب ہے جو معیوب کے اقوال سے اعتماد کو کمزور اور یقین کو زائل کر دیتا ہے جبکہ ذات حق تمام عیوب اور نقائص سے بلاشک و شبہ بقیہاً مبرا اور محفوظ ہے اب اس کا حل تو یہ تھا کہ مجیب کتاب کا رد لکھتے وقت اس حوالہ کا کوئی معقول حل پیش کرنا یا انکار کرنا کہ یہ حوالہ غلط ہے یا کہتا کہ راوی بے چارہ بھنگ پی کر ایسا مست تھا کہ وہ امام کی بات درست طور پر نہ سمجھ سکا امام نے یہ نہیں فرمایا تھا اسکے برعکس کوئی دوسرا جملہ تھا۔ یا کتابت کی غلطی ہے ہمارا یہ عقیدہ نہیں ہم تو اللہ پاک کو بداء یعنی بھول چوک سے محفوظ جانتے ہیں مگر قارئین کرام اللہ گواہ ہے

تاریخی دستاویز کی اس تاریخی ضرب سے رافضیت ”ماہی بے آب کی طرح تڑپ اٹھی“ اور تڑپ کر ایسی بے حس ہوئی کہ کانوں تو لہو نہیں چنانچہ ایک لفظ بھی حوالہ کے رد میں لکھنا نصیب نہیں ہوا حالانکہ تحقیقی دستاویز کے قلم کار صاحبان کیلئے کسی فی نفسہ موجود چیز کا انکار کر دینا کچھ مشکل نہیں ان مہربانوں کا جی چاہے تو پیغام وحی لانے والے حضرت جبریل کو مورد الزام ٹھہرائیں کہ وحی تو علیٰ کے پاس لانی تھی بھول کر محمد ﷺ کے پاس جا پہنچے۔ لوگوں کو خلیفہ رسول ﷺ تو حضرت علیؑ کو مانتا تھا سارے بھول بھال کر سمیت حضرت حیدر کرار کے حضرت ابو بکر صدیق کے ہاتھ پر بیعت کر بیٹھے۔ (احتجاج طبری) وغیرہ قارئین محترم خدا تو فنیق دے آپ ذرا تاریخی دستاویز میں دیے گئے صرف نمونہ کے ان 30 حوالہ جات کو ملاحظہ فرمائیں جن کے پڑھنے سے ایک ایمان دار آدمی کے روکنے کھڑے ہو جائیں باب میں پیش کیے گئے حوالہ جات کے مقابلہ میں ہم پر جو اعتراض ڈھونڈ لائے وہ یہ ہے کہ تم بھی تو اللہ تعالیٰ کی بے ادبی کرتے ہو کہ تمہارے امام صاحب نے فرمایا ”میں نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا ہے۔ جیسا کہ شرفیہ اکبر میں لکھا ہے: ”محترم قارئین ذرا غور کیجئے یہ اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھنا بے ادبی ہے؟ کیا خواب میں کسی کا اللہ تعالیٰ کو دیکھنا انسانی اختیار میں ہے؟ کیا شیعیت میں کوئی نص قطعی اس کے ممنوع ہونے پر وارد ہوئی ہے؟ کیا خواب میں جو کچھ دیکھا وہ اصل ہے یا خواب میں دیکھی جانے والی چیز کی اصل وہ تعبیر ہے جو اہل فن معبرین بتایا کرتے ہیں؟ قرآن کریم میں خواب اور انکی تعبیر کے بارے میں سورۃ یوسف، سورۃ صافات میں تذکرے موجود ہیں حضور اکرم ﷺ فجر کی نماز کے بعد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے خواب کے بارے میں دریافت فرماتے تھے خواب سن کر انکی تعبیر ارشاد فرمایا کرتے تھے۔ خود اپنے خوابوں کی تعبیر بھی ارشاد فرماتے تھے۔ معترض کو تو بالآخر خانہ پری کرنی ہے اب تحقیقی دستاویز پڑھنے والے تمام لوگ کوئی ابن سیرین تھوڑے ہوں گے کہ جن کو معلوم ہو جائے گا کہ خواب میں اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کی تعبیر کیا ہے وہ تو محض یہ جانیں گے کہ جیسے شیعہ قوم اللہ تعالیٰ کیلئے پدا کا عقیدہ رکھتی ہے اسی طرح سنی بھی تو خوابوں میں اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کے قائل ہیں پھر پہلے تو برابر رہا۔ مگر کیا دھوکہ دہی ہر جگہ پر کارگر ثابت ہو سکے گی؟ ہرگز نہیں انصاف کا ایک دن جھوٹ اور سچ کے درمیان میں حد امتیاز قائم کرنے والا ہے۔

اہل انصاف اور خدا ترس حضرات کی خدمت میں ہم عرض گزار ہیں کہ خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت ہو جانا سعادت اور عظمت کی بات ہے بے ادبی یا گستاخی نہیں خدا تعالیٰ تعصب اور ہٹ دھرمی سے بچائے، ان کو عزت بھی ذلت نظر آئی ہے اگر چشم انصاف رکھتے ہو تو، کبھی کہ متیقن کے مقتدا حضرت جعفر صادق جو فن تعبیر کے مقتدا ہیں میں شاہ تہ میں ۵۱ اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھنے والے کو نور بصیرت سے محروم قلم کار ان تحقیقی دستاویز کی طرح بے ادب نہیں جانتے بلکہ صاحب عزت مدایت یافتہ، مامون معذور جانتے ہیں چنانچہ حضرت جعفر صادق ﷺ نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ کو خواب میں دیکھنے کی

ناویل سات وجہ پر ہے۔

1- معافی اور بخشش۔

2- بلا اور مصیبت سے امن۔

3- نور اور ہدایت اور دین میں قوت۔

4- ظالموں پر فتح مندی۔

5- بلا اور آخرت کے عذاب سے امن۔

6- اس ملک میں آبادی اور بادشاہ عادل ہوگا۔

7- عزت و شرف اور دنیا اور آخرت میں بلند پایہ ہوگا۔

حضرت دانیال علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو مومن بندہ خدا تعالیٰ کو خواب میں بے چون اور بے چگون دیکھتا ہے (جیسا کہ احادیث میں آیا ہے) اس امر کی دلیل ہے کہ اس کو دیدار الہی ہوگا اور اس کی حاجتیں پوری ہوں گی تعبیر الروایہ صفحہ 72 پر علامہ ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے اگر کوئی خواب میں دیکھے کہ اللہ تعالیٰ سے راز کی بات کرتا ہے تو اس امر کی دلیل ہے کہ وہ شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ ہے۔ (تعبیر الروایہ 72)

حضرت کرمانی نے فرمایا ہے کہ اگر خواب میں دیکھے کہ حق تعالیٰ اسکو نظر لطف سے دیکھتا ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ خدا تعالیٰ اسکو بہشت اور اپنا دیدار عنایت کرے گا۔ (تعبیر الروایہ 72)

حضرت جابر مفرئی نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص خواب میں اللہ تعالیٰ کو کسی شہر یا گاؤں میں دیکھے تو اس امر کی دلیل ہے کہ اس جگہ نیک لوگ عزت اور شرف اور مرتبہ پائیں گے۔ (تعبیر الروایہ 72)

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص خدا تعالیٰ کو بے چون و بے چگون خواب میں دیکھے، وہ ڈر اور خوف سے امن میں رہے گا اور اگر مسلمان ہے تو آخرت میں دیدار الہی پائے گا۔ (تعبیر الروایہ 72)

خوف طوالت نہ ہوتا تو ہم کئی مزید اصحاب تعبیر کے اقوال زیارت الہی کی تعبیر کے نقل کرتے مگر اہل دانش کیلئے ان اسلاف کرام کے اقوال دیکھ کر یقیناً سامان تشفی میسر ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی زیارت سے امام اعظم کو دنیا میں ہی خوشخبری دے دی گئی۔ خوف سے امن، معافی و بخشش، نور ہدایت، قوت دین، فتح مندی و ظفر یابی، عذاب آخرت سے نجات، سرخروئی و سرفرازی، اور عدوان اسلام دشمنان احناف پر حصول فتح کی۔ لہذا اس حوالہ کو دیکھ کر جسکا جی چاہے وہ امام اعظم کے دشمنوں میں شامل ہو کر مغلوبیت و محسر الدنیا والاخرہ کے تمنغے کو پائے اور جو قوت دین راہ صواب اور دیدار الہی کا طالب ہو تو وہ کونوا مع الصادقین حکم قبول کر کے اس پر عمل کرے اور بچوں کی جماعت میں آٹھمہرے۔

نکتہ: قرآن میں ہے کونوا مع الصادقین۔ حضرت جعفر صادق کا خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت کرنے والوں کے بارے میں یہ ارشاد ہے کہ خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت کرنے والے کو ظالموں پر فتح مندی حاصل ہوگی۔ اب الصادق تو خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت کو نہ تو بہن قرار دیتے ہیں اور نہ بے ادبی یا گستاخی۔ غور کریں قرآن کا حکم ہے صادقوں کے ساتھ ہو جاؤ اور صادق خواب میں دیدار الہی کو عظیم نعمت قرار دیتے ہیں۔

مگر یار لوگ جس تعصب کی عینک چڑھا کر شرح فقہ اکبر کے عکسی صفحہ کا مطالعہ کرتے ہیں اس سے انہیں خواب میں

ذی دار الہی گستاخی اور توہین نظر آتا ہے۔

ارباب انصاف ضرور جان گئے ہوں گے کہ اس منافی رویت باری تعالیٰ کو توہین قرار دینے والے نہ صادقوں کے ساتھ ہیں اور نہ صادق کے ساتھ۔

شیعہ قلم کاران عبارات پر کس قدر برا بیچتے اور تیغ پاء ہے اسکا اندازہ سرخنی سے لگایا جاسکتا ہے۔ ”اللہ تعالیٰ کے بارے میں بکواسات“ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں غلیظ اور گندے قسم کے ان اعتراضات پر قلم کار کو بے حد تکلیف اور دکھ پہنچا ہے جسے وہ برداشت نہیں کر پارہا اُس اندر کی تکلیف اور درد کا اظہار ہاتھوں میں تھا سے قلم کو بھی متاثر کر رہا ہے جس کی بدولت لفظوں میں شدت آگئی ہے بلاشبہ کوئی اللہ پاک کے ذات عالی کو کبھی ادھر کبھی اذہر کبھی زمین پر کبھی آسمان پر کبھی اٹھائے کبھی بٹھائے یوں بے ادبی کا مظاہرہ کرے تو کوئی غیرت مند مسلمان اس بے باکی اور گستاخی کو آخری سے برداشت کر سکتا ہے مگر کاش مگر مجھ کے آنسوؤں میں پوشیدہ رازوں سے کوئی باخبر ہوتا! قلم کار نے تو اپنے فراڈ اور دھوکے کا بازار گرم رکھنا ہی ہے۔ اسے ہم کیا عرض کریں اہل انصاف قارئین سے التجا ہے کہ اے عقلمند و ذرا کتاب کا سرورق تو ملاحظہ فرماؤ دیکھو نائٹل ہی پر رقم عبارت کہیں تقیہ کی چادر تارتا تو نہیں کیے دیتی؟ کتاب کا نام لکھا ہے ”ہدیۃ المہدی“ اور اُس سے اوپر کی سطر میں جو عبارت ہے ذرا غور فرماؤ لکھا ہے بعونہ تعالیٰ دین اخر الزمان بطور مقدمہ ظہور صاحب الزمان علیہ السلام، حضور والہ کیا ”یا صاحب الزمان ادر کنی“ اہل سنت والجماعت کی مساجد، مدارس، گھروں اور گازیوں پر لکھا ہوا ہوتا ہے؟ یا پھر یہ شیعہ قوم کا وہ مونو گرام ہے جو انکے گھروں باڑوں اور گازیوں وغیرہ پر نمایاں طور پر نظر آتا ہے۔ پردہ چاک ہوا اور درمیان سے جو کچھ گند نکلا وہ اپنے مونو گرام سے مزین نکلا اسے کہتے ہیں۔ ”لو خود اپنے دام میں صیاد آگیا۔“

غلیظ گندے اور ناپاک عقیدے لکھ کر جنکا رد کرنا تھا وہ اپنے گھر کا سودا نکلا۔ ان اللہ لا یھدی القوم الکافرین۔ جب عقلوں پر پردے پڑ جائیں تو یوں ہی ہوتا ہے یہ عبارت ہم نے تو لوگوں کو نہ دکھائی تھی اور نہ تاریخی دستاویز کے کسی کونے میں لکھی یہ تحریر نظر آتی ہے مگر اہل سنت کو مشکور ہونا چاہیے آپ کا کہ آپ بھی شیعہ قوم کی ناک کٹوانے میں ہمارے معاون ثابت ہوئے۔

ہاں البتہ قارئین کو لازم ہے کہ وہ کتاب کو ذرا غور سے دیکھ لیا کریں کہ یہ کس طبقہ کی ہے بہر حال جو کتاب الزام دینے کے لیے کرم فرماؤں نے پیش کی ہے اس کتاب کا نائٹل شیعہ کے مذہبی مونو گرام سے مزین ہے مگر پھر بھی ان مہربانوں نے اس خرافات کا مجموعہ کتاب کو ہمارے کھاتے میں ڈالنا چاہا ہے اس سے آپ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ اتنا واضح دجل جو کوئی کر سکتا ہے وہ در پردہ کیا کچھ نہیں کر سکتا؟ ہم اہل سنت عرض کرتے ہیں کہ واقعی ہدیۃ المہدی نامی کتاب کے مذکورہ صفحات سمیت دیگر مقامات خرافات و گندگی کا ڈھیر ہیں اور یہ کرم فرمائی اور گندے عقیدے نہ مسلمانوں کے ہیں اور نہ ہو سکتے ہیں یہ عقیدہ ان ہی کرم فرماؤں کا حصہ ہے جو رات دن نعرے لگاتے پھرتے ہیں یا صاحب الزمان ادر کنی۔ مدد کن یا صاحب الزمان۔ لہذا اس توہین آمیز تحریر کا خالق کوئی اہل سنت والجماعت کا بزرگ نہیں بلکہ نواب وحید الزمان حیدر آبادی ہے جو

غیر مقلدیت سے ترقی کر کے شیعیت تک پہنچا ہے جب کہ لغات الحدیث کے مقدمہ میں مذکور ہے اس لیے اس کے اپنے غور و فکر بھی رافضی کہہ کر لڑا کرتے ہیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ذوات قدسیہ پر کچھ اچھا لانا کا مشن رہا ہے۔ نواب صاحب کے پیالے میں جو کچھ ہے ناظرین ہدیۃ المہدی کتاب کے ٹائٹل پر لکھی ہوئی عبارت پڑھ کر اس سے اچھی طرح آگاہ ہو سکتے ہیں ہم صرف اتنا عرض کریں گے کہ الحمد للہ سنت کے دشمنوں نے ایڑی چوٹی کا زور صرف کر کے جو کچھ ہماری مخالفت کرنے کے لیے ڈھونڈ لائے وہ یا تو فقہ اکبر کی رویت منامی تھی۔ جس کا حال گزر چکا۔ یا نواب وحید الزمان جیسے آزاد خیال لوگوں کی عبارات! چنانچہ جب عوام الناس اور عصری تعلیم یافتہ طبقہ کو ملت اسلامیہ سے برگشتہ کرنے کیلئے کچھ ہاتھ نہ آیا تو نواب وحید الزمان صاحب و دیگر اس طرح کے وظیفہ خور قلم کاروں کی کتابیں ملت اسلامیہ کی طرف منسوب کر کے سادہ لوحوں کو گمراہ کرنے کی کوشش کی۔ اس دھوکہ بازی سے قارئین بخوبی اندازہ لگا سکتے ہیں کہ اپنے رب کے ساتھ محبت و تعلق میں اہل سنت والجماعت کتنے پاک و طاہر ہیں کہ تعصب کے خوردبین لگا کر بھی اہل سنت والجماعت کی کتابوں میں سے کوئی معقول اعتراض نہ نکال سکے۔ اگر کوئی سہارا بنا تو اپنے وظیفہ خور جھگوسنیوں کے لیبل میں چھپانے کی جسارت کی گئی مگر واللہ متہ نورہ ولو کرہ الکافرون۔

یک روزی از شاہ محمد اسماعیل شہید اور الجہد المقل از شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحب کے حوالے سے صاحب کتاب کو یہ اعتراض ہے کہ اہل سنت اللہ تعالیٰ کو تمام چیزوں پر قادر کلی مانتے ہیں اور افعال قبیحہ جھوٹ وغیرہ بھی تو موجودات میں سے ہیں تو ان پر اللہ کو قادر ماننا بے ادبی اور گستاخی ہے یہ وہ حوالہ ہے جس کو تحقیقی دستاویز کے مقدمہ میں سپاہ صحابہ کا کفریہ عقیدہ قرار دے کر طعن کیا ہے، جواباً ہم عرض کرتے ہیں کہ خدائے لم یزل عقل پر پروے ڈال دے تو کون پردہ کشائی کرنے کی جسارت کر سکتا ہے ورنہ انصاف کی بات یہ ہے کہ ان دونوں کتابوں میں اللہ تعالیٰ سے تمام عیب والے کاموں سے نفی کی گئی ہے ایک روزہ میں صفحہ ۲۱۷ محولہ عبارت کے درمیان میں عبارت ہے۔

وہو محال لانہ نقص والنقص علیہ تعالیٰ محال۔

اسی طرح الجہد المقل صفحہ ۴۱ مقدمہ ہفتم کے تحت پہلی دو سطریں قابل غور ہیں۔ فرماتے ہیں:

”امر ہفتم یہ ہے کہ صدور قبائح اور قدرت علی القبایح میں زمین آسمان کا فرق ہے امر اول کو عند اہل سنت نسبت ذات خالق کائنات محال کہا جاتا ہے۔“

دونوں عبارتوں کا خلاصہ یہ ہوا کہ اہل سنت کے نزدیک برے کام جھوٹ وغیرہ یہ نقص اور عیب ہیں اور ہر وہ کام جو

عیب والا ہے اسکا اللہ تعالیٰ کی پاک ذات سے ہونا محال ہے۔ اندازہ لگائے جس چیز کا یہ حضرات رد فرما رہے ہیں انہیں ہمارا مہربان معترض ثابت کر رہا ہے ہمارے اسلاف اہل سنت والجماعت بر ملا اس کا اظہار کرتے ہیں کہ کوئی بھی ایسا فعل جو قبیح ہو وہ اللہ تعالیٰ کی ذات سے صادر نہیں ہوتا۔

ترجمہ: حضرت مولانا محمود الحسنؒ پر اعتراض کہ انھوں نے وہو خدادعہم کا ترجمہ ”وہی ان کو دغا دے گا“ کیا ہے جس کی بنا پر

سرخی جمائی کہ اللہ تعالیٰ دعا کرنے والا ہے۔

الجواب:

خدا: باب فتح کا معنی ہے دھوکہ دینا فریب میں لانا۔

اخذ: کسی کو دعا بازی پر اکسانا۔

اخذع الی: چھپانا پوشیدہ کرنا۔ (المنجد صفحہ ۲۶)

لفت کے اعتبار سے چونکہ معنی یہی بنتا ہے اس لئے ترجمہ میں وہی لکھ دیا جو لغت کے مطابق تھا کیونکہ ترجمہ میں حد درجہ احتیاط ملحوظ خاطر ہوتی ہے مگر اس سے مراد یہ ہے کہ وہ اُن کو انکے دھوکہ بازی کی سزا دے گا چنانچہ اس کی وضاحت اسی ترجمہ پر حاشیہ لگا کر دی گئی مگر یار لوگوں کے دھوکہ کا یہ بھی ایک نمونہ ہے کہ صفحہ 130 کا اندرون حصہ نئی ترجمہ والا مکتبہ دے دیا اور اسی صفحہ کے دائیں سمت اس لفظ کی وضاحت جو حاشیہ نمبر ۲ کے تحت درج ہے وہ نہیں دی حالانکہ جوٹس دیا گیا ہے یہ مکمل نہیں بلکہ اس کے ساتھ حاشیہ بھی ہے جو رافضی دھوکہ کو چورا ہے پر ننگا کیے دیتا ہے۔ حاشیہ نمبر ۲ میں مرقوم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو دعا بازی کی یہ سزا دی کہ انکی تمام شرارتوں اور مخفی خباثوں کو اپنے نبی پر ظاہر فرما کر ایسا ذلیل کیا کہ کسی کو منہ دکھانے کے قابل نہ رہے اور سب دعا بازی مسلمانوں پر کھل گئی اور آخرت میں جو سزا ملے گی وہ بھی ظاہر فرمادی۔ خلاصہ یہ کہ ان کی دھوکہ بازی سے تو کچھ نہ ہوا اور اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسا دھوکہ میں ڈال دیا آخرت دونوں عارت ہوئیں۔

(حاشیہ نمبر 2 ص 130)

اسی حاشیہ سے یہ بات واضح ہوگئی کہ یہاں مراد دھوکہ بازی کی سزا ہے جو اللہ تعالیٰ ان کو دے گا۔ تفسیر ماجدی میں ہے

ان کی چالوں کی انکو سزا دے گا۔ (تفسیر ماجدی ج 1 ص 813)

نیز فرماتے ہیں خدا کی نسبت جب اللہ کی طرف ہوتی ہے تو اس سے مراد مجازات خدا کی طرف ہوتی ہے۔

(تفسیر ماجدی ج 1 ص 814)

قرطبی میں ہے:

”خدا کی نسبت جب اللہ کی طرف ہو تو مجازات خدا کا معنی ہوتا ہے یعنی ان کو سزا دے گا جو اللہ تعالیٰ کے

رسولوں اور انکے پیاروں سے دعا کرتے ہیں۔“

بصا میں ہے:

سُمِّيَ الْجَزَاءُ عَلَى الْعَمَلِ بِاسْمِهِ عَلَى مَجَاوِزِهِ الْكَلَامِ۔

تفسیر میں ہے:

ای بجزایہم بالعقاب علی خدا عہم۔

ابن کثیر میں ہے:

ای هو الذی یتندر جہم فی طغیانہم و ضلالہم عن الحق والرسول الیہ فی الدنیا و کذاک یوم القیامۃ۔

المدارک میں ہے:

جزاء خدا عہم۔

حاصل یہ ہے کہ وہو خدا عہم کا مطلب یہ ہے کہ وہ ان کو ان کی سرکشی اور گمراہی میں ڈھیل دے گا اور حق سے گمراہ رکھے گا اور دنیا اور آخرت میں ان کو ان کے اس جرم کی سزا دے گا چنانچہ مختلف آیات میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کی سزا کو بیان فرمایا ہے:

ان المنافقین فی الدرک الاسفل من النار۔ (النساء آیت 140)

”بے شک منافقین جہنم کے سب سے نیچے درجے میں ہوں گے۔“

۲۔ آیت کا ترجمہ تو اوپر کی گزارشات میں واضح ہو گیا اس ترجمہ کے ضمن میں یہ سرنخی جمادینا کہ اللہ تعالیٰ دعا کرنے والا ہے۔ پر لے درجے کی خیانت اور دھوکہ بازی ہے! کیونکہ ”منافقین دعا بازی کرتے ہیں اللہ سے اور وہی انکو دعا دے گا“ یہ عبارت اور ”اللہ تعالیٰ دعا کرنے والا ہے“ ان دونوں کے مفہوم میں بعد المشرقین سے بھی زیادہ فرق اور فاصلہ ہے۔

پانچواں الزام اور اس کا جواب

ترمذی مترجم صفحہ 515 سورۃ ق کی تفسیر میں حضرت انس بن مالکؓ کی روایت ہے کہ جہنم برابر بل من مزید کہتی رہے گی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ (جیسا اس کے شایان شان ہے) اپنا قدم اس میں رکھے گا وہ کہے گی بس بس۔ یہی روایت مسند الصحیح المسند ابی عوانہ ج 1 ص 187 پر بھی ہے جس کا عکس دیا گیا ہے معترض کو اعتراض ہے کہ اللہ تعالیٰ جہنم میں قدم رکھے گا تو وہ خود بھی گویا شریک عذاب ہو لہذا یہ روایت سوء ادب پر مشتمل ہے۔

جو ابابا عرض ہے کہ قرآن پاک کے ساتھ جس کا روحانی لگاؤ اور تعلق ہو وہی اسکی فرمائی ہوئی باتوں کو جانتا ہے حق تو حق کے متوالوں کو ملتا ہے جس کا مقصد ہی اعتراض پر گزارا کرنا اور کسی طرح سادہ لوحوں کو گمراہ کرنا ہو اسے کسی بات کی تہہ تک رسائی کیونکر ہو سکے گی۔

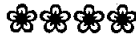
اللہ تعالیٰ کا جہنم کو چپ کروا دینا

26 پارہ کی سورہ ق میں آیت کا ترجمہ یوں ہے:

”اُس دن ہم جہنم سے (دوزخیوں کو ڈالنے کے بعد) پوچھیں گے کیا تو بھر گئی وہ کہے گی اور بھی چاہیے۔“

گویا اللہ تعالیٰ کے بار بار پوچھنے پر اس کا جواب یہ ہوگا کہ اور بھی اور بھی۔ تو اللہ تعالیٰ قدم اُس پر رکھ کر اسے چپ کروا دیں گے یہ قدم کارکھنا بطور محاورہ کے ہے یعنی کنایہ کے طور پر یوں فرمایا ہے اللہ تعالیٰ اپنی خصوصی توجہ اُس پر ڈال کر اسے

مطمئن کرادیں گے۔ شارحین حدیث نے یہ بھی فرمایا ہے کہ جب جنت وسعت مکانی کی بنا پر اور لوگ مانگے گی تو اللہ تعالیٰ اور مخلوق پیدا فرما کر ان کو جنت میں داخل فرمادیں گے یہ اس کا انعام ہوگا اور جب جہنم مزید کا مطالبہ کرے گی تو اللہ تعالیٰ جہنم کے لئے نئی مخلوق پیدا فرما کر اُس میں نہ ڈالیں گے کہ نئی مخلوق کو پیدا کر کے بلا جرم عذاب اور ارتکاب گناہ کے اُن کو جہنم میں ڈالنا ہوگا جو کہ عدل خداوندی کے خلاف ہے اس لیے اللہ تعالیٰ اپنے خصوصی قدم مبارک کی توجہ سے اُس جہنم کو ساکت و مطمئن کر دیں گے۔ جیسے روتے ہوئے بے قرار بچوں کو چپ سروانے کے لئے باپ تھپتھپا دیتا تو وہ خاموش ہو جاتا۔ بسا اوقات تھپک کی بجائے۔ لات کی ضرب سے کام لینا پڑتا ہے پھر یہ تو ایک تمثیل ہے آگ بجھانے کیلئے کبھی پاؤں اوپر رکھا جاتا ہے جس کے نیچے آگ دب کر مر جاتی ہے تو آگ بجھانے کیلئے اوپر رکھے جانے والے پاؤں کو جلنے والا کیسے خیال کیا جاسکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات عالی جسم سے پاک ہے پھر پاؤں سے یہ پاؤں جو جسم کی شکل میں نظر آتا ہے یہ کیسے درست ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو اتنا بڑا پاؤں اس پر رکھ دے جو جہنم کی آگ کو نیچے دے کر فنا کر دے یا اس کی حرارت کم کر دے۔ اس میں اعتراض کی آخر کون سی بات ہے مگر ہمیشہ بھینکے کو ایک کے دو ہی نظر آتے ہیں تعصب کی عینک چڑھا کر دیکھا جائے گا تو یقیناً اچھی بات بھی بری نظر آنے لگے گی۔



افتراء

آدمی زنا اللہ کی طرف سے کرتا ہے۔ (تاریخ الخلفاء صفحہ ۷۷ اور منتخب کنز العمال ج اول صفحہ ۹۰)

الجواب:

دونوں کتابوں میں ایک ہی روایت ہے جس میں تقدیر کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے مگر تقدیر کے بارے میں یہ مسئلہ یار لوگوں نے بھونڈی شکل میں پیش کیا ہے۔ روایت یہ ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں ایک آدمی حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا کہ زنا کرنا بھی کیا تقدیر میں لکھا ہوا ہے؟ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا ہاں! اس آدمی نے کہا کہ اُس کو اللہ نے ہی مقدر بھی کیا اور پھر اُس پر وہ سزا بھی دے گا؟ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا: ہاں!

یہ مسئلہ تقدیر کا ہے کہ جو کچھ انسان نے کرنا ہے اسے اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی پیدائش سے پہلے لکھ دیا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ اس نے کیا کرنا ہے! تقدیر کا مسئلہ **سِرْمِنْ اِسْرَارِ اللّٰهِ** (اللہ کے رازوں میں سے ایک راز) ہے۔

درس مشکوٰۃ للشیخ محمد اسحاق کے صفحہ ۸۷ پر ہے مسئلہ تقدیر مذلتہ الاقدام میں سے ہے سرمن اسرار اللہ ہے جسکی پوری حقیقت کی اطلاع نہ کسی مقرب فرشتہ کو دی گئی اور نہ کسی نبی اور رسول کو۔

حضرت علیؓ سے سائل نے پوچھا: اخبرنی عن القدر قال طریق مظلم فلا تسلكه۔ کہ مجھے تقدیر کے بارے میں خبر دو تو حضرت علیؓ نے فرمایا: تاریک راستہ ہے تم اس پر نہ چلو۔ قاعد السوال فقال بحر عمیق قل تلجہ۔ اس نے دوبارہ پوچھا تو فرمایا گہرا سمندر ہے اس میں نہ گھسو۔ اعاد السوال فقال سر اللہ قد خفی عليك فلا تفتشہ۔ اُس نے

تیسری بار پوچھا تو فرمایا یہ اللہ کا راز ہے جسکو اُس نے تجھ سے مخفی رکھا ہے لہذا تو اسکی تفتیش و تحقیق میں مت پڑ۔

(بحوالہ درس مشکوٰۃ صفحہ ۸۷)

معلوم ہوا کہ تقدیر کے مسائل میں چون چراں کھینے کی ہرگز گنجائش نہیں حضرت علیؑ کی ہدایت تو تقدیر کے بارے میں وہ ہے جو ہم سب کو کر چکے ہیں مگر اس نصیحت کے برعکس شیعہ تقدیر کے مسئلہ کو تو بین باری تعالیٰ کے روپ میں پیش کر رہا ہے جبکہ سیدنا صدیق اکبرؑ سے سائل نے یہ پوچھا کہ زنا کرنا بھی کیا تقدیر میں لکھا ہوا ہے؟ آپؑ نے فرمایا ہاں۔ اس تقدیر کے مسئلہ کو رافضی نے اعتراض بنا کر پیش کر دیا۔

2- حضرت علیؑ کے ارشاد مبارک سے معلوم ہونا چاہئے کہ یہ اللہ کا راز ہے جس کی پوری حقیقت کسی کو معلوم نہیں تو یہ تشابہات میں سے ہوا اور تشابہات کے پیچھے پڑنے والوں کے بارے میں قرآنی ہدایات ہیں کہ وہ میڑھے دل والے اور گمراہ ہیں۔ فاما الذین فی قلوبہم زیغ فیتبعون ما تیشابہ منہم ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويلہ وہ لوگ جن کے دلوں میں میڑھا پن ہے وہ تشابہات کے پیچھے لگے رہتے ہیں فتنہ اور تاویل کی تلاش میں۔ (آل عمران)۔ معلوم ہوا تشابہ (جن کی پوری حقیقت کسی پر واضح نہیں) کو وہی اچھالتے ہیں۔

1- جن کے دل میڑھے ہیں۔

2- فتنہ پرور ہیں۔

3- نئی نئی تاویلوں سے اسلام کا وجود خ کرنے کے درپے ہیں۔ اگر جائزہ لیا جائے تو یہی تینوں ردائل رافضی قوم کا خاصہ اور انکا ضروری جزو نظر آئیں گی۔

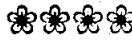
3- حضرت علیؑ نے فرمایا کہ مسئلہ تقدیر کی پوری حقیقت جاننا انسانی کمزوری عقل کے لیے ممکن نہیں کیونکہ یہ تاریک راہ ہے۔ گہرا سمندر ہے، اللہ کا سزا اور راز ہے لہذا اس مسئلہ کی بنا پر اعتراض نہ کر اور نہ ہی اسکی جستجو میں لگ، مگر حضرت علیؑ کے نام پر قوم کو بے وقوف بنانے والے حیدر کراڑ کی ان تمام ہدایات کو نظر انداز کرتے ہوئے تقدیر کے اس مسئلہ کو اعتراض بنا کر لاتے ہیں۔

4- تقدیر کا مطلب یہ ہے کہ اللہ پاک نے لکھ دیا ہے اب لکھنا اور چیز ہے اور کرنا اور چیز تقدیر کو اللہ کی طرف سے مقرر فعل بنا کر پیش کرنا شرک کے روگ میں مبتلا دماغ کی سوزناچی ہے ورنہ ماہر ڈاکٹر علامات دیکھ کر آگاہ کر دے اور رپورٹ لکھ دے کہ یہ گھنٹہ دو گھنٹے میں مر جائے گا یا محکمہ موسمیات کے لوگ آلات کی مدد سے اعلان لریں کہ فلاں علاقے میں بارش ہوگی یا بذریعہ آلات روح ڈالے جانے کے بعد بتایا جائے کہ اس عورت کے ہاں بیٹا یا بیٹی ہوگی تو کوئی یوں نہیں کہتا کہ ڈاکٹر کی رپورٹ کی وجہ سے بندہ مر گیا یا محکمہ موسمیات کی اطلاع کی وجہ سے بارش ہوئی یا الزما سائنڈ کی وجہ سے بچہ یا بچی ہوئی کیوں کہ انہوں نے یوں کہا تھا بس اُنکے کہنے کی وجہ سے یوں ہو گیا بلکہ ان خبروں کو معلومات اور علم کا درجہ دیا جاتا ہے یہ الگ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم اور مخلوق کا علم ہرگز ایک حساب نہیں بلکہ

محض بات سمجھانے کی غرض سے عرض کیا ہے کہ تقدیر میں لکھے ہوئے ہونے کی وجہ سے زانی نے زانیہ نہیں کیا بلکہ اپنے کسب و اختیار سے یہ جرم کیا ہے۔ البتہ اللہ پاک کا علم اتنا یقینی اور پائیدار اور صادق ہے کہ جو کچھ اس نے کرنا تھا وہ سب اللہ کو پہلے سے معلوم تھا جو تقدیر میں لکھ دیا گیا۔

لہذا تقدیر میں لکھا ہونے کا ہرگز یہ مطلب نہیں جو رآئی دماغ نے کشید کیا ہے کہ چونکہ تقدیر میں لکھا ہوا ہے لہذا اس نے یہ جرم اللہ کی طرف سے کیا ہے بلکہ مجرم یہ جرم اپنے ارادہ اور اختیار سے ہی کرتا ہے۔

5- جیسا کہ عرض کیا گیا زنا کرنے کے بارے میں تقدیر کے اندر لکھا ہوا ہونے کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ فعل انسان مجبور ہو کر اس لیے کرتا ہے کہ وہ تقدیر میں لکھا گیا ہے بلکہ کسی بھی فعل کے معرض وجود میں آنے کے لیے دو چیزیں بنیاد بنتی ہیں۔ (1) خلق، (2) کسب۔ خلق اللہ کی طرف سے اور کسب انسان کی طرف سے ہوتا ہے جب انسان کسی کام کیلئے کسب کرے تو اللہ پاک بسا اوقات اسی کام کو خلق فرمادیتے ہیں جس سے وہ کام تکمیل تک پہنچ جاتا ہے انسان کا کسب اس کے لئے جزایا سزا کا باعث ہوتا ہے نہ کہ تقدیر۔



افتراء

اللہ تعالیٰ کرسی پر بیٹھے گا تو کرسی کجا وہ کی طرح چڑھ جائے گی۔

الجواب:

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا:

وسع کرسیة السموات والارض۔ (آیت الکرسی)

”گنجائش ہے اس کرسی میں تمام آسمانوں اور زمینوں کی۔“

بظاہر کرسی کی یہ وسعت انسانی خیال و سوچ سے بہت ماورا ہے ایسے ہی احادیث میں ہے کہ سب سے کم جنت پانے والا اس پوری دنیا سے پانچ گنا بڑی وسیع جنت کو پائے گا۔ تو جو انبیاء ہوں گے انکی جنت کس قدر وسیع و غریب ہوگی انسانی عقل اس کا احاطہ بھی نہیں کر سکتی ہے بلکہ یہ محض ایک تمثیل ہے جو انسان کو سمجھانے کے واسطے کہی گئی ہے حقیقت نہیں جو اپنے حقیقی معنی پر محمول ہو۔

حضرت مولانا قطب الدین خان دہلوی فرماتے ہیں:

پس اس حدیث میں کرسی کی جو وسعت و کشادگی بیان کی گئی ہے وہ بطریق تعین و تحدید نہیں بلکہ عام لوگوں کے ذہن و فہم کے مطابق محض تمثیل کے طور پر ہے جیسا کہ جنت کی وسعت و کشادگی کو محض تمثیل کے طور پر بیان کرنے کیلئے فرمایا گیا:

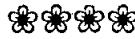
عرضها السموات والارض۔ (مظاہر حق جدید ج ۵ صفحہ ۱۸۴)

2- کرسی کا وجود وسعت اور اس پر قیام و جلوس منجملہ تشابہات کے ہے جسکی حقیقت صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں۔ لہذا

اس کی تفتیش میں مشغول ہونا بھی تشابہات کے درپے ہونا ہے۔ حضرت مولانا قطب الدین فرماتے ہیں ”یہ ذہن نشین رہنا چاہیے کہ حدیث کے الفاظ ان تشابہات میں سے ہیں جس کے حقیقی معنی و مراد تک انسانی علم و ذہن کی رسائی یقین کے ساتھ ممکن نہیں لہذا مفردات عبادت جیسے کرسی پر حق تعالیٰ کے بیٹھنے سے کرسی کے چڑانے اور اس کرسی کے زمین و آسمان کے درمیانی فاصلہ کے بقدر وسیع و کشادہ ہونے وغیرہ کے حقیقی معنی تک پہنچنے کی کوشش کیے بغیر صرف مفہوم حدیث کے خلاصہ کو اختیار کرنا چاہیے جو یہ ہے کہ اس حدیث کے ذریعے قیامت کے دن حق تعالیٰ کی عظمت و کبریائی اس کے جاہ و جلال اور اس کی بادشاہت و حاکمیت کا اظہار کرنا مقصود ہے۔ (مظاہر حق جدید صفحہ ۱۸۴ ج ۵)

معلوم ہوا کہ کرسی پر بیٹھنا کرسی کا چڑانا اور اس کا وسیع و عریض ہونا سب تشابہات میں سے ہیں اور تشابہات کے درپے وہی ہوتا ہے جس کا دل میزھا، فتنہ کا طالب اور دین کا حلیہ بگاڑنے کیلئے تاویل کی راہوں کا طالب ہو۔ جیسا کہ ہم گذشتہ اوراق میں عرض کر چکے ہیں۔

3۔ جن حضرات نے اس کا کچھ مطلب بیان فرمایا انہوں نے بھی کرسی وغیرہ سے وہی حقیقی معنی مراد نہیں لیے جو رافضی کرم فرمانے بیان کیے ہیں بلکہ وہ فرماتے ہیں کرسی پر قیام سے نعمت الہی اسکی عظمت اور بلندی کی تجلی کا ظہور ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا کرسی پر قیام فرمانا اسکا تجلی ظاہر فرمانا ہے اس لئے کہ کرسی اور اس پر قیام مادہ جسم پر مبنی اشیاء ہیں اور اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہیں۔



افتراء

اللہ تعالیٰ کو رو برو بالمشافہ دیکھا۔ (نیۃ الطاہرین)

اجواب:

معلوم ہوا اللہ تعالیٰ کو دیکھنا بھی گویا رافضی کے ہاں بے ادبی اور گستاخی ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کا زیارت کرنا نہ بے ادبی ہے اور نہ کوئی گستاخی ہے۔ بلکہ سراسر ادب اور محبت میں ترقی کا باعث ہے خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت کا ہونا تو کسی کے ہاں بھی مختلف فیہ نہیں حضرت امام اعظم کا اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھنا اور اس خواب کی تعبیر گزر چکی ہے۔ بیداری کی حالت میں بھی اللہ تعالیٰ کی زیارت ہو جانا ناممکن نہیں۔

تفسیر معارف القرآن میں لن ترانی (یعنی آپ مجھے نہیں دیکھ سکتے) اس میں اشارہ ہے کہ رویت ناممکن نہیں مگر مخاطب بحالت موجودہ اس کو برداشت نہیں کر سکتا ورنہ اگر رویت ممکن ہی نہ ہوتی تو لن ترانی کی بجائے لن ارئی کہا جاتا کہ میری رویت نہیں ہو سکتی۔ (مظہری)

اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار دنیا میں بھی عقلاً ممکن تو ہے مگر اس ایت سے اسکا ممنوع الوقوع ہونا بھی ثابت

ہو لیا اور یہی مذہب ہے جمہور اہل سنت کا!

2- مذکورہ عبارت اختلاف تفسیر کی ہے کہ آپ ﷺ کو رویت باری تعالیٰ ہوئی یا نہیں ہوئی اس مسئلہ میں دو آراء ہیں

ارباب تفسیر میں پائی جاتی ہیں۔

1- آپ کو رویت ہوئی۔

2- آپ کو رویت باری تعالیٰ نہیں ہوئی۔

سورۃ النجم کی تفسیر میں حضرت مفتی اعظم پاکستان رقم فرماتے ہیں:

ان آیات کے بارے میں آئمہ تفسیر سے دو تفسیریں منقول ہیں ایک کا حاصل یہ ہے کہ ان سب آیات کو معراج کا واقعہ قرار دے کر حق تعالیٰ سے تعلیم بلا واسطہ اور رویت و قرب حق تعالیٰ کے ذکر پر محمول فرمایا اور شدید القوی، ذومرۃ، فاستوی، اور دنیٰ فعدلی، سب کو حق تعالیٰ کی صفات و افعال قرار دیا اور آگے جو رویت و مشاہدہ کا ذکر ہے اس سے بھی حق تعالیٰ کی رویت و مشاہدہ کا ذکر ہے اس سے بھی حق تعالیٰ کی رویت و زیارت مراد لی، صحابہ کرام میں حضرت انسؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے یہ تفسیر منقول ہے۔ تفسیر مظہری میں اسی کو اختیار کیا ہے جبکہ بہت سارے حضرات صحابہ و تابعین و آئمہ تفسیر نے ان آیات سے حضرت جبریل کو ان کی اصل صورت میں دیکھنا مراد لیا ہے۔ اور شدید القوی وغیرہ جبریل امین کی صفات بتلائی ہیں اس کی بہت سی وجوہ ہیں۔ الخ (معارف القرآن ج ۸ صفحہ ۱۹۵)

جمہور مفسرین کی رائے دوسری تفسیر ہے کہ حضرت عائشہ الصدیقہؓ نے بھی آپ ﷺ کی رویت باری تعالیٰ سے انکار کیا ہے غنیۃ الطالین میں اسی اختلاف تفسیر کا ذکر ہے جو کوئی قابل گرفت شے نہیں اس طرح کا اختلاف رائے مختلف مسائل میں حضرات اکابرین کا موجود ہے جس اختلاف کو رحمت بتایا گیا ہے وہ اسی قسم کا ہے۔ لہذا اس اختلاف کی بنا پر ارضیۃ الطالین میں کسی ایک رائے کا اظہار کیا گیا ہے تو یہ ہرگز اللہ تعالیٰ کی گستاخی و بے ادبی نہیں۔



افتراء

اللہ تعالیٰ کرسی پر رسول اللہ کے روبرو بیٹھے گا۔

الجواب:

یہ عبارت بھی غنیۃ الطالین کے صفحہ ۱۲۷ سے منقول ہے جس میں میدان حشر کی کچھ باتوں کا ذکر ہے۔

عقیدہ رسالت

تو ہیں پیغمبر اسلام و دیگر انبیاء

افتراء

نبی کریم کا فر اور گمراہ تھے۔ (تفسیر رازی)

الجواب:

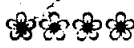
محترم قارئین کرام داد دیجئے میدان وجل کے شاہ سوار اور فاتح اعظم کو جس نے حیا اور غیرت کی تمام حدود کو کراس کر کے اپنے غیظ و غضب کی بھڑاس نکالی۔ ملاحظہ فرمائیے مذکورہ کتاب کے عکسی صفحہ پر جو عبارت درج ہے وہ یہ ہے۔ اما الجمهور من العلماء قد اتفقوا على انه عليه السلام ما كفر لحظة واحدة۔ (مذکورہ عکسی صفحہ کی سطر نمبر 15) یعنی جمہور علما تحقیق اس بات پر پوری طرح متفق ہیں کہ آپ ﷺ نے ایک لحظہ (ایک لمحہ) بھی کفر کی حالت میں نہیں گزارا۔ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اعلان نبوت سے قبل یا بعد کبھی ایک لمحہ بھی ایسا بسر نہیں فرمایا جس میں آپ ﷺ نے کفر کیا ہو بلکہ ہمیشہ زما نبوداری کی راہ پر ہی قائم رہے ہیں۔ اس صفحہ پر جو عبارت لکھی ہوئی ہے وہ ہم نے پیش کر دی مگر سیکے برعکس ملت اسلامیہ پر کتنا بڑا بہتان کیسا بھاری افتراء ان رافضیوں نے تراش نکالا اور کتنا بڑا جھوٹا ملت اسلامیہ کے منہ لگا دیا آپ ہی فرمائیے جو اس قدر شرم و حیا کو بیٹہ لگا کر غیظ و دشمنی میں اس حد تک جا پہنچے اس سے کیا توقع رہ جاسکتی ہے کہ فلاں قسم کا الزام اور جھوٹ وہ ملت اسلامیہ پر نہیں باندھ سکتا۔

۲۔ ہر دیانت دار شخص جانتا ہے کہ کسی فرد واحد کے ذاتی خیال سے آگاہ کرنے کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہوتا کہ بتانے والے یا تمام لوگوں کا خیال اور نظریہ یہی ہے جیسے ممبران اسمبلی کسی قانون پر گفتگو کر کے فیصلہ کرنا چاہیں تو 500 میں سے ایک آدمی کا خیال ہو کہ یہ قانون پاس نہ کیا جائے جبکہ 499 افراد اس کے حق میں ہوں اب قانون پاس ہو جانے کے بعد بحث کی تفصیل میں لکھا ہوتا ہے کہ فلاں آدمی کا یہ خیال ہے کہ یہ قانون پاس کرنا مفید نہیں تو کون ذی عقل

کہے گا کہ چونکہ اس شخص نے یہ کہا لہذا تمام ممبران اسمبلی کا یہی خیال اور رائے ہے کہ یہ قانون مفید نہیں! مذکورہ مقام پر کبھی کا قول اور اس کا خیال امام رازی نے یہ نقل کیا کہ کبھی کا خیال یہ ہے کہ وہ جحدک ضالاً فہدی کا معنی ہے کہ آپ شروع میں توحید سے ناواقف تھے یعنی یہ عقیدہ توحید آپ سے چھپا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کی رہنمائی توحید کی طرف کر دی۔ (فتح الباری ج 1، ص 204 سورۃ حج کی تفسیر) اور باب عم نوت فرماتے ہیں کہ کبھی کوئی معتبر عام نہیں تھا بلکہ یہ شخص گمراہوں میں سے ایک تھا اہل علم نے اس پر خوب جرح کی ہے چنانچہ فتح الباری میں ہے کبھی وسدی غیر معتبر لوگ اور گمراہ تھے۔ وہ کبھی متروک یہ خیال مذکورہ شخص کا ہے نہ کہ صاحب تفسیر اور اہل حق کا۔

3- جس شخص کے قول کو سامنے رکھ کر روافض نے یہ اعتراض داغا ہے اس کبھی کا ذرا مذہبی چہرہ بھی سامنے رکھ لیا ہوتا مگر اتنی ہمت رافضی قلم میں کہاں! جو وہ حقیقت حال سے کسی کو مطلع کرے۔ حضرات محترم نبی کریم ﷺ کی ذات اطہر کے بارے میں یہ ناپاک قول کرنے والا کبھی رافضی العقیدہ کذاب ہے! اور باب عم کے نزدیک اس کذاب شخص کا یہ عقیدہ ہرگز قابل قبول نہیں کبھی سہائی کے احوال کے لیے کامل ابن عدی ص ۶۵۲ کا مطالعہ فرمائیں۔

لہذا یہ عنوان باندھ کر روافض نے شرمناک خیانت اور بدترین فریب کاری کا مظاہرہ کیا ہے کوئی شریف آدمی ایسی ظالمانہ حرکت پر خاموش نہیں رہ سکتا یقیناً خوف خدا اور فکر آخرت سے بے نیاز لوگوں کیلئے یہ حرکت کوئی عجوبہ نہیں بلکہ اس طرح کی کئی خرافات ایجاد کرنا انکے بائیں ہاتھ کا کھیل ہے مگر اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ اس طرح لوگوں کیلئے گمراہی کی دلدل کھودنے والے جہنم کی دلدل سے اپنے آپ کو گھسی نہ بچاسکیں گے۔



افتراء

نبی اکرمؐ بحالت روزہ حضرت عائشہؓ سے بوس و کنار کرتے اور انکی زبان چوستے تھے۔ (مشکوٰۃ)

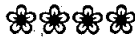
الجواب:

1- مذکورہ حدیث ضعیف ہے اس لیے کہ اس روایت کی سند میں محمد بن دینار الطاحمی البصری ہے جس پر اہل علم نے کلام کیا ہے چنانچہ ابن معین فرماتے ہیں "ضعیف" کہ یہ راوی ضعیف ہے ابن مرہ فرماتے ہیں: لیس بہ باس ولم یکن لہ کتاب:

کہ اس میں حرج تو کوئی نہیں اور اس کے پاس کتاب نہیں تھی۔ یعنی اس کے پاس احادیث کا لکھا ہوا مجموعہ نہیں تھا محض اپنے حافظہ سے بیان کرتا تھا تو احتمال ہے روایت بیان کرتے ہوئے الفاظ آگے پیچھے ہو جاتے ہوں یا کوئی لفظ کم زیادہ ہو گیا ہو کیونکہ کتاب میں لکھا ہوا تو نہیں بدل سکتا حافظہ میں موجود چیز میں البتہ وہ یقیناً و احتیاطاً نہیں "ابن عدی فرماتے ہیں کہ متن حدیث میں و یمص لسانہا کا لفظ حرف محمد بن دینار والی سند سے ہے کسی اور نے اس لفظ کو متن میں ذکر نہیں کیا۔ دیگر ارباب علم بھی اس کو ضعیف قرار دیتے ہیں اس ضعیف راوی کی وجہ سے فقہانے اعتماد نہیں کیا نہ ہی بحالت روزہ بیوی کی

زبان چوسنے کی اجازت دی ہے۔ اسی طرح ایک راوی سعد بن ابیس ہے۔ ابن معین فرماتے ہیں یہ راوی بھی ضعیف ہے۔ ان متکلم فیہ راویوں کی سند سے حاصل ہونے والی روایت کا ضعف واضح ہے۔ تفصیل مرقات شرح مشکوٰۃ جلد نمبر 4 صفحہ نمبر 500 پر ملاحظہ فرمائیں۔

2- میاں بیوی کے باہن معاملات میں ایسے واقعات چھ میسب نہیں اور نہ ہی ذات جہنمبرہ و نئس تنیم است سے میر ہوتا ہے اگر گھر میں آپ ﷺ نے ایسا فرمایا تو آپس بھی یہ وضاحت مطلوب تھی کہ اگر کوئی شخص اپنے اوپر اختیار و کنٹرول رکھتا ہو تو گھر میں ایسا کچھ اہلیہ سے کر لینا تو روزے کو نہیں توڑتا جبکہ کسی دوسرے کی ریق یعنی لعاب وغیرہ پیٹ میں نہ جائے۔ اسکی وضاحت دوسری حدیث صراحتاً بھی موجود ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کے ساتھ مباشرت کے بارہ میں پوچھا تو آپ نے اجازت دے دی اور شخص نے اجازت مانگی تو آپ نے اجازت نہ دی یعنی اسے مباشرت سے منع فرمایا جس کو اجازت دی تھی وہ بوڑھا اور جس کو منع فرمایا وہ جوان تھا۔ (مشکوٰۃ صفحہ ۱۷۶) اپنی اہلیہ سے الفت و محبت کے ساتھ بولنا یا ہاتھ لگانا بونی میب ن بات نہیں اور نہ ہی نوائس صوم میں سے ہے و پھر نامعلوم رافضی کرم فرماؤں کو کیا سوچھی جو اس پر اعتراض داغ دیا۔



افتراء

حضرت رسول اکرم ﷺ جناب عائشہؓ کو مسجد میں حبشیوں کا ناچ دکھاتے تھے۔ (ترمذی، نسائی)

الجواب:

- 1- ترمذی اور نسائی میں جس واقعہ کا ذکر ہے اول تو یہ قبل از نزول حکم جناب کا ہے ابھی پردہ کا حکم نازل نہ ہوا تھا اس وقت آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو یہ جنگی مظاہرہ دکھایا تھا۔ اور پردہ کا حکم نازل ہونے سے قبل عورتوں کا کام کاج کیلئے نکلنا اور اپنے آدمیوں کی خدمت کھلے بندوں کرنا درست تھا جیسا کہ سیدہ فاطمہ الزہراءؓ کا میدان احد میں آپ ﷺ کے زخموں کو دھونا اور خون روکنے کی کوشش کرنا فریقین کی کتب سے ثابت ہے۔
- 2- مسجد میں حبشی صحابہ کرام کے جنگی مظاہرہ کو ناچ قرار دینا بھی رافضی دماغ کی کمائی ہے ورنہ وہ ناچ نہیں، جنگی توت کا مظاہرہ تھا اور جنگ کی تیاری کیلئے ٹریننگ کرنا جنگی مظاہرہ کرنا نہ صرف جائز بلکہ عبادت ہے اور عبادت کی جگہ مسجد لے لہذا مسجد میں یہ جنگی مظاہرہ برائیس جیسا کہ یار لوگوں نے تاثر دیا اور اس پر استغفر اللہ کا ورد کر کے یہ تاثر بھی دیا کہ یہ کام کوئی بہت بڑا گناہ ہے۔ بلاشبہ روافض کے ہاں تو ہر نیک کام گناہ ہی ہے البتہ تقیہ، متعہ، بھنگ اور چرس کے لہرے لینا انکے ہاں کارثواب اور اجر عظیم ہے۔
- 3- جنگی کھیلوں کا دیکھنا کوئی گناہ کی بات نہیں خود نبی کریم ﷺ جنگی کھیل دیکھتے بلکہ بسا اوقات خود بھی شریک ہوتے تھے۔ لہذا حضرت عائشہؓ کو یہ کھیل دکھانا ایک طرف دل جوئی اور دل داری ہے جو کہ اعلیٰ اخلاق اور حسن معاشرت کا بہترین

نمونہ ہے تو دوسری طرف جہاد کا شوق اور جذبہ بیدار کرنا اور اس سے راہ فرار اختیار نہ کرنے کی رغبت دلانا بھی ہے اگرچہ عورت پر نہ جہاد فرض ہے اور نہ ان کو بہاد پر نکلنے کا حکم۔ مگر بلاشک و شبہ عورت جہاد میں مردوں کے جانے کا باعث ہے عورت کی ترغیب اور شوق دلانا مردوں کیلئے اس میدان کی طرف چلنے کا ذریعہ بنتا ہے۔

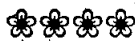
4- حیرت کی بات تو یہ ہے کہ روافض کو یہ کھیل دکھانا باعث اعتراض نظر آ گیا مگر اپنے گھر کی خبر ہی نہ لی شیعہ قوم کے معصوم امام حضرت ابو عبد اللہ فرماتے ہیں۔ ان خدمتہ جو اربنا لنا و فروجہن لکم حلال۔ یعنی چھو کر یوں کی خدمت ہمارے واسطے ہے اور انکی فرجیں (شرمگاہیں) تمہارے واسطے حلال ہیں۔ بحوالہ تحفہ اثنا عشریہ 163۔

یہاں تو کھیل کا دیکھنا بھی باعث اعتراض نظر آیا اور اپنا حال یہ ہے کہ شرم و حیاء کی ساری حدیں کراس کرتے ہوئے اللہ کے پیاروں کا نام آڑ بنا کر حیاء سوز حرکتیں کرتے ہیں اور اس پر ڈھٹائی کا یہ عالم ہے کہ احساس ندامت بھی نہیں اس حوالہ کی روشنی میں خود ہی آپ ملاحظہ فرمائیں اور کوئی رائے قائم کریں۔ ہم عرض کریں تو شکایت ہوگی۔

5- باقی رہا یہ معاملہ کہ جو بھی ہو وہ جمشی تھے تو اجنبی۔ پھر نبی ﷺ کی بیوی کو اور وہ بھی نبی ﷺ کی موجودگی بلکہ نبی کی اپنی مرضی سے ان اجنبیوں کو دیکھنا کیسے درست ہو گیا۔ ہم عرض کر چکے ہیں کہ یہ واقعہ قبل از حکم حجاب کا ہے اس وقت تک پردہ کرنا فرض ہی نہ ہوا تھا اور قبل از حکم فرضیت اس کام کے کرنے پر معصیت کا حکم لگانا درست نہیں۔ اگر یار لوگوں کو ہضم نہ ہوا اور اس ساری گزارش اور الفاظ روایت کو جھوٹ ہی قرار دینے پر تلے رہیں تو لیجئے یہ اللہ کا قرآن ہے۔ حضرت ابراہیم اللہ کے نبی اور پیغمبر ہیں دو فرشتے انسانی صورت و شکل میں تشریف لائے تو جمع البیان و دیگر شیعہ تفسیروں میں و امرتہ قائمۃ فضحکت فبشرنہا باسحاق کے تحت مرقوم ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زوجہ حضرت سارہ ان مہمانوں کی خدمت کے واسطے کھڑی ہوئیں اور فرشتوں کی باتیں سن کر نہیں۔ ابھی تک ان فرشتوں کا حال ظاہر نہ ہوا تھا کہ وہ فرشتے ہیں یا انسان۔ (ملخصاً بحوالہ تحفہ اثنا عشریہ 163) اب ذرا ملاحظہ فرمائیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی موجودگی میں انکی بیوی غیر مردوں کے سامنے کھڑی ہیں اس پر مستزاد یہ کہ ان غیر مردوں سے باتیں ہی کر رہی بھی بلکہ ہنس بھی رہی ہیں۔ تحقیقی دستاویز والے کرم فرما اس واقعہ پر نعوذ باللہ کہہ کر کیا فتویٰ صادر کرنا پسند فرمائیں گے؟

چلو حدیث میں لکھا یہ واقعہ تو نسائی وغیرہ نے العیاذ باللہ گھڑا ہوگا تو کیا قرآن پاک کی یہ آیت بھی کسی ایسے رافضی فتویٰ کا بوجھ اٹھا سکتی؟

الحمد للہ اہل سنت والجماعت تو راہ صواب پر قائم اور کار بند ہیں کہ ابھی پردہ کا حکم ہی نازل نہ ہوا تھا لہذا حضرت سارہ کا یہ عمل نہ خلاف شرع ہے اور نہ معصیت۔ مگر روافض اپنی انوکھی فکر اور ضد و حسد کے مرکبات میں ڈوب کر جوئے شگوفے چھوڑتے ہیں وہ یہاں پر کیا جواب دیں گے؟ ماہو جوابکم فہو جو ابنا۔



افتراء

انبیاء کی قبور سے جو آوازیں آئیں وہ شیطان کی چالیں تھیں۔ (الوسیلہ)

الجواب:

ابن تیمیہ کی اردو ترجمہ میں ذہلی ہوئی الوسیلہ کے عکسی صفحہ کی متنازعہ عبارت یہ ہے۔ ”مشرکین پر جنات و شیطانوں کا ظہور“ اس رائے پر کفر و ضلالت کا جس قدر غبار ہے۔ کسی صاحب عقل سے پوشیدہ نہیں بلاشبہ جنوں کے ذریعہ شیطاں کا جو تصرف ظاہر ہوتا ہے۔ وہ لوگوں کی گمراہی کا ایک بڑا سبب ہے قبر کو بت بنانا شرک کی ابتدا ہے اور واقعہ یہ ہے کہ قبروں کے پاس بھی بعض لوگوں کو کبھی آوازیں سنائی دیتی ہیں مہورتیں دکھائی دیتی ہیں کوئی عجیب و غریب تصرف نظر آتا ہے جسے وہ مردہ کی کرامت سمجھتے ہیں مثلاً کبھی دکھائی دیتا ہے کہ قبر شق ہوگئی مردہ باہر نکل آیا۔ باتیں کہیں۔ معانقہ کیا۔ اس طرح کی چیزیں عام و خاص سب کی قبروں پر پیش آسکتی ہیں مگر یاد رکھنا چاہیے کہ یہ سب شیطان کی چالیں ہیں جو آدمی کے بھیس میں ظاہر ہو کر مکرو فریب کا کرشمہ دکھاتا ہوا کہتا ہے کہ میں فلاں بزرگ یا شیخ ہوں۔ اس بارے میں متعدد واقعات مشہور ہیں۔ الخ (الوسیلہ عکسی صفحہ دستاویز نمبر 187)

ابن ہبیرت کو ملاحظہ فرما کر از روئے انصاف فرمائیے کیا مذکورہ اعتراض والی سرنخی درست اور دھوکہ سے پاک صاف نظر آتی ہے؟ سرنخی کو پڑھ کر فوری تصور ذہن میں یہی آتا ہے کہ انبیاء کی قبروں سے جو بھی آواز آئے وہ شیطان کی چال ہے اور یہ کہ اس طرح کی چالیں صرف قبور انبیاء کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں جبکہ عبارت مذکورہ میں شیطان کے تصرفات اور گمراہ کر نیکیے مختلف حربوں اور طریقوں میں سے یہ حربہ بھی بتایا گیا کہ وہ قبروں کے اندر سے اس طرح کے تصرفات کرتا ہے اور دھوکہ دے کر راہ حق سے گمراہ کرتا ہے۔

2- اس عنوان و اعتراض کا مقصد محض عامۃ الناس کی محبت رسول ﷺ سے ناجائز فائدہ اٹھانا ہے کہ گنہگار مسلمان بھی اللہ کے رسول سے اپنی جان سے زیادہ محبت رکھتا ہے ظاہر ہے کہ جب ایک مسلمان اس سرنخی زدہ دھوکہ کو پڑھے گا تو وہ اہل حق کے بارے میں بدگمانی کا شکار ہو کر اُن سے دور ہو جائے گا اور یہی روافض کا مطلوب ہے۔ حالانکہ عبارت مذکورہ میں محض شیطانی تصرفات سے بچانے کی ایک کوشش کی گئی ہے کہ شیطان اس طرح سے بھی گمراہ کر سکتا ہے لہذا ہوشیار رہنا چاہیے اور ایسے واقعات قبرستانوں میں یا کسی دوسری طرف سے پیش آجائیں تو بلا سوچے سمجھے اُن کو قبول کر کے گمراہی کی دلدل میں قدم نہ رکھنا چاہیے مگر یار لوگوں نے اہل اسلام کو شیطانی دھوکوں سے بچانے کی اُس کوشش کو بھی غلط طریقہ سے استعمال کرنا شروع کر دیا۔ گو یا شیطانی دھوکوں سے آگاہ کرنے والی اس عبارت کے خلاف یہ ایک دوسرا شیطانی دھوکہ ہے جو کہ تحقیقی دستاویز کے صفحہ 187 کی سرنخی میں نمایاں طور پر ظاہر ہو رہا ہے۔

3- قبروں سے اس طرح کی مختلف آوازیں آنا اور عام طور پر قبرستانوں میں شیطاں و جنات کا قیام کرنا۔ تسخیر جنات و شیطاں کیلئے چلہ کشیوں کے دلدادہ لوگوں کا قبرستانوں میں قیام پذیر ہونا ایسا معروف و مشہور ہے کہ کسی کو انکار کی گنجائش

نہیں مذکورہ کتاب میں اس کی طرف ان الفاظ سے اشارہ بھی کر دیا ہے کہ "اس بارے میں متعدد واقعات مشہور ہیں" گویا یہ صرف خیالی یا تصوراتی بات نہیں کہ شیطان یوں بھی تصرف کرتا ہے بلکہ ایسے واقعات پیش آچکے ہیں جو کتابوں میں موجود ہیں۔ حضرت حکیم الامتؒ نے اپنے ملفوظات میں یہ حکایت نقل فرمائی ہے حضرت شیخ عبدالحق کو خواب میں آپ ﷺ کی بکثرت زیارت ہوتی تھی انکا معمول تھا کہ جب سنتے کہ کسی جگہ کوئی بزرگ رہتا ہے تو زیارت کیلئے تشریف لے جاتے ایک بزرگ کی کافی شہرت سنی تو اسکی زیارت کے لئے تشریف لے گئے بمشکل جب زیارت ہوئی تو ان کو پینے کے واسطے شراب کا پیالہ پیش کیا گیا۔ کہ نوش فرماؤ حضرت نے انکار کر دیا بزرگ نے مسلسل اصرار کیا بالآخر کہنے لگا کہ دیکھو یہ پیالہ نوش کر لو ورنہ بچھتاؤ گے حضرت نے انکار کر دیا واپس ہوئے رات خواب دیکھا کہ رحمت عالم ﷺ اندر کمرے میں تشریف فرما ہیں اور وہی درویش شراب نوش دروازے پر کھڑا پہرہ دے رہا ہے جب حضرت اندر جانے لگے تو اس درویش نے روک لیا اور کہا کہ جب تک میرا کہنا نہ مانو گے اندر نہ جانے دوں گا صبح کو پھر اسی درویش کے پاس تشریف لے گئے تو وہ صاحب کشف بھی غضب کا تھا کہنے لگا دیکھا ہمارا کہنا نہ ماننے کا یہ نتیجہ ہوا کہ حاضری سے محروم رہے اگر شراب کا پیالہ پی لیتے تو محروم کیوں رہتے۔ جواب میں حضرت شیخ نے فرمایا حاضری سے محروم رہا تو کیا ہوا آپ ﷺ کی خوشنودی تو حاصل ہوگئی کہ شریعت پر عمل کرنے کو باقی ہر شے پر مقدم رکھا الغرض دوسری رات پھر تیسری رات یہی قصہ پیش آیا بالآخر اندر سے آپ ﷺ نے فرمایا کیا بات ہے دو دن سے عبدالحق نہیں آئے تو حضرت شیخ نے چیخ کر عرض کیا حضور ﷺ یہ شخص مجھ کو اندر نہیں آنے دیتا بس پھر حضور ﷺ نے اس درویش سے فرمایا کہ احسبا یا کلب یعنی دور ہواے کتے اور صحابہ کو فرمایا اس کو نکال دو صحابہ نے اس کو نکال دیا حضرت شیخ اندر حاضر ہو گئے اگلے دن پھر اس درویش کے پاس گئے وہاں بہت مجمع رہتا تھا سب لوگ وہاں موجود تھے مگر وہ درویش نہ تھا لوگوں سے پوچھا تو جواب ملا کہ وہ اندر ہیں اندر دیکھا تو کچھ نہیں تحقیق احوال کے بعد پتہ چلا کہ ایک کتا اس کمرے سے نکل کر گیا ہے حضرت شیخ نے فرمایا وہی تو درویش تھا جو آپ ﷺ کے فرمان "احسبا یا کلب" سے کتا بن گیا۔ (ملخصاً) (ملفوظات حکیم الامت افاضات الیومیہ ج 9 ص 120)

جب اس طرح کے تصرفات شیاطین اور اس کے چیلے کر سکتے ہیں تو قبور وغیرہ سے آوازیں وغیرہ تو اس سے ہلکا تصرف ہے۔ الوسیلہ میں اسی طرح کے تصرفات و شیطانی دھوکوں سے آگاہ کر کے امت اسلامیہ کے ایمانوں کو بچانے کی کوشش کی گئی ہے جسے یار لوگوں نے مزید دھوکے کا لباس چڑھا کر تحقیقی دستاویز کی زینت بنا دیا۔ اس طرح کی فریب کاریاں تلبیس ابلیس میں ملاحظہ فرمائیں۔



افضاء

شیطان نے رسول اللہ ﷺ کی زبان پر بتوں کی تعریف جاری کر دی۔

(غیۃ الطالبین، الکشاف، احکام القرآن، جامع البیان، ارشاد الساری، تفسیر ابن کثیر، فتح الباری، جالین)

الجواب:

ذکورہ واقعہ ۸ کتابوں میں سے نقل کیا گیا ہے یہ ایک ہی واقعہ ہے جو ان تمام کتابوں میں سورۃ حج کی آیت نمبر ۵۲ آلا اذا تمنى القى الشيطان فى امنيته۔ کی تفسیر کے تحت نقل کیا گیا ہے۔

کہ آپ ﷺ سورۃ انجم نماز میں تلاوت فرما رہے تھے مشرکین مکہ بھی وہاں موجود تھے جب آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی افریتم الات والعزى و مناة الثالثة الاخرى۔ تو شیطان نے یہ الفاظ بول دیے: تلك الغرائيق العلى و ان شفاعتھن فترتجى۔ اس پر مشرکین بہت خوش ہوئے۔

یہ واقعہ سرپا جھوٹا اور کھڑا ہوا افسانہ ہے ارباب علم نے اُس کو رد فرمایا ہے ملاحظہ فرمائیں۔ امام بیہقی فرماتے ہیں یہ قصہ روایا بے اصل ہے اور یہ حدیث کی کسی معتبر کتاب میں نقل نہیں ہوا۔ (جر)

اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں یہ قصہ زندیقوں کا کھڑا ہوا ہے۔ ان کے الفاظ ہیں۔ قال هذا وضع من الذنادقة۔ (تفسیر کبیر)

انھوں نے اس واقعہ کے رد میں پوری کتاب تصنیف فرمائی ہے صاحب کبیر فرماتے ہیں: وصنف فيه كتابا۔ بیضاوی میں ہے:

هو مردود عند المحققين۔ محققین کے ہاں یہ واقعہ مردود ہے۔ تفسیر کبیر میں لکھا ہے:

اما اهل التحقيق فقد قالوا هذه الرواية باطلة موضوعة و احتجوا عليه بالقران و السنة و المعقول۔ یعنی اہل تحقیق یہ فرماتے ہیں کہ یہ روایت باطل، موضوع کھڑی ہوئی ہے اس پر انھوں نے قرآن و سنت اور عقلی دلائل پیش کیے ہیں۔

تفسیر قرطبی میں ہے:

الا حادیث المرویة فی نزول هذه الاية و لیس منها شیء یصح۔

یعنی اس آیت (القی الشيطان) کے تحت شان نزول میں جو احادیث مروی ہیں ان میں کوئی حدیث بھی صحیح نہیں ہے۔ تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ یہ روایت جتنے طرق سے بھی آئی ہے ان میں کسی طریق کی سند متصل نہیں ہے۔ الفاظ ہیں۔

كلها مرسلات منقطعات۔ (ابن کثیر تحت لیه المذکورہ)

حضرت مولانا عبدالماجد دریا آبادی فرماتے ہیں:

اس موقع پر سادہ دل حضرات کی بے خیالی سے ایک لغو قصہ بھی نقل ہو گیا ہے لیکن محققین نے اس کی پوری تردید کر دی

ہے۔ اور وہ قصہ نہ روایت قابل قبول ہے نہ درلیہ۔ (تفسیر ماجدی ج ۹ صفحہ ۳۷۷ تحت آیت المذکورہ)

مفتی اعظم پاکستان فرماتے ہیں۔ یہ واقعہ جمہور محدثین کے نزدیک ثابت نہیں ہے۔ بعض حضرات نے اسے موضوع

لحد پین وز نادقہ کی ایجاد قرار دیا ہے۔ معارف القرآن ج ۶ ص ۲۷۷ تفسیر سورہ حج تحت الایۃ۔ (اہی الشیطان فی منیۃ)
 2- جن حضرات نے اسے نقل کیا انھوں نے وضاحت کی ہے کہ یہ واقعہ بے اصل ہے چنانچہ عکس صفحات ملاحظہ فرمائیں۔ تحقیقی دستاویز صفحہ ۲۰۱ پر ہے۔ ہذا من طریق الکلبی عن ابی صالح عن ابن عباس و الکلبی متروک و لا یعتمد علیہ۔

یعنی یہ واقعہ کلبی عن ابی صالح عن ابن عباس کے طریق سے مروی ہے۔ اور کلبی متروک شخص ہے اُس پر کسی نے اعتماد نہیں کیا۔ نیز کلبی سہابی (اکال لابن عدی ص ۶۵۲) ہے تو یہ روایت بھی ان کے اپنے گھر کی ایجاد نکلے۔ یہ الفاظ مذکورہ واقعہ کے افسانہ محض ہونے کا صاف اعلان کر رہے ہیں تحقیقی دستاویز صفحہ ۱۹۹ کے عکس صفحہ پر ہذا من طریق الکلبی کا لفظ صاف وضاحت کر رہا ہے کہ یہ واقعہ کلبی کے واسطے سے آیا ہے اور کلبی صاحب کے بارے میں ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں۔ کہ یہ کتنا اعتبار کے قابل ہے۔

تحقیقی دستاویز صفحہ 197 کے عکس صفحہ سے ملاحظہ فرمائیں:

ہذا من طریق کلبی عن ابی صالح عن ابن عباس انتھی و الکلبی متروک۔

..... کلہا مراسیل۔ و قد طعن فیہا غیر واحد من الائمة حتی قال ابن اسحاق..... ہی من وضع

الذنا دقہ۔ قال البیہقی غیر ثابتة تقلد و روایتہما مطعونون و اطب القاضی عیاض فی الشفاء۔

الغرض پوری وضاحت سے اس واقعہ کو رد کیا اور اسے افسانہ قرار دے کر ارباب علم کے اس بارے میں اقوال نقل کر دیے ہیں۔

3- ارباب علم فرماتے ہیں کہ یہ الفاظ سان نبوت پر ہرگز جاری نہیں ہوئے بلکہ بعض مشرکین نے یہ الفاظ ان آیات کی تلاوت کے وقت پڑھے جس سے سننے والوں نے یہ سمجھا کہ یہ آپ ﷺ نے پڑھے ہیں جب آپ ﷺ کو لوگوں کی اس غلط فہمی کا علم ہوا تو آپ ﷺ کافی غمگین ہوئے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیات آپ ﷺ کو تسلی دینے کیلئے نازل فرمائیں تسلی کیلئے ملاحظہ فرمائیں۔ (تحقیقی دستاویز کا کسی صفحہ نمبر ۱۹۳ اور ۱۹۴ مآثر ان)

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یتلہ و انما تلاہ بعض المشرکین و سمی الذی القی ذالک فی حال

تلاوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیطاناً لانه کان من شیاطین الانس الخ۔

مطلب یہ ہے کہ (تلك الغرائق العلی الخ) نبی کریم ﷺ نے تلاوت نہیں فرمائے تھے۔ بلکہ بے شک یہ الفاظ

بعض مشرکوں نے پڑھے اسی کو کہا کہ شیطان نے دوران تلاوت یہ الفاظ ملا دیے کیونکہ وہ مشرک جس نے یہ الفاظ (تلك

الغرائق الخ) پڑھے تھے وہ انسانوں میں سے شیطان تھا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ شیاطین الانس والجن۔

تفسیر جلالین کے عکس صفحہ پر بھی یہ الفاظ موجود ہیں۔

غیر علمہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

یعنی آپ ﷺ کو اس کا علم بھی نہ تھا۔ لہذا تفسیر ابن کثیر میں صاحب کتاب نے اس پر تفصیلی روشنی ڈالی ہے وہ فرماتے ہیں کہ امام بغویؒ نے ابن عباسؓ کے کلام سے اس طرح کی مرسل روایات نقل کی ہیں پھر خود سوال وارد کیا کہ جب اللہ تعالیٰ نے خود آپ ﷺ کے بچاؤ اور حفاظت کا ذمہ لیا ہوا ہے تو پھر یہ واقعہ پیش آنا کیسے ممکن ہے پھر اسکی وضاحت فرمائی ہے کہ شیطان نے یہ الفاظ حضور اکرم ﷺ کے منہ کے پاس سے نکالے ہیں حقیقت میں ایسا نہ تھا یہ صرف شیطانی حرکت تھی نہ کہ رسول اللہ ﷺ کی آواز۔ قاضی عیاض نے بھی شفاء میں اس پر بحث فرمائی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ہے کہ میں رسول ﷺ کا محافظ ہوں ایسی صورت میں شیطان کا تصرف اس کلام رسول ﷺ میں داخل ہو جانا کیسے ممکن ہے؟

(تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۶۹ تحت آیت والقی الشیطان فی ۱۰ منینہ مترجم)

لہذا کلام اللہ کے مقابلے میں گھڑے ہوئے اس واقعہ کی کوئی حیثیت نہیں۔

4- اس واقعہ کا من گھڑت اور محض کہانی ہونا مذکورہ بالا معروضات سے تو سورج کی طرح واضح ہو گیا البتہ یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ اہل سنت مفسرین نے اسے کیوں نقل کیا؟ کسی جھوٹے واقعہ کو نقل کرنا بھی تو جھوٹ کی تشہیر کرنا اور اسے پھیلانا ہے۔ ہم جواباً عرض کرتے ہیں کہ اکثر حضرات نے یہ محض اثبات کے درجہ میں نقل نہیں کیا بلکہ اس واقعہ کو نقل کر کے اسکا رد کرنا مقصود ہے جسکی کچھ مثالیں اوپر عرض کی جا چکی ہیں۔ ارباب علم کا یہی طریقہ ہے کہ جو بات اڑ جائے اور باطل پرست اسکے درپے ہو جائیں تو اسکو نقل کر کے وضاحت کرتے ہیں جیسا کہ مذکورہ واقعہ میں مفسرین نے وضاحت کی کہ فلاں شخص یہ واقعہ نقل کرنے والا غلط گو اور متروک ہے لہذا یہ واقعہ قابل اعتبار نہیں۔

اور بعضوں نے اول وضاحت کر دی ہوتی ہے کہ اس تفسیر میں بعض اسرائیلیات بھی ہیں جسکا مطلب یہ ہے کہ محض تفسیر کیلئے ہمیں جو واقعہ بھی ہاتھ لگا ہم نے اسے لکھ دیا لہذا تمہیں خود تحقیق کر کے سچ اور غیر سچ میں تمیز کرنا چاہیے۔

نیز یہ بات بھی واقعہ ہے کہ روافض مزاج کے لوگ اکثر اہل سنت کی کتابوں میں تصرفات کرتے رہتے ہیں بالخصوص اہل سنت کی تفسیروں میں بہت باتیں ایسی ہیں جو روافض نے ملادی ہیں حالانکہ وہ ان تفسیروں کے سمجھنے والوں نے نہیں چنانچہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ نے اپنی شہرہ آفاق تصنیف تحفۃ اثنا عشریہ کے صفحہ ۸۲ پر کید نمبر ۳۲ میں لکھا ہے کہ روافض کے عاملوں کی ایک جماعت نے بالخصوص تفسیروں میں اپنی باتیں ملادی ہیں جو ان مفسرین کے وہم و گمان میں بھی نہ تھیں پھر اس پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے اور اسکی کئی مثالیں درج فرمائیں۔

محترم قارئین کرام! مذکورہ وضاحت کے بعد ذرا روافض کا عنوان اور انکی مکاری اور فریب کاری ملاحظہ فرمائیے کس درجہ شاطرانہ دماغ اور ٹیڑھی سوچ سے ایک درست اور صحیح پہلو سے بات کو مروڑ کر غلط پٹری پر لاکھڑا کرتے ہیں اور کیسے اہل حق پر اپنے باطل اور جھوٹے گھڑے ہوئے مطالب کی بنا پر الزامات تراشتے ہیں۔ آپ ہی ذرا سوچئے ہم عرض کریں گے تو شکایت ہوگی۔

افتراء

نبی کریم ﷺ کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے۔ ابو داؤد مسند ابو عوانہ۔ تیسیر الباری۔

الجواب:

جھوٹا الزام لگانا اور بات کو بگاڑنا رافضیوں کے پیچھے بس ہے۔

اب اندازہ فرمائیے حدیث پاک کے الفاظ ہیں۔ فبان علیہا قائماً کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔ الفاظ کے فرق کو ذرا ملحوظ خاطر رکھیے۔ پیشاب کیا۔ پیشاب کیا: یعنی ایک آدھ مرتبہ کیا، جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کی عادت مبارکہ ایسا کرنے کی نہ تھی جبکہ دوسرا جملہ ہے۔ پیشاب کرتے تھے "یہ ماضی استمراری ہے یعنی یہ آپ کی عادت مبارکہ تھی آپ اپنی ضرورت یوں ہی پوری فرماتے تھے؟ ماضی استمراری سے قبل کان آتا ہے جیسے ماکان رسول اللہ ﷺ اقد الآ قاعدا۔ آپ کی (کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی) بالکل عادت نہ تھی بلکہ آپ بیٹھ کر پیشاب کرتے تھے۔ اس فرق کو ملاحظہ کرنے کے بعد بخوبی یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ رافضیوں نے صاف ستھرا اور صحیح جھوٹ بول کر ہماری کتابوں کے حوالے نقل کیے ہیں ہماری کتابوں میں وہ مطلب ہرگز نہیں جو رافضی بیمار ذہن نے پیش کیا ہے۔

۲۔ اہل سنت کی کتابوں میں حضرت عائشہؓ سے یہ حدیث مروی ہے:

من حدثکم ان المنبی ﷺ کان یبول قائماً فلا تصدقوه ماکان یبول الا قاعداً۔

یعنی جو شخص تمہیں یہ کہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے تو تم اس کی مت تصدیق کرو آپ ﷺ کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کرتے تھے۔ بلکہ بیٹھ کر پیشاب کرتے تھے اس حدیث سے واضح معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کی عادت مبارکہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی نہ تھی بلکہ آپ اپنی یہ ضرورت بیٹھ کر ہی پوری فرماتے تھے کیونکہ عام عادت اپنی ضرورت گھر میں پورا کرنے کی ہوتی ہے اور گھر کے لوگ ہی بہتر جانتے ہیں کہ یہ عادت مبارکہ کس حالت میں پوری ہوئی تھی لہذا ام المؤمنینؓ نے اس حدیث میں وضاحت فرمادی کہ وہ بیٹھ کر پوری کی جاتی تھی۔ اگر کوئی مریض روح یہ اشکال اٹھا لائے کہ پھر تو دو حدیثوں میں تعارض ہو گیا کہ بول قائماً کی حدیث بخاری وغیرہ میں ہے ہم جواباً عرض کریں گے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں اسکی صاف وضاحت موجود ہے۔

اخرجه الحاكم و البيهقي عن ابی هريره انه قال انما بال قائماً بجرح كان في مابضه۔

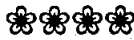
حاکم اور بیہقی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ آپ ﷺ کے مابض میں زخم تھا جس کی وجہ سے آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا مابض زانوں کے نیچے ایک رگ کا نام ہے جس میں درد بنا پر آپ نے ایسا کیا معلوم ہوا کہ یہ فعل مرض کے سبب سے تھا۔ حالت مرض اور حالت صحت کا حکم ایک جیسا بالکل نہیں ہوتا کئی کام حالت مرض میں جائز ہو جاتے ہیں جو حالت صحت میں جائز نہیں ہوتے خود اللہ تعالیٰ نے حالت مرض میں رخصت و آسانی کے دروازے کھولے ہیں فرمایا: لا علی المریض حرج (سورۃ الفتح آیت ۱۷) یعنی مریض پر کچھ تنگی نہیں ہے۔ اب آپ ہی اندازہ لگائیے کہ حالت

مرض میں جب اللہ تعالیٰ نے بھی رخصت اور نرمی دے رکھی ہے اس حالت کا کوئی عمل اگر اہل سنت کی کتابوں میں موجود ہو تو اس پر بھی اعتراض ٹھونس دیتے ہیں بھلا اس کو سوا تعصب اور ہٹ دھرمی کے کوئی نام دیا جاسکتا ہے۔ بہر حال ان دونوں فعلوں میں ہر ایک کا محل الگ اور جدا جدا ہے اور ہر چیز اپنے محل پر ہی درست اور صحیح فٹ آتی ہے روافض کے امام و مقتدا سید مرتضیٰ ودیگر اصولیوں نے یہ اصول لکھا ہے کہ ان الخبر متی وجدلہ محل صحیح فلا یورد۔

بیشک جب روایت کا صحیح محل پایا جائے تو اسکو مان لینا چاہیے رند نہ کرنا چاہیے۔ (بحوالہ تہذیب ۱۷۲)

اب جب مذکورہ حدیث کا درست محل موجود ہے تو پھر اس پر اعتراض کرنا کیونکر درست ہے۔

مگر محض تعصب ہی وہ مرض ہے جو ایک بالکل صحیح بات کو بھی رد کرنے پر مجبور کر دیتا ہے روافض کا اس طرح کی روایات پر اعتراض کرنا کچھ اسی مرض کا ہی اثر ہے۔



افتراء

حضرت ابو بکرؓ پیغمبر اسلام سے بڑے عالم تھے۔ (الریاض النضرہ)

الجواب:

حیرت کی بات یہ ہے کہ جو بات کسی عظیم المرتبت ذات کیلئے باعث عزت و وقار ہو روافض اسی کو باعث عار قرار دینے اور اسے توڑنے مروڑنے کی بھرپور کوشش کرتے ہیں۔ الریاض النضرہ میں مذکورہ روایت کا یہ واقعہ بھی کچھ ایسا ہی ہے کافر کے لیے جنت کا رزق اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے اگر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے قاصد کو یہ جواب ارشاد فرمایا ہے تو یہ علم حضرت ابو بکر صدیقؓ کو بواسطہ پیغمبر اور نبی ہی حاصل ہوا پیغمبر اسلام سے حاصل کیا ہوا علم اگر ابو بکر صدیقؓ نے ارشاد فرمایا تو اس سے یہ کہاں لازم آگیا کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نبی کریم ﷺ سے بڑے عالم ہیں۔

2- یہ مسئلہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں ارشاد فرمایا ہے کہ کافروں پر جنت کی نعمتیں حرام ہیں سورۃ اعراف کی آیت نمبر 50 میں ہے کہ دوزخ والے جنت والوں کو پکاریں گے کہ وہ پانی یا رزق جو اللہ تعالیٰ نے تم کو عطا فرما رکھا ہے اس میں سے کچھ ہماری طرف بھی بہاؤ تو جنتی فرمائیں گے۔ ان اللہ حرمہما علی الکافرین بے شک اللہ تعالیٰ نے ان دونوں چیزوں کو کافروں پر حرام کر دیا ہے۔ قرآن کا یہی مسئلہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے قاصد کو بتایا ہے پھر دوبارہ جب قاصد حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتا ہے تو بھی اسے وہی جواب دیا جاتا ہے اب معلوم نہیں اس میں رافضی کو کون سی بات اعتراض کی نظر آئی ہے۔ ارباب عقل اور نظر انصاف رکھنے والوں کے ہاں نہ تو کوئی بات قابل اعتراض ہے اور نہ ہی قرآن پاک کا فرمودہ یہ مسئلہ صدیق اکبرؓ کے بتانے کی وجہ سے کوئی تقابلی صورت پیش آئی کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کا علم حضرت نبی کریم ﷺ سے بڑھ کر حضور اکرم ﷺ کے علم سے کوئی مقابلہ لازم آتا ہے مگر تعصب کا کیا علاج۔

3- نبی کریم ﷺ کی حیات طیبہ میں ۱۲ افراد فتویٰ دیتے تھے۔ خلفائے راشدین حضرت عبدالرحمن بن عوف، عبداللہ ابن مسعود، عمار بن یاسر، ابی بن کعب، معاذ بن جبل، حذیفہ بن الیمان زید بن ثابت، ابودرداء، سلمان فارسی، ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم

پھر صاحب کتاب الریاض النضرہ کا کہنا ہے کہ آپ ﷺ کی موجودگی میں سوا ابوبکر کے کوئی فتویٰ نہ دیتا تھا۔ اور یہ آپ ﷺ کے صدیق اکبر پر اعتماد کی کامل دلیل ہے کہ جب صدیق اکبر مسئلہ بتاتے تو نبی کریم ﷺ اس کی تصدیق فرماتے تھے جیسا کہ مذکورہ واقعہ میں ہو چکا ہے۔ یہ اعتماد کی دلیل ہے نہ کہ اس بات کی کہ صدیق اکبر کا علم نبی کریم ﷺ سے زیادہ تھا۔ گویا رحمت عالم ﷺ اپنے تمام شاگردوں میں سے صدیق اکبر پر ان کے سبق یاد کرنے کی بنا پر پورا اعتماد تھا۔



افتراء

رسول پاک نماز میں آیتیں پڑھنا بھول گئے۔ (ابوداؤد، بخاری)

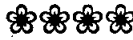
الجواب:

1- اول تو رافضی کا جھوٹ اور ملاوٹ ملاحظہ ہو کہ یہاں جس حدیث پاک کا حوالہ دیا ہے اس میں کہیں صلوٰۃ کا لفظ نہیں صرف اتنی بات ہے کہ آپ ﷺ نے مسجد میں ایک شخص کو قرآن پڑھتے سنا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے کہ اس نے مجھے فلاں فلاں سورت کی یاد دلا دی۔ غور فرمائیے اس میں نہ نماز کی کوئی بات ہے اور نہ ہی وہ صحابی یا آپ ﷺ نماز میں مشغول تھے جب یہ واقعہ پیش آیا۔ مگر رافضی قلم کار نے "نماز میں" کا لفظ لکھ کر فراڈ کیا جو رافضی مذہب کا خاصہ اور جزو لاینفک ہے اب خدا جانے اتنا واضح اور صاف جھوٹ بول کر وہ آخر کس کو دھوکہ میں مبتلا کرنا چاہتے ہیں۔

2- قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے خود ارشاد فرمایا ہے: سَنَقُورُكَ فَلَاتَنَسِيْ اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ۔ (اعلیٰ)

یعنی عنقریب ہم آپ کو پڑھادیں گے ایسا کہ آپ نہیں بھولیں گے مگر جو اللہ چاہے گا۔ اس سے واضح ہو رہا ہے کہ کچھ ایسی آیات و سورتیں بھی ہیں جو آپ کو بھلا دی جائیں گی۔ ماننسنسہ من ایتۃ اللہ (البقرہ) میں نسخ قرآن کا مسئلہ واضح طور پر ارشاد فرمایا ہے جس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ کچھ آیات اور سورتیں منسوخ کر دی جائیں گی یا کر دی گئی ہیں قرآن پاک کے ان ارشادات کے عین مطابق یہ حدیث پاک بھی واضح کر رہی ہے کہ کچھ سورتیں نازل ہوئیں مگر وہ بعد میں منسوخ ہو گئیں۔ کچھ دنوں بعد جب مسجد میں وہ کلام کسی صحابی نے پڑھا جو قبل از نسخ اُس نے یاد کر لیا تھا تو آپ کو انکی یاد آئی اور اسی موقع پر یہ دعائیہ جملہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمائے اب قرآن پاک کی تفسیر و ضاحت کرنے والی ان احادیث پر تو رافضی کو اعتراض ہے کہ یہ بھی انکے نزدیک کفریہ عبارت اور گستاخانہ جملہ ہے تو پھر آپ دل پر ہاتھ رکھ کر ذرا یہ بھی ارشاد فرمائیے کہ انکا قرآن حکیم کے بارے میں پھر کیا خیال ہوگا جس میں نسخ کا مسئلہ بیان ہوا ہے؟

3- مذکورہ اعتراض سے یہ تاثر ابھرتا ہے کہ آپ کو قرآن پاک آتا تھا پھر بھول گیا پھر صحابی کے بتانے پر دوبارہ سے آپ نے اسے یاد کر لیا مگر یہ مطلب سراسر حدیث پاک کے خلاف ہے دراصل پڑھی جانے والی وہ سورتیں منسوخ ہو گئیں تھیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کے قلب اطہر سے واپس اٹھالی تھیں پھر اس صحابی نے پڑھا تو دوبارہ ان سورتوں کی یاد آگئی یہاں الفاظ ”یاد کرنی“ نہیں ”یاد آگئی“ ہے جیسے کسی دور رہنے والے کی یاد آ جاتی ہے۔ تو یہاں یاد کرنا نہیں مراد جیسا کہ روافض نے تاثر دیا بلکہ لفظ اذکرنی ہے کہ اس نے مجھے ان گئی ہوئی سورتوں کی یاد دلا دی ہے۔ یہ اور اس طرح کے کئی وہ دھوکے ہیں جو عامۃ الناس کو گمراہ کرنے کیلئے خوف خدا کو بلائے طاق رکھ کر دیے جاتے ہیں مگر سوا اپنی عاقبت برباد کرنے کے اور وہ کیا کر سکیں گے۔



افتراء

رسول خدا نے ایک نامحرم عورت سے کہا کہ اپنے آپ کو میرے حوالے کرو۔ (بخاری)

الجواب:

سراسر بہتان اور دھوکہ کی انتہا ہے۔ صحیح بخاری کے دونوں صفحے ملاحظہ فرمائیں۔ یہاں باب ۵۸ من طلق۔ کہ جو شخص بیوی کو طلاق دے۔

کیا یہ ضروری ہے کہ بیوی کو طلاق دیتے وقت آدمی بیوی کی طرف متوجہ ہو۔ اس باب کے الفاظ صاف صاف بتا رہے ہیں کہ جس عورت کو رافضی غیر محرم قرار دے رہے ہیں وہ غیر محرم نہ تھی بلکہ بیوی تھی واقعہ یہ ہے جو سیدہ عائشہؓ نے نقل فرمایا کہ جون کی بیٹی جس کا نام امیمہ بنت شراحیل تھا اس سے نکاح ہوا وہ حضور ﷺ کے پاس لائی گئی آپ ﷺ اُس کے قریب ہوئے تو اس نے آپ سے اللہ کی پناہ مانگی آپ ﷺ نے فرمایا تو نے بڑی ذات کی پناہ مانگی ہے جا اپنے گھر والوں کے پاس چلی جا۔

اسید بن اسید کی روایت میں ہے کہ جب آپ ﷺ اُسکے قریب تشریف لے گئے اور فرمایا کہ تو (میری بیوی ہے) اپنے آپ کو میرے حوالے کر دے اس نے کہا کیا شہزادی اپنے آپ کو کسی بازارگی کے حوالے کر سکتی ہے؟ آپ نے ہاتھ بڑھایا تاکہ اس پر ہاتھ رکھ کر اسے تسکین دیں تو اُس نے کہا میں آپ سے اللہ کی پناہ چاہتی ہوں آپ ﷺ نے فرمایا تو نے اُس ذات کی پناہ مانگی ہے جس کی پناہ مانگی جاتی ہے پھر آپ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا اے ابو اسید اس کو دو رازقی (خاص قسم کا جوڑا) پہنا کر اس کے گھر والوں کے پاس پہنچا دے۔

پھر راوی کہتا ہے کہ آپ ﷺ اس امیمہ بنت شراحیل سے نکاح کیا تھا جب وہ آپ ﷺ کے پاس لائی گئی تو آپ ﷺ نے اس کی طرف ہاتھ بڑھایا اس نے ناپسند کیا تو آپ ﷺ نے ابو اسید کو حکم دیا کہ اسے سامان مہیا کر دے اور دو رازقی جوڑے پہنا دے۔ (بخاری مترجم ج ۳، ۱۳۲)

بخاری کے علاوہ یہی واقعہ شیعہ کتابوں میں بھی پایا جاتا ہے۔ شیعہ مجتہدوں کے پیشوا جناب ملا باقر مجلسی نے حیات القلوب میں لکھا ہے کہ نعمان بن شراحیل کی بیٹی سے آپ کا نکاح ہوا عائشہ و حفصہ نے اس سے حسد کیا (ایک طویل کہانی لکھنے کے بعد کہتا ہے) وہ بد نصیب ان کے فریب میں آگئی اور جب آپ ﷺ اس کے پاس تشریف لائے گئے تو اس نے کہا کہ میں آپسے خدا کی پناہ مانگتی ہوں۔ (حیات القلوب مترجم ج ۲، ۸۸۲)

گویا شراحیل کی اولاد میں سے ایک عورت سے آپ ﷺ کا نکاح کرنا اور اس بد نصیب کا سعادت عظمیٰ سے محروم رہنا ایک ناقابل انکار واقعہ ہے جس کا شیعہ بھی اقرار کرتے ہیں یہی واقعہ امام بخاری لکھ دے تو گستاخ اور بے ادب ہے اور ملا باقر مجلسی تمرا کا مصالحو لگا کر یہی واقعہ لکھ دے تو بالکل درست اور سچ مچ ٹھیک واقعہ قرار پائے۔

محترم قارئین کرام ہماری ان گزارشات سے معلوم ہوا۔

1- مذکورہ عورت سے آپ ﷺ کا باقاعدہ نکاح ہوا تھا۔ اس بات پر علماء اہل سنت کا اجماع ہے۔ (تحت واقعہ مذکورہ فتح الباری)

2- اس نکاح کا تذکرہ فریقین کی مسلمہ کتابوں میں موجود ہے۔

3- آپ ﷺ ہاتھ دراز کرنا غیر محرم عورت کی طرف نہ تھا۔

4- آپ ﷺ اپنی منکوحہ کی طرف متوجہ ہوئے تھے۔

اس حقیقت کے واضح ہو جانے کے بعد ذرا رافضی دماغوں میں تیار ہونے والا رد عمل اور اس واقعہ پر تبصرہ اس سرخی کی شکل میں ملاحظہ فرمائیں کہ رسول خدا نے نامحرم عورت کو کہا کہ اپنے آپ کو میرے حوالے کر۔ فریقین کی کتابوں سے لکھے گئے حوالوں کے پیش نظر خود ہی فیصلہ فرمائیں کیا سچ ہے اور کیا جھوٹ۔ کس کو محبت ہے اور کس کو دشمنی۔



افتراء

رسول اللہ ﷺ کے گھر میں شیطانی ساز بجائے جاتے تھے۔ (بخاری)

الجواب:

بہت سارے پرفریب حربوں میں یہ سرخی بھی ایک کارر تبھیار اور شیعہ عادات کی مکمل ترجمان ہے ورنہ مذکورہ حدیث کے الفاظ ہیں: جاربتان۔ ”دو کم سن لڑکیاں“ آپ ﷺ کی موجودگی میں دو کم عمر بچیاں دف پر گیت گارہی تھیں آپ ﷺ نے ان بچیوں کو نہ تو ڈانٹا اور نہ منع کیا یہاں جو مزامیر کا لفظ ہے اس سے مراد باجا وغیرہ نہیں جو ساز میں سے ہے بلکہ اسی دف کو صدیق اکبر نے ناپسند خیال کر کے مزامیر کہہ دیا یہ سمجھا کہ شاید یہ دف بھی انہیں مزامیر کے مشابہ ہوں ورنہ حقیقت میں وہ مزامیر نہ تھے دیگر روایات میں اس اجمال کی مزید وضاحت اور تفصیل موجود ہے۔

بخاری و مسلم ہی کی روایت ہے کہ ایام منیٰ میں حضرت ابو بکرؓ میرے پاس تشریف لائے اس وقت میرے پاس انصاری

دو بچیاں میرے پاس بیٹھی دف بجارہی تھیں دوسری روایت میں ہے کہ وہ اشعار گارہی تھیں جو انصار نے بعث (جنگ کے موقع پر) کہے تھے اور آنحضرت ﷺ منہ پر کپڑا ڈالے ہوئے آرام فرما رہے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ ان لڑکیوں کو دھمکانے لگے (یعنی دف وغیرہ سے منع فرمانے لگے) آنحضرت ﷺ نے منہ سے کپڑا ہٹایا اور فرمایا ابو بکرؓ انھیں چھوڑ دو یونکہ یہ عید کے دن ہیں ایک روایت میں یوں ہے فرمایا ہر قوم کے لئے عید ہوتی ہے اور ہمارے لیے یہ عید ہے۔ (مشکوٰۃ باب صلوة العیدین از بخاری و مسلم)

یہ روایت بخاری کی عکسی صفحہ والی روایت کا مطلب واضح کر رہی ہے کہ وہ بجایا جانے والا ساز باجانہ تھا بلکہ دف تھا اور خوشی کے موقع یعنی عید کے موقع پر وہ ایسا کر رہی تھیں نیز دف بجانے والی بچیاں تھیں جو ان عورتیں نہ تھیں۔ لہذا یہ کہنا کہ بخاری میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے گھر شیطانی ساز بجائے جاتے تھے یہ سراسر دھوکہ اور عقل و خرد سے دشمنی ہے نہ اللہ کے نبی ﷺ ساز کو پسند فرماتے تھے اور نہ ہی آپ ﷺ کے گھر میں یہ ساز باجے وغیرہ پائے جاتے تھے۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اس دف کو ساز کے مشابہ سمجھ لیا جسکی اصلاح آپ ﷺ نے خود فرمادی کہ فرمایا: ”دعہما یا ابا بکر“ (بخاری ص ۱۸۸)

اے ابو بکر ان دونوں کو کچھ نہ کہو۔ یہ لفظ صاف وضاحت کر رہے ہیں کہ ابو بکرؓ نے جس کو مزامیر شیطان قرار دیا تھا وہ حقیقی معنی کے اعتبار سے نہ تھا بلکہ آواز کی مشابہت سے ہی آپؓ نے دف کو مزامیر شیطان کہا تھا ورنہ یہ کیسے ممکن ہے کہ جس چیز کو رحمت عالم حرام قرار دیں اُس حرام کو دیکھتے سنتے رہیں اور روکیں بھی نہ بلکہ روکنے والے کو بھی روکنے سے منع کر دیں لہذا یہ لفظ اپنے حقیقی معنی میں نہیں ہے۔

2- وہ اشعار جو یہ لڑکیاں گارہی تھیں وہ فواحش عشق و محبت کے مضمون پر مشتمل نہ تھے جو کہ ممنوع ہیں بلکہ وہ اشعار جنگ شجاعت و بہادری اور معرکہ آرائیوں پر مشتمل تھے جن کو پڑھنے سے جذبہ جہاد کو جلا مل سکتی تھی نیز حفاظت دین اور اشاعت اسلام کیلئے جس جذبہ کی ضرورت ہے اس طرح کے اشعار پڑھنے سے وہ آسکتا ہے لہذا یہ اشعار پڑھنا بھی کچھ معیوب یا گناہ نہ تھا۔

3- جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ یہاں حدیث سے نہ تو گانا بجانا ثابت ہوتا ہے اور نہ ہی ساز کے استعمال کا جواز معلوم ہوتا ہے ہاں البتہ کم عمر بچیاں گھروں میں دف بجا کر شجاعت و بہادری اور مجاہدین اسلام کے کارناموں پر مشتمل اشعار گائیں جبکہ گھروں سے باہر آواز نہ جائے تو بعض اہل علم کے نزدیک مطلق جائز ہے کہ خوشی کا کوئی خاص موقع ہو یا نہ ہو اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ صرف ایام مسرت، شادی، عید، وغیرہ پر جائز ہے مطلقاً جائز نہیں۔

باقی رہا مسئلہ غنا اور ساز وغیرہ کے استعمال کا تو یہ اسلام میں حرام ہیں جسکی وضاحت و صراحت فرامین رسول اللہ ﷺ میں موجود ہے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ غنا نفاق کو اس طرح اُگاتا ہے جس طرح پانی سبزہ کو اُگاتا ہے۔

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں:

”جس طرح پانی کھیتی کو اُگاتا ہے اسی طرح گانا نفاق کو اُگاتا ہے۔“

حضرت انسؓ فرماتے ہیں:

”غنا اور ابو وعب دل میں نفاق اس طرح اگاتے ہیں جیسے پانی گھاس کو اگاتا ہے۔“

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں:

”کہ غنا اور ابو وعب دل میں نفاق اس طرح اگاتے ہے جیسے گھاس کو پانی اگاتا ہے۔“ (از مظاہر حق صفحہ 1290)

اہل سنت کے چاروں ائمہ امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، غنا، کو حرام بتاتے ہیں۔ قاضی ابولطف نے شععی، سفیان ثوریؒ، حماد، نخعی اور خاکہمی سے غنا کا حرام ہونا نقل کیا ہے۔ علامہ بغوی نے تفسیر معالم التنزیل (گانے بجانے) میں چاروں ائمہ اہل سنت والجماعت کا متفقہ قول غنا کا حرام ہونا لکھا ہے۔

لہذا اہل سنت کے ہاں غنا حرام ہے اور مذکورہ حدیث کا مطلب احادیث کی روشنی میں ہم عرض کر چکے ہیں تعجب ہے کہ معترض کو اہل سنت کی حدیث پر اعتراض ہے حالانکہ انکا اپنا مذہب گانے بجانے کے حلال ہونے کا ہے شیخ مقتول نے کتاب الدروس میں ذکر کیا ہے۔ بجوز الغناء بشروطہ فی العرس۔ (کتاب الدروس)

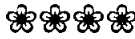
یعنی شرائط کے ساتھ غنا ”جائز ہے شادی کے موقع پر“ (گانا بجانا) اور وہ شرائط کیا ہیں؟ ذرا نہیں کو ضبط فرما کر وہ بھی پڑھ لیجئے۔ وہ شرائط یہ ہیں:

1- کہ گانے والی عورت ہو مرد نہ ہو اور نہ وہ شعر کسی کی بجو میں ہوں۔ (”کتاب الدروس“ شرح الواعد، بحوالہ متحدہ اثنا عشریہ ۱۷۲)

ارباب دانش پاک باز اور شریف النفس گروہ کو دیکھیں جن کو معصوم بچیوں کے دف بجانے اور جنگلی اشعار کے گانے پر نہ صرف اعتراض بلکہ کفر کا فتویٰ لگانے سے بھی اعراض نہیں ان کا اپنا حال یہ ہے کہ گانا تو جائز ہے مگر گانے والی عورت ہو اور وہ بھی پھیکے اور بد مزہ اشعار نہ گائے بلکہ وہ سب کچھ گادے جو سلفی جذبات کو بھڑکا دے۔ (لا حول ولا قوۃ الا باللہ)

یہ ہے پاک باز و پارسا مہربانوں کی اندر کی کہانی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار۔



افتراء

رسول پاک کا سینہ چاک کر کے ایمان سے بھر دیا گیا۔ (بخاری)

الجواب:

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو بے شمار معجزات سے نوازا ہے معجزہ ایسے خرق عادت فعل کو کہتے ہیں جو عام طور پر نہ ہو سکے ان عظیم الشان نعمتوں اور معجزات میں ایک یہ معجزہ بھی ہے کہ آپ ﷺ کا سینہ مبارک کھول کر دل مبارک کو زم زم سے دھو دیا اور پاکیزگی و طہارت میں وسعت و ترقی فرمادی اس معجزہ کا ظہور بعض علماء کے نزدیک چار مرتبہ ہوا بخاری کی وہ حدیث جس کی بنا پر اعتراض کیا گیا وہ اسی معجزہ سے متعلق ہے یہ واقعی آپ کے کمال و مرتبہ کی بلندی اور رفعت مکان کا بیان ہے مگر نہ معلوم رافضی کو کیا سوجھی جو اس پر اعتراض کرنے لگ گیا حالانکہ اس میں کوئی بات قابل اعتراض نہیں۔

2- شاید یہ لفظ ”کہ ایمان و حکمت سے بھر دیا“ قابل اعتراض نظر آیا ہو مگر یہ اشکال کسی ایسے جاہل ہی کے ذہن میں پیدا ہو سکتا ہے جو صحرائے ایمان سے واقف نہ ہو۔ بلاشبہ کلمہ پڑھنے والا ایمان دار کہلاتا ہے مگر رفعت ایمان میں وہ اولیاء جتنا مقام نہیں پاسکتا علیٰ ہذا انبیاء کا بھی اپنا مرتبہ اور مقام ہے مگر رحمت عالم ﷺ کے مرتبہ و علو شان کا مقابل کوئی نبی بھی نہیں ایمان و ایقان کی اس طویل شاہراہ کی آخری منزل پر صرف رحمت عالم ﷺ ہی پہنچے ہیں لہذا علم اور حکمت و ایمان کا دل میں بھر دینا اور عملاً سیزہ مبارک کا کھول دینا کچھ بعید نہیں اگر یہ خیال ہو کہ ایمان تو ایمان ہے۔ ایمان کماؤنیفاً ایک جیسا ہی ہوتا ہے تو ہم عرض کرتے ہیں کہ ارباب علم نے کمال یقین کے درجات تحریر فرمائے ہیں اس بارے میں کسی صاحب علم کو اشکال نہیں کہ یقین کی کیفیت ہر ایک کو برابر حاصل نہیں ہوتی۔ قرآن پاک کی اس آیت پر غور کیا جائے جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **ایضاً الذین امنوا۔ ایمان والو ایمان لاؤ۔** حق بات یہ ہے کہ علم و حکمت کو قلب اطہر میں بھر کر اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کو زمانہ بھر سے بلند مرتبہ عطا فرمایا ہے یہ معجزہ محل اعتراض نہیں بلکہ محل شکر ہے کہ ہمارے محبوب ﷺ کے ساتھ اللہ پاک نے سب سے الگ اور انوکھا معاملہ فرمایا ہے۔

3- شیعہ مقتدا و مجتہد جناب فرمان علی صاحب اپنے ترجمہ قرآن کے حاشیہ پر لکھتا ہے کہ اس پر مفسرین کے وہ اقوال کہ فرشتے نے رسول اللہ ﷺ کے پیٹ کو سینہ تک چاک کیا اور پھر دل کو دھو دیا بالکل خلاف عقل ہے۔ فرمان علی کا فرمان ہے۔

1- مفسرین نے الم نشرح لک صدرک کا واقعہ لکھا ہے۔

2- یہ واقعہ خلاف عقل ہے۔ الحمد للہ فرمان نے مفسرین کا فرمان مان تو لیا کہ یہ واقعہ لکھا ہے اب تحقیقی دستاویز والوں کو بھی فرمان کا فرمان مان لینا چاہیے۔ کہ مفسرین اس واقعہ کو نقل فرما رہے ہیں باقی یہ کہنا کہ خلاف عقل ہے شاید تحقیقی دستاویز والے اس پر بغلیں بجائیں گے مگر یہ موقع بغلیں بجانے سے زیادہ اپنی عقل پر ماتم کرنے کا ہے۔ اسلئے کہ یہ معجزہ ہے اور معجزہ ہمیشہ ماوراء عقل ہوتا ہے۔ چاند کے دو ٹکڑے ہونا، انگلیوں سے پانیوں کے چشمے جاری ہونا، درختوں کا زمین چیرتے ہوئے حاضر خدمت ہونا حیوانات کا آپ ﷺ سے شکایات کرنا، آپ ﷺ کا آسمانوں کو عبور کر کے معراج پر جانا سب ماوراء عقل ہی تو ہیں جس کو صاحب خلاف عقل کہتے ہیں وہ ماوراء عقل ہے نہ کہ خلاف عقل۔ ہاں اس معجزہ پر اعتراض کرنا البتہ خلاف عقل ہی ہے اور خلاف نقل بھی!



افتراء

رسول اکرم ﷺ نے بھول کر چار رکعتی نماز دو رکعت پڑھا دی۔ (بخاری، ابوداؤد)

الجواب:

نماز میں سہو کا ہو جانا نہ تو مقام طعن ہے اور نہ ہی محل اعتراض نہ جانے سوء مزاجی اور بغض و حسد میں روانہ کیوں

ساری حدیں پھیلاؤ گئے ہیں افعال میں سہو کا ہونا خواص بشریت سے ہے اور آپ ﷺ باعتبار جنس کے بشر ہیں قرآن پاک کی متعدد آیات آپ ﷺ کی بشریت پر واضح دلالت کرنے والی موجود ہیں لہذا امور بشریت میں آپ ﷺ و دیگر انبیاء سب لوگوں کے ساتھ شریک ہیں۔ جیسے بیمار ہونا، صحت یاب ہونا، بھوک کا لگنا، پلٹنا پھرنا اور رنج خوشی کا پیش آنا اولاد اور بیوی بچوں کا ہونا وغیرہ عوارض جیسے باقی لوگوں کو پیش آتے ہیں انبیاء کو بھی ان سے سابقہ پڑتا ہے لہذا باقی عوارضات کی طرح سہو کا ہونا بھی جنس بشریت کے ساتھ متعلق ہے البتہ احکامات الہی کے پہچانے میں انبیاء سے سہو کا ہونا جائز نہیں کہ امر کی جگہ نبی اور نبی کی جگہ امر ارشاد فرمادیں۔ بعض محققین اہل سنت نے ارشاد فرمایا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو سہو بوجہ ذات حق میں کمال استغراق، حضوری اور مشاہدہ کی وجہ سے ہوتا ہے اور عوام کو بہت پریشانی اضطراب اور دنیاوی مشاغل میں استغراق کی وجہ سے لہذا صورت سہو تو ایک جیسی ہے مگر سب ایک نہیں الگ الگ ہے۔ کہنے والے نے خوب کہا ہے۔

کار پا کاں راقیاس از خود مکیر
گرچہ ماند در نوشتن شیر و شیر

2- نماز میں آپ ﷺ کا چار رکعت کو دو پڑھادینے میں باعث نقص مگر پھر بھی یار لوگوں نے ایک صحیح اور امر واقعی کی تکذیب کر ڈالی لیکن سچ کہتے ہیں دروغ گورا حافظ نباشد جھوٹے کا حافظ نہیں ہوتا ملاحظہ فرمائیں روافض کی اصل الاصول اصول کافی اور ابو جعفر کی تہذیب میں صحیح سندوں کے ساتھ واقعہ ذوالیدین کے نام سے آپ ﷺ کو سہو کا ہو جانا لکھا ہے عجیب بات ہے نماز میں سہو ہو جانے پر تو اعتراض ہے مگر اپنے گھر کی ذرا خبر نہیں کہ وہاں کیا پڑا ہے اگر محمد بن یعقوب کلینی روافض کا سردار لکھے وہ تو نہ جھوٹ ہو اور نہ توہین رسول کا مرتکب قرار پایا اور نہ ہی کسی تحقیقی دستاویز والے نے یہ تحقیق کی کہ وہ جھوٹ اور توہین رسول صدیوں سے اُن کی کتاب میں بھر پڑا ہے۔ اگر ناک نظر آئی تو دوسرے کے منہ پر اپنی والی دونالی بندوق تو نظر ہی نہ آئی۔

ہم عرض کرتے ہیں کہ تحقیقی دستاویز والوں کو جس پر اعتراض سوچا ہے وہ وجہ اعتراض خود ان کی کتابوں میں موجود ہے گویا یعقوب کلینی اور ابو جعفر طوسی جیسا مجتہد امام بخاری کی مذکورہ احادیث کی تصدیق و تائید کر رہا ہے اور اُن کو ثابت مسئلہ قرار دے رہا ہے روافض کو اس مسئلہ پر جرح کر کے اپنے بڑوں کے کارناموں پر سیاہی نہ لٹنی چاہیے۔



افتراء

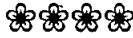
پیغمبر اسلام کی قبر ایک بت ہے۔ (شرح الصدور)

الجواب:

1- اس مقام پر جس کو یار لوگوں نے پیغمبر اسلام کی قبر قرار دیا ہے شرح الصدور میں پیغمبر اسلام کی قبر کا لفظ نہیں لکھا گیا بلکہ وہاں مطلق مقدس قبر کا لفظ ہے پیغمبر اسلام کا لاحقہ رافضی کی اپنی ملاوٹ ہے۔ یہاں کسی لفظ سے اس بات پر صراحتاً کوئی دلالت نہیں جس سے یہ قبر متعین رحمت عالم ﷺ کی ہو محض ملت اسلامیہ کے مذہبی جذبات کو برا بھونٹنا

کرنے اور دھوکہ دینے کیلئے یہ سیاہ کارنامہ انجام دیا گیا ہے

۲- رحمت عالم ﷺ نے ایسے لوگوں پر لعنت فرمائی ہے جنہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا اور اسکی پوجا پاٹ میں مصروف ہو گئے مذکورہ کتاب میں بھی اس مسئلہ پر زور دیا جا رہا ہے کہ مسئلہ توحید میں یہ بات ضروری جز کے طور پر داخل ہے کہ اللہ پاک کی ذات کے مقابل کسی قبر وغیرہ کو اگرچہ وہ قبر مقدس اور لائق احترام ہستی کی ہی کیوں کہ نہ ہو۔ شریک نہ بنایا جائے کیوں کسی غیر کو ساجھی یا شریک بنا لینا اسلامی نظریات کے خلاف بغاوت اور شرعی حدود سے تجاوز ہے اس خالص دعوت توحید میں بطور مثال قبر پرستی سے منع کرتے ہوئے اس بات سے روکا ہے کہ مقدس قبر کو بھی ایسی تعظیم کا مستحق جاننا (جو کہ ذات حق کے لئے خاص ہے) گویا اس قبر کو بت کی طرح پوجنا ہے! مگر اس دعوت حق کو منفی طریقے سے لینا اور بھونڈے پروپیگنڈہ میں مشغول ہونا رافضیوں کا ہی حصہ ہے۔



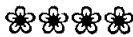
افتراء

نبی کریم ﷺ نے مسجد میں شراب نوش فرمائی۔ (جذب القلوب)

الجواب:

ستھرا جھوٹ اور صریح بہتان ہے جذب القلوب کے مذکورہ صفحہ پر شراب پینے کا اشارہ تک نہیں مگر عادت سے مجبور کرم فرماؤں نے مذکورہ صفحہ کا سن گھڑت مطلب تراش کر اپنے جذبات حاسدانہ کو تسکین دی ہے۔

ملاحظہ فرمائیں جذب القلوب کے اس صفحہ پر لکھا ہے کہ مسجد بننے سے قبل حضرت ابوالیوب اور کچھ صحابہ کرام تشریف فرما تھے۔ اور فصیح جو ایک قسم کا شراب ہے وہ استعمال کر رہے تھے جب حرمت شراب والی آیات نازل ہوئیں تو حرمت شراب کی خبر سنتے ہی انہوں نے صراحی کا منہ کھولا اور سب شراب وہیں انڈیل دی بعد میں اسی جگہ مسجد تعمیر ہوئی تو اسکا نام شراب والی جگہ پر مسجد بن گیا اس میں نہ تو آپ ﷺ کے شراب پینے کی بات ہے اور نہ ہی اسکی طرف کوئی اشارہ۔ پھر بھی عادتِ قبیحہ سے مجبور یار لوگوں نے یہ الزام دھر دیا بالفرض حرمت شراب کا حکم نازل ہونے سے پہلے اس جگہ لوگ شراب پیتے تھے تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ حرمت شراب کا حکم نازل ہونے کے بعد انہیں مورد الزام ٹھہرایا جائے کہ پہلے تو یہ لوگ شراب پیتے تھے۔ اس لیے کہ جب تک کسی چیز کا حرام ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر نہ ہوا ہو اس وقت تک اُس چیز کے استعمال پر اللہ کی طرف سے کوئی عتاب یا سزا نازل نہیں ہوتی۔



افتراء

قبر نبی پر صلوة و سلام کرنا شریعت میں ممنوع ہے۔ (بدایہ المستفید)

الجواب:

۱- مذکورہ کتاب ہدایۃ المستفید در اصل محمد بن عبدالوہاب کی کتاب التوحید کے اردو ترجمہ کا نام ہے۔ جس کا ترجمہ اور اضافی حاشیہ آرائی کا لکھاری عطاء اللہ ثاقب ہے یہ صاحب نہ اہل سنت والجماعت سے ہے اور وہی مسٹر متقی عالم ہے بلکہ روافض کی طرح آزاد خیال، ملت اسلامیہ کے اکابرین سے متنفر، حق سے دور اور گمراہی کے اور یہ عالم میں نامک ٹویاں مارنے والے ہیں انکا کہنا روافض کے کہنے سے زیادہ مختلف نہیں۔ فی الحال یہ اور روافض ایک گدھا گاڑی کے سوار ہیں روافض کا اصحاب نبی کیلئے نظریہ یہ ہے کہ وہ العیاذ باللہ دین چھوڑ کر کافر ہو گئے تھے اور اس ترجمہ نویس صاحب کے گروہ کا کہنا ہے کہ صحابہ بدعتی تھے اور بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہ جہنم میں جایگا کافر کا ٹھکانہ اور بدعتی کا ٹھکانہ آخرت میں ایک ہی ہے لہذا فی الحال دونوں گروہوں کا نظریہ صحابہ کرام کے بارے میں کچھ زیادہ مختلف نہیں ایسے شخص کی کتاب کو ہمارے خلاف الزام میں پیش کرنا خود انکے اپنے قبیلے اور مذہب کیلئے شرم اور عار کی بات ہے۔

۲- رہا مسئلہ درود و سلام عند قبر النبی ﷺ کا مسئلہ تو یہ اہل سنت والجماعت میں متفق علیہ ہے سلام عرض کرنے کی خاطر اکابرین اہل سنت لاکھوں روپے خرچ کر کے در اقدس پر پوری محبت و عقیدت سے حاضر ہوتے ہیں حتیٰ کہ دیار حبیب ﷺ میں پاؤں چھلنی ہو جانے کے باوجود گوارا نہیں کرتے کہ پاؤں میں جوتا پہن لیں کہ مبادا کہیں اس جگہ محبوب کریم ﷺ کے نعلین کے تلے مس ہوئے ہوں اور میں جوتا سمیت اس پر قدم رکھ دیں۔ سینکڑوں کتابیں مختلف زبانوں میں رحمت عالم ﷺ پر درود و سلام پڑھنے کے فضائل پر لکھی جا چکی ہیں صحاح ستہ میں مستقل ابواب اداب مدینہ، اداب حضوری اور اداب مسجد شریف کا بیان تفصیل سے لکھا ہوا موجود ہے۔ جس سے رحمت عالم ﷺ کی قبر اطہر پر سلام عرض کرنے کا مسئلہ اچھی طرح واضح ہو جاتا ہے لہذا اہل سنت والجماعت اپنا عقیدہ خود بیان کرنے کا حق رکھتے ہیں کسی لاد مذہب کو اہل سنت کا مذہب و مسلک بیان کرنے کا حق نہیں ہے اس لئے اہل سنت کا مذہب غیروں کی کتابوں سے مت معلوم کیا جائے۔



افتراء

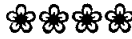
رسول پاک دوران نماز بچوں کو اٹھاتے اور بٹھاتے تھے۔ (سنن ابی داؤد کشف الغمہ)

الجواب:

نماز حرکات سے سکون کی طرف لوٹی ہے اول نماز میں باتیں کرنا بھی جائز تھا مگر بعد میں آہستہ آہستہ نماز کی حرکات ختم اور سکون قائم کرنے کی طرف رجوع ہوتا رہا اس دور میں آپ ﷺ بچوں کو نماز میں اٹھا لیتے تھے جو بعد میں منع ہو گیا۔ منسوخ احکام کی بنا پر اعتراض کرنا محض حاسدانہ کاروائی ہے حالانکہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز کا پڑھا جانا فریقین کے

نزدیک مسلم ہے مگر اب وہ حکم منسوخ ہو چکا ہے۔ اسی طرح سے بچوں کو نماز میں اٹھانے والا مسئلہ بھی ہے۔

2- آپ ﷺ کو بچوں سے محبت تھی بچوں سے پیار کرنا ان کا حق ہے آپ ﷺ عام طور پر بچوں سے محبت کا اظہار فرماتے تھے ایک بچے کا آپ نے بوسہ لیا اقرع بن حابس نے کہا میرے دس بچے ہیں میں نے تو کبھی کسی کو نہیں چوما آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اگر تیرے دل سے رحم لے لیا تو ہم کیا کریں۔ مطلب یہ ہے کہ یہ بچوں کا حق ہے کہ انھیں محبت اور پیار دیا جائے۔ آپ ﷺ کا بچوں کو نماز میں اٹھانا امت کو بچوں سے غایت درجہ محبت و پیار کی تعلیم دینے کے واسطے تھا اور آپ کا تعلیم دینے کیلئے کوئی کام کرنا محل اعتراض نہیں۔



افتراء

نبی اکرم کے علم غیب کو مجنون اور چوپایوں کے علم سے تشبیہ۔ (حفظ الایمان)

الجواب

تفصیلی جواب ”سپاہ صحابہ کے کفر یہ عقائد کی ایک جھلک“ کے جواب یعنی اختتام مقدمہ کے قریب ہم عرض کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔ یہاں اتنی گزارش ہے کہ محض دھوکہ دہی سے کام چلاتے ہوئے یار لوگوں نے اعتراض کی لٹھ چلائی ہے ورنہ اردو خوان حضرات عبارت ملاحظہ فرما کر تسلی کر سکتے ہیں کہ یہ اردو میں لکھا ہوا جملہ تشبیہ بننا ہی نہیں یہاں تو صرف یہ بتایا گیا ہے کہ علم غیب کا علی الاطلاق استعمال اللہ تعالیٰ پر ہی ہوتا ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کو بغیر واسطہ کے تمام چیزوں کا کلی علم حاصل ہے باقی تمام مخلوق کا علم کلی نہیں بلکہ عطائی جزوی ہے اگر بعض غیب کی چیزوں کا علم حاصل ہونے کے بعد انھیں عالم الغیب کہنا درست ہے تو کچھ نہ کچھ علم غیب تو ہر شخص کو ہی ہوتا ہے حتیٰ کہ بچوں کو بھی کچھ ایسی باتوں کا پتہ ہوتا ہے جو اوروں سے مخفی اور غیب ہوتی ہیں پھر تو ہر ایک کو عالم الغیب کہنا چاہیے مگر یہ بات کسی کے ہاں بھی معروف و متعارف نہیں لہذا اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کو علی الاطلاق عالم الغیب کہنا درست نہیں۔ تفصیلی جواب مقدمہ میں گزر چکا وہاں ملاحظہ فرمائیں۔



افتراء

دیوبندی علماء نبی اکرم کے استاد ہیں۔ (براہین قاطعہ)

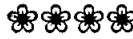
الجواب

1- جس عبارت کی بنا پر کرم فرماؤں نے یہ اعتراض تراشا ہے ذرا اس عبارت کا مطالعہ فرمائیں اور پھر لکھاریوں کے کمال اجتہاد کو داد دیں کہ فریب کاری میں یہ لوگ کہاں تک سفر کر چکے ہیں عبارت یہ ہے ”ایک صاحب فخر دو عالم ﷺ کی زیارت سے خواب میں مشرف ہوئے تو آپ کو اردو میں کلام کرتے دیکھ کر پوچھا کہ آپ کو یہ کلام کہاں سے آگئی آپ تو عربی ہیں۔ فرمایا کہ جب سے علماء و مدرسہ دیوبند سے ہمارا معاملہ ہوا ہم کو یہ زبان آگئی۔“

سبحان اللہ اسی سے رتبہ اس مدرسہ کا معلوم ہوا۔ (براہین قاطعہ عکسی صفحہ آخری سطریں)

محترم قارئین کرام عبارت بالا کا بار بار ملاحظہ فرمائیں اور مہربانوں کی دیانت داری پر جھومتے رہیں۔ اب بھلا اس عبارت میں استاد اور شاگرد والی تقسیم کہاں سے تراشی گئی حالانکہ عبارت ہذا میں اس طرح کی کوئی بات موجود ہی نہیں۔ پھر یہ بھی کہ یہ ساری بات خواب کی ہے اور خواب میں نظر آنے والی چیز قابل تعبیر ہوتی ہے۔ تو کیا اس خواب کی یہی تعبیر ہے کہ دیوبند علماء نبی اکرم کے استاد ہیں؟؟؟

حضور ﷺ کی چچی ام الفضل بنت الحارث نے خواب بیان کیا کہ آپ کے جسم مبارک سے ایک ٹکڑا کاٹ کر میری گود میں رکھ دیا گیا۔ (مشکوٰۃ) یا لوگ اس پر کیا سرخی جمائیں گے یہی کہ آپ ﷺ کی پھوپھی نے آپ کا جسم کاٹا یا یہ کہ ام الفضل نے نبی اکرم ﷺ کے گوشت کا ٹکڑا کھایا؟ العیاذ باللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ بات کرتے اور کہتے ہوئے کچھ شرم بھی چاہیے۔ یہ ایک خواب کی بات ہے جو اپنی حقیقت پر محمول نہیں ہوتی جیسے ام الفضل کا خواب حقیقت نہیں بلکہ محتاج تعبیر ہے ایسے ہی براہین قاطعہ کی مذکورہ عبارت جو خواب پر مشتمل ہے وہ بھی قابل تعبیر ہے لہذا اس کی واضح اور صاف تعبیر یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اس مرد صالح کو یہ بتایا کہ میرا کلام یعنی احادیث مبارکہ اس وقت سے اردو زبان میں شائع ہوئیں اور پھیلیں جب سے دارالعلوم دیوبند قائم ہوا۔ اور الحمد للہ واقعہ بھی یہی ہے مگر برا ہو تعصب کا جو کسی بات کو اپنی جگہ ٹھیک نہیں رہنے دیتا۔ ارباب انصاف ہی غور فرمائیں یہاں خواب کی بات ہے اسمیں استادی والی بات کہاں سے آٹھسی اس طرح کے جاہلانہ پروپیگنڈے اور ظالمانہ حرکتوں سے بھلا اشاعت اسلام کی اس مضبوط تحریک کو مٹا دیا جائے گا؟ ہرگز نہیں بلکہ اسلام نے تاقیامت زندہ و جاوید رہنا ہے اور انہوں نے بھی جو اسلام کے ساتھ وابستہ ہو کر اس کی خدمت میں معروف ہو گئے۔ مزید تفصیل مقدمہ کے اختتام پر ملاحظہ فرمائیں۔



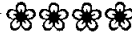
الفتراء

نبی اکرم ﷺ کا نہیں بلکہ شیطان کا علم ثابت ہے۔ (براہین قاطعہ)

الجواب:

ہم اردو خواں حضرات کی خدمات میں عرض کرتے ہیں کہ یہ جو ادھر سرخی میں لکھا گیا ہے کہ ”نبی اکرم ﷺ کا نہیں بلکہ شیطان کا علم ثابت ہے“ پورا صفحہ ایک بار دوبار بلکہ بار بار پڑھیں اور تلاش فرمائیے۔ پورے صفحے میں یہ عبارت آپ کو کہیں پر لکھی ہوئی ہرگز نہ ملے گی کہ نبی اکرم کا علم ثابت نہیں بلکہ شیطان کا علم ثابت ہے۔ اگر تحقیقی دستاویز دستیاب نہ ہو سکے کہ ممکن ہے رافضی اپنی یہ کتاب چھپالیں کوئکہ یہ پرانی عادت اور اٹکنے بڑوں کا وطیرہ ہے اپنی کتابوں کو گناہ کی طرح چھپاتے ہیں ایسے ہی اپنے عقائد و نظریات کو بھی۔ تو ہم اپنے مہربان دوستوں اور تحقیق کے طالب متلاشیان حق سے درخواست کریں گے کہ براہین قاطعہ کا نسخہ آپ کو مل سکتا ہے اسکا پورا نام ہے براہین قاطعہ علی طلام الانوار الساطعہ الملقب بالذلال الواضح علی

کرہۃ المروج من الملود والفاطمہ۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی باہتمام مختار علی ابن محمد علی از کتب خانہ امدادیہ دیوبند یو پی انڈیا۔
 مذکورہ کتاب کا صفحہ نمبر ۵۱ ملاحظہ فرمائیں اور رافضیت کے دجل کا تماشہ دیکھیں۔ ہم مختصر سا جواب مقدمہ میں بھی لکھ
 چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں نیز امام اہلسنت حضرت اقدس مولانا سرفراز خان صفدر نور اللہ مرتدہ کی کتاب عبارات اکابر کی
 طرف رجوع فرمائیں۔

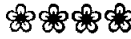


افتراء

نبی اکرم ﷺ کے بعد بھی کوئی نبی آسکتا ہے۔ (تخذیر الناس)

الجواب:

مذکورہ کتاب کا یہ مکمل باب مطالعہ فرمائیے اور اس ٹکڑا عبارت کی حقیقت معلوم کریں۔ صاحب کتاب نے ختم نبوت کی
 تقسیم کی ہے۔ زمانی، مکانی، رتبی، ختم نبوت زمانی یعنی زمانہ کے اعتبار سے آپ آخری نبی ہیں اسکو دلائل سے واشکاف کیا
 اور لکھا کہ آپ زمانہ کے اعتبار سے آخری پیغمبر اور نبی ﷺ ہیں پھر مکان کے اعتبار سے بھی آپ ﷺ کا آخری نبی ﷺ ہونا
 دلائل سے مزین فرمایا اور پھر مرتبی ختم نبوت پر دلائل ارشاد فرماتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں آپ کا علومرتبہ اور شان
 نبوت اتنی اونچی اور عظیم الشان ہے کہ بفرض مجال اگر کوئی نبی ﷺ بعد میں بھی پیدا ہو جائے تو مرتبہ خاتمیت میں وہ آفتاب
 کے سامنے مثل ٹٹمٹاتے چراغ کے ہوگا اور آپ ﷺ کے اس شان و مرتبہ پر ذرا بھی فرق نہ پڑے گا۔ یہاں بحث علومرتبہ پر
 دلائل کی ہے جسمیں زور دار طریقہ سے بالفرض کا جملہ فرضیہ نکال کر فرمایا کہ آپ ﷺ کے مرتبہ اور شان خاتمیت پر کسی طرح
 سے کمی نہ آسکے گی۔ اس عالمانہ تحقیق پر اعتراض محض جہالت ہے یا تعصب اور ضد ہے اور بس۔ ہم نے مقدمہ میں اسکی مزید
 وضاحت کی ہے۔ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔



افتراء

شیطان نبی پاک ﷺ کی شکل میں آکر مدد کرتا ہے۔ (الوسیلہ)

الجواب:

- 1- محترم حضرات اردو کی مذکورہ عبارت اور جمائی گئی سرخی کو ذرا ملاحظہ کر دیکھئے مطلوبہ مقصد کی عبارت خط کشیدہ عبارت
 میں نہیں یہ محض فراڈ ہے کہ عبارت میں کچھ ہے اور سرخی کچھ اور۔ اس طرح کے تصرف علمی خیانت اور گمراہی کی
 شاہراہ پر چلنے کی دلیل ہوا کرتے ہیں۔
- 2- الوسیلہ کا حوالہ گذشتہ صفحات میں بھی گزر چکا ہے جسمیں بتایا گیا تھا کہ شیطان مختلف طریقوں سے انسان کو گمراہ کرتا
 ہے کبھی قبروں میں سے آوازیں دیتا اور اپنے کو پتلی ہوئی سرکار باور کراتا ہے اور کچھ مذکورہ طریقہ اختیار کر کے لوگوں

کو ماہِ حق سے برگشتہ کرتا ہے۔ تلمیس اطمین میں اس طرح کے متعدد واقعات منقول ہیں اور شیطان کے گمراہ کرنے کی مختلف صورتیں بتائی گئی ہیں یہاں الوسیلہ میں بھی شیطان کے مکرو فریب اور نئے نئے طریقوں سے گمراہ کرنے کے حربوں سے آگاہ کیا گیا ہے۔

3- علامہ ابن تیمیہؒ بڑے عالم مسلکِ جنہلی اور نقاد و باریک بین شخص ہیں مگر ان کے بعض ایسے تفردات بھی ہیں جنہیں بالاتفاق امت نے قبول نہیں کیا ان تفردات میں ایک یہ بھی ہے کہ شیطان یہ کہہ سکتا ہے کہ میں محمد ہوں۔ حالانکہ یہ محض ابن تیمیہؒ صاحب کی رائے اور انکی ذاتی سوچ ہے اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ شیطان تمام شکلوں میں آسکتا ہے مگر نبی کریم ﷺ کی شکل و صورت اختیار کرنا شیطان کے بس میں بھی نہیں ہے چنانچہ روایات میں اسکا ذکر موجود ہے کہ جس نے خواب میں مجھے دیکھا اس نے مجھے ہی دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت اختیار نہیں کر سکتا لہذا ابن تیمیہؒ کا مذکورہ نظریہ ان کا تفرد، ذاتی رائے اور اپنی فکر ہے اہل سنت کا یہ عقیدہ نہیں اور نہ ہی ابن تیمیہؒ کے ایسے تفردات جمہور امت اور ملتِ اسلامیہ پر حجت ہیں۔



افتراء

نماز میں حضور ﷺ کا خیال گدھے کے خیال سے بدتر ہے۔ (صراطِ مستقیم)

الجواب:

اول عنوان اختیار کرنے میں روافض کا انصاف اور دیانت ملاحظہ فرمائیں کہ کس قدر بھونڈا طریقہ اس میں اختیار کیا حالانکہ ایک ہے محبوب کا خیال اور ایک ہے بُری چیز کا خیال محبوب کا خیال محبوب ہوتا ہے اور اُس محبوب کے خیال میں آدمی گم ہو کر باقی تمام چیزوں سے بے خبر ہو جاتا ہے جبکہ اسکے مقابل بُری چیز کا خیال دل میں نہ جمتا ہے اور نہ اسکی طرف توجہ قائم رہتی ہے دوسری بات یہ ہے کہ ایک ہے خیال آنا اور ایک ہے خیال لانا خیال کا آنا اور بات ہے خیال کا لانا اسکے علاوہ دوسری بات ہے یہاں خیال لانے سے منع کیا گیا ہے جسے صرف ہمت کہتے ہیں نیز گدھے وغیرہ کا غیر محبوب ہونا اور شیخ بزرگانِ دین اور مقربانِ خدا اور محبوبِ خدا ﷺ کا محبوب و مطلوب ہونا واضح کیا ہے کہ یہ ذاتِ قدسیہ محبوب ہیں ان کا خیال نماز میں دل کے اندر لاؤ گے تو ان محبوبوں کی محبت میں گم ہو کر نماز کے ارکان و احوال سے غافل ہو جاؤ گے۔ پھر ذاتِ حق کے حضور حاضر ہو کر اُس ذات سے غافل ہونا اللہ تعالیٰ کے لئے ناراضگی کا باعث بنے گا کہ بڑے کے دربار میں اسی ذات کا خیال اور اسی کی طرف توجہ کو قائم رکھنا چاہیے۔ صفتِ احسان کو نماز میں حاصل کرنے کی کوشش کو کرم فرماؤں نے کیا سے کیا بنا دیا۔ مزید وضاحت مقدمہ میں ملاحظہ فرمائیں۔



افتراء

قبر نبی ﷺ کے قریب دعا مانگنا بدعت ہے۔ (النج المقبول)

الجواب:

عوام کو دھوکہ دینے کے نت نئے طریقے خانہ رافضیت میں ایجاد ہوتے رہتے ہیں ان میں ایک حربہ اور طریقہ یہ بھی ہے کہ کسی کی کتاب اٹھا کر اہل سنت کے کھاتے ڈالتے اور الزام دیتے ہیں مذکورہ کتاب لکھنے والے صاحب نواب صاحب نواب صدیق حسن خان ہیں جو ہند میں غیر مقلدیت کے بانیوں میں اور انگریزی اقتدار کے خاص حامیوں میں شمار کیے جاتے ہیں نواب صاحب کی ہسٹری معلوم کرنے کے لئے محقق العصر حضرت مولانا منیر احمد منور صاحب دامت برکاتہم العالیہ کی آئینہ غیر مقلدیت کا مطالعہ کرنا چاہئے۔ ہماری گزارش ہے کہ یہ کتاب فرقہ لاندھیہ کی تصنیف ہے۔ جس کے نزدیک ائمہ اربعہ کی تقلید شرک اور صحابہ کرامؓ بدعتی ہیں العیاذ باللہ لہذا ایسی کتابیں اہل سنت کے خلاف ہرگز حجت نہیں ہیں نہ ہی غیر مقلدین کی کتابوں سے اہل سنت کو الزام دینا درست ہے۔



افتراء

نبی پاکؐ نے بغیر عدت کے نکاح پڑھ دیا۔ (بلذ الحیر ان)

الجواب:

اگر اللہ تعالیٰ ہدایت کی راہیں مسدود فرماوے اور عقلموں پر پردے پڑ جائیں تو کون بھلا اتار سکتا ہے دیکھو کیسے ظلم کی بات اور آنکھوں دیکھی تعدی ہے کہ صاف مسئلہ لکھا ہوا موجود ہے مگر پھر بھی جھوٹ بولنے سے باز نہیں آتے۔ ذرا غور فرمائیں خط کشیدہ عبارت سے اوپر لکھا ہوا موجود ہے کہ اے مومنو! اگر نکاح کرو مومنات کے ساتھ خواہ متمنی کی عورت ہو اور قبل الدخول (یعنی رخصتی سے پہلے) طلاق دو تو اس عورت پر عدت لازم نہ ہوگی جیسا کہ حضرت زینبؓ کو قبل الدخول طلاق دی گئی اور رسول اللہ ﷺ نے اس کا نکاح بلا عدت کرایا۔ (بلذ الحیر ان مکی صفحہ)

اب جو حکم خدا کا ہے کہ عورت نکاح کرے اور رخصتی نہ ہوئی ہو یعنی شوہر بیوی کا ملاپ نہ ہوا ہو تو عدت نہیں اور جس پر عدت ہی نہیں اس سے نکاح اگر آپ ﷺ نے کر لیا تو یہ کون سا قابل اعتراض جملہ ہو گیا۔

2- جو عنوان روافض نے اختیار کیا اول تو وہ جھوٹ ہے عبارت کے الفاظ ہیں جیسا کہ زینبؓ کو طلاق قبل الدخول دی گئی اور رسول اللہ ﷺ نے اسکو بلا عدت نکاح کر لیا۔ ثانیاً اس مسئلہ کی وضاحت اردو میں پوری طرح لکھی ہوئی موجود ہے جو اس اعتراض کی ثبوت سے ہوا نکال رہی ہے۔ ثالثاً یہ قرآنی حکم ہے کہ قبل الدخول طلاق یافتہ پر عدت نہیں اس حکم کے بیان کرنے پر یہ الزام دھردینا انکا قرآن کی دلیل ہے۔ یہ تو ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص دعویٰ

کرے کہ نماز کے قریب بھی نہ جانا چاہئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خود حکم دیا ہے کہ یا ایہا الذین امنوا لا تقریوا الصلوٰۃ۔ ”اے ایمان والو نماز کے قریب مت جاؤ“ اس کے آگے کیا ہے؟ وہ نہ پڑھے اور یہی آدھی آیت پڑھ کر دھوکہ دے اسی طرح کا معاملہ یہاں ہے۔ آپ ملاحظہ فرمائیں ایک قرآنی مسئلہ کو بھی معاف نہ کیا اور بیچ کا ٹکڑا جس سے عوام کو بھڑکا یا کہ (نبی پاک نے بغیر عدت کے نکاح پڑھ لیا) یہ بہکایا اور دھوکہ دیا جاسکتا ہے وہ عنوان بنا کر لکھ دیا کیا اسی کا نام تحقیق اور تلاش حق کی جستجو ہے؟

3- مولوی فرمان علی شیعہ مجتہد اپنے ترجمہ قرآن کے حاشیہ پر لکھتا ہے تمسواہن۔ مس سے مراد اس آیت میں جماع ہے یعنی دخول کرنے سے قبل اگر تم عورتوں کو طلاق دے دو تو ان پر عدت نہیں۔ (ترجمہ فرمان علی صفحہ ۵۰ سورۃ الاحزاب آیت ۴۶) پھر ان پر بھی یہی اعتراض دھرانا چاہیے مگر ہاتھی کے دانت کھانے کے اور دکھانے کے اور۔



افتراء

سرور کائنات ﷺ سے زیادہ ایک لائھی فائدہ مند ہے۔ (الشیاب الثاقب)

الجواب:

شاباش حق کے متلاشیو واقعی ایسے ہی ہوتے ہیں جن کو حق کی راہ نصیب ہوتی ہے۔ کیا کمال کا راستہ ڈھونڈنا اور کیا خوب چال چلے۔ سمجھ میں نہیں آتا اس دخل اور فریب پر داد دینے کے لئے کون سے الفاظ پیش کیے جائیں۔ حیرت کی بات ہے کہ اتنا واضح اور بالکل عیاں دھوکہ دیتے ہوئے شرماتے بھی نہیں۔

محترم قارئین! ذرا کھلی آنکھوں سے عبارت کو پڑھ کر دیکھیے۔ ہم من وعن مذکورہ عبارت کا حصہ قارئین کی ضیافت کیلئے نقل کرتے ہیں۔ شہاب ثاقب کی عبارت ہے۔ ششم ۶۔ یہ کہ شفاعت حضرت رسول مقبول علیہ السلام کو ثابت مانتے ہیں بخلاف وہابیہ کے کہ مسئلہ شفاعت میں ہزاروں تاویلیں اور گھڑنت کرتے ہیں اور قریب قریب انکار شفاعت کے پہنچ جاتے ہیں (۴) شان نبوت و حضرت رسالت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں وہابیہ نہایت گستاخی کے کلمات استعمال کرتے ہیں اور اپنے آپ کو مماثل ذات سرور کائنات خیال کرتے ہیں اور نہایت تھوڑی سی فضیلت زمانہ تبلیغ کی مانتے ہیں اور اپنی شقاوت قلبی و ضعف اعتقادی کی وجہ سے جانتے ہیں کہ ہم عالم کو ہدایت کر کے راہ پر لارہے ہیں ان کا خیال ہے کہ رسول مقبول علیہ السلام کا کوئی حق اب ہم پر نہیں اور نہ کوئی احسان اور نہ کوئی فائدہ ان کی ذات سے بعد وفات ہے اور اسی وجہ سے تو سل و دعا میں آپ ﷺ کی ذات پاک سے بعد وفات ناجائز کہتے ہیں ان کے بڑوں کا مقولہ ہے معاذ اللہ معاذ اللہ نقل کفر کفر نباشد کہ ہمارے ہاتھ کی لائھی ذات سرور کائنات ﷺ سے زیادہ نفع دینے والی ہے ہم اس سے کتے کو بھی دفع کر سکتے ہیں اور ذات نضر عالم ﷺ سے تو یہ بھی نہیں کر سکتے اب اسکے مقابلہ میں ان ہمارے حضرات اکابر کے اقوال، عقائد کو ملاحظہ فرمائیے۔ یہ جملہ حضرات ذات حضور پر نور علیہ السلام کو ہمیشہ سے اور ہمیشہ تک واسطہ فیوضات البیہ و میناب رحمت غیر متناہیہ اعتقاد کے

ہوئے بیٹھے ہیں ان کا عقیدہ یہ ہے کہ ازل سے اب تک جو جو رحمتیں عالم پر ہوئی ہیں اور ہونگی عام ہے کہ وہ نعمت وجود کی ہو یا اور کسی قسم کی۔ ان سب میں آپ ﷺ کی ذات پاک اسی طرح پر واقع ہوئی ہے جیسے آفتاب سے نور چاند میں آیا ہو اور چاند سے نور ہزاروں آئینوں میں۔ غرض کہ حقیقت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام واتیحیہ واسطہ جملہ کمالات عالم و عالمان ہیں یہی معنی لولاک لما خلقت الافلاک اور اول ما خلق اللہ نوری اور انانہ نبی الانبیاء وغیرہ کے ہیں اس احسان و انعام عام میں جملہ عالم شریک ہے۔ الخ عکسی صفحہ شہاب ثاقب صفحہ ۲۷ از تحقیق دستاویز صفحہ ۲۵۔

ہم نے عکسی صفحہ کی کچھ عبارت نقل کر دی ہے اس کتاب کے مصنف دارالعلوم دیوبند کے ماہتاب شیخ العرب والعمم جانشین شیخ الہند حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند ہیں۔ حضرت نے پوری صفائی کے ساتھ علمائے دیوبند کا نظریہ پیش کرنے کے ساتھ ساتھ باطل نظریات کا رد کیا اور لامذہبیہ کی گستاخانہ فکر کو نقل کر کے ان کے مکروہ چہرے سے نقاب اٹھایا ہے۔ جس عبارت کو اعتراض بنا کر پیش کیا گیا ہے وہ نقل کفر کفر نباشد کے اصول سے منقل ہے یعنی گمراہ فرقے کے عقیدے کو بیان کر کے اسکا رد کیا ہے۔ یہ تو ایسا ہی ہے کہ جیسے قرآن میں ہے قالت الیہود عزیر ابن اللہ۔ اور رافضی اعتراض دھر دے کہ قرآن کہتا ہے کہ عزیر اللہ کے بیٹے ہیں۔ لہذا قرآن تو دعوت شرک دے رہا ہے العیاذ باللہ۔ محترم قارئین کرام آپ اس عبارت سے روائض کا معیار تحقیق معلوم کر سکتے ہیں نیز رافضی مزاج اور طلب حق کا جذبہ اور صدق مقالی، دیانت داری اور شرافت کی خوب صورت جھلک آپ اس حوالے کے آئینے میں دیکھ سکتے ہیں کہ کس درجہ شرم و حیاء کو بالائے طاق رکھ کر گمراہوں کے نقل حوالہ کو ناقل کی ذاتی عبارت و عقیدہ قرار دے دیا اور پھر شور مچا دیا کہ اہل حق کا یہ عقیدہ ہے کہ ایک لاشی بھی حضور ﷺ سے زیادہ فائدہ مند ہے العیاذ باللہ۔ اب اکثر لوگ تو صرف عنوان اور ہیڈنگ ہی پڑھیں گے اور خیال کریں گے کہ واقعی کوئی بات تو ہوگی ناں آخر حوالہ جو دیا ہے مگر کون تحقیق کرے گا کہ صاحب بہادر نے کیا خوب گل کھلائے ہیں اور اپنی سچائی کے جھنڈے گاڑ دیے ہیں۔

ارباب دانش پر واضح رہنا چاہئے کہ تحقیقی دستاویز والوں نے جو اعتراض اٹھایا ہے وہ اہل سنت و الجماعت کا عقیدہ نہیں ہے۔ اہل سنت و الجماعت حضور ﷺ کی شفاعت پر ایمان رکھتے ہیں اور جو شفاعت و توسل کا انکار کرے اہل سنت الیسوں کو حق پر نہیں جانتے جیسا کہ شہاب ثاقب میں واضح الفاظ کے اندر باطل طبقہ کا رد کیا گیا ہے۔



افتراء

شیطان رسول پاک سے نہیں حضرت عمر سے ڈرتا ہے۔ (ترمذی)

الجواب:

تھانیدار کا منصب اور عہدہ بہت کم درجے کا ہے اور امیر و بادشاہ کا مرتبہ بہت بلند مگر لوگ جتنا تھانیدار سے ڈرتے ہیں اتنا کسی بادشاہ اور حاکم سے نہیں ڈرتے۔ لیکن کوئی یہ نہیں کہتا کہ چونکہ لوگوں پر رعب اور دبدبہ تھانیدار کا زیادہ ہے لہذا اسی کی

شان بڑی اور مرتبہ فائق ہے بھلا اُس بادشاہ کی کیا حیثیت جس سے کوئی بھی نہیں ڈرتا۔ اس لئے کہ ہر شخص جانتا ہے کہ بادشاہ نرم دل اور رحیم مزاج کے ہوتے ہیں اور تھانیدار کا کام تعزیرات لگانا اور جرائم کی روک تھام میں توت کو استعمال کرنا ہوتا ہے۔ اس خوف عوام سے بادشاہ کا مرتبہ کم نہیں ہوتا اور تھانیدار کا مرتبہ زیادہ نہیں ہوتا۔ ہماری اس گزارش سے واقعہ مذکورہ کی صورت واقعی جاننا کچھ دشوار نہ رہا آنحضرت ﷺ تو حاکم مہربان ہیں اور حضرت عمر فاروقؓ صاحب درہ ہیں اسلام کے باغیوں کیلئے اسلامی قوت کے استعمال میں معرُوف ہیں۔ لہذا ردِ انقض کا یہ اعتراض اس مثال سے ہوا۔



افتراء

رحمۃ للعالمین رسول اللہ ﷺ کی صفت خاصہ نہیں ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ)

الجواب:

خاصہ کی تعریف ہے یوجد فیہ ولا یوجد فی غیرہ کہ اس میں وہ چیز پائی جائے لیکن اسکے علاوہ کسی اور میں وہ چیز نہ پائی جائے جیسے ضاحک ہونا یہ انسان کا خاصہ ہے محک کی صفت انسان کے علاوہ حیوان جمادات نباتات کسی میں نہیں پائی جاتی۔ یہاں صاحب فتاویٰ یہ نہیں فرما رہے کہ آپ ﷺ رحمۃ للعالمین نہیں ہیں بلکہ ایک ہے آپ ﷺ کا رحمۃ للعالمین ہونا اور ایک ہے آپ ﷺ کے علاوہ کسی کا بھی رحمت نہ ہونا۔ آپ رحمۃ للعالمین ہیں اور باقی انبیاء اسی طرح اولیاء اور بزرگان دین اللہ تعالیٰ کی رحمت ہیں۔ اگر یوں کہا جائے کہ آپ ﷺ کی صفت خاصہ ہے رحمۃ للعالمین ہونا تو اسکا مطلب یہ ہوگا کہ آپ کے علاوہ کوئی بھی رحمت نہیں حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے مقرب و محبوب بہت سے ایسے بندے ہیں جن کی برکت سے اللہ تعالیٰ کی رحمت حاصل ہوتی ہے۔

دراصل ”خاصہ“ ایک علمی و منطقی اصطلاح ہے عام لوگ تو اسکا مطلب جانتے نہیں لہذا رافضی کرم فرماؤں کو موقع ہاتھ آیا اور انھوں نے اس خاص علمی اصطلاح سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی ناروا کوشش کی ورنہ اتنی بات تیسیر المنطق پڑھا ہوا بھی جانتا ہے کہ خاصہ کس کو کہتے ہیں اور عرض عام کیا ہے۔ بہر حال یہاں عبارت سے صاف واضح اور عیاں ہے کہ آپ ﷺ کی ذات کا رحمۃ للعالمین ہونا صاحب فتاویٰ رشیدیہ کے ہاں بھی مسلم ہے۔ عکسی صفحہ کی عبارت ملاحظہ ہو۔ لفظ رحمۃ للعالمین صفت خاصہ رسول اللہ ﷺ نہیں ہے بلکہ دیگر اولیاء و انبیاء اور علمائے ربانین بھی موجب رحمت عالم ہوتے ہیں اگرچہ رسول اللہ ﷺ (انبیاء میں رحمۃ عالم ہونے کے اعتبار سے) سب سے اعلیٰ ہیں۔“ (فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۲۱۸ عکسی صفحہ)

یہی وہ خط کشیدہ عبارت ہے جسے تعصب کی عینک لگا کر پڑھنے والوں نے قابل اعتراض بنا دیا ذرا انصاف کے چشمے لگا کر آپ بھی ملاحظہ فرمائیں تاکہ حق بات کی پہچان حاصل ہو سکے۔



افتراء

نبی اکرم کے والدین جہنمی ہیں دُعا مغفرت کی بھی اجازت نہیں دی گئی۔

(شرح فقہ اکبر مند امام ابوحنیفہ، الاتقواء الصراط المستقیم، مرقات شرح مشکوٰۃ)

الجواب:

1- اللہ تعالیٰ حاسدوں کے حسد سے اپنی پناہ نصیب فرمائے کہ حاسد کی آنکھ چاند کو بھی کالا سیاہ دیکھتی ہے۔ ہم ارباب انصاف کی خدمت میں التماس گزار ہیں کہ وہ اُن کتابوں کے عکسی صفحات کا بغور جائزہ لیں جو اعتراض بنا کر یار لوگوں نے پیش کی ہیں جب آپ ان عکسی صفحات کو غور سے دیکھیں گے تو یقین جانے ایک دفعہ آپ سر پکڑ کر ہماری طرح بیٹھ جائیں گے کہ جن کتابوں میں ان لوگوں کا رد کیا گیا ہے جو آپ ﷺ کے والدین کے بارے میں مذکورہ نظریہ رکھتے ہیں انہوں نے وہی مردود قول اہل السنّت و الجماعت کے کھاتے میں ڈال کر داویلا مچا دیا کہ اہل السنّت کا یہ عقیدہ ہے لا حول و لا قوۃ الا باللہ۔

2- دراصل آپ ﷺ کے والدین آنجناب ﷺ کے اعلان نبوت سے قبل دارفانی سے منتقل ہو گئے تھے ظاہر ہے اس وقت تک آپ ﷺ نے اعلان نبوت ہی نہ فرمایا تھا تو اُن کا کلمہ پڑھنا کہاں سے ثابت ہوگا اسی وجہ سے علماء کے درمیان اس مسئلہ میں دو قسم کی آراء پیدا ہو گئی ہیں۔ یار لوگوں کو تو خیر دیانتداری سے دور کا بھی واسطہ نہیں لہذا انہوں نے تو منفی پروپگنڈہ ہی کرنا ہے ورنہ جن کتابوں کا عکس دیا ہوا ہے اُن میں ہمارا مسلک وضاحت سے درج ہے مثلاً پہلی کتاب شرح فقہ اکبر کے جن الفاظ پر خط کھینچا گیا ہے اس کے عین نیچے والی سطر بلکہ اسی سطر کے آخری الفاظ ہیں۔ ثم احیاہما۔ اللہ تعالیٰ فماتانی مقام الا یقان۔ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے اعلان نبوت کے بعد معجزہ آپ کے والدین کو زندہ کیا پھر وہ فوت ہوئے ایمان اور صحیح یقین کے ساتھ۔ رافضی کو یہ الفاظ آخر کیوں نظر نہیں آئے؟ مگر جس میں کچھ انصاف اور خوف خدا ہو آخرت کی ملاقات کا یقین ہو وہی شخص ہی دعا، جھوٹ اور فریب کاری سے بچ کر حق بات کا اظہار کرتا ہے۔ اور جن کے مقدر میں یہ نعمت نہ ہو وہ کچھ بھی کہہ اور کر سکتے ہیں۔

مرقات میں بھی پورے صفحہ پر اسی بات کی وضاحت کی گئی ہے اور وہ روایت جس کا یہاں حوالہ نقل کیا گیا کہ آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے اپنی امی کی قبر پر حاضری کی اجازت چاہی تو اجازت عطا ہوئی اور استغفار کی اجازت مانگی تو وہ نہ ملی۔ مذکورہ مرقات کے صفحہ پر اس کے جوابات دیے گئے ہیں مگر روافض کو سوا دھوکہ دینے اور منفی پروپگنڈہ کے کچھ نہیں آتا جہاں موقع پاتے ہیں فریب دینے کی بھرپور کوشش کرتے ہیں۔

3- مظاہر حق میں مذکورہ حدیث کے ضمن میں ہے بعد کے علماء نے انحضرت ﷺ کے والدین کا اسلام ثابت کیا ہے پھر اسکی بھی تین صورتیں بیان کی ہیں۔

1- یا تو وہ حضرت ابراہیم کے دین پر قائم تھے۔

- 2- یا انہیں اسلام کی دعوت ہی نہیں پہنچی لہذا وہ اس کے مکلف نہ تھے وہ ایام نمرت میں تھے۔
- 3- یا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کی دعا سے (مجڑہ کے طور پر) اتنی دیر کے لئے زندہ کر دیا کہ وہ آنحضرت ﷺ پر ایمان لے آئیں۔ اگرچہ آنحضرت ﷺ کے والدین کے دوبارہ زندہ ہونے کے بارہ میں جو حدیث منقول ہے وہ بذاتہ ضعیف ہے لیکن تعدد طرق کے ذریعہ اسکی تحسین کی گئی ہے۔ علامہ جلال الدین سیوطی نے اس بارے میں رسالے تصنیف فرمائے ہیں اور اس مسئلہ کو دلائل سے ثابت کر کے مخالفین کے شبہات کے جواب دیے ہیں۔

(مظاہر حق جدید ج ۲ صفحہ ۱۵۹)

- مرقات کا عکسی صفحہ بھی اسی طرح کی بحث پر مشتمل ہے علامہ سیوطی نے تین رسالے آنحضرت ﷺ کے والدین کے بارے میں تصنیف فرما کر معترضین کے اعتراضات و شبہات کے جوابات ارشاد فرمائے ہیں۔
- 4- ابن تیمیہ کی جس کتاب کا حوالہ دیا گیا ہے انہیں ابن تیمیہ کی ذاتی رائے کا بیان ہے اور ہم گذشتہ اوراق میں عرض کر چکے ہیں کہ ابن تیمیہ رضی اللہ عنہ کی بعض ایسی آرا اور خیالات بھی ہیں جن سے اہل سنت والجماعت کو اتفاق نہیں ہے لہذا یہ انکا خیال بھی انکی ذاتی رائے ہے۔



افتراء

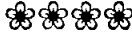
انبیاء کرام خطا کار اور گنہگار ہیں۔ (شرح مسلم الثبوت)

الجواب:

شیعہ قوم کا خاصہ ہے بددیانتی اور بہتان تراشی کا مظاہرہ کرنا اور عامۃ الناس کو دھوکہ دیتے رہنا۔ ورنہ تمام ارباب علم جانتے ہیں کہ انبیاء کرام کے خلاف اولیٰ کاموں پر اللہ تعالیٰ نے بعض دفعہ تنبیہ فرمائی ہے مگر وہ کام گناہ نہیں ہیں قرآن کریم میں گناہ کی تعریف ارشاد فرمائی گئی ہے۔ ارشاد ہے۔ و لیس علیکم جناح فیما اخطاءتم بہ و لکن ماتعدت قلوبکم، وکان اللہ غفوراً رحیماً۔ (ازاب رکوع نمبر ۷ پ ۲۱)

تم پر کوئی گناہ نہیں کہ بھول چوک سے کوئی غلطی کر بیٹھو ہاں گناہ تب ہوگا جب جان بوجھ کر دل کے ارادہ سے کرو اور اللہ تعالیٰ تو بہت بخشنے والا ہے معلوم ہوا کہ گناہ کہتے ہیں اس فعل کو جو جان بوجھ کر دلی ارادہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی والا کام کیا جائے اور علامہ بحر العلوم عبدالحی لکھنوی نے شرح مسلم الثبوت کے اس عکسی صفحہ پر انبیاء کی وہی مثالیں ذکر فرمائیں ہیں کہ جو خلاف اولیٰ امور پر دلالت کرتی ہیں۔ جیسے آپ ﷺ کا اسیران بدر کو فدیہ لیکر چھوڑ دینا وغیرہ۔ اگرچہ قیدیوں سے فدیہ لیکر ان کو رہا کر دینا ناجائز نہیں مگر پھر بھی اللہ تعالیٰ نے تنبیہ فرمائی کہ یہ کام حسنت الابرار سیات المقربین کے ضابطہ سے قابل تنبیہ ثابت ہوا اس بات کو غلط طریقے سے بیان کرتے ہوئے گناہ قرار دیکر الزام دے دینا کہاں کا انصاف ہے؟ حالانکہ قرآن پاک کی واضح ہدایت اور صریح حکم موجود ہے کہ یہ کام گناہ اور نافرمانی نہیں کیونکہ انبیاء کرام کا ارادہ ان کاموں

میں گناہ کا ہرگز نہ تھا اور نہ ہی ان امور میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُس کام کے خلاف کوئی ہدایت جاری کی گئی تھی جو انبیاء کرام - سادہ ہو۔



الفتراء

حضرت ابراہیم نے تین جھوٹ بولے ہیں۔ (بخاری)

الجواب

1- بخاری شریف کا وہ عکسی صفحہ جو تحقیقی دستاویز والوں نے پیش کیا ہے اس پر اسکی وضاحت موجود ہے ذرا آنکھوں کھول کر پڑھا جائے تو ترجمہ میں یہ الفاظ لکھے ہوئے موجود ہیں کہ جو حضرت ابراہیم کا کلام منقول ہے اس طرح کے کلام کو تو یہ کہتے ہیں۔ تو یہ اور چیز ہوتا ہے اور جھوٹ اس کے علاوہ دوسری چیز کو کہتے ہیں یا لوگوں نے تو یہ کو اپنے عذوان میں جھوٹ سے تعبیر کر دیا ہے حالانکہ یہ سراسر بددیانتی ہے۔ جاننا چاہیے کہ جھوٹ خلاف واقعہ کلام کو کہتے ہیں اور تو یہ ذو معنیں لفظ کو۔ کہ مخاطب کا ذہن کسی اور معنی کی طرف ہو اور متکلم کی مراد اسکے علاوہ معنی والی ہو حضرت ابراہیم کا کلام تو یہ ہے حضرت سارہ کو فرمایا کہ ظالم حاکم کو کہنا میں اسکی بہن ہوں اور مراد یہ لیا کہ دینی اعتبار سے بہن ہو اب حاکم ظالم نے حقیقی بہن اور متکلم نے دینی بہن کا معنی جانا۔ اسی طرح سے باقی ارشادات میں دو معنی لفظ بولا جس کا ایک معنی سننے والے نے سمجھا جبکہ بولنے والے کی مراد دوسری تھی۔ معلوم ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کلام تو یہ ہے جھوٹ نہیں۔

2- اس طرح کا کلام رحمت عالم ﷺ کے ارشادات میں بھی موجود ہے جیسے العجائز لا تدخل الجنہ۔ بوزھی جنت نہ جائے گی۔ (المحدث)

انی حاملک علی ولد ناقہ میں تجھے اونٹنی کے بچہ پر سوار کروں گا وغیرہ اور حضرت علیؑ کے کلام میں بھی اس طرح کے جملے بکثرت استعمال ہوئے ہیں تسلی کیلئے نبیؐ البلاغہ کا بغور مطالعہ کر لو۔

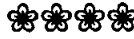
کیا ان تمام باتوں پر یہ حکم لگانا روافض کے ہاں روا ہوگا کہ یہ جھوٹ ہیں؟ روافض کے ہاں تو سب کچھ ہو سکتا ہے کیا بعید جوہ کہ دیں کہ ہاں ہو سکتا ہے مگر ارباب انصاف اور فکر آخرت کے حامل کبھی ایسی بات زبان پر نہ لائیں گے۔ راقم اشیم عرض کرتا ہے کہ جیسے کلام رسول اور کلام علیؑ میں ذو معنیں الفاظ کا استعمال ہوا ہے اور وہ کذب حقیقی نہیں ہیں ویسے ہی یہ بھی کذب حقیقی نہیں محض صورتاً کذب معلوم ہوتے ہیں ورنہ یہ تو یہ ہیں۔

3- خود روافض کا انبیاء کے بارے میں جو عقیدہ اور خیال ہے اصول کافی وغیرہ کتابوں سے باخوبی واضح ہے۔ پورا باب ہاندہ کر لکھا کہ کفر کی تین اصلیں ہیں۔ "اصول الکفر للہ" پھر تفصیل بتائی کہ ایک کفر کی اصل شیطان میں ایک ابن آدم میں اور ایک آدم میں پائی جاتی ہے۔ اصول کافی (باب اصول الکفر) اسی طرح یہ کہ آدم نے ائمہ کی طرف

حسد سے دیکھا تب اللہ تعالیٰ نے شیطان کو حضرت آدمؑ پر مسلط کر دیا اور درخت کا پھل کھانے سے جنت سے نکلنا ہوا۔ (اصول کافی بحوالہ تحفہ) روانض کی بنیادی کتابوں میں ابواب ائمہ کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو دشمنی انبیاء سے اس قوم کے مقدر میں آئی ہے وہ کسی کے مقدر میں بھی نہ تھی۔ اپنا حال تو یہ ہے اور اعتراض اہل حق پر کہ وہ انبیاء کی بے ادبی اور گستاخی کرتے ہیں۔ اسی کو کہتے ہیں۔ "الناچور کو تو ال کو ڈانٹے"

4- کذب کا معنی ہمیشہ جھوٹ اور خلاف واقعہ کا ہی نہیں ہے بلکہ اس کا معنی خطا کرنا بھولنا، چوکنا بھی ہے۔ المنجد وغیرہ لغت کی کتابوں میں کذب کا یہ معنی بھی لکھا ہوا موجود ہے جیسے کذبت العین آنکھ نے دھوکہ کھایا، کذب الرای رائے غلط ہوگئی۔

قرآن کریم میں واقعہ معراج کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: ما کذب الفواد مارای دل سے جو کچھ دیکھا اس میں غلطی نہ کھائی۔ لہذا یہاں کذب کا معنی چوکنا ہے۔ نہ کہ خلاف حقیقت بات کا کہنا۔



افتراء

- ◆ حضرت عیسیٰ اور حضرت موسیٰ کی لرزہ خیز توہین۔
 - ◆ نبی کریم ﷺ بت پرست کے دودھ سے پرورش پائی۔
 - ◆ حضرت ابوبکرؓ کی برابری نہ موسیٰ کر سکتے ہیں نہ عیسیٰ۔
- یہ تینوں اعتراض کتاب شہادت کے عکسی صفحات پر مشتمل ہیں۔

الجواب:

محترم قارئین کرام مذکورہ کتاب مرزا حیرت دہلوی کی بے مرزا صاحب فرقہ لاندھیبہ کا سرخیل اور اہل حق کا دشمن ہے۔ حقائق کا انکار کرنا مسلم الثبوت واقعات کو بھونڈے طریقے سے تروڑ دینا اس کا مشن ہے مذکورہ کتاب کے ٹائٹل پر ہی مذکورہ کتاب کا لب لباب نظر آجاتا ہے جس میں ہے کہ اسی طرح امام حسین علیہ السلام کی شہادت کا واقعہ بالکل غلط اور محض بے بنیاد ہے۔ (ٹائٹل کتاب الشہادت)

ایسے بے بنیاد کی بنیاد پر اہل حق پر اعتراض بے بنیاد ہے بلکہ دیانت و شرافت کی بنیاد اکھڑنے کے مترادف ہے روانض بھی یہ بات جانتے ہیں کہ اہل حق کا مسلک و مذہب کذالک جعلنا کم امة وسطا کی پائیدار اور مضبوط بنیادوں پر قائم ہے جسمیں افراط و تفریط کی امیزش نہیں ہونے دی گئی، مودودی، طہ حسین مصری، نواب وحید الزمان و شیبہ اور مرزا حیرت دہلوی جیسے حیرت ناک فریب کاروں سے اور انکے افکار و نظریات سے ہمارا دامن یکسر طور پر صاف و پاک ہے لہذا انکی اور ان جیسے راہ حق سے برگشتہ گمراہوں کی تحریر ہمارے نزدیک قابل اعتبار نہیں نہ ہی ہمارے لیے حجت ہیں۔



افتراء

ران پر آدم اور حوا کا نام لکھیں تو احتلام نہیں ہوگا۔ (الرحمة فی الطب)

الجواب:

1- علامہ سیوطی کی یہ کتاب الرحمة فی الطب نہ تو حدیث و فقہ کی کوئی کتاب ہے اور نہ ہی تفسیر وغیرہ دینی علوم کی جن سے شریعت کے مسائل کا علم ہو سکے بلکہ یہ کتاب جیسا کہ نام سے ظاہر ہے طب کی کتاب ہے جسکا موضوع بدن انسانی صحت و مرض کے اعتبار سے ہے) لہذا اس میں انسانی امراض کا علاج بتایا گیا ہے شرعی فوائد بیان کرنے کا التزام نہیں کیا گیا جیسا کہ کبھی کبھی شراب کے فوائد طب میں بیان کر دیے جاتے ہیں وغیرہ۔ حالانکہ شراب کا شرعی حکم یہ ہے کہ وہ حرام ہے لہذا یہاں پر بھی ایک خالص طبی نظریہ کے پیش نظر مرض احتلام کا علاج لکھا گیا ہے نمبراً: علاج تو یہ ہے کہ سورۃ طارق۔ حافظ۔ تک پڑھ کر کہے صدق وعدہ ونصر عبده و کذب الشیطان وعدہ تو اسے سوتے میں احتلام نہ ہوگا اور دوسرا علاج یہ ہے کہ ران پر بغیر روشنائی کے انگلی کے ساتھ نام لکھ دے تو بھی احتلام نہ ہوگا جیسے بغیر روشنائی کے کفن پر کچھ آیات و احادیث لکھنے کی علماء کرام اجازت دیتے ہیں مگر روشنائی کے ساتھ کہیں بھی لکھنا جائز نہیں نہ کفن پر اور نہ ہی ران پر۔ نیز ران پاک ہے پاک سے بغیر روشنائی کے لکھنا حالت اضطراری میں جائز ہوگا جبکہ اضطراری حالت میں حرام کا ارتکاب جائز ہو جاتا ہے۔

2- حیرت کی بات تو یہ ہے کہ تحفۃ العوام میں صفحہ ۲۹۳ پر خود سورۃ فجر پڑھ کر آگہ تامل پر دم کرنے کا حکم جاری کرنے والے لوگ بھی عوام کی آنکھوں میں دھول جھونکتے اور اہل اسلام پر الزام لگاتے ہیں نیز اسی تحفۃ العوام کے دیگر صفحات کا مطالعہ ان لوگوں کی آنکھوں کھول دے گا جو پارساؤں کی جرات ناروا سے واقف نہیں ہے کہ قرآنی آیات کو وضع حمل اور زینہ اولاد کے حصول کیلئے لکھنے کا کس بدترین طریقے سے حکم جاری کرتے ہیں ہماری قلم میں سکت نہیں جو ان حوالہ جات کو نقل کریں۔



افتراء

پیغمبر اسلام ایک گنوار کے ہاتھوں دہشت زدہ اور بے حواس ہو گئے۔ (تقویۃ الایمان)

الجواب:

مذکورہ عکسی صفحہ ذرا آنکھیں کھول کر پڑھا جائے تو بددیانت قلم کار کی دغا بازی طشت از بام ہو جاتی ہے آنحضرت ﷺ کے سامنے گنوار نے جو جملے بولے وہ تھے۔

تمہاری سفارش اللہ کے پاس ہم چاہتے ہیں اور اللہ کی (سفارش) تمہارے پاس۔

یہ دوسرا جملہ سن کر اللہ کے محبوب ﷺ جلال الہی اور عظمت رب العالمین کے مشاہدہ کی بنا پر دہشت زدہ ہو گئے۔ یہ

دہشت زدہ ہونا اُس گنوار کی ذات سے نہیں گنوار کے اس جملے سے تھا جو اُس نے بول دیا کہ ہم اللہ تعالیٰ سے آپ کے آگے سفارش کرواتے ہیں جب یہ جملہ محبوب کریم ﷺ کے کان مبارک میں پڑا تو اللہ تعالیٰ کی عظمت جلال اور شان ربوبیت آنکھوں کے سامنے آگئی اور اللہ پاک کے بارے میں یہ جملہ سن کر دہشت زدہ ہو گئے۔

اب دیکھیے اللہ پاک کے بارے میں بولا جانے والے جملہ سن کر دہشت زدہ ہونے کو گنوار سے دہشت زدہ ہونا قرار دے ڈالا بات اور ذات میں فرق ہوتا ہے۔ آپ ذات سے نہیں اسکی بات سے دہشت زدہ ہوئے مگر رافضی کے ہاتھوں کی صفائی دیکھیے بات کو کہاں سے کہاں پہنچا دیا۔ حالانکہ صاحب کتاب وضاحت کر رہا ہے کہ "ایک گنوار کے منہ سے اتنی بات سنتے ہی مارے دہشت کے بجواس ہو گئے" یہ جملہ کتنا صاف وضاحت کر رہا ہے کہ بات سے آپ ﷺ کی یہ حالت ہوتی تھی۔ جو اس گنوار کے منہ سے نکلی تھی اور وہ بات اللہ کی عظمت و جلال سے خائف ہونے والی تھی۔ مزید اسی صفحہ پر پانچویں سطر میں ہے کہ صرف رسول خدا ہی نہیں بلکہ ساری مجلس کے لوگوں کے چہرے اللہ کی عظمت سے متغیر ہو گئے یعنی آپ ﷺ اور تمام وہ لوگ جو وہاں پر موجود تھے یہ جملہ سنا تو جلال الہی کے خوف سے اُن کے چہرے متغیر ہو گئے۔ اور اللہ کے جلال و عظمت کے اظہار پر محبوبان خدا کی یہی حالت ہوا کرتی ہے۔ حکایات میں انبیاء اور اہل اللہ کے بہت سے قصے اس طرح کے معروف مشہور ہیں کہ اللہ پاک کے جلال و عظمت کا ذکر ہوا اور ان کے دل ڈر گئے۔

تیسرا باب:

عقیدہ تحریف القرآن الحکیم

افتراء

قرآن میں لفظی تحریف ہوئی ہے۔ (فیض الباری)

الجواب:

قال ابن عباسؓ سے کتب سماویہ یعنی قرآن کریم سے قبل جو آسمان سے اتری ہیں ان میں تحریف ہوئی اس پر تین مذاہب بیان فرمائے کہ بعض حضرات کے کتب سماویہ میں تحریف لفظوں میں بھی ہوئی ہے اور معنی میں بھی اور بعض حضرات کے نزدیک بہت معمولی سی تحریف ہوئی ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ الفاظ میں تحریف ہوئی ہی نہیں بلکہ صرف معنوی تحریف ہوئی ہے یہ تینوں مذاہب بیان کرنے کے بعد اپنا فیصلہ ارشاد فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک کتب سابقہ سماویہ میں معنوی تحریف کے علاوہ لفظی تحریف بھی ہوئی ہے چنانچہ والذي تحقق عندي ان التحريف فيه لفظي ايضا في واحد من ضمير نہیں (یہ کتابت کی غلطی ہے جس پر صاحب کتاب کو طعن کرنا جائز نہیں) بلکہ یہاں فیہا جمع مونث کی ضمیر ہے جو ان کتب سماویہ کی طرف لوثی ہے یعنی میرے نزدیک یہ بات محقق ہے کہ پہلی آسمانی کتابوں میں تحریف معنوی کے ساتھ تحریف لفظی بھی ہوئی ہے اس فیہا کو فیہ کر کے لکھا گیا ہے جو درست نہیں یہ بات بھی ملحوظ خاطر رہے کہ العرف الشذی اور فیض الباری وغیرہ حضرت علامہ انور شاہ کشمیری کی اپنی تصانیف نہیں ہیں کہ یہ یقین سے کہا جائے کہ علامہ کشمیری نے یہ بات ضرور ارشاد فرمائی ہوگی بلکہ یہ کتابیں تو حضرت کی املائی تقاریر کا مجموعہ ہیں جن کو ان کی وفات کے بعد ان کے شاگردوں نے کتابی صورت میں شائع کر دیا اب ظاہر بات ہے کہ ناقلین کے سننے یا نقل کرنے میں غلطی کا امکان موجود ہے خود حضرت کشمیری کے شاگرد رشید حضرت مولانا سید احمد شاہ بجنوری نے انوار الباری شرح صحیح بخاری میں ان کتب کے ایسے بے شمار تصحیحات کی نشاندہی فرمائی ہے۔

(۲۰ رکعات تراویح ایک تاریخ جائزہ صفحہ ۳۶ از حافظ ظہور احمد لکھنوی)

3- امام اہل سنت حضرت مولانا عبد الشکور لکھنوی نے جو استثناء مرتب کیا تھا کہ شیعہ کافر ہیں اس تکفیر شیعہ کا سبب رد انفس کا عقیدہ تحریف قرآن قرار دیا تھا مولانا علامہ انور شاہ کشمیری نے اس فتویٰ کی تصدیق کی تھی اگر موصوف کے

نزدیک تحریف قرآن لفظاً ثابت ہوتی تو وہ ایسا عقیدہ رکھنے والوں کے کفر کا فتویٰ کیوں دیتے۔ گویا عقیدہ تحریف قرآن کی بنا پر روافض کی تکفیر کا فتویٰ دینا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ حضرت کشمیریؒ کے نزدیک عقیدہ تحریف کفر ہے۔ تو پھر وہ خود ایسی بات کیسے فرما سکتے ہیں جو ان کے نزدیک عقیدہ کفر ہو؟



افتراء

آیت رجم موجودہ قرآن میں غائب ہے۔ (مسند احمد)

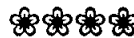
الجواب:

کرم فرماؤں کو معلوم ہونا چاہیے کہ سواد اعظم روافض کی طرح ہر طب و یا بس روایات پر گزارا کرنے والے تھے۔ لہذا ہمارا فن اسماء الرجال لاکھوں راویان حدیث کی تحقیق کے لیے بیسیوں کتابوں میں پھیلا ہوا ہے جو کھونٹے کھرے کو واضح کر کے دودھ کا دودھ پانی کا پانی کر دیتا ہے ذرا تعصب کے شے اتار کر دیکھئے یہاں روایت میں محمد بن اسحاق راوی کھڑا ہوا ہے جس کی روایات کو ارباب علم نے قبول نہیں کیا ہاں اسکا کوئی اور متابع ہو تو پھر غور کیا جاتا ہے۔ ابن اسحاق کی یہ روایت صرف اسی سے منقول ہے گویا اُس روایت کو نقل کرنے میں یہ منفرد ہے ایسی صورت میں اسکی روایت قبول نہیں کی جاتی۔ ارباب علم کے ارشادات ملاحظہ فرمائیں۔

- 1- حافظ ابن حجر عسقلانی نے تہذیب میں لکھا ہے کہ ایوب بن اسحاق نے امام احمد ابن حنبل سے محمد بن اسحاق کی گئی روایت کے متعلق پوچھا جس کو نقل کرنے میں وہ منفرد ہو تو امام احمد ابن حنبل نے جواب ارشاد فرمایا کہ اسکی منفرد روایت قبول نہیں کی جائے گی۔ (تہذیب الجہذیب ج ۹ ص ۲۳)
- 2- علامہ ذہبی مفصل بحث کے بعد ارشاد فرماتے ہیں:
- یعنی جس روایت میں یہ منفرد ہو وہ روایت منکر ہوتی ہے۔ (میزان الاعتدال ج ۳ صفحہ ۲۲)
- 3- علامہ یعنی شرح بخاری میں ارشاد فرماتے ہیں کہ امام بیہقی نے ارشاد فرمایا ہے کہ جن روایات کے نقل کرنے میں ابن اسحاق منفرد ہو اُس روایت کو قبول کرنے سے علماء اجتناب فرماتے ہیں۔

(عمدة القاری شرح بخاری از علامہ بدرالدین یعنی ج ۶ صفحہ ۱۷۶)

جس روایت کا یہ حال ہو جو مذکور ہوا اُس روایت پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا یہ روافض کرم فرماؤں کا حصہ ہے کہ ہر غلط صحیح بات پر اعتقاد جما کر بیٹھ جاتے ہیں اہل علم بات کو تول کر ہی قبول کرتے ہیں چنانچہ مذکورہ روایت معیار قبول پر پورا نہیں اُترتی لہذا قابل قبول نہیں۔



افتراء

سورة "والليل اذا يغشى" سے والذکر والانثیٰ غائب ہے۔ (بخاری)

اجواب:

- 1- خدا جانے واقعی کمزوری نظر کا مسئلہ ہے یا پھر طوطا چٹھی، کہ لکھے ہوئے الفاظ نظر ہی نہیں آتے اور پھر الزام یہ کہ قرآن سے غائب "یہ غائب" فلاں آیت غائب فلاں سورۃ امام غائب نے ایسا دماغوں میں بٹھا دیا کہ ہر موجود شے بھی غائب ہی معلوم ہوتی ہے ظاہر ہے جب عقل غائب، امانت و دیانت غائب، سترہ ہزار آیتوں والا قرآن غائب اُن کے ساتھ مذہب غائب کیوں کہ امام غائب تو والذکر والانشیٰ اگر غائب ہو گئی باوجود موجود ہونے کے تو یہ کون سا کوئی عجوبہ ہے بہر حال یہ الفاظ غائب نہیں جسے پیر و ان امام غائب نے غائب سمجھا ہے بلکہ قرأت ثانی کی شکل میں حاضر ہے اگر آپ حاضر ہوں تو یہ بھی حاضر ہی پائیں گے۔ چنانچہ لکھا ہوا موجود ہے۔ و ما خلق الذکر والانشیٰ، اگر نظریں کھول کر دماغ حاضر کر کے قرآن پاک کی موجودہ سورۃ دیکھیں گے تو یہ دونوں لفظ حاضر باش ہوں گے شرط یہ ہے کہ آپ حاضر ہوں ساوی کا پیالہ چڑھایا ہوا ہو تو پھر ظاہر ہے کہ سب کچھ ہی غائب ہوگا۔
- 2- مذکورہ روایت میں اختلاف قرأت کا مسئلہ بیان ہوا ہے اور اختلاف قرأت کا نام کوئی بھی تحریف نہیں رکھتا لہذا ایک ہے و ما خلق الذکر والانشیٰ اور ایک ہے والذکر والانشیٰ ان میں و ما خلق الذکر والانشیٰ مشہور قراءت ہے اور دوسری قراءت شاذہ اور شاذ قراءت کی بنا پر الزام دینا سراسر عقل دشمنی اور اعلان جہالت ہے۔
- 3- مذکورہ دونوں صحابی حضرت عبداللہ ابن مسعود اور حضرت علقمہ سے بہت سارے حضرات نے قرآن سیکھا ان دونوں حضرات نے اس مذکورہ روایت کے باوجود قراءت متواترہ کی ہی تعلیم ارشاد فرمائی ہے۔
- مگر شاباش ہے ان رافضی مہربانوں کو جو اس اختلاف قراءت کو بھی الزام بنا کر اہل سنت پر فائر کرتے ہیں حالانکہ وہ خود بھی جانتے ہیں کہ قرآن پاک کو اہل عرب کی سہولت کے لئے مختلف قراءتوں میں پڑھنے کی خود رحمت عالم ﷺ نے اجازت عنایت فرمائی تھی۔ چنانچہ ارشاد فرمایا:

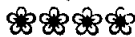
ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فاقرء وما تيسر منه۔ (صحیح بخاری مع تفسیر ج 7 صفحہ 453)

کہ یہ قرآن سات حروف پر نازل کیا گیا ہے پس ان میں سے جو تمہارے لیے آسان ہو اس طریقہ پر پڑھو۔

ابن حجر فرماتے ہیں کہ والذکر والانشیٰ کی قراءت و ما خلق کے بغیر صرف ابن مسعود اور ابو داؤد کے سوا کسی سے منقول

نہیں اسکے خلاف، و ما خلق الذکر والانشیٰ پر اجماع امت منعقد ہو گیا۔ (حاشیہ بخاری ۷۳۷)

علامہ نووی فرماتے ہیں ابن مسعود سے والذکر والانشیٰ کے بارے میں روایت بکثرت منقول ہیں مگر وہ تمام روایات اہل نقل کے ماں ثابت نہیں مسلم کی شرح سراج الوہاج شیعہ مجتہد آیت اللہ، شیخ محمد حسین کاشف الغطاء اصل و اصول شیعہ صفحہ ۱۰۱ پر لکھتے ہیں کہ تمام علماء کا اتفاق و اجماع ہے کہ قرآن میں نقص و تحریف کی کوئی روایت ہے بھی تو وہ غیر معتبر ہوگی کیونکہ جو احادیث طریق احاد سے منقول ہیں وہ مفید علم و عمل قرار نہیں پاسکتیں۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ والذکر والانشیٰ والی روایت خبر واحد اور اجماع کے خلاف ہے لہذا معتبر نہیں ہے۔



انفراء

صحابہؓ کی رائے کے خلاف ہر آیت منسوخ ہے۔ (اصول کرنی)

الجواب:

قرآن پاک آپ ﷺ کے زمانہ میں نازل ہوا اور آپ سے بلا واسطہ صحابہ کرامؓ نے سنا، پڑھا اور سمجھا، جہاں کہیں کوئی غلط فہمی پیدا ہوئی تو صحابہ کرامؓ کی اس غلط فہمی کی اصلاح خود رحمت عالم ﷺ نے فرمادی ایک صحابی نے قرآن پاک کے الفاظ خیط الابيض من الخيط الاسود (البقرة) سے تو نیکی کے نیچے دھاگے رکھ لیے اور یہ جانا کہ سفید اور سیاہ دھاگا جو ہمارے معروف معنی میں ہے وہ مراد ہے جب یہ خبر رحمت عالم ﷺ کو دی تو آپ ﷺ نے اصلاح فرمادی کہ تیرے معروف معنی کے دھاگے مراد نہیں بلکہ آسمانی کناروں پر چھا جانے والی وہ لکیریں مراد ہیں جو بوقت طلوع صبح نمودار ہوتی ہیں۔ اسی طرح قرآن پاک کے معنی و مفہوم اور محل و مواقع کی وضاحت فرما کر امت کو علمی سرمایہ بلا واسطہ صحابہ کرامؓ امت کو عطا فرمایا چونکہ آپ ﷺ کے زمانہ میں نسخ قرآن و نسخ اعمال کا سلسلہ جاری رہا ہے اس سارے سلسلہ نزول دین کے شاہد مشاہد صحابہ کرامؓ ہی تھے۔ علم کے ساتھ عملی پریکٹیکل سے جب حاملین دین کی مکمل تربیت ہوئی اور رب العالمین کی حجت عالم پر تمام ہوئی تو اللہ پاک نے اپنے محبوب ﷺ کو اپنے پاس بلوایا، اب دین کی صحیح شکل اور صورت کہاں سے میسر ہوگی اور کسی عمل کے معمول و منسوخ ہونے کا پتہ کہاں سے چلے گا امام کرنی نے اس عبارت میں اسکی نشاندہی فرمائی ہے کہ صحابہ کرام ہمارے لیے ایسا معیار ہیں کہ ان کا عمل ہمارے علم کے معمول یا منسوخ کی وضاحت کر سکتا ہے۔ اس عبارت کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ صحابہ کی فرضی جس کو منسوخ کر دیں اور جس کو معمول بنادیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ کسی جگہ سے کسی بات کا ہمیں علم ہوا کیا وہ آخری زمانے تک عمل ہوتا بھی رہا یا نہیں تو اس بات کی وضاحت صحابہ کرامؓ کے عمل سے ہوگی مثلاً کوئی صاحب کسی کتاب میں یہ روایت پڑھتا ہے کہ آپ ﷺ نے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز ادا کی یہ اسکا علم ہے تو کیا اسے اپنے اسی علم پر عمل کرنا چاہیے؟ جبکہ اسکا یہ علم غلط بھی نہیں بلکل ٹھیک اور بلا اختلاف ثابت ہے اور اگر وہ اس ٹھیک اور ثابت شدہ علم پر عمل کرتا ہے تو کیا یہ اسکے لئے باعث نجات ہوگا؟ اگر کوئی تھوڑا سا بھی فکر سلیم رکھنے والا ایمان دار شخص ہمارے ان سوالوں پر غور کرے گا تو ضرور یہی کہے گا کہ اسکا اپنے اس صحیح علم پر عمل کرنا درست نہیں اور اس عین واقع کے مطابق درست علم پر عمل کرنا اسکے لئے نجات کا باعث ہرگز نہیں بن سکتا۔ تو پھر اس کیلئے کیا معیار ہے جو وہ اپنے علم کو اس معیار پر رکھ کر راہ نجات پر گامزن ہو۔ علامہ کرنی نے اپنی اس کتاب میں اسی سوال کا جواب دیا ہے کہ وہ معیار اور کوئی صحابہ کرامؓ ہیں قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرامؓ کو معیار ایمان و عمل ارشاد فرمایا ہے چنانچہ چند ایک آیات بطور تہرک سے نقل کی جاتی ہیں۔

1- فان امنوا بمثل ما امنتم به فقد اهتدوا وان تولوا فانما هم في شقاق۔ (البقرة ع ۱۶)

”تو اگر یہ لوگ بھی ایمان اسی طرح ایمان لے آئیں جس طرح تم ایمان لے آئے ہو تو بدایت یاب ہو جائیں

اور اگر منہ پھیر لیں اور نہ مانیں تو وہ (تمہارے) مخالف ہیں۔“

2- ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى ونصله

جهنم وساءت مصيرا۔ (ساء)

”اور جو شخص سیدھا راستہ معلوم کرنے کے بعد پیغمبر کی مخالفت کرے اور مومنوں کے راستے کے سوا اور راستے پر چلے تو جدھر وہ چلتا ہے ہم اسے ادھر ہی چلنے دیں گے اور (قیامت کے دن) جہنم میں داخل کریں گے اور وہ بری جگہ ہے۔“

تفسیر مدارک میں اس آیت کے تحت لکھا ہے:

”یعنی یہ آیت اس بات پر دلیل ہے کہ اجماع حجت ہے اسی مخالفت جائز نہیں جیسے کتاب و سنت کی مخالفت جائز نہیں۔“ (مدارک)

3- واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغدوة ولعشى يريدون وجهه ولا تعد عينك عنهم۔

(کہف ع ۳۴)

”اور ان لوگوں کے ساتھ بسر کرنے کی برداشت کرو صبح و شام اپنے پروردگار سے دُعا مانگتے ہیں اور اسی کی رضاء کی خواستگاری کرتے ہیں اور اپنی نظر ان سے نہ ہٹاؤ۔“

4- قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني۔ (يوسف ع ۱۳)

”آپ فرمادیں یہ میرا راستہ ہے میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں میں بھی اور وہ بھی جنہوں نے میری پیروی کی ہے بصیرت پر ہیں۔“

5- والذين امنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين اوو و نصرو اولئك هم المؤمنون حقا لهم

مغفرة و رزق كريم۔ (الانفال ع ۱۰)

”اور جو لوگ ایمان لائے اور وطن سے ہجرت کر گئے اور خدا کی راہ میں لڑائیاں کرتے رہے اور جنہوں نے (ہجرت کرنے والوں کو) جگہ دی اور ان کی مدد کی یہی لوگ سچے مسلمان ہیں ان کیلئے (خدا کے ہاں) بخشش اور عزت کی روزی ہے۔“

6- واذا قيل لهم امنوا كما امن الناس قالوا اناء من اناء من كما امن السفهاء الا انهم هم السفهاء ولكن لا

يعلمون۔ (البقرة)

”اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ جس طرح اور لوگ (مخلص صحابہ کرام) لے آئے تم بھی (اسی طرح) ایمان لے آؤ تو کہتے ہیں بھلا جس طرح بے وقوف ایمان لے آئے ہیں اسی طرح ہم بھی ایمان لے آئیں۔“

سن لو یہی بے وقوف ہیں لیکن یہ نہیں جانتے اور اس طرح کی کئی قرآنی آیات سے واضح ہوتا ہے کہ صحابہ کرام کو خاص طور پر اسی کام کیلئے چنا گیا کہ وہ علوم نبوی کو درست طریقے سے تمام الانسوں سے پاک صاف امت تک پہنچادیں۔ اب

جن لوگوں کا مقصد حیات ہی تشریح و توضیح دین تھا وہ لوگ ہی علم کا درست محل اور عملی صورت بنا سکتے ہیں۔

- ۲- صحابہ کرام کے معیار حق ہونے پر آیات قرآنی اور کافی مقدار میں احادیث دلالت کرتی ہیں لہذا صاحب کتاب کا یہ کہنا کچھ اپنی طرف سے نہیں دراصل قرآن و سنت کا فرمودہ ارشاد اپنے لفظوں میں انھوں نے بیان کر دیا ہے۔
- ۳- مقررین تو یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ صاحب کتاب ہ یہ قول دراصل صحابہ و اصل اور قرآن و انہ تابع بنا ہے حالانکہ صحابہ کرام کے عمل کی حیثیت کو واضح کرنا اور عموم قرآنی کا درست محل متعین کرنے کا اصول بیان کرنا ہے کہ قرآن اصل ہے اور صحابہ کرام نے قرآن پاک پر عمل کر کے ہی یہ مقام پایا ہے کہ انکا عمل قرآن پاک کی شرح بن گیا ہے۔ گویا اس مقام پر قرآن پاک کا مطلب اور مفہوم متعین کرنے میں صحابہ کرام کو معیار بتایا ہے اور صاحب کتاب کا مقصود بھی یہی ہے۔

- ۴- جیسا کہ یار لوگوں نے تاثر دیا کہ گویا قرآن پاک تابع اور صحابہ کرام اصل ہیں جس کو چاہیں منسوخ بتائیں جس کو چاہیں معمول بتائیں تو علامہ نسفی نے چند مثالیں ارشاد فرمائی ہیں جن کے معنی اپنے عمل سے صحابہ نے متعین کر دیا اس وقت حضرت علیؓ سمیت حضرت حسنؓ و حسینؓ جن کو رافضی لوگ اپنا معصوم امام قرار دیتے ہیں کیا انھوں نے مخالفت کی؟ اگر نہیں تو کیوں؟ حضرت علیؓ سمیت حضرت حسنؓ کے دور خلافت میں کیا صحابہ کرام کے ان متعین کردہ مفہوم آیات و احادیث کو بدل کر کوئی دوسرا عمل جاری کیا گیا؟ اگر ان نفوس قدسیہ نے ان تمام ذکر کی ہوئی مثالوں کو درست جانا اور قرآن و حدیث کے علاوہ روافض کے (مدعوہ) معصوم اماموں نے بھی ان کے عمل کو درست قرار دیا تو تحقیقی دستاویز والوں کو ہم سے ناسمی چلو اللہ رسول سے بھی نہ سہی جن کے نام گا گا کر اپنا نام بتاتے ہیں ان سے ہی شرم کر لی ہوتی اور انکا ہی کچھ لحاظ پاس رکھا ہوتا کہ جب آل رسول بھی صحابہ کرام کے متعین کردہ قرآن و سنت کے مفہوم اس مفہوم کے مطابق عمل کو قبول کر رہے ہیں تو یہ بھی قبول کر لیتے کسی درست بات کو بھی ماننے پر آمادہ نہیں ہوتے مگر ناس ہو حسد کا جو کچھ حیا شرم نہیں چھوڑتا۔

نوٹ: صحابہ کرام سے ہماری مراد عام ہیں جس نے بھی بحالت ایمان کلمہ پڑھا صحبت رسول کو پایا اور ایمان پر ہی خاتمہ ہوا خواہ خاندان محبوب کبریا ﷺ سے ہوں یا نہ۔ لہذا اہل بیت بھی لفظ صحابہ کرام سے مراد ہیں اگرچہ اہل بیت کا مرتبہ و مقام اسکا متقاضی ہے کہ ان کا نام مبارک بالخصوص ذکر کیا جائے مگر بوجہ اختصار مجبوراً ان کا نام مبارک الگ ذکر نہیں گیا اور ان کو بھی صحابہ کرام کے لفظ سے مراد لیا۔ (راقم)



افتراء

سورۃ الحمد میں کمی پیشی کی گئی۔ (الدرالمعبر)

الجواب:

- ہم عرض کر چکے ہیں کہ مختلف قراتوں میں قرآن کریم کو پڑھنے کی اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہے۔ اس مقام پر بھی غیر المغضوب علیہم و غیر الضالین میں لفظ غیر یہ قرات شاذہ ہے جبکہ قرات متواترہ وہ ہے۔
- جس کے پڑھنے کا عام معمول ہے اور وہ ہے غیر المغضوب علیہم و للضالین تفسیر درالمشور میں ہے:
- ۲- اس مقام پر اعتراض کرتے ہوئے یہ جسے لکھنا کہ کسی پیش ہوئی ہے۔ مال دعو کہ بازی کی دلیل ہے۔ کہ نہ یہاں کسی کا لفظ نہ پیشی کا اور نہ ہی یہ اعتراض بنتا ہے کیونکہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ قرآن کریم کا سات حروف پر نازل ہونا خود رحمت عالم ﷺ ارشاد فرما چکے ہیں لہذا اختلاف قراۃ کی بنا پر حدیث پر اعتراض کرنا ہے، جو منکرین حدیث کی عادت ہے۔
- ۳- حضرت عمر رضی اللہ عنہما اور مذکورہ تمام حضرات جو اس روایت میں بطور راوی کے موجود ہیں یہ حضرات معلم اور قرآن پاک کے استاذ تھے خود انھوں نے کسی کو قرآن پاک کی تعلیم دیتے ہوئے وغیر الضالین نہیں پڑھایا بلکہ ولا للضالین ہی پڑھایا ہے جو خود اس بات کی دلیل ہے کہ وہ قرات متروک ہے۔ لہذا اس کو کسی پیشی قرار دینا خالص جہالت ہے۔
- ۴- یہ روایت ضعیف ہے سند میں ابراہیم بن سوید القحقی موجود ہے جس کے بارے میں ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں لہ یثبت اور فرماتے ہیں ان النسائی ضعفه۔ امام نسائی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔



افتراء

- ۱- قرآن مجید میں کتابت کی غلطیاں ہیں۔
- ۲- قرآن مجید میں چار حروف غلط ہیں۔
- المصاحف کے حوالے سے یہ دونوں اعتراض کیے گئے ہیں یہ روایت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہما کے حوالے سے منقول ہے۔

الجواب:

- ۱- مذکورہ روایت کئی لحاظ سے ناقابل استدلال ہے۔
- الف: یہ روایت متصل نہیں ہے۔
- ب: زید بن الحباب بعض روایات میں غلطی کرتا ہے۔ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا: یخطی فی حدیث الثوری۔ (تقریب الجذب ج ۳ ص ۳۲۷)
- ج: یہ روایت اجماع کے خلاف ہے پوری امت ان الفاظ کے درست اور صحیح ہونے پر متفق ہے۔ جبکہ اجماع کے مقابل یہ تفرد ہے۔ جو مقبول نہیں ہوتا۔
- ۲- علی وجہ التسلیم علامہ فخر الدین رازی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ تنزیہ کی نصب الف کے ساتھ بھی آسکتی ہے لہذا ان ہذان

لساحران کا اعتراض نہ رہا۔ اور المقیمین کا اعتراض اس وجہ سے پیدا ہوا کہ اسکو دیکھنے والوں نے محل رفع کی جگہ پر خیال کیا حالانکہ یہ محل رفع میں نہیں بلکہ بناء پر مدح منصوب ہے۔

علامہ زمخشری کی یہی تحقیق ہے۔ ایسے ہی والصائبون کے بارے میں اشکال کی وجہ یہ ہے کہ اسے محل نصب میں خیال کیا گیا ہے حالانکہ یہ مبتدا ہے جس کی خبر مخدوف ہے۔ صاحب کشاف فرماتے ہیں:

والصائبون رفع علی الابتداء خبرہ محذوف ای والصابیون کذالك مطلب عبارت کا یہ ہے کہ والصابیون مبتدا ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور اس کی خبر مخدوف ہے یعنی اصل یوں تھی: "والصابیون کذالك"۔ الصائبون مبتدا اور کذالك اس کی خبر ہو گیا لہذا الصائبون کے اعراب پر اعتراض باقی نہ رہا۔
صاحب کشاف نے بطور دلیل یہ شعر پیش فرمایا ہے:

والا فاعلمو اما و انتم بغاة ما بغینا فی شقاق

لہذا یہ بات واضح ہو گئی کہ ان الفاظ کے اعراب پر جن لوگوں نے کلام کیا ہے وہ نحو قواعد میں غلطی کی وجہ سے معترض ہوئے ورنہ قرآن کریم کے ان الفاظ کا اعراب اپنی جگہ بالکل درست ہے۔



افتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سورۃ میں اضافہ کیا۔ (المصاحف)

الجواب:

حقیقی دستاویز ص 295 پر رد المثور کے عکسی صفحہ کی بعینہ وہی روایت ہے۔ جس میں یہ اشکال اٹھایا گیا ہے کہ غیر المغضوب علیہم و غیر الضالین تھا۔ ہم جواباً عرض کر چکے ہیں کہ وہ قرأت شاذہ ہے نہ کہ تحریف اور یہ دونوں یعنی قرأت شاذہ اور تحریف ایک چیز نہیں ہیں۔ مختلف الفاظ میں قرأت کی اجازت خود رحمت عالم ﷺ کی طرف سے دی گئی ہے لہذا اختلاف قراءۃ کی روایت کو اضافہ کہنا اضافی دخل ہے۔



افتراء

قرآن مجید میں چار لفظ غائب۔ (المصاحف)

الجواب:

اعتراضات کو بیان کرتے ہوئے بیٹھا بیٹھا ہپ ہپ کڑوا کڑوا تھو تھو والا اصول رافضی لوگوں نے ایسا مضبوطی سے تھاما ہے جتنا کہ جبل اللہ کو مضبوطی سے تھامنے کا حکم ربی ہے۔ ورنہ اس مذکورہ روایت میں صاف صاف وضاحت کے الفاظ موجود ہیں روایت کے آخری الفاظ ہیں۔

”وقال هذه قراءة ابي بن كعب۔“

یعنی راوی کہتے ہیں کہ یہ الفاظ ابي بن کعب کی قرآء کے ہیں جس سے صاف وضاحت ہو رہی ہے کہ یہ مسئلہ بھی اختلاف قرآء کا ہے مگر یار لوگوں کو اس اختلاف قرآء سے کیا سروکار وہ تو اپنا جھوٹ منوانے پر ہی مصر ہیں۔ حالانکہ اختلاف قرآء پر واضح روایت موجود ہے جو ہم قبل ازیں عرض کر چکے ہیں۔

اس صفحے پر اختلاف قرآء کی مختلف مثالیں مصنف کتاب نے رقم کی ہیں اور اختلاف قرآء نہ تحریف ہے اور نہ ہی قرآن پاک میں اضافہ۔ مگر جان بوجھ کر عامۃ الناس کو دھوکہ دینے کیلئے اختلاف قرآء کی روایات والے محققات کے عکسی لیے گئے ہیں۔ تاکہ عوام کو دھوکہ دیا جاسکے مگر یہ طریقہ ہرگز راہ ہدایت کی تلاش کا نہیں ہوتا ہاں البتہ دھوکہ دینے والوں کا طریقہ ازل سے ایسا ہی رہا ہے۔



افتراء

قرآن حکیم سے الٰہی اجل مسمی غائب ہے۔ (المصاحف)

الجواب:

روایت کو غور سے دیکھئے تو وہی ابن اسحاق راوی یہاں بھی موجود ہے جس کے بارے میں ہم ایت رجم کے حوالے سے مسند احمد کی روایت تحقیقی دستاویز صفحہ 287 کا جواب دیتے ہوئے مفصل عرض کر چکے ہیں یہ روایت ضعیف ہے اور روایات کے قبول و رد کے بارے میں آپ کا اپنا لکھا ہوا ضابطہ یہ ہے کہ آنکھیں بند کر کے ہر روایت کو تسلیم کر لینا اہل علم کے شایان شان نہیں۔ لہذا آپ اپنی آنکھیں کھول کر دیکھیں اور آنکھیں بند کر کے اعتراض نہ جھاڑیں کیوں یہ روایت قبول کرنے کے اصول روایت پر پوری نہیں اترتی۔

2- اس میں لفظ ”الی اجل مسمی“ صحف یا قرآن کا حصہ نہیں جیسا کہ آپ نے آنکھیں بند کر کے سمجھا ہے بلکہ یہ جملہ ”تفسیری ہے“ عام طور پر صحابہ کرام اپنے پاس اپنے لکھے ہوئے مصاحف پر قرآن پاک کے الفاظ لکھ کر ساتھ تفسیری جملے بھی لکھ لیا کرتے تھے جو قرآن کا حصہ نہیں ہوتے تھے یہ جملہ بھی اسی طرح کا تفسیری جملہ ہے۔



افتراء

حضرت عائشہؓ کا قرآن موجودہ قرآن سے مختلف تھا۔ (المصاحف)

الجواب:

عرف الشذی شرح ترمذی میں اس کا جواب لکھا ہے:

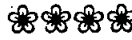
قال النووی فی شرح مسلم هذه قراءة شاذة لا یحتج بها ولا یکون بها حکم الخیر عن رسول اللہ

ﷺ لم ينقلها الا على انها قرآن والقرآن لا يثبت الا ما تواتر بالاجماع و اذا لم يثبت خبر واحد۔

یعنی امام نووی نے شرح مسلم میں فرمایا کہ یہ قرآن شاذہ ہے جو لائق احتجاج نہیں اور یہ (وصلوۃ العصر) حضور ﷺ کے ارشاد (فرماتے ہوئے قرآن) کا حصہ نہیں ہے اور یہ (جملہ) نہیں نقل کیا گیا مگر بحیثیت قرآن کے اور قرآن کریم بالا جماع نقل متواتر کے ساتھ ہی ثابت ہوتا ہے۔ خبر واحد سے قرآن ثابت نہیں ہوتا۔

قرآن پاک کی تعریف میں یہ الفاظ بھی بطور فصل کے موجود ہیں: المنقول عنه نقلاً متواتراً۔ (اصول الشاشی) کہ قرآن وہ ہے جو نقل متواتر کے طور پر منقول ہو اور مذکورہ لفظ نقل متواتر کے ساتھ چونکہ ہم تک نہیں آیا لہذا یہ قرآن نہیں۔ بلکہ قرأت شاذہ ہے۔ امام نووی کے اس ارشاد سے یہ بات بالکل واضح ہو گئی کہ

- 1- خبر واحد کے سہارے کسی کلام کو کلام اللہ نہیں قرار دیا جاسکتا۔
- 2- کسی قراءت کے شاذ یا متواتر ہونے کا فیصلہ اجماع کے ذریعے سے ہوتا ہے جس قراءت پر امت کا اجماع ہو گیا وہ قراءت متواترہ ہے اور اس کے علاوہ قراءت شاذہ ہوگی۔
- 3- قرآن وہی ہے جو قراءت متواتر کے ساتھ منقول ہو لہذا قراءت شاذہ کا قرآن میں نہ ہونا تحریف نہیں ہے: اور المصاحف کے عکسی صفحہ نمبر ۹۴ اور ۹۵ پر جو مختلف مثالیں لکھی گئی ہیں وہ قراءت شاذہ کی ہیں جن کی بنا پر اعتراض کرنا یا الزام دینا فریب کاری کے سوا کچھ نہیں۔



الفتراء

قرآن پاک کو پیشاب سے لکھنا جائز ہے۔ (فتاویٰ قاضی خان قادری سراجیہ)

الجواب:

صریح بہتان اور سیاہ جھوٹ ہے۔

”اہل سنت سے بڑھ کر نہ کوئی قرآن پاک کا ادب جانتا ہے اور نہ ہی ادب قرآن کا عملی نمونہ سوا ہمارے اسلاف کے کوئی پیش کر سکا ہے۔“

اہل سنت کے ہاں قرآن پاک کے کاغذ اور پاروں کو بغیر وضو کے چھونا اور ہاتھ لگانا مکروہ تحریمی ہے۔

(بیہقیؒ ص ۱۱۳)

اسی طرح شامی میں ہے کہ قرآن پاک کو غلیظ جگہ پر رکھنا استخفاف ہے جو ایسا کفر ہے جیسے بت کو سجدہ کرنا یا معاذ اللہ کسی نبی کو شہید کرنا اور یہ ایسے کفر ہیں جن کے ساتھ اقرار ایمان کا کچھ نفع حاصل نہیں ہوتا۔ (فتاویٰ شامی ج ۳ ص ۲۸۴)

حالت اضطرار کے احکام وہ نہیں جو غیر اضطراری حالت کے ہوتے ہیں چنانچہ حالت اضطرار میں حرام کے استعمال کی

شریعت نے اجازت دی ہے اس حالت اضطراب میں جان بچانے کے لئے شراب یا حرام چیزوں کے استعمال کی اجازت دینا اس بات کی دلیل ہرگز نہیں کہ ہر حال میں یہ حرام اشیاء استعمال کرنا جائز ہو گیا یا یہ پروپیگنڈہ کرنا کہ اسلام میں شراب و خنزیر حلال اور دلیل میں اضطرابی حالت میں دی جانے والی اجازت کو پیش کرے تو کوئی شخص اس کو درست قرار نہ دے گا۔ اسی طرح اگر کوئی مریض ایسا ہو جسے شفاء حاصل نہ ہو رہی ہو اور کوئی تجربہ کار ماہر حکیم اپنے تجربہ سے بتا دے کہ اسکو فلاں حرام دوا دوا اور ظن غالب ہو کہ اس حرام کے استعمال سے اسے شفاء حاصل ہو جائے گی تو کیا حرام چیز کا استعمال جان بچانے کیلئے جائز ہے یا نہیں؟ صاحب درمختار نے لکھا ہے کہ ہمارا ظاہر مذہب یہ ہے کہ حالت اضطراب میں بھی حرام کا استعمال جائز نہیں۔ اسی ضمن میں یہ سوال ہے کہ کسی شخص کا ناک سے خون جاری ہو گیا اور حلال دوا سے شفاء نہ ہو رہی ہو اور کوئی جاننے والا یہ کہہ دے کہ خون سے پیشانی پر فاتحہ لکھ دینے سے خون رک جائے گا تو حنفی مذہب یہ ہے کہ اس حالت اضطراب میں بھی فاتحہ کا خون سے لکھنا جائز نہیں ظاہر مذہب یہی ہے البتہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ اس حالت اضطراب میں جان بچانے کے لئے فاتحہ کا لکھنا جائز ہے اسی آخری لفظ کو ان دونوں فتاویٰ میں لکھا گیا ہے۔ حالانکہ یہاں بات حالت اضطراب کی ہے جسمیں شریعت نے اجازت دی ہوتی ہے۔ اور یہ قول بھی بعض کا ہے سب کا نہیں یہ اختلافی قول لکھ کر پروپیگنڈہ کرنا اور الزام دینا شرارت پسند لوگوں کا ہی کا طریقہ ہو سکتا ہے۔



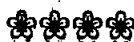
افتراء

قرآن مجید سے چار آیات غائب۔ (تذیل مشکل القرآن)

اجواب:

اول تو یہ اعتراض والزام ہی غلط ہے کہ چار آیات غائب ہیں حالانکہ اس پورے صفحہ پر کسی آیت کو تو درکنار ایک لفظ کو بھی غائب نہیں بتایا گیا عربی زبان سے واقف اس دھوکہ بازی سے باسانی واقف ہو سکتے ہیں کہ یہاں نہ کسی آیت یا لفظ کے غائب ہونے کی بحث ہے نہ اس کا تذکرہ بلکہ چار الفاظ کے اعراب کا مسئلہ قدرے وضاحت سے بیان کیا گیا ہے۔

2- گذشتہ ۱۲ صفحات قبل بھی یہی اعتراض بحوالہ المصاحف لکھا گیا ہے ہم جواباً عرض کر چکے ہیں کہ ان الفاظ کے اعراب اپنی جگہ بالکل درست ہیں البتہ بعض حضرات و لغوی قواعد کی بنا پر کچھ اشکال پیدا ہو گیا تھا کہ یہاں ان الذین امنوا و الذین ہادوا و الصائبین ہونا چاہئے تھا و الصائبون کیوں ہے کیوں کہ یہ محل نصب میں واقع ہے۔ علامہ زحمری نے اس کی وضاحت فرمائی کہ یہ محل نصب میں واقع نہیں جیسا کہ سمجھا گیا ہے بلکہ یہ مبتدا ہونے کی وجہ سے محل رفع میں واقع ہے لہذا و الصائبون پڑھا جانا بالکل درست اور اپنی جگہ ٹھیک ہے ایسے ہی دیگر الفاظ ہیں جن کی علامہ زحمری نے وضاحت فرمادی ہے لہذا قرآن میں سے کچھ بھی غائب نہیں اگر دیکھنے والوں کا دماغ حاضر ہو تو اور نہ غائب العقل کیلئے ہر شے غائب ہی ہے۔



افتراء

- 1- سورۃ توبہ کا تیسرا حصہ غائب کیا گیا ہے۔
- 2- سورۃ طلاق میں تحریف کی گئی ہے۔
- 3- اکثر قرآنی آیات میں تحریف ہوئی ہے۔
- 4- نازل شدہ بعض آیات غائب ہیں۔
- 5- قرآن مجید کا اکثر حصہ غائب ہو گیا ہے۔
- 6- سورۃ احزاب کا اکثر حصہ حضرت عثمانؓ نے غائب کر دیا۔
- 7- قرآن حکیم سے ایک پوری آیت غائب ہے۔

مذکورہ بالا ساتوں اعتراضات درالمشورنی التفسیر بالمأثور از علامہ جلال الدین سیوطی سے پیش کیے گئے ہیں چونکہ انکی بنیاد تقریباً ایک طرح کی ہے اس لیے ہم نے ان تمام کا مشترک جواب نقل کرنے کا ارادہ کیا ہے اول مختصر جواب ملاحظہ فرمائیں۔

- 1- تحقیقی دستاویز صفحہ 311 کے عکسی صفحہ پر منسوخ آیات کی طرف اشارہ ہے کہ سورۃ توبہ کا کافی حصہ منسوخ ہو گیا۔
- 2- تحقیقی دستاویز صفحہ 313 کے عکسی صفحہ پر سورۃ طلاق کی منسوخ آیات کی نشاندہی ہے۔
- 3- تحقیقی دستاویز صفحہ 314 کے عکسی صفحہ پر اختلاف قراءۃ کی مثالیں ذکر کی گئی ہیں۔
- 4- تحقیقی دستاویز صفحہ 316 کے عکسی صفحہ پر ابن عمرؓ کا ارشاد نقل کیا ہوا ہے کہ قرآن کا کچھ حصہ منسوخ ہو گیا ہے۔
- 5- تحقیقی دستاویز صفحہ 317 کے عکسی صفحہ پر حضرت عائشہؓ والی شاذ قراءۃ کا ذکر جس کا جواب صفحہ 302 والے اعتراض کے جواب میں بھی گزر چکا ہے۔

6- صفحہ 319 کے عکسی صفحہ پر سورۃ احزاب میں منسوخ آیات کی نشاندہی ہے۔

7- صفحہ 320 پر بھی احزاب کی ہی آیت منسوخ کی نشاندہی ہے۔

الغرض ان صفحات میں یا تو نسخ کا مسئلہ بیان ہوا یا اختلاف قراءۃ کا اور یہ دونوں چیزیں محل اعتراض نہیں لیکن روافض چونکہ ضد کے مریض ہیں تو مزید تسلی کے لیے درج ذیل معروضات پیش خدمت ہیں۔

- 1- قرآن پاک میں تحریف ہوئی یا نہیں؟ اس کا تعلق عقیدے سے ہے یعنی جو کہتے ہیں کہ قرآن پاک غیر محرف محفوظ اور شک و ریب سے پاک ہے یہ انکا عقیدہ ہوا اور جو یہ کہتے ہیں کہ تحریف ہوئی ہے تو یہ انکا عقیدہ ہوا۔ اور عقیدہ ایسی دلیل سے ثابت ہوتا ہے جو یقینی اور قطعی ہونے کی دلیل اور محض قصے کہانیوں سے عقیدہ ثابت نہیں ہوتا۔
- 2- تفسیر درمنثور کی جن روایات میں مذکورہ مثالیں ذکر کی گئی ہیں وہ ضعیف اور بعض بالکل موضوع اور من گھڑت ہیں۔ ان کسی صفحات میں کسی جگہ آئی وضاحت بھی ہے مثلاً صفحہ 313 کے عکسی صفحہ پر ہے۔

کہ علامہ ذہبی فرماتے ہیں اس کی سند وہی تباہی ہے اور یہ خبر جھوٹی ہے ان مثالوں میں کچھ روایات تو سند و متن کے اعتبار سے وہی اور جھوٹی ہیں اور کچھ، منقطع، یا موقوف ہیں اور اس طرح کی روایات اصول میں تو کہا قبول کی جائیں گی فروع میں بھی مقبول نہیں ہوتیں۔

۳- عام طور پر تفسیروں میں روانفص نے اپنے ہاتھوں کی صفائی دکھائی ہے اور اپنے مطلب کی باتیں درج کر دی ہیں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے تحفہ میں مکر نمبر ۳۲ پر وضاحت سے لکھا ہے کہ اہل سنت کی کتابوں میں خصوصاً تفسیروں میں کہ اکثر علماء اور طلباء کے ہاتھوں میں وہ نہیں ہوتی یعنی بہت زیادہ وہ پڑھی نہیں جاتی جس کی وجہ سے غلط صحیح کا بروقت ادراک ہو سکے شیعہ مذہب کی مؤید اور اہل سنت والجماعت کے مسلک کو خراب کرنے والی جھوٹی باتیں بنا بنا کر ان تفسیروں میں داخل کر دیتے ہیں جیسے یہ روایت کہ ”لما نزلت وات ذوالقربیٰ حقہ دُعا رسول اللہ ﷺ فاطمہ و اعطاها فذک“ کہ جب آیت وات ذوالقربیٰ نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فاطمہ کو بلایا اور فذک اُن کو دے دیا۔

دہلی میں محمد شاہ بادشاہ کے دور میں دو امر تقضی خان اور مرید خان نے اہل سنت کی ایسی کتابیں جو نایاب تھیں ان کو خنجر خط لکھوا کر ملاوٹ سے بھرا اور کم قیمت چوراہوں پر فروخت کروایا ایسے ہی اصفہان میں سلاطین صفویہ سے آغا ابراہیم بن علی شاہ نے بھی ایسا سیاہ باب رقم کیا۔ اسی لیے علماء محققین نے مستند تفسیروں کے علاوہ کسی کتاب سے روایت نقل کرنے کو جائز قرار نہیں دیا سوا ایسی باتوں کے جو رغبت دلانے اور آخرت سے ڈرنے والی ہوں۔ ایسی کتب کو اہل علم انبیائے سابقین کے صحائف کے حکم میں قرار دیتے ہیں لہذا ان سے کوئی عمل اور عقیدہ لینا اور اختیار نہیں کرنا چاہیے۔ (ملخصاً)

(تحفہ اثنا عشریہ صفحہ ۸۳)

لہذا مذکورہ باتوں کو عقیدہ قرار دینا یا ان کو عقیدہ کیلئے دلیل بنانا کسی طرح بھی درست نہیں۔

۴- بالفرض والحال یہ روایات درست اور قابل قبول ہوں اور روانفص کا بیان کردہ مطلب ہی مراد ہو پھر بھی قرآن پاک کے حکم سے مطابقت نہ رکھنے کی وجہ سے واجب الزد ہوں گی یعنی ان روایات کو ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا کیونکہ اہل سنت اس روایت کو قبول نہیں کرتے جو قرآن پاک سے مطابقت نہ رکھتی ہو۔ یہ اصول روانفص کے ہاں بھی مسلم ہے چنانچہ ایک واقعہ لکھا ہے کہ مغیرہ بن سعید بڑا مکار آدمی تھا وہ امام باقر کے نام سے بے شمار جعلی روایات چلایا کرتا تھا امام مغیرہ بن سعید کی اس تلبیس اور جعل سازی، کا ذکر کرتے ہوئے لوگوں کو بطور نصیحت ایک قاعدہ بیان فرماتے ہیں کہ فاتقوا اللہ ولا تقبلوا علینا ما مخالف قول ربنا تعالیٰ و سنة نبینا محمد ﷺ یعنی اللہ سے ڈرو اور ہماری طرف منسوب کوئی ایسی روایت مت قبول کرو جو ہمارے رب کے ارشاد اور ہمارے نبی محمد ﷺ کی حدیث کے خلاف ہو۔ (رجال کشی تذکرہ مغیرہ بن سعید صفحہ ۱۳۶ مطبوعہ بیہی قدیم)

اسی طرح احتجاج طبری پر امام باقر کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تمہارے پاس حدیث پہنچے تو جو کتاب

سنت کے موافق ہوا سے قبول کر لو اور جو خلاف ہو رد کر دو۔ (ملخصاً) (احتجاج طبری صفحہ ۲۲۹)

امالی میں شیخ صدوق نے بھی ایسی روایات نقل کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ کتاب و سنت کے خلاف روایات مقبول نہیں۔ اسی طرح اہل سنت والجماعت کے ہاں بھی یہ اصول مسلم ہے کہ کتاب اللہ کے مقابل روایت غیر مقبول اور واجب الرد ہے۔ علامہ سرخسی اپنی اصول سرخسی میں لکھتے ہیں۔ ”ان کل حدیث ہو مخالف لکتاب اللہ فهو مردود“ کہ جو روایت قرآن پاک کے خلاف ہو وہ قابل رد ہے۔ (اصول سرخسی ج 1 صفحہ 345)

فصل فی بیان وجوه الانقطاع توضیح و تلمیح میں ہے۔ فدل هذا الحدیث علی ان کل حدیث یخالف کتاب اللہ فانہ لیس بحدیث الرسول علیہ السلام وانما هو مفتوی، یعنی اس حدیث نے بتلا دیا کہ جس روایت میں کتاب اللہ کے خلاف کوئی مضمون آگیا وہ رسول اللہ کا فرمان نہیں ہے وہ خود ساختہ اور مصنوعی ہے۔

(توشیح و توشیح، بحث ۱۰۰، فی باب ۱۰)

خطیب بغدادی نے الکفایہ فی علم الروایہ میں بھی اسی طرح کی بحث رقم فرمائی ہے اس گزارش سے یہ حسیات ائہم من الشمس ہو گئی کہ فریقین کے ہاں یہ بات مسلم ہے کہ کتاب اور سنت کے مطابق جو روایت ہو وہ تو مقبول ہے۔ کتاب و سنت کے مقابل ہو وہ مردود ہے۔

اب ہم عرض کرتے ہیں کہ جو روایات یا رلوگوں نے پیش کی ہیں ان روایات کو درست مان لیا جائے اور جو مطلب کرم فرماؤں نے جانا ہے اسے بھی قبول کر لیا جائے کہ یہ روایات نسخ یا اختلاف قراۃ پر مبنی نہیں ہیں تو یہ نظر یہ قرآن و سنت اور خود اقوال ائمہ کے خلاف ہے۔ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ یہ روایات قرآن کے بھی خلاف ہیں۔ (قرآنی آیات)

۱۔ انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون۔ (حجر ۱۳)

یعنی ہم ہی نے یہ ذکر (قرآن) اتارا ہے اور ہم ہی اس کے یقیناً زبردست حفاظت کرنے والے ہیں۔ شیعہ مجتہد سید فرمان علی نے اس آیت کا ترجمہ اپنے ترجمہ قرآن میں یہ لکھا ہے۔

”بے شک ہم ہی نے قرآن نازل کیا اور ہم ہی تو اس کے نگہبان بھی ہیں۔“ (ترجمہ فرمان علی صفحہ ۳۱۳)

نیز اسی کے حاشیہ پر لکھا کہ اسکی نگہبانی کا مطلب یہ ہے کہ اس کو ضائع اور برباد نہیں کریں گے۔

(ترجمہ فرمان علی حاشیہ نمبر ۳ صفحہ ۳۱۳)

۲۔ وان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فاتوا بسورة من مثله۔ (انقرہ ۲۳)

”اور اگر تم لوگ اس کلام سے جو ہم نے اپنے بندے (محمد ﷺ) پر نازل کیا ہے شک میں پڑے ہوئے ہو پس

اگر تم سچے ہو تو تم (بھی) ایک ایسی سورۃ بنا لاؤ۔“ (ترجمہ فرمان علی)

اس آیت کے حاشیہ نمبر ۱ پر شیعہ مجتہد لکھتا ہے:

ایسی حالت میں خداوند عالم نے حضرت رسول پاک کو جہاں اور معجزے عطا فرمائے تو ایک قوی مستحکم و پائیدار اور

تاقیام قیامت باقی رہنے والا معجزہ یہ بھی عطاء فرمایا کہ قرآن نازل فرمایا۔ (ترجمہ فرمان علی حاشیہ نمبر ۱ ص ۱۰۱)
حضرت مفتی اعظم پاکستان تفسیر معارف القرآن میں ارشاد فرماتے ہیں قرآن ایک زندہ اور قیامت تک باقی رہنے والا معجزہ ہے۔ اس مضمون کی آیات بکثرت قرآن کریم میں موجود ہیں فقط دو آیات کی شہادت پیش خدمت کی ہے ان دونوں آیتوں میں قرآن کی حفاظت اور قیامت تک باقی رہنے والا معجزہ فریقین کے ترجمہ و تفسیر سے ہم نے نقل کر دیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فریقین اس بات پر متفق ہیں۔

- ۱- ذکر سے مراد قرآن ہے۔
- ۲- قرآن کا نگہبان و محافظ اللہ تعالیٰ ہے۔
- ۳- قرآن آپ ﷺ کا دائمی معجزہ ہے۔
- ۴- یہ معجزہ قیامت تک باقی رہے گا۔

اب وہ روایات جو فریق مخالف نے بعض تفسیروں سے پیش کی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن پاک موجود و محفوظ نہیں ہے اور یہ کہ اس معجزے کو دیگر آسمانی نازل شدہ کتابوں کی طرح بدل دیا گیا ہے حالانکہ یہ روایات قرآن کریم کی ان آیات سے نکل رہی ہیں اور فریقین اس بات پر متفق ہیں کہ ایسی روایات مردود ہیں لہذا ان مردود روایات کو نقل کرنے والا مردود خیالات کا کوئی مالک ہی ہو سکتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ تفاسیر میں اکثر الحاقات کیے گئے ہیں لہذا عام تفسیروں کی روایات عقیدہ میں دلیل نہیں بن سکتیں۔

- ۲- مذکورہ روایات منقطع یا موقوف ہیں جو عقیدہ میں مفید نہیں
- ۳- بعض روایات وہی اسناد پر مشتمل ہیں جو ہر طرح بے فائدہ ہیں
- ۴- بعض متون کے بارے میں صاحب درمنثور نے لکھا ہے کہ فیہ خطا امیں غلطی ہے لہذا مفید علم نہ ہوگی۔
- ۵- اور بالفرض و الحال ہماری کوئی گزارش بھی درخواستنا نہ ہو تو یہ روایات قرآن کے خلاف ہیں جو وائس لے ہاں ہی مسلم ہے کہ خلاف قرآن روایت سے عقیدہ تو عقیدہ معمولی فضیلت بھی ثابت نہیں ہوتی بلکہ انکو چھوڑ دینا ہی ضروری ہے۔
- ۶- ہم عرض کر چکے ہیں کہ مذکورہ تفسیر میں یہ مثالیں نسخ اور اختلاف قراۃ کی ہیں اور نسخ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے نہ کہ بندہ کا نیز اختلاف قراۃ بھی بندہ کا فعل نہیں لہذا اختلاف قراءت یا نسخ کی بنا پر اعتراض کرنے والا ذرا یہ بھی ذہن میں رکھے کہ اس تیر کارخ کس سمت ہے اور یہ اعتراض کس پر کر رہا ہے۔ نسخ، اختلاف قرات کی تفسیلی بحث عقرب آتی ہے۔ ارشاد اللہ۔
- ۷- درمنثور کے صفحہ 316 والے کسی صفحہ پر ابن عمرؓ کی روایت ہے جو بار لوک بڑے مطراق سے پیش کرتے ہیں بعضوں کو اس روایت سے وہم پیدا ہونے کا خدشہ ہے اس لیے اس روایت کی وضاحت ہم نے مقدمہ میں صفحہ 57 کے جواب میں عرض کر دی ہے۔ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

افتراء

قرآن مجید میں حضرت علیؑ کا نام تھا۔ (فتح القدیر)

الجواب:

یہ روایت بالکل جھوٹی اور من گھڑت ہے۔ اور یار لوگوں کا تیسروں میں تصرف کا یہ بھی ایک نمونہ ہے مگر اللہ پالت ملت اسلامیہ کو وہ عقابى نظر اور مضبوط ہتھیار دیے ہیں کہ جنگی موجودگی میں کسی جھوٹ بات کا دین میں چھپ جانا دشوار ہے یار لوگوں نے تو کمال ہاتھ کی صفائی سے اپنی اصل دکھا دی مگر اسماء الرجال کا ہتھوڑا جب برسا تو جھوٹ کے سب پتھر پاش پاش ہو گئے ذرا آپ بھی اس سنگ گراں کی بے بسی کا تماشا ملاحظہ فرمائیے یہ روایت ابن مردویہ نے جس سند سے نقل کی ہے اس میں (۱) عاصم نمبر (۲) ابوبکر بن عیاش۔

ابوبکر بن عیاش قابل اعتماد راوی نہیں ارباب علم نے اسے روایت میں غیر معتبر قرار دیا ہے کیونکہ یہ روایت میں بہت غلطیاں کرتا تھا۔

ذرا میزان الاعتدال میں ابوبکر بن عیاش کا ترجمہ کھولے۔ لکھا ہے:

- ۱- ابوبکر بن عیاش حدیث میں اغلاط کرتا تھا۔
- ۲- محمد بن عبداللہ نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔
- ۳- یحییٰ بن سعید اس پر بالکل اعتبار نہ فرماتے تھے بلکہ جس وقت اُن کے سامنے ابن عیاش کا ذکر آتا تو آپؑ چین چین ہو جاتے تھے۔
- ۴- امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ابوبکر بن عیاش کثیر الغلط ہے۔
- ۵- عبداللہ بن مبارک فرماتے تھے کہ ابوبکر بن عیاش حدیث بیان کرنے میں عجلت سے کام لیتا تھا۔

(میزان الاعتدال ترجمہ ابوبکر بن عیاش)

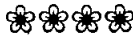
ابوبکر بن عیاش صاحب کے بارے میں علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ جب اسکی عمر بڑی ہو گئی تو اسکا حافظہ خراب ہو گیا تھا۔ (تقریب التہذیب ج ۲ صفحہ ۳۶۶)

لیجئے حضور یہ تھا اس روایت کا راوی ابوبکر بن عیاش جن کا حال آپ نے ملاحظہ فرمایا اب ذرا اُن کے بعد والے راوی کی کرم فرمائی پر بھی ایک نظر ڈال لیں کہ انہوں نے کیا کیا۔ جو ان سے روایت نقل کرنے والے حضرات ہیں انہوں نے ابوبکر بن عیاش کا زمانہ ہی نہیں پایا۔ چنانچہ امام اہلسنت حضرت علامہ دوست محمد قریشیؒ فرماتے ہیں۔ جو مفسرین ابوبکر بن عیاش کی سند سے روایت نقل کرتے ہیں انہوں نے خود ابوبکر بن عیاش کا زمانہ نہیں پایا۔ (اہلسنت یا کٹ ہک صفحہ ۴۰)

ذرا عاصم صاحب کے بارے میں بھی غور فرمائیے یہ عاصم کون ہے کیوں عاصم نام کے بہت سارے راوی ہیں اور آدمی کی پہچان اسکے نسب اور کنیت وغیرہ سے ہوتی ہے سند میں عاصم کے باپ کا نام ہے نہ اسکی کنیت نہ نسبت اور نہ ہی

لقب کا تذکرہ ہے اول تو وضاحت ضروری ہے کہ یہ صاحب کون ہیں کیوں کہ بعض عاصم کذاب ہیں۔
۲- ابن علیہ اور یحییٰ القطان نے میزان الاعتدال میں فرمایا ہے کہ عاصم نام کے جتنے بھی راوی ہیں سب کا حافظہ خراب ہے۔ (میزان الاعتدال بحوالہ اہلسنت پاکت بک)

محترم حضرات! آپ ہی فرمائیے جس روایت کا یہ حال ہو کیا وہ مفید یقین ہو سکتی ہے؟ حالانکہ یہ روایت نہ مفید ظن ہے اور نہ ہی مفید علم بلکہ صریح کذب اور واضح جھوٹ ہے۔ ایسی روایات کا ہمارے یہاں چلن نہیں ہے۔ باقی رہا ہماری کتابوں میں ایسی روایات کا آجانا تو ہم تحفہ کے حوالے سے واضح کر چکے ہیں کہ یار لوگوں کی یہ کرم فرمائیاں ہیں جنہیں ہم اللہ کے فضل سے اسماء الرجال کے فن سے پہچان لیتے ہیں کہ روایت کا کیا حال ہے اور کس راستے سے اہل سنت کے خانہ علم میں نقب لگا کر داخل ہوئی ہے۔ والحمد للہ علیٰ منہ۔



افتراء

- 1- قرآن مجید میں غلطیاں۔
 - 2- قرآن مجید میں بعض حروف غلط ہیں۔
 - 3- قرآن مجید میں تین حروف غلط ہیں۔
 - 4- قرآن مجید میں موجود غلط آیات کی نشاندہی۔
- الفرقان کے حوالے سے از صفحہ ۳۲۲ تا صفحہ ۳۲۹ چند صفحات پر یہ اعتراضات نقل کیے ہیں۔

الجواب:

رب تعالیٰ اگر آنکھوں کی بنائی نہ چھین لے تو ان حسی آنکھوں سے انہیں صفحات پر ذرا آنکھیں کھول کر نظر ڈال لینی چاہیے مگر یہ کام تو وہ کرے جو طالب حق ہو اور فکر آخرت کا کچھ خیال رکھتا ہو جسے صرف ضد ہوا سے کون سمجھائے۔ حالانکہ ان الفاظ کی ساتھ ساتھ وضاحت انہیں اور اراق پر موجود ہے کہ یہ اختلاف قراءت کی مثال ہے اور یہ اعراب کی۔ بہر حال ہم ہی اپنے دوستوں کی رہنمائی کر دیتے ہیں دیکھنے پڑھنے کی سب کو اجازت عام ہے۔

صفحہ ۳۲۲ ان ہذان لسا حران۔ (سورۃ طہ) اشکال یہ ہے کہ اصل میں عربی قاعدہ کے مطابق ہذین ہونا چاہیے تھا مگر صاحب کتاب خود جواب لکھتے ہیں کہ ایک قوم نے یہ فرمایا ہے کہ "ان ہذان لسا حران" پڑھنا ٹھیک ہے۔ کیا اعراب کی تینوں حالتوں میں نصب الف کے ساتھ آسکتا ہے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ کتابت میں ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ لکھنا جائز ہے جیسے (الصلوۃ الزکوٰۃ الحیوۃ) وغیرہ کہ یہاں الف کی جگہ واو لکھا ہوا ہے لہذا کوئی اشکال نہ رہا۔

(حاشیہ تحقیقی دستاویز صفحہ ۳۲۲)

اصل میں مقیمون الصلوٰۃ ہونا چاہیے تھا یعنی دونوں جگہ مقیمون الصلوٰۃ مؤتون الزکوٰۃ حالت رفع میں ہیں تو عرض اس سلسلے میں ہے کہ یہ حالت رفع میں نہیں بلکہ بناء بر مدح منسوب ہے علامہ زمخشری نے یہی فرمایا ہے۔ لہذا مقیمین منسوب ہونے کی وجہ سے ”ی“ کے ساتھ لکھنا ٹھیک ہوا۔ (حاشیہ نمبر ۲ تحقیقی دستاویز صفحہ ۲۲۳)

۳- ان الذین امنوا والذین ہادوا والصائبون۔ (المائدہ)

الصائبون کے بارے میں صاحب کتاب کو خدشہ لاحق ہوا کہ یہ محل نصب میں ہے لہذا عربی قاعدہ کے بموجب والصائبین ہونا چاہیے تھا مگر انکا یہ خدشہ درست نہیں یہ لفظ مبتدا ہے اور اس کی خبر کذالک محذوف ہے کما قال صاحب الکشاف، لہذا الصائبون بوجہ محل رفع میں ہونے کے بالکل درست ہے۔ (حاشیہ نمبر ۳ تحقیقی دستاویز صفحہ ۴۳۲)

۴- الذین یاتون ما اتوا یا الذین یوتو ما اتوا۔ (المومنون)

یعنی اس آیت ما یاتون اور یوتون میں سے یا تون قرأت ہے اور یوتون قرأت مشہور ہے چنانچہ شاہدہ حاشیہ نمبر ۱ تحقیقی دستاویز کا صفحہ نمبر ۳۲۵ الفرقان کے صفحہ ۴۲ پر ہے وہی القراءۃ المشہور یعنی الذین یوتون ما اتوا۔

مشہور قراءت ہے اور یا تون والی شاذ قرأت ہے۔ (حاشیہ نمبر ۴ تحقیقی دستاویز صفحہ ۳۲۵)

۵- عن سعید بن جبیر۔ وہی گذشتہ الفاظ الصائبون والے لفظ کی روایت ہے تفصیل گزر چکی ہے کہ یہاں لحن نہیں بلکہ محض وہم ہے۔

۶- ان ہذان لساحران والذین ہادوا والصائبون والمقیمین الصلوٰۃ۔

ان تینوں کی وضاحت ابھی اوپر گزری ہے ملاحظہ فرمائیں۔

۷- للذین یقسمون۔ (البقرہ)

یقسمون قرأت کی جگہ للذین یؤلون قرأت مشہور ہے اور ایلا بمعنی قسم ہے۔ گویا یہ اختلاف قراءت کی مثال ہے۔

(حاشیہ نمبر ۱ صفحہ ۱۰۷)

۸- فلا جناح علیہ ان یطوف بہما۔ (البقرہ)

قرأت غیر مشہورہ: فلا جناح علیہ ان یطوف ہے حاشیہ نمبر ۲ یہاں بھی قراءت کے اختلاف کا بیان ہے۔

۹- فصیام ثلثۃ ایام متتابعات فی کفارة الیمنین۔ (المائدہ)

قرأت مشہورہ: فصیام ثلثۃ ایام ذالت کفارة ایمانکم ہے۔ (حاشیہ نمبر ۳)

۱۰- ان اللہ لایظلم مثقال نملۃ۔ (النساء)

مشہور قراءت ان اللہ لایظلم مثقال ذرۃ ہے۔ (حاشیہ نمبر ۴)

۱۱- وار کعی واسجدی فی الساجدین۔ (ال عمران)

والقراءۃ المشہورۃ واسجدی وار کعی مع الراکعین۔ (حاشیہ نمبر ۵)

۱۲- من یقلها وتثانها وثومها۔ (البقرہ)

والقرآۃ المشہورۃ وفومها مکان ثومها ہے۔

یعنی ثومها قرآۃ شاذہ اور فومها قرآۃ مشہورہ اور فوم کا معنی بھی ثوم ہی ہے۔ (حاشیہ نمبر ۶)

۱۳- وتزودوا وخیر الزاد التقویٰ۔ (البقرہ)

والقرآۃ المشہورۃ وتزودوا فان خیر الزاد التقویٰ۔ (حاشیہ نمبر ۷)

۱۴- ولا جناح علیکم ان تبتغوا فضلا من ربکم فی موسم الحج فلیتفوا حیثنذا۔ (البقرہ)

والقرآۃ المشہورۃ لیس علیکم جناح ان تبتغوا فضلا من ربکم یعنی درمیان کے فی موسم الحج وغیرہ الفاظ قرآۃ

شاذ ہیں۔ (حاشیہ نمبر ۸ صفحہ ۱۰۷)

۱۵- اتموا الحج والعمرة الی البیت۔ (البقرہ)

والقرآۃ المشہورۃ اتموا الحج والعمرة للہ ہے:

۱۶- حیث ما کنتم فولوا وجوهکم قبلہ۔ (البقرہ)

والقرآۃ المشہورۃ وحیث ما کنتم فولوا وجوهکم شطرہ۔ (حاشیہ نمبر ۲ صفحہ ۱۰۸)

۱۷- مانسنتک من ایة او ننسها..... الخ (البقرہ)

والقرآۃ المشہورہ مانسنتک من ایة او ننسها۔ (حاشیہ نمبر ۳ صفحہ ۱۰۸)

محترم قارئین کرام! ہم نے وہ تمام آیات جو یہاں بطور مثال کے نقل کی گئی ہیں اور قرآۃ شاذہ کی مثال ہیں انکو نقل کر کے اسی کتاب کے حاشیہ سے وہ وضاحتی اقوال بھی عرض کر دیے ہیں جس کے بارے میں انہی عکسی صفحات پر لکھا ہوا موجود ہے کہ اوپر والے الفاظ قرآۃ شاذہ کے ہیں جبکہ قرآۃ مشہورہ یہ ہے ہر ایک مثال کو پوری وضاحت سے حاشیہ میں لکھا گیا ہے مگر کرم فرماؤں کو تو یہ وضاحت نہ نظر آئی تھی اور نہ آئی ہم ارباب انصاف سے درخواست کریں گے کہ اس طرح سے دھوکہ دینا کہ جس کو قرآۃ شاذہ قرار دیا ہے اور صاف صاف وضاحت کی ہے کہ یہ نہ تحریف ہے کہ کوئی سورۃ یا آیت غائب ہو بلکہ وہی قرأتیں ہیں جو در نبوی میں جاری و ساری تھیں۔ ان کو تحریف، غلط اور الفاظ و آیات کا غائب ہونا قرار دے کر سرخیاں جمانا کیا کسی دیانت دار یا کچھ بھی خوف خدا رکھنے والے آدمی کا کام ہو سکتا ہے؟ اور کیا یہ مذہب و ملت کی خدمت ہے؟ عقل و خرد سے بہر یافتہ شیعہ کرم فرماؤں کو بھی غور کرنا چاہیے کہ ان عکسی صفحات سے رافضی مذہب کے فراڈ اور دھوکہ بازی کا پول تو کھلا ہے پر رافضی مذہب کی سچائی واضح نہیں ہوئی ظاہر ہے جب مذکورہ عکسی صفحات پر کسی کی نظر پڑے گی اور وہ کھلی آنکھوں سے ان الفاظ کا قرآۃ شاذہ ہونا لکھا ہوا پڑھے گا تو حقیقت حال سے وہ باخبر نہ ہو جائے گا؟ اس وقت شیعہ مذہب کی رسوائی کا کیا عالم ہوگا؟ نیز شیعہ کرم فرماؤں کو یہ بھی خیال رکھنا چاہیے کہ جب ان کے مذہب کو حقیقی دستاویز کے محریب جیسے انانت و شرافت کے پتلا افراد میسر آجائیں اُس مذہب کا دنوں میں حلیہ اور نقشہ بگڑنے کا پورا پورا خدشہ موجود

ہے۔ ایسے موقع پر کہتے ہیں جس کے یہ دوست ہیں اُس کو کسی دشمن کی ضرورت نہیں۔ اس طرح کے قلم کار مخالف کی ٹانگ توڑنے کی کوشش میں اپنے مذہب کی گردن پر چھری چلا بیٹھتے ہیں لہذا کرم فرماؤں کو اپنے مذہب کے بارے میں سنجیدگی سے نور کرنے کی ضرورت ہے جناب محمد حسین دہلوی صاحب تو بے چارے کب سے پریشان ہو کر اپنے مذہب کی بے بسی کا تماشا دیکھ رہے۔ اس لئے وہابی شیعہ کا انہیں سرٹیفکیٹ جاری کیا جا چکا ہے۔

وہ سعادت دارین فی مثل حسین میں یوں رقمطراز ہیں:

کس قدر شرم کی بات ہے کہ حافظ قرآن ہونا تو درکنار قاری (پڑھنے والے) قرآن بھی کم ملیں گے نماز باجماعت اور نماز جمعہ سے تو غرض ہی کیا عنبات عالیہ کی زیارت کو اگر 100 جائیں گے توج کو پانچ بھی نہیں امام بازوں کی عمارتیں عالی شان ہیں ہزاروں روپے کا شیشہ آلات وغیرہ موجود ہیں مگر مساجد ویران پڑی ہیں۔ (سعادت الدارین فی مثل حسین صفحہ ۵۷۲) آج جو ہلکے صاحب بازوں کی خالی عمارتوں پر توجہ کتناں ہیں انہیں اپنے ہی احوال پر نظر کرنی چاہئے بھلا جس قوم کو بھنگ و متعہ جیسی عبادات سے متعارف کروادیا گیا ہوا نہیں نماز روزوں سے کیا سروکار اور حج زکوٰۃ کی کیا ضرورت۔



افتراء

- 1- قرآن حکیم سے سورۃ فلق اور والناس غائب ہیں۔
 - 2- موجودہ قرآن ناقص ہے۔
- مذکورہ دونوں حوالے الاتقان سے ہیں۔

الجواب:

وہ آیات جو منسوخ ہو گئی ہیں تفسیر الاتقان کے مذکورہ دونوں صفحات میں ان کی کچھ مثالیں ذکر کی گئی ہیں۔ ان میں اکثر کے جوابات تو منفرداً گذشتہ سطور میں گزر چکے ہیں ان روایات میں حضرت عبداللہ ابن مسعود کی روایت البتہ ایسی ہے جس کو روافض تحریف کے باب میں وزنی پتھر قرار دیتے ہیں مگر اسی الاتقان ج ۱ صفحہ ۷۹ پر وہاں نظر جا کر بالکل ہی بے نور ہو چاتی ہے جہاں ان تمام روایات کو نقل کرنے کے بعد علامہ جلال الدین سیوطی نے یہ الفاظ رقم فرمائے ہیں:

اجمع المسلمون علی ان المعوذتین والفاتحة من القرآن ومن جحد منها شیئاً کفرو مانقل عن عبد الله ابن مسعود باطل لیس بصحیح وقال ابن حزم فی کتاب القدح لمحتلی تتمیم المجلی و هذا کذب علی ابن مسعود موضوع لیس بصحیح و انما صحیح عنه قراءة عاصم عن ابوذر عنه و فیها المعوذتان والفاتحة۔ (الاتقان جلد ۱ صفحہ ۷۹)

”مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ معوذتین اور فاتحہ قرآن کا حصہ ہے اور جو کوئی ان کے قرآن ہونے کا انکار کرے وہ کافر ہے اور جو عبداللہ ابن مسعود سے (ان کے خارج قرآن ہونے کی روایات) نقل کی گئی ہیں وہ

باطل ہیں صحیح نہیں ہیں۔ ابن حزم اپنی کتاب اُحکلی میں فرماتے ہیں کہ عبد اللہ ابن مسعودؓ پر یہ جھوٹا بہتان ہے کہ (وہ) انکو خارج قرآن قرار دیتے ہیں) یہ روایات موضوع ہیں صحیح نہیں ہیں۔ اور اُن سے صحیح روایت وہ ہے جو عام کی قراءت ہے ابوزر سے اور اس میں معوذتین اور فاتحہ بھی ہے۔“

۲۔ طبرانی نے اوسط میں صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ حضور ﷺ سے روایت فرماتے ہیں کہ (آپ ﷺ نے فرمایا) مجھ پر کچھ ایسی آیات نازل ہوئیں کہ ان جیسی دوسری آیات نہیں نازل ہوئیں وہ معوذتین ہیں۔ (طبرانی فی الاوسط)

یہ روایت سند کے اعتبار صحیح ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ معوذتین قرآن کا حصہ ہے جبکہ اسکے مقابل الاقان کی وہ مذکورہ روایات جس میں معوذتین اور سورہ جعد وغیرہ کا ذکر ہے وہ ضعیف اور بعض بالکل موضوع ہیں اور موضوع روایات کیلئے اہل سنت کے ہاں ردی کی ٹوکری کا پیٹ ہے عقیدہ بنانے کیلئے دل کا خانہ نہیں ہے۔

باقی رہا آیات منسوخہ کی بنا پر اعتراض کرنا۔ سو یہ جہالت اور فراڈ کی نایاب مثال ہے کہ نسخ انسانوں کا فعل ہے ہی نہیں بلکہ نسخ اللہ تعالیٰ کا اپنا فعل ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”مانسوخ من اية او نسهانات بخير منها او مثلها۔“

”(اے رسول ﷺ) ہم جب کوئی آیت منسوخ کرتے ہیں یا (ذہن سے) منادیتے ہیں تو اس سے بہتر یا ویسی ہی (اور) نازل بھی کر دیتے ہیں۔“ (ترجمہ فرمان علی)

حاشیہ ترجمہ فرمان علی پر ہے ”قرآن مجید جب تک نازل ہوتا رہا کبھی کبھی کوئی کوئی آیت حسب مصلحت و موقع وقت منسوخ العمل یا منسوخ التلاوة ہوتی رہی اس پر مخالفین اسلام کو اعتراض ہوتا اور اب اس زمانہ میں بھی ہے اس کا جواب خداوند عالم نے خود فرمایا کہ ہم بندوں کے مصالح سے خوب واقف ہیں اور بندوں کی حالت یکساں نہیں رہتی ہر ایک حالت کے موافق ایک مناسب حکم دیا جاتا ہے ہم کو انکی حالتوں میں تصرف کا اختیار کامل ہے جس طرح مناسب سمجھا جاتا ہے انکو تعلیم دی جاتی ہے یہ تو کوئی اعتراض کی بات نہیں۔“ (ترجمہ سید فرمان علی صفحہ ۱۹ سورۃ بقرہ آیت نمبر ۱۰۶ پارہ اول)

سید فرمان علی نے ترجمہ اور اپنے حاشیہ میں صاف صاف وضاحت کی ہے کہ

۱۔ آیات قرآنیہ میں نسخ ہوا ہے۔

۲۔ نسخ دو قسم کا ہوا (الف) تلاوت منسوخ ہوئی (ب) تلاوت تو باقی رہی البتہ اس آیت کا حکم یعنی عمل منسوخ ہو گیا۔

۳۔ نسخ کی بنا پر اعتراض مخالفین اسلام کو ہوتا ہے۔

۴۔ مخالفین اسلام پہلے بھی نسخ کی بنا پر اعتراض کرتے تھے اور اب بھی اس نسخ کی بنا پر اعتراض کرتے ہیں۔

۵۔ نسخ بندوں کی مصلحت کے پیش نظر ہوتا ہے جسے اللہ تعالیٰ بخوبی جانتے ہیں۔

۶۔ اللہ تعالیٰ کو نسخ کا اختیار کامل ہے۔

۱۔ نسخ کی بنا پر اعتراض کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

گویا آیات کے منسوخ ہونے کا مسئلہ فریقین کے نزدیک مسلم اور ناقابل انکار ہے نیز یہ مسئلہ بھی اتفاقی ہے کہ آیات کا منسوخ ہونا دو طرح سے ہوا ہے نمبر اول تلاوت منسوخ ہوگئی نمبر ۲۔ تلاوت باقی رہی حکم منسوخ ہو گیا جیسا کہ فرمان علی شیبہ مجتہد کے مذکورہ بالا قول سے واضح ہوا البتہ اہل سنت کے نزدیک نسخ تین قسم کا ہے دو اقسام تو یہی ہیں جو فرمان علی صاحب نے نکھی ہیں اور ایک تیسری صورت بھی ہے کہ تلاوت اور حکم دونوں منسوخ ہو گئے چنانچہ الاقان میں ان تینوں قسم کے نسخ کی وضاحت موجود ہے کہ قرآن میں نسخ تین طرح سے ہوا۔ نمبر ۱۔ مانسخت تلاوت و حکم الاقان ج ۲ صفحہ ۲۲۔ یعنی تلاوت اور حکم دونوں منسوخ ہو گئے۔

۲۔ ما نسخ حکمہ دون تلاوتہ، کما کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت۔ (الاقان ج ۲ صفحہ ۲۳)
یعنی تلاوت منسوخ نہیں ہوئی صرف حکم منسوخ ہو گیا جسے آیت کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت۔

۳۔ ما نسخت تلاوتہ دون حکمہ۔ (الاقان ج ۲ صفحہ ۲۶)
صرف تلاوت منسوخ ہوئی حکم منسوخ نہیں ہوا۔

روح المعانی میں ہے کہ تمام اہل شراعیہ کا نسخ کے جواز اور وقوع دونوں پر اتفاق ہے۔ (روح المعانی ج ۱ صفحہ ۳۵۲)
امام قرطبی فرماتے ہیں:

باب نسخ کی معرفت بہت ضروری ہے اور فائدہ اسکا بہت بڑا ہے اسکی معرفت سے علماء مستغنی نہیں ہو سکتے اور جاہلون بے وقوفوں کے سوا کوئی اسکا انکار نہیں کر سکتا۔ (قرطبی ج ۱ صفحہ ۵۵)

امام قرطبی نے اس مقام پر ایک واقعہ بھی نقل فرمایا ہے کہ حضرت علیؑ ایک مرتبہ مسجد میں تشریف لائے دیکھا کہ ایک شخص وعظ کہہ رہا ہے آپؑ نے لوگوں سے پوچھا کہ یہ کیا کرتا ہے لوگوں نے بتایا کہ یہ وعظ و نصیحت کر رہا ہے آپؑ نے فرمایا یہ کوئی وعظ و نصیحت نہیں کر رہا بلکہ یہ کہنا چاہتا ہے کہ میں فلاں بن فلاں ہوں پس تم مجھے پہچانو۔ پھر اس شخص کو بلوا کر اس سے پوچھا کہ کیا تم قرآن و حدیث کے نسخ و منسوخ احکام کو جانتے ہو تو اس نے کہا میں نہیں جانتا حضرت علیؑ نے فرمایا ہماری مسجد سے نکل جاؤ۔ آئندہ کبھی ہماری مسجد میں وعظ نہ کہو۔ (قرطبی ج ۱ صفحہ ۵۵)

قرآن کریم میں نسخ کے وجود وقوع پر صحابہ کرام و تابعین کے آثار و اقوال بڑی تعداد میں تفسیر ابن کثیر، تفسیر درمنثور، تفسیر ابن جریر میں صحیح اسناد کے ساتھ موجود ہیں جنکا انکار کرنا سورج کے بعد از طلوع انکار کرنے کے مترادف ہے۔

ان دونوں اعتراضات کی بنیاد یہی آیات منسوخہ ہیں مذکورہ مفسر نے پوری وضاحت سے ان آیات کا منسوخ ہونا اور موضوع روایات سے ثابت ہونا بتایا ہے اس وضاحت کے باوجود اب رافضی کرم فرما سے سوال کیا جائے کہ کیا وہ نسخ قرآن کا قائل ہے یا نہیں اگر نسخ قرآن کا قائل ہے تو منسوخ آیات کو تحریف اور غائب قرار دیکر تحریف کا عندیہ دینا دھوکہ کیلئے ہے یا تقیہ کی بنیاد پر! اور اگر وہ رافضی نسخ قرآن کا انکار کرے تو قرآنی آیت کے ساتھ ساتھ فرمان علی جیسے بیسیوں مجتہدوں کے

فرمان کا باغی اور نافرمان بننا پڑے گا اور نافرمانوں کا جو انجام ہوتا ہے اس سے کوئی واقف نہیں لہذا ان نافرمان محررین تحقیقی دستاویز کیلئے ان بعد والے مجتہدوں کو کسی تحقیقی دستاویز میں یہ تحقیق لکھنی پڑے گی کہ تحقیقی دستاویز کا مرتب کرنے والا کوئی واقفی المذہب شخص ہے اسے ہم بھی جہنمی مانتے ہیں اور یہ کہ اُس سے ہمارا کوئی تعلق نہیں۔

بہر حال یہ تمام حوالہ جات جو عکسی صفحات کی صورت میں پیش کیے گئے ہیں ان میں نمبر 1 جو آیات یا الفاظ منسوخ ہوئے اُن کے عکس ہیں۔

۲- وہ آیات یا الفاظ جو قرأت شاذہ پر مشتمل ہیں۔

۳- اعراب کی درست نہ جان سکنے کی وجہ سے اعتراض پیدا ہوا اور اسے تحریف قرآن قرار دیکر اعتراض داغ دیا

۴- اختلاف قرأت کا ذکر تھا ان کی بنیاد پر تحریف کا اعتراض کیا گیا اور یہ بات مسلم بین الفریقین ہے کہ منسوخ آیات منسوخ ہونے کے بعد موجودہ قرآن کا حصہ نہیں بلکہ قرآن وہ ہے جو نقل متواتر کے ساتھ منقول ہو۔

قرأت معروفہ میں غیر معروف قرأت اگرچہ جائز ہوتی ہے مگر بہتر معروف قرأت کرنا ہی ہے۔

ارباب علم قرآن پاک کی یہ تعریف فرماتے ہیں:

القرآن المنزل علی الرسول، المکتوب فی المصاحف المنقول عنه نقلاً متواتراً بلا شبہة۔

یعنی قرآن وہ ہے جو رسول اللہ ﷺ پر اتارا گیا، مصاحف میں لکھا گیا ہے۔ آنحضرت ﷺ سے اس طرح متواتر یعنی سلسلہ وار نقل کیا گیا ہے جس میں کسی طرح کا شبہ نہیں۔ (نور الانوار صفحہ ۷)

لہذا اس تعریف میں المکتوب فی المصاحف کی فصل سے منسوخ التلاوة اور المنقول عنه نقلاً متواتراً سے قرأت شاذہ وغیرہ قرآن ہونے سے خارج ہو گئیں ہیں۔ لہذا منسوخ التلاوة آیات اور قرأت شاذہ وغیرہ قرآن کا حصہ ہی نہ رہی جب منسوخ ہونے یا خبر واحد ہونے کی وجہ سے قرأت شاذہ قرآن کی تعریف کے تحت داخل ہی نہیں تو ان کی بنیاد پر یہ اعتراض دھرنا کہ اہل سنت کی کتابوں میں تحریف لکھی ہوئی ہے اور یہ آیات منسوخہ وغیرہ دلیل میں پیش کرنا اتنا بڑا دجل ہے کہ سارے جہاں پر تقسیم کر دیا جائے تو ہر ایک فرعون کا ہم صف نظر آنے لگے۔

ہماری ان گزارشات سے یہ بات صاف ہو گئی کہ مذکورہ تمام عکسی حوالے محض دجل اور دھوکہ بازی کے نمونے اور مثالیں ہیں آخر میں ہم انکی زبان میں اٹکے پیش کیے ہوئے حوالے اُن کے منہ پر مارتے ہیں کہ یہ حوالے یعنی بر تحریف نہیں اور یہ کہ ان کتابوں میں مذکورہ سب کچھ قرآن کی تعریف کے تحت داخل نہیں بلکہ جس کا نام قرآن ہے وہ بلاشک و شبہ بالکل صحیح حالت میں موجود و محفوظ ہے۔

شیعہ مجتہد جناب شریف مرتضیٰ صاحب کا تفسیر صافی میں درج ذیل بیان ملاحظہ فرمائیں۔

یعنی تحقیق قرآن مجید حضرت رسول کریم ﷺ کے زمانہ میں اسی طرح جمع شدہ موجود تھا جس طرح آج۔

اور اس پر استدلال کیا ہے کہ اس طرح قرآن، بڑھا جاتا تھا اور پورا قرآن یاد کیا جاتا تھا حتیٰ کہ ایک جماعت صحابہ کرام

کی معین کی گئی اس کے یاد کرنے میں اور آنحضرت ﷺ کے سامنے پیش کیا جاتا تھا اور پڑھا جاتا تھا اور صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت مثلاً عبداللہ ابن مسعودؓ، ابی ابن کعبؓ وغیرہ نے آنحضرت ﷺ کے سامنے کئی ختم کیے اور سب کچھ تھوڑے سے فکر سے معلوم ہو سکتا کہ یہ مجموعہ مرتب تھا کلمے اور متفرق نہ تھا۔ (تفسیر صافی بحوالہ اہل سنت پاکستان بک از علامہ دوست محمد قریشی صفحہ ۳۸)

محترم حضرات مذکورہ بالا روایت کو ملاحظہ فرمائیں جو جناب شریف مرتضیٰ صاحب کی سے وہ قرآن پاک کے مرتب و محفوظ ہونے پر کیسی صاف گوئی کا مظاہرہ کر رہے ہیں یہ بات دلیل ہے اسکی کہ قرآن ان صحابہ کرامؓ کے واسطے امت کو بلا کم و کاست درست اور صحیح حالت میں میسر ہوا نہ تحریف ہوئی اور نہ کوئی تبدیلی۔ اب تحقیقی دستاویز والے گریبانوں میں جھانک کر خود ہی فیصلہ کریں انکا یہ گذشتہ پورا اعتراض خانہ کس کام آیا؟

چوتھا باب:

اہلیت کی توہین

افتراء

حضرت عمرؓ دروازہ فاطمہ زہراؓ پر آگ لگانے کیلئے آئے۔ (قرۃ العینین، تاریخ الامم والملوک، العقدة الفرید، الامامة والسیاسة)

الجواب:

- 1- حضرت عمرؓ کا دروازہ سیدہ پر آگ لگانے کیلئے آنے کا واقعہ سفید جھوٹ اور گھڑی ہوئی کہانی ہے حضرت عمرؓ ہرگز سیدہ کے گھر پر آگ لگانے کے ارادے کبھی بھی نہیں آئے اور نہ ہی ناطق بالحق سے اس طرح کے کام کا تصور کیا جاسکتا ہے۔ جن کتابوں کے عکس دیئے گئے ہیں ان میں اول کتابوں میں آگ لگانے کیلئے آنے کا ذرا ذکر نہیں یہ مفتریوں کا کرم ہے جو انہوں نے مذکورہ عنوان سے عامۃ الناس کو دھوکہ دیا۔
- 2- اوائل الذکر کتابیں عقد الفرید اور الامامة والسیاسة شیعہ کرم فرماؤں کی کتابیں ہیں نیز یہ ایسی بے سند کتابیں ہیں۔ جن میں جھوٹ رطب و یابس اور ہر طرح کی غیر مستند و غیر معتبر باتیں موجود ہیں جو نہ دلیل بننے کی اہلیت رکھتی ہیں اور نہ ہی ان پر اعتماد کیا جاسکتا ہے۔ روافض کے قلم کی کمائی بھلا اہل السنۃ والجماعت پر حجت ہو بھی کیسے سکتی ہے۔ ان کتابوں کے مصنفین سے متعلق محقق العصر حضرت مولانا محمد نافع صاحب دامت برکاتہم اپنی معرکہ الاراء کتاب رضاء پنجم میں رقم فرماتے ہیں۔ عرض ہے کہ صحابہ کرام کے باہم بغض و عداوت، عناد و فساد بتلانے والی روایات کو شیعہ رواۃ اور شیعہ مصنفین ہی شد و مد سے نشر کیا کرتے ہیں (رحماء پنجم) چونکہ ان دونوں کتابوں میں صحابہ کرام کے بارے میں ایسی واہیات باتیں درج ہیں جو باہمی صحابہ کرام کے درمیان بغض و عداوت کی گھڑی ہوئی کہانیوں پر مشتمل ہیں لہذا اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ الامامة والسیاسة اور عقد الفرید کے مولفین شیعہ ذہن کے آدمی ہیں وہ ابن قتیبہ جو ایک سنی عالم ہے مختلف الحدیث اور المعارف وغیرہ اس کی مشہور تصانیف ہیں وہ دوسرا شخص ہے اور الامامة والسیاسة کا مؤلف ابن قتیبہ کوئی تقیہ باز ہے شاہ عبدالعزیزؒ نے تحفہ اثنا عشریہ کے مکائد میں ابن قتیبہ کے متعلق متعدد بار کلام کیا ہے۔ کید نمبر ۱۹ نمبر ۲۲۔ ونمبر ۱۸ ملاحظہ فرما کر تسلی کی جاسکتی ہے جس میں شاہ صاحب نے

ابن تیمیہ صاحب الامامہ کو شیعوہ لکھا ہے اور صاحب عقد الفرید کے متعلق علماء نے تصریح کر دی ہے ابن کثیر نے اس کے حق میں کہا ہے۔ کہ اسکا کلام اسکے شیعہ ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ (کشف الظنون ج ۲ ص ۱۳۹ تحت العقد الفرید) نیز العقد الفرید جدید طبع کے مقدمہ میں ناشرین کی طرف سے اس بزرگ کی پوزیشن ذکر کرتے ہوئے یہ الفاظ درج ہیں۔ ”وہو امیل الی التشیع“ یعنی شیعہ مذہب کی طرف اس کا بہت رجحان ہے۔ (رحماء بینہم حصہ فاروقی صفحہ ۲۰۲)

”لہذا ان دونوں کتابوں کی روایت ناقابل اعتبار ہے۔“

3- تاریخ الامم والملوک میں جس روایت کا ذکر ہے کہ حضرت عمرؓ نے اہل بیت رسول سے عرض کی کہ یہاں ان زبیر وغیرہ اختلاف امت کے ارادے سے جمع ہو رہے ہیں ان کو یہاں نہ جمع ہونے دو ورنہ میں دروازہ کو آگ لگا دوں گا۔ اس قسم کی روایت جو تاریخ کی کتاب الامم والملوک میں ہے اور کسی کتاب میں نہیں لہذا اس روایت کی حقیقت اسی سے واضح ہو جاتی ہے کہ کسی معتبر محدث نے اس روایت کو قبول نہیں کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات صرف اڑائی ہوئی اور محض افسانہ ہے یہ روایت معیار قبول پر پوری نہیں اترتی کیونکہ ارباب علم نے اسکی سند دیکھ کر اسکے جھوٹا ہونے کا واضح اعلان کر دیا ہے۔ چنانچہ اس روایت کے راویوں کو کذاب، دروغ گو وغیرہ القاب سے یاد کیا گیا ہے۔ حضرت مولانا محمد نافع اپنی تحقیق رقم فرماتے ہیں۔

ابن حمید جو طبری کا مروی عنہ ہے اس کو طبری بالکذب (دروغ گوئی میں بڑا ماہر) کہا گیا ہے۔ اور یہ شخص مقلب المتون والاسانید۔ یعنی متن و سند میں کئی قسم کی تبدیلیاں کر دینے والا بزرگ ہے۔ نیز یہ روایت مقطوع ہے اس واقعہ کا ناقل زیاد بن کلیب خود واقعہ میں موجود نہیں تھا۔ کسی شخص نے اسکو یہ واقعہ بیان کیا۔ بیان کندہ کون صاحب اور کیسا ہے؟ کچھ معلوم نہیں۔ (رحماء بینہم حصہ فاروقی صفحہ ۲۰۳)

نیز تقریب العزیز میں علامہ ابن حجر عسقلانی نے ابن حمید کو ضعیف راوی قرار دیا ہے۔ (تقریب العزیز ج ۲ صفحہ ۴۹)

4- بالفرض اس واقعہ کو تسلیم کر بھی لیا جائے تو حیدر کرار رضی اللہ عنہ اور امام باقرؑ کے فرامین کو نظر انداز کرنا پڑے گا۔

۱- حضرت علیؑ فرماتے ہیں:

عن ابی اسطفیل عن علیؑ قال حدثوا الناس بما یعرفون و دعوا۔

یعنی امام الائمہ فرماتے ہیں کہ جو بہتر اور معروف چیز ہو وہ لوگوں کے سامنے بیان کرو جو ناپسندیدہ اور بری چیزیں ہوں ان کو چھوڑ دو اور بیان نہ کرو۔ حضرت ذہبیؒ فرماتے ہیں اس نصیحت میں علی المرتضیٰؑ نے ہم کو ناپسندیدہ چیزیں روایت کرنے سے منع فرمایا ہے اور مشہور و معروف اور بہتر چیزوں کے پھیلانے اور نشر کرنے کا حکم دیا ہے۔ واہیات اور بے اصل چیزوں کے پھیلانے سے روکنے کیلئے یہ بہت بڑا ضابطہ ہے خواہ وہ چیزیں فضائل سے متعلق ہوں یا عقائد وغیرہ سے۔

(تذکرۃ الحفاظ جلد ۱ صفحہ ۱۲)

۲- حضرت امام باقرؑ کا ارشاد ہے:

فَذَا اتَاكُمْ الْحَدِيثَ فَاعْرَضُوا عَلٰى كِتَابِ اللّٰهِ۔ (احتجاج طبری صفحہ ۲۲۹)

یہ روایت جو ابواب باب نمبر ۳ کے اخیر میں ذکر کر چکے ہیں۔

یہ واقعہ جو احراق بیت فاطمہ کا بیان کیا جاتا ہے غیر معروف اور منکر ہے ہمیں مثبت نہیں منفی فکر کا اظہار اور اختلاف کا ذکر ہے حیدر کرار ایسی چیزوں کے بیان پر زجر فرما رہے ہیں۔ جبکہ یہ واقعہ قرآن پاک کے ارشاد ”يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا“ کے خلاف ہے کیونکہ قرآن پاک فرماتا ہے کہ وہ صحابہ کرام تو اللہ تعالیٰ کا فضل اور اسکی رضا، تلاش کرتے تھے جبکہ مذکورہ واقعہ اس کے خلاف کچھ اور ہی بتا رہا ہے اگر اس واقعہ کو تسلیم کر ہی لیں تو پھر ان کی صفات و عادات یوں ہوں گی۔ یَبْتَغُونَ شَرًا مِنَ اللّٰهِ وَغَضَبَانًا۔ ظاہر بات ہے کہ سیدہ کے در کو آگ سے جلانا اتنا بڑا اثر اور غضب الہی کو دعوت دینا ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی شر و غضب الہی کو دعوت دینے والا کام ہو ہی نہیں سکتا اور قرآن پاک کا فرمان یَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا ہے اب ارباب دانش انصاف سے کام لیتے ہوئے خود ہی فیصلہ فرمائیں کہ اس واقعہ کا سچ مان لینا قرآن پاک سے انکار کے ساتھ ساتھ بزم شیعہ معصوم اماموں کی نافرمانی اور انکے ارشاد سے بغاوت بھی ہے کیا ایسے افراد کی باتوں پر اعتماد کیا جاسکتا ہے جو خود اپنے معصوموں کی باتوں پر اعتماد نہیں کرتے اپنے دن رات انکی نافرمانی میں بسر کرتے ہیں۔

امام تو فرما رہے ہیں مخالف قرآن روایت جھوٹی ہے اسے مت بیان کرو اور تحقیقی دستاویز والے اُن جھوٹی روایات کا سہارا لیکر الزام دیتے ہیں حالانکہ اہل سنت و الجماعت نے ایسی ویسی روایات تو کبھی بھی درخواہنا نہیں جانا۔ بلکہ مسطور پر اسے رد کر دیا ہے۔

۱- شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں:

اِس قِصَّةِ سِرِّ اسْرِ وَاہِی وَبِهْتَانِ وَاَفْتِرَاثِ۔ (تحدائشیریہ باب مطامن فاروقی طعن نمبر ۲)

کہ یہ (احراق بیت فاطمہ) کا قصہ بالکل واهی اور سراسر بہتان اور جھوٹ ہے۔

حضرت مولانا عبدالعزیز پرہاروی اپنی کتاب نبراس (جو شرح عقائد سننی کی شرح ہے) میں فرماتے ہیں۔

وَسَابِعُهَا اِنْ اَبَابِكْرٍ اَمْرًا بِاحْرَاقِ بَيْتِ عَلِيٍّ وَفِيهِ فَاطِمَةُ وَحَسَنَانِ لَتَاخِرُهُ عَنِ الْبَيْعَةِ، قَلْنَا كَذِبٌ مَّحْضٌ۔

یعنی نبرسات کہ ابوبکرؓ نے بیت علی کو جلانے کا (حضرت عمرؓ کو) حکم دیا اور انہیں حضرت سیدہ فاطمہ الزہرا اور حسین کریمین بھی تھے حضرت علی کے بیعت میں تاخیر کرنے کی وجہ سے ہم کہتے ہیں یہ محض جھوٹ ہے۔

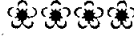
اہل السنّت و الجماعت اس واقعہ کا سفید جھوٹ ہونا رافضی راویوں کا اہل سنت کی کتاب میں الحاق، بہتان اور افترا جانتے ہیں یہ واقعہ نہ درست ہے اور نہ ہی کسی قابل اعتماد کتاب نے اسے نقل کیا ہے۔

صرف اہل سنت و الجماعت کے حضرات نے ہی نہیں شیعہ علماء نے بھی اس روایت کی تردید کرتے ہوئے اسے غیر معتبر قرار دیا ہے۔ ابن ابی الحدید کا بیان ہے۔

اِمَامًا ذَكَرَهُ مِنَ الْهَجْمِ عَلٰى دَارِ فَاطِمَةَ وَجَمْعِ الْحَطَبِ لَعَنَ بِهَا۔

فهو خبرو احد غير موثوق به ولا معمول عليه في حق الصحابه بل ولا في حق احداء من المسلمين

ممن ظهرت عدالته۔ (شرح نوح البانہ لابن الدیلمی صفحہ ۶۳۱ ج ۴ بحوالہ رحاء پنجم ج ۲ صفحہ ۲۱۰ طبع بیروت تحت متن قولہ لعمار بن یاسر)
یعنی سیدہ فاطمہ الزہراء کے خانہ پر هجوم کرنا اور خانہ سوزی کیلئے لکڑی جمع کرنے کی روایات خبر واحد ہیں (یعنی مشہور و متواتر نہیں ہیں) یہ غیر معتد ہیں نہ صحابہ کے حق میں قابل عمل ہیں نہ کسی دوسرے عادل مسلمان کے حق میں۔



افتراء

حضرت فاطمہ الزہراء حضرت ابوبکر سے مراض ہو کر دنیا سے رخصت ہوئیں۔ (بخاری، تاریخ الامم والملوک، برق سوزاں)

الجواب

بخاری وغیرہ کی اس روایت پر روافض کرم فرماؤں کی طرف سے شد و مد کے ساتھ تحریرو تقریر کا سلسلہ جاری رہتا ہے۔ آل رسول اور خلافت راشدہ کے اولین مسند نشینوں پر یکپہرا چھالنے کیلئے اس روایت کو کلیدی حیثیت دی جاتی ہے۔ لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ خود خامہ فرسائی کی بجائے اپنے بزرگ اور میدان تحقیق کے شاہ سوار حضرت مولانا محمد نافع صاحب کی تحریر پیش کر دی جائے کہ جو جذبہ اصلاح درد دل اور زبان، کلام اور قلم میں اثر اللہ کریم نے ان مصلحین امت کو عطا فرمایا وہ راقم اشیم جیسوں کو کہاں حاصل! حضرت مولانا محمد نافع صاحب نے رحماء پنجم حصہ صدیقی میں صفحہ ۱۳۶ تا صفحہ ۱۵۱ پر خالص ان روایات زیر بحث کے مطلوبہ الفاظ پر مفصل گفتگو فرمائی ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

عرض یہ ہے کہ بخاری شریف کی ایک روایت جس کا مفہوم یہ ہے (غضبیت فاطمہ فہجر تہ قلبہ تتکلمہ حتی ما نت الخ) سے مخالفین صحابہ کرام جوڑیں، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہما کی باہمی دلی رنجیدگی و ناراضگی ثابت کرتے ہیں اور اولاد رسول (علیہ السلام) کی حق تلفی کی بنیاد اس پر قائم کرتے ہیں۔

اس روایت کی وجہ سے مخالف دوستوں کی طرف سے ملک بھر میں اس قدر انتشار و خلفشار، افتراق و انشقاق پیدا کر دیا گیا ہے جس کی نظیر نہیں۔ اس لئے اس کے جواب میں کچھ تفصیل پیش کی جا رہی ہے۔



ظنِ راوی کا بیان

اولاً عرض ہے کہ اس روایت میں غضب و جدوجہرآن و عدم تکلم وغیرہ اشیاء اصل روایت کا جز نہیں بلکہ یہ ظنِ راوی ہے۔ چنانچہ جنس عام نے یہ توجیہ ذکر کر دی ہے۔ ایک تو شیخ العلماء حضرت مولانا رشید احمد سنوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تقریر ا مع الدرراری علی جامع البخاری جلد ثانی میں یہ مسئلہ مذکور ہے۔ فرماتے ہیں کہ

لولا لغضبیت فاطمہ الخ لہذا ظن من الراوی حیث استنبط من عدم نکلما اباہ الہا غضبت

علیہ الخ۔ (الدرراری علی جامع البخاری، ۱۴۰۰ھ، ۱۹۸۰ء، کتاب الہب وادب لرشید احمد سنوہی، طبع بہار لہور، یو پی)

دوسرا حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتاویٰ امدادیہ، جلد چہارم کتاب المناظرۃ میں اس روایت کی توجیہ اس طرح تحریر کی ہے کہ

”علماء محققین لم تحکّم رابر معنی لم تحکّم فی ہذا الامر محمول کردہ اند۔ ولو سلمنا کہ لم تحکّم بر معنی متبادر محمول باشد تاہم چه دلیل کہ اس جہران از ملالت بود و اگر بروایت تصریح ہم بر آید ممکن کہ ظن راوی باشد۔“

(فتاویٰ امدادیہ جلد چہارم، کتاب المناظرۃ صفحہ ۱۳۲ طبع قدیم تہجیبی، دہلی)

اس کے بعد یہ مسئلہ پیش آئے گا کہ آیا ”صحیحین“ میں ظنِ راوی جاری ہو سکتا ہے؟ تو اس کے متعلق اکابر علماء نے ذکر کیا ہے کہ صحیحین بیشتر صحیح ہیں لیکن کہیں کہیں وہم راوی پایا جاتا ہے۔

چنانچہ فیض الباری علی صحیح البخاری (از علامہ کبیر حضرت مولانا سید انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ) جلد چہارم، کتاب بدأ الخلق میں مذکور ہے۔ فرماتے ہیں کہ

و اتی اعتماد بہ (بالتاریخ) اذا لم یخلص الصحیحان عن الاوہام حتیٰ صنّفوا فیہا کتباً عدیدۃ فاین

التاریخ الذی یدون بافواه الناس و ظنون المؤرخین لا سند لها و لا مدار۔ الخ

(فیض الباری حاشیہ بخاری، جلد ۴، صفحہ ۷۷، جلد رابع، باب مبعث النبی ﷺ)

حاصل یہ ہے کہ صحیح روایت میں جب وہم راوی کی گنجائش ہے اور خاص اس روایت میں علماء کبار ظنِ راوی کا قول بھی کر رہے ہیں تو آسانی سے جواب مرتب ہو گیا کہ کشیدگی پر دلالت کرنے والے یہ الفاظ سب کے سب وہم راوی ہیں اور اصل روایت سے خارج ہیں۔

بعد ازاں یہ صاف کرنے کا معاملہ ہے کہ وہ کون بزرگ ہیں؟ جن کا یہ ظن اور گمان ہے۔

ہماری جستجو اور تلاش کے موافق اس سند کے رواۃ میں سے ابن شہاب زہری رحمہ اللہ علیہ ہیں یہ سب الفاظ ان کے

گمان کی پیداوار ہیں۔

اس چیز پر قرینہ یہ ہے کہ مذکورہ چیزیں (غضب و عدم تکلم وغیرہ) صرف ابن شہاب زہری کی مرویات میں ہی دستیاب ہوتی ہیں۔ مطالبہ (فدک و نمس و توریت) کی روایت جہاں بھی ابن شہاب زہری کے ہاں کسی سند سے پائی گئی ہے تو وہاں مذکورہ الفاظ بالکل نادر ہیں۔ ہم نے اپنی ناقص تلاش کے موافق مسئلہ ہذا کو اسی طرح پایا ہے۔ آپ حضرات بھی تحقیق فرمائیں ان شاء اللہ تعالیٰ یہ چیز درست ثابت ہوگی۔



ادراجِ راوی کا بیان

سوال مذکور کے جواب میں ”وہم راوی“ کے بجائے اس طرح بھی آپ تعبیر کر سکتے ہیں کہ (مطالبہ والی) ”روایت

مدرج“ ہے اور راوی کی طرف سے روایت ہذا میں ادراج پایا گیا ہے وہ اس طرح کہ اس روایت کے بعض مواضع میں

”قَالَ“ کا لفظ پایا جاتا ہے۔ اور ”قَالَ“ کے بعد (ہجرتہ فلم تکلمہ حتی ماتت) وغیرہ الفاظ مذکور ہیں۔ یہ کلمات ”قَالَ“ کا مقولہ ہیں۔ یعنی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اصل روایت سے یہ الفاظ خارج ہیں۔ اور راوی کی جانب سے روایت میں بطور ادراج مذکور ہیں۔

پھر یہ چیز قابل توجہ ہوگی کہ کن کن مواقع میں لفظ ”قَالَ“ پایا جاتا ہے؟ جس کو آپ نے ادراج فی الروایۃ کا قرینہ قرار دیا ہے اور کن محدثین و مؤرخین نے اس روایت کو تخریج کیا ہے؟

تو اس کے متعلق (مطالبہ کی روایت کا) ہم ایک اجمالی خاکہ پیش کرتے ہیں جو ہم کو اس بحث کے مطالعہ کے تحت حاصل ہوا ہے۔ اس کے ملاحظہ کرنے سے ناظرین کو ایک گونہ رہنمائی حاصل ہو سکتی ہے۔ مزید برآں آپ تصحیح و تمسک فی ما روتہ منہذا و پایہ تبتیح تک پہنچا سکتے ہیں۔ (اعاننا اللہ تعالیٰ و ایاکم)

تعداد مرویات کا اجمالی نقشہ

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے صرف سے سیدنا ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے مطالبہ کی روایت احادیث و روایات و تاریخ کی مندرجہ ذیل باسناد کتب سے قریباً چھتیس مواضع سے دریافت ہوئی ہے۔

عدد روایات

اسماء کتب

(یک عدد)

۱ المصنف عبد الرزاق میں

(5 عدد)

۲ بخاری شریف میں

(2 عدد)

۳ مسلم شریف میں

(5 عدد)

۴ مسند امام احمد میں

(2 عدد)

۵ طبقات ابن سعد میں

(3 عدد)

۶ مسند ابی عوانہ اسفرائینی میں

(2 عدد)

۷ ترمذی شریف میں

(4 عدد)

۸ ابوداؤد شریف میں

(یک عدد)

۹ نسائی شریف میں

(یک عدد)

۱۰ المستفی لابن جارود میں

(یک عدد)

۱۱ شرح معانی الآثار طحاوی میں

(یک عدد)

۱۲ مشکل الآثار طحاوی میں

(6 عدد)

۱۳ اسنن الکبریٰ للبیہقی میں

❖ تاریخ الامم والملوک لابن جریر طبری (یک عدد)

❖ فتوح البلدان بلاذری میں (یک عدد)

ان مقامات میں مذکورہ روایت بعض جگہ مفصل ہے اور بعض مواضع میں مجمل ہے اور قحص و تفکر سے واضح ہوا ہے کہ مندرجہ چھتیس مواضع میں تقریباً گیارہ عدد مطالبہ ہذا کی وہ روایات ہیں جن کی سند میں ابن شہاب زہری نہیں ہے (اور دیگر صحابہ کرام مثلاً حضرت ابو ہریرہ، ابو الطفیل عامر بن واثلہ، ام ہانی وغیرہم سے مروی ہیں یعنی حضرت عائشہ سے منقول نہیں۔ یہاں کسی ایک مقام میں بھی رنجیدگی و کشیدگی کا نام و نشان نہیں۔

ان کے ما سوا ۲۵ مقامات (جن کی سند میں زہری موجود ہے) دو طرح پائے گئے ہیں ایک صورت یہ ہے کہ سند میں زہری موجود ہونے کے باوجود مناقشہ نما الفاظ بالکل مفقود ہیں اور کشیدگی سیدہ کا تذکرہ نہیں ایسے مواضع تقریباً ۲ عدد ہیں۔ دوسری شکل یہ ہے کہ اس روایت میں وجد و عدم تکلم وغیرہما۔ یہ چیزیں منقول ہیں ان مقامات کی ہر سند میں زہری موجود ہے (زہری سے کوئی سند بھی خالی نہیں) تقریباً یہ سولہ مواقع ہیں۔

لفظ قال کی دریافت

مذکورہ سولہ مقامات میں (جہاں مناقشہ نما کلمات پائے جاتے ہیں) تدریک کرنے سے یہ چیز واضح ہوتی ہے کہ مذکورہ الفاظ مندرجہ ذیل مواقع میں قال کے بعد مذکور ہوئے ہیں۔ یعنی قال کا مقولہ ہیں قالت کا مقولہ نہیں۔ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ کی کلام سے خارج ہیں۔ اس قال کا قائل زہری کا کوئی شاگرد ہے۔ معمر بن راشد یا کوئی دوسرا آدمی اور قال کا فاعل خود ابن شہاب زہری ہے اور کشیدگی کے مذکورہ کلمات اس کے اپنے فرمودات میں سے ہیں جو دراصل روایت میں ایخت کر دیے گئے ہیں۔

قال کے مواقع

ہمارے محترم حضرات کو انتظار ہوگی کہ مطالبہ کی روایت میں قال کن مواقع میں دستیاب ہوا ہے؟ اس کے متعلق عرض ہے کہ ایک ناقص جستجو کے موافق مندرجہ ذیل مقامات میں قال کا لفظ روایت میں پایا گیا ہے:

حافظ کبیر ابوبکر عبد الرزاق بن ہمام المتوفی ۲۱۱ھ کے "المصنف" جلد خاص میں روایت ہذا منقول ہے:

۹۷۷۴- أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة ان فاطمة بنت جحش (والعباس) اتيا ابا بكر يلتمسان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما حينئذ يطلبان ارضه من فذك و سهمه من خير فقال لهما ابوبكر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث ما تركنا صدقة انما يأكل آل محمد صلى الله عليه وسلم من هذا المال و اني والله لا ادع امرأ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعها الا صنعته "قال" فهاجرته فاطمه فلم تكلم في ذلك حتى ماتت فدلفها على ليلاً و لم يؤذن بها ابابكر الخ -

(المصنف لعبد الرزاق ج ۲ ص ۳۰۳، ج ۳ ص ۳۰۳، ج ۴ ص ۳۰۳، ج ۵ ص ۳۰۳، ج ۶ ص ۳۰۳، ج ۷ ص ۳۰۳، ج ۸ ص ۳۰۳، ج ۹ ص ۳۰۳، ج ۱۰ ص ۳۰۳، ج ۱۱ ص ۳۰۳، ج ۱۲ ص ۳۰۳، ج ۱۳ ص ۳۰۳، ج ۱۴ ص ۳۰۳، ج ۱۵ ص ۳۰۳، ج ۱۶ ص ۳۰۳، ج ۱۷ ص ۳۰۳، ج ۱۸ ص ۳۰۳، ج ۱۹ ص ۳۰۳، ج ۲۰ ص ۳۰۳، ج ۲۱ ص ۳۰۳، ج ۲۲ ص ۳۰۳، ج ۲۳ ص ۳۰۳، ج ۲۴ ص ۳۰۳، ج ۲۵ ص ۳۰۳، ج ۲۶ ص ۳۰۳، ج ۲۷ ص ۳۰۳، ج ۲۸ ص ۳۰۳، ج ۲۹ ص ۳۰۳، ج ۳۰ ص ۳۰۳، ج ۳۱ ص ۳۰۳، ج ۳۲ ص ۳۰۳، ج ۳۳ ص ۳۰۳، ج ۳۴ ص ۳۰۳، ج ۳۵ ص ۳۰۳، ج ۳۶ ص ۳۰۳، ج ۳۷ ص ۳۰۳، ج ۳۸ ص ۳۰۳، ج ۳۹ ص ۳۰۳، ج ۴۰ ص ۳۰۳، ج ۴۱ ص ۳۰۳، ج ۴۲ ص ۳۰۳، ج ۴۳ ص ۳۰۳، ج ۴۴ ص ۳۰۳، ج ۴۵ ص ۳۰۳، ج ۴۶ ص ۳۰۳، ج ۴۷ ص ۳۰۳، ج ۴۸ ص ۳۰۳، ج ۴۹ ص ۳۰۳، ج ۵۰ ص ۳۰۳، ج ۵۱ ص ۳۰۳، ج ۵۲ ص ۳۰۳، ج ۵۳ ص ۳۰۳، ج ۵۴ ص ۳۰۳، ج ۵۵ ص ۳۰۳، ج ۵۶ ص ۳۰۳، ج ۵۷ ص ۳۰۳، ج ۵۸ ص ۳۰۳، ج ۵۹ ص ۳۰۳، ج ۶۰ ص ۳۰۳، ج ۶۱ ص ۳۰۳، ج ۶۲ ص ۳۰۳، ج ۶۳ ص ۳۰۳، ج ۶۴ ص ۳۰۳، ج ۶۵ ص ۳۰۳، ج ۶۶ ص ۳۰۳، ج ۶۷ ص ۳۰۳، ج ۶۸ ص ۳۰۳، ج ۶۹ ص ۳۰۳، ج ۷۰ ص ۳۰۳، ج ۷۱ ص ۳۰۳، ج ۷۲ ص ۳۰۳، ج ۷۳ ص ۳۰۳، ج ۷۴ ص ۳۰۳، ج ۷۵ ص ۳۰۳، ج ۷۶ ص ۳۰۳، ج ۷۷ ص ۳۰۳، ج ۷۸ ص ۳۰۳، ج ۷۹ ص ۳۰۳، ج ۸۰ ص ۳۰۳، ج ۸۱ ص ۳۰۳، ج ۸۲ ص ۳۰۳، ج ۸۳ ص ۳۰۳، ج ۸۴ ص ۳۰۳، ج ۸۵ ص ۳۰۳، ج ۸۶ ص ۳۰۳، ج ۸۷ ص ۳۰۳، ج ۸۸ ص ۳۰۳، ج ۸۹ ص ۳۰۳، ج ۹۰ ص ۳۰۳، ج ۹۱ ص ۳۰۳، ج ۹۲ ص ۳۰۳، ج ۹۳ ص ۳۰۳، ج ۹۴ ص ۳۰۳، ج ۹۵ ص ۳۰۳، ج ۹۶ ص ۳۰۳، ج ۹۷ ص ۳۰۳، ج ۹۸ ص ۳۰۳، ج ۹۹ ص ۳۰۳، ج ۱۰۰ ص ۳۰۳)

۲

امام محمد بن اسماعیل البخاری نے بخاری جلد ثانی کتاب الفرائض میں روایت بذاذکر کی ہے۔

حدثنی عبد اللہ بن محمد قال حدثنا هشام (بن یوسف الیمانی) قال اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها ان فاطمة و العباس اتيا ابابكر يلتمسان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم و هما يومئذ يطلبان ارضيهما من فذك و سهمه من خبير فقال لهما ابوبكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث ما تركنا صدقة انما يأكل ال محمد من هذا المال قال ابوبكر رضى الله عنه و الله لا ادع امرأ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع في الآ صنعته "قال" فهجرته فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت۔

(الصحيح البخاری الجلد الثانی، کتاب الفرائض، باب قول النبی ﷺ لا نورث ما تركنا صدقة صفحہ ۹۹۶، طبع مجاہدائی۔ نور محمدی دہلی)

۳

مسند ابی عوانہ جلد رابع میں منقول ہے:

حدثنا الدبري عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة (رضي الله تعالى عنها) ان فاطمة رضى الله عنها و العباس اتيا ابابكر يلتمسان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم و هما حينئذ يطلبان ارضه من فذك و سهمه من خبير فقال لهما ابوبكر رضى الله عنه اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة انما يأكل ال محمد (صلى الله عليه وسلم) من هذا المال و اني و الله لا ادع امرأ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع الآ صنعته "قال" فهجرته فاطمة فلم تكلمه في ذلك حتى ماتت فدفنها على رضى الله عنه ليلا و لم يؤذن ابابكر رضى الله عنه۔ الخ"

(مسند ابی عوانہ، جلد رابع صفحہ ۱۳۵-۱۳۶، باب اخبار الدولۃ علی الابطاح ان یمثل فی اموال من لم یوخت علیہ الخ۔ طبع دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن)

۴

علامہ ابوبکر احمد بن حسین البیهقی نے اپنی تصنیف مشہور السنن الکبریٰ جلد سادس میں اس روایت کو درج کیا ہے:

اخبرنا ابو محمد عبد الله بن يحيى بن عبد الجبار ببغداد انا اسماعيل بن محمد الصفار ثنا احمد بن منصور ثنا عبد الرزاق انا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة ان

فاطمہ والعباس اتیا ابابکر یلتمسان میراثهما من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهما
 حینئذ یطلبان ارضه من فذک و سهم من خیبیر فقال لهما ابوبکر سمعت رسول اللہ
 یقول لا نورث ما ترکناه صدقة انما یاکل ال محمد من هذا المال واللہ انی لا ادع امراء
 رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنعه بعد الا صنعته قال ففضیت فاطمة
 فهجرتہ فلم تکلمه حتی ماتت قد فنہا علی لیلاً ولم یؤذن بها ابابکر الخ۔

(اسن الکبریٰ بیہقی جلد سادس ص 300 کتاب قسم النبی والغیر الخ)



مسلم شریف میں ہے:

عن ابن شہاب (الزہری) عن عروہ عن عائشہ (مطابق کی تمام سابقہ روایات کی طرح) کہ
 اگرچہ روایت کی جانب سے تصرف و تغیر پایا گیا ہے تاہم اس میں عبارت ہذا موجود ہے..... قال فهجرتہ فلم
 تکلمه حتی توفیت الخ۔



تاریخ الامم والملوک لابی جعفر محمد بن جریر الطبری التوفی ۳۱۰ھ میں ہے:

حدثنا ابو صالح الضراری قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزہری عن عروہ عن
 عائشہ رضی اللہ عنہا ان فاطمة والعباس اتیا ابابکر یطلبان میراثهما من رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم و هما حینئذ یطلبان ارضه من فذک و سهمہ من خیبیر فقال لهما
 ابوبکر رضی اللہ عنہ اما انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا نورث ما
 ترکنا صدقة انما یاکل آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا المال و انی واللہ لا ادع
 امراً رأیت رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) یصنعه إلا صنعته "قال" فهجرتہ فاطمة فلم
 تکلمه فی ذالک حتی ماتت فدفنہا علی رضی اللہ عنہ لیلاً ولم یؤذن بها ابابکر الخ۔

(تاریخ ابن جریر طبری، صفحہ ۲۰۱-۲۰۲ جلد ثالث، تحت حدیث السقیف، السنۃ الحادی عشرہ)

حافظ عماد الدین ابن کثیر نے البدایہ جلد خامس صفحہ ۲۸۵-۲۸۷ باب بیان "انہ علیہ السلام قال لا نورث"
 میں یہ روایت بخاری سے نقل کی ہے وہاں روایت میں اسی طرح لفظ درج ہیں کہ "قال فهجرتہ فاطمة فلم تکلمه
 حتی ماتت" یعنی کشیدگی کے الفاظ بعد از قال روایت میں مندرج پائے گئے ہیں۔ سند ہذا میں زہری موجود ہے۔



سابقہ حوالہ جات قال کے متعلق اہل سنت کی کتابوں میں سے نقل کیے ہیں۔ اب یہ ایک حوالہ شیعہ کتب سے بھی بطور

تائید مسئلہ یا بطو الزام تحریر کیا جاتا ہے۔ ملاحظہ فرمادیں۔

ابن ابی الحدید شیعہ معتزلی ان کے مشہور عالم ہیں اور نہج البلاغہ کے قدیمی شارح ہیں۔ انہوں نے اپنی شرح ہذا میں فدک کے لئے ایک طویل بحث کی ہے، تین فصلیں قائم کی ہیں۔ الفصل الاول میں ابوبکر الجوهری سے مکمل سند کے ساتھ مطالبہ فدک کی روایت ذکر کی ہے وہاں لفظ قال روایت میں موجود ہے اور بعد از قال الفاظ وہی منقول پائے گئے ہیں جو سابقہ حوالہ جات میں درج ہیں۔ تمام روایت ملاحظہ ہو۔

شیعی روایت میں لفظ ”قال“:

”قال ابوبکر (الجوهری) اخبرنا ابو زید قال حدثنا اسحاق بن ادریس قال حدثنا محمد بن احمد عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة ان فاطمة و العباس اتيا ابابكر يلتمسان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه و اله و هما حينئذ يطلبان ارضه بفدك و سهمه بخبير فقال لهما ابوبكر اني سمعت رسول الله صلى الله عليه و اله يقول لا نورث ما تركنا صدقة انما يأكل آل محمد صلى الله عليه و اله من هذا المال و اني و الله لا اغيّر امرأ رأيتُ رسول الله صلى الله عليه و اله يصنعه الا صنعته قال فهجرته فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت“

(شرح نہج البلاغہ لابن ابی الحدید شیعہ معتزلی، جلد رابع صفحہ ۱۱۲ بحث فی ذکر ماجری علی فدک بعد رسول اللہ ﷺ الخ طبع بیروت شام در چہار جلد کلاں) اگر بعض لوگ یہ خیال کریں کہ یہ شیعوں کی روایت ہے (جو ابھی ابوبکر جوہری کی سند سے نقل ہوئی) اور جوہری ہذا شیعی ہے اس سے ان پر الزام کیسے قائم ہو سکتا ہے؟؟ تو اس کا مختصر و معقول جواب یہ ہے کہ

ابوبکر الجوهری کا مقام:

◆ کتاب شرح نہج البلاغہ حدیدی ابوبکر جوہری کی روایات سے مملو ہے۔ اول، اوسط آخر کتاب میں سب جگہ ابن ابی الحدید نے اس کی روایات اپنی تائید میں مدون کی ہیں اور حدیدی کے جس مقام سے ہم نے روایت مندرجہ نقل کی ہے وہاں حدیدی نے بحث فدک کے لئے تین فصل قائم کیے ہیں وہاں بحث ہذا کی ابتدا میں تصریح کر دی ہے کہ وہ جمع ما نوردہ فی ہذا الفصل من کتاب ابی بکر احمد بن عبد العزیز الجوهری فی السقیفة و فدک و ما وقع من الاختلاف و الاضطراب عقب وفاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

◆ دوسری یہ عرض ہے کہ جوہری بزرگ نے ایک مستقل کتاب بنام کتاب السقیفة تصنیف کی ہے۔ یہ چیز اس کے تشیع کی قوی علامت ہے۔ اہل سنت کو اس واقعہ کے لئے (یعنی سقیفہ کے لئے) الگ کتاب مرتب کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ جس طرح خم غدیر کے واقعہ کے لئے یہ لوگ بڑی بڑی تصانیف مرتب کرتے ہیں، اہل سنت کو اس میں

الگ الگ کتاب مرتب کرنے کی ضرورت نہیں ہے اسی طرح یہ بھی ہے۔

تیسری یہ چیز ہے کہ ابوبکر جوہری ان کی معتبر کتاب ”فروع کافی“ جلد اول کتاب الصلوٰۃ باب السجود و التسبیح صفحہ ۱۹۱ ضیع نول کشور لکھنؤ، میں سند میں موجود ہے۔ اور اصول اربعہ کے لئے معتبر راوی ہے۔ اسی طرح اصول اربعہ کی کتاب ”تہذیب الاحکام“ باب کیفیۃ الصلوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۷۲۔ ضیح ایرانی قدیمی صبح تختی کلاں فی سند میں موجود ہے ثقہ راوی ہے۔ علی ہذا القیاس ان کی اصول اربعہ میں یہ بہت جگہ راوی ہے۔

چوتھی یہ گزارش ہے کہ شیعہ تراجم کی معتبر کتابوں میں اس کا تذکرہ دریافت کیا گیا ہے وہاں اس کی توثیق موجود ہے اس پر کچھ رد نہیں کیا گیا۔ اگر یہ شخص قابل رد ہوتا تو اس کے ترجمہ میں اس کو رد کر دیتے اور اس کی تنقیص واضح کر دیتے۔ کسی جرح کا نہ پایا جانا یہی اس کے عند الشیعہ مقبول ہونے کی بین دلیل ہے۔ عبارات ذیل ملاحظہ ہوں۔

”جامع الرواۃ“ محمد بن علی الاربدیلی، جلد ۱ صفحہ ۵۲ میں درج ہے۔

احمد بن عبد العزیز (ق۔ ست) الجوہری لہ کتاب السقیفۃ الکوفی الخ۔

”رواضات الجنات“ خوانساری الموسوی، (میرزا محمد باقر) صفحہ ۱۱۱ پر درج ہے کہ ”منہم الشیخ المتقدم البارع احمد بن عبد العزیز الجوہری صاحب کتاب السقیفۃ الذی یعتمد علی النقل عنہ ابن ابی الحدید وغیرہ“۔

”مجمع الرجال“ (مولی عنایت اللہ علی القہپائی) جلد ۱ صفحہ ۱۲۳ پر درج ہے (ست) احمد بن عبد العزیز الجوہری لہ کتاب السقیفہ“۔

نوٹ: لفظ (ست) سے مراد ”فہرست“ شیخ ابی جعفر طوسی ”شیخ الطائفہ“ ہے یعنی اس میں یہ جوہری بزرگ مندرجہ مذکور ہے۔ حاصل یہ ہے کہ یہ تمام چیزیں دلالت کرتی ہیں کہ جوہری صاحب دوشوں کے فریق کے یگانہ فرد ہیں اور ان کے مذہب کے خاص آدمی ہیں فلہذا ان کی روایات و مرویات اہل سنت کی روایات نہیں ہو سکتیں۔ ان گذارشات کے بعد اصل مسئلہ کی طرف عود کرتے ہوئے لکھا جاتا ہے۔ بہر کیف روایت ہذا میں لفظ قال کے ساتھ راوی کا ادراج اس مقام میں مسلم و متیقن ہے یہ قریباً چھ مقامات و مواضع میں لفظ قال کا پایا جانا کوئی اتفاقی امر نہیں ہے بلکہ واقع میں یہ اضافہ فی الروایۃ ہے۔ امید ہے کہ حق پسند طبائع اور حمایت حق کرنے والے علماء اس کو شرف قبولیت بخشیں گے۔

بعد ازاں یہ چیز مزید قابل وضاحت باقی ہے آیا قال کے ساتھ جو ادراج فی الروایۃ کا مسئلہ ثابت کیا گیا ہے یہ فاضل

زہری سے صادر ہوا ہے؟ یا کہ قال کا فاعل کوئی دوسرا راوی ہے؟

تو اس کے جواب میں عرض ہے کہ ہمارا محنت خیال ہے کہ یہ ادراج زہری کی ہی طرف سے ہے۔ اس چیز کے ثبوت کے لئے ہمارے پاس قرآن و شواہد موجود ہیں۔ بلا دلیل اور سینہ زوری سے یہ مسئلہ نہیں طے کیا گیا۔ آئندہ سطور میں اہم اس چیز کے متعلقات پیش کرتے ہیں۔ بنظر غائب ملاحظہ فرما کر حق بات کی حمایت فرمادیں۔

محدث زہری کے متعلقہ کوائف

ان کا پورا نام ابو بکر محمد بن مسلم بن عبد اللہ بن شہاب الزہری (المتوفی ۱۲۴ھ) ہے۔ پہلی یہ گزارش ہے کہ ہمارے تراجم و رجال کی کتابوں میں ان کی بڑی توثیق موجود ہے۔ بڑے پایے کے محدث اور فاضل ہیں جو چیزیں ہم آئندہ سطور میں درج کر رہے ہیں ان کی اتنی حیثیت ہی آپ تصور کر لیں کہ ان کی تصویر کا دوسرا رخ یہ بھی ہے جو ہم نے مختلف مواضع سے فراہم کر کے پیش کر دیا ہے۔

ایک چیز تو اس مقام میں وہی ہے جو سابقاً ہم نے ذکر کر دی ہے یعنی مطالبہ فذک و خمس خیر وغیرہ کی روایت میں جہاں کہیں کشیدگی و رنجیدگی کے الفاظ (مثلاً غضبناک ہونا، ہجران، عدم تکلم، عدم اطلاع و فاتحہ وغیرہ وغیرہ) دستیاب ہوئے ہیں وہاں سند میں ابن شہاب زہری ضرور موجود ہے۔ زہری سے خالی سند تا حال نہیں ملی۔ یہ امزاس بات کا مستقل قرینہ ہے کہ قال کا فاعل ان مقامات مذکورہ میں یہی ابن شہاب زہری ہے دوسرا شخص نہیں ہے۔

نیز ابن شہاب زہری کے متعلق بعض کتابوں میں یہ چیز ملتی ہے کہ یہ صاحب بعض اوقات روایات کی وضاحت کے لئے از خود تفسیر کر دیتے تھے پھر اس مفسرانہ کلام کے تفسیری حروف و اداة کو بعض مواضع میں ساقط بھی کر دیتے تھے۔ اس طریقہ سے روایت کے اصل الفاظ اور تفسیری الفاظ میں فرق نہیں ہو سکتا تھا بلکہ نفس الامر میں اختلاط ہو جاتا تھا۔

زہری کے اس طریقہ کار کو علامہ سخاوی نے اپنی کتاب فتح المغیث شرح الفیۃ الحدیث للعراقی بحث مدرج میں ذکر کیا ہے اور حافظ ابن حجر بیہقی نے اپنی تصنیف ”الکت“ میں لکھا ہے، فرماتے ہیں کہ

”کذا کان الزہری یفسر الاحادیث کثیراً و زبما اسقط اداة التفسیر فکان بعض قرانہ دائماً یقول لہ افصل کلامک من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی غیر ذالک من الحکایات“۔

(الکت علی کتاب ابن ملاح، الفیۃ للعراقی لابن حجر عسقلانی۔ تحت النوع العشرین (المدرج) قلمی در کتب خانہ پیر حینڈا (سندھ)

◆ فتح المغیث سخاوی صفحہ ۱۰۳ بحث مدرج مطبوعہ انوار محمدی لکھنؤ۔ طبع قدیم۔

اب اس چیز کی مزید وضاحت کے لئے (ابن شہاب) کے متعلق چند ایک حوالہ جات ناظرین کرام کی خدمت میں ہم پیش کرتے ہیں کہ جن سے بعض روایات میں ان کا طریق کار مزید روشن ہو جائے گا اور بعض اقران جو زہری کو بطور نصیحت افہام و تفہیم کر رہے ہیں وہ بھی متعین ہو سکیں گے۔

ایک تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تاریخ کبیر جلد ثانی، قسم اول صفحہ ۲۶۲۔ تذکرہ ربیعہ بن ابی عبد الرحمن (ربیعہ اراکان) میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے زہری کے حق میں ربیعہ بن مالک کا قول ذکر کیا ہے وہ ملاحظہ فرمادیں۔

قال عبد العزیز بن عبد اللہ حدثنا مالک کان ربیعہ یقول لابن شہاب ان حالتی لیس تشبہ حالک انا اقول برأی من شاء اخذہ۔ و انت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فتح حفظ الخ - (درجہ اولیٰ) جلد اول صفحہ ۲۰۲

دوسرا خطیب بغدادی نے اپنی کتاب "الفقیہ و المتفقہ" باب ذکر اخلاق الفقیہ و ادبہ و ما یلزمہ استعمالہ مع تلامیذہ و اصحابہ" میں دو روایتیں اپنی مکمل سند کے ساتھ درج کی ہیں وہ ملاحظہ فرمادیں۔ ان شاء اللہ تعالیٰ اس کے بعد زہری کا طریق کار (بعض روایات میں) آپ پر پوری طرح منکشف ہو جائے گا، یہاں ان کے ہم عصر ربیعہ مذکور اور زہری صاحب ان دونوں کی باہمی گفتگو ہو رہی ہے۔

❖ اخبرنا عثمان بن محمد بن یوسف العلاف انبأنا محمد بن عبد اللہ الشافعی حدثنا ابو اسماعیل الترمذی حدثنی ابن بکیر حدثنا اللیث قال قال ربیعۃ لابن شہاب یا ابابکر اذا حدثت الناس برأیک فاخبرهم بانہ رأیک و اذا حدثت الناس بشیء من السنۃ فاخبرهم انہ سنۃ لا یظنون انہ رأیک۔

❖ اخبرنا محمد بن الحسن بن الفضل القطان اخبرنا عبد اللہ بن جعفر بن ذرستویہ حدثنا یعقوب بن سفیان ثنا محمد بن ابی زکریا انبأنا ابن وهب قال حدثنی مالک قال قال ربیعۃ لابن شہاب اذا اخبرت الناس بشیء من رأیک فاخبرهم انہ رأیک۔

(کتاب "الفقیہ و المتفقہ" للخطیب للبغدادی۔ باب ذکر اخلاق الفقیہ و ادبہ الخ صفحہ ۱۳۸- طبع مکہ شریف)

تیسرا حافظ شمس الدین الذہبی رحمہ اللہ علیہ نے اپنی کتاب تاریخ الاسلام و طبقات المشاہیر و الاعلام میں عبارت ذیل ربیعہ مذکور کی کلام ذکر کی ہے جو علامہ زہری کے ساتھ ہوئی۔

"قال الاویسی قال مالک کان ربیعۃ یقول للزہری انّ حالی لیست تشبہ حالک قال و کیف؟ قال انا اقول برأی من شاء اخذہ و من شاء ترک و انت تحدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیحفظ"۔ (تاریخ اسلام ذہبی جلد فاس، صفحہ ۲۲۸- تذکرہ ربیعہ الرأی- طبع مصر)

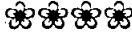
حاصل یہ ہے کہ فاضل سخاوی کی عبارت میں بعض اقران جو مذکور ہے اس سے مراد ربیعہ الرأی ہے۔ ربیعہ علامہ زہری کو نصیحت کرتے ہیں کہ جب لوگوں کو آپ روایت بیان کریں تو اپنی رائے اور روایت میں فرق قائم رکھا کریں۔ تاکہ لوگوں کو آپ کی رائے میں اور روایت میں مفارقت معلوم ہو سکے، دونوں میں تخلیط نہ رہے۔

ناظرین باتمکین پر عیاں ہو گیا کہ ابن شہاب زہری اپنی مرویات میں اختلاط و تخلیط فرمایا کرتے تھے اس وجہ سے ان کے ہم عصر حضرات کو اس گفتگو اور اس مکالمہ کی ضرورت پیش آتی۔

نیز اہل علم کے اطمینان کے لئے یہ ذکر کیا جاتا ہے کہ علامہ ابن شہاب زہری رضی اللہ عنہ کے ادراجات فی الروایات بے شمار پائے جاتے ہیں۔ بہت سے اکابر علماء مثلاً دارقطنی، طحاوی، ابن عبد البر، بیہقی، ابوبکر الخازمی، امام نووی، جمال الدین الریثی، نس کثیر، ابن حجر عسقلانی، جلال الدین سیوطی اور ملا علی قاری وغیرہم نے زہری کے ادراجات کو تصریحاً ذکر کیا ہے اور ان کی

عبارات کو ہم نے جمع کیا ہے۔

اس عنوان کی تفصیل بہت طویل ہے ہم نے اختصار کے پیش نظر صرف کتابوں کے نام و حوالے درج کر دیئے ہیں۔



افتراء

حضرت عمرؓ نے جناب فاطمہ الزہراءؑ کا میراث نامہ پھاڑ دیا تھا۔ (انسان العیون)

الجواب:

انسان العیون کے مؤلف علی بن برہان نے سبط ابن جوزی کے کلام سے یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت فاطمہ الزہراءؑ کا نوشتہ میراث پھاڑ ڈالا تھا۔ یہ روایت بھی روافضی کی خانہ ساز فیئرنی میں تیار ہوئی ہے سبط ابن جوزی جیسے رافضی دماغ کی مشین میں تیار ہونے والی روایت کو ہمارے کھاتے میں ڈالنے کی یہ بے جا کوشش ہے اس روایت کے مرکزی کردار جناب سبط ابن جوزی ہیں جن کے بارے کچھ ملاحظہ فرمائیں۔

سبط ابن جوزی جو ابن جوزی کا نواسہ ہے اس کا نام یوسف کنیت المنظفر اور لقب شمس الدین ہے۔ علامہ حافظ محدث شمس الدین ڈھمی اپنی مشہور کتاب میزان الاعتدال میں فرماتے ہیں:

و الف کتاب مرآة الزمان افتراء یاتی فیہ بمناکیر الحکایات و ما اظنہ ثقته فیما ینقلہ بل ینحرف و یجاز ثم انه۔

یہ ہے کہ اس نے ایک کتاب تصنیف کی ہے جس کا نام مرآة الزمان ہے پس اس کتاب میں ہم دیکھتے ہیں کہ وہ ایسی حکایات لاتا ہے۔ جو قابل انکار ہوتی ہیں یہ شخص جو کچھ بھی نقل کرتا ہے میں اس کو قابل اعتبار نہیں جانتا بلکہ یہ شخص تو حق سے ہٹی ہوئی باتیں اور وہ باتیں جو قاعدہ کے خلاف ہوں بغیر سوچے سمجھے لکھ دیتا ہے اسکے بعد یہ بھی ہے کہ رافضیوں کی سی باتیں لکھتا ہے اس نے رافضی مذہب کے حق میں ایک کتاب بھی لکھی ہے ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اس سے عافیت میں رکھے۔ (میزان الاعتدال ج ۳ صفحہ ۷۷ طبع جدید، میزان الاعتدال ج ۳ صفحہ ۳۳ مطبوعہ مصر)

حافظ ابن حجر عسقلانی واعظ موصوف کے بارے میں فرماتے ہیں:

سبط ابن جوزی نے اپنے نانا سے روایت لی ہے اور دوسرے علماء سے بھی روایت کی ہے اور ایک کتاب مرآة الزمان (تاریخ میں) تصنیف کی ہے اس کتاب میں ہم دیکھتے ہیں کہ وہ ناپسندیدہ حکایات درج کرتا ہے اور میں اس شخص کو اس کی نقل میں لائق اعتبار نہیں جانتا۔ بلکہ یہ شخص تو حق سے دور باتیں لکھتا اور کہیں ہانکتا ہے۔ پھر یہ بات بھی تحقیقی ہے کہ یہ رافضی ہو گیا تھا اور اسکی ایک کتاب رافضیہ کی تائید میں ہے اللہ تعالیٰ اس سے ہمیں عافیت میں رکھے۔ ۶۵۴ھ دمشق میں فات پائی حضرت شیخ محی الدین سوسی نے فرمایا کہ جب میرے جد امجد کو سبط کی موت کی خبر ملی تو انکی زبان سے جہ سافت صادر ہوا خدا اس پر اپنی رحمت نازل نہ کرے وہ تو رافضی تھا۔ (لسان البیوان ج ۶ صفحہ ۲۲۸ ابن حجر مسقلانی)

تقریباً یہی عبارت جو اہر مفہیہ ج ۲ صفحہ ۲۳۱ پر موجود ہے جس میں صاحب جو اہر نے علامہ ذہبی کی تائید کی ہے۔ نیز کشف الظنون ج ۲ صفحہ ۱۶۲۷ پر بھی وہی تحقیق مرقوم ہے جو میزان الاعتدال میں لکھی ہوئی ہے۔ ارباب علم نے اسکے تغیر مسلک کی کہانی بھی رقم فرمائی ہے کہ کبھی یہ جنہلی اور کبھی خنثی اور کبھی کچھ اور مذہب اختیار کرتا تھا۔ اس کی یہ عادت تھی کہ آئے روز اپنا مذہب تبدیل کرتا تھا مگر علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ یہ روزانہ کا مذہب تبدیل کرنا صرف تقیہ تھا ورنہ اندر سے وہ اپنے اسی تقیہ والے پرانے مذہب پر ہی تھا چنانچہ لکھتے تھے:

وعندی انه لم ينتقل عن مذهبه الا في الصورة الظاهر۔

یعنی میرے نزدیک پختہ بات یہ ہے کہ وہ ظاہری طور پر اپنے پرانے مذہب سے منتقل ہوا تھا دل سے پرانے مذہب ہی کا معتقد تھا۔ (لسان المیزان ج ۶ صفحہ ۳۲۸)

روافض کے ہاں ایک مذہب سے دوسرے تیسرے مذہب کی طرف رجوع کرنا تقیہ کہلاتا ہے یہ انکے ہاں مذہب کی خدمت کا ایک طریقہ جانا جاتا ہے بہر حال ہماری ان گزارشات سے واضح ہو گیا کہ مذکورہ روایت رافضی مطبوعہ سے تیار ہوئی ہے جیسا کہ اس روایت کے مرکزی کردار کا حال آپ نے ملاحظہ فرمایا۔

علامہ ابن تیمیہ نے منہاج السنہ میں اس روایت کو جھوٹا قرار دیا ہے:



الفتراء

حضرت علی کی غیرت پر رکیک حملہ۔ (اسد الغابہ، الصواعق المحرقة، اعلام النساء)

الجواب:

حضرت عمرؓ کا سیدہ ام کلثوم بنت حضرت علی المرتضیٰؓ (جو بیٹی سیدہ فاطمہ الزہراءؓ سے تھیں) سے نکاح ہوا۔ فریقین کی کتابوں میں اس نکاح کا ذکر موجود ہے اس ضمن میں یار لوگ آبروئے خاندان رسول کا پاس لحاظ رکھے بغیر ہوائی باتوں کو اڑاتے ہیں حالانکہ اہل السنۃ کے ہاں قبول روایت کے معیار سے واقف بھی ہیں مگر سنی کتابوں میں سے وہ کتابیں جو غیر معتبر بلا سند اور قصوں کہانیوں پر مشتمل ہیں اور جسمیں عام طور پر کرم فرما اپنی باتیں ملاحظہ کیے ہیں انکا حوالہ دیکر سنی کتابوں میں ایسی خرافات ہونے کا اعلان کرتے پھرتے ہیں حالانکہ دیانت داری کا تقاضہ ہے کہ غیر معتبر اور بے سند روایات کی بنا پر الزام دینے کی بجائے معتبر کتابوں میں درج باتوں کو کسی مکتب فکر کا نظریہ قرار دینا چاہئے، بہر حال اس واقعہ کے بارے میں چند وضاحتی باتیں ملاحظہ ہوں۔

1- محمد باقر کی طرف منسوب شدہ بعض روایات میں یہ واقعہ کہ شادی کے بعد ام کلثومؓ حضرت عمرؓ کے گھر تشریف لے گئیں نقل کیا جاتا ہے اس بارے میں محدثین کرام مختلف روایات کو سامنے رکھ کر واقعہ کی صحیح صورت حال سے آگاہی حاصل کرتے ہیں کیونکہ راویوں کا کبھی کبھی تصرف واقعہ کی صحیح صورت حال سے آگاہی میں رکاوٹ بن جاتا ہے

چنانچہ واقعہ کی درست صورت کو۔ (طبقات ابن سعد ج ۸ صفحہ ۲۴۰)

تذکرہ ام کلثوم بنت علی مطبوع لندن یورپ میں ذکر کیا گیا ہے ارباب علم وہاں ملاحظہ فرما کر تسلی کر سکتے ہیں۔

اس روایت کے ذریعہ معلوم ہوتا ہے کہ اصل چیز اتنی ہی ہے کہ سیدہ حضرت عمرؓ کے گھر تشریف لے گئیں باہمی رضا مندی ہو جانے کے بعد نکاح ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اولاد سے نوازا جیسا ہوا جس کا نام زید رکھا گیا اس واقعہ کو منکر الفاظ قبیح عبارات کی صورت میں جہاں کسی نے ذکر کیا ہے وہ راویوں کی زیادتی اور اضافہ ہے۔

2- امام محمد بن باقرؑ کی جو روایت ہم نے ذریٰ ہے وہ ان تمام الفاظ سے محفوظ ہے جو نازیبا اور غیر مناسب ہیں اس کے علاوہ کچھ مزید روایات بھی ہیں جنکی نسبت امام محمد باقرؑ کی طرف کی جاتی ہیں حالانکہ وہ تمام روایات منقطع ہیں یعنی جن روایات میں نازیبا الفاظ کا ذکر ہے وہ سناً منقطع اور متناً شاذ ہیں گویا امام محمد سے دو طرح کے الفاظ پر مشتمل روایات ہیں ایک وہ کہ جن میں کوئی لفظ غیر مناسب نہیں اور دوسری وہ جن میں غیر مناسب الفاظ موجود ہیں اور اہل علم کا ضابطہ یہ ہے کہ جب کسی امام سے ایسی روایات منقول ہوں جو معروف الفاظ پر مشتمل بھی ہوں اور منکر الفاظ پر مشتمل بھی تو منکر الفاظ سے محفوظ روایت کو قبول کیا جائے گا۔

علامہ ابن حجر کی پیشی نے اپنی کتاب الزواجر عن اقتراف الکبائر صفحہ ۲۸ اور علامہ ابن عابدین الشامی نے رد المختار حاشیہ در المختار ج ۳ صفحہ ۴۴۷ باب المرتد میں یہ ضابطہ نقل کیا ہے۔

وإذا اختلف الامام فیوخذ بما یوافق الادلة الظاهره و یعرض عما خالفها۔

یعنی جب کسی امام کے بیان میں اختلاف پایا جائے تو جو امران بزرگوں کی امانت، دیانت اور تقویٰ کے مناسب ہوگا وہی تسلیم کیا جائے گا اور جو اس کے معارض ہوگا وہ لائق اعراض ہوگا۔

نیز یہ ضابطہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ جو روایت عقل اور عادت کے موافق پائی جائے گی وہ لائق قبول ہوتی ہے اور جو عقل اور عادت کے برعکس ہو وہ قابل اعتبار نہیں ہوتی ابن عراق کنانی نے تنزیہ الشرعیہ المرفوعہ میں اسے بیان کیا ہے۔

لہذا یہ واقعہ مذکورہ میں نامناسب الفاظ کا استعمال عقل اور امام موصوف کے اخلاق فاضلہ اور عادات شریفہ کے خلاف ہے۔
3- یہ بات فریقین کے مابین مسلم ہے کہ ارباب علم کے کلام میں بعد والوں نے کافی کچھ داخل کر دیا بالخصوص امام محمد باقرؑ کے کلام میں لوگوں نے بہت کچھ ملادیا ہے وہ الفاظ جو امام موصوف نے ارشاد ہی نہیں فرمائے انھیں بھی امام موصوف کی طرف منسوب کر دیا ہے رجال کشی وغیرہ میں ایسے ہی حالات پر امام الصادقؑ نے فرمایا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ کچھ لوگوں نے ہماری طرف سے جھوٹی باتیں نشر کرنا شروع کر دی ہیں مغیرہ بن سعید نے میرے باپ کی طرف سے ایسی روایت نقل کی ہیں جو میرے والد گرامی نے بیان ہی نہیں کی لہذا تم اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور میری طرف منسوب ایسی روایات مت قبول کرو جو ہمارے رب تعالیٰ اور ہمارے نبی ﷺ کے ارشادات کے خلاف ہیں۔

(رجال کشی صفحہ ۱۳۶ مطبوعہ بمبئی، تنقیح المقال لعبد اللہ الماتنی صفحہ ۱۷۴)

امام باقر کے بیٹے اپنے باپ سے روایات نقل کرنے میں اس افترا بازی اور جھوٹ کی ملاوٹ کا اعلان فرما رہے ہیں جو بعد والوں نے ان کے کلام میں ملا دیا معلوم ہوا کہ امام محمد باقر کے کلام میں مغیرہ بن سعید اور ان جیسوں نے بہت کچھ ملا جلا دیا ہے جب یہ بات واضح ہو گئی کہ امام موصوف کے کلام میں یا ر لوگوں نے جھوٹی باتیں خلط ملط کر دی ہیں تو ایسی روایات جو ان کی طرف منسوب ہوں ان کو آنکھیں بند کر کے کیسے قبول کیا جاسکتا ہے۔

4- مقام غور ہے کہ سیدہ ام کلثومؓ اور سیدنا حضرت عمرؓ کے باہمی عقد کے بعد مکان واحد میں دو ہی افراد ہیں ان دو کی باہمی باتوں کو کوئی تیسرا نہیں سن رہا سوال یہ ہے کہ یہ راز باہر تک کس نے افشاء کر دیا کیا حضرت عمرؓ نے سیدہؓ نے ارباب دانش جان لیں کہ یہ دونوں صورتیں فہم و عقل اور عادت کے سراسر خلاف ہیں جب ان دونوں میں سے کوئی ایسی باتیں نہیں کہہ سکتا تو تیسرا فرد وہاں کوئی موجود نہیں پھر یہ باتیں راویوں تک کہاں سے پہنچیں؟ کیا ان روایات میں منکر اور خلاف حقیقت باتوں کے موجود ہونے کیلئے اتنی سی بات کافی نہیں؟ بہر حال یہ بات سراسر جھوٹی ہے کہ سیدہؓ اور ان کے شریک حیات کے درمیان کوئی نامناسب گفتگو ہوئی ہو مگر اس قصہ خوانی کے جھمکنے سے باوجود دوستی کے روپ میں کچھ لوگ دشمنی کرتے ہیں اس دشمنی کا بے نقاب چہرہ دیکھنے کے لئے ذرا یہ سرفخی بھی ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت علیؓ نے بیٹی کو بناؤ سنگھار کے ساتھ حضرت عمرؓ کے پاس بھیجا جنھوں نے بوس و کنار کیا تحقیقی دستاویز صفحہ ۳۶۲ فرمائیے اس لایعنی اور گستاخانہ جملے کو ایسی واہی تاہی روایات کی بنیاد پر مان لینا جن کا حال ہم ابھی ذکر کر چکے کسی محبت کا یہ کام ہو سکتا ہے؟

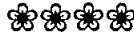
5- ہم عرض کر چکے ہیں امام موصوف کے کلام میں الحاقات ہونے اور یہ کہ اہل سنت کی کتابوں میں رافضی راویوں نے بہت کچھ اپنا بنایا ہوا گند ڈال دیا اور یہ کہ اہل علم نے کئی مواقع پر اسکی وضاحت بھی کر دی تو اب یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ یہ الفاظ کس نے ایجاد کیے ملاوٹ کرنے والے اور شرافت و اخلاق سے گرے ہوئے یہ الفاظ کس نے ملائے؟ قرآن سے یہ بات معلوم کی جاسکتی ہے کہ یہ الفاظ ان ہی لوگوں نے ملائے جن کی ملاوٹ اور امام موصوف کے کلام میں افترا بازی پر ابن امام محمد باقر نے احتجاج کیا۔ گذشتہ صفحہ پر رجال کشی کے حوالے سے اس احتجاج والی روایت گزر چکی ہے، نیز آدمی عادتوں سے پچھانا جاتا ہے زوجین کے ذاتی معاملات کو بیان کرنے یا پھیلانے کی عادت وہی اپنا سکتا ہے جو اس طرح کی عادتوں میں پہلے مبتلا رہا ہو غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی قبیلہ رافضیہ کے لوگ ایسی باتیں بنانے بتانے اور سنانے کے ماہر پائے جاتے ہیں۔ چنانچہ دنیائے رافضیت کے مشہور عالم اپنی سند سے یہ روایت نقل کرتے ہیں۔

عن جعفر عن ابیہ علیہ السلام عن علی علیہ السلام انہ کان اذا اراد ان یتتاع الجاریۃ یکشف عن ساقہا فی نظر البہا۔ (کتاب قرب الاسناد لعبد اللہ بن جعفر الخمری صفحہ ۳۹ تحت مرزبات الحسین بن علوان مطبوعہ تبران)

خلاصہ روایت کا یہ ہے کہ حضرت علیؑ جب کسی لونڈی کو خریدنے کا ارادہ فرماتے تو اسکی پنڈلی کھولتے اور اسے دیکھتے یعنی پنڈلی کھول کر دیکھنے کے بعد ہی اس لونڈی کو خریدتے تھے۔

ہم قارئین کی خدمت میں عرض گزار ہیں کہ یکشف عن ساقیہا فی نظر الیہا کے الفاظ دیکھیں اور ان روایات پر بھی ایک نظر ڈالیں جو بطور اعتراض کے پیش کی جاتی ہیں کہ روایت ہذا کے الفاظ ان الفاظ سے کتنے مشابہت رکھتے ہیں تو چور کا پکڑنا بہت آسان ہو جائے گا اور یہ معلوم کرنا کچھ دشوار نہ رہے گا کہ کس جگہ اس طرح کی روایات تیار کی جاتی ہیں اور کون لوگ ان نبویان خدا پر اس طرح کے گندے الفاظ استعمال کرتے ہیں۔ فروع کافی ج ۲ صفحہ ۱۴۱ کتاب النکاح باب تزویج ام کلثوم پر یہ الفاظ بھی قابل غور ہیں۔ ان ذالک فوج غضبناہ ہم اس جملے کا ترجمہ کرنے سے عاجز ہیں اور کروڑہا بار اس ظالمانہ زبان درازی اور آل رسول کی حرم پر زہریلے جملے بازی سے بے زاری کا اظہار کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ایسی انجسب ترین بدزبانی و بدکلامی سے پناہ نصیب فرمائے۔ (آمین)

بہر حال ان الفاظ سے آپ کیلئے یہ پہچاننا بہت آسان ہو جائیگا کہ کس نے اس طرح کے الفاظ روایات میں ملا کر ان بزرگان ملت کے کھاتے ڈال دیے۔



افتراء

مروان ممبروں پر جمعہ کو حضرت علیؑ پر سب کرتا تھا۔ (صواعق)

اجواب:

مروان کے بارے میں یہ ایسا گھڑا ہوا جملہ ہے جس کی کوئی سند ہے اور نہ کوئی بنیاد۔ یہ روایت البدایہ کی آٹھویں جلد سے چلی ہے مگر کمال لطف کی بات یہ ہے کہ جس منزل سے اسکی ابتدا ہے وہاں ہی اس کا وجود بڑا خطرے میں ہے۔ البدایہ کے ایک نسخہ میں تو یہ روایت بلا سند موجود ہے جبکہ اسی البدایہ کے مصری نسخہ میں روایت موجود نہیں۔ حضرت مولانا محمد نافع صاحب رحمہما بینہم میں لکھتے ہیں۔ یہ روایت البدایہ کے ایک نسخہ میں پائی جاتی ہے اور مصری نسخہ سے یہ روایت ساقط ہے اور البدایہ میں اس کے منقول عندہ اور ماخذ نہیں بتایا گیا اور نہ ہی اسکی کوئی تخریج ذرئی گئی ہے۔ روایت کا ایک نسخہ میں پایا جانا اور دوسرے سے ساقط ہونا منصف کے نزدیک اس کو مشکوک بنا دیتا ہے۔ (جماعہ تہم حصہ صدیقی صفحہ ۲۱۷)

اب ارباب انصاف غور فرمائیں:

- 1- یہ روایت البدایہ کے ایک نسخہ میں ہے اور دوسرے میں نہیں۔
- 2- یہ روایت بالکل بے سرو پا ہے یعنی اسکی کوئی سند اور اتہ پتہ نہیں۔
- 3- روایت کا ناقل ابن کثیر متوفی ۷۴۷ء آٹھویں صدی کا شخص ہے پہلی صدی ہجری کا قصہ نقل کر رہا ہے جس کی نہ کوئی سند اور نہ ہی کسی کتاب کا حوالہ! مزید لطف کی بات یہ کہ کتاب کے غیر مصری نسخہ میں یہ روایت موجود ہے جبکہ مصری

نسخہ میں نہیں! تو کیا ایسی روایت اس قابل ہے کہ اس پر اعتماد کیا جاسکے؟ جو روایت تقریباً ساڑھے سات سو سال تقیہ کے غار میں غائب رہی وہ ظہور امام سے قبل فکر خانہ ابن کثیر میں کہاں سے اور کس راستے سے ظہور پذیر ہوئی؟ ہم عرض کرتے ہیں کہ رافضی کمالات کا ایک یہ بھی ادنیٰ سا کرشمہ ہے اور ہاتھوں کی صفائی۔ جس نے صدیوں بعد صدیوں قبل کی روایات کو ایسی صفائی سے جنم دیا جسکی جائے پیدائش اور حسب نسب کا آج تک کسی کو پتہ نہ چلا اور آج کا تحقیقی دستاویز کا لکھاری ایسی بے نسب روایات تاریخ کی کتابوں سے نکال کر ان سے اہل سنت کو الزام دینے لگا۔ جبکہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ ہماری کتابوں میں ایسی سن کھڑت روایات یا رلوگوں کی داخل کی ہوئی ہیں جو اہل علم کیلئے ہرگز لائق التفات اور قابل قبول نہیں۔

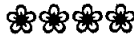
ابن حجر مکی نے تطہیر الجنان میں اس الزام کا خوب رد فرمایا ہے لکھتے ہیں:

یعنی اس قسم کی روایات کا جواب یہ ہے کہ اس نوعیت کی روایت مروان سے صحیح نہیں اور جو روایت اس طرح کی منقول ہے اس کی سند میں جرح و قدح پائی گئی ہے۔

(تطہیر الجنان واللبان لابن احمد بن حجر المکی الفصل الثانی بحوالہ رضاء بہم حصہ صدیقی ص ۲۱۷)

نیز یہ بات بھی قابل غور ہے کہ اگر نمبر پر حیدر کرار کے بارے میں سب کا یہ الزام درست ہے تو ایسے شخص کے پیچھے صحابہ کرام نمازیں کیوں پڑھتے تھے؟ ان کی امامت مسجد میں بالعوام کیسے درست ہوئی اور حسنین کریمین کی نمازوں کا کیا بنا؟ جو ان کے پیچھے کھڑے ہو کر حضرت حیدر کرار پر سب کرتا تھا اور حضرت حسن مسجد میں بیٹھے سن رہے ہوتے تھے؟ اگر یہ الزام تسلیم کر لیا جائے تو صحابہ کرام اور خانوادہ رسول ﷺ کی نمازوں کا درست قرار دینا کتنا دشوار ہوگا؟ سچ ہے ایک جھوٹ کو ثابت کرنے کیلئے سو جھوٹ بولنا پڑتا ہے۔

مروان پر سب حیدر کرار کے جھوٹ کو ثابت کرنے کیلئے تو ہزار جھوٹ بھی کافی نہ ہوگا۔ بہر حال ان گزارشات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ الزام محض روافض کا تاریخ کی کتابوں میں تصرف ہے حقیقت کچھ بھی نہیں۔



افتراء

1- عمرو بن العاص نے حضرت علیؑ کو نمبروں پر برا بھلا کہنے کا حکم دیا۔ (حضرت علیؑ ابن ابی طالب)

2- عمرو بن العاص کے توہین علیؑ کے بارے میں خطرناک عزائم۔ (العالم)

الجواب:

حضرت علیؑ ابن ابی طالب نامی کتاب ایک مصری صاحب علامہ عباس محمود العقار مصری کی ہے جسکا انداز گفتگو ہی اعلان کر رہا ہے کہ یہ عباس صاحب رافضی ہیں۔ ایسے ہی العالم کے مذکورہ اشعار کسی سنی العقیدہ کے نہیں ہیں خاص سینہ زوری یا کمال فریب کاری سے اہل اسلام کے کھاتے ڈالنے کی جسارت کی ہے۔ نہ یہ تحریرات اہل سنت کی ہیں اور نہ اہل

السنت پران رافضی تحریرات سے الزام دینا درست ہے۔



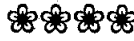
افتراء

بنو امیہ کے سلاطین، خلیفہ چہارم پر طعن و تشنیع کرتے تھے۔ (نفع المفسر، السائل)

الجواب

یہ بنو امیہ کے سلاطین کے طعن و تشنیع والا قول ان مفتی صاحبان کا اپنا قول نہیں بلکہ ان مستی صاحبان نے یہ قول نزہۃ المجالس سے اخذ کیا ہے اور صاحب نزہۃ المجالس نے البدایہ لابن کثیر کے حوالے سے یہ قول نقل کیا ہے ابھی ایک دو صفحے پیچھے وضاحت سے لکھ چکے ہیں کہ یہ ایسی روایت ہے جس کا نہ سر ہے اور نہ پاؤں بالکل بے سند اور ایجاد شدہ کہانی ہے جس پر ارباب دانش کبھی اعتماد نہیں کر سکتے۔

3- کیونکہ اتنی بات ثابت ہو چکی ہے کہ شیعہ لوگوں نے اہل السنۃ والجماعۃ کی کتابوں میں اپنی طرف سے بہت کچھ ملا دیا ہے جس کا علم اہل علم کو سند دیکھنے سے ہو جاتا ہے اور بے سند باتوں کا تاریخ کی کتاب میں ہونا اسی ثبوت کو فنا کرنے کے لئے ہے جو سند کے ذریعہ اہل علم کو معلوم ہوتا ہے یہ بھی ان روایات میں سے ایک ہے جو یار لوگوں نے اہل سنت کی کتابوں میں انڈیل دی ہے۔



افتراء

- 1- معاویہ نے رسوا کن اور حیاء سوز بدعت منبروں پر تہہ بازی ایجاد کی۔
- 2- بحکم امیر معاویہ منابر پر حضرت علیؑ کی شان میں گستاخیاں کی گئیں۔ یہ دونوں اعتراض حضرت عمر بن عبدالعزیز کی کتاب سے لیے گئے ہیں۔

الجواب

مذکورہ کتاب اہل سنت کی نہیں کوئی تقیہ باز بزرگ ہی یہ سیاہ کار نامہ سرانجام دے رہا ہے ورنہ اس میں ایسے خلاف واقع اور بدیہی جھوٹ نہ لکھے ہوتے مذکورہ عکسی صفحوں کے "تقیہ" یعنی جھوٹ کے نمونے ملاحظہ فرمائیں۔

1- جب یہ بات (علیؑ) لگا تار لوگوں کے کان کھٹکھٹاتی رہے گی اور لوگوں کے دلوں میں ٹھونکی جاتی رہے گی تو ضرور لوگ اس سے متاثر ہوں گے اور انکے دل ہماری طرف جھٹ جائیں گے۔ (ص 371)

کیا گالیوں سے عوام کے دل جیتے جاسکتے ہیں اور یہ کہ مسلسل گالیاں دینے والوں کے پیچھے صحابہ کرام نماز پڑھتے رہے ہوں گے؟ کیا سب علیؑ کرنے والوں کی اقتدا میں پڑھی ہوئی نمازیں قبول ہوں گی اور ایسے امام کا عزل کیا واجب نہیں؟ اگر ہے تو ایسے شخص کو حضرت حسنؑ و حسینؑ نے حکومت کیوں دی؟ یزید کے خلاف کربلا تشریف لے گئے تو اس بدترین بدعت کے

خلافت قدم کیوں نہ اٹھایا؟ کیا یہ جھوٹے بیگزوں جھوٹے پیدائشیں کرتا؟

2- لوگوں کے دلوں میں یہ بات بٹھادی کہ خلافت میں بنو ہاشم کا حصہ نہیں (صفحہ 371) کیا حدیث پاک میں کہیں یہ بھی ہے کہ خلافت صرف بنو ہاشم کا حصہ ہے حالانکہ احادیث میں قریش کا ذکر ہے۔ لاکھ چھپائے مگر تقیہ کی ٹیوب لیگ ہو ہی جاتی ہے ”یہ جملہ کہ (لوگوں کے دلوں میں یہ بات بٹھادی کہ خلافت بنو ہاشم کا حصہ نہیں) منصف کتاب کے رفض کی کیا کافی دلیل نہیں؟

3- اسے (حضرت علیؓ کو) خلافت تک پہنچنے کا حق حاصل نہیں۔ (تحقیقی دستاویز صفحہ 371)

حالانکہ حضرت علیؓ کا خلیفہ حق یعنی خلیفہ راشد ہونا مسلم ہے اہل سنت والجماعت بالیقین حیدر کرار کو خلفائے راشدین میں شمار کرتے ہیں۔

4- آپ کی رائے اور گمان کے خلاف یہ بدعت لوٹ گئی تھی۔ تحقیقی دستاویز صفحہ 372

حالانکہ خود مصنف کتاب کا خیال ہے کہ عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ خلافت تک یہ سب و شتم والی بدعت جاری رہی تھی کیا اس تضاد بیانی کو شعبہ گاہ یا تقیہ ریٹ ہاؤس کے سوا کسی اور جگہ پناہ مل سکتی ہے؟

5- معاویہؓ نے عید و بقرعید کے خطبوں کو مقدم کر دیا (صفحہ 372) حالانکہ حضرت امیر معاویہؓ نے عیدین پر خطبہ کو ہرگز مقدم نہیں کیا یہ صرف تبرہ باز کا گھڑا ہوا افسانہ ہے۔ (خطبہ کے بعد) طالبی حضرات جمع ہوتے اور اپنی تمام لعنتیں بنو امیہ پر الٹ دیا کرتے تھے۔ (صفحہ 372) گویا لعنت کی بدعت میں تمام اہل اسلام شریک تھے ال رسول بھی اور بنو امیہ بھی بنو امیہ نماز سے قبل لعنت کرتے اور بنو ہاشم نماز کے بعد، لیکن دونوں طرح کے حضرات اس بدعت میں شریک تھے یہ ہے اصل رافضیت جو کسی کو معاف نہیں کرتی۔ ارباب انصاف غور فرمائیں اگر لعنت کرنا جرم اور بدعت ہے تو بقول مذکورہ صاحب کتاب کے یہ جرم اور بدعت بنو ہاشم بھی کرتے تھے پھر دونوں میں سے ایک کو گالیاں دینا اور ایک سے محبت کا اعلان کرنا کس دین کا پتہ دیتا ہے۔ ان دو صفحوں میں تقریباً ہر دوسرا جملہ جھوٹ پر مبنی ہے جو کسی مسلمان کا کام نہیں تقیہ آشنا پارٹی کا ہی یہ محبوب مشغلہ ہے۔ رافضی ڈبل ظلم کرنے سے کم از کم باز آئیں تو بہتر ہوگا۔ ایک طرف اہل سنت کی کتابوں میں اپنا گند ڈال دیا تو دوسری طرف رافضی تحریرات کو اہل سنت کے کھاتے ڈال دیا، کم از کم اپنی دینی کتابیں تو اپنے کھاتے میں ڈالے رہو۔



افتراء

معاویہؓ..... میں حضرت علیؓ، امام حسن، امام حسین اور ابن عباس پر لعنت کرتا تھا۔ (البدایہ والنہایہ قوت لابن کثیر)

الجواب:

جس کا کام دعوہ کی دکان سجانا ہو اس سے اس طرح کی خیانت پر تعجب کرنا خود باعث تعجب ہے رافضی کا آنکھیں وہی

کچھ دیکھتی ہیں جو اسکے دجل کو تسکین دے اور بس، وہ تو خیر اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی آنکھوں سے صرف چراغ ایمان کے گل کرنے اور فنا کرنے کا سامان ہی تلاش کرتے ہیں ہم ارباب انصاف سے مذکورہ عبارت پر نظر انصاف ڈالنے کی درخواست کرتے ہیں۔

البدایہ کی عبارت کا حاصل یہ ہے کہ حضرت علیؑ کو جب خبر پہنچی کہ جو حضرت عمرو ابن العاص نے کیا ہے تو حضرت علی قنوت میں معاویہ، عمر بن العاص، ابو اعراسلمی حبیب بن مسلمہ، ضحاک، بن قیس، عبدالرحمن بن خالد، ولید بن حتبہ پر لعنت کرتے تھے جب یہ خبر امیر معاویہ تک پہنچی تو امیر معاویہ قنوت میں حضرت علی حسن، حسین، ابن عباس، اشتر نخعی پر لعنت کرنے لگے اور یہ واقعہ صحیح نہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔ نمبر ۱: اس روایت میں لکھا ہوا ہے کہ ابتدا لعنت کرنے کی حضرت علیؑ نے کی۔ نمبر ۲: امیر معاویہ نے جواباً لعنت کرنا شروع کی۔ نمبر ۳: صاحب کتاب کہتا ہے کہ یہ خبر سراسر جھوٹ ہے۔ ان باتوں پر غور فرمائیے اور خدا را انصاف فرمائیے کیا حیدر کراڑ کی مقدس ذات ایسا کام کر سکتی ہے جس کو نبی رحمت نے منع فرمایا ہو اور پھر کوئی مسلمان ایسا ہو سکتا ہے جو آل رسول کے بارے میں لعنت کے لفظ بول سکے اور بالفرض کوئی ایسا ہو بھی تو کیا کوئی مسلمان آل رسول پر اس طرح کی زبان درازی سن کر برداشت کر سکتا ہے؟ رافضی کو نہ حیدر کراڑ کی پاک ذات کا کچھ پاس لحاظ ہے اور نہ ہی امیر معاویہ کا وہ تو صرف زبان یہود کا سپیکر ہے ورنہ خود ہی غور فرمائیے جس خبر کو سنی لکھاری لکھ کر خود اعلان کر رہا ہے کہ یہ جھوٹی، بناوٹی اور اڑائی ہوئی خبر ہے اس جھوٹی خبر کا اعلان اور نشر و اشاعت بھلا کس کا کام ہے؟ البدایہ کے مذکورہ عکسی صفحہ پر اس روایت کی سند یوں لکھی ہوئی ہے فذکر ابوحنیف عن ابی حباب الکلی ان علیاً الخ۔ اس سند سے قصہ کی حقیقت بڑی اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اس روایت کا مرکزی کردار جناب ابوحنیف صاحب ہیں جس کے بارے میں اس کتاب کے کئی مقامات پر ہم وضاحت سے لکھ چکے ہیں یہ شخص جلا بھنا، رافضی تیرائی شخص اور صحابہ کرام کے خلاف جھوٹی باتیں گھڑ گھڑ کے پھیلانے والا ذاکر تھا اس کی زندگی اسلام کی جڑوں کو کھوکھلا کرنے میں بسر ہوئی ہے۔ جس روایت کا گھرنے والا تیرائی جلا بھنا رافضی ہو اس کی بات کو الزام میں پیش کرنا مضحکہ خیز ہے۔ ہم پھر عرض کرتے ہیں حیدر کراڑ کی ذات مقدس پر سب کرنے کی کہانی یار لوگوں نے گھڑی اور اہل سنت کی کتابوں میں ملادی بعض ناداں قلم کاروں نے آنکھیں بند کر کے ان رافضیوں کی جھوٹی کہانیوں کو تاریخ جان کر اپنی کتابوں میں لکھ مارا حالانکہ جس کی ابتدا جھوٹ ہو اسکی آخر اور انتہا بھی جھوٹ ہی ہوتی ہے۔ ہمارے نزدیک جیسے حیدر کراڑ کا کسی کو لعنت کرنے والا قصہ جھوٹا ہے ایسے ہی حضرت علیؑ پر لعنت کرنے والا قصہ روافض کا جث باطن سے حقیقت کچھ نہیں کہ یہ قصہ جھوٹا ہے (جو بیان کیا گیا) محترم قارئین کرام البدایہ کا مذکورہ حوالہ اور اسکے یہ الفاظ ذہن میں محفوظ رکھیں کہ "لا یصح هذا"۔

تاکہ قریب آمدہ عکسی صفحات کے جواب میں یہ الفاظ رافضی دجل کا پردہ چاک کرتے رہیں کیونکہ بعد والی کتابوں کا ماخذ بھی البدایہ کی یہی ابوحنیف جھوٹے، مکار، جلعے بھنے رافضی کی روایت ہے۔

افتراء

معاویہ قنوت میں حضرت علیؑ پر بدعا کرتا تھا۔ (تہذیب الخصال ابن خبار البشر)

الجواب:

وجہ اعتراض کا مطلب یہ ہے۔

کہ میں داخل ہوا اور حضرت علیؑ و معاویہ میں سے ہر ایک دوسرے کے خلاف قنوت میں بدعا کرتے تھے اور ایک دوسرے کے ساتھیوں کے خلاف یہ یعنی وہی مفہوم ہے جو ابھی البدایہ کے حوالہ سے گزرا جس کے آخر میں تھا۔ (لا یصح هذا) اب البدایہ کی یہ روایت جو آگے کو چلی تو ناقل نے لایصح هذا کے الفاظ بھی اڑا دیے، اس سے معلوم کیا جاسکتا ہے کہ آگے کے ناقل مزید کیا کچھ کریں گے۔ ہم عرض کر چکے ہیں کہ یہ روایت نقل و عقل کے خلاف ہے رافضیوں کے تصرفات کا ایک نمونہ ہے جو انھوں نے اہل سنت کی کتابوں میں کر ڈالے ہیں۔

حضرت مولانا قاضی مظہر حسین بیہدہ کے علمی محاسبہ کا عکس بلا سرنخی موجود ہے اس صفحہ پر ”کیا حضرت علیؑ نے حضرت معاویہؓ پر لعنت کی“ اس عنوان کے تحت اس روایت کا رد کیا ہے جو آئندہ صفحات میں موجود ہے اور ہر ذی عقل بخوبی اس آسان اردو الفاظ کو پڑھ سکتا ہے اسمیں کوئی بات قابل اعتراض نہیں کہ حضرت موصوفؒ نے حوالہ نقل کیا ہے۔



معاویہ سے اسلام میں مدعی سنت حضرت علیؑ پر لعن طعن ایجاد کی۔ (الامام زید مصنف ابو زہرہ)

الجواب:

الامام زید کے مذکورہ عکسی صفحہ پر یہ اعتراض تاریخ ابن جریر طبری اور جزری شریف کی اکامل لابن اثیر الجزری کی روایات کے حوالے سے کیا ہے ابن جریر طبری نے جو روایت نقل کی ہے کہ حضرت معاویہؓ نے حضرت علیؑ کے بارے میں لعن طعن کو جاری کیا اس روایت میں ایک راوی ہشام بن محمد کلبی ہے نمبر ۲: لوط بن یحییٰ ابو مخنف ہے۔ یہ راویان کرام کس پائے کے اور کتنے قابل اعتماد حضرات ہیں! ذرا ان بزرگوں کا حال اسماء الرجال سے ملاحظہ فرمائیں۔ ہشام بن محمد کلبی (۱) متروک ہے (۲) قصہ گو اخباری ہے (۳) رافضی ہے (۴) غیر معتبر ہے (۵) ناقابل اعتماد ہے۔

عربی الفاظ ہیں: ترکوہ، وهو اخباری، متروک، رافضی، لیس بشقة لایوثق۔

① المغنی فی الصفء للذہبی ج ۲ صفحہ ۷۱ جز ثانی تحت ہشام بن محمد کلبی ② میزان الاعتدال للذہبی ج ۳ صفحہ ۲۵۶ تحت ہشام ③ لسان المیران لابن

مجر ۱۹۴ ج ۲

2- لوط بن یحییٰ ابو مخنف۔

یہ صاحب بھی ارباب علم کی نظر میں اچھے خاصے مجروح بلکہ روایات گھڑنے والوں کے امام اور استاد ہیں اہل علم

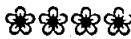
فرماتے ہیں: (۱) مجروح ہے، (۲) غیر معتمد ہے، (۳) ضعیف اور متروک ہے، (۴) جلا بھنا شیعہ ہے۔ اخباری ہے۔ الفاظ ہیں۔ ابو مخنف لوط بن یحییٰ، لا یوثق بہ، ضعیف، لیس بشنی، شیعہ محترق، صاحب اخبار ہم۔
(۵) ابن اللذہبی ج ۲ صفحہ ۸۰۷ تحت احوال ابن مخنف، میزان الاعتدال ج ۲ صفحہ ۳۶۰ تحت لوط بن یحییٰ قدیم مصری، لسان المیران لابن حجر ج ۳ صفحہ ۳۹۲ تحت لوط بن یحییٰ مدنی (دکن)

ارباب علم انصاف سے توجہ فرمائیں بھلا جلع بنے ابو مخنف جیسے رافضی۔ حضرت امیر معاویہؓ جیسی عظیم المرتبت شخصیت کے بارے میں کون سی اچھی رائے قائم کریں گے۔ اور ان کی گوہر فشانی سے کتنی سچائی ٹپکے گی؟ بہر حال طبری کے دونوں رافضی راوی عام یا معمولی درجے کے نہیں۔ عالی شیعہ اور متعصب رافضی تھے ان متعصب رافضیوں کی روایات اہل سنت کی کتابوں میں داخل کر دی گئی ہیں ان روایات کو بھلا کیسے اہل سنت والجماعت کے کھاتے ڈالا جاسکتا ہے۔

یہ تاریخ کی ان روایات کا حال ہے جو بغض صحابہؓ کے اظہار میں پیش کی جاتی ہیں اور یہی روایات ابو زہرہ مصری جیسے قلم کاروں کا علمی اثاثہ اور استدلال کی بنیاد ہے جو سنی کتابیں معروف کر کے ہمارے مقابل الزام میں پیش کی جاتی ہیں۔ ہم ان انصاف پسند ارباب نظر سے استدعا کریں گے کہ جو حضرات حقیقت حال سے واقفیت چاہتے اور سچے مذہب کے متلاشی ہیں کہ وہ ان راویان روایت کا اسماء الرجال کی کتابوں سے جائزہ لیں جس سے یہ حقیقت آپ کے سامنے سورج کی طرح روشن ہو جائے گی کہ رافضی کرم فرماؤں نے کمال عیاری سے اہل سنت کی تاریخ، تفسیر اور غیر معروف کتابوں میں اپنا گندامواد بھر دیا ہے اور اسی گندے مواد کو پھر ہمارے خلاف الزام میں پیش کرتے ہیں یہ تو قادر مطلق کی خاص عنایت اور بے انتہا احسان ہے کہ کریم ذات نے کھونٹا کھرا بچانے کا بے مثال آلہ فن اسماء الرجال کی صورت میں اس امت کو تھما دیا جس سے ارباب علم عقائد و

نظریات کا درجہ حرارت یا حسن معلوم کر لیتے ہیں۔ ورنہ رافضیت نے تو اسلامی نظریات کو منسوخ کرنے اور تباہ و برباد کرنے میں کوئی کمی نہیں چھوڑی۔

تحقیقی دستاویز والے بھولے بھولے میں نہ رہیں کہ انکے دھوکوں پر ہمیشہ ہی پردے پڑے رہیں گے۔ اس طرح کے دھوکے اور فراڈ کی حرکتیں اللہ کے نور کو بھانے پر ہرگز قادر نہیں ہو سکتیں مذکورہ صفحہ پر طبری کے ساتھ ابن اثیر کا بھی حوالہ دیا گیا تھا یاد رہے ابن اثیر جزیری نے یہ روایت ابن جریر سے ہی نقل کی ہے گویا دونوں کتابوں میں ایک ہی روایت ہے اور اسکا حال ہم عرض کر چکے ہیں کہ جلع بنے رافضیوں کی یہ روایت ہے جو حسد کی آگ میں جل جل کر کونکہ ہونے کے بعد حضرت امیر معاویہؓ کو بدنام کرنے کیلئے انھوں نے تیار کی ہے۔



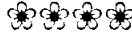
افتراء

ساتھ سال تک خطبوں میں حضرت علیؓ پر سب و شتم ہوتا رہا۔ (أخفاء الراشدين)

الجواب:

1- یہ روایت بھی بے سند اور دم بریدہ ہے نہ اسکی کوئی ابتدا ہے کہ حقیقت حال پر اطلاع پائی جاسکے۔ اور ہم ابھی عرض کر چکے ہیں کہ اس مفہوم کی روایت نہ نقل کے اعتبار سے درست ہے اور نہ ہی عقل کے اعتبار سے بلکہ قرآن و سنت کے خلاف ہونے کے ساتھ ساتھ حیدر کراڑ و امیر معاویہ جیسے طویل القدر صحابہ کرام کے اخلاق فاضلہ اور اوصاف جلیلہ کے یہ روایت منافی ہے۔

2- اس مفہوم کی روایات وضع کرنے والے لوط بن یحییٰ اور ہشام بن محمد کلبی بغض و عداوت میں بھرے ہوئے رافضی تھے جن کو صحابہ کرام پر طعن کرنے میں ہی چین آتا تھا ان کا مشن ان مقدس حضرات صحابہ کرام پر کیچڑ اچھالنا تھا لہذا ان رافضی دماغوں میں پرورش پانے والی روایات کو اہل السنّت کے خلاف الزام میں پیش کرنا ہرگز درست نہیں۔



افتراء

- 1- مغیرہ بن شعبہ امیر معاویہ کے حکم سے حضرت علیؑ کو برا بھلا کہتا تھا۔
- 2- امیر معاویہ حضرت علیؑ سے بیزاری اور لعنت کرنے کی بیعت لیتا تھا۔ (حضرت علی تاریخ و سیاست کی روشنی میں)

الجواب:

مذکورہ کتاب کا لکھاری رافضی نمائندہ ہے۔ حیرت کی بات ہے کہ رافضیوں کے نمائندہ و وکیلوں کی کتابیں اہل سنت کو الزام دینے کے لئے پیش کی جاتی ہیں بندہ فراڈ کرتے ہوئے کم از کم اتنا تو خیال رکھے کہ ہر کوئی تو بھنگ کے نشے میں مست ہو کر کتابوں کو ہاتھ نہیں لگاتا ظاہر ہے کہ کوئی تو بقائمی ہوش و حواس کتابوں کے پڑھنے کا عادی ہوگا تو کیا وہ طہ حسین مصری کی اس کتاب کو کسی مسلمان کی کتاب قرار دے سکتا ہے؟ جس کی زبان بازاری اور تہرا بازی ماضی قریب کے غلام حسین نجفی سے بدتر ہے۔ ایسا شیطنیت کا پرورہ شخص اس قابل نہیں کہ اسکا ذکر بھی کتاب میں کیا جائے۔ یہ وہی شخص ہے کہ جس کا بانی مذہب شیعہ کو فرضی شخص قرار دیا کہ چچنا خاصا انعام حاصل کیا تھا رجال کشی کے جدید ایڈیشن میں اسی طہ حسین مصری کا وضاحتی بیان ابن صیاد کے ترجمہ میں لکھا گیا ہے جو خیر سے حسنی و ظاہری آنکھوں سے بھی ناپا تھا اور دل کی آنکھوں سے بھی بے چارانا بیٹا تھا۔ چونکہ یار لوگوں نے اسے سنی عالم کی شکل میں پیش کر کے الزام دیا ہے تو ہم بس اتنے جواب پر اکتفا کرتے ہیں کہ ایسا تقیہ باز تمہیں مبارک ہم اسے سنی مسلمانوں کا نمائندہ تو کیا شریف آدمیوں میں بھی گننا گوارا نہیں کر۔

اولئک کالا نعام بل ہم اصل۔



افتراء

خلافت علیؑ کے بعد شتر تھا جس میں برسر منبر علیؑ پر لعنت کی جاتی تھی۔ (عمدة القاری، شرح صحیح بخاری)

الجواب:

علامہ یعنی بخاری کی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں جس میں صحابہ کرام نے آپ ﷺ سے سوال کیا کہ اب تو آپ ﷺ کی برکات سے دین کی بہاریں ہیں جو خیر ہی خیر ہے کیا اس خیر کے بعد شر ہوگا آپ ﷺ نے فرمایا ہاں خیر کے بعد شر ہوگا انہوں نے پھر پوچھا اس شر کے بعد خیر ہوگی فرمایا ہاں پوچھا اس خیر کے بعد پھر شر ہوگا فرمایا ہاں اس خیر کے بعد شر ہوگا۔ علامہ یعنی نے اس پر مختلف بزرگوں کے اقوال نقل کیے کہ بعض اس حدیث کا مطلب یہ بیان فرماتے ہیں اور بعض اس حدیث کا یہ مطلب بیان فرماتے ہیں ان مختلف اقوال میں علامہ کرمانی کا یہ قول بھی نقل کیا وہ کہتے ہیں "یحتمل" یعنی یہ احتمال بھی ہے کہ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ شر والے زمانے سے مراد وہ زمانہ ہو جس میں حضرت علیؓ پر لعنت کی جاتی تھی منبروں پر۔

یہ آخری جملہ متنازعہ ہے جس کی بنا پر سرخی قائم کی گئی ہے۔ ہم عرض کرتے ہیں کہ یہ قول علامہ کرمانی کو بھی کہیں سے حاصل ہوا ہے یہ بات تو ظاہر ہے کہ کرمانی نبی نہیں جن پر کوئی وحی اتری ہو نہ ہی صحابی ہیں جنہوں نے آپ ﷺ سے اس بارے میں کچھ سنا ہو نہ ہی قرون خیر میں سے خود تھے اور نہ ہی خیر القرون کے کسی شخص نے ان کو اسکی خبر دی ہے سوال یہ ہے کہ علامہ کرمانی نے یہ قول کہاں سے اخذ کیا؟ مذکورہ کتاب اسکے بارے میں خاموش ہے۔ ہم نے گذشتہ ادراک میں اس سب و شتم کے بارے میں وضاحت کر دی ہے کہ یہ روایت شیعہ متعصب بلکہ جلع بھنے راویوں کی روایت ہے علامہ کرمانی نے بھی کتاب میں پڑھ کر وہی الفاظ بول دیے بغیر اس وضاحت کے کہ اس کتاب میں یہ الفاظ کن کرم فرماؤں کی مہربانی ہے۔ لہذا کرمانی کے الفاظ کو حجت نہیں بنایا جاسکتا کہ یہ وضاحت ہم عرض کر چکے ہیں کہ اس طرح کی روایات کے موجودین اولین ہشام وغیرہ جیسے لوگ تھے۔ جو کسی طرح قابل اعتماد نہیں۔ لہذا آنکھیں بند کر کے اس طرح کی کسی روایت کو ہرگز قبول نہیں کیا جاسکتا۔



افتراء

عمر بن عبدالعزیز کے دور میں حضرت علیؓ پر سب و شتم کا سلسلہ بند ہوا۔ "تاریخ ملت"

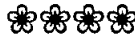
الجواب:

اردو کی اس تاریخ میں بھی بلا حوالہ و سند یہ بات لکھ دی گئی۔ کہ بنو امیہ کے دور میں سب و شتم کا سلسلہ جاری تھا۔ مکمل روایت حاضر خدمت ہے۔ عن لوط بن یحییٰ قال کان الولاة من بنی امیة قبل عمر بن عبدالعزیز یشتمون علیہ اقلما ولی عمر امسک عن ذالک۔ (طبقات ابن سعد ج ۵ صفحہ ۲۹۱ تذکرہ عمر بن عبدالعزیز)

یعنی عمر بن عبدالعزیز سے پہلے بنو امیہ کے والی و حاکم حضرت علی بن ابی طالب کو سب و شتم کرتے تھے جب عمر خلیفہ ہوئے تو انہوں نے اس بات سے روک دیا: اہل نظر جان چکے ہوں گے کہ اس قصہ کا اولین کہانی ساز کون ہے؟ وہی لوط بن

تھی۔ نکاحا حال گذشتہ اوراق میں ہم عرض کر چکے ہیں یہ ماہر کہانی باز، جلا بھنا رافضی اور قصہ گو شخص تھا۔

اس قصہ گو کہانی باز نے مرض رافضیت میں مجبور ہو کر ایک کہانی تیار کی جو اس صفائی اور تیزی کے ساتھ پھیلائی گئی کہ شیطان بھی اس سرعت روئی اور قصہ خوانی پر ہکا بکارہ گیا گویا اس بات میں وہ لوط بن مکی کو بھی اپنا باپ سمجھنے لگا۔ چنانچہ لوط بن مکی رافضی اور متعصب اسلام دشمن کی تیار کی ہوئی یہ کہانی ہے جو قطعاً اہل سنت والجماعت کیلئے حجت نہیں اور نہ ہی محتاط ارباب علم کا اسی جیسی رافضیانہ باتوں کو نقل کرنا مناسب ہے۔ عمر بن عبدالعزیز بلاشبہ عادل نیک طبیعت اور عظیم انسان تھا اور کیوں نہ ہوتا جو ”عمر“ اسکے عدیم المثال کارناموں پر آج بھی آفریں کی جاتی ہے مگر یہ بات بھی حقیقت ہے کہ عمر بن عبد العزیز سے قبل کوئی ایسا جرم نہ ہوتا تھا جسے سب و شتم کے نام سے جانا جاتا ہو۔



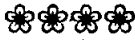
افتراء

آل فاطمیہ کی توہین، حضرت علیؑ پر تبر ابازی، فضائل معاویہؓ گھڑے گئے۔ (سیرۃ النبیؐ)

الجواب

آج کا ہر شخص جانتا ہے تبر اکس کا مذہب ہے ہر مذہب والا اپنے مذہب کی پیروی کے ساتھ حفاظت بھی کرتا ہے تبر اکس کا مذہب ہے قبل ازیں بھی انہیں کا مذہب تھا اور امیر معاویہؓ کے زمانے میں بھی تبر ابازی کرتے تھے جو اہل اسلام کے دشمن سے حیدر کرار پر زبان درازی کی بنیاد بھی انھی کرم فرماؤں نے رکھی ہوگی جو اس فعل کو حلال یا جائز سمجھتے ہیں۔ لہذا تبر ابازی کا الزام امیر معاویہؓ یا اہل اسلام کو دینا درست نہیں کیونکہ ہم واضح کر چکے ہیں کہ تبر ابازی کا یہ مواد تیار کرنا ابو مخنف جیسے رافضی متعصب اور اسلام دشمن لوگوں کا تھا اور اب بھی انہیں کے ہاتھ میں تبر اکا علم ہے۔

اور اس طرح کی روایات اگر اہل سنت کی کتابوں میں بھی ہوں تو بھی کیا تعجب ہے کہ رافضی ہاتھ تو اس سے بھی زیادہ اپنی صفائی دکھا چکے ہیں۔ جیسا کہ ہم واضح کر چکے ہیں کہ بدزبانی کی ایسی روایات گھڑ کر اہل السنّت کی کتابوں میں داخل کر دی ہیں لہذا جہاں کہیں صاحب کتاب نے سند لکھی وہاں تو بات کھل گئی اور جہاں سند نہ لکھی گئی وہاں بات چھپی کی چھپی رہ گئی۔



افتراء

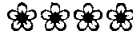
معاویہؓ نے اپنے زمانہ میں حضرت علیؑ پر سب و شتم کی بدعت جاری کی ہے۔ تاریخ اسلام، مسلمانوں کا عروج و زوال۔

الجواب

مفصل جواب گذشتہ اوراق میں گزر چکا ملاحظہ فرمائیں۔ مختصر جواب یہ ہے کہ یہ روایات شیعہ کرم فرماؤں کی مہربانی ہے لہذا قابل قبول نہیں۔

مزید عرض خدمت ہے کہ تاریخ اسلام کے حاشیہ پر ذرا نظر ڈال کر دیکھیں تاریخ یعقوبی وغیرہ شیعہ کتابوں کے حوالے

سے یہ واقعات درج ہوئے ہیں۔ شیخہ لوگوں کا مواد اگر کسی صاحب نے اپنی کتاب میں درج کر دیا تو اس کا یہ مطلب کہاں سے ہوا کہ یہ عبارات اور یہ قصے سینوں کے بیان کیے ہوتے ہیں۔ واضح ہو کہ یہ واقعات شیعوں کے گھڑے ہوئے ہیں۔ جن کو الزام میں پیش کرنا درست نہیں۔

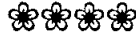


افتراء

ایک مدت سے حضرت علیؑ پر خطبوں میں لعن پڑھا جاتا تھا۔ (سیرۃ العمانی)

الجواب:

لوط بن یحییٰ کی گھڑی ہوئی یہ کہانی ان مذکورہ کتابوں کی سیر کر رہی ہے اور ہم عرض کر چکے ہیں کہ لوط بدترین رافضی تھا جو حسد کی آگ میں جلا بھنا ہوا تھا اگر ایک حسد کے بھنے شخص نے روایت ایجاد کر کے پھیلا دی تو وہ اہل اسلام کیلئے ہرگز حجت نہیں بن سکتی۔



افتراء

مغیرہ بن شعبہ کا دل حضرت علیؑ کی طرف سے صاف نہ تھا۔ (استحاف بڑہ)

الجواب:

طبری صفحہ ۱۴۱-۱۴۲ تحت ابتدا سنہ ۵۱ھ ذکر سب مقتل جبر بن عدی کے تحت یہ واقعہ درج ہے کہ امیر معاویہؓ نے مغیرہ کو کہا کہ ایک خصلت کی میں تمہیں وصیت کرتا ہوں کہ سب دشتم علیؑ و مذمت علیؑ سے پرہیز نہ کرنا اور حضرت عثمانؓ پر دُبائے رحمت بھیجنا اسکے لئے استغفار کرنا علیؑ کے ساتھیوں کی عیب جوئی کرنا ان کو دور کرنا ان کی طرف کان نہ کرنا۔ آگے راوی کہتا ہے مغیرہ کی اور تو سیرت اچھی تھی مگر حضرت علیؑ کی مذمت کرنے اور عیب چینی کو انھوں نے نہ چھوڑا۔

اس روایت کا راوی، ہشام بن کلبی اور لوط بن یحییٰ ابو مخنف ہے۔ حضرات! ہم گذشتہ صفحوں میں ان دونوں راویوں کی حالت بتا چکے ہیں یہ دونوں راوی کہانیاں نویس، قصہ گو اور کسز رافضی تھے جارحین نے ان پر بڑے سخت لفظوں سے جرح کی ہے لہذا شیعوں کی روایات سے اہل سنت کو الزام دینا سراسر بددیانتی اور فریب کاری ہے۔



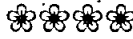
افتراء

بنی امیہ کے عمال حضرت علیؑ پر لعن طعن کرتے تھے۔ (تاریخ اسلام)

الجواب:

ذرا آنکھیں کھول کر حاشیہ میں حوالہ بھی ملاحظہ کر لینا چاہیے حاشیہ نمبر ۲ میں حوالہ درج ہے ابن سعد صفحہ ۲۹۱۔ یہی طبقات

ابن سعد ج ۵ صفحہ ۲۹۱ تحت تذکرہ عمر بن عبدالعزیز، کا حوالہ ہے جو ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں کہ اس کہانی کا صانع اور موجد جناب لوط بن یحییٰ ہے جو شیعی محترق (میزان الاعتدال، لسان المیزان، المغنی) تھا یعنی جلا بھنا رافضی، متعصب اور کٹر شیعہ، معترض سے عرض ہے کہ یہ لند آنجناب کے خانہ غلامت سے ادھر کو آگراے تسلی کرنی ہو تو اسی کتاب میں مذکورہ حوالہ کی سند دیکھ کر لرو ایک رافضی کی ایجاد شدہ کہانی کسی صاحب نے لکھ دی تو یہ اس ناقل کی ایجاد شدہ نہیں۔ سند سے دودھ کا دودھ پانی کا پانی ہو جاتا ہے تم بھی ملاحظہ فرما لو۔



افتراء

- 1- خاندان علی سے بنو موسیٰ کی دشمنی تھی۔ (عادلانہ دفاع)
- 2- معاویہ علی الاعلان حضرت علی کی توہین کرتا تھا۔ (عادلانہ دفاع)

الجواب:

پہلی حوالہ عبارت عین، بطری کی ہے جسکے کہانی ساز ہشام اور لوط دونوں ہیں جو کہانی باز، قصہ گو، کٹر رافضی اور غالی شیعہ تھے دیکھو (میزان الاعتدال، لسان المیزان، المغنی) تفصیل گزر چکی دوسرے حوالہ صفحہ ۲۱۸ تحقیقی دستاویز پر جو سرخی قائم کی گئی ہے کہ معاویہ علی الاعلان حضرت علی کی توہین کرتا تھا۔ پورے صفحہ میں نہ معاویہ کا نام ہے اور نہ ہی توہین کرنے کا کوئی لفظ، یہ صاف ستھرا جھوٹ ہے ارباب بصیرت کھلی آنکھوں سے ملاحظہ فرمائیں۔



افتراء

معاویہ نے اپنے عہد خلافت میں بدترین سنت قبیلہ حضرت علی کی توہین کی ایجاد کی۔ (اسلامی مذاہب)

الجواب:

اس روایت کا تانا بانا طبقات ابن سعد کی صفحہ ۲۹۱ ج ۵ سے ملتا ہے جسکا حال ہم عرض کر چکے کہ اسکا کہانی ساز جلا بھنا رافضی ہے۔



افتراء

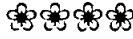
نہایت مکروہ بدعت۔ معاویہ کے عہد میں حضرت علی پر سب و شتم کی بوچھاڑ، خلافت و ملوکیت

الجواب:

خلافت و ملوکیت کے لکھاری بزرگ ابو الاعلیٰ مودودی صاحب آزاد خیال قلم کار اور ادیب تھے جنہوں نے اسلام پر اپنے قلم کے استعمال سے خاص شہرت پائی موصوف کے بارے میں مقدمہ کے اندر مختصر طور پر کچھ عرض کر چکے ہیں انکی صحیح

صورت حال معلوم کرنے کے لئے مجلس تحفظ اسلام کی شائع کردہ مودودی ضمنی دو بھائی ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

2- مودودی صاحب کے مذکورہ ریپارکوں کی بنیاد۔ طبری، طبقات ابن سعد اور البدایہ کی عبارات میں جن روایات پر موصوف کا گزارا ہے اور وہ روایات ہشام اور لوط کے دماغ کی کرشمہ سازی ہیں ان دونوں کا مفصل حال گزر چکا ہے۔

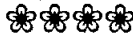


افتراء

معاویہ کے دربار میں خدا رسول اور حضرت علی کو گالیاں دی جاتی تھیں۔ (العقد الفرید، تاریخ المذہب الاسلامیہ)

الجواب:

ہم گذشتہ اوراق میں عرض کر چکے ہیں کہ عقد الفرید کے مصنف صاحب شیعہ ہیں طبع جدید کے طالع حضرات نے مقدمہ میں بھی اسکی وضاحت کر دی ہے اور ویسے بھی اللہ رسول اور آل رسول کو گالیاں دینے کا کام سوار افضی کے کر بھی کون سکتا ہے مذکورہ کتاب کے مصنف کو بھی اللہ رسول سے اور محبوبان خدا سے اپنے بغض و کینہ کا اظہار کرنا تھا سوائے اپنے مزاج فاسد کو اہل حق کا نام نشانے پر رکھ کر ان کی آڑ لیکر تسکین دے لی نیز تاریخ لئذ اھب الاسلامیہ نامی کتاب کے مصنف جناب ابو زھرہ صاحب بھی اسی ذہن کے صاحب ہیں لہذا ان رافضی دماغ کے دونوں ادیبوں نے اپنے خبث باطن کو نمایاں کیا ہے ورنہ امیر معاویہ جیسے باخدا اور صحابی رسول کے دربار میں یہ کچھ ہونا ہرگز ممکن نہیں۔ حضرت امیر معاویہ کا نام لے کر ان دونوں ادیبوں نے اپنے ہی فاسد خیالات کا اظہار کیا ہے ظاہر ہے کہ پیالے میں جو کچھ ہوتا ہے باہر بھی تو وہی کچھ نکلتا ہے۔



افتراء

معاویہ نے حضرت علی کی منبر پر چڑھ کر مذمت کرنے کا تمام اپنے اعمال کو حکم دیا۔ (عمر بن عبدالعزیز از احمد زکی صفت مصری)

الجواب:

اول تو مصری حضرات کی تصنیفات کو آنکھیں بند کر کے سنی کتابوں کے طور پر قبول کر لینا بالکل درست نہیں اس لئے کہ عام طور پر مصری قلم کار جامعہ الازھر کے فیض یافتہ ہیں اور جامعہ الازھر قرامطہ کی تعمیر کردہ شیعہ نظریات پھیلانے والی مرکز یونیورسٹی ہے ماضی قریب میں وہاں کے فضلاء اسکا لرز وغیرہ منصوبہ بندی اور ٹی وی جیسی خرافات کے جواز میں ہر اول دستہ کا کردار ادا کرتے رہے ہیں حالانکہ اہل حق کے نظریات ان دونوں مسنوں میں ان مصری عورتوں سے مختلف ہیں نیرانگی کتابیں بالعموم شاذ اور منکر روایات کا مجموعہ اور شیعہ افکار کی حامل ہوتی ہیں لہذا آنکھیں بند کر کے ان کتابوں کو اہل سنت کی کتابیں قرار دینا اور قبول کر لینا مشکل ہے۔ ثانیاً مذکورہ کتاب کے عکسی صفحہ کی ابتدائی سطروں میں ابن جریر کی وہی روایت مذکور ہے جس کے کہانی ساز ہشام اور لوط جیسے متعصب شیعہ ہیں جنکا حال گزر چکا۔ آخری سطروں میں البتہ ایک نیا شوشہ بھی داخل کیا گیا ہے کہ حضرت ام سلمہ نے امیر معاویہ کو فرمایا تھا کہ تم علی المرتضیٰ اور ان کے رشتہ داروں پر طعن کرتے ہو اور میں گواہی

دیتی ہوں کہ اللہ کا رسول اُن سے محبت کرتا تھا۔

ام سلمہؓ کی طرف منسوب یہ روایت متعدد اشاد کے ساتھ مروی ہے یہ روایت کہاں سے چلی اور کس واسطے سے دور حاضر کے لکھاریوں تک آپہنچی تحقیق سے پتہ چلا کہ ابو عبد اللہ الجدلی اس روایت کا مرکزی کردار ہے جن کتابوں نے اس روایت کو نقل کیا اور جہاں تک تلاش کیا گیا۔ ابو عبد اللہ جدلی کو ہی اس روایت کا مرکزی راوی پایا گیا۔ اور ابو عبد اللہ جدلی کے بارے میں اہل علم کا فیصلہ اور اسماء الرجال کا اعلان کچھ اس طرح ہے۔

- ۱- و يستضعف في حديثه و كان شديد التشيع طبقات ابن سعد ج ۶ صفحہ ۱۵۹ تحت ابی عبد اللہ
- ۲- ابو عبد اللہ الجدلی، شیعہ، بغیض میزان الاعتدال ج ۴ صفحہ ۱۵۴۴ الجدلی نمبر 10357
- ۳- ابو عبد اللہ الجدلی شیعہ نقل المغنی للذهبی صفحہ ۷۹۴ ج ۲ تحت 7573
- ۴- ابو عبد اللہ الجدلی يستضعف في حديثه و كان شديد التشيع

تہذیب التہذیب لابن حجر 149، 148 ج 12

یعنی مندرجہ بالا حوالوں کا حاصل یہ ہے کہ ابی عبد اللہ جدلی حدیث کے بیان میں ضعیف قرار دیا جاتا ہے اور وہ بدترین اور سخت قسم کا شیعہ تھا ابو عبد اللہ صحابہ کرامؓ سے بغض و عناد رکھنے والا شیعہ تھا نیز مختار ثقفی کی جماعت کا سربراہ تھا۔

ارباب علم و دانش غور فرمائیں جو بغض صحابہ کی آگ میں بھنا شخص اور مختار ثقفی جیسے بدترین دشمن اسلام کی جماعت کا سربراہ سخت ترین رافضی اور کٹر شیعہ تھا کیا اسکی روایت قابل اعتماد ہوگی؟ ہم عرض کر چکے ہیں کہ اس طرح کی وہ تمام روایات جو انسانی شرافت کے درجے سے بھی گری ہوئی ہیں اور اہل السنۃ والجماعت کی کتابوں میں داخل کی گئی ہیں وہ سب رافضیت کا گند ہے جو اہل السنۃ والجماعت کی کتابوں میں انڈیل دیا گیا ہے۔ ایسی رافضی راویوں کی گھڑی ہوئی کہانیاں اہل اسلام کے لئے ہرگز حجت نہیں ہو سکتیں۔



افتراء

بنو امیہ نمبروں پر حضرت علیؓ کو گالیاں دیتے تھے۔ (تاریخ الامم الاسلامیہ)

الجواب:

۱- طبقات ابن سعد تاریخ الامم الاسلامیہ میں یہ روایت نقل کی گئی ہے اور طبقات ابن سعد نے یہ روایت جناب لوط کی گھڑی ہوئی کہانی ہے جس کو صاحب کتاب نے نقل کیا ہے لوط رافضی کے احوال گزر چکے۔

جس عیاری سے روایات گھڑتا تھا ارباب علم نے اس کی نشاندہی کی ہے یہ اخباری، رافضی اور باتیں گھڑ گھڑ کے پھیلاتا

تھا۔



افتراء

امیر معاویہ حضرت حسین کے سامنے حضرت علیؑ کی توہین کرتا تھا۔ (البدایہ والنہایہ)

الجواب:

روافض کی خیانت پر ارباب دانش داد دیں البدایہ کے الفاظ کچھ ہیں اور اسکا مطلب کچھ بنایا جا رہا ہے۔ البدایہ کے مذکورہ مقام پر حضرت حسن اور حضرت امیر معاویہ کے مابین صلح کا ذکر اور اسکی شرائط کا بیان ہے۔ مطلوبہ عبارت کا ترجمہ ملاحظہ فرمائیں۔ حضرت امیر معاویہؓ نے عبداللہ بن عامر اور عبدالرحمن بن سرہ کو اس مقصد (صلح) کیلئے بھیجا وہ دونوں حضرت حسنؓ کے پاس آئے اور انھوں نے حضرت سیدنا حسنؓ کے تقاضوں کو پورا کرنے کا ذمہ لیا۔ پس حضرت حسنؓ نے شرط لگائی کہ کوفہ کے بیت المال سے وہ پچاس لاکھ درہم حاصل کریں گے اور دارالمحرد کا خراج بھی حضرت حسنؓ کیلئے ہوگا اور حضرت علیؑ کے بارے میں بے ہودہ کلام بھی انکی موجودگی میں نہ ہوگا۔ (البدایہ)

یہ مذکورہ عبارت صلح کی شرائط ہیں جو ابھی طے کی جا رہی ہیں ان شرائط میں یہ بھی ہے کہ حیدر کراڑ کے بارے میں منفی رویہ نہ اپنایا جائے گا اس عبارت کا یہ مطلب بیان کرنا کہ وہ ”توہین کرتا تھا“ یہ روافض کے کمال بدیناتی کا انمول کارنامہ ہے ورنہ عبارت ہذا کا نہ یہ مطلب ہے اور نہ ہی ایسا کوئی حادثہ وقوع پذیر ہوا ہے۔

البدایہ کی یہ عبارت امیر معاویہ کی صفائی دیتی ہے۔ روافض نے تو خیر کسی کو سچی بات کیوں بتانی ہے ارباب انصاف مذکورہ عبارت کو نظر انصاف کے ساتھ ملاحظہ فرمائیں۔ کہ جب ان دونوں حضرات کے مابین صلح ہوئی تو یہ شرائط طے ہو گئیں ان شرائط کی بنیاد پر صلح ہونا ایک عہد و پیمان تھا کہ امیر معاویہ جب تک یہ شرائط پوری کرتے رہیں گے ہم اس صلح پر کاربند رہیں گے اور جب یہ شرائط پوری نہ ہوئیں تو ہمیں صلح کے توڑنے کا اختیار ہوگا۔ ارباب علم جانتے ہیں کہ امیر معاویہ کے دور اقتدار کے آخری دن تک حضرت حسنؓ یا حضرت حسینؓ نے شرائط کی خلاف ورزی کا الزام نہیں مانا کیا نہ ہی کبھی بیعت توڑنے کا ارادہ فرمایا۔ یہ دونوں بھائی ہمیشہ بیعت پر قائم رہے اور جب کبھی کسی نے ان سے بیعت توڑوانے کی کوشش بھی کی تو سختی کے ساتھ انکا رد فرمایا چنانچہ سیدنا حضرت حسنؓ کی وفات کے بعد بعض لوگوں نے حکومت حاصل کرنے اور بیعت کو توڑ دینے پر حضرت حسینؓ کو برا بھونچا کیا اور صلح کا معاہدہ ختم کر کے باہمی جنگ و قتال پر آمادہ کرنا چاہا تو حضرت حسینؓ نے ان کو صاف صاف جواب ارشاد فرمایا۔ فقال الحسين انا قد بايعنا وعاهدنا ولا سبيل الي نقض بيعتنا۔

(اخبار الطوال للذبيحی صفحہ ۲۲۰)

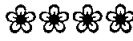
یعنی حضرت حسینؓ نے ارشاد فرمایا بے شک ہم نے امیر معاویہؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی ہے اور ان سے ہمارا معاہدہ ہو چکا ہے۔ اب بیعت توڑ ڈالنے کے لئے کوئی راستہ نہیں = ایک واقعہ شیعہ کتابوں میں مزید یہ بھی لکھا ہوا موجود ہے کہ عراق کے شیعان علی نے حضرت حسینؓ کی خدمت خط ارسال کیے اور حضرت امیر معاویہؓ سے بیعت توڑنے پر زور دیا عراقی شیعوں کے پر زور اصرار اور بار بار نقض بیعت کی درخواست کے جواب میں حضرت حسینؓ نے جو جواب ارشاد فرمایا شیعہ

مجھد شیخ مفید نے اسے ان الفاظ سے نقل کیا ہے۔

ان بینہ و بین معاویہ عہدا و عقدا لا یجوز لہ نقضہ حتی تمضی المدۃ۔

یعنی میرے اور امیر معاویہ کے مابین عہد اور عقد (بیعت) ہو چکا ہے اسکا توڑنا جائز نہیں تا وقتیکہ معاہدہ کی مدت (خلافت معاویہ) ختم ہو جائے۔

ان بیانات سے یہ بات سورج کی طرح واضح اور روشن ہو جاتی ہے کہ امیر معاویہ اور ان دونوں حضرات کے درمیان شرائط طے ہوئیں تھیں وہ شرائط پوری کی جاتی رہیں امیر معاویہ نے کسی سے انحراف نہیں کیا اور نہ کسی شرط کی خلاف ورزی کی ورنہ ان حضرات کا کوئی اعتراض یا احتجاج یا بیعت توڑنے کی دھمکی ضرور دی جاتی مگر ارباب نظر ملاحظہ فرمائیں بیعت کے توڑنے پر حضرت حسینؑ کو برا بیچتے کیا جاتا ہے تو وہ صاحب انکار فرما کر اُس عہد و معاہدہ کی پاسداری کا اعلان فرماتے ہیں جو امیر معاویہ اور ان کریمین کے درمیان طے ہو چکا تھا گویا یہ الفاظ شرائط کی عدم خلاف ورزی کے ساتھ ساتھ سب علی کی تمام کہانیوں کو چوراہے پر آگ لگاتے نظر آتے ہیں۔ نواسہ رسول ﷺ کے ان ارشادات سے اُن رافضیوں کی گھڑی ہوئی روایات کی حقیقت پوری طرح کھل جاتی ہے جو انھوں نے سب علی اور بنو امیہ کی دشمنی آل رسول کے حوالے سے تراشی ہے الغرض البدایہ کی مذکورہ عبارت اور حضرت حسینؑ کے ارشادات حضرت امیر معاویہ اور بنو امیہ کے سب علی والی کہانی کو جھوٹا ثابت کرنے کی دلیل ہیں لہذا ان الفاظ کی بنا پر روافض نے جو سرخی جمائی ہے وہ سراسر دھوکہ اور بدترین خیانت ہے۔

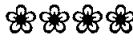


افتراء

تمام بنو امیہ منبروں پر حضرت علیؑ پر سب کرتے تھے۔ (الانباء فی تاریخ الخلفاء)

الجواب:

طبقات ابن سعد کی وہی روایت جو لوط بن یحییٰ ابو مخنف سے منقول ہے یہاں بھی اسی کے سہارے یہ کچھ لکھا گیا ہے۔ لوط بن یحییٰ جلا بھنا رافضی ہے گذشتہ صفحات میں تفصیل گزر چکی ہے۔



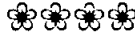
افتراء

بنو امیہ حضرت علیؑ کی تنقیص اور ان کو گالی گلوچ کرتے تھے۔ (الصواعق المحرقة)

الجواب:

اول تو یہاں نہ امیر معاویہ کا ذکر ہے اور نہ ہی بنو امیہ کے کسی دوسرے عامل یا صاحب اختیار کا تذکرہ ہے مطلق یہ الفاظ کہے طاہقہ من بنی امیہ۔ یہ مبہم جملہ ہے جس سے کسی خاص جماعت کو الزام دینا درست نہیں۔ نیز ہم عرض کر چکے ہیں کہ صحابہ کرام کے خلاف رافضیوں نے روایات گنیز کر سنی علماء کی کتابوں میں داخل کر دی ہیں لہذا بے سند روایت کا قبول کرنا

ہرگز اہل سنت کے ہاں روایتیں جبکہ وہ روایت بھی اصحاب رسول ﷺ کی عزت پر حملہ اور الزام پر مشتمل ہو یہاں یہ مبہم الفاظ بے سند مذکور ہیں جو لائق التفات نہیں بلکہ صحابہ کرام یا اخیر امت کے بارے میں ایسی منفی روایت اگر بلاسند ہو تو اسکے رافضی تصرف اور جھوٹا ہونے کی دلیل ہے۔



افتراء

- 1- معاویہ نے نوے برس تک آہل فاطمہ کی توہین حضرت علی پر سر منبر لعن کہلوا یا۔
- 2- عہد معاویہ میں حضرت علی کی شان میں بدگوئی ہوتی تھی۔
- 3- عہد معاویہ میں حضرت علی پر سب و شتم کرنا اکابر علماء کی ارادے سے ثابت ہے۔
- یہ تینوں حوالے محمد اسلم ایم اے کی خلافت و ملوکیت اور علماء اہل سنت سے لیے ہیں۔
- 4- سب علی کی مہم کا آغاز امیر معاویہ نے کیا۔ (خلافت و ملوکیت پر اعتراضات کا تجزیہ)

الجواب:

یہ چاروں اعتراضات جناب مودودی صاحب کی خلافت و ملوکیت کے وکلاء نے قائم کیے ہوئے ہیں ان وکلاء نے مودودی صاحب کی خلافت و ملوکیت پر اہل السنۃ والجماعت کے جوابات پر خلافت و ملوکیت کی وکالت کا فرض نبھایا ہے گویا مذکورہ دونوں کتابیں جواب الجواب ہیں۔ مودودی صاحب سے اہل سنت والجماعت کا اختلاف کوئی چھپا ہوا نہیں شیعہ راویوں کی کہانیاں شیعوں کی مشکل وقت میں مدد کے لئے جمع کر کے شیعہ نظریات کا پرچار کرنا جناب مودودی صاحب کا مشن رہا ہے لہذا مودودی کی یہ کتاب شیعہ نظریات کا مجموعہ ہے جو شیعہ کہانی ساز راویوں کی گھڑی ہوئی کہانیوں کے سہارے زندہ ہے اہل السنۃ والجماعت نے اس کتاب کو خمینی کی کشف الاسرار کی شرح سے زیادہ حیثیت نہیں دی لہذا اس کتاب کو اہل السنۃ والجماعت کی کتاب قرار دینا بہت بڑا جھوٹ ہے۔ (کشف خارجیت ص ۵۱۹-۵۲۲)

ہم عرض کر چکے ہیں کہ مودودی صاحب کی صحیح صورت حال جاننے کے لئے ”خمینی مودودی دو بھائی“ کا مطالعہ کافی ہوگا۔ باقی رہا وکلاء خلافت و ملوکیت کا معاملہ تو اس باب میں ہم اتنا عرض کریں گے کہ اب تو خود مودودی کی اپنی جماعت برملا اعلان کرتی پھرتی ہے کہ مودودی کے نظریات سے متفق ہونا کوئی ضروری نہیں گویا مودودی انکی نظر میں بھی ایک متنازعہ قلم کار سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا۔ ان وکلاء کو جماعت اسلامی کی اصلاح کیلئے بھی کچھ ہاتھ پاؤں مارنے چاہئیں۔ ذرا ملاحظہ ہوں:

میاں طفیل صاحب کا انٹرویو:

مودودی جماعت اسلامی کے امیر کا ایک انٹرویو مصر کے اخبار الدعویہ میں شائع ہوا تھا جس کا مستند ترجمہ جماعتی نظریات کے ترجمان ماہنامہ زندگی لاہور انڈیا کے فروری و مارچ ۱۹۸۱ء کا مشترکہ شمارے میں جو انٹرویو کے عنوان سے چھپا ہے، شائع

ہوا ہے اس انٹرویو میں ایک سوال کا جواب میاں طفیل محمد کی زبان سے اس طرح ادا ہوا ہے۔ ایران کے اسلامی انقلاب سے ہمارا تعلق پہلے سے ہی تھا لیکن ہم اس کا اظہار غیر مناسب وقت میں نہیں کرتے تھے۔ چنانچہ علامہ خمینی سے ہمارا تعلق ۱۹۶۳ء ہی سے تھا جبکہ وہ ایران سے نکلے ایران سے نکلنے کے بعد علامہ خمینی حج کے لیے تشریف لے گئے اور مولانا مودودی بھی حج کے لیے تشریف لے گئے تھے دونوں قائدوں میں وہاں ملاقات ہوئی اور علامہ خمینی نے علامہ مودودی کے سامنے تمام باتوں کی تشریح کی۔ مولانا مودودی جب پاکستان لوٹے تو انہوں نے ایران کے حادثہ کے بارے میں ایک زبردست مقالہ لکھا جو ترجمان القرآن میں شائع ہوا اور اس مقالہ کی وجہ سے پرچہ چھ مہینے کے لیے بند کر دیا گیا اور مولانا مودودی اور چالیس اراکین کو جیل میں بھیج دیا گیا۔ غرض یہ کہ ایرانی انقلاب سے ہمارا تعلق ابتدا سے اب تک ہے۔

(بحوالہ ماہنامہ ندائے سنت لکھنؤ مارچ اپریل ۱۹۸۱)

جماعت اسلامی ہند کی قرارداد

ایرانی انقلاب کے بارے میں اجلاس مجلس شوریٰ جماعت اسلامی ہند منعقدہ دہلی مئی ۱۹۸۰ء میں جو قرارداد پاس ہوئی تھی وہ ان کے ماہنامہ زندگی سرام پور ستمبر ۱۹۸۰ء میں شائع ہوا جس کا خلاصہ حسب ذیل ہے۔ مرکزی مجلس شوریٰ جماعت اسلامی ہند کا یہ اجلاس ایران کے اسلامی انقلاب کو تحسین کی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ اور اس بات پر اللہ کا شکر ادا کرتا ہے کہ دور جدید میں احیاء اسلام کا جو خواب حسن ابن شہید سید قطب شہید مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی، ڈاکٹر اقبال، علامہ علی شریعتی نے دیکھا تھا اس کی تکمیل سب سے پہلے آیت اللہ خمینی کی قیادت میں ایران میں ہوئی تھی اور افغانستان اور پاکستان نیز کئی مسلم ممالک اس منزل کی طرف گامزن ہیں۔ (بحوالہ ندائے سنت ص ۴۴)

قائد اہلسنت وکیل صحابہ حضرت اقدس مولانا قاضی مظہر حسین خلیفہ اجل شیخ العرب والعم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی و بانی تحریک خدام اہلسنت والجماعت لکھتے ہیں:

دوسری کتاب سفر نامہ ایران، اسعد گیلانی اختر کا شیریں صاحب نے انقلاب ایران کے مشاہدہ کے لیے اپنے جو تاثرات لکھے س کا خلاصہ آپ نے پڑھ لیا ہے اب جماعت اسلامی کے ایک لیڈر سید اسعد گیلانی کے تاثرات کا خلاصہ بھی قارئین پڑھ لیں۔ گیلانی ۱۹۸۰ء-۱۹۸۳ء میں ایران انقلاب کی تقریبات آزادی میں شرکت کے لیے ایران گئے تھے۔ انہوں نے بھی سفر نامہ ایران کے نام سے ایک کتاب شائع کی ہے جس میں اپنے تاثرات مکمل طور پر پیش کرے ہیں۔ ان کے تاثرات انقلاب کو خالص اسلامی انقلاب قرار دیتے ہیں اور دوسرے سنی ممالک کو متنبہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کیا عالم اسلام کے ۴۴ سنی ممالک کے لیے یہ بات چیلنج کی حیثیت نہیں رکھتی کہ دنیا کا واحد شیعہ ملک دین کی بنیاد پر اپنے تصورات دینی کے مطابق ایک انقلاب برپا کر چکا ہے لیکن دنیا کے ۴۴ سنی ممالک میں سے کسی ایک ملک کے اندر بھی ان کے فقہی تصورات کے مطابق انقلاب برپا نہیں ہوا ہے۔ اٹخ ص ۹ پھر ص ۱۰ پر گیلانی صاحب کہتے ہیں کہ ہم اپنے علم اور تربیت کے مطابق ہر حال میں حج کی حمایت کرنے پر مجبور ہیں اور حج یہی ہے کہ ایران کا انقلاب ایک اسلامی انقلاب ہے۔

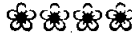
خمنی اور مودودی اتحاد:

گیلانی صاحب حرف اول کے تحت کہتے ہیں کہ جب ۱۱ فروری ۱۹۷۹ء کو انقلاب برپا ہو گیا تو اسلام کے مختلف اسلامی تحریکوں کے مقتدر رہنما مولانا مودودی کے مشورے سے تہران پہنچے تاکہ ایران میں اسلامی انقلاب کے بانیوں کو پر خلوص مبارکباد پیش کریں یہ عالم اسلام کی طرف سے ایران کے اسلامی انقلاب کا خیر مقدم کرنے والا پہلا وفد تھا جو خود وہاں پہنچا۔ (ص ۷)

خمنی مودودی ملاقات:

گیلانی صاحب موصوف بعنوان انقلاب ایران اور مولانا مودودی کہتے ہیں اس صدی میں مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اسلامی انقلاب کے زبردست مفکر، داعی اور مجاہد تھے انہوں نے اسلام کو ایک مشن کی حیثیت سے پیش کیا اور مقصد زندگی بنا کر اس کی جدوجہد میں مصروف رہے۔ انہوں نے ۱۹۵۶ء مکہ مکرمہ میں دوران حج امام خمنی سے ملاقات کی تھی اور انہوں نے امام خمنی کی اسلامی تحریک پر ظلم تشدد کے خلاف ۱۹۶۳ء میں اپنے رسالہ ترجمان القرآن میں ایک زبردست مضمون دے کر ایران کی اسلامی حکومت کی علی الاعلان حمایت کی تھی۔ جب شاہ نے قم کے اندر ۱۵ ہزار سے زائد اسلامی تحریکوں سے وابستہ انسانوں کو گولیوں سے بھون دیا تھا جب خمنی کو جلا وطن کیا گیا تھا تو مولانا مودودی کو ان سے مکمل ہمدردی اور ان کے نظریات سے اتفاق تھا۔ (ص ۲۳۵)

لیجئے حضرات یہ ہیں مودودی صاحب جن کی کتاب الزام بن کر ہماری طرف رخ کر رہی ہے: ایسے خمنی نظریات کے داعی کو سنیوں کا راہنما قرار دینا ایک دھوکہ ہے۔



الفتراء

معاد یہ کے دربار میں حضرت علیؑ پر تبرہ ہوتا تھا۔ (روایات طیب)

الجواب:

۱- ہمارے وہ کرم فرما سادہ بھائی جن کو یہ بات سمجھنا خاصا دشوار لگتا ہے کہ بھلا اپنی بات کوئی دوسروں کی کتابوں میں کیسے داخل کر سکتا ہے یا اپنا عقیدہ اور خیال کوئی بندہ کسی دوسرے کے سر کیسے تھونپ سکتا ہے۔ وہ ہمارے دوست اس الزامی حوالہ تحقیقی دستاویز صفحہ 437 کو ملاحظہ فرمائیں۔ ہم بارہا عرض کر چکے ہیں کہ روافض کی یہ عادت اور بدترین خصلت ہے کہ وہ اپنی بات اور گندہ عقیدہ مسلمانوں کے سر تھونپ دیتے ہیں اور اس کام میں انہیں اتنی مہارت ہے کہ عام آدمی تو کیا عالم بھی ان کی اس ملاوٹ کو کم ہی جان سکتا ہے۔ جیسے گذشتہ حوالوں سے جان چکے کہ ایک رافضی نے کہانی بنائی اور طبقات ابن سعد، ابن جریر طبری، البدایہ، ابن اثیر وغیرہ کتابوں میں داخل کر دی انہیں کتابوں سے پھر یہ کہانی آگے یوں پھیلی کہ سیکڑوں کتابوں میں لکھی گئی۔ جب ارباب علم نے تلاش کیا کہ مرکزی کردار کون ہیں تو ہشام، لوط اور ابو عبد اللہ المجدلی جیسے جلع بھنے رافضی اور متعصب شیعہ اس کہانی کے بانی اور موجد پائے گئے۔

غور فرمائیے کس صفائی سے یہ جھوٹ پھیلا یا گیا کہ کوئی نہ جان سکا کہ یہ آیا کہاں سے ہے۔

۲- مذکورہ حوالہ روایات طیب سے لیا گیا اس کتاب میں اصل واقعہ جہاں سے شروع ہوتا ہے وہ صفحہ عکس میں نہیں دیا گیا بلکہ اگلے صفحہ کا عکس دیا جس پر اس واقعہ کے چند آخری الفاظ درج ہیں تاکہ پورا واقعہ پڑھنے کے بعد ہمارے دھوکہ اور فریب کا پردہ چاک نہ ہو جائے ہم قارئین کے سامنے واقعہ کا مختصر خاکہ عرض کرتے ہیں واقعہ یہ ہے کہ حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ کا ایک شیعہ سجان خان سے مکالمہ ہوا وہ مکالمہ یہاں درج ہے۔ کہ حضرت شاہ صاحب نے شیعہ سجان خان سے پوچھا کیا حضرت علیؑ کے دربار میں حضرت معاویہؓ پر تبرا ہوتا تھا؟ اُس نے کہا نہیں۔ حضرت علیؑ کا دربار ہجو گوئی سے پاک تھا۔ حضرت شاہ صاحب نے پھر پوچھا۔ کہ حضرت معاویہ کے یہاں حضرت علیؑ پر تبرا ہوتا تھا۔ کہا بے شک تھا۔ اس پر حضرت شاہ صاحب شہیدؒ نے فرمایا کہ الحمد للہ اہل سنت حضرت علیؑ کے مقلد ہیں اور روافض حضرت معاویہؓ کے اور پھر خود ہی اپنے امام کے حق میں زبان تنقیص بھی کھولتے ہیں اور ہم اپنے امام کے مقلد ہیں کہ ان اور ان کے ساتھ سب صحابہ کو اپنا مقتدا جانتے ہیں ارباب دانش و عقل ملاحظہ فرمائیں اس مکالمہ میں۔ حضرت معاویہ کے دربار میں تبرا ہوتا تھا؟ رافضی سجان خان نے جواب دیا بے شک تھا۔ شیعہ کے اس جواب کو سنی عالم کا جواب بنا کر سرنخی داغی ہے کہ دربار معاویہ میں حیدر کر پر تبرا ہوتا تھا!

حالانکہ بیان کردہ یہ نظریہ شیعہ سجان خان کا ہے جو شیعہ ابوحنیف نے گھڑا اور سجان خان نے اپنے دل میں بٹھالیا۔ ہم پھر عرض کرتے ہیں کہ شیعہ قوم کا یہ دلیہ ہے کہ وہ سجان خانوں کے عقیدے سنیوں کے سر تھونپ کر یہ شور مچاتے ہیں کہ ”یہ سب کچھ اس نولے کے اپنے اکابرین و علماء کی کتابوں میں موجود ہے۔“ (حقیقی دستاویز صفحہ ۵) ارباب انصاف یہ باب ملحوظ خاطر رکھیں کہ تحقیقی دستاویز کا سارا مواد جو اہل سنت کی کتابوں میں موجود بتایا گیا ہے وہ ایسے ہی سجان خانوں کا ہے پر الزام اہل سنت پر دھرا گیا ہے۔ اگر برادران اہل سنت دعا بازی اور شیعوں کی چالبازی کے ایسے واقعات کو بنظر انصاف ملاحظہ فرما کر معمولی سا غور فرمائیں تو شیعہ قوم کے بارے میں درست رائے قائم کرنے میں بہت سہولت پیدا ہو جائے گی۔ محض شدت پسندی کے الزامات دیکر رافضی مکاریوں سے امت کو آگاہ کرنے والوں کی کوششوں پر پانی پھیر دینا طوطہ چشمی اور غیر سنجیدہ رائے ہے۔

۳- حضرت شاہ صاحب نے رافضی کو رافضیت کے اپنے نظریات کی رو سے ایسی مات دی کہ رافضی کا ہوش ٹھکے لگ گیا۔ کہ تم جو اپنے کو عاشق علیؑ کہتے ہو ذرا بتاؤ تو انکا کردار اور عمل کیا تھا!

اور تم جو امیر معاویہؓ سے بغض رکھتے ہو بتاؤ انکے بارے میں تمہارا عقیدہ اور خیال کیا ہے!

دونوں پہلو سامنے رکھ کر اس کا جھوٹا مذہب کھول کر رکھ دیا کہ خود تمہارا کہنا ہے کہ حضرت علیؑ تبرا نہیں کرتے تھے اور اہل سنت بھی تبرا نہیں کرتے۔ اور تمہارا کہنا ہے کہ امیر معاویہؓ کے ہاں تبرا ہوتا تھا اور تم بھی تبرا کرتے ہو۔ تو تمہارے اس قول کے مطابق اہل سنت حضرت علیؑ کے پیروکار ہوئے اور رافضی امیر معاویہؓ کے۔ اور رافضی کتنے بے

حیاء ہیں کہ اپنے ہی امام اور مقتدا پر بکتے اور تبرا کرتے ہیں حالانکہ کم از کم آدمی جن کی پیروی کرنے ان کا تو حیا کرے اور اپنے مقتدا کا بھی جو حیا نہ کرے ایسے کو کون شریف آدمی کہے گا۔ بلکہ اس طرح کے لوگوں کو تو نمک حرام کہتے ہوتے ہیں۔ بہر حال مذکورہ عبارت میں الزام کی صورت میں رافضی کا باطل ہونا خود رافضی عمل سے ثابت کیا مگر یار لوگ تو تاک میں بیٹھے تھے انھوں نے سجان خان کا جملہ بھی حضرت شہید کے سر رکھ دیا۔ لاجول ولاقوة الا باللہ۔

۴۔ اس حکایت میں ایک بڑی گہری بات شیعہ کے اپنے قواعد کی زد میں آکر کچلے جانے کی بھی حضرت سید صاحب نے کھول دی۔ وہ اس طرح کہ تمہارے خیال میں امیر معاویہ حضرت علیؑ پر تبرا کرتا تھا اس وجہ سے تم طرح طرح کے الزام ان پر لگاتے ہو ان کو کافر کہنے سے بھی نہیں چوکتے ہو اس لیے کہ وہ تبرا کرتے تھے اور تم بھی تبرا کرتے ہو پھر خود ہی بتاؤ تمہارا معاملہ کیا ہوا (اہل سنت کا معاملہ تو یہ ہے کہ وہ امیر معاویہ کو ہادی مانتے ہیں حیدر کرار کو خلیفہ راشد مانتے ہیں ان دونوں حضرات کی محبت سے دلوں کو سیراب رکھا ہوا ہے۔ البتہ جو مقام و مرتبہ حیدر کرار کا ہے وہ انکے پیش رو خلفاء ثلاثہ کے علاوہ امت میں کسی کا بھی نہیں مگر اے سجان خان شیعہ صاحب تم جو امیر معاویہ کو تبرا گو کہتے ہو اور ان پاگوں پر تبرا کرنا کفر ہے تو تبرا گوئی میں تم بھی تو ان کے پیرو ہو پھر خود ہی بتاؤ۔ انجناب کا ٹھکانہ کیا ہوگا؟ اگر یہ بات واضح نہ ہو سکے تو منطق کی زبان میں اسکا بیان یوں ہے۔ بقول سجان خان شیعہ کے

کبری

صغریٰ

حضرت علیؑ جو (صحابی ہیں) پر تبرا کرنے والا کافر ہے۔

امیر معاویہ کے دربار میں تبرا ہوتا تھا

حد اوسط

حد اوسط

تم اس بنیاد پر امیر معاویہ پر یہ حکم صادر کرتے ہو جو اس نتیجہ کی صورت میں ظاہر ہوا اور تم بھی تبرا بازی میں اُنکے نقش قدم پر چلتے ہو تو ذرا دل پر ہاتھ رکھو اور پڑھو۔

(کبری)

(صغریٰ)

صحابہ پر تبرا کرنے والے کافر ہیں۔

شیعہ درباروں میں صحابہ پر تبرا ہوتا ہے۔

حد اوسط

حد اوسط

اب ذرا نتیجہ نکال کر منطق کے آئینہ اور اپنے بنائے ہوئے قواعد میں اپنا منہ بھی دیکھ لو۔ ممکن ہے اپنی درست اور حقیقی شکل دیکھنے میں مدد مل سکے۔ محترم قارئین حضرت سید شہید کی بات اور مکالمہ کو ہم نے دوسرے لفظوں میں ذرا وضاحت سے بیان کر دیا ہے حضرت نے تو یہ کچھ فرمایا تھا جو اوپر بیان ہوا مگر رافضی دستاویز نے بات کو کچھ کا کچھ بنا دیا۔



انفراء

حضرت علیؑ نے شراب پی کر نماز پڑھائی۔ (معیار صحابیت)

الجواب:

۱- مسلمانوں کا قبلہ بیت اللہ ہے اور اسی بیت اللہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم ہے اگر کوئی شخص جان بوجھ کر بیت اللہ کی طرف منہ کرنے کی بجائے کسی دوسری سمت منہ کر کے نماز پڑھے تو اسکی نماز عند اللہ قبول نہ ہوگی۔ اب ذرا فرمان علی شیعہ مجتہد کا فرمان سنئے وہ سناتے ہیں کہ ”حضرت رسول بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے۔“ (ترجمہ فرمان علی پارہ نمبر ۲۰ شیعہ نمبر ۲۵ طیبہ لاہور)

مسلمانوں کا قبلہ بیت اللہ ہے اللہ کے رسول ﷺ اسی قبلہ کو محبوب رکھتے تھے تو کیا فرمان علی کا مذکورہ جملہ مثبت نظر سے دیکھا جائے گا؟ رافضی ذرا اسکا جواب دیں۔ ماہو جوابکم فہو جوابنا۔

۲- اگر تم یہ کہو کہ اول قبلہ بیت المقدس تھا مگر ہجرت مدینہ کے تقریباً ڈیڑھ سال بعد تحویل قبلہ کا حکم نازل ہو گیا اب وہ حکم باقی نہیں رہا جو اول زمانہ اسلام میں تھا۔ تو حضور یہی کچھ واقعہ مذکورہ میں بھی ہے۔ ابتدائے اسلام میں شراب حرام نہ تھی بتدریج احکام نازل ہوتے رہے بالآخر مدینہ پاک میں حرمت شراب کا حکم ربانی نازل ہوا اس بنا پر الزام دینا کہ جب فلاں چیز حلال تھی حلال ہونے کے باوجود کیوں پی؟ اور جائز ہونے کے باوجود اسے اختیار کیوں کیا؟ یہ ایسا ہی اعتراض ہے جیسے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا ابتدا زمانہ ہجرت مدینہ میں حکم تھا اس پر اعتراض کرنا کہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز کیوں پڑھی۔ اس جہالت عارفانہ پر تعجب بھی ہوتا ہے اور افسوس بھی!

حضرت الحاج ڈاکٹر علامہ خالد محمود صاحب زید مجدہ نے یہاں بطور الزامی جواب کے واقعہ مذکورہ لکھا ہے جو حرمت شراب کے حکم سے قبل کا تھا مگر یار لوگوں کو اس پر بھی اعتراض ہو۔ جو قابل اعتراض نہیں۔



افتراء

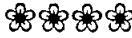
حضرت علیؑ اور فاطمہؑ کی توہین۔ (صراط مستقیم، حیات سید احمد شہید)

الجواب:

وہ توہین ذرا محترم قارئین بھی ملاحظہ فرمائیں۔ صراط مستقیم صفحہ ۳۱۵ پر ہے۔ آپ نے جناب رسالت مآب ﷺ کو خواب میں دیکھا اور آنجناب ﷺ نے تین تین عدد چھوہارے اپنے ہاتھ سے آپ کو کھلائے اس طرح سے کہ ایک ایک چھوہارا اپنے ہاتھ مبارک میں لیکر حضرت سید صاحب کے منہ میں رکھتے تھے اور بعد ازاں کہ آپ بیدار ہوئے آپ کے رویائے حقد کا اثر ظاہر باہر اپنے نفس میں پاتے تھے اور اسی خواب کی بدولت ابتدائے سلوک نبوت حاصل ہو گیا بعد ازاں ایک دن جناب ولایت مآب حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور سیدۃ النساء حضرت فاطمہ الزہراءؑ کو خواب میں دیکھا پس علی المرتضیٰ نے آپ کو اپنے دست مبارک سے غسل دیا اور آپ کے بدن کو خوب اچھی طرح شست و شو کی۔ جس طرح والدین اپنے

بیٹوں کو شست و شو کرتے ہیں۔ اور جناب فاطمہ الزہراءؑ نے نہایت عمدہ اور نفیس قیمتی لباس اپنے مبارک ہاتھوں سے آپ کو پہنایا۔ پس اس واقعہ کے سبب سے کمالات طریق نبوت جلوہ گر ہوئے اور اجتہائے ازلی جو کہ ازل الازل میں پوشیدہ تھی منصف شہود پر جلوہ گر ہوئی۔ (صراط مستقیم بحوالہ حقیقی دستاویز صفحہ 441)

محترم قارئین ذرا غور سے اور تکرار سے پڑھیں شاید آپ کو کوئی جملہ ایسا نظر آسکے؟ جس میں سیدہ کی توہین ہو یا حیدر کے شان و مرتبہ میں کسی کمی و بیشی کا ارتکاب نظر آتا ہو ہمیں تو سوا عطائے انعام کے کوئی دوسری بات معلوم نہیں ہو رہی مگر تعصب کی عینک پہلا کمال ہی یہ دکھاتی ہے کہ قبول حق کا جذبہ چھین لیتی ہے۔ کیا حیدر کرار کی زیارت یا رحمت عالم ﷺ کی خواب میں زیارت یا سیدہ کائنات کی زیارت ان کی توہین ہے؟ العیاذ باللہ! یاد رہنا چاہیے حضرت سید صاحب آل رسول ہیں۔ اس لحاظ سے آپ ﷺ نانا حضرت علیؑ جد امجد اور سیدہ فاطمہؑ امی ہوئیں رافضی کا بیٹے اور ماں باپ کے درمیان معاملات کو گستاخی قرار دینا کمال درجے کی بے شری ہے۔ نیز معاملہ خواب کا صورت حقیقی پر نہیں ہوتا ہم مقدمہ اور باب اول کے پہلے حوالے کے ضمن میں خواب کے بارے میں عرض کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔



افتراء

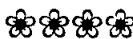
شرائط صلح کی خلاف ورزی امیر معاویہ نے حضرت علیؑ پر تبرا کا سلسلہ جاری رکھا۔ (تبرہ بختی فی اخبار)

الجواب:

یہ بالکل خلاف حقیقت بات اور محض سینہ زوری ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ نے کبھی بھی حضرت حیدر کرارؓ کی شان اقدس میں بے ادبی کا ارتکاب نہیں کیا۔ حیرت کی بات ہے ایک طرف تو امیر معاویہؓ کو شان حیدر کرارؓ میں بے ادبی کرنے والا قرار دیا جاتا ہے تو دوسری طرف یہ حقیقت بھی بیان کی جاتی ہے کہ حسین کریمینؓ حضرت امیر معاویہؓ سے عطیے اور ہدیے و عطا یا لیتے تھے جو کہ حیدر کرارؓ پر تبرا کرتے ہیں۔ لا حول ولا قوۃ۔ ملاحظہ فرمائیں! حضرت حسنؓ جب حضرت امیر معاویہؓ کو ملنے کے لیے تشریف لے گئے تو آپ نے ایک روایت کے مطابق ۲ لاکھ اور ایک روایت کے مطابق چار لاکھ درہم کا عطیہ پیش کیا۔ (تاریخ ابن عساکر صفحہ ۳۹ ج ۱۶)

یاد رہے کہ یہ عطیات اس عطیہ کے علاوہ ہیں جو بیت المال کوفہ سے حاصل کرنے کا حضرت حسنؓ نے معاویہؓ فرمایا تھا جو ۵۰ لاکھ اور بعض روایات میں ۷۰ لاکھ درہم تھے نیز مجرد کے علاقہ کی سالانہ آمدنی بھی سیدنا حسنؓ کی وفات ۳۹ھ تک مسلسل حضرت حسنؓ کو ملتی رہے۔ جس کی صراحت ان کتابوں میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) بلائہ والتبایہ، ابن کثیر ۴۱-۴۲ ج ۸، کتاب انساب الاشراف للسید ذری صفحہ ۳۸۳، ۳۸۵، شعبہ کی کتاب جلد العیون خارجی صفحہ ۲۰، معجزات امام دوم (حسنؓ) از ملا باقر مجلس و غیرہ)



افتراء

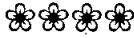
مجاہد عثمانؓ حضرت علیؓ سے منحرف ان سے بغض اور ان پر سب و شتم کرتے تھے۔ (مجموعہ فتاویٰ لابن تیمیہ)

الجواب:

ہم عرض کر چکے ہیں کہ وہ روایت جو بغض صحابہ پر مشتمل ہو وہ بلا سند و تحقیق قبول نہیں کی جاسکتی۔ اس لئے کہ روایات نے بغض صحابہ کی بہت ساری کہانیاں تیار کر کے تاریخ اور غیر معروف کتابوں میں ملا جلا دی ہیں۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے تحفہ اثنا عشریہ میں اس طرح کے بہت سارے مکروں کا پردہ چاک کیا ہے جیسے مکر نمبر ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳ کہ اس میں مثالیں بیان فرما کر وضاحت کی ہے کہ بغض شیعہ اہل سنت کے ہاں مدرس و ملازم بن کر رہتے تھے اور خود کو بزرگ، زاهد، تارک الدنیا اور اپنے آپ کو نیک چلن ظاہر کرتے تھے مگر جب موقع ملتا تو اہل سنت کی کتابوں میں ملاوٹ کر دیتے اور اپنے مذہب کی تائید میں باتیں ملا دیتے تھے جسے حلاج نامی شخص جس کا حال یحییٰ بن معین جیسا تھا شخص بھی نہ جان سکا اور اس کو ثقہ لکھ دیا مکر نمبر ۵۱ میں فرماتے ہیں رافضیوں کی ایک جماعت اہل تاریخ کو دھوکہ دیتی تھی اور موہوم اور جھوٹی خبریں اور قصے ایجاد کر کے تاریخ کی کتابوں میں لکھوا دیتے تھے جو تنقیص صحابہ پر مشتمل ہوتے تھے فرماتے ہیں کہ جب بعض مورخین کسی کتاب سے حوالہ نقل کرتے تو اس پر بھرپور اعتماد کرتے ہوئے حقیقی واقعہ کے طور پر لکھتے اس گمان سے کہ اس کا مؤلف اہل سنت و الجماعت ہے وہ واقعہ نقل کرتے ہیں تو غلطی میں پڑ جاتے ہیں آخر رفتہ رفتہ یہ امر موجب ضلالت ناظرین بے تحقیق کا ہوتا ہے۔ (تحفہ اثنا عشریہ ص ۱۰۵)

چونکہ اس طرح کی جھوٹی سچی کہانیاں بڑی مقدار میں تاریخ اور غیر مقبول سنی کتابوں میں درج ہو گئی ہیں اور بعد والے بلا تحقیق آنکھیں بند کر کے انہیں نقل در نقل چلاتے آتے ہیں لہذا بلا سند کسی بات کا قبول کرنا ممکن نہیں مذکورہ کتاب میں بھی بلا سند یہ جملہ مرقوم ہے لہذا قابل اعتماد نہیں ہے۔



افتراء

حضرت علیؓ کو مست اونٹ کی طرح پکڑ کر لایا جاتا تھا۔ (العقد الفرید)

الجواب:

العقد الفرید کا مصنف ابن عبد ربیع ہے جس کے بارے میں البدایہ والنہایہ کی بیان فرمودہ معلومات ملاحظہ فرمائیے۔

یدل من کلامہ علی تشیع فیہ و میل علی حط بنی امیہ و ہذا عجیب منہ لانہ احد موالیہم و کان المولیٰ بہ ان یکون ممن یوالیہم لا ممن یعاد بہم۔

(البدایہ والنہایہ لابن کثیر صفحہ ۱۹۳-۱۹۴ جلد ۱۱، تحت سنہ ۵۳۲۸، صاحب کتاب عقد الفرید)

یعنی احمد بن عبد ربیع کا بیشتر کلام اس کے شیعہ ہونے پر دلالت کرتا ہے اور بنو امیہ کے گرانے یعنی ان کی تحقیر و تذلیل

کرنے پر اس کا میاں و رجان ہے۔ اور یہ چیز اس کے حق میں عجیب ہے کیونکہ وہ بنو امیہ کے موالی میں سے ایک شخص تھا۔ اس کو چاہتے تھے کہ وہ بنو امیہ کے ساتھ دوستی کا اظہار کرتا لیکن وہ بنو امیہ کے ساتھ پوری عداوت اور دشمنی رکھتا تھا۔ دوسرے مقام پر لکھا ہے:

لان صاحب العقد كان فيه تشيع شنيع و مغالدة في اهل البيت و ربما لا يفهم احد من

كلامه ما فيه من التشيع - (البدایہ والنہایہ لابن کثیر ج ۱۰ صفحہ ۲۱، تحت خالد بن عبداللہ بن یزید)

صاحب العقد الفرید (احمد بن عبد ربہ) میں قبیح تشیع اور اہل بیت کے حق میں بے جا غلو پایا جاتا ہے اور بسا اوقات اس کے کلام سے کوئی شخص اس کے تشیع کو نہیں سمجھ سکتا۔

جس شخص کے بارے میں یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ وہ شیعہ تھا جو صحابہ کرامؓ کے بارے میں بے ہودہ خیالات رکھتا تھا اس کی بات صحابہ کرامؓ کے خلاف قبول کرنا عقل دشمنی کی دلیل ہے لہذا صاحب العقد الفرید کی کوئی وہ روایت قابل قبول نہیں جو اصحاب رسول ﷺ کے عیوب پر مشتمل ہوگی۔ روافض کو بھی کچھ شرم حیاء کو ہاتھ مارنا چاہئے جو اپنے رافضیوں کی کتابوں کو سنی حضرات کی کتابیں ظاہر کر کے عامۃ الناس کو دھوکہ دیتے ہیں۔

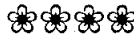


افتراء

مروان بن الحکم، حضرت علیؓ پر سب و شتم کرتا تھا۔ (فیض الباری)

الجواب:

شیعہ کرم فرماؤں نے جو روایات اڑائیں ہیں ان روایات کے اڑانے میں ایسی مہارت سے کام لیا گیا ہے کہ ابن معین جیسا باریک بین شخص بھی نہیں پہچان سکا اس لئے مذکورہ بے سند حوالے کی عبارت بھی کوئی وزنی بات نہیں حضرت شاہ عبد العزیز نے وضاحت کی ہے کہ بہت سی خبریں روافض نے بنا کر کتابوں میں درج کر دی ہیں۔ اس روایت کا بلا سند ذکر کیا جانا دلیل ہے۔ اس روایت کے جھوٹا اور من گھڑت ہونے کی۔ لہذا بلا سند روایت کو الزام میں پیش کرنا درست نہیں۔



افتراء

مروان خطبوں میں حضرت علیؓ کی توہین کرتا تھا۔ (العرف الشدی، البدایہ، اللوکب الدرری)

الجواب:

اللوکب الدرری وغیرہ تینوں کتابوں میں اس کہانی کا بلا سند پایا جانا اس کے جھوٹا ہونے کی دلیل ہے "مزید یہ کہ یہ روایت کئی وجوہ سے اعتبار کے لائق نہیں۔

◆ صحابہ کرامؓ مروان کی اقتدا میں نماز پڑھتے تھے ایک ایسا شخص جو اعلانیہ آل رسول پر سب کرتا ہو بھلا صحابہ کرامؓ کی نماز

اس کی اقتدا میں کیسے درست ہوگی صحابہ کرامؓ کا مروان کی اقتدا میں نماز پڑھنا ناقابل انکار امر ہے۔

◆ خود حسین کریمینؓ بھی مروان کی اقتداء میں نمازیں ادا فرماتے تھے چنانچہ تاریخ صغیر لامام بخاری صفحہ ۵۷۷ البدایہ جلد ۶ صفحہ ۶۵۸ طبقات ابن سعد جلد ۵ صفحہ ۱۵۸ پر حسین کریمینؓ کا مروان کے اقتدا میں نماز پڑھنا مذکور ہے مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔

كان الحسن و الحسين رضی اللہ عنہما یصلیان خلف مروان الخ - (المصنف لابن ابی شیبہ جلد ۲ صفحہ ۳۷)

حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ (دونوں حضرات) مروان کے پیچھے نماز پڑھتے تھے۔

وہ کون ایسا شخص ہے جو باپ کو گالیاں دینے والے کی اقتدا میں نماز ادا کرے گا، نیز نماز کی قبولیت کا مسئلہ بھی قابل غور ہے کہ من سب اصحابی فقولوا العنة اللہ علی شرکم (ترمذی) مذکورہ حدیث کی رو سے حیدر کرارؓ عظیم المرتبت ہستی، صحابی رسول، خلیفہ راشد کو گالیاں دینے والا اور ان کے بارے میں توہین آمیز رویہ اختیار کرنے والا شخص ملعون ہے۔ پھر ایسے شخص کی اقتدا میں پڑھی جانے والی نماز کا کیا بنے گا؟

◆ صحابہ کرامؓ مروان کی نیابت قبول کرتے رہے ہیں جیسے حضرت ابو ہریرہؓ کا نائب ہونا البدایہ اور مسلم شریف میں مذکور و موجود ہے۔

ان ابا ہریرہؓ کان یستخلفہ مروان علی المدینۃ اذا اقام للصلوۃ المکتوبہ کبر۔

(مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۶۹ باب اثبات الکبیر)

”یعنی ابو ہریرہؓ کو مروان اکثر اپنا نائب بنایا کرتا تھا مدینہ میں جس وقت فرض نماز کھڑی ہوتی تو وہ تکبیر کہتے تھے۔“ مروان شرعی مسائل صحابہ کرامؓ سے حل کرنے کیلئے رجوع کرتا تھا اگر یہ شخص سب علی کا مجرم ہے تو ایسے شخص کو علم دینا قاتل کو تلوار دینے کے مترادف ہوا۔ نیز اصلاح مسائل میں ساعی صحابہ کرامؓ اس رسم بد کی اصلاح کیوں نہ فرماتے تھے جبکہ یہ مسئلہ اہم اور اس کی اصلاح سب سے زیادہ ضروری تھی؟

ان گزارشات کو پیش نظر رکھ کر خود ہی انصاف سے فرمائیے مروان کے بارے میں بیان کی جانے والی ان روایات کی کیا حیثیت باقی رہ جاتی ہے۔

محقق العصر حضرت مولانا محمد نافع صاحب فرماتے ہیں۔ ناظرین خوب یاد رکھیں کہ ہمارے نزدیک نہ یہ روایات صحیح ہیں جن میں حضرت علیؓ پر یا حضرات حسینؓ پر امیر معاویہؓ کی جانب سے یا مروان کی طرف سے سب و شتم یا لعن طعن کرنا دکھایا جاتا ہے اور نہ وہ روایات درست ہیں جن میں امیر معاویہؓ پر یا ان کے دیگر ہم نوا صحابہ کرامؓ پر حضرت علیؓ یا حسینؓ کی طرف سے لعن طعن، سب و شتم ذکر کیا جاتا ہے ان اکابر صحابہ کی ملائمت و مشامت کو ان روایات کی رو سے ہم صحیح تسلیم نہیں کرتے یہ بات بالکل غلط ہے۔ (رحماء بینہم ج ۳ صفحہ ۳۰)



افتراء

مروان بن حکم نے امام حسین کو گالیاں دیں کہ تم ملعون گھرانے کے ہو۔ (تظہیر الجنان)

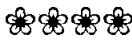
الجواب:

جس روایت کی بناء پر اعتراض اٹھایا گیا ہے اس روایت کو شروع کرنے سے قبل ہی اس کی حیثیت واضح کر دی گئی ہے الفاظ ہیں۔ ایک روایت جس کی سند میں عطاء بن سائب ہیں اور ان کی عقل میں فتور آ گیا تھا۔ (مذکورہ مکی صفحہ نمبر ۴۶۰)

ارباب انصاف سنجیدگی کے ساتھ ملاحظہ فرما سکتے ہیں کہ جن کی عقل میں فتور ہو گا وہ صحابہ کرامؓ پر اس طرح کی باتیں نہیں کہے گا تو کیا کہے گا۔ کاش امت کو یہ بات سمجھ میں آجائے کہ جن کی عقل میں فتور ہو وہی اس طرح کی روایات نقل کرتے ہیں اور عقل کے ساتھ ساتھ نیتوں میں بھی فتور آجائے تو تحقیقی دستاویز کے نام سے کتابیں مرتب کی جاتی ہیں۔

مگر یار لوگوں کو کم از کم اتنا تو خیال رکھنا چاہئے کہ جن کی عقل میں فتور ہو ان کی روایات سلیم العقل لوگ بھلا کیسے قبول کر لیں گے۔ مفتور العقل کی روایت مفتور العقل لوگ ہی قبول کر سکتے ہیں۔ اس عکسی صفحہ سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ بہت سے ایسے لوگوں نے جن کی عقلوں میں فتور ہے۔ انہوں نے اہل سنت و الجماعت کی کتابوں میں اپنے فتور عقل کو انڈیل دیا ہے۔ اسی لئے ارباب علم واضح کر رہے ہیں کہ روایات کو قبول کرنے سے پہلے یہ ضرور ملاحظہ فرمالینا کہ کہیں یہ روایت کسی دیوانے کی بڑھ اور عقل سے خالی شخص کی کاشت تو نہیں؟ کیوں کہ کئی عقل سے پیدل لوگوں نے ایسی روایات بھی گھڑ لی ہیں جو رحمت عالم ﷺ کی آغوش میں تربیت پانے والے صحابہ کرامؓ کی باہمی محبت و پیار کو دشمنی کا رنگ دیتی ہیں۔

دراصل اللہ تعالیٰ نے نبی پاک ﷺ کے خاندان اور ان کے پیارے صحابہ کے درمیان ایسی محبت پیدا کر دی کہ زمانہ ایسی محبت و دوستی کی مثال لانے سے عاجز آجائے۔ جب خاندان پیغمبر اور اصحاب پیغمبر کی مثالی محبت دیکھ کر اسلام کے باغی گروہ حسد کی آگ میں جل کر کالا سیاہ ہو گئے۔ اور جب قوت برداشت نے جواب دے دیا تو پاگل ہو گئے جب عقل جاتی رہی تو پھر (وائٹ پیپر) تحقیقی دستاویز میں پیش کردہ روایات تراش کر لانے لگے۔



افتراء

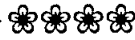
باغی امیر معاویہ کی طرف سے حضرت علی رضی اللہ عنہ پر لعنت کی جاتی تھی۔ (مجموعہ فتاویٰ)

الجواب:

اگر عقل میں فتور کے ساتھ ساتھ آنکھوں میں بھی فتور آجائے تو آدمی کو ایک کے چار نظر آنے لگتے ہیں مگر المرء بقیس علمی نفسہ، ہر شخص دوسرے کو اپنے جیسا خیال کرتا ہے۔ ”ہر شخص تو بھیگا نہیں ہوتا کہ وہ دو کو چار دیکھے“ کی مثال کا سچا نمونہ پیش کرتے ہوئے لگتا ہے کرم فرما ہر ایک کو اپنے جیسا ہی خیال کیے بیٹھے ہیں ورنہ حقیقت یہ ہے کہ یہاں امیر معاویہ کو باغی نہیں کہا گیا۔ ہم ارباب نظر سے درخواست گزار ہیں پورا صفحہ مطالعہ کر جائیں باغی امیر معاویہ کا لفظ پورے صفحہ تو کیا پورے

مجموعہ فتاویٰ میں نظر نہیں آئے گا۔ اس کے باوجود یہاں یار لوگوں نے نہ باغی امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی سرخی قائم کر دی۔
مطلوبہ عبارت درج ذیل ہے:

و كان يسب علي و لعنه من البغى الذى استحققت به الطائفة ان يقال لها الطائفة الباغية -
اس پوری عبارت میں حضرت امیر معاویہ کا کہیں اتہ پتہ نہیں مذہبی امیر معاویہ کو العیاذ باللہ کسی اہل سنت عام نے
باغی قرار دیا مگر یہ جث باطن اور فتور عقل کا کمال ہے جو یار لوگ صحابی رسول کو باغی قرار دینے پر تل چکے ہیں۔ امام احمد ابن
حنبل نے مذکورہ عبارت میں ان شیعوں کو جو بعد میں خارجی بن گئے انہیں باغی قرار دیا ہے۔ چنانچہ امام موصوف نے تو
خارجیوں کو باغی لکھا اور وہی باغی سیدنا حیدر کرار رضی اللہ عنہ کو سب شتم کرتے تھے مگر مفتور العقولوں نے خارجی باغیوں کے مذکورہ
الزام کو سیدنا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر دھر دیا یہ ہے رافضی امانت و دیانت کا معیار۔



افتراء

حکمران بنو امیہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کی اولاد پر لعنت کرتے تھے۔ (جامع السیرہ)

الجواب:

اس عبارت میں وہی مواد سرکنا نظر آتا ہے۔ جو طبقات ابن سعد میں ابو مخنف لوط بن یحییٰ کی روایت سے چلا ہے اور
لوط کا مفصل حال ہم لکھ چکے ہیں کہ وہ متعصب رافضی اور روایات کا گھڑنے والا شخص تھا جس کی روایت ہرگز قابل قبول نہیں۔



افتراء

معاویہ نے سر منبر حضرت علی رضی اللہ عنہ پر سب و شتم کی رسم جاری کی۔ (عادلانہ دفاع اور علماء اہل سنت)

الجواب:

بعین وہی الفاظ جو ابن جریر طبری سے چلے ہیں اور جن کے کہانی ساز ہشام اور لوط ہیں یہاں وہی مذکور ہیں۔ یہ
دونوں رافضی کہانی ساز تھے جو اصحاب رسول کے خلاف زبان درازی کو محبوب مشغلہ خیال کرتے تھے، ایسے لوگوں کی روایات
ایک آنکھ دیکھنے کے قابل بھی نہیں۔ تفصیل گزر چکی۔



افتراء

معاویہ نے سعد بن ابی وقاص کے سامنے حضرت علی کو گالیاں دیں۔ (مروج الذهب)

الجواب:

یہ روایت بھی لائق استدلال نہیں مذکورہ واقعہ کی جو سند صاحب کتاب نے ذکر کی ہے اس میں ایک راوی محمد بن اسحاق

ہے جس پر ارباب علم نے کلام کیا ہے علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے کتاب المدلسین میں اسکا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ یہ ضعیف اور مجہول لوگوں سے تدلیس کرنے میں مشہور و معروف ہے۔

اور جو ان لوگوں میں شریں ان سے بھی تدلیس کرتا ہے (یعنی جن لوگوں سے روایت کرتا ہے ان کا نام نہیں ذکر کرتا بلکہ نام حذف کر دیتا ہے۔) (کتاب المدلسین صفحہ ۱۹)

مدلس کے لئے قاعدہ علماء نے یوں بیان فرمایا ہے کہ اگر مدلس ظن کے ساتھ روایت نقل کرے تو وہ روایت حجت نہیں رہتی امام نووی نے نصب الراية میں لکھا ہے:

اذا قال المدلس، عن " لا يحتج به۔ (حواشی نصب الراية صفحہ ۳۵۱ جلد ۲)

کہ جب مدلس عن کے ساتھ روایت نقل کرے تو وہ روایت قابل قبول نہیں۔ محمد ابن اسحاق کے بارے میں تہذیب التہذیب جلد ۹ صفحہ ۴۳ میزان الاعتدال صفحہ ۲۴ جلد ۳ وغیرہ میں جرح موجود ہے مزید وہاں رجوع فرمایا جائے۔ چونکہ محمد بن اسحاق راوی مجروح ہے لہذا یہ روایت قابل استدلال نہیں۔

◆ اس کا دوسرا راوی ابن ابی نجیح ہے جس کا نام عبد اللہ ہے یہ قدریہ مذہب سے تعلق رکھتا ہے۔ ساتھ ساتھ یہ مدلس بھی ہے۔ تقریب التہذیب میں ہے۔ رُمی بالقدر و ربما دلس۔ (تقریب التہذیب جلد ۱ صفحہ ۵۴)

تیسرا راوی محمد بن حمید الرازی ہے جسے علامہ حافظ ابن حجر نے ضعیف لکھا ہے۔ (تقریب التہذیب جلد ۲ صفحہ ۶۹ نمبر ۵۸۵۲)

ارباب علم ملاحظہ فرمائیں جس روایت کے تقریباً اکثر راوی ہی ناقابل اعتماد ہوں اس روایت کی کیا حیثیت باقی رہ

جاتی ہے۔



افتراء

امیر معاویہ اور انکا گروہ منابر پر حضرت علی کی توہین کرتے تھے۔ (فتح الباری)

الجواب:

صاحب بصیرت اور آنکھوں کی نعمت سے مالا مال حضرات کو دعوت انصاف ہے ذرا آنکھوں کو کھلا رکھ کر مذکورہ صفحہ پڑھیں۔ اس پورے صفحہ پر کہیں امیر معاویہ یا ان کے گروہ کا اتہ پتہ موجود نہیں ہے۔ صاحب کتاب نے خارجیوں کے بارے میں تو بتایا ہے اور صراحتاً ان کا نام بھی لیا ہے اور مزید وضاحت فرمائی ہے کہ حضرت علیؑ کے بارے میں لوگ تین اقسام پر تقسیم ہو گئے۔

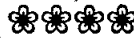
◆ اہل السنة والجماعة

◆ متبذعہ خوارج

◆ حضرت علیؑ سے جنگ میں مصروف لوگ ان میں کچھ عامی بنو امیہ بھی تھے۔

پھر صاحب کتاب نے ان طبقات کے احوال لکھے ہیں۔ یہاں پر نہ تو حضرت امیر معاویہؓ کا تذکرہ ہے اور نہ منبروں پر ان کا کھڑے ہو کر حضرت علیؑ کی توہین کرنے کی کوئی بات!

ہاں البتہ ان خارجیوں کے بارے میں ضرور لکھا گیا ہے جو اول حضرت علیؑ کے ساتھ محبت کا اعلان کرتے تھے پھر بعد میں الگ ہو کر اپنی دوسری پارٹی بنانی اور یوں حضرت علیؑ پر سب و شتم کرنے لگے۔

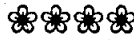


افتراء

معاویہ کے گورنر حضرت علیؑ پر سب و شتم کرتے تھے۔ (اکمال فی التاريخ)

الجواب:

اکمال لابن اثیر کی مذکورہ روایت طبری کی روایت ہی ہے جو معمولی الفاظ کے تغیر سے منقول ہے۔ علامہ ابن اثیر نے مقدمہ میں اس بات کی صراحت کی ہے کہ میں نے طبری سے تاریخ کا مواد حاصل کیا اور اسی پر اعتماد کیا ہے اور طبری نے اپنی سند سے یہ واقعہ نقل کیا ہے جس کے راوی ہشام بن محمد کلبی (۲) لوط بن یحییٰ ابو مخنف ہیں یہ دونوں راوی کثر شیعہ اور متعصب رافضی تھے جس کے تفصیل ہم گزشتہ اوراق میں عرض کر چکے ہیں۔

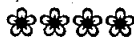


افتراء

امیر معاویہ اور عمرو بن العاص نے امام حسن کو زہر دیا۔ (حضرت علیؑ تاریخ و سیاست کی روشنی میں)

الجواب:

مذکورہ کتاب ڈاکٹر طہ حسین مصری نابینا کی ہے جو اہل سنت کا ترجمان نہیں ان کے الفاظ و تحریریں روافضہ کی ترجمانی کرتی ہیں۔ ڈاکٹر صاحب بصیرت و بصارت دونوں سے تہی دامن ادیب تھے۔ عربی ادب میں خاصی مہارت رکھتے تھے ان کی تحریر محض زبانی تقریریں ہیں کیونکہ نابینا ہونے کی وجہ سے کچھ لکھ نہیں سکتے تھے۔ حضرت مولانا محمد نافع صاحب نے ایک نجی تقریب میں ارشاد فرمایا کہ اس کی بیوی عیسائی تھی جو اس کی باتیں لکھا کرتی تھی۔ ارباب علم موصوف کے احوال مذکورہ سامنے رکھ کر فیصلہ کر سکتے ہیں کہ کسی شرعی مسئلہ میں ان صاحب کی بات کتنا وزن رکھتی ہوگی۔ لہذا اس کتاب کو اہل سنت کے لئے الزام میں پیش کرنا سراسر فریب کاری اور دھوکا ہے۔



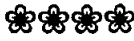
افتراء

◆ معاویہ نے حضرت علیؑ کو علی الاعنان بلایا دیں۔ (الحسن و حسین از رضا مصری)

♦ امیر معاویہ کی اطاعت میں ہر چھوٹے بڑے کی زبان پر حضرت علی کیلئے گالیاں تھیں۔

الجواب:

اول ان راویوں کی روایات جو اہل السنّت کی کتابوں میں گھسیو دی تھیں ان کے سہارے تحقیقی دستاویز کے درقوں میں اضافہ کرتے رہے اور اب پوری پوری رافضی قلم سے محررہ کتابیں ہی اہل سنت کے کھاتے ڈالنے پر تل پڑے ہیں مگر جیسے روایات کے تہہ میں چھپی رافضیت کو اہل سنت نے فن اسماء الرجال کے ذریعے کھول کر رکھ دیا کہ جو روایات رافضی لوگوں نے گھڑی ہیں وہ ہمارے لیے حجت نہیں اور یوں اہل علم نے ان کی ملاوٹ کو تشّت از بام کر دیا اسی طرح تقیہ بازوں کی کتابوں کو بھی اہل السنّت رد ہی کرتے ہیں۔ مذکورہ کتاب تقیہ باز رافضی کی ہے جو ہم پر الزام میں پیش کی گئی ہے۔ لہذا جواب دینے کی چند آن ضرورت نہیں۔

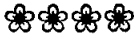


افتراء

مروان نے حضرت امام حسین علیہ السلام اور ان کے والد کی توہین کی۔ (تاریخ الخلفاء)

الجواب:

ابن سعد نے یہاں جو روایت نقل کی ہے اس کی سند منقطع ہے۔ اندازہ یہی ہے کہ اس کا راوی لوط بن یحییٰ رافضی ہے ہم تفصیل سے عرض کر چکے ہیں کہ اس شیعہ کی روایت معتبر نہیں۔



افتراء

امام حسن کی مثال نخر کے مثل بیان کی گئی۔ العیاذ باللہ۔

الجواب:

یہاں بھی مروان کی زبانی جو الفاظ نقل کیے گئے ہیں وہ شیعہ تصرفات کا نتیجہ ہے۔ بنو امیہ کے خلاف عباسی دور خلافت کی تحریری تحریک کا یہ اثر ہے کہ ہر طرح کے الزام اور برائی کو بنو امیہ کے کھاتے ڈالا گیا ہے ہم گذشتہ اوراق میں وضاحت سے عرض کر چکے ہیں کہ تاریخ عباسی دور خلافت میں ترتیب دی گئی اور عباسی بنو امیہ کے ازلی دشمن تھے انہوں نے ہر وہ طریقہ اختیار کیا جس سے بنو امیہ کو بدنام کر کے عوام کی نظروں سے گرایا جاسکے مذکورہ الزام بھی اسی مہم کا ایک حصہ ہے، مروان پر الزامات کی حقیقت آئندہ صفحوں میں عنقریب انشاء اللہ آپ ملاحظہ فرمائیں گے۔



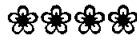
افتراء

امام حسن چنگارہ تھے۔ (دراسات الملیب)

الجواب:

◆ یہ بات جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کی گئی ہے فی الحقیقت یہ بات حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی نہیں بلکہ یہ ایک شخص اُسیدی کا قول ہے خواہ مخواہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ذمہ یہ قول لگا دیا گیا ہے۔

◆ چنگا ہ روشن اور چمکدار ہوتا ہے اس کا بھج جانا گویا زندگی کی روشنی ختم ہو جانا ہے۔ یہ لفظ بول کر اس کی تعبیر موت، مراد لی جاتی تھی کہ زندگی حیات کی روشنی ہے۔ بھج جائے تو موت ہے اگر نیت میں خرابی نہ ہو تو یہ لفظ تو بین امیر نہیں ہے مگر جس کی نیت میں فتور ہو اُس کو تو بالکل سولہ آنے صحیح بات بھی 100 فیصد غلط ہی نظر آتی ہے۔ سچی بات یہ ہے کہ یہ ایک تعبیر ہے جو عام طور پر لوگ بولا کرتے تھے جس سے مراد موت لی جاتی تھی اس تعبیر کو بے ادبی سے تعبیر کرنا خود کمال بے ادبی اور بے وقوفی کا منہ بولتا ثبوت ہے۔



افتراء:

◆ عہد معاویہ میں ناصبیت کو فروغ حاصل ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر بر ملا سب و شتم کیا جانے لگا۔

(البيان الاظہر للکفایت مکاتہ المظہر)

◆ امام حسین رضی اللہ عنہ کی ناکامی یقینی تھی حسین کو اس غلطی کا خمیازہ بھگتنا پڑا۔ (افادات و ملفوظات)

افتراء:

مذکورہ دونوں کتابیں خارجی مزاج مصنفوں کی ہیں۔ مولانا لعل شاہ بخاری صاحب کی کتاب میں تاریخ کی وہ روایات موجود ہیں جن کے کہانی ساز رافضی ہیں جبکہ محمد سرور صاحب کا خارجی نظریات و خیالات کا مالک ہونا خود ان کی کتاب سے عیاں ہے۔ لہذا یہ کتابیں اہل سنت کی مسلمہ کتب نہیں جن کو الزام میں پیش کیا جائے یا اس طرح کی کتابوں سے دیے گئے الزام کا جواب دیا جائے ہمارے نزدیک جیسے رافضیت قابل رد ہے خارجیت بھی اسی طرح واجب الرد ہے۔ نیز یہ کتاب امام اہلسنت وکیل صحابہ حضرت اقدس مولانا قاضی مظہر حسین خلیفہ مجاز حضرت مدنی اور امیر تحریک خدام اہلسنت کے جواب میں لکھی گئی ہے۔ ہمارے دشمنوں کی کتابوں سے ہم کو الزام۔ فیما للعجب۔

لعل شاہ بخاری کے بارے میں حضرت قاضی صاحب لکھتے ہیں:

مولانا لعل شاہ بخاری اور فتویٰ دیوبند۔

مولانا لعل شاہ بخاری نے ایک ضخیم کتاب استخلاف یزید لکھی ہے جس کے بعض مقامات پر میں نے خارجی فتنہ حصہ اول میں تنقید کی تھی۔ جس میں حضرت امیر معاویہ کی تنقید و توہین پائی جاتی ہے اس کے جواب میں شاہ صاحب موصوف کے ایک شاگرد اور مرید مولوی مہر حسین بخاری، ساکن کامرہ ضلع انک، نے میرے نام ایک کھلی چھٹی شائع کی جس میں انہوں نے میری کتاب خارجی فتنہ کی بعض عبارات پر جرح کی کیونکہ بحث کا تعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیل، القدر صحابی حضرت

امیر معاویہؓ کی شخصیت کے ساتھ تھا اس لیے کھلی جنسی کے جواب میں بندہ نے ایک کتاب بنام دفاع امیر معاویہؓ شائع کی جس میں مولانا لعل شاہ صاحب کی کتاب استخلاف یزید کی کئی عبارتیں زیر بحث لائی گئیں۔ جس میں حضرت امیر معاویہؓ کی ذات کو کھلم کھلا مجروح کیا گیا تھا۔ الحمد للہ میری کتاب دفاع امیر معاویہؓ بہت مقبول ہوئی ناواقف لوگوں کے کئی شبہات دور ہو گئے اس سلسلہ میں تحریک خدام اہل سنت ساہیوال، ضلع سرگودھا، نے میری اور مولانا لعل شاہ کی متعدد عبارتیں دارالافتاء دارالعلوم دیوبند کو ارسال کیں اور استفسار کیا کہ مولانا لعل شاہ صاحب اور قاضی مظہر حسین صاحب میں سے کس کا موقف اور مسلک جمہور اہل سنت اور اکابر دیوبند کے مطابق ہے۔ یہاں یہ ملحوظ رہے کہ ساہیوال کے احباب نے میرے دارالعلوم دیوبند سے اس استفسار کا جو جواب ان کو موصول ہوا۔ حسب ذیل ہے:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب هو الموفق والمعین۔ سوال میں مولانا لعل شاہ کی کتاب استخلاف یزید اور مولانا قاضی مظہر حسین کی کتاب دفاع امیر معاویہ کے جو حوالے نقل کیے گئے ہیں اس سے صاف طور پر ظاہر ہے کہ قاضی مظہر حسین کا موقف درست اور اہل سنت والجماعت اور علماء دیوبند کے مطابق ہے اور لعل شاہ بخاری کا موقف اس بات میں غیر معقول اور شیعہ مزاج کے مطابق ہے ان کی عبارت میں حضرت امیر معاویہؓ کی تنقید عیاں ہے جو اہل سنت والجماعت کے مسلک کے قطعاً خلاف ہے اور مولانا لعل شاہ بخاری کا فریضہ ہے کہ اپنی کتاب سے ان عبارات کو خارج فرمادیں جن سے صحابی رسولؐ کا تب وحی سیدنا امیر معاویہؓ پر چوٹ ہوتی ہے۔ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: قال رسول اللہ ﷺ اللہ فی اصحابی لا تخذوہم غرضاً من بعدی فمن احبہم فحببی احبہم و من ابغضہم فببغضی ابغضہم و من اذاہم فقد اذانی و من آذانی فقد اذی اللہ فیوشک ان یاخذہ۔ (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ) واللہ اعلم۔ دستخط محمد ظفر الدین غفرلہ مفتی دارالعلوم دیوبند ۲۸ ذوالحجہ ۱۴۰۵ھ الجواب الصحیح کفیل الرحمن نائب مفتی دارالعلوم دیوبند ۱۴-۲۹-۱۴۰۵ھ۔ الجواب الصحیح حبیب الرحمن خیر آبادی مفتی دارالعلوم دیوبند یکم محرم الحرام ۱۴۰۶ھ۔ الجواب الصحیح العبد نظام الدین مفتی دارالعلوم دیوبند۔

دوسرے مقام پر فرماتے ہیں:

کتاب البیان الاظہر کا اعلان

علماء اہل سنت نے میرے موقف کی جو تائید کی اور تصدیق کر دی ہے اس سے مولانا لعل شاہ بخاریؓ بہت پریشان ہیں اور کچھ مزید تھا تو آپس کرنا چاہتے ہیں۔ چنانچہ انہوں نے میری کتاب دفاع امیر معاویہؓ کے جواب میں ایک کتاب تصنیف فرمائی ہوئی ہے جس کا نام رکھا ہے البیان الاظہر لکھت مکائد المظہر اس کا اعلان انہوں نے کتاب بصیرت افروز تبصرہ ص ۲۴۴ پر لکھا ہے۔ ہمیں معلوم نہیں کہ ان کی کتاب طبع ہو چکی ہے کہ نہیں جب ان کی کتاب مطبوعہ موصول ہوگی تو حسب ضرورت اس کا جواب لکھا جائے گا۔ (خارجی نمبر ۶۵۳-۶۵۴)

افتراء

مروان نے امام حسین کی توہین اور اہل بیت رسول کو ملعون کہا۔ (صواعق محرقة)

الجواب:

مروان سے متعلق چند روایات کو یہاں صواعق محرقة میں بیان کیا گیا ہے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلہ میں ارباب علم کی جو رائے ہے وہ نظر قارئین کر دی جائے۔ علامہ ابن القیم نے اپنی تصنیف المنار المنیف فی الصحیحہ و الضعیف کی فصل سینتیس میں بحث فرمائی ہے جس کے چند جملے پیش خدمت ہیں۔

و من ذالك الاحادیث فی ذم معاویہ۔ و کل حدیث فی ذمہ فہو کذب۔ و کل حدیث فی ذم عمرو بن العاص فہو کذب و کل حدیث فی ذم بنی امیہ فہو کذب۔ و کذالك احادیث ذم الولید و ذم مروان بن الحکم۔

یعنی ان جعلی روایات میں سے وہ روایات ہیں جو امیر معاویہ کی تنقیص میں منقول ہیں اور ہر وہ روایت جو ان کی مذمت میں ہے وہ دروغ اور جھوٹ ہیں۔ اور ہر وہ روایات جو بنی امیہ کی مذمت میں ہیں وہ دروغ اور جھوٹ ہیں۔ اسی طرح وہ روایات جو ولید اور مروان بن الحکم کی مذمت میں ہیں۔ (وہ جھوٹ ہیں)

(المنار المنیف فی الصحیحہ و الضعیف لابن القیم فصل ۳۷ صفحہ ۱۱۷ مطبوعہ حلب)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ بھی ان روایات کو قصہ کہانی اور جھوٹ و دروغ کا پلندہ قرار دیتے ہیں۔ ارشاد فرماتے ہیں:

و من ذالك الاحادیث فی ذم معاویہ و ذم عمرو بن العاص و ذم بنی امیہ..... و ذم مروان بن الحکم۔

مطلب یہ ہے کہ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ان جعلی روایات میں وہ احادیث ہیں جو امیر معاویہ کی مذمت میں ہیں اور عمرو بن العاص کی مذمت میں اور بنی امیہ کی مذمت میں ہیں۔ اسی طرح مروان بن الحکم کی مذمت میں روایات بھی جعلی ہیں۔ ﴿موضوعات ملا علی قاری صفحہ ۱۰۶ مطبوعہ دہلی، الاسرار الرفوع فی اخبار الموضوع صفحہ ۴۰۷﴾ کوثر النبی رحمۃ اللہ علیہ از مولانا عبدالعزیز پرباروی حصہ دوم تحت بحث احادیث موضوعہ (تلمی)

ان ارباب علم نے علی الاعلان یہ بات واضح فرمادی کہ بنو امیہ یا حضرت امیر معاویہ یا مروان کے بارے میں جس قدر روایات وضع کی گئی ہیں وہ محض جھوٹ کی کہانی اور دروغ گوئی ہیں۔ محض عامۃ الناس کے درمیان ان اسلاف کے بارے میں بدگمانی پھیلانے کیلئے اس طرح کی مذمت میں جھوٹی روایات تعصب کی فیکٹری میں منافقت کے میٹریل سے تیار کر کے پھیلائی گئی ہیں ان روایات کی طرف التفات کرنا اور ان پر اعتماد کرنا گویا جھوٹ کو سچ قرار دینے کے مترادف ہے۔ لہذا یہ بات اظہر من الشمس ہو گئی کہ مروان وغیرہ کے باب میں مروی روایات کی نہ کوئی حقیقت ہے اور نہ ہی اس طرح کی روایات کوئی علمی مواد ہیں ایسی روایات کو ترک کر دینا ہی مناسب ہے۔

ذم معاویہ و مروان و بنو امیہ کی روایات درایت کی روشنی میں

اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ارباب علم نے حضرت امیر معاویہؓ بنو امیہ اور مروان وغیرہ کے بارے میں جو یہ اعلان کیا ہے کہ ان کے بارے میں جو روایات پیش کی جاتی ہیں وہ ساری کی ساری موضوع اور جعلی روایات ہیں یا اس کی کچھ اصل بھی ہے یا نہیں؟ پس اس حقیقت تک رسائی پانے کے لیے کہ ارباب علم کو غور کرنا چاہئے کہ کیا ان روایات کی کوئی حیثیت عقلاً بھی سمجھ میں آتی ہے۔ یا نہیں؟ لہذا مقام غور ہے کہ بالفرض وہ روایات جو ان مذکورہ حضرات کے بارے میں نقل کرتے ہیں وہ درست اور صحیح ہیں تو.....

۱ حضرت عثمان کا مروان کو اپنا داماد بنانا کیسے درست ہوا؟

۲ حضرت عثمان نے مروان کو اپنا کاتب کیسے تجویز فرمایا؟

۳ حضرت عثمان نے مروان کو بحرین کا حاکم اور والی کیسے بنایا؟

۴ سہل بن سعدؓ (صحابی) علی بن الحسین ہاشمیؓ یعنی زین العابدین عروہ بن زبیر (تابعی) سعید بن المسیب

ؓ (تابعی) وغیرہم اکابرین امت نے مروان کی دیانت و امانت پر کیسے اعتماد کیا کہ ان سے احادیث روایت کیں؟

۵ امام مالکؓ نے اپنے موطاء میں مسائل شرعی میں اعتماد کرتے ہوئے مروان سے متعدد مسائل کیسے نقل کر دیے؟

۶ امام محمد بن حسن شیبانیؓ نے اپنی موطاء محمد میں مروان سے بہت سارے شرعی مسائل کیسے نقل کر دیے؟

۷ حضرت ابو ہریرہؓ جیسے عظیم محدث اور صحابی مروان کی نیابت کو کیسے قبول فرماتے تھے؟

۸ حضرت زین العابدینؓ نے یہ ارشاد کیوں فرمایا کہ

بل نصلی خلفہم و نناکھم بالسنة۔

یعنی ہم بنو امیہ خلفاء کے پیچھے نمازیں پڑھیں گے اور ان کے ساتھ رشتہ داریاں سنت کے مطابق قائم کریں گے۔

۹ علامہ زہری کا یہ قول حضرت زین العابدین کے بارے میں کہ

احسنہم طاعة احبہم ای مروان و عبد الملک بن مروان۔

یعنی اہل بیت حضرات میں سے حضرت زین العابدین، مروان اور ان کے بیٹے عبد الملک بن مروان کے نہایت عمدہ

تابع دار ہیں اور بہت زیادہ محبت رکھنے والے ہیں۔ نیز اگر مروان ملعون اور دشمن آل رسول ہے اور جو جملے العیاذ باللہ محول

کتاب میں منقول ہیں تو ان دونوں خاندانوں میں رشتہ داریاں اور گھریلو تعلقات رکھنا ممکن ہو سکتے ہیں؟ جبکہ صورت حال یہ

ہے کہ

۱ رباب بنت علی بن ابی طالب مروان کے بیٹے معاویہ کے نکاح میں تھیں۔

۲ حسن ثقیفی کی بیٹی (زینب) مروان کے پوتے ولید بن عبد الملک بن مروان کے نکاح میں تھی۔

۳ امام حسن کی پوتی (خدیجہ بنت الحسین بن حسنؓ) مروان بن الحکم کے بھائی الحارث بن الحکم کے پوتے اسماعیل

بن عبد الملک بن الحارث کے نکاح میں تھی۔

◆ مذکورہ خدیجہ کے نکاح کے بعد ان کی چچا زاد بہن (حمارة بنت الحسن المثنیٰ بن امام حسن مجتبیٰ) مروان کے حقیقی بھائی الحارث بن الحکم کے پوتے اسماعیل بن عبد الملک یعنی الحارث کے نکاح میں تھیں۔

ان گزارشات کو بنظر انصاف ملاحظہ فرما کر یہ ارشاد فرمائیں ایک شخص اس قدر گندی گالیاں اور وہ بھی برسہا برسہا ہزاروں کے مجمع عام میں دے رہا ہے باپ کو گالیاں دینے والے کے لیے کوئی اتنا فراخ دل ہو سکتا ہے کہ اس کو یا اس کی اولاد کو اپنی بیٹی کا رشتہ دینے پر کوئی آمادہ و تیار ہوگا؟ ہرگز نہیں۔ بلکہ ان دو باتوں میں ایک بات ہی سچی ہو سکتی ہے؟

◆ یا تو ان دونوں خاندانوں میں پیار محبت اور گہری دوستی کا رشتہ تھا جو آپس کی رشتہ داریوں کا سبب بنا کہ آل رسول نے بنو امیہ کو اپنی بیچیاں نکاح میں دینا گنوارا فرمائیں۔

◆ یا پھر سب دشمن کی بوچھاڑ تھی۔ برا بھلا کہتے زبانیں متحرک تھیں اور مسلسل ایک دوسرے کی عزت پامال کرنے کی جسارت ہو رہی تھی لیکن اس صورت میں کوئی شخص اپنے دشمن کو اپنی بیٹیوں کا رشتہ بہرگز نہیں دے سکتا۔ فیصلہ قارئین کرام پر چھوڑتے ہیں کہ تحقیقی دستاویز والے جس دشمنی کا ڈھنڈورا پیٹتے پھرتے ہیں وہ درست ہے یا آل رسول کا طرز عمل؟ ہمارے نزدیک تو دونوں خاندانوں کے درمیان دشمنی کا اعلان نشر کرنے والی ایسی تمام روایات کو من گھڑت قرار دے کر آل رسول کے طرز عمل کو بہترین فیصلہ قرار دینا زیادہ ٹھیک ہے؟ ہمیں امید ہے کہ انصاف پسند حضرات جان چکے ہوں گے کہ لوط بن یحییٰ اور ہشام وغیرہ کے ڈھکوسلے اگر درست ہوتے تو آل رسول کبھی اپنی عزتوں کے پہرے دار ان لوگوں کو نہ بناتے جو آل رسول کی توہین کرنے والے تھے۔ عقلاً یہ محال ہے کہ دشمن کو عزتوں کا نگہبان بنایا جائے۔ اسی بنا پر ارباب علم نے ایسی تمام روایات کو ردی کی ٹوکری میں ڈال دیا ہے جو آل رسول کے طرز عمل سے سراسر ٹکرائی تھیں۔



افتراء

آل محمد پر برسہا برسہا لعنت کی جاتی تھی۔ (التفسیر المظہری)

الجواب:

تفسیر مظہری کے مذکورہ صفحہ پر وہی روایات درج ہیں جن کا ارباب علم کی زبان سے رد ہم نقل کر چکے ہیں۔



افتراء

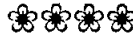
حضرت ابو طالب کفر پر مرے۔ (تفسیر ابن کثیر، شرح ملاحظی قاری، تفسیر حقانی، معارف القرآن، کاندھلوی، خیر التاوی، معارف القرآن، اعا، السنن)

اجواب:

ابو طالب آپ ﷺ کے چچا تھے جن کا آپ ﷺ سے خاص تعلق تھا آپ ﷺ کو ان سے اس لئے بھی محبت تھی کہ انہوں نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ انتہائی ہمدردی جاری رکھی آخری مراحل میں آپ ﷺ نے ان کو ایمان کی دعوت دی مگر انہوں نے کلمہ نہیں پڑھا قرآن پاک کی آیت اس کی واضح تائید کر رہی ہے من احببت کے الفاظ سے یہ بات پوری طرح واضح ہوتی ہے کہ اس آیت کے نزول کا تعلق ایمان ابو طالب کے مسئلہ پر ہے جس پر آپ ﷺ کو تسلی دیتے ہوئے یہ اصول ارشاد فرمایا گیا ہے کہ ہدایت کے فیصلے اللہ رب العالمین خود ہی فرماتے ہیں کوئی دوسرا اس میں شریک کار نہیں ہے۔ اہل علم اس مسئلہ پر زیادہ بحث و مباحثہ کا راستہ اختیار نہیں کرتے کہ یہ مسئلہ بڑا نازک ہے معارف القرآن میں تفسیر روح المعانی کے حوالے سے منقول ہے کہ ابو طالب کے ایمان و کفر کے معاملے میں بے ضرورت گفتگو اور بحث و مباحثہ سے اجتناب کرنا چاہئے۔ (معارف القرآن از مفتی محمد شفیع صلی جلد ۶ صفحہ ۶۳۸)

شیعہ مجتہد فرمان علی نے بھی اس مسئلہ میں اختلاف کا تذکرہ کیا ہے کہ ایمان ابو طالب کے بارے میں اقوال مختلف ہیں۔ (ترجمہ فرمان علی پارہ ۲۰ تحت جاثیہ انک لا تہدی من احببت)

لہذا اس مسئلہ کو اچھا لٹکاج رومی کی علامت اور ٹیڑھے دل کی پہچان ہے۔ فریقین کے نزدیک اس بارے میں یہ بات طے شدہ ہے یہ انک لا تہدی من احببت الغریہ آیت اسی لیے نازل ہوئی کہ آپ ﷺ کو بتا دیا جائے کہ ہدایت کا اختیار اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس ہی رکھا ہوا ہے۔

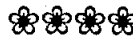


افتراء

حکمران بنو امیہ وغیرہ خطبوں میں اہل بیت رسول کو گالیاں دیتے تھے۔ (التعلیق الفصح)

اجواب:

جس روایت کے حوالے سے شارح بات کر رہا ہے اس میں یہ ٹونکا بالکل نہیں ہے جو ملا دیا گیا ہے، خطبوں میں گالیاں دینے کا جو اضافی جملہ ساتھ جوڑا گیا یہ روافض کا گھڑا ہوا اور بالکل جھوٹا ہے جیسا کہ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ ”گالیاں دینے“ کی یہ روایت لوط بن یحییٰ اور ہشام کی دماغی فیکشریوں میں تیار ہوئی ہیں جو بلا تحقیق نقل در نقل آگے کی طرف رواں دواں ہیں۔ روافضیوں کی ایجاد شدہ ایسی روایات اہل سنت کے ہاں حجت نہیں ہیں۔



افتراء

امام حسین علیہ السلام نے خروج کرنے میں بہت بڑی غلطی کی۔ (محاضرات تاریخ الامم الاسلامیہ)

اجواب:

- 1- مذکورہ جملہ کتاب والے کا ذاتی خیال ہے جو اس کے خارجی ہونے کی دلیل ہو سکتا ہے۔
- 2- مذکورہ کتاب تاریخ کی ہے اور تاریخ کی ہر بات قابل قبول ہرگز نہیں ہے۔ کہ تاریخ میں رطب و یابس جنوت صحیح سب کچھ ملا جلا کر جمع کیا جاتا ہے۔ جیسے روافض نے تاریخ میں ہاتھوں کی صفائی دکھائی ہے ایسے ہی خوارج نے بھی اپنا حتی الوسع زور صرف کیا ہے۔ اور اہل سنت و الجماعت کے نزدیک جیسے رافضی اسلام دشمن اور حدود اسلام سے خارج ہیں ایسے ہی خوارج کا معاملہ ہے۔ اہل سنت و الجماعت نے ان دونوں فرقوں کا پورے زور سے رد کیا ہے لہذا مذکورہ بے اصل اور سند سے محروم قول کو اہلسنت قبول نہیں کر سکتے۔

امام اہلسنت و کیل صحابہ حضرت اقدس مولانا قاضی مظہر حسین نے سیدنا حسین کا جابجا دفاع کیا ہے اور وہی ہم اہلسنت کا موقف ہے چنانچہ آپ سیدنا حسین کے موقف کو درست قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

علاوہ ازیں یہاں سوال یہ ہے کہ آپ نے حضرت محمد حنفیہ کی رائے کی پیروی کرنے کا دعویٰ کیا ہے لیکن آپ نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے موقف کی پیروی کیوں نہیں کی جو کہ حضرت محمد بن حنفیہ سے بدرجہا افضل ہیں۔ کیونکہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ صحابی ہیں اور حضرت محمد بن حنفیہ صحابی نہیں تابعی ہیں۔ حضرت محمد بن حنفیہ کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے کوئی فضیلت مروی نہیں۔ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خصوصی فضائل رسول اللہ ﷺ سے منقول ہیں۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے فضائل

- 1- چنانچہ ارشاد فرمایا: الحسن والحسین سیدا شباب اهل الجنة۔ (ترمذی) حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما جنتی جوانوں کے سردار ہیں۔
- 2- قال رسول اللہ ﷺ: الحسين مني وانا من الحسين۔ احب الله من احبه حسينا۔ حسين سبط من الاسباط۔ (ترمذی) رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حسین مجھ سے اور میں حسین سے ہوں۔ (یعنی آپس میں گہرا محبت کا تعلق ہے) جو حسین سے محبت کرے گا اللہ اس سے محبت کرے گا۔ حسین میری اولاد میں سے میرے بیٹے ہیں۔
- 3- عن انس رضی اللہ عنہ قال سئل رسول اللہ ﷺ: ای اهل بيتك احب اليك قال الحسن والحسين۔ (ترمذی) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا آپ کے اپنے اہل بیت (گھر والوں) میں سے کون زیادہ پیارا ہے؟ تو فرمایا: حسن اور حسین۔

ان حضرات کے اور فضائل بھی مذکور ہیں یہاں بطور نمونہ بعض کا ذکر کر دیا ہے۔ (ملاحظہ ہو مشکوٰۃ شریف)

حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے یزید کو نااہل قرار دے کر ہی اس کی مخالفت کی ہے اگر حضرت محمد بن حنفیہ ان کے سامنے یزید صالح اور عادل ہونا ثابت کر سکتے تو آپ مخالفت کیوں کرتے۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو حضرت محمد بن حنفیہ نے

کو ذرا جانے سے روکا ہے لیکن حضرت حسینؑ نے ان کی بات تسلیم نہیں کی۔ علاوہ ازیں حضرت حسینؑ بہ نسبت محمد بن حنفیہ کے یزید سے زیادہ واقف نہ تھے۔ بعض روایات کی بنا پر آپ جنگ قسطنطنیہ میں بھی اس کے ساتھ رہے ہیں۔ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ بھی اس جنگ میں شامل تھے۔ لیکن باوجود اس کے ان دونوں جلیل القدر صحابیوں نے یزید کی کھلم کھلا مخالفت کی ہے حتیٰ کہ اپنے موقف پر قائم رہنے کی وجہ سے شہید ہو گئے۔ یہ اس امر کا ثبوت ہے کہ ان کے نزدیک یزید فاسق تھا تو پھر سندیلوی صاحب بجائے حضرت محمد بن حنفیہ کے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا موقف کیوں نہیں قبول کرتے۔ ہم تو حضرت حسین اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کی تحقیق کو حضرت محمد بن حنفیہ پر ترجیح دیتے ہیں اور اہل مدینہ کے اصحاب و تابعین کو۔ جنہوں نے یزید کو فاسق قرار دیا اور یزید کی بیعت کو توڑ کر اس کا مقابلہ کیا تھا۔ حضرت محمد بن حنفیہ کا قول صحیح مان کر بھی ہم کہہ سکتے ہیں کہ بعد میں یزید کے کردار میں تبدیلی آگئی تھی۔

(خارجی فقہ دوم صفحہ ۶۷ تا ۶۸)

دوسرے مقام پر حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے باغی ہونے کی نفی کرتے ہوئے لکھتے ہیں: واما ما نقوه بعض الجهلة من ان الحسين كان باغيا فباطل عند اهل السنة والجماعة و لعل هذا من هذيانا الخوارج عن الجادة۔ (شرح فدا کبر)

جو بعض جاہل لوگوں کی زبان سے یہ بات نکلی ہے کہ حضرت حسینؑ باغی تھے تو یہ قول باطل ہے۔ اور شاید یہ بات خارجیوں کے بکواسات میں سے ہے جو سیدھی راہ سے خارج ہو گئے ہیں۔ (ایضاً ص ۹۸)

تیسرے مقام پر لکھتے ہیں:

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا موقف

گو محمود احمد عباسی صاحب حضرت حسینؑ کو طالب اقتدار قرار دیتے ہیں لیکن کوئی سنی مسلمان حضرت حسینؑ کے خلوص و تقویٰ میں شبہ نہیں کر سکتا۔ انہوں نے جو کچھ کیا رضاء الہی کے حصول کے لیے کیا۔ ان کو حضور رحمۃ للعالمین ﷺ اور پھر حضرت علیؑ سے جو ایمانی و روحانی فیضان نصیب ہوا تھا اس سے یزید کو کوئی نسبت نہیں۔

ع چہ نسبت خاک را با عالم پاک

حضرت حسینؑ کو زبان رسالت سے جنت کے جوانوں کے سردار ہونے کی بشارت نصیب ہوئی۔ الحسن والحسین سیدا شباب اہل الجنة۔ انہیں محبوب کبریا حضرت محمد ﷺ کی گو د نصیب ہوئی۔

حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کا نظریہ خلافت

حضرت حسینؑ یزید کو خلافت کا اہل نہیں سمجھتے تھے۔ کیونکہ ان کے نزدیک خلافت اسلامیہ کے لیے اولین شرط تقویٰ اور خدا ترسی تھی۔ چنانچہ شیخ الاسلام و المسلمین حضرت مدنیؒ نے حضرت علی الرضی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہؓ کے نظریہ خلافت میں اختلاف پائے جانے کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ حضرت معاویہؓ کا نظریہ یہ ہے کہ خلافت اور نظام اسلامی برقرار

رکھنے اور ترقی دینے کے لیے مادی طاقت اولین شرط ہے۔ اس میں آج صرف بنی امیہ تمام قریش میں واحد مرکز ہیں۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور بنی ہاشم اور دیگر مسلمانوں کا نظریہ یہ ہے کہ اس کے یعنی خلافت اسلامیہ کے لیے اولین شرط تقویٰ اور خدا ترسی ہے اور اس کے واحد مرکز بنی ہاشم اور بالخصوص حضرت علیؑ ہیں۔ یہ دونوں اجتہادی نظریے اپنے پھل پھول لاتے ہیں یقیناً ہمارے نزدیک حضرت علیؑ کا نظریہ صحیح ہے اور جمہور اہل اسلام بھی یہی رائے رکھتے تھے مگر حضرت معاویہؓ کے نظریے کو بھی غلط نہیں کہا جاسکتا۔ (کتوبات شیخ الاسلام ج اول کتب نمبر ۸۸ ص ۲۶۶)

اور غالباً اس نظریہ کے تحت حضرت حسینؑ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیقؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت عبداللہ بھی زبیرؓ نے یزید کی ولی عہدی کی بیعت سے اختلاف کیا تھا (خواہ اس وقت یزید کافس ظاہر نہ ہوا ہو۔ یا بعد میں وہ فسق و فجور میں مبتلا ہو گیا ہو)

بہر حال حضرت امام حسینؑ پر یہ اعتراض وارد نہیں ہو سکتا کہ جب یزید کافس ظاہر نہ ہوا تھا (اور اسی وجہ سے حضرت معاویہؓ نے بھی اس کو ولی عہد بنا لیا تھا) تو آپ نے کیوں یزید کی بیعت نہ کی۔ کیونکہ آپ کے نظریہ کے تحت بوجہ متقی نہ ہونے کے اور بوجہ حضرات صحابہ کے موجود ہونے کے اس منصب خلافت کا اہل نہیں تھا اور جن حضرات صحابہ نے اس کی خلافت تسلیم کر لی تھی ان کے پیش نظریہ تو حضرت معاویہؓ ہی کا نظریہ تھا جیسا کہ حضرت مدنیؒ نے فرمایا ہے کہ خلافت اور نظام اسلامی برقرار رکھنے اور ترقی دینے کیلئے مادی طاقت اولین شرط ہے یا انہوں نے دور فتن کے احکام کے تحت اس کی خلافت قبول کر لی تھی مگر کسی پہلو سے یہ لازم نہیں آتا کہ یزید صالح اور متقی تھا۔ (خارجی فتنہ حصہ دوم ص ۲۷۹)

چوتھے مقام پر لکھتے ہیں:

حضرت حسین کی مقبولیت عام

حضرت حسینؑ کی مقبولیت عامہ کا اعتراف خود عباسی صاحب بھی کر رہے ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں: جب ان چار ماہ کی مدت میں حکومت کی جانب سے کوئی کارروائی ان کے خلاف نہیں کی گئی تو پھر کیونکر باور کیا جاسکتا ہے کہ یہ ایام حج خصوصاً یوم الترویہ میں کہ اس دن سے حج کے ابتدائی مراسم شروع ہو جاتے ہیں۔ حدود حرم کے اندر جہاں لاکھوں مسلمانوں کا عظیم اجتماع موجود ہے، حضرت حسینؑ جیسی ممتاز و محبوب ہستی کی گرفتاری کا کہ جن کی ذات سے ہر مسلمان کے جذبات محبت قدرتا وابستہ ہوں کوئی اقدام اس مقام پر کیا جانا ممکن ہو سکتا تھا۔ جس کی تقدیس و حرمت کا جذبہ زمانہ جاہلیت سے عرب کے بچے بچے کی طبیعت ثانیہ تھا۔ زمانہ اسلام میں تو حدود حرم کے بارے میں صریح احکام شریعت کس و ناکس پر ہویدا اور مبرن تھے۔ باوجود اس کے اگر کوئی حکمران یا اس کا والی ایسے احمقانہ اقدام کی جسارت کر بیٹھتا تو یقیناً و حتماً اس کی حکومت کا تختہ الٹ دیئے جانے میں دیر نہ لگتی اور اس طرح جس مقصد کے حصول کے لیے یہ کوئی اور عرانی حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو عراق تشریف لے جانے پر آمادہ کر رہے تھے وہ مقصد دشوار گزار اور طویل سفر کی صعوبتیں اٹھائے بغیر سر زمین حجاز ہی میں بہ سہولت اور آسانی حاصل ہو جاتا اور اگر کردار خلیفہ میں کوئی ایسی برائی تھی کہ اس کو معزول کرنا یا اس کے خلاف خروج کرنا

احکام شریعت کے اعتبار سے جائز تھا جیسا کہ کذا بین باور کرانا چاہتے ہیں تو اس کا بہترین موقع مکہ معظمہ میں تھا۔ جہاں مملکت اسلامی کے گوشہ گوشہ سے دیندار مسلمانوں کا عظیم اجتماع تھا نہ کہ صحراء و بیابان کی تیس منزلیں طے کر کے کوفہ میں جہاں کے لوگوں کی غداری کا تجربہ ان کے والد اور برادر بزرگ کو پہلے ہی ہو چکا تھا۔ (خلافت معاویہ اور یزید ص ۱۵۵)

عباسی صاحب اس طویل عبارت میں یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ ایام حج میں گرفتاری کے خوف کی بنا پر حضرت حسینؑ کوفہ تشریف نہیں لے گئے بلکہ بعد اوائلی حج گئے ہیں کیونکہ ایام حج میں اہل حکومت آپ کو گرفتار کرتی تو حکومت نے انتہائی جانے کا خطرہ ہو سکتا تھا۔ بوجہ حرم شریف کے تقدس کے اور بوجہ حضرت حسینؑ کی محبوب و مقبول عام شخصیت کے۔ یہاں ہم اس بحث میں نہیں پڑتے کہ حضرت حسینؑ کی کوفہ روانگی کب ہوئی۔ ہمارا مقصد عباسی صاحب کی عبارت پیش کرنے سے یہ ہے کہ حضرت حسینؑ کی شخصیت دینی اور شرعی حیثیت سے بہت ممتاز تھی اور ان کی ذات سے جذبات محبت مسلمانوں کے قدرتا وابستہ تھے لیکن باوجود اس کے آپ نے حرم شریف کے تقدس کو ملحوظ رکھا اور وہاں حکومت کے خلاف کوئی ایسا اقدام نہیں کیا جس کی وجہ سے حرم کا تقدس مجروح ہو سکتا تھا۔ اس سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ یزید میں ایسی کوئی برائی نہ تھی۔ جس کی وجہ سے اسکے خلاف خروج جائز ہو۔ عباسی صاحب اور ان کی پارٹی کے دماغ میں یہ بات کیوں نہیں آئی کہ حضرت حسینؑ جیسی عظیم دینی شخصیت نے یزید کی مخالفت شرعی بنیاد پر ہی کی تھی نہ کہ محض سیاسی طور پر حصول اقتدار کے لیے۔

ان کا اور حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ وغیرہ صحابہ کرامؓ کا اپنا اجتہاد تھا یہ حضرات باوجود یزید کو منصب خلافت کے اہل نہ سمجھنے کی مخالفت کو جائز نہ سمجھتے تھے۔ کیونکہ اس میں ان کو کامیابی نظر نہیں آتی تھی لیکن برعکس اس کے حضرت حسینؑ کو کوئی طاقت کے پیش نظر کامیابی کی امید تھی اور حضرت حسینؑ کا یہ سفر کوفہ پہنچنے کے لیے تھا اسی لیے اہل عیال کو ہمراہ لے گئے نہ کہ راستہ میں یزیدی فوج سے ٹکر لینے کے لیے۔ اس لیے یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ حضرت حسینؑ کے موقف کی حمایت کرنے والے لوگ بہت قلیل لوگ تھے۔ جبکہ عباسی صاحب خود بھی یہ تسلیم کر رہے ہیں کہ آپ کے ساتھ مسلمانوں کے جذبات قدرتا وابستہ تھے۔ (خارجی فتوہ ص ۳۵۵ تا ۳۵۸ حصہ دوم)

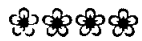
پانچویں مقام پر لکھتے ہیں:

کیونکہ آپ حق گو، حق پسند، بہادر اور صاحب عزیمت و استقامت تھے اپنے اجتہاد کے پیش نظر آخر تک اپنے موقف پر ثابت قدم رہے جان کا نذرانہ پیش کر دیا لیکن طمع اور خوف میں آکر اپنا موقف ترک نہیں کیا۔

خدا رحمت کند ایں عاشقان پاک طینت را

بنا کردند خوش رسے بخاک و خون غلطیدن

(خارجی فتوہ حصہ دوم ص ۵۳۶۹)



افتراء

حضرت علیؑ کی عظمت خانہ اور محس مقام پر پیدا ہوئے۔ (کتاب شہادت)

الجواب

ہم قبل ازیں واضح کر چکے ہیں کہ یہ کتاب اہل سنت کی نہیں بلکہ لامذہب آزاد خیال اور عقل کے گھوڑے پر سوار گروہ کی ہے۔ رافضی الزام میں گمراہ لوگوں کی کتاب پیش کر کے یہ تاثر دینا چاہتا ہے کہ اس طرح کے گندے خیالات اور عقائد اہلسنت کے ہیں حالانکہ حاشا وکھا اہل سنت تمام محبوبانِ خدا، بندگانِ مقبول کی بے ادبی کا تصور بھی نہیں کر سکتے نہ ایسی تحریرات اہلسنت و الجماعت کی ہیں لہذا دھوکہ بازوں کی اس فریب کاری پر ارباب انصاف کو مطلع ہونا چاہئے۔



افتراء

محرم میں ذکر شہادت حسین علیہ السلام کرنا حرام ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ)

الجواب

ارباب دانش ذرا غیرت، دیانت، شرافت اور امانت داری کا دھوم دھام سے نکلتا جنازہ ملاحظہ فرمائیں۔ فتاویٰ کی عبارت ہے۔

محرم میں ذکر شہادت حسین علیہ السلام کرنا اگرچہ بروایات صحیحہ ہو یا سبیل لگانا، شربت پلانا چندہ سبیل اور شربت میں دینا یا دودھ پلانا سب نادرست اور تشبیہ روافض کی وجہ سے حرام ہیں۔

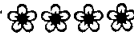
ملاحظہ فرمائیں! بالکل ابتدائی الفاظ محرم میں ذکر شہادت حسین کرنا اور بالکل آخری الفاظ حرام ہے کو ملا دیا اور درمیان کی ساری عبارت یوں صاف کر دی جیسے ذکر دسویں محرم کا جلوہ صاف کر جاتا ہے بالکل ابتدائی اور آخری الفاظ ملا کر ایسے یکجا کر دیا کہ فرق ہی نہ رہا۔ رافضی مذہب کی دیانت و شرافت کا یہ عالم ہے۔

محترم حضرات عبارت کو ملاحظہ فرمائیں اس عبارت میں کوئی چیز خلاف واقعہ یا خلاف شرع یا قابل اعتراض نہیں۔ ذکر حسین رضی اللہ عنہ بذاتہ ٹھیک لیکن محرم کی قید لگانے کی وجہ سے نادرست ہوا پھر جب اس کے ساتھ روافض سے تشبیہ بھی پائی گئی تو اس پر حرام ہونے کا حکم لگایا گیا کیونکہ من تشبہ بقوم فهو منہ کا نبوی ارشاد اغیار و کفار کی مشابہت اختیار کرنے سے سختی کے ساتھ روکتا ہے۔ اب روافض کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے ذکر حسین رضی اللہ عنہ پر حرمت کا حکم لگایا گیا ہے تو وہ اس مشابہت کا اثر ہے جس کے اختیار کرنے سے رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی کے ساتھ منع فرمایا ہے حضرت مفتی صاحب نے شریعت کا مسئلہ اپنے مسلمان بھائیوں کو بتایا اس میں اعتراض کا کوئی لفظ موجود نہیں۔

البتہ رافضی نے اپنے دماغ کا فاسد بھوسہ بہر حال نکال کر اپنی اصلیت سے پردہ ہٹایا ہے کہ عبارت کا وضاحت کرنے والا حصہ درمیان سے اڑا دیا اور آخری اور شروع کے الفاظ کو ملا کر عامۃ الناس کو برا بھینتہ کرنے والی اور دھوکہ دینے والی ایک بالکل جدید اور عجیب عبارت تیار کر لی ہے جس کا اول عبارت سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہے۔

اس مثال سے اہل اسلام کو آگاہ ہو جانا چاہیے کہ عبارت کا حلیہ بگاڑنے اور بات کا جھٹکڑ بنانے میں کرم فرماؤں کو

خوب مہارت حاصل ہے۔ لہذا روانہ کی نقل عبارت پر کبھی اعتماد نہ کرنا چاہیے۔ جب تک کہ اصل کتاب کو دیکھ نہ لیا جائے۔



افتراء

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ دونوں ظالم تھے۔ (الحسن والحسين)

الجواب:

ہم گذشتہ اوراق میں عرض کر چکے ہیں کہ مصر کے رضاء صاحب کوئی قابل اعتماد شخص نہیں کہ آنکھیں بند کر کے اس کی لکھی ہوئی تحریر کو قبول کر لیا جائے بلکہ اس شخص کی تحریر سے رافضیت چھلکتی ہے۔ الزام میں ایسے لوگوں کی عبارات و تحریرات پیش کی جاتی ہیں جو اس مسلک کی مسلم شخصیت ہو۔ جبکہ اہل سنت والجماعت کے نزدیک رضاء مصری کی اہمیت نکلے برابر بھی نہیں۔ تو ایسے شخص کی تحریر کو الزام میں کیسے پیش کیا جاسکتا ہے۔

ازواج نبی کی توہین

انتر:

طہ بن عبیداروہ رضی اللہ عنہ نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے شادی کی خواہش کی۔

(درمنثور، امام رازی کی تفسیر کبیر، فتح القدر جلد 4، تفسیر مظہری اور علامہ بغوی کی تفسیر معالم التنزیل)

الجواب:

مفسرین نے یہ واقعہ:

وما کان لکم ان توء ذوا رسول اللہ ولا ان تنکحوا الزواجه من بعده ابدان ذالک کان عند اللہ عظیماً۔

”تمہارے لئے جائز نہیں ہے کہ اللہ کے رسول کو دکھ پہنچاؤ اور نہ یہ جائز ہے کہ آپ کے بعد ان کی بیویوں سے

نکاح کرو بے شک یہ بات اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بڑا (گناہ) ہے۔“ (الاحزاب)

کے تحت درج کیا ہے اکثر مقامات تو ایسے ہیں کہ وہ شخص جس نے نکاح کا یہ جملہ بولا تھا اس کا نام ذکر نہیں کیا گیا کہیں کہیں حضرت طلحہ بن عبید اللہ کی طرف اس واقعہ کی نسبت کی گئی ہے، ہم عرض کرتے ہیں کہ یہ روایت سند کے اعتبار سے مجروح ہے، تفسیر مظہری فتح القدر وغیرہ کتابوں کے عکس دے کر جو روایت نقل کی ہے اس میں سدی نام کاراوی ہے۔ اس کا پورا نام محمد بن مروان بن عبد اللہ سدی اصغر کوفی ہے۔

امام بخاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا لوگ اس کے بارے میں خاموش ہیں۔ ابن معین ان کو ثقہ نہیں مانتے۔ ابن نمیر کہتے ہیں

لاش ہے۔

امام احمد ابن حنبل رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے اس بڑھے کو چھوڑ دیا۔ اسی طرح دیگر اہل علم کے اقوال منقول ہیں جو سدی کو ذاہب الحدیث مہتمم بالکذب۔ ضعیف، متروک الحدیث اور بعض اسے کذاب قرار دیتے ہیں۔ تفصیل تہذیب التہذیب جلد 5 صفحہ 972 پر ملاحظہ فرمائی جائے نیز تقریب التہذیب جلد 2 صفحہ 155 پر بھی سدی کو جھوٹا ہونے میں معروف بتلایا گیا ہے۔

یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب کہ ابھی تک اللہ تعالیٰ کا یہ فیصلہ کہ ولا ان تنکحوا الزواجه من بعده ابدان نازل نہ ہوا تھا اور جس کام کی حرمت ابھی نازل ہی نہیں ہوئی اس کام پر الزام دینا کسی طرح درست نہیں، یہ تو ایسا ہی ہے جیسے

تحويل قبلہ سے قبل کعبہ اللہ کی طرف منہ نہ کر کے نماز پڑھنے پر الزام، یا جائے یا فرضیت حج کا حکم نازل نہ کرنے سے قبل ترک حج پر گنہگار قرار دیا جائے۔

ہاں جب قرآنی حکم نازل ہو گیا اُس کے بعد کسی بھی شخص کو ایسی بات زبان پر لانے کی جرأت ہرگز نہیں ہو سکی۔ لیکن اس حکم کے نزول سے قبل صحابہ نے محض قرب رشتہ اور ان کی سمجھ داری و دیانت، امانت، صداقت و شرافت کی بنا پر ایک ایسی بات کہہ دی جو آپ ﷺ کو ناگوار گزری حالانکہ یہ بات اول تو کرنے سے روکا نہ گیا تھا تاہنا قائل کے دل میں آپ کی ایذا کا تصور تک نہ گزرا تھا۔ اور غیر اختیاری طور پر ایسا ہو جانا باعث الزام نہیں جبکہ قائل واقعہ مذکورہ کے بعد نادام بھی ہوا۔

روافض نے تابعین اس واقعہ سے حضرت طلحہ بن عبید اللہ کا صراحتاً نام ذکر کیا ہے حالانکہ روایات میں اکثر رجلا کا لفظ ہے جس سے اس قول کے قائل کی تعیین نہیں ہوتی نیز فتح القدر میں اس بات سے انکار کیا گیا ہے کہ اس واقعہ کا قائل حضرت طلحہ بن عبید اللہ ہیں چنانچہ ابن عطیہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ پر یہ الزام لگانا درست نہیں۔ امام قرطبی رضی اللہ عنہ نے بھی کئی حضرات سے نقل کیا ہے کہ ایسی بات کہنا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے شایان شان نہیں لہذا مذکورہ واقعہ کی نسبت حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ جو جلیل القدر صحابی ہیں ان کی طرف کرنا درست نہیں۔

علامہ سیوطی فرماتے ہیں حضرت طلحہ کے بارے میں اڑائی جانے والی اس بات پر کہ رسول اللہ ﷺ کی رحلت کے بعد میں ام المؤمنینؓ سے نکاح کر لوں گا (میں بے حد مضطرب اور پریشان تھا کہ حضرت طلحہؓ جیسا جلیل القدر عشرہ مبشرہ میں شمار کیا جانے والا صحابی بھلا یہ بات کیسے کہہ سکتا ہے۔ یہاں تک کہ حقیقت حال میرے سامنے کھل گئی کہ یہ بات کہنے والا ایک اور طلحہ ہے جو مبشر بالجنت صحابی کے نام و نسبت میں کافی حد تک مطابقت رکھتا ہے پس وہ طلحہ جو مشہور صحابی رسول اور عشرہ مبشرہ میں سے ایک ہیں ان کا نام و نسب یوں ہے:

طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیمم بن امیہ رضی اللہ عنہ اور وہ طلحہ جس کا یہ واقعہ ہے اس کا نام و نسب یوں ہے:

طلحہ بن عبید اللہ بن مسافع بن عیاض بن حمر بن عامر بن کعب بن سعد بن تیمم بن امیہ ابو موسیٰ نے ابن شاپین سے ذیل میں ان (طلحہ) کے ترجمہ میں فرمایا ہے کہ یہ (صاحب قصہ دوسرا طلحہ) وہ شخص ہے جس کے بارے میں وماکان لکھ العز آیت نازل ہوئی تھی۔ ملخصاً (الهادی للفتاویٰ ج ۲ ص ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸ از علامہ سیوطی: مطبوعہ فاروقی کتب خانہ ملتان)

بالفرض یہ بات حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے ہی کہی ہو تو تفسیر فتح القدر کا وہی صفحہ جس کا عکس دے کر یک طرفہ ٹریک چلائی گئی ہے اسی صفحہ پر ان کا تو بہ کرنا مذکور ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو فاعتق ذلك الرجل رقبة العز کہ اس شخص نے غلام آزاد کیے۔

اور وہ بہت پریشان ہوئے۔ ۱۰ اونٹ (ہر مال سے) بھر کر خیرات کئے پیدل حج کیا تاکہ توبہ قبول ہو جائے۔ اور حدیث پاک کا بتایا ہوا اصول یہ ہے کہ التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ تو یہ کرنے والا گناہ سے ایسا ہی بری ہے

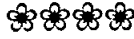
جیسے گناہ نہ کرنے والا۔ صحابہ کو معصوم قرار دینا اہل سنت کا مذہب نہیں بلکہ اہل سنت صحابہ کو محفوظ کہتے ہیں کہ غلطی تو ہو جاتی ہے پر اس کا اثر دل پر رہتا نہیں بلکہ فوری معافی تلافی سے اس گناہ کے اثر کو زائل کر دیا جاتا ہے لہذا حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے اس قصور کا صادر ہونا مان بھی لیا جائے تو توبہ اور معافی سے وہ گناہ باقی نہ رہا پھر الزام کس چیز پر!

◆ ”لیکن ضد کا کیا علاج“ پھر بھی یار لوگوں کا یہی فرمانا ہو کہ نہیں جی وہ فلاں فلاں تمہاری کتابوں میں یہ واقعہ لکھا ہوا ہے اور یہ ازواج مطہرات کی توہین ہے تو جناب کی خدمت میں عرض ہے کہ ذرا اس حدیث پاک کے شان و رود پر بھی نظر ڈالئے جو آپ ﷺ نے فرمایا الفاطمة بضعة منی الخ: کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بنت ابوجہل سے عقد کا ارادہ فرمایا تھا تو آپ ﷺ کو کس قدر تکلیف پہنچی تھی؟ اور آپ ﷺ نے کس تاکید کے ساتھ فرمایا تھا کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا میرے جگر کا حصہ ہے جس نے اس کو تکلیف دی اُس نے مجھے تکلیف دی۔ ہم تو عرض کرتے ہیں کہ حیدر کرار رضی اللہ عنہ نے نکاح کا ارادہ فرمایا تھا مگر جب یہ علم ہوا کہ میرا یہ عمل آپ ﷺ کیلئے باعث تکلیف ہے تو آپ رضی اللہ عنہ باز آگئے اور وہ سبب ایذا ختم ہو گیا لہذا جس طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کے واقعہ مذکورہ میں آپ کا باعث ایذا فعل جاتا رہا تو وہ زمرہ گناہ میں شمار نہ کیا گیا اسی طرح حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کا ارادہ نکاح والا یہ فعل ہے جو اُن کے علم میں نہ تھا لہذا علمی اور غلطی سے یہ فعل صادر ہوا جو آپ ﷺ کی ایذا کا باعث ہوا۔ اور جس وقت وہ صحابی مطلع ہوئے تو فوراً بارگاہ رب العالمین میں معافی کے التجا گزار ہوئے اور توبہ و استغفار کے علاوہ صدقہ خیرات اور پیدل حج کے ذریعے اس کی تلافی کرنے میں مصروف ہو گئے۔ پس اب جب کہ وہ سبب ایذا ختم ہوا تو اس پر الزام دینا درست نہیں مگر جو لوگ اس واقعہ کو ایذا رسول قرار دے کر الزام عائد کرتے ہیں وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بنت ابوجہل سے ارادہ نکاح پر بھی کچھ جمع تفریق کر لیں۔ جیسے وہ واقعہ شیعہ کتابوں میں مذکورہ ہے مگر باعث ملامت یا اظہار گستاخی نہیں ایسے ہی یہ واقعہ بھی کتابوں میں مذکور ہے مگر باعث ملامت نہیں۔

◆ آپ ﷺ نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے مذکورہ واقعہ کے بعد کبھی اُن سے ناراضگی کا نہ اظہار فرمایا اور نہ کسی رنج و دکھ کو ظاہر فرمایا بلکہ اُن سے ایسی ایسی دینی خدمت لی جو صرف حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ ہی کا حصہ اور نصیبہ ہو سکتا ہے۔ میدان احد کا وہ صحابی رضی اللہ عنہ جس نے تیر پر تیر کھا کر ہاتھ تو چھلنی کروا لیا مگر رحمت عالم ﷺ کے وجود اطہر کی طرف دشمن کے کسی تیر کو نہ آنے دیا۔ وہ صحابی حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ ہی ہیں۔ یہی حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ ہیں جن کی ناراضگی سے اظہار تو دور کی بات لسان نبوت نے ایسے ایسے خوبصورت و عظیم الشان ارشادات سے ان کی عزت افزائی فرمائی کہ رہتی دنیا تک وہ عدیم المثال رہیں گی۔

◆ وہ صحابہ جنہیں عشرہ مبشرہ کہا جاتا ہے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ اُن میں شامل ہیں آپ ﷺ نے انہیں کے لئے فرمایا کہ جو زمین پر چلتا پھرتا شہید دیکھنا چاہیں وہ طلحہ کو دیکھ لیں (ترمذی) آپ نے احد میں 80 سے زیادہ زخم و جود پر ہونے کے باوجود محبوب کریم ﷺ کو کندھے پر اٹھالیا تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ طلحہ کیلئے جنت واجب ہو گئی اسی طرح کے

کئی ارشادات نبوی ﷺ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کیلئے آپ ﷺ کی مبارک زبان سے جاری ہوئے اس سے بخوبی جانا جا سکتا ہے کہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے آپ ﷺ کو کس درجہ محبت تھی اور کس درجہ آپ انکا خیال رکھتے تھے۔



افتراء

ام المؤمنین عائشہ کے گھر سے فتنے نے سینگ نکالے۔ (بخاری)

الجواب

بخاری شریف کے جس مقام کی نشاندہی کرتے ہوئے روایت نقل کی گئی ہے وہاں الفاظ ہیں۔ فأشار نحو مسكن عائشة۔ مسكن عائشہ کی طرف اشارہ فرمایا۔ اس لفظ ”نحو“ سے حدیث کا مفہوم واضح ہو رہا ہے۔ ”نحو“ کا معنی ہے جانب، جہت، راستہ، مثل، مقدار، قصد۔ (انجمن صفحہ ۱۰۰) نحو القبلة کا معنی مقام قبلہ نہیں بلکہ معنی ہے کہ قبلہ کی طرف ”قبلہ کی جہت“ اسی طرح نحو المسكن کا معنی مسکن یعنی خاص مکان براہ نہیں جیسا کہ رافضی مکار نے ترجمہ کر کے فریب کاری کا مظاہرہ کیا بلکہ معنی ہے مسکن کی طرف یعنی اس سمت اس جانب اور اس طرف سے فتنے سر نکالیں گے، جہاں بخاری شریف کی مذکورہ حدیث ہے وہاں ہینا الفتنة پر حاشیہ لکھا ہوا موجود ہے جو حدیث پاک کا مطلب واضح کر رہا ہے ہینا الفتنة ای جانب المشرق یعنی مشرق کی طرف سے فتنے سر نکالیں گے۔ (بخاری حاشیہ نمبر ۲ جلد ۱ صفحہ ۳۳۸ مطبوعہ کراچی)

”ویا نحو مسکن عائشہ“ سے خاص مسکن عائشہ، یعنی حضرت عائشہ کا گھر مراد لینا حدیث پاک میں تحریف اور مفہوم حدیث کو بگاڑنے کی جسارت ہے۔

◆ بسا اوقات ایک جگہ پر امام بخاری کوئی روایت نقل کرتے ہیں جو مجمل و مختصر ہوتی ہے جبکہ دوسرے مقامات پر ایسی احادیث لاتے ہیں جو اس حدیث کی وضاحت کرنے والی ہوتی ہے۔ مذکورہ مقام پر بھی روایت مختصر ہے جس کی وضاحت امام بخاری کی صحیح میں دوسرے مقام پر موجود ہے چنانچہ امام بخاری نے پورا باب اس عنوان سے بیان فرمایا ہے۔ اُس باب کا نام ہے باب قول النبی ﷺ الفتنة من قبل المشرق۔ اور اس باب کے تحت کئی احادیث ذکر کی ہیں جن میں الفاظ ہیں الفتنة هینا من حيث يطلع قرن الشيطان او قال قرن الشمس کہ فتنے اس جانب سے نکلیں گے جہاں سے شیطان کے سینگ یا فرمایا سورج طلوع ہوتا ہے۔

(بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۵۰ مطبوعہ کراچی)

اس باب کی روایات سے بھی بخاری جلد ۱ کی مذکورہ بالا روایت کا مفہوم اچھی طرح سے واضح اور روشن ہو جاتا ہے کہ آپ ﷺ کے فرمان کا مطلب فتوں کا مشرق کی جانب سے نکلنا ہے نہ کہ مسکن صدیقہ سے۔

◆ مذکورہ روایت کے الفاظ جب رحمت عالم ﷺ نے ارشاد فرمائے تو اس وقت آپ کا چہرہ مبارک شمال کی جانب تھا آج بھی منبر رسول پر بیٹھ کر خطیب خطبہ دیتا ہے تو اس کا چہرہ شمال کی جانب اور پیٹھ جنوب کی سمت ہوتی ہے آپ

نے ہاتھ بلند کر کے مشرق کی طرف اشارہ فرمایا کہ فتنے اس طرف سے سر نکالیں گے۔ یہ اشارہ مسکن عائشہؓ یعنی خاص مکان کی جانب نہ تھا بلکہ مشرق کی طرف تھا چونکہ مسکن عائشہؓ بھی اسی جانب پڑتا ہے اس لئے راوی نے روایت نقل کرتے ہوئے جانب مشرق کو مسکن عائشہؓ کہہ دیا کیونکہ وہ بھی اسی طرف پڑتا ہے حالانکہ آپ ﷺ نے یہی الفاظ دیگر کئی مقامات پر بھی ارشاد فرمائے اور مشرق کی طرف اشارہ کیا جبکہ وہاں مسکن صدیقہؓ موجود نہ تھا۔

حضرت ابن عباسؓ و دیگر کئی صحابہؓ روایت فرماتے ہیں:

راس الکفر ههنا و اشار نحو المشرق حيث تطلع قرن الشيطان في ربيعة و مضر - (بخاری)

کہ کفر کا سر اس طرف ہے اور مشرق کی طرف اشارہ فرمایا جس جگہ سے شیطان اپنا سینگ نکالتا ہے۔

اہل سنت و الجماعت کا عقیدہ ہے کہ آپ ﷺ کا فرمان کبھی غلط نہیں ہو سکتا اگر مذکورہ روایت سے مسکن عائشہؓ مراد لیا جائے تو کوئی فتنہ اس خاص مقام سے ہرگز ہرگز ظاہر نہیں ہوا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ العیاذ باللہ فرمان محبوب ﷺ خلاف واقعہ ہوا۔ حالانکہ ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ خاص مکان آپ ﷺ کا مسکن تھا۔ آپ پر اسی مکان میں قرآن نازل ہوا۔ یہیں آپ ﷺ نے دار فانی کو خیر باد کہا۔ اسی جگہ کو جنت کا حصہ فرمایا، اسی جگہ پر آج بھی آپ ﷺ آرام فرما ہیں۔ اور کیا آپ ﷺ جہاں آرام فرما ہیں اس جگہ کے بارے میں یہ بات کوئی سوچ بھی سکتا ہے؟ ہرگز کوئی شخص یہ گمان بھی نہیں کر سکتا۔ ہاں اس سے مراد جانب مشرق ہو جیسا کہ اہل سنت و الجماعت کا قول ہے تو پھر یہ کلام بمطابق واقعہ بھی ہے اور کسی کی بے ادبی کا پہلو بھی نہیں کہ مالک اشتر کا فتنہ پھر ابن زیاد کا فتنہ پھر مختار ثقفی کا فتنہ۔

واصل عطاء بصری کا فتنہ اور قرامطہ کا فتنہ، خارجی نہروان اور رجال نہروان کا فتنہ اٹھا جو سب کے سب مشرقی جانب پڑتے ہیں۔ ایران، عراق وغیرہ کے علاقے مدینہ منورہ سے مشرق کی طرف ہیں اور یہاں سے فتنوں کے ظہور سے کون انکار کر سکتا ہے۔

ام المؤمنین عائشہؓ کے گھر سے فتنے نے سینگ نکالے یہ الفاظ نہ حدیث کا ترجمہ ہیں اور نہ اس کا مطلب و مفہوم اور نہ ہی واقعہ کے مطابق بلکہ یہ الفاظ خاص رافضی سوء مزاج کا تعفن ہے اول تو نحو کا لفظ جو مفہوم حدیث کی وضاحت کر رہا ہے اس کو ایسا کھا گئے کہ ذکر بھی نہ لیا اور نمبر (۲) آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ فتنہ نے یہاں سے سینگ نکالے ورنہ آپ ﷺ کی موجودگی میں فتنہ سر اٹھاتا تو آپ ضرور اس کی سرکوبی کرتے یہ نہیں کہ آپ نے فتنے کا نکلا ہوا سینگ دیکھ کر بھی اسے نہ توڑا اور باقی رہنے دیا کہ یہ شان نبوت کے خلاف ہے (۳) کرم فرماؤں نے مزید یہ کرم بھی کیا کہ سرخی لگاتے ہوئے حدیث کا معنی ہی بدل دیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا مشرق کی طرف سے فتنے سر نکالیں گے اور یار لوگوں نے سرخی میں مضارع کو ماضی والے معنی میں کر دیا کہ فتنوں نے سر نکالے، بنا دیا۔ جو حدیث رسول کے نام پر دھوکہ دینا فرض جانتا ہو اس کے لئے کیا دشوار ہے جو وہ حدیث کا معنی یا مفہوم بدل دے۔ مگر یہ بھی تو نہیں ہو سکتا کہ ارباب علم حدیث میں ہونے والی خیانت اور دھوکہ بازی کے باوجود لبوں پر مہر سکوت لگا بیٹھیں۔

افتراء

ام المؤمنین عائشہ اور حفصہ رضی اللہ عنہما کے دل ٹیڑھے ہو گئے۔

(بخاری مترجم جلد ۳ صفحہ ۱۵۹ ترمذی مترجم صفحہ ۱۵۳، الکشاف تفسیر فی ظلال القرآن)

اجواب:

◆ محترم حضرات مذکورہ چار کتابوں میں دو مترجم اور دو عربی عبارت پر مشتمل ہیں ان میں ایک ہی واقعہ کا ذکر ہے کہ سائل نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے حج کے موقع پر یہ سوال کیا کہ جن دو ازواج مطہرات کے بارے میں یہ آیت ”قد صفت قلوبکما“ نازل ہوئی وہ کون کون ہیں تو سائل (حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ) کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سوال کا جواب ارشاد فرمایا کہ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ اسی ایک واقعہ کو چار کتابوں سے نقل کیا گیا ہے جس کے عکس یہاں دے کر ازواج مطہرات کی گستاخی اور بے ادبی قرار دیا ہے کہ دیکھو خود اہل سنت ازواج مطہرات کی گستاخی کرتے ہیں اور ان کی کتابوں میں یہ گستاخانہ عبارت موجود ہے۔

قرین کرام رافضی دجل و فریب کی کرشمہ سازی ملاحظہ فرمائیے کہ اپنے قاسد دماغ سے آیت کا غلط ترجمہ (کہ ان دونوں کے دل ٹیڑھے ہو گئے) ایجاد کر کے اس خانہ ساز ترجمہ کو اہل سنت کے کھاتے ڈال کر گستاخی کا نام دے دیا، جبکہ یہ ترجمہ غلط ہے ملاحظہ فرمائیں حقیقی دستاویز کا صفحہ نمبر 535 جس پر بخاری مترجم کا عکس صفحہ نمبر ۱۵۹ دیا گیا ہے اس پر باب نمبر ۱۱۳ کی پہلی حدیث کی سطر نمبر ۳ اور چار پر آیت کا ترجمہ لکھا ہے ”تمہارے دل پھر گئے ہیں تم اللہ سے توبہ کر دو“۔ اور حقیقی دستاویز کا صفحہ ۵۳۷ پر عکسی صفحہ کے تحت صرف ایک نصف سطر کا حاشیہ ہے جس پر ترجمہ ہے ”تمہارے دل راہ حق سے کچھ ہٹ گئے ہیں“۔ گویا خود ان کے دیے ہوئے عکسی صفحوں پر وہ مطلب نہیں بناتا جو کہ رافضی کرم فرماؤں نے سرخی بنا کر لکھا ہوا ہے بلکہ خود تراشیدہ اور خانہ ساز مطلب کو گستاخانہ عبارت بنا ڈالا ہے۔ اور یہی رافضی دماغ کا کمال ہے کہ وہ بات کا بجنگر بنانے اور الزام تراشی کرنے میں خاص مہارت رکھتے ہیں۔

◆ مذکورہ آیات ان ہر دو امہات المؤمنین رضی اللہ عنہما کی عظمت پر روشن دلیل ہیں جیسا کہ ہم عرض کریں گے مگر آپ رافضی قلدکار کی کوڑ مغزی پر داد دیجئے کہ دعویٰ ہے اہل سنت بھی ازواج مطہرات کے گستاخی ہیں اور جواب میں جو کتاب پیش کی وہ ہے آیت قرآنی جس کی تفسیر حدیث کی شکل میں موجود ہے ملاحظہ فرمائیے ایک طرف وہ قرآن پاک کو ازواج مطہرات کا العیاذ باللہ گستاخی قرار دے رہے ہیں دوسری طرف وہ قرآن و حدیث سے صاف دستبرداری کا اعلان کر رہے ہیں کہ یہ تمہاری کتابیں ہیں ہماری نہیں۔

اور یہی بات اگر ہم کہہ دیں کہ رافضی قرآن کا دشمن اور اس کا انکاری ہے تو حقیقی دستاویز والے منہ بنا لیتے ہیں اور زور شور سے دعویٰ کرنے لگتے ہیں کہ ہم قرآن کو مانتے ہیں انکار کرنے والے تو جاہل شیعہ ہیں محققین کا تو یہ مذہب نہیں۔

◆ ان آیات و احادیث میں نہ تو کوئی بے ادبی کا پہلو ہے اور نہ ہی گستاخی کا۔ بلکہ کمال درجے کی عظمت و بلندی مرتبہ کا واضح گف اعلان ہے و رافض نے جو بھونڈا ترجمہ کیا ہے اُس سے البتہ عام آدمی یہی سمجھتا ہے کہ واقعی یہ بھی سوء ادب اور ازواج مطہرات کی گویا گستاخی ہے مگر درست یہ ہے کہ ”دل میڑھے ہو گئے“ کا ترجمہ خانہ ساز اور بناوٹی ہے، ملاحظہ فرمائیں لفظ صفت صغو سے ہے اور صغو کا معنی ہے میلان، پس کسی چیز سے میلان ہو تو عربی لغت میں اس مفہوم کو ادا کرنے کیلئے حسب ذیل الفاظ استعمال ہوتے ہیں۔

| | | | |
|-------|--------|--------|--------|
| زینغ | ادعوا | تخر | انحراف |
| نی | التفات | تویینہ | صغو |
| انابت | | | |

اور اگر کسی چیز کی طرف میلان ہو تو عربی لغت میں اُس کے لیے درج ذیل الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں۔

صفت کے متعلق عربی اصطلاحات درج ذیل ہیں:

- ◆ صفوہ معك۔ ”اس کا میلان تیرے ساتھ ہے۔“
 - ◆ اصغیت الی ندان۔ ”تو نے اس کی طرف میلان کیا۔“
 - ◆ ابعی یعلم بمصغیٰ خده۔ لڑکا خسارے کے مائل کرنے سے معلوم کیا جاتا ہے۔
 - ◆ اصغت الشمس و النجوم۔ سورج اور ستارے مائل ہو چکے ہیں۔
 - ◆ كان یصغی لها الاناء۔ آپ ﷺ نے بلی کیلئے برتن کو نیچے مائل کر دیا۔
- معلوم ہوا کہ صغو کا معنی مائل ہونا ہے۔ لہذا اس آیت میں بھی اس لفظ صغو کا معنی مائل ہونا ہے اور جو لوگ اس تحقیقی معنی کو چھوڑ کر غلط مفہوم کی رٹ لگاتے اور سرخیاں جماتے ہیں وہ قسوات قلبی کے مریض ہیں۔
- اس ترجمہ کی مزید تائید:

جان لینا چاہئے کہ قد صفت قلوبکما سے قبل ان تتوبا الی اللہ کا جملہ موجود ہے جو شرط ہے اور قد صفت قلوبکما جزا ہے اس طرح کے جملے عرب کی اصطلاح میں اور قرآن مجید میں بکثرت استعمال ہوئے ہیں جیسے۔

ان تستفتحوا فقد جاء کم الفتح۔

”اگر تم فتح کے طلبگار ہو تو پس تمہارے پاس فتح آگئی ہے۔“

ان یکذبوک فقد کذب الرسل من قبل۔

”اگر وہ لوگ تیری تکذیب کرتے ہیں تو پس آپ سے پہلے نبیوں کی تکذیب کی گئی ہے۔“

الا تنصر وہ فقد نصرہ اللہ۔

”اگر تم نے رسول کی امداد نہیں کی تو پس اللہ تعالیٰ نے رسول کریم ﷺ کی خود بخود امداد فرمادی۔“

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ قرآن پاک میں شرط و جزاء کی طرز کے جملے بکثرت استعمال ہوئے ہیں لہذا اس آیت میں

بھی ان تتوباً الی اللہ شرط اور فقد صفت قلوبکما“ اس کی جزا ہے جس کا معنی یہ ہے۔

اور اگر تم دونوں یہی مانو خدا کی طرف رجوع کرو تو پس تمہارے دل خدا کی طرف مائل ہو چکے ہیں۔

اس ترجمہ کو ملاحظہ فرمانے کے بعد ارباب علم ارشاد فرمائیں کہ کیا یہ آیت ان دو مقدس ازواج کی تحقیر کو واضح کر رہی ہے یا ان کی خوبصورت طریقہ سے تربیت کر رہی ہے؟؟؟ حق یہ ہے کہ مذکورہ روایت کا ترجمہ وہ ہے جو پوری وضاحت سے ہم نے عرض کر دیا اور جو ترجمہ روافض نے گھڑا ہے یہ ان کے اپنے ٹیڑھے دل کا ٹیڑھا پن ہے جو خود میڑھا ہو کر سب کو میڑھا دیکھتا ہے مثل مشہور ہے:

المرء یقیس علی نفسه۔

آدمی دوسرے کو اپنے اوپر قیاس کرتا ہے (کہ جیسا میں ہوں دوسرا بھی ویسا ہی ہوگا)۔

جس کی آنکھوں میں کالا جالا ہوا ہے تو تمام چیزیں کالی ہی نظر آتی ہیں مگر جو کچھ اس کی بیمار آنکھ نے دیکھا ایسے ہی حقیقت نہیں بن جاتی رافضی بیمار مغز تو اہل سنت کی اس بات پر خوب بگلیں بجاتے ہیں کہ یہ تو ہیں ہے اور ازواج مطہرات کی تو ہیں خود اہل سنت کی کتابوں میں موجود ہے مگر حق اس کے علاوہ ہے بلاشبہ اہل سنت کی کتابوں میں بلکہ اہل سنت کی طرف عطیہ خداوندی سے حاصل ہونے والی سب سے عظیم کتاب قرآن کریم میں یہ سب واقعہ موجود ہے مگر یہ واقعہ ازواج مطہرات کی رفعت مقام کو چار چاند لگا رہا ہے وہ اس طرح کہ نبی ﷺ کے پاس جو علم آتا ہے وہ براہ راست اللہ پاک کی طرف سے آتا ہے اور نبی ﷺ کے بلندی مرتبہ کی یہ بڑی دلیل ہے کہ اس کا براہ راست تعلق اللہ جل شانہ کی ذات عالی کے ساتھ قائم ہوتا ہے نبی ﷺ کو جو کچھ کہنا، کرنا اور بولنا ہو وہ سب اللہ تعالیٰ کی اجازت سے ہوتا ہے انبیاء کی تربیت کے بعد اللہ تعالیٰ کی خاص تربیت کا حصہ ازواج مطہرات کو حاصل ہوا کہ اگر کبھی نامناسب کام ہو گیا تو انسانوں کی بجائے خود اللہ تعالیٰ نے ان کی تربیت فرمائی اور تعلیم کیا کہ یوں کر وہ تمہارے لئے بہتر ہے۔ گھریلو معاملات میں نشیب و فراز کا ہر شخص کو سامنا کرنا ہوتا ہے۔ عورت سے کمی کوتاہی عام طور پر ہو جایا کرتی ہے اُس کوتاہی پر باپ ماں شوہر یا خاندان کے بزرگ اور بڑے حضرات اصلاح کا فرض نبھاتے ہیں مگر ازواج مطہرات کیلئے معاملہ دوسرا ہے کہ اللہ تعالیٰ خود ان کے لیے اصلاحی احکام نازل فرماتا ہے اور تو اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو بھی یہ نہیں فرمایا کہ آپ ان کی یوں تربیت فرماؤ بلکہ بذریعہ وحی جلی کے ازواج مطہرات کو خود مخاطب بنایا۔

اور یہی بات ان مقدسہ ازواج کے لیے عظمت کی دلیل ہے کہ ان کی تربیت و اصلاح خود اللہ تعالیٰ کی اپنی وحی و کلام سے ہوتی ہے۔

بادشاہ کسی کے نام چند حروف تحریر کے لکھ دے تو وہ پھولا نہ سمائے کہ بادشاہ نے مجھے یاد کیا اور جن کو بادشاہوں کا بادشاہ نہ صرف بلائے بلکہ ان کی گھریلو اور نجی زندگی پر بھی رہنمائی فرمائے اس کی عظمت شان کا کیا ٹھکانہ۔ مگر عزت و عظمت کے

جگمگاتے چراغ آنکھوں والے ہی دیکھ پائیں گے بصیرت سے محروم ظاہر میں بھلا ان حقائق تک رسائی کہاں پائیں گے کہ جن کی زندگی معصیوں کا بحر ناپید ہو اور اللہ تعالیٰ کی عنایات کا دافر حصہ انہیں نہ ملا ہو۔

◆ سورۃ تحریم کی آیات کے شان نزول میں کچھ واقعات درج ہیں جیسے حضرت زینبؓ کا آپ کو شہد پلانا اور اس پر حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ کا یہ کہنا کہ آپ کے منہ مبارک سے جو آ رہی ہے۔ اور حضرت حفصہؓ بیچنا کا اپنے گھر میں ایک باندی کے ساتھ خلیکہ میں دیکھ کر غیرت نسوانی کا شکار ہو جانا اور حضرت حفصہؓ بیچنا کا راز کو ظاہر کر دینے والا واقعہ۔

ان واقعات کو سنی کتابوں سے نقل کر کے حضرات امہات المؤمنین کی گستاخی سے تعبیر کیا گیا حالانکہ ان واقعات میں بے ادبی اور گستاخی کا پہلو ہرگز نہیں بلکہ چند باتوں کی وضاحت ہے۔

◆ انبیاء کے علاوہ کوئی معصوم نہیں اگرچہ وہ صحابہ و صحابیات و ازواج ہوں مگر وہ محفوظ ہیں کہ ان کے کھاتے میں گناہ رہتے نہیں فوری معافی ہو جاتی ہے۔

◆ رحمت عالم ﷺ کا ان ازواج سے کمال محبت کا بیان کہ ان کی دل جوئی میں وہ کر دیا جوئی الواقعہ نہ کرنا چاہئے تھا۔
 ◆ عورتوں کو تنبیہ کہ اگر کبھی شوہر کے حق میں کوئی نامناسب کام ہو جائے تو ان مقدسہ ماؤں کی طرح فوراً رجوع الی اللہ کریں۔

◆ ان مقدسہ ازواج کے کمال مرتبہ کا اظہار کہ اگرچہ ان کو یہ نہ کرنا چاہئے تھا مگر عند اللہ ان کا یہ مقام ہے کہ بجائے تادیب کے تہذیب کی اور تربیت کا پہلو اختیار فرمایا نہ کہ سزا تجویز فرمائی اس طرح کے کئی اسباق اور تربیت کے خوبصورت طریقے ان واقعات کی تہہ میں مستور ہیں جو باعث تحقیر نہیں۔ جیسا کہ روافض کا خیال ہے بلکہ جیسا کہ ہم نے عرض کیا کہ یہ باعث عزت ہے کہ یہ کچھ کرنے کے بعد بھی اللہ تعالیٰ ان کی دل جوئی، تسلی اور تربیت ہی فرماتا ہے اور یہ سب دلیل عزت و توقیر ہے نہ کہ دلیل تحقیر۔

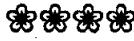
◆ میاں بیوی کا آپس میں جو رشتہ محبت اور انس ہوتا ہے وہ ارباب مشاہدہ سے مخفی نہیں۔ محبت میں کبھی ایسے کام بھی سرزد ہو جاتے ہیں جو بظاہر عجیب معلوم ہوتے ہیں نیز کبھی گھریلو معاملات میں اُتار چڑھاؤ بھی ہو جاتا ہے مگر اس کا یہ ہرگز مطلب نہیں کہ ان گھریلو واقعات کو کسی کی تحقیر و تذلیل کا ذریعہ بنایا جائے اگر ان گھریلو واقعات کو تحقیر کا ذریعہ جانا جائے تو ذرا روافض ان واقعات پر بھی لب کشائی کریں۔

◆ فریقین کے ہاں مسلم ہے کہ حضرت علیؓ نے عہد نبوت میں فاطمہ بنت ہشام پھر اسما بنت عمیس سے عقد کرنے کا ارادہ کیا اخیر سیدہ فاطمہ الزہراءؓ نے آپ ﷺ سے شکایت کی تو آپ ﷺ نے شادی سے حضرت علیؓ کو روک دیا۔ اس واقعہ کے درست ہونے پر تو فریقین متفق ہیں مگر یہ واقعہ ان نفوس قدسیہ کی تحقیر کا باعث ہرگز نہیں۔

◆ روافض کی کتب میں حضرت علیؓ سے سیدہ فاطمہ الزہراءؓ کا روٹھ جانا اور اپنے ابا کے گھر تشریف لے جانا تحریر

کیا ہے ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ناراض ہو کر چلے گئے اور مسجد نبوی میں جا کر مٹی پر سنا ہے جسم پر مٹی لگ گئی آپ ﷺ تشریف لائے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس حال میں دیکھ کر فرمایا اے مٹی کے باپ اٹھ، تم یا ابا تراب۔ باہمی گھریلو ناراضگی کے یہ واقعات مسلمات میں سے ہیں۔ ان واقعات کی بنا پر معاذ اللہ حیدر کرار جیہذا کی ذات پر حرف گیری قطعاً روانہ نہیں کہ یہ واقعات گھریلو زندگی کا حصہ ہیں۔

ہماری عرض ہے کہ جیسے یہ واقعات مسلم ہیں مگر باعث تحقیر نہیں نہ ان واقعات کی بنا پر اعتراض کرنا درست ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے معاف فرما دیا کسی کو اس پر حرف گیری کا حق نہیں ہے۔ اسی طرح ازواج مطہرات بالخصوص سیدہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جن کی گود میں محبوب کا ناسات ﷺ نے رفیق اعلیٰ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف ستر کا آغاز فرمایا اور جن کا حجرہ جنت بنا اور جن پر جبریل اللہ تعالیٰ کا سلام لایا ان کے مذکورہ واقعات بھی ان مقدسہ ازواج کے لئے ذریعہ تحقیر برگر نہیں۔



افتراء

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مردوں کو غسل کر کے دکھایا۔ (بخاری مسلم مترجم وحید الزمان)

الجواب

روافض کی خصلت و عادت دھوکہ دینے کی ایسی ہے جو کبھی ان سے جدا ہونے والی نہیں ہمیشہ ایک درست اور صحیح بات کو ایسا نیز ابھونڈا بنا کر پیش کرتے ہیں کہ دیکھنے والا حیران ہو کر رہ جاتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں یہ جو عنوان اختیار کیا وہ رافضی دماغوں میں موجود گندگی کا ڈھیر ہے گویا گٹر کا منہ کھل گیا ہو۔ اس عنوان کو پڑھتے ہی ذہن میں جو نقشہ ابھرتا ہے وہ بہت گھناؤنا اور شرافت سے دور ہے جیسے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا غسل فرما رہی ہوں اور غیر محرم مرد دیکھ رہے ہوں حالانکہ خدا شاہد ہے یہ مطلب نہ حدیث پاک کا ہے اور نہ ہی یہ واقع کے مطابق ہے بلکہ اس گھناؤنے عنوان سے حدیث پاک کے ہر لفظ کا دامن بالکل پاک ہے۔ بلکہ بات صرف اتنی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ان کے رضاعی بھائی اور رضاعی بھانجے نے یہ مسئلہ دریافت کیا کہ جب غسل فرض ہو جائے تو کتنے پانی سے غسل ہو سکتا ہے تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ایک صاع پانی منگوایا پھر جائے غسل میں پردہ اور حجاب میں غسل کیا یہ بتلانے کے لئے کہ جب ایک صاع پانی سے عورت غسل کر سکتی ہے جس کے بال بھی ہوتے ہیں تو مرد بدرجہ اولیٰ اتنے پانی سے غسل کر سکتا ہے۔ مگر رافضی قلم نے اس بات کو کیا سے کیا بنا ڈالا ہے۔

ارباب دانش انصاف فرمائیں ابوسلمہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی بھانجے ہیں اور حضرت عبیداءہ بن جراح رضی اللہ عنہما کے رضاعی بھائی ہیں بھائی اور بھانجے کو شریعت کا مسئلہ بتانا اور اس کی وضاحت کرنا ایک بڑا سنسنی خیز حالہ کیلئے کسی طرح بھی معیوب نہیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بھائی اور بھانجے کی موجودگی میں حجاب اور پردے میں غسل کیا ان تینوں باتوں کی وضاحت حدیث پاک کے الفاظ میں موجود ہے۔

۱ دخلت علی عائشة انا و اخوها من الرضاعة۔

۲ فسألها عن غسل النبي صلى الله عليه وسلم۔

۳ بيننا وبينها سترٌ وفي حديث بيننا وبينها حجاب۔

(الف) کہ سائل آپ ﷺ کے بھائی وغیرہ قریبی محرم تھے۔

(ب) انہوں نے غسل کا مسئلہ پوچھا کہ آپ ﷺ کتنے پانی سے غسل فرماتے تھے۔

(ج) جب ان کی ماں برابر بہن نے غسل کیا تو ان کے اور ان کے درمیان پردہ تھا۔ ان تمام باتوں کو سامنے رکھ کر فرمائیے۔

۱ کیا یہ عنوان جو روافض نے اختیار کیا حدیث رسول کا مذاح اور ظالمانہ اقدام نہیں؟

۲ کیا یہ اعتراض سراسر سوائے مزاج کی علامت نہیں؟

ارباب انصاف ذرا عزت و غیرت کا لحاظ رکھتے ہوئے غور فرمائیں کہ تقریباً ہر گھر میں ماں بہن بیٹی ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ وہ نہاتی بھی ہوں گی اور ان کے نہانے کے وقت ان کے بھائی باپ وغیرہ بھی گھر میں ہوتے ہوں گے جو مرد ہیں تو کیا یہ عنوان اختیار کرنا کہ وہ فلاں کی بہن بیٹی یا ماں نے مردوں کے سامنے غسل کیا۔ کیا ایسا کہنا درست ہوگا؟ جبکہ گھر میں ماں بہن وغیرہ نے اپنے مرد بھائی باپ وغیرہ کے گھر ہوتے ہوئے غسل کیا۔

بعین یہی صورت مذکورہ مقام پر پائی جا رہی ہے کہ بہن نے بھائی کے گھر میں ہوتے ہوئے حجاب میں منسل کیا جس کی وضاحت بصراحت حدیث میں موجود ہے مگر اس کے باوجود محض آتش جہنم کی طرح بعض جسموں میں پرورش پانے والی آتش حسد کو تسلیں دینے کے لیے یہ گھنونا اور بھونڈا عنوان اختیار کیا گیا۔ ارباب انصاف ہی فیصلہ فرمائیں جب کسی عام خاتون کے بارے میں جبکہ اُس نے بھائی وغیرہ کی موجودگی میں گھر کے اندر باپردہ غسل کیا اس پر مذکورہ عنوان کی طرح کوئی جملہ بول دیا جائے تو اسے غیرت کو چیلنج کرنا قرار دیا جاتا ہے اور اس طرح کے جملے کہنا سننا کوئی برداشت نہیں کر سکتا تو کیا ایک سیدہ عائشہ صدیقہؓ جہنما زوید رسول ہی اتنی مظلوم رہ گئیں کہ ایک ایسا شخص جو متعہ جیسی عبادت کی موجودگی میں جرم و یقین سے اپنا نسب نہیں ثابت کر سکتا وہ اس مقدمہ پر ایسی ظالمانہ تعبیر اختیار کرے اور اسے کوئی پوچھنے والا نہ ہو؟

۴ رہا یہ مسئلہ کہ سائل نے غسل کے بارے میں سوال کیا ہے اس سے یہ کیسے جان لیا گیا کہ سائل کا مقصد غسل میں استعمال ہونے والے پانی کی مقدار تھی۔ تو اس سلسلہ میں عرض ہے کہ امام بخاری نے یہ روایت باب الغسل بالصاع و نحوه میں درج کی ہے جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ سائل نے یہ پوچھا تھا کہ غسل کے لیے کتنا پانی کافی ہو سکتا ہے۔



انتر۔

اہبات المؤمنین کے بارے میں مغلظات۔

(تاریخ العلماء، ازالہ الخلاء، مختصر سیرت رسول از محمد بن عبد الوہاب، حیات ائمان، دمہری الصواعق المرحومہ، حیات صحابہ)

ان میں ایک ہی بات مذکور ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا تھا کہ میں حضور ﷺ کا تیار کردہ لشکر ضرور روانہ کروں گا اگرچہ مدینہ خالی ہو جائے اور مدینہ میں لوگ فوت ہو جائیں حتیٰ کہ دفن کرنے والا بھی کوئی نہ رہے فوت ہونے والوں کو جنگی درندے اور کتے پامال کر دیں اگرچہ ازواج مطہرات کو بھی نقصان پہنچادیں اور ان کو ناگوانوں سے پکڑ کر کھینچیں۔

الجواب:

سچ ہے:

ادافاتك الحياء فاصنع ماشئت۔

”جب تجھ سے حیاء جاتی رہے تو تو جو چاہے کر۔“ (تجھے کوئی چیز روکنے والی نہیں)

اب جب حیاء کا ہی جنازہ نکل گیا تو پھر کیا سچ کیا جھوٹ سب باتیں برابر رکھتے ہیں لکھی جائیں گی۔ ناس ہو بغض اور حسد کا یہ مرض جس کو لگ جاتا ہے اس میں اچھے بُرے کی تمیز ختم ہو جاتی ہے ذرا زیر نظر واقعہ کو ملاحظہ فرمائیے سیدنا صدیق اکبرؓ نے کس کمال عزم سے فیصلہ نبوی پر استقامت کا مظاہرہ فرمایا کہ جو فیصلہ رحمت عالم ﷺ نے فرما دیا ہے وہ ہو کر رہے گا چاہے دنیا کی محبوب ترین اور مقرب ترین چیز بھی قربان کرنا پڑے یہی استقامت اور عزم ہے کہ جس نے چراغ ایمان کو گل ہونے سے پوری پوری طرح محفوظ رکھا اس کمال استقامت کا اظہار انہوں نے ایک محال چیز کو ممکن کے ڈھانچے میں ڈھال کر کیا کہ یہ (ممکن نہیں ہو سکتا) مگر اس لشکر کی روانگی کے عوض ازواج مطہراتؓ کو کتے کاٹ کھائیں تو یہ گوارا کر لیا جائے گا مگر فیصلہ نبوی کو ہرگز تبدیل نہیں کیا جاسکتا۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ یہاں ناممکن کو ممکن فرض کر کے اپنے عزم کا اظہار فرماتے ہیں اور اہل عرب کے محاورات میں اس طرح کے موقف پر اپنی ثابت قدمی اور عزم کے لئے اس طرح کے جملے عموماً بولے جاتے ہیں مگر اس کا مطلب یہ کسی نے بھی نہیں لیا کہ جو بات محض تمثیلاً کہی ہے وہ واقع میں بھی ہو۔

جیسے ایک شخص نے چور خاتون کے حق میں سفارش کی اور نرمی کا مطالبہ کیا تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”خدا کی قسم اگر فاطمہ بنت محمد بھی چوری کرے تو اس کا بھی ہاتھ کاٹوں گا۔“ یہ حدیث فریقین کے مابین مسلم ہے۔

پھر کیا اس حدیث کا عکس دے کر یہ واویلا کرنا جائز ہوگا کہ سیدہ فاطمہ الزہرا کے بارے میں مخالفت۔

جس طرح مذکورہ روایت محض تمثیل کے طور پر اور بالفرض والحال کے درجہ کی چیز ہے فی الواقع ایسا ہرگز نہیں ہوا مگر

آپ ﷺ نے اپنے عزم و استقامت کے اظہار کیلئے یہ جملہ ارشاد فرمایا ہے اسی طرح سیدنا صدیق اکبرؓ نے محض اظہار

عزم کیلئے یہ جملہ بالفرض والحال کے ضمن میں استعمال فرمایا اور جیسے آپ ﷺ کا سیدہ فاطمہ الزہراؓ کے بارے میں فرمانا

کہ وہ چوری کرتی تو میں اس کا بھی ہاتھ کاٹتا اس حدیث میں نہ سیدہ کی اہانت مقصود ہے اور نہ تحقیر ایسے ہی سیدنا صدیق اکبرؓ

ؓ کا مذکورہ جملہ ازواج مطہرات کی توہین کیلئے نہیں اپنے عزم کے اظہار کیلئے ہے۔

قرآن پاک کی مثالیں:

ناممکن کو ممکن فرض کر کے کسی بات کو پائیدار اور یقینی بنانے کیلئے عربی معادرات کے علاوہ احادیث اور قرآن پاک میں بھی کئی مثالیں بیان کی گئی ہیں۔ قرآن کریم میں مشرک کی نجات کو محال بتاتے ہوئے فرمایا:

❖ حتی یلدج الحمل فی سم الخیاط۔

”یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکہ سے گزر جائے۔“

یعنی یہ محال ہے کہ اونٹ سوئی کے ناکہ سے گزر سکے مگر مشرک کو نجات حاصل ہونا اس سے بھی بڑھ کر محال ہے گویا یہ تو ہو سکتا ہے کہ اونٹ سوئی کے ناکہ سے گزر جائے مگر مشرک کو نجات ملے، یہ نہیں ہو سکتا حالانکہ ہر شخص جانتا ہے کہ سوئی کے ناکہ سے اونٹ کا گزر ناممکن نہیں۔

❖ اسی طرح فرمایا:

این ماتکونوا یدرکم الموت و لو کنتم فی بروج مشیدة۔

”تم جہاں کہیں بھی ہو موت تم کو آ کر رہے گی اگرچہ تم شیشے کے محلات میں بند ہی کیوں نہ ہو جاؤ۔“

حالانکہ شیشے کے محلات میں زندگی کا حصول اسباب کی دنیا میں ممکن نہیں کہ وہاں پر ہوا کا گزر نہیں اور ہوا کے بغیر زندگی کا حصول نہیں اس کے باوجود فرمایا یہ تو ممکن ہے کہ تم شیشے کے محلات میں جا پناہ لو مگر یہ ناممکن ہے کہ موت کے عمل سے چھٹکارا پاسکو۔

تو جیسے قرآن کریم میں اونٹ کے ناکہ سوئی سے گزرنے کو محال ہونے کے باوجود ممکن ظاہر کیا اور شیشے کے محل میں فقدان حیات کے باوجود حیات کے حصول ممکن قرار دیا ایسے ہی ازواج مطہرات کے لئے کتوں کا حملہ اور مدینہ کا ہر نفس سے خالی ہونا جو ناممکن ہے اسے ممکن خیال کر کے اپنے عزم و یقین اور استقامت کا اظہار فرمایا۔ تو کیا رافضی قلم حدیث میں تذکرہ فاطمہؑ اور ان قرآنی مثالوں کو بھی کذب اور مغفلات سے تعبیر کرے گا؟ مگر ہم نے عرض کیا کہ حسد کا مرض لگ جائے تو پھر محسود کی بھلی بات بھی بُری نظر آنے لگتی ہے۔



افتراء

ام المؤمنین جناب عائشہؓ کی غلیظ اور لرزہ خیز توہین۔ (کشف الغم، مصباح الایت فی مناقب اہل البیت)

الجواب:

❖ رافضی ہمیشہ ایسا موقع تلاش کرتا ہے کہ جس سے دھوکہ دے کر اور مذہبی بذبات کی آگ بھڑکا کر اپنے گندے مقاصد پورے کر سکے مذکورہ عنوان ملاحظہ فرمائیے، یوں لگتا ہے جیسے اس لکھاری سے بڑھ کر حضرت عائشہؓ جو بیعت کا وفادار اور محبت کوئی نہیں اور جن کی کتابوں سے اقتباس نقل کیے ہیں ان کتابوں والوں سے بڑھ کر حضرت عائشہؓ جو بیعت

کا دشمن اور کوئی نہیں گویا آنکھوں میں دھول جھونک کر اپنے مقاصد کی تکمیل رافضیت کا مشن ہے دنیا میں ایک یہی دھوکہ بازی اور مکاری کا فن ہے جس میں رافضی سارے جہاں والوں کے امام ہیں اب ذرا حقیقت حال ملاحظہ فرمائیے اور رافضی مکار کو اس فن مکاری میں کرتب پر داد دیجئے۔

اول کتاب کشف الغمہ میں ایک فقہ کا مسئلہ بیان ہوا کہ جب کسی شخص کی بیوی ایام سے ہو تو شوہر کو اس اپنی بیوی سے کتنی قربت اختیار کرنا جائز ہے چنانچہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ماں ہونے کی حیثیت سے اولاد کو وہ طریقہ ارشاد فرمایا ہے جو رحمت عالم ﷺ کے دین میں درست اور جائز ہے نیز اُس پر دلیل خود رحمت عالم ﷺ کا عمل ہے جیسے بیان کیا ہے اس حلال و حرام کی تفریق اور ازواجی زندگی میں مسنون عمل کے بیان کو رافضی کرتب ساز نے لرزہ خیز توہین قرار دیا ہے حالانکہ شریعت کے مسائل میں حلال حرام کا علم حاصل کرنا اور تعلیم دینا نہ لرزہ خیز توہین ہے اور نہ ناجائز اور حرام۔

◆ حدیث پاک میں ارشاد ہے:

طلب العلم فريضة على كل مسلم -

”علم کا حاصل کرنا ہر مسلم (مرد و عورت) پر فرض ہے“۔ (مشکوٰۃ)

اہل علم فرماتے ہیں کہ اتنا علم حاصل کرنا فرض ہے کہ جس سے حلال حرام کا پتہ چل جائے اور حلال حرام کا تعلق جیسے زندگی کے باقی شعبوں میں ہے ازواجی زندگی کے ساتھ بھی ہے۔ اگر یہ ازواجی زندگی کا طریقہ اور حلال و حرام کی وضاحت ام المؤمنین نہ فرمائیں گی تو اور کون عورت اس مسئلہ کی وضاحت کر سکتی ہے؟ مذکورہ کتاب میں اس علم کا بیان ہے جس کا تعلق حلال و حرام کے ساتھ ہے اور اس تعلیم میں دلیل طریقہ نبوی ہے تو کیا حلال حرام کی تعلیم دینا لرزہ خیز توہین ہے؟

◆ سنجیدہ مزاج شخص تو اس کی ضرورت سے بخوبی آگاہ ہے کہ پاکیزہ زندگی گزارنے کے لئے پاک بازوں کی پاک سیرت پاکیزگی حاصل کرنے کا طریقہ ہے مگر جس شخص کا باطن فاسد اور گند سے لبریز ہے وہ ایسے تمام کاموں اور باتوں پر اعتراض کرتا رہتا ہے جس کا جواب قرآن پاک اور احادیث میں مذکور و موجود ہے وہ ان کے پیش رو تھے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے کلام پر بھی ایسی باتیں کہنا شروع کر دی تھیں جس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا لغيره - (البقرہ)

کہ بے شک اللہ تعالیٰ ان مثالوں کے بیان فرمانے سے نہیں شرماتا نیز استنجاء میں پاکیزگی حاصل کرنے کا طریقہ رحمت عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا صحابہ کرام تو سنجیدہ مزاج اور ضرورت طہارت سے آگاہ تھے انہوں نے اس کو آپ ﷺ کا عظیم احسان جانا اور محبت و مودت میں اور بڑھ گئے مگر یار لوگوں کے پیش رو اسی انتظار میں بیٹھے تھے انہوں نے فوراً اعتراض داغ دیا کیا یہ تمہارا صاحب کیسا ہے جو تمہیں بیت الخلاء میں بیٹھنے اور وہاں کی ضرورت کے بارے میں باتیں بتاتا ہے گویا اس عمل کو اس نے اپنے گمان میں لرزہ خیز توہین خیال کیا تو صحابی رسول حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے ترقی سے اس کو جواب ارشاد فرمایا الفاظ روایت ملاحظہ فرمائیں۔

عن سنان قال قال بعض المشركين و هو يستهزي اني لا رى صاحبكم يعلمكم حتى الخزاءة قلت اجل امرنا ان لا نستقبل القبلة و لا نستنجى بايماننا و لا نكتفى بدون ثلاثة احجار ليس فيها رجيع و لا عظم۔ (سلم، منہاج)

”حضرت سلیمان عليه السلام فرماتے ہیں کہ مشرکوں میں سے ایک شخص نے بطور استہزاء یہ کہا کہ تمہارے سردار (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کو میں دیکھتا ہوں تو وہ تمہیں ہر چیز سکھاتے ہیں یہاں تک کہ پاخانہ میں بیٹھنے کی صورت بھی! میں نے کہا! ہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم فرمایا ہے کہ (استنجہ کے وقت) ہم قبلہ کی طرف رخ کر کے نہ بیٹھیں اپنے دائیں ہاتھ سے استنجا پاک نہ کریں۔ تین پتھروں سے کم میں استنجا نہ کریں اور ان پتھروں میں نجاست (یعنی پانانہ لید گوبر) نہ ہو اور بڈی نہ ہو۔“

اب ہر شخص جان سکتا ہے کہ اس طرح کے مخفی مسائل بیان کرنے پر اسے لرزہ خیز تو ہین خیال کرنیوالے لوگ کون ہیں اور ان مسائل کو سن کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا کیا طرز عمل تھا۔
 ♦ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

انما انا لکم مثل الوالد لولدہ اعلمکم اذا اتیتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة و لا تستدبروها الخ۔
 ”بے شک میں (تعلیم و نصیحت کے سلسلہ میں) تمہارے لئے ایسا ہی ہوں جیسا کہ باپ اپنی اولاد کیلئے ہوتا ہے چنانچہ میں سکھاتا ہوں کہ جب تم پاخانہ میں جاؤ تو قبلہ کی طرف منہ کرو اور نہ پشت کرو۔“ (ابن ماجہ داری)

معلوم ہوا آپ امت کیلئے باپ ہیں اور باپ ہونے کی حیثیت سے امت کو وہ باتیں بھی تعلیم فرماتے ہیں جنہیں مریضان شرک لرزہ خیز تو ہین جانتے ہیں۔ یعنی بیت الخلاء کے سارے مسائل بھی ارشاد فرماتے ہیں یعنی اسی طرح آپ کی ازواج امت کی ماں ہیں اور باپ دونوں کے ذمہ اولاد کی تربیت اور نقصان دہ احوال سے حفاظت ہے لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح آپ کی ازواج بالخصوص معلّمہ امت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے باخوبی اپنی روحانی اولاد کی تربیت کی جس طرح مشرکین کو آپ کے اس مریبانہ عمل پر اعتراض تھا اسی طرح ان کی باقیات کو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی تعلیم و تربیت پر بھی اعتراض ہے مگر اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ان کا یہ اعتراض درست بھی ہے بلکہ بردارنا شخص جانتا ہے کہ گھر کی داخلی زندگی میں بھی سیرت طیبہ کو اپنانا اتنا ہی لازمی ہے جتنا کہ خارجی زندگی میں اور ظاہر ہے کہ علم کے بغیر عمل ممکن نہیں لہذا ماں کا اولاد کو تعلیم دینا کوئی لرزہ خیز بات نہیں عمل کرنے کی ضرورت ہے۔

♦ مصباح الزیت کا اردو میں لکھا ہوا تمام کچھ پڑھ لیجئے ہر شخص پہلو میں دل اور مادہ انصاف اور عقل کا کچھ حصہ رکھتا ہے فرمائیے کیا بیوی سے شوہر کا اظہار محبت کرنا، اور اپنے والہانہ تعلق کو عملاً ظاہر کرنا تو ہین کہلاتا ہے؟ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو حضرت عائشہ صدیقہ سے غیر معمولی محبت تھی اس کا اظہار آج تک آپ کا مسکن بھی بصورت مشاہدہ بتا رہا ہے۔ جس جگہ آپ آرام فرماتے ہیں وہ جگہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی ہے خود تحقیقی دستاویز کے صفحہ 532

پراعتراف موجود ہے ہمیشہ محبوب اور پیاروں کی جگہ پر آدمی کو سکون حاصل ہوتا ہے۔ لمحہ لمحہ آپ ﷺ کا سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے آپ کی محبت پر شاہد ہے مگر رافضی بھلا اس محبت و پیار کو کہاں برداشت کر سکتا ہے لہذا اس انداز محبت کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی توہین قرار دے ڈالا۔ واہ رے کرشمے تیرے حسن کے۔

حالانکہ یہیں پر روایت مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے تو اپنی بیٹی فاطمہ الزہرا کو بھی یہی فرمایا کہ بیٹی تو بھی عائشہ سے محبت کر۔ (ندوی)



افتراء

”ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قتل کی سنسنی خیز واردات“۔ (ابن خلدون حبیب السیر)

الجواب:

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ وفات ابن خلدون وغیرہ سے یوں لکھا گیا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے یزید کو ولی عہد بنانے پر اعتراض کیا تھا جس پر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے مدینہ میں ایک گھر لیا اور وہاں گھر کے اندر ایک کنواں کھدوایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی دعوت کی اور دسترخوان کنویں کے اوپر لگایا جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تشریف لائیں تو اس کنویں میں گر کر شہید ہو گئیں۔ معاویہ نے کنواں مٹی سے بھر دیا۔ معاذ اللہ۔

مذکورہ روایت سراسر جھوٹ کا پلندہ ہے ارباب علم کے نزدیک اس کا وزن کوزے کے ڈھیر جتنا بھی نہیں۔ رافضی لوگوں نے گھڑ کر تاریخ کی ٹوکری میں ڈال دیا۔ نہ یہ روایت عقل کے ترازو پر پوری اترتی ہے نہ نقل کے پیمانہ پر اور نہ ہی مشاہدہ کا تعاون اس روایت کو حاصل ہے بلکہ ابوعبید کہتے ہیں کہ جس رات (سیدہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا) جنازہ اٹھا (تو راستے میں روشنی کے لیے) زیتون کے تیل سے چلنے والے بڑے چراغ قمقے جلائے گئے..... آپ کی وفات ۷ رمضان المبارک وتروں کی نماز کے بعد ہوئی۔

آپ رضی اللہ عنہا نے (سیدہ فاطمہ الزہراء کی طرح) رات کے وقت دفن کیے جانے کی وصیت کی۔ انصار جمع ہو گئے اتنا بڑا اجتماع رات کے وقت کبھی نہ دیکھا گیا۔ اس پاس کے لوگ بھی کثیر تعداد میں جمع ہو گئے۔ آپ کی تدفین جنت البقیع میں ہوئی۔ (سیر اعلام النبلاء ج ۳ صفحہ ۳۳)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا طبعی طور پر وفات پانا اہل علم نے بیان فرمایا ہے۔ سید سلمان علی ندوی سیرت عائشہ میں فرماتے ہیں۔ ۵۸ ہجری تھا اور رمضان المبارک کی ۱۷ تاریخ ۱۳ جون ۶۷۸ء چھی کہ نماز وتر کے بعد شب کے وقت وفات پائی۔ (سیرت عائشہ رضی اللہ عنہا ج ۱ صفحہ ۱۵۴)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سن وفات ۵۸ ہجری ہے۔ (مظاہر حق ۴۰ جلد ۵)

۷ رمضان المبارک ۵۷ھ کی شب بھر ۶۳ سال مدینہ منورہ میں ان کی وفات ہوئی انہوں نے رات کے وقت ہی دفن

کیے جانے کی وصیت کی تھی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ (مظاہر حق جدید جلد ۵ صفحہ ۷۷۵)

ابن عیینہ ہشام بن عروہ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ آپ کی وفات ۵۸ھ میں ہوئی۔

(تہذیب ابن حجر عسقلانی صفحہ ۶۰۵ جلد ۶)

واقندی نے کہا ہے کہ حبیبہ خدانے ۵۸ھ میں (طبعی طور پر) وفات پائی۔ (احمر جلد ۱ صفحہ ۴۲)

ہشام بن عروہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وفات ۵۸ھ میں ہوئی۔ (احمر جلد ۱ صفحہ ۴۳)

تقریب التہذیب میں بھی ۵۷ھ میں (طبعی طور پر) وفات پانا مذکور ہے:

علامہ ذہبی فرماتے ہیں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وفات ۵۷ھ ہجری میں ہوئی اور تذکرۃ الحفاظ جلد ۱ صفحہ ۲۶ پر

فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی وفات پر ایک کتاب بھی لکھی ہے۔ (الاعلام جلد ۷ صفحہ ۳۸)

ابن حبان فرماتے ہیں عائشہ بنت صدیق کی وفات ۵۷ھ میں ہوئی۔ (تاریخ الصحابہ لابن حبان صفحہ ۲۰۱)

اس کے علاوہ تذکرۃ الحفاظ الاستعاب وغیرہ میں وضاحت سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا وفات پانا رقم فرمایا ہے

ان بیانات سے یہ بات سورج کی طرح روشن ہو جاتی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ کا طبعی طور پر انتقال ہوا ہے کسی ایسے حادثہ

میں قتل نہیں ہوئیں جس کا ذکر ایک بے چارے ابن خلدون نے ابوحنیف جیسے جملے ہوئے رافضی کی روایت پر اعتبار کر کے

لکھا ہے۔ لہذا نقل اس مذکورہ ابن خلدون کے واقعہ کا صاف انکار کرتی ہے اہل علم اس دجل و فریب سے لبریز احمقانہ کہانی کو

کسی طرح بھی قبول نہیں فرماتے۔

◆ اس من گھڑت قصہ کو جہاں نقل رد کر رہی ہے درایتاً بھی یہ واقعہ بالکل مردود ہے ذرا خیال فرمائیے۔ حضرت معاویہ

رضی اللہ عنہ یزید کی بیعت لیتے ہیں جس کا بہت سارے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے انکار کر دیا۔ ان انکار کرنے والوں میں سیدہ

صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی تھیں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ۶۳ لاکھ ۶۵ ہزار مرہ میل کی پوری حکومت میں کسی ایک کو بھی انکار بیعت

یزید کی بنا پر قتل نہیں کرتے صرف حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو انکار بیعت پر قتل کی منصوبہ سازی ہوتی ہے۔ انا فانا

ایک مکان مدینہ میں خریدا جاتا ہے اُس مکان میں فوری طور پر ایسا کنواں بنایا جاتا ہے جس میں سے مٹی بھی نہیں

نکالنا پڑتی ورنہ اگر مٹی نکالی جاتی تو مکان کے اندر یا اُس کے پاس کہیں تو ضرور پڑی نظر آتی جس سے اندازہ ہو جاتا

کہ یہ مٹی کسی جگہ کو کھود کر نکالی گئی ہے اس شک سے بچنے کیلئے اللہ دین کا چراغ لے کر مٹی نکالے بغیر کنواں تیار ہوتا

ہے کہ کسی کو شک بھی نہ ہو سکے کہ کچھ کھودا بھی گیا یا نہیں بغیر جدید آلات کے کنواں کھدایا گیا پھر رمضان المبارک جو

عبادت کا مہینہ ہے اس میں شاہی دعوت کا اہتمام ہوتا ہے۔ اس دعوت میں رات کے وقت (حالانکہ رات کا وقت

خاص مناجات کا وقت ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا عبادت میں مشغول ہونا ہر خاص و عام پر اچھی طرح واضح

ہے۔) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا تشریف لاتی ہیں عین اس کنواں کے اوپر دسترخوان بچھایا جاتا ہے اور شاہی

خانے اُس دسترخوان پر چن دیے جاتے ہیں شاہی خدام اُس عین کنویں پر رکھے دسترخوان پر بھاگ بھاگ کر

آتے جاتے اور کھانا لگاتے پھرتے ہیں مگر یہ کنواں ان کا بال بھی بھیگا نہیں کر سکتا کھانا لگ جانے کے بعد شاہی مہمان دسترخوان پر جلوہ افروز ہوتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی نشت خاص اس کنویں پر بنتی ہے جس کو خاص مشن کیلئے تیار کیا گیا تھا جب تمام مہمان حضرات آچکے اور دسترخوان پر بیٹھ جاتے ہیں وہ دسترخوان کنویں میں حضرت عائشہ سمیت کود جاتا ہے باقی مہمانوں میں کوئی اس کنویں میں تو کیا گرنا نہیں کانوں کان خبر بھی نہیں ہوتی کہ کیا ہوا ہے بس کنویں میں جاتے ہی آواز تک اوپر کسی کو سنائی نہیں دیتی کہ وہ کنواں بند کرنا شروع کر دیا جاتا ہے بس لمحہ بھر میں وہ کنواں بند ہو چکتا ہے کہ ابھی تو مہمان کھانے سے فارغ ہی نہیں ہوئے اور ان مہمانوں میں ایک مہمان کنویں کا مہمان بن گیا اور پورے مدینہ میں کسی کو بھی پتہ نہ چلا نہ نماز جنازہ اور نہ اعلان اور یوں تمام دنیا کو علم و عرفان سے منور کرنے والی ماں چل بسی اور کسی نے خبر ہی نہ لی اور بعد میں بھی کسی نے کوئی تحقیق و جستجو نہ کی کہ وہ جو علم کا چراغ تھیں کہاں گئیں۔

یہ وہ کہانی کا خاکہ ہے جو مذکورہ کتاب کے حوالہ سے تیار کیا گیا ہے مشہور ہے کہ شیخ چلی بے چارہ دیوانہ قسم کا شخص تھا جس کے خیالی قصے عموماً بیان کیے جاتے ہیں مگر عقل و خرد کی دشمنی میں یہ قصہ تو تمام دیوانوں کو مات دیتا نظر آرہا ہے۔ بہر حال تاریخ ابن خلدون کی یہ کہاوٹ کوئی عقل کا ویری قبول کرے تو کرے، کوئی صاحب علم تو کیا عقل رکھنے والا بے علم اور ان پڑھ بھی اس کو ہرگز قبول نہیں کر سکتا یہ کسی عقل دشمن کی قصہ گوئی ہے جو ایک آنکھ دیکھنے کے قابل نہیں۔

اگر اس واقعہ میں کچھ صداقت ہوتی تو ضرور یہ بات شہرہ آفاق ہوتی مگر ایسا ہرگز نہیں ہوا لہذا یہ محض افسانہ ہے حقیقت کچھ نہیں۔



افتراء

- ◆ امہات المؤمنین کے بارے میں نازیبا کلمات۔ (عمر فاروق اعظم از بیگل مصری)
- ◆ براہو عائشہ اور حفصہ کا۔ (عمر فاروق اعظم از بیگل مصری)
- ◆ ام المؤمنین حضرت عائشہ کی توہین۔ (حضرت علی تاریخ اور سیاست از طحسین مصری)
- ◆ حضرت عائشہ اور حفصہ نے حضور کی توہین کی۔ (تفسیر فی ظلال القرآن)

الجواب

یہ اعتراض بھی گذشتہ حوالہ سے متعلق ہے جو سورۃ الاحقریم اور سورۃ الاحزاب کے ضمن میں گزر چکا ہے وہاں جواب ملاحظہ فرمایا جائے یہاں ارباب دانش کی خدمت میں مزید چند باتیں عرض کی جاتی ہیں۔

◆ طحسین مصری اور بیگل مصری صاحب کوئی مسلم و معتبر شخصیات میں سے نہیں کہ جن کی بات اہل حق کیلئے قابل قبول ہو دراصل دور حاضر کے ادیب طرز کے قلم کار ہیں جن کی باتیں ذوق ادب اور لطائف تحریر میں تو قابل قبول اور

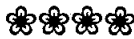
وزنی ہیں لیکن میدان تحقیق میں ان کی باتیں طفل نادان کی ”الف، با“ بھی نہیں۔ عام طور پر اس طرز کے حضرات نئے نئے شگوفے چھوڑنے کے عادی ہوتے ہیں جو عوام کے ذوق اور خیالات کی تسکین کا باعث ہوتے ہیں لہذا ان حضرات کی تحریرات کوئی تحقیق نہیں زبان دانی اور ادب ہے۔

یہ طہ حسین مصری تایننا صاحب وہی ہیں جنہوں نے بانی نظریہ امامت و وصایت ابن سباء کے وجود کا ہی سرے سے انکار کیا جو اب جدید رجال کشی کے حاشیہ پر لکھ کر چھاپا گیا ہے لہذا یہ صاحب محض جدید نظریہ کی بنا پر روافض کی تائید اور اس کے مذہب کی آیاری کرنے کے درپے ہیں اس لئے بھی ان کی تحریرات کافی حد تک مشکوک ہیں۔

ہیکل صاحب کی مذکورہ تحریر بھی مودودی صاحب کے طرز کلام سے کافی مشابہت رکھتی ہے لہذا ان پر بھی مودودی صاحب جتنا اعتماد کیا جاسکتا ہے۔ باقی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت حفصہ وغیرہ کو سخت الفاظ سے کچھ کہنا، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ باپ ہیں جس کو اپنی بیٹی کی اصلاح کرنے کا پورا حق حاصل ہے اس طرح کے الفاظ والدین اپنی اولاد کو کہتے رہتے ہیں لیکن سوال تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان ازواج مطہرات کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تربیت اور اصلاح نے ان مقدسہ خواتین کو اُس درجے پر پہنچا دیا کہ کوئی اُس مرتبہ کو حاصل کرنے کا گمان بھی نہیں کر سکتا ہم گذشتہ اوراق میں سورۃ الاحزاب کے حوالے سے لکھ چکے ہیں کہ خدائی فیصلہ اُن کیلئے اُتارا گیا کہ ان ازواج مطہرات کے علاوہ نہ آپ کسی اور بیوی سے شادی کریں گے اور نہ ان کی جگہ کسی اور کو لائیں گے کہ اُن میں سے کسی کو چھوڑ دیں اور کسی دوسری خاتون سے عقد کر لیں۔

ڈاکٹر طہ حسین مصری صاحب کی ”حضرت علی رضی اللہ عنہ تاریخ و سیاست کی روشنی میں“ بھی ایسی ہی معلوم ہوتی ہے جیسی کہ ان کی وہ عمارت جو رجال کشی جدید چھاپہ طبع طہران کے حاشیہ پر مرقوم ہے جس میں ابن سباء نامی شخص کے وجود کا ہی سوے سے انکار کر دیا گیا ہے حالانکہ ابن سباء کا وجود فریقین کی کتابوں سے ثابت ہے۔ اہل تشیع کی کتابوں میں اس کا موجد نظریہ امامت وغیرہ ہونا لکھا ہوا ہے۔ ”جس شخص کا تذکرہ کثرت کے ساتھ تاریخی و مذہبی کتابوں میں موجود ہو، طہ صاحب اس کو فرضی شخص قرار دیتے ہیں۔ جس شخص کی معلومات اتنی ناقص اور کمزور ہوں وہ نہ اہل علم میں شمار کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی اس کی کوئی بات قابل حجت ہو سکتی ہے۔

تفسیر ظلال القرآن کے ضمن میں وہی پرانی بات دوبارہ دہرا دی کہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا راز فاش کر دیا جس کی وجہ سے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کی مرتکب ہوئیں۔ مگر ہم گذشتہ اوراق میں عرض کر چکے ہیں کہ اس واقعہ کے باوجود اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کی تکریم ہی ہوئی ہے۔ نہ کہ تحقیر۔



افتراء

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر گنہگاری کا الزام۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)

مقام مذکورہ جس کو کل اعتراض قرار دیا گیا ہے وہ حضرت ام المؤمنینؓ کا یہ فرمانا ہے کہ جب آپ کی وفات کا وقت قریب آیا تو فرمایا کہ مجھے ازواجِ مطہرات کے ساتھ دفن کرنا (روضہ اطہر میں دفن نہ کرنا کیوں) کہ میں نے ایک نئی بات ایجاد کی ہے۔

الجواب:

◆ حضرت عائشہؓ کا روضہ اطہر میں مدفون نہ ہونا دو وجوہ کی بنا پر ہے۔

① روضہ اطہر میں حضرت عمرؓ جو غیر محرم تھے ان کی تدفین ہوگئی تھی لہذا مناسب نہ ہوا کہ ان کی تدفین وہاں ہو بلکہ یہی مناسب جانا کہ باقی ازواجِ مطہرات کے ساتھ بقیع میں مدفون ہوں

② روایات میں موجود ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جگہ روضہ اطہر میں باقی ہے یہ جگہ چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے ہے لہذا فرمایا کہ میری تدفین بقیع میں دیگر ازواجِ مطہرات کے ساتھ کرنا باقی رہا آپؓ کا افسوس فرمانا اور حمل کے واقعہ پر دکھ کا اظہار فرمانا تو یہ اہل کمال کا شیوا ہوا کرتا ہے کہ اگرچہ ان کا قصد اس جنگ کا نہ تھا سبائیوں کی شاطرانہ چال سے جنگ وقوع پذیر ہوئی جس میں اصحابِ رسول ﷺ کی ایک بڑی تعداد شہید ہوئی اس نقصان پر وہ اپنے کو ذمہ دار ٹھہرا کر رجوع الی اللہ اور استغفار کا اہتمام کرتے ہیں، چنانچہ حضرت عائشہؓ کا اظہار افسوس اسی قبیل سے ہے ورنہ انکا کوئی جرم یا جنگ کرنے کا ارادہ بالکل نہ تھا۔

◆ بعض کرم فرماؤں کی عادت محض ضد اور ہٹ دھرمی پر قائم رہنے کی ہوتی ہے اگر کوئی کرم فرماؤں پر آڑ جائے کہ نہیں جی جب حضرت عائشہؓ خود اظہار افسوس فرما رہی ہیں تو ضرور ان کا تصور تھا ورنہ جس کا تصور نہ ہو تو وہ بھلا افسوس اور حزن و ملال کا اظہار کرتا ہے؟ ہم عرض کرتے ہیں کہ اگر یہی بات ہے تو پھر حضرت علیؓ کا یہ فرمانا کس نظر سے دیکھا جائے گا جبکہ آپؓ جنگ کے بعد بے حد اضطراب میں تھے اور فرماتے تھے:

یا لیت امی لم تلدننی و لیت انی مت قبل الیوم۔ (التاریخ الکبیر جلد ۳ صفحہ ۳۸۴، کتاب السنہ صفحہ ۱۹۶)

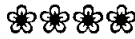
”یعنی کاش مجھے میری ماں نے نہ جنا ہوتا، کاش آج کے دن سے پہلے ہی میں فوت ہو چکا ہوتا۔“

اضطراب و پریشانی کے عالم میں آپؓ یہ ارشاد فرماتے تھے اور باہمی جنگ کے نقصان پر بہت دکھ کا اظہار فرمایا کرتے تھے۔

سچ یہ ہے کہ طہتِ اسلامیہ کا نقصان کسی کو لمحہ بھر کیلئے بھی برداشت نہیں تھا مگر سبائی ٹولہ فریقین میں لڑائی کی آگ کو بھڑکا رہا تھا جس کا کسی کو بھی علم نہ ہو سکا لہذا یہ جملہ بھی اظہار افسوس کا ہے جو جنگ کے اس نقصان پر تھا جو مسلمانوں میں وقوع پذیر ہوا۔

◆ حواہ کے کتوں والی روایت بھی رافضیوں نے بصورت الزام نقل کر دی ہے اور اسے گناہ گاری کا الزام کے عنوان سے نقل کیا ہے حالانکہ الفاظ روایت پر غور کرنے سے ہی بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ جب پتہ چلا کتے بھوکے

رہے ہیں اور یہ مقام حواب ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا مجھے واپس لوٹاؤ مگر قافلہ والوں میں سے کوئی راضی نہ ہوا آپ ﷺ نے پھر فرمایا مجھے واپس لے چلو حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ وزیرِ بیتنا عشرہ مبشرہ میں سے ہیں انہوں نے عرض کیا فیصلح اللہ ذات بینہم کہ (آپ ضرور تشریف لے چلیں شاید) اللہ تعالیٰ آپ کی برکت سے ان مسلمانوں کے درمیان صلح کروادے لہذا ان حضرات کے اصرار پر آپ ﷺ تشریف لے گئیں نیز جیسا کہ حدیث سے بصراحت معلوم ہو رہا ہے کہ یہ سفر ارادہ جنگ سے نہ تھا بلکہ ان تمام حضرات کا ارادہ صرف صلح کا تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی اسی نیک ارادہ سے ان کے ساتھ روانہ ہوئیں ورنہ اگر جنگ یا جو کچھ ہوا اس کا علم پہلے سے ہوتا تو آپ ﷺ کبھی بھی نہ تشریف لے جاتیں۔ لہذا یہ روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے۔ (۱) ارادہ صلح (۲) صحابہ کے اصرار اور جذبہ اصلاح پر دلالت کرتی ہے نیز (۳) آپ نے حواب نامی جگہ کا سن کر واپسی کا ارادہ فرمایا اور اصرار بھی کیا مگر اہل قافلہ کے اصرار کی وجہ سے اور یہ بتائے جانے کی وجہ سے کہ یہ حواب نامی جگہ نہیں آپ قافلہ کے ساتھ چل دیں۔ تو اس سے گنہگاری کا الزام کہاں سے نکل آیا؟ ظلم یہ ہے کہ بات کچھ ہوتی ہے اور بنا کچھ دیا جاتا ہے۔ اس طرح کی ظالمانہ حرکتیں اعمال نامہ کی سیاہی میں اضافہ تو ہو سکتی ہیں تحقیقی یا طلب حق کی تفتیش نہیں ہو سکتی۔



افتراء

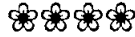
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک جرم کی وجہ سے نبی پاک ﷺ کے ساتھ دفن نہ ہوئیں۔ (از حیات صدیقہ)

الجواب:

مذکورہ صفحہ کی عبارت میں سوا اس کے کچھ نہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاکیزہ دل میں کمال تقویٰ اور فکر آخرت کا جذبہ پایا جاتا ہے کہ آخری وقت میں مسلمانوں کے نقصان پر افسوس کا اظہار فرماتی تھیں ورنہ آپ ﷺ نہ تو ارادہ جنگ سے تشریف لے گئیں تھیں اور نہ ہی لڑنے کا کوئی عزم تھا فقط مسلمان جماعتوں میں صلح کا جذبہ کارفرما تھا جیسا کہ گزر رہا باقی رہا حجرہ مبارک میں دفن نہ ہونا تو اس کی وجہ وہ نہیں تھی جو رافضی تراش رہا ہے بلکہ اس کی وجہ وہ روایت تھی جو فریقین کے درمیان مسلم ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام روضہ اطہر میں دفن ہوں گے جبکہ شیخین کی روضہ اطہر میں تدفین کے بعد صرف ایک قبر کی جگہ باقی ہے اگر آپ ﷺ کی تدفین ہو جاتی تو اس حدیث پاک کا محل کیا ہوتا جس میں تدفین عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہے معلوم ہوا کہ جو مطلب رافضی نے تراشا ہے وہ محض قصہ گوئی ہے البتہ اظہار تاسف کیلئے آپ ﷺ ضرور یہ جملہ فرمایا کرتی تھیں کہ مجھے باقی ازواج کے ساتھ ہی دفن کر دینا، نیک لوگ تو نیک ہونے کے باوجود اپنے کو تصور وار ہی کہتے ہیں۔

یہ ناقص لوگوں کا شیوا ہے کہ کچھ نہ ہونے کے باوجود اپنے کو بڑی شے جانتے ہیں لہذا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ جملہ کسر نفسی اور اظہار تاسف پر محمول ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا واقعی گنہگار یا مجرم تھی جیسا کہ کوڑ مغزوں نے سرنخی جما کر غلط تاثر دینے کی جسارت کی ہے۔ ورنہ حضرت علیؑ اور مجزبان خدا کے کلاموں میں جو کسر نفسی اور اظہار تاسف

کے جملے موجود ہیں اس اعتراض کی بے لگام زہر اس طرف بھی سرایت کر جائے گی۔



افتراء

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے امام حسن رضی اللہ عنہ کو روضۃ رسول ﷺ میں دفن نہ ہونے دیا۔ (کتاب المختصر فی اخبار البشر)

اجواب:

◆ اول تو یہ الزام سراسر غلط ہے کہ حضرت عائشہ نے حضرت حسن کو روضہ اطہر میں دفن نہ ہونے دیا۔ مذکورہ کتاب کی عبارت سے صاف صاف معلوم ہو رہا ہے کہ اس دفن میں رکاوٹ کس نے ڈالی تانیا جب روایات میں یہ بات وضاحت سے موجود ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تدفین روضہ اطہر میں ہوگی اگر حضرت حسن کی تدفین روضہ اطہر میں ہو جاتی تو اس حجرہ پاک میں مزید کسی اور کی تدفین کیلئے جگہ موجود نہ ہوتی یوں اس حدیث کا صادق ہونا معتذر ہو جاتا لہذا تکوینی طور پر اللہ تعالیٰ نے انتظام ہی ایسا فرمایا اور حالات ایسے پیدا ہو گئے کہ آپ رضی اللہ عنہا کی تدفین جنت البقیع میں ہوئی۔ دور حاضر کے محقق و مدقق عالم حضرت مولانا محمد نافع صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

ان موصوف کی تمنا تھی کہ روضۃ رسول میں دفن ہونے کی سعادت حاصل ہو جائے آنجناب نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس کی اجازت طلب کی تھی اور ان موصوفہ رضی اللہ عنہا نے اجازت دے دی تھی لیکن بقول بعض مورخین اس معاملہ میں بعض بنو امیہ حائل ہوئے اور اس بات کا خطرہ پیدا ہو گیا کہ اس موقعہ پر کوئی فتنہ نہ کھڑا ہو جائے تو اس موقعہ پر جناب عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو اس بات کی طرف توجہ دلائی کہ آپ کے برادر جناب حسن رضی اللہ عنہ نے اس بات کی وصیت کی تھی کہ اگر جناب نبی اقدس رضی اللہ عنہ کے روضہ اقدس میں دفن ہونے کے معاملہ میں فتنہ کھڑا ہو جانے کا خطرہ ہو جائے تو مجھے جنت البقیع میں ہماری جدہ (دادی اماں) کے پاس دفن کر دیں اور بقول بعض مورخین فرمایا کہ مجھے اپنی والدہ کے پہلو میں دفن کر دیا جائے۔ روایت کے الفاظ درج ذیل ہیں۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال حضرت موت الحسن فقلت للحسین اتق اللہ و لا تثر فتنہ و لا تسفک الدماء۔ ادفن اخاک الی جنب امہ فانہ قد عہد بذالک الیک۔

(۱) میرا اطلاع اللہ اللہ ہی جلد ۳ صفحہ ۱۸۴ تحت ترجمہ الحسن بن علی رضی اللہ عنہما (مختصر تاریخ ابن عساکر لابن منظور صفحہ ۴۱ جلد ۷ تحت ترجمہ الحسن بن علی رضی اللہ عنہما) نوادنا نافع الشیخ الامام جمل حضرت مولانا محمد نافع حصہ دوم صفحہ ۱۶۳)

جس کتاب کا عکس اس حوالے سے دیا گیا ہے تقریباً ملتا جلتا مفہوم اس میں بھی وہی ہے۔ لہذا یہ الزام سراسر جھوٹ کی کرشمہ سازی ہے کہ حضرت عائشہ نے حضرت حسن کو روضہ اطہر میں دفن ہونے سے منع کیا ہے ہاں فتنہ کے تدارک اور خون کرائے جانے کی صورت کو روکنے کی کوشش ضرور کی ہے جیسا کہ مذکورہ کتاب کے تسلی صفحہ سے پوری طرح عیاں ہے۔



افتراء

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر توہین رسول کا الزام۔ (احیاء العلوم)

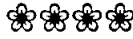
الجواب:

کس قدر حماقت اور ڈھٹائی کی بات ہے آپ ﷺ کے حسن معاشرت اور بیویوں سے پیار محبت کے تذکرہ کو توہین رسول کا نام دیتے ہیں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس عکسی صفحہ کا مکمل ترجمہ لکھ دیا جائے تاکہ دھوکہ اور فراڈ سے توہین رسول کا الزام جس عبارت کو قرار دیا اس کی حقیقت معلوم ہو سکے۔

اور ایک بار آنحضرت ﷺ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے درمیان کچھ گفتگو ہوئی یہاں تک کہ دونوں نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اپنے درمیان حکم اور شاہد قرار دیا آنحضرت ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ یا تو تم اول کہہ لو یا میں کہوں انہوں نے عرض کیا کہ آپ ارشاد فرمائیں لیکن سچ ہی سچ فرمانا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ایسا طمانچہ مارا کہ خون نکلنے لگا اور فرمایا کہ کیا حضرت سچ کے سوا کچھ اور فرمائیں گے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت ﷺ کی پناہ چاہی اور آپ کی پشت کی جانب جا بیٹھیں آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ہم نے تم کو اس لئے نہیں بلایا اور نہ تم سے ہمارا یہ مقصود ہے اور ایک بار کسی بات پر ناراض ہو کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ بھی فرماتے ہیں کہ میں پیغمبر خدا ہوں آنحضرت ﷺ نے تبسم فرمایا اور حلم و کرم کی راہ سے اس کو برداشت فرمایا اور آپ ﷺ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کرتے تھے کہ تمہاری خنکی اور رخصتا مندی میں جان جاتا ہوں انہوں نے عرض کیا کہ آپ کیسے پہچانتے ہیں۔ فرمایا کہ جب تم راضی ہوتی ہو تو تم کہتی ہو کہ تم ہے محمد ﷺ کے خدا کی اور ناراضگی کے وقت تم کہتی ہو تم ہے ابراہیم علیہ السلام کے خدا کی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ آپ بجا فرماتے ہیں واللہ میں ناراضگی کے وقت میں فقط آپ کا نام ترک کرتی ہوں (باقی آپ کی محبت تو دل سے کبھی بھی جدا نہیں ہوتی) اور کہتے ہیں کہ اسلام میں جو اول دوستی ہوئی وہ آنحضرت ﷺ کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ محبت تھی آپ ﷺ ان کو فرمایا کرتے کہ میں تیرے لئے ایسا ہوں جیسا کہ ابو زرعہ اپنی بیوی ام زرعہ کے ساتھ تھا مگر میں تجھ کو طلاق نہ دوں گا۔ سوم یہ ہے کہ ایذا کی برداشت کے ساتھ عورتوں کے ساتھ ہنسی اور مذاق و چہل قدمی بھی کرتے کہ اس سے ان کا دل خوش ہوتا ہے چنانچہ آنحضرت ﷺ کا دستور تھا کہ اپنی ازواج کے ساتھ مزاح فرماتے تھے اور اعمال و اخلاق میں ان کی عقلوں کے مطابق گفتگو فرماتے تھے حتیٰ کہ مردی ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ دوڑ لگائی، ایک روز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آگے نکل گئیں پھر جب دوسری دفعہ دوڑے تو آپ آگے نکل گئے فرمایا یہ اس روز کا عوض ہے اور حدیث میں ہے کہ اور لوگوں کی بہ نسبت آپ زیادہ بیویوں سے مزاح فرماتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے حبشہ کے لوگوں کی آواز سنی کہ وہ عاشورہ کے دن کھیل رہے تھے آنحضرت ﷺ نے فرمایا کیا تو ان کھیل دیکھنا چاہتی ہے میں نے عرض کیا ہاں۔ آپ ﷺ نے ان کو بلوایا جب وہ آئے تو آپ دونوں کواڑوں کے درمیان کھڑے ہوئے اور اپنا ہاتھ ایک کواڑ پر رکھ کر پھیلا دیا میں نے اپنی ٹھہنی آپ کے ہاتھ پر

رکھ دی اور دیکھنے لگی۔

محترم قارئین مکمل صفحہ کا ترجمہ ہم نے عرض کر دیا غور فرمائیے اس میں میاں بیوی کی باہمی محبت اور حد درجہ پیار کے علاوہ اور کیا ہے حسن معاشرت اور گھر والوں سے عمدہ اخلاق اور دل جوئی کی بہترین مثال ہے جو یہاں پر بیان کی گئی ہے۔ آپ ﷺ نے تو ان واقعات کو نہ گستاخی و بے ادبی جانا اور نہ ہی اس پر تنبیہ فرمائی بلکہ گھر والیوں سے ایسے ہی پیار محبت کا سلوک رکھنے اور حسن معاشرت اختیار کرنے کی ترغیب ارشاد فرمائی۔ مگر رافضی لوگوں کو اس پر اعتراض ہونے لگا ہے اور اعتراض یاد رکھ کیوں نہ ہو دشمن تو زوجین کی محبت کو دیکھ کر جلتا ہی رہتا ہے۔



افتراء

حضرت عائشہ کو مختلف مغالطوں میں مبتلا کر کے میدان جنگ میں لایا گیا۔ (امام ابوحنیفہ کی سیاسی زندگی)

اجواب:

◆ یہ بات سراسر جھوٹ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یا اکابرین لشکر کا ارادہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ لڑائی کا تھا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث فرماتے ہیں۔

اور کلنا ان (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وغیرہم) کا با ارادہ لڑائی امیر کے نہ تھا محض واسطے مصلحت آپس کے اور پورا کرنے قصاص عثمان کے اور لشکر امیر رضی اللہ عنہ سے قاتلوں کو نکال دینا تاکہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قاتلوں کی باتوں سے وہم میں پڑ کر میدان میں نکل پڑے۔ وہ مطمئن ہو کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ شریک کار ہوں۔ (تحدیثاثریہ مترجم صفحہ ۶۸۵)

ان حضرات کا ارادہ بھی ہرگز جنگ اور لڑائی کا نہ تھا جو قصاص عثمان رضی اللہ عنہ کا مطالبہ کر رہے تھے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ وغیرہ کا وہ ارشاد اس وضاحت کیلئے کافی ہے جو حقیقی دستاویز کے صفحہ ۷۷ پر عکسی صفحہ میں موجود ہے۔ وہ الفاظ یہ ہیں ”یصلح اللہ ذات بینہم“۔ (کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا)

تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی برکت سے ان دونوں جماعتوں میں صلح کروادے۔ لیجئے حضورؐ یہ صفحہ تو آپ کی کتاب کے عکسی صفحات میں موجود ہے جو آپ کی طرف سے اہل سنت پر الزام دینے کیلئے جمع کیے گئے ہیں آپ کے اس اعتراض کی وضاحت آپ کے دیئے ہوئے عکسی صفحات سے دستیاب ہوگی۔ لہذا یہ قرار دینا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو مختلف مغالطوں میں مبتلا کر کے میدان جنگ میں لایا گیا محض فراڈ اور دھوکہ ہے۔ ان قافلے والوں میں اکابرین قافلہ کا یہ بالکل خیال اور ارادہ نہ تھا کہ جنگ ہوگی البتہ سہائی ذریت نے وہ ظلم ملت اسلامیہ پر کیا جو ناقابل تلافی نقصان کا باعث ہوا ان سہائیوں کی حرکات سے جنگ ہوئی نہ کہ ان حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ارادہ یا ضد سے۔ جب ارادہ جنگ کیلئے سفر ہی نہ تھا تو اسے مغالطوں میں مبتلا کرنا اور جنگ میں لانا کیسے قرار دیا جاسکتا ہے؟

چھٹا باب

حضرات شیخین رضی اللہ عنہما اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی توہین

انفراء

ابلیس اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کا ایمان برابر ہے۔ (تاریخ بغداد)

الجواب:

❖ تاریخ کی روایات بالعموم بلا تحقیق منقول ہوتی ہیں، جس کسی نے جو کچھ کہا اسے لکھ لیا گیا بس یہ تاریخ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تاریخ میں متضاد باتیں بکثرت موجود ہیں ایک شخص کی تعریف ہے تو اسی شخص کی مذمت بھی اسی کتاب میں موجود ہوتی ہے ظاہر ہے لوگوں کے خیالات کا نام تاریخ ہے اور خیالات غلط بھی ہوتے ہیں درست بھی پھر خیالات کی بنیاد دوستی اور دشمنی پر مبنی ہوتی ہے دوست اگر اظہار محبت کرتا ہے تو دشمن اظہار نفرت۔ یہی وجہ ہے کہ تاریخ پر اندھا اعتماد نہیں کیا جاتا۔

❖ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سیرت کے بارے میں قرآن پاک اور حدیث رسول میں منضصل احوال موجود ہیں ان قرآنی ہدایات اور نبوی ارشادات کی موجودگی میں مزید کسی تاریخی بات پر اعتماد کرنا جبکہ وہ قرآن پاک یا فرامین محبوب کبریا ﷺ سے متصادم ہو ہرگز درست نہیں ہے۔

❖ تاریخ بغداد کا مذکورہ مقام جس روایت کو بیان کر رہا ہے اسی صفحہ پر اس روایت کا جھوٹا ہونا بھی بیان کر رہا ہے تعجب ہے رافضی تاریخ دان پر جو محبوب بن عیسیٰ انطاکی کی خبر کو پڑھتا ہے مگر اس کی نظر محبوب بن عیسیٰ انطاکی کے جھوٹی روایات نقل کرنے والی بات پر نہیں پڑتی بلکہ مطلب کی بات دیکھ کر فوراً اندھی ہو جاتی ہے حالانکہ اسی صفحہ پر اس روایت کی حقیقت بھی لکھ دی گئی ہے کہ محبوب بن عیسیٰ انطاکی جس کی کنیت ابو صالح فراہ ہے اس کی فزاری وغیرہ سے جھوٹی کہانیاں منقول ہیں۔ تاریخ بغداد کے مذکورہ عکسی صفحہ پر ہی ابوداؤد کا یہ قول بھی درج ہے کہ لا یلنفت الی حکایاتہ۔

”اس کی کہانیوں کی طرف کوئی توجہ نہ کی جائے“۔ (تحقیق و تالیف، ص ۵۸۶)

الفزاری وہ شخص ہے جو امام ابوحنیفہ کے بارے میں زبان درازی کیا کرتا تھا اور ان سے دشمنی رکھتا تھا۔

(ابو حنیفہ کا تالیف، ص ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳)

لہذا تاریخ میں دشمن کی یہ بات امام اعظم رحمہ اللہ علیہ کو بدنام کرنے کیلئے منقول ہوئی۔ اور ہر ذی عقل بخوبی جانتا ہے کہ دشمن کی بات کا ہرگز اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔

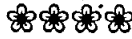
❖ ہر ذی عقل اس بات سے آگاہ ہے کہ دشمن نے تو دشمنی ہی کرنی ہوتی ہے الغزالی امام اعظم کا دشمن تھا اور ان پر زبان درازیاں کرتا تھا اور رافضی قلم کار ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا دشمن اور ان پر زبان درازیاں کرتا ہے ایک دشمن نے امام اعظم کو بدنام کرنے کیلئے یہ جھوٹ اڑا دیا جسے تاریخ بغداد نے اپنے درقوں میں جگہ دی اور ساتھ میں اس کے جھوٹے ہونے کی وضاحت بھی کر دی تو دوسرے (یعنی دشمنان صدیق اکبر) نے اس جھوٹی روایت کو ہاتھوں ہاتھ لیا اور پیسہ روپیہ خرچ کر کے اس کی خوب تشہیر کی اب ارباب انصاف ہی اس بالکمال سروس کا اجواب جھوٹ کی حسرت لگائیں گویا ایک جھوٹے دشمن نے جھوٹ بولا تو جھوٹوں نے یہ جھوٹ جھوٹی کہانیاں بنا کر پھیلایا اب اس جھوٹ پر جھوٹے لوگ اعتبار کریں تو کریں اہل حق اور ایمان والوں کا تو یہ ہرگز شیوا نہیں کہ وہ جھوٹ پر اپنے عقیدے اور عمل کی بنیاد رکھیں۔

❖ ایک ہے ایمان کی کیفیت اور ایک ہے ایمانیات یعنی جن چیزوں کو ماننا اور اعتقاد رکھنا ضروری ہے یہاں کیفیت میں برابری نہیں ہے۔ اور کیت یا ایمانیات میں ایمان کی برابری پر اے اض اگر واقعی وزنی ہے تو پھر قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”بے شک ایمان والوں اور یہودیوں اور عیسائیوں اور صابیوں میں سے جو لوگ بھی اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے

دن پر ایمان لائیں اور اچھے عمل کریں تو ان کے لیے ان کا اجر ہے اُن کے رب کے پاس۔ الخ“ (البقرہ: ۶۲)

یہاں بھی مسلمانوں اور یہودیوں، عیسائیوں اور صابیوں کے دین کو برابر قرار دیا ہے کیا اس جیسا الزام قرآن پاک پر بھی فٹ کیا جائے گا؟



افشاء

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ میں چیونٹی کی رفتار سے مخفی شرک تھا۔ (الادب المفرد)

الجواب:

شرک کی دو قسمیں احادیث میں بیان کی گئی ہیں:

❖ شرک خفی جیسے ریا کاری کرنا وغیرہ

❖ شرک جلی جیسے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں کسی غیر اللہ کو شریک ٹھہرانا

❖ یہاں شرک سے مراد وہ شرک نہیں جو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے بارے میں کسی غیر کو شریک کرنے سے پیدا

ہوتا ہے بلکہ شرک خفی مراد ہے نبی کریم فرماتے ہیں کہ ”الریاء شرک خفیف“ دکھلاوا شرک خفیف ہے۔ اور یہ

وہم اور خدشہ تو ہر شخص کو رہنا چاہئے کہ کہیں شیطان وسوسہ کی بنا پر معمولی سی نیت کی خرابی پر انسان کے عمل کو برباد نہ

کردے، جو شخص ایمان میں جتنا ترقی کرتا جاتا ہے اپنے عمل کو ضائع ہونے سے بچانے کی فکر میں اتنا ہی حساس اور

فکر مند ہوتا چلا جاتا ہے گویا یہ احساس جو سیدنا صدیق اکبرؓ کو پیدا ہوا اس طرح کا احساس دل میں پیدا ہونا علامت ایمان ہے نہ کہ باعث اعتراض۔

♦ رافضی مکار نے یہاں بھی شاطرانہ کردار ادا کرتے ہوئے حضرت ابو بکرؓ پر مذکورہ بات فٹ کر دی ہے ورنہ مذکورہ حدیث میں تو ”کم“ ضمیر جمع مخاطب کی ہے فیکم فرمایا فیک نہیں فرمایا جس کا مطلب ہے کہ تم تمام لوگ یعنی یہ خدشہ اور خطرہ تم تمام لوگوں میں موجود ہے یہاں خطاب تو پوری امت کیلئے ہے مگر شاطر قلم کار نے اس کو خاص صدیق اکبرؓ پر ہی فٹ کر دیا ذرا حدیث پاک کا ترجمہ ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت معقل بن یسار کہتے ہیں کہ میں حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ ﷺ نے فرمایا اے ابو بکرؓ تم لوگوں میں چیونٹی کی چال سے بھی خفیف طور پر ریگتا ہے..... میں تم کو وہ چیز بتاتا ہوں کہ جب تم اس کو کہو گے تو شرک تھوڑا ہو یا بہت تم سے نکل جائے گا۔ یہ دعا پڑھا کرو:

اللهم انى اعوذ بك من ان اشرك بك و انا اعلم و استغفرك لمالا اعلم به۔ (عسی ص 589)

اس روایت سے معلوم ہوا کہ

♦ خطاب فیکم جمع مخاطب کی ضمیر کے ساتھ ہے اس خطاب میں تمام لوگ مخاطب ہیں نہ کہ صرف صدیق اکبرؓ۔
♦ اس شرک سے وہ شرک مراد نہیں جو بت پرست، سورج پرست، آگ پرست وغیرہ لوگوں نے اپنایا ہوا ہے۔ بلکہ شرک خفیف مراد ہے کہ کوئی نیک کام کرتے ہوئے نیت میں نقص پیدا ہو جائے اور خالص اللہ تعالیٰ کو دکھانے کی بجائے لوگوں کو دکھانے کا خیال دل میں جگہ پکڑ لے۔

♦ رحمت عالم ﷺ نے دعا بتلا کر اس خفیف شرک کا علاج بھی فرما دیا کہ یہ دعا پڑھ لو تو دل میں جو ریا کاری پیدا ہونے سے خرابی پیدا ہوگی اس دعا کی برکت سے وہ بھی ختم ہو جائے گی۔

یہ تو حدیث پاک کا درست محل اور صحیح مطلب ہے جس میں صدیق اکبرؓ کی اہانت کا کوئی پہلو نہیں نکلتا۔ یہ محض رافضی تعصب کا کمال ہے جو مرئی کی بات کا غلط مطلب تراش کر عامۃ الناس کو گمراہ کرتے اور راہ حق سے برگشتہ کرتے ہیں۔



افتراء

حضرت ابو بکرؓ پر توہین امہات المؤمنین کا الزام۔

(تاریخ اُخلاء، حیات الحیان، ازلة الخفاء، مختصر سیرت رسول، الصواعق المحرقة، حیات الصحابہ)

الجواب:

مذکورہ سوال کا جواب ہم گذشتہ باب ”توہین ازواج مطہرات“ کے ضمن میں عرض کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمایا جائے۔

یہاں مزید وضاحت کے لیے عرض کیا جاتا ہے کہ حضرت سیدنا صدیق اکبرؓ نے فیصلہ نبوی کا بجالانا اپنی ذات اور سارے عزت والوں کی عزت و قدر بچانے سے کہیں زیادہ اہم اور ضروری قرار دیا۔ اس مقام پر حیات الصحابہ کے مکسی صفحہ میں بھی اسی عزم مصمم کا اظہار و اعلان ہے۔ ملاحظہ فرمائیں:

حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا: اللہ کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر جنگل کے درند مجھے کلڑے کلڑے کر دیں تو بھی میں اسامہ کے لشکر کو ضرور بھیجوں گا جیسے حضور ﷺ نے حکم دیا تھا کہ شہر میں میں ایک ہی رہ جاؤں۔ (حیات الصحابہ جلد ۲، مکی مؤرخین ۱۱۰)

صدق اکبرؓ کے یہ الفاظ مزید وضاحت کر رہے ہیں کہ بطور محاورہ کے بولے جانے والے مذکورہ زیر بحث الفاظ امہات المؤمنین کی شان میں بے ادبی کیلئے ہرگز نہیں بلکہ کمال عزم کے اظہار کیلئے ہیں کیونکہ کس چیز کی عظمت واضح کرنے کے لیے کسی متفقہ یا بدیہی عظمت والی چیز سے بات سمجھایا جاتا ہے یہاں مطلب یہ ہے کہ امہات المؤمنین کی عظمت مسلم ہے لیکن رواں گئی جیش اسامہؓ سے زیادہ عظیم مسئلہ ہے ورنہ یہ کہنا پڑے گا کہ صدیق اکبرؓ پر صدیق اکبرؓ کی توہین کا الزام۔ کیونکہ آپ نے اپنے بارے میں بھی تقریباً ویسے ہی الفاظ ارشاد فرمائے ہیں جو امہات المؤمنین کے واسطے بطور محاورہ کے بولے تھے۔



افتراء

پیغمبر اسلام نے ابوبکر کے ایمان کی گواہی نہ دی۔ (مصنفی، شرح مسوی "العمرہ")

الجواب:

◆ صاف جھوٹ اور واضح دجل ہے حضور ﷺ نے نہ صرف ان کے ایمان کی تصدیق فرمائی بلکہ زور دار طریقہ سے تصدیق فرمائی ذرا دماغ کے دریچوں پر سے تعصب کا ٹین ہٹا کر اور آنکھوں سے تعصب کی عینک اتار کر حدیث پاک کے الفاظ پڑھیے ورنہ کسی پڑھنے والے سے پڑھو لیجئے حضرت ابوبکر صدیقؓ نے عرض کیا کیا ہم شہداء احد کے بھائی ہیں؟ کہ ہم بھی اسلام لائے جیسے وہ مسلمان ہوئے ہم نے بھی اللہ کی راہ میں جہاد کیا جیسے انہوں نے کیا۔ "لَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَلَىٰ"۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کیوں نہیں۔ ملاحظہ فرمائیے آپ نے تصدیق فرماتے ہوئے بلیٰ کا لفظ ارشاد فرمایا جو حرف تصدیق ہے۔ قرآن پاک میں جہاں وعدہ الست کا ذکر ہے کہ "جہان فانی" آباد کیے جانے سے بہت پہلے تمام روحوں کو پیدا فرمانے کے بعد اللہ تعالیٰ نے عہد لیا تھا کہ "الست برہ"۔ "کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟" تو تمام روحوں نے جواب میں جو تصدیقی لفظ بولا تھا وہ ہے "بلیٰ" یعنی یوں نہیں۔ "آپ ہی ہمارے رب ہیں اور آپ کے علاوہ ہمارا کوئی رب نہیں۔"

ربوبیت الہی کی تصدیق و تصویب کے لیے جو لفظ "بلیٰ" بولا گیا تھا حضرت سیدنا صدیق اکبرؓ کے ایمان و ایقان کی

تصدیق کے لیے بھی رحمت عالم ﷺ نے وہی لفظ ”بلبی“ بولا ہے۔

◆ لغت کی معروف کتاب ”المعجم“ میں ہے:

بلبی: حرف تصدیق ہے اور نعم (ہاں) کے معنی دیتا ہے اکثر استفہام کے بعد آتا ہے اور ایجابی معنی کیلئے مخصوص ہے خواہ اس سے پہلے مثبت ہو یا منفی جیسے اقام زید ”کیا زید کھڑا ہوا“ کے جواب میں بلبی کے معنی ہیں ہاں یعنی زید کھڑا ہوا اور اما قام زید ”کیا زید کھڑا نہیں؟“ کے جواب میں بلبی کے معنی ایجاب ہی کے ہیں، یعنی ہاں زید کھڑا ہوا۔ (المعجم: صفحہ ۱۰۱)

اس لغوی وضاحت سے یہ بات کتنی واضح ہو جاتی ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے اس قول پر آپ ﷺ نے بلبی بولا جو آتا ہی تصدیق کے لیے اور معنی ایجابی کو پیدا کرنے کے لئے ہے حدیث کی اس واضح تصدیق کے بعد کسی رافضی کا یہ کہنا کہ آپ ﷺ نے تصدیق نہیں فرمائی دنیا کا بدترین جھوٹ اور حدیث رسول کی واضح توہین ہے مگر آج کے دور میں کون پوچھے ایسے بد بختوں کو جو حدیث پاک کا غلط مطلب نکال نکال کر لوگوں کو بہکاتے اور حق سے ہٹاتے ہیں کاش کوئی دین محمد ﷺ کا پیہرے دار حاکم ملت اسلامیہ کو نصیب ہو جاتا جو رحمت عالم ﷺ کے مقدس دین کو ظالموں کے بچہ استبداد سے آزاد کراتا۔

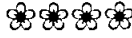
◆ البتہ لکن کے لفظ سے اس بات کی وضاحت فرمائی کہ آج تک کی حالت تو وہی ہے جو ایمان اسلام جہاد میں شہداء احد کی تھی البتہ آئندہ کی فکر کرنی چاہیے اور آنے والے وقت میں کیا ہوتا ہے؟ یہ منجملہ مغیبات میں سے ہے جس کا عالم اللہ ہے لہذا لکن سے فرمایا لکن لا ادزی ما بعدی کہ لیکن مجھے علم نہیں کہ میرے بعد تمہارے احوال کیا ہوں گے۔ اس کا علم صرف اللہ جل شانہ کو ہے اور بس۔

اب اگر لیکن سے مستقبل کے احوال سے واقف نہ ہونے کی خبر رحمت عالم ﷺ نے دی ہے تو اس سے صحابہ کے ایمان سے انکار کہاں سے نکل آیا۔ گویا حدیث مذکورہ بالکل واضح اور صاف صاف ابو بکر رضی اللہ عنہ ومعہ صحابہ کے ایمان کی تصدیق کر رہی ہے اور ساتھ وضاحت عقیدہ کے طور پر یہ اعلان بھی کیا جا رہا ہے کہ مستقبل میں کیا احوال پیش آتے ہیں اس کا علم اللہ تعالیٰ نے سوا کسی کو نہیں۔ باقی رہا صدیق اکبر کا خاتمہ بالخیر والا ایمان تو یہ ایسی اظہر من الشمس بدیہی خبر ہے جس کا انکار ممکن نہیں۔ بغیر ایمان کے جنت میں داخلہ ممکن نہیں اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تو جنت میں آرام فرماتے ہیں کہ وہ حدیث نبوی اور پیغام رسول ﷺ آج بھی مسجد نبوی میں لکھا ہوا چمک رہا ہے کہ ما بین بیتی و منبری روضة من ریاض الجنة۔ (مسکوة)

اور اسی ریاض اجنت میں اپنے محبوب ﷺ کے ساتھ صدیق اکبر بھی آرام فرما ہیں۔ جس سے کسی کو انکاری جرات نہیں۔ قرآن و حدیث کے دیگر دلائل اس کے علاوہ ہیں جو ان نفوس قدسیہ کے ایمان پر شاہد ہیں۔

◆ یہاں بھی اللہ کے نبی ﷺ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے سوال پر تمام صحابہ کو تعلیم دی ہے گویا صدیق اکبر کو مخاطب کر کے امت کو تعلیم دی کہ اپنے ایمان کی حفاظت کرنے میں کوئی شخص بھی کسی مرحلہ پر غافل نہ ہو جائے، اور کسی ایک کو مخاطب کر کے تمام لوگوں کو تعلیم دینا صرف حدیث سے ہی نہیں قرآن سے بھی ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”لان اشركت ليعيظن عملك“ کہ اگر آپ نے شرک کیا تو البتہ ضرور آپ کے عمل ضائع کر دیے

جائیں گے۔ یہاں پر بھی آپ کو مخاطب بنا کر پوری ملت کو تعلیم دی گئی ہے ورنہ آپ ﷺ سے اس کا ہرگز ہرگز تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔



افتراء

فاطمہ الزہرا ہر نماز کے بعد حضرت ابوبکر کیلئے بدعا کرتی تھیں۔ (الامامة والسياسة لابن قتيبه)

الجواب

نوٹ: الامامة والسياسة شیعہ کتاب ہے جس کا جواب لکھنے کی اگرچہ ضرورت نہ تھی مگر شیعہ کی عقل دشمنی کا نمونہ قارئین کی خدمت میں پیش کرنے کے لیے چند باتیں لکھ دی ہیں۔
اول مذکورہ صفحہ کا ترجمہ ملاحظہ فرمائیں۔

ابوبکر نے کہا اے رسول اللہ کی محبوب بیٹی خدا کی قسم رسول اللہ کی رشتہ داری مجھے اپنی رشتہ داری سے پیاری سے آپ مجھے اپنی بیٹی عانتہ سے زیادہ محبوب ہیں مجھے پسند تھا کہ آپ کے والد کی وفات کے ساتھ میں بھی مر جاتا اور بعد میں نہ رہتا کیا آپ دیکھتی نہیں ہیں کہ میں آپ کے مرتبہ اور فضیلت کو پہچان رہا ہوں پھر رسول اللہ ﷺ کی میراث سے آپ کا حق اس لئے روک رہا ہوں کہ میں نے آپ کے ابا سے سنا ہے کہ ہم کسی کو وارث نہیں بناتے ہم جو چھوڑ جاتے ہیں وہ صدقہ ہے تو حضرت فاطمہ فرمانے لگیں یہ بتائیں کہ اگر میں کوئی حدیث رسول اللہ آپ کے سامنے بیان کروں تو اس پر عمل کروں اور اسے مانو گے ان دونوں نے کہا ہاں تب حضرت فاطمہ الزہرا نے فرمایا کہ میں تم کو قسم دیتی ہوں کہ کیا تم نے رسول اللہ کا یہ فرمان نہیں سنا کہ فاطمہ کی خوشی میری خوشی ہے اور فاطمہ کی ناراضگی میری ناراضگی ہے۔ جو میری بیٹی فاطمہ سے محبت کرے گا اس نے گویا مجھ سے محبت کی۔ جس نے فاطمہ کو خوش رکھا اس نے مجھے خوش رکھا جس نے فاطمہ کو ناراض کیا اس نے مجھے ناراض کیا ابوبکر نے کہا ہنسنے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرمان سنا ہے۔ تو وہ فرمانے لگیں بس میں اللہ کو اور فرشتوں کو گواہ بنا کر کہتی ہوں کہ اگر میں حضور ﷺ سے ملی تو تمہارٹی اُن سے شکایت کروں گی ابوبکر کہنے لگے میں حضور کی ناراضگی اور اے فاطمہ آپ کی ناراضگی سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں پھر ابوبکر پریشان ہو کر رونے لگے قریب تھا کہ جان نکل جائے اور وہ کہہ رہی تھیں خدا کی قسم میں ہر نماز کے بعد تم پر بدعا کروں گی، پھر ابوبکر روتے ہوئے باہر نکلے لوگ آپ کے پاس کھڑے ہو گئے۔

محترم قارئین کرام مذکورہ عبارت کو پڑھنے کے بعد سوچئے کیا سیدہ فاطمہ الزہرا کا یہ کلام ہو سکتا ہے؟ اور کیا آپ ﷺ کے اخلاق ایسے ہی تھے؟ خاندان نبوت سے کچھ بھی رشتہ محبت رکھنے والا اس عبارت کو سیدہ فاطمہ الزہرا کی عبارت قرار نہیں دے سکتا۔ عبارت کا ایک ایک لفظ اپنے من گھڑت اور افسانوی کلام ہونے کی خبر دے رہا ہے۔

◆ جس کتاب کا حوالہ نقل کیا گیا ہے یہ کتاب نہ اہل سنت کی ہے اور نہ ہی اس مشہور ابن قتیبہ کی ہے جس کا نام اس کتاب پر درج کیا گیا ہے بلکہ روافض نے یہ کتاب لکھ کر ایک مشہور مصنف کے کھاتے میں ڈال دی اور یہ کوئی اور

کام نہیں جو یار لوگوں کا انوکھا اور نیا کارنامہ ہو۔ حضرت الشیخ علامہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ بعض علماء اس فرقہ کے کتاب تصنیف کرتے ہیں اور اس میں وہ باتیں کہ جن سے رد وطن اہل سنت پر ہووے درج کرتے ہیں اور اہل سنت کے کسی امام کے نام اس کو منسوب کرتے ہیں۔ (تحدیث عشریہ صفحہ ۸۲ مکر نمبر ۳۱ مترجم)

◆ جس مصنف کا نام کتاب پر درج کیا گیا ہے یعنی ابو محمد عبداللہ بن مسلمہ ابن قتیبہ الدینوری۔ یہ کتاب ان کی نہیں کیونکہ ان کی کتابوں کی فہرست میں الامامہ والسیاسہ نام کی کوئی کتاب نہیں ارباب علم نے صاف صاف اس کا انکار کیا ہے کہ یہ کتاب ابن قتیبہ کی نہیں چنانچہ المعارف جو ابن قتیبہ کی کتاب ہے اس کے مقدمہ میں مرقوم ہے۔ یہ بات باقی رہ گئی کہ الامامہ والسیاسہ کی نسبت جو ابن قتیبہ کی طرف کی گئی ہے وہ غلط ہے یہ کتاب اس کی نہیں۔

(المعارف لابن قتیبہ مقدمہ صفحہ ۵۱ قدیمی کتب خانہ کراچی)

◆ دنیا کی حقیر چیزوں کی خاطر سیدہ فاطمہ الزہراءؑ کسی کے لیے بددعا کا سوچ بھی نہیں سکتیں بلکہ اس سلسلے میں آل رسول کا طریقہ کار یوں ہے:

ابوداؤد میں ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنے شاگرد کو حضرت فاطمہؑ کا قصہ بیان کیا کہ کچھ خادم آپ ﷺ کے پاس آئے تو سیدہ اپنے کاموں کی مشقت سے سہولت پانے کیلئے خادم لینے کو حاضر ہوئیں مگر بوجہ شرم کے کچھ عرض نہ کیا آپ ﷺ خود اگلے دن سیدہ کے گھر تشریف لے گئے پوچھا تو انہوں نے عرض کر دیا کہ ان مشقتوں سے سہولت پانے کے لئے خادم لینے کو حاضر ہوئی تھی آپ ﷺ نے بجائے خادم عطاء فرمانے کے فرض ادا کرنے اور کام و کاج خود کرنے کی تلقین فرمائی اور سبحان اللہ، الحمد للہ، اللہ اکبر ۳۳، ۳۳ بار پڑھنے کا ارشاد فرمایا۔ (ملخصاً)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سیدہ نے اپنے ابا سے بھی خادم مانگا تھا مگر آپ ﷺ نے دنیا کی ان حقیر اور بے وقعت چیزوں سے سیدہ کی توجہ ہٹا کر رب ذوالجلال کی نصرت و اعانت حاصل کرنے کی طرف پھیر دی تھی فدک کے باب میں ایسا ہی مسئلہ دور صدیقی میں پیش آرہا ہے کہ حدیث پاک پر عملی کرنا دنیا کی ان حقیر چیزوں سے زیادہ اہم ہے مگر جواب میں سیدہ دنیا کی یہ حقیر چیزیں نہ ملنے پر ہر نماز کے بعد بدعا کا اعلان فرمائیں۔ بھلا یہ ممکن ہے؟ حالانکہ صدیق اکبر ﷺ نے مطالبہ حصول دنیا پر بالکل وہی طرز اختیار فرمایا ہے جو کہ آپ ﷺ نے اختیار فرمایا تھا مگر سیدہ اس وقت ناراض نہ ہوئیں۔ اب ارباب خود ہی فیصلہ کریں کہ رحمت عالم نے تو اپنی نخت جگر کو دنیا کے بدلے میں ذکر کرنے کا حکم دیا تھا اور رافضی قلم کار ذکر کی بجائے بدعائے کرنا نقل کرتا ہے کیا سیدہ سے یہ دشمنی نہیں؟؟ کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ سیدہ دنیا کی طالب تھی نہ کہ آخرت کی۔



الترغیب

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے خاتونِ جنت کے دعویٰ پر یقین کرنے سے انکار کر دیا۔ (تعمیر رازی)

الجواب:

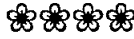
امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ عبارت میں نہ تو کوئی ایسا لفظ ہے جو خلاف شریعت ہو اور نہ سیدہ کی بے ادبی کا کوئی مفہوم یہاں سے ظاہر ہوتا ہے عربی ترجمہ سے ناواقف اپنی زبان میں امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت ملاحظہ فرمائیں۔ جب سیدہ نے فدک کے حصول کی درخواست کی تو سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے جواباً کہا: مجھے فقراء اور مالداروں میں سب لوگوں سے زیادہ معزز اور محبوب آپ ہیں مگر بغیر گواہوں کے بات کا قبول کرنا (شرعاً درست) نہیں تو ام ایمن رضی اللہ عنہا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک غلام نے گواہی دی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایسے گواہ مانگے جن کی شہادت گواہی معتبر ہو چنانچہ ایسے گواہ موجود نہ تھے تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے وہی فیصلہ جاری فرمادیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاری فرماتے تھے۔ (فدک کے حاصل شدہ مال سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) اہل بیت رسول پر خرچ کرتے تھے جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم خرچ کرتے تھے۔ بقیہ مال فقرا کے علاوہ مجاہدین، اسلحہ اور جہاد کے امور پر خرچ فرماتے تھے پھر اس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تحویل و نگرانی میں دے دیا اور وہ اسی طرح خاندان نبوی پر خرچ کرتے تھے پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے آخری دور خلافت میں وہ مال کی تقسیم و نگرانی کا سلسلہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو واپس لوٹا دیا اور فرمایا ہم تو مال دار ہو گئے باقی مسلمان غریب ہیں تو آپ (بیت المال و فدک وغیرہ سے) ان پر خرچ کیا کریں۔

اردو خواں حضرات عبارت ہذا کو پڑھیں اور فرمائیں سیدہ پر عدم اعتماد اور ان کی بات سے انکار کرنے کی اس میں کون سی بات ہے۔ جو کرم فرماؤں کو ہضم نہیں ہو پارہی۔

اگرچہ پوری عبارت میں سیدہ کی بے ادبی و تحقیر اور ان کی بات نہ ماننے کا کوئی پہلو نہیں پایا جاتا مگر یار لوگوں سے کیا بعید جو وہ شرعی شہادت پر ہی انگشت اعتراض دھردیں اگر ایسا ہو تو عرض ہے کہ یہ تو شریعت کا قانون ہے جس سے کوئی مستثنیٰ نہیں کہ جب تک شرعی گواہ و شہادت کا وجود نہ پایا جائے دعویٰ قبول نہیں کیا جاسکتا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایت رجم لکھنے پر مصر تھے مگر چونکہ اس کی تلاوت میں سوخ ہو گئی تو انہوں نے اس کا شرعی نصاب شہادت مکمل نہ کیا لہذا فقدان شہادت کی بنا پر ان کی بات قبول نہ کی گئی حالانکہ ان کی رائے پر نزول قرآن ہوا اور ان کی زبان پر حق کے جاری ہونے کی خبر خود رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی مگر شریعت کا قانون سب کیلئے برابر ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فاطمہ بنت محمد بھی چوری کرتی تو میں اس کا بھی ہاتھ کاٹ دیتا۔ اس سے بھی یہی واضح کرنا مطلوب ہے کہ قانون شرعی سے کسی کو فرار حاصل نہیں لہذا سیدہ کا یہ دعویٰ بھی دلیل یعنی شہادت کے ساتھ ہی ثابت ہو سکتا تھا چنانچہ نصاب شہادت نہ پایا گیا کہ دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیتی مگر یہاں پر نصاب شہادت نہ پایا گیا تو سناہتہ حالت جو زمانہ نبوی سے قائم تھی اسی کو جاری رکھا گیا۔ اس میں بھلا کیا بے ادبی اور گستاخی ہے ممکن ہے یار لوگ اور ترقی کی منزلیں طے کر لیں اور سیدہ رضی اللہ عنہا کو اس قانون شرعی اور فیصلہ خداوندی سے استثنیٰ قرار دے ڈالیں تو خوب جاننا چاہئے کہ یہ

عمل نبوی کے خلاف ہے آپ ﷺ نے سیدہ کا عقد کیا جس کیلئے شرعاً گواہ ہونا چاہیں مگر چونکہ سیدہ کا عقد ہے وہ خود اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی گواہی کافی تھی لہذا کسی اور کو گواہ بنانے کی کوئی ضرورت نہ تھی مگر آپ ﷺ نے ایسا نہیں فرمایا بلکہ آپ ﷺ نے سیدہ کا عقد کرتے وقت بھی گواہ مقرر فرمائے لہذا یہ نفس کا دھوکہ ہوا پرستوں کو ہو سکتا ہے غلامان رسول کو نہیں جو کہ ہر عمل میں اتباع رسول کا جذبہ رکھتے ہوں۔

ان گزارشات سے واضح ہوا کہ یہ اعتراض محض تعصب کی خوردبین کا ایجاد کردہ ہے ورنہ اہل اسلام کی کتاب میں سیدہ کی بے ادبی کا تصور بھی نہیں۔



افتراء

حضرت ابو بکر جنگ سے بھاگ گئے تھے۔ (تاریخ الخلفاء از آلہ الخفاء تاریخ انہیں)

الجواب:

رافضی دجل کے بے شمار نمونوں میں ایک مثال یہ بھی ہے جو اس سرخی کو قائم کر کے اختیار کی گئی کہ وہ جنگ سے بھاگ گئے تھے حالانکہ بھاگ جانا کسی بھی روایت میں موجود الفاظ کا ترجمہ نہیں ہے بلکہ یہ ترجمہ گندے دماغ کی پیداوار ہے قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے اس واقعہ کو بیان فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا:

ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين -

پھر تم کو خدا نے کافروں سے پھیر دیا تاکہ تم کو آزمائے پھر بے شک اس نے تم کو معاف کر دیا اور اللہ تعالیٰ ایمان والوں پر بڑے فضل والے ہیں لغت میں صرف یہ صرف کا معنی بھاگ جانا کسی نے بھی نہیں لکھا اور نہ یہ معنی اس لفظ کا بنتا ہے بلکہ ارباب لغت نے اس کا معنی یوں لکھا ہے المنجد صفحہ ۵۶۳ صرف (ض) صرفاً واپس کرنا ہٹانا۔

صرف المال: مال خرچ کرنا، صرف الدنایہ، دیناروں کو دراہم سے یا دوسرے دیناروں سے بدلنا۔ (قاموس الوحید صفحہ ۹۲۱)

صرف اشی صرفاً ہٹانا الگ کرنا۔

صرف عن کذا کام سے روکنا باز رکھنا۔

اب قرآن کریم میں جو یہ متعدی استعمال ہوا اہل علم فرماتے ہیں اس کا مطلب یہ ہوا کہ تم نے رسول اللہ ﷺ کے حکم کو کما حقہ نہ مانا تو تم کو کفار کے ساتھ جنگ سے ہٹا دیا۔ یعنی جس میدان میں ابتداً جنگ شروع ہوئی تھی وہاں سے ہٹا دیا تو یہاں میدان میں ہٹانا مراد ہے نہ کہ جنگ سے چنانچہ صحابہ کرام اس میدان سے ہٹ گئے جس میں لڑائی شروع ہوئی تھی اور احد کے دامن میں محفوظ جگہ کو جنگ کا میدان بنا کر ایسا لڑے کہ مکہ سے آنے والے کفار دم دبا کر بھانٹنے پر مجبور ہو گئے تو یہاں سے معلوم ہوا انصرف کا معنی بھاگنا نہیں جیسا کہ یار لوگوں نے کرم فرمائی کی ہے بلکہ یہ صرف دھوکہ ہے جو دین کے نام پر دینے رہنا رافضی لوگ اپنا فرض جانتے ہیں۔

♦ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے الفاظ جو روایت میں ہیں وہ متعدی نہیں لازمی ہیں ملاحظہ ہوں:

انصرف الناس کلہم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکنت اول من فار۔

جس کا مطلب یہ بنتا ہے کہ سب لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہٹ گئے میں سب سے پہلے جانے والوں میں سے میں آپ

سے ملا ان الفاظ پر غور فرمائیں جو معنی و مطلب روافض نے اپنایا ہے کیا وہ ان الفاظ سے ظاہر ہو رہا ہے؟

اس کا معنی منتشر ہونا تو کیا جاسکتا ہے بھاگ جانا نہیں کیا جاسکتا صحابہ کرام منتشر ہوئے مگر منتشر ہونا اور بھاگ جانا دو

الگ الگ باتیں ہیں منتشر ہونا کھڑ جانا تو میدان کے اندر ہی ہوتا ہے اور بھاگ جانا کا مطلب یہ ہے کہ میدان چھوڑ کر

بھاگ گئے بھاگنے کیلئے عربی میں ”فر، یفر“ کا لفظ آتا ہے جبکہ یہاں فر، یفر، فرار کا لفظ نہیں تو پھر اس کا معنی بھاگ گئے کرنا

سوا دھوکے کے کچھ نہیں۔

♦ منتشر ہونا بھی ایک خاص سبب سے ہوا اور پھر اللہ تعالیٰ نے اُس غلطی کو بھی معاف فرمادیا و لقد عفاء عنکم۔ اور

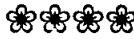
جس کا حق تھا اُس نے جب معاف فرمادیا تو اُس پر ایسے طعن کرنا کہاں کا انصاف ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام

نے ایک قبلی کو نکتہ مار کر ہلاک کر دیا تھا جس کا تذکرہ قرآن میں مختلف مقامات پر موجود ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام

نے توبہ کی اللہ پاک نے معاف فرمادیا اب اگر کوئی اس بات کی بنا پر حضرت موسیٰ علیہ السلام پر طعن کرے تو اس کا

یہ فعل کفریہ عقیدہ ہوگا ایسے ہی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا معاملہ جب اللہ تعالیٰ نے صاف فرمادیا تو اب اس معاملہ کو پھر سے

اچھا لاشراً اخلاقاً کسی طرح بھی درست اور جائز نہیں ہے۔



افتراء

سیدہ فاطمہ الزہرا کا دروازہ اور فحشاء اسلمی کو آگ سے جلانے پر حضرت ابو بکر کا اظہار انفسوس۔ (طبری العقد الفرید)

الجواب:

♦ طبری وغیرہ تاریخ کی کتابیں ایسی ہرگز نہیں جن کی تمام باتیں آنکھیں بند کر کے تسلیم کر لی جائیں لہذا غور کرنے سے

یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ جاتی ہے کہ یہ تاریخ کا قصہ جو یہاں بیان ہوا دشمنی اور اخلاق سے گئے فعل پر دلالت کرتا

ہے جبکہ اہل علم کی جماعت نے ان حضرات کے باہمی محبت و مودت کے واقعات کو نقل کیا ہے۔ سنن الکبریٰ بیہقی

میں ہے۔

حدثنا ابو حمزة عن اسماعیل بن ابی خالد عن الشعبي قال لما مرضت فاطمة رضی اللہ عنہا اتاها ابو بکر

الصدیق فاستأذن علیہا فقال علی رضی اللہ عنہ یا فاطمة هذا ابو بکر یستأذن علیک فقالت

اتحب ان اذن له قال نعم و اذنت له فدخل علیہا یترضأها و قال و اللہ ما ترکت الدار و المال و

الاهل و العشیرة الا ابتغاء مرضاة اللہ و مرضاة رسولہ و مرضاتکم اهل البيت ثم ترضأها حتی

رضیت هذا مرسل حسن باسناد صحیح۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا بیمار ہوئی تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ (ان کے ہاں) تشریف لائے اندر حاضر ہونے کی اجازت طلب کی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ ابو بکر اندر آنے کی اجازت طلب کر رہے ہیں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا اگر آپ کو پسند ہو تو ان کو اجازت دے دی جائے علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مجھے پسند ہے اجازت ہوئی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اندر تشریف لائے اور رضا مندی حاصل کرنے کی خاطر کلام کرتے ہوئے کہنے لگے کہ اللہ کی قسم خدا تعالیٰ اور رسول اللہ کی خاطر اور تمہاری خوشنودی کیلئے ہم نے اپنا گھر بار مال دولت عزیز و اقربا کو چھوڑا (اس طرح کی کلام جاری رہی حتیٰ کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا) ابو بکر رضی اللہ عنہ سے خوش اور رضا مند ہو گئیں۔

(رواہ السنن الکبریٰ بیہقی مع الجوهر النقی جلد نمبر ۶ صفحہ ۳۰۱، مطبوعہ حیدرآباد الاعتقاد علی مذہب السلف: صفحہ ۱۸۱، طبع مصر)

اس طرح کی روایات مفصل کتابوں میں کثیر تعداد میں موجود ہیں محقق العصر حضرت مولانا محمد نافع صاحب نے رحماء پیہم میں کچھ کو جمع فرما دیا ہے وہاں رجوع فرمائیں۔

♦ جس ظلم اور تعدی کا اشارہ مذکورہ تاریخ میں پایا جاتا ہے خود خاندان پیغمبر کے حضرات اس کی صاف نفی کرتے ہیں کہ حضرات شیخین نے خاندان رسول پر نہ کوئی ظلم کیا اور نہ ہی حقوق مالیہ میں عدم رواداری اختیار فرمائی بلکہ احسان، محبت اور مودت کا طرز اپنی زندگی میں جاری رکھا۔

شیخ البلاغہ روافض کے ہاں خاصی معروف اور قابل اعتماد جانی جاتی ہے۔ اس میں امام محمد باقر کا فرمان ان الفاظ کے

ساتھ موجود ہے:

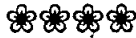
قال ابو بکر (الجوهری) اخبرنا ابو زید قال حدثنا محمد بن الصباح قال حدثنا يحيى ابن المتوكل ابو عقيل عن كثير النواء قال قلت لابي جعفر محمد بن علي عليه السلام جعلني لله فداك ارايت ابابكر و عمر هل ظلماكم من حقهك شيئا او قال ذهابا من حقهك بشئ فقال لا و الذي انزل القرآن علي عبده ليكون للعالمين نذيرا ما ظلمنا من حقنا مثقال حبة من خردل قلت جعلت فداك افا تولا هما؟ قال نعم او يحك تولا هما في الدنيا والاخرة الخ۔

(شرح شیخ البلاغہ لابن ابی الحدید شیعی الترمذی ۶۵۶ جلد ۳ صفحہ ۱۱۳، مطبوعہ بیروت الفصل الاول بحث مذک)

”خلاصہ یہ کہ کثیر النواء کہتے ہیں میں نے امام محمد سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ مجھے آپ پر فدا کرے ذرا ارشاد فرماؤ تو! کیا حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے آپ کے حق کے بارے میں کچھ ظلم تو نہیں کیا یا کہا، آپ کا حق تو نہیں چھینا پس امام نے فرمایا: نہیں۔ مجھے اس ذات کی قسم جس نے اپنے بندے پر قرآن نازل فرمایا تاکہ وہ عالم کیلئے ڈرانے والے ہو جائیں انہوں نے ہم پر ایک رائی کے دانے برابر بھی ظلم نہیں کیا۔ میں نے عرض کیا کیا وہ دونوں آپ سے محبت اور دوستی رکھتے تھے فرمایا ہاں تجھ پر افسوس وہ دونوں ہمیں دوست رکھتے ہیں دنیا میں اور آخرت میں۔“

امام محمد کا یہ فرمان شیعہ سنی دونوں طرف کے ارباب علم نے اپنی اپنی مصنفات میں اپنی اسناد کے ساتھ درج کیا ہوا ہے۔ نیز اس طرح کے مزید کئی ارشادات خاندان اہل بیت سے منقول ہیں جن سے طبری وغیرہ کی مذکورہ عبارتوں کی دجیاں نضاء میں بکھر جاتی ہیں۔ اور اعتراض میں پیش کی جانے والی ان عبارتوں کا بے وزن و خلاف واقعہ ہونا عیاں ہو جاتا ہے۔ ہم مکرر عرض کرتے ہیں کہ تاریخ میں درج تمام باتوں کو بلا تحقیق قبول کرنا اور بے سوچے تاریخ کی ایسی بے سرو پا کہانیوں کی بنا پر الزام دینا بالکل غلط ہے کیونکہ مورخ کا کام افراد معاشرہ کے خیالات اور سوچ و فکر کو اپنی کتاب میں درج کرنا ہوتا ہے سو جس طرح کی بات اسے ملے وہ اپنی کتاب میں درج کر لیتا ہے مذکورہ تاریخ کی باتیں بھی ایسی اڑائی ہوئی ہیں جن کی حقیقت ہم نے درج بالا مختصر گزارشات میں عرض کر دی ہے۔

طبری کی کافی ساری روایات لوط بن یحییٰ اور ہشام بن محمد کلبی جیسے متعصب شیعہ راویوں سے منقول ہیں جو خاص طور پر صحابہ کرامؓ کے بارے میں منفی باتیں گھڑ گھڑ کر بیان کرتے رہتے تھے۔ لہذا طبری کی وہ تمام روایات مردود ہیں جو صحابہ کرامؓ کے خلاف لکھی گئی ہیں جبکہ عقد الفرید کا مصنف تقیہ باز شیعہ ہے جس کی کوئی بات اہل سنت کے نزدیک قابل اعتبار نہیں۔



افتراء

سیدہ فاطمہ الزہراء کا دروازہ اور حجاجہ اسلمی کو آگ سے جلانے پر حضرت ابو بکر کا اظہار انسوس۔ (العقد الفرید)

الجواب:

شیعہ کرم فرماؤں کی فکری ترقی اور بلند نظری کی بے شمار مثالوں میں سے ایک مثال مذکورہ الزام بھی ہے بجائے اپنے گھر کو غلاظت و گندگی سے پاک صاف کرنے کے اپنے گھر کا گند اور غلاظت اہل سنت و الجماعت کے پاک و طاہر گھر پر مل کر شور مچانا شروع کر دیا کہ صرف ہم اکیلے ہی تو گندے نہیں یہ اہل سنت بھی ہماری طرح ہیں۔ حالانکہ ایک سلیم الفکر شخص جب کبھی کسی فاسد شے کے پائے جانے پر آگاہ ہو جاتا ہے تو وہ اس فاسد شے کو زائل کرنے کی کوشش کرتا ہے نہ کہ وہی فاسد چیز اٹھا کر آگاہ کرنے والے پر ڈالنے کی کوشش کرتا ہے۔ البتہ ابلیس لعین کا طرز فکر، سلیم الفکر لوگوں سے بالکل مختلف ہے کہ جب میں بارگاہ عالی سے نکالا گیا ہوں اور اپنے مالک کی نافرمانی کا طوق گلے میں ڈال لیا ہے تو ابن آدم کو بھلا کیوں اُس مالک ارض و سماء سے قریب ہونے دوں مذکورہ حوالہ کے علاوہ تحقیقی دستاویز کی تمام تراکوش کا مرکز فقط یہی منفی فکر ہے کہ ہم تو ڈوبے تمہیں بھی لے ڈوبیں گے صنم۔

ورنہ کیا تحقیقی دستاویز والے اتنے بے خبر ہیں کہ انہیں یہ بھی علم نہیں کہ العقد الفرید کا لکھاری تقیہ باز شیعہ ہے؟

شیعہ کتابوں کا گند اہل سنت و الجماعت کے کھاتے میں ڈالنا اسی منفی فکر کی عکاسی کرتا ہے جو ہم عرض کر چکے ہیں، نہ یہ نظر یہ اہل سنت و الجماعت کا ہے اور نہ ہی کسی دیانت دار مورخ کا! ہم اہل سنت و الجماعت اس غلیظ الزام سے الحمد للہ ایسے

ہی بری ہیں جیسے بھیریا حضرت یوسف علیہ السلام کے کھا جانے والے الزام سے۔

اگر اللہ تعالیٰ کی عطاء فرمائی عقل سے ذرا برابر بھی کام لیا جائے تو یہ الزام لمحہ بھر میں ہوا ہو جاتا ہے حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں سیدہ فاطمہ الزہرا کا در اقدس آگ میں جلانے کا واقعہ ہرگز ثابت نہیں رافضی قلم کار بھی زیادہ سے زیادہ یہی کہہ سکے کہ خانہ بتول پر آگ لائی گئی تھی۔ باوجود صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بغض و عناد اور اعلیٰ درجہ کی دشمنی کے وہ بھی یہی کچھ کہہ سکے مگر در اقدس خانہ بتول کو آگ لگا دینے کا دعویٰ ان کے بس میں بھی نہ ہوا۔ جب صورت حال یہ ہے تو ایک ایسا کام جو ہوا ہی نہیں اس پر ندامت اور اظہارِ افسوس کرنے کا کیا مطلب؟ مگر جھوٹ ہو یا سچ یا ر لوگوں نے اپنے گند پاک گھروں میں انڈیلنے کا جو ٹھیکہ لیا ہوا ہے وہ فرض تو نبھانا ہی ہے نا۔

جیسا کہ رافضی قلم کار صاحب عقد الفرید وغیرہ کی مذکورہ عبارتوں سے یہ تاثر دیا گیا کہ سیدہ طیبہ بنت رسول حضرت فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کے در خانہ کو آگ میں جلا دیا گیا البتہ بعد میں افسوس ہوا تو سوال یہ ہے کہ ذوالفقار کے مالک فاتح خیبر حضرت علی رضی اللہ عنہ جو دنیا بھر کی مدد کرتے ہیں وہ کہاں تشریف لے گئے تھے؟ اگر یہ واقعہ ثابت اور درست ہے تو دنیا بھر کے سارے ظلم اور ظالم جمع کر لئے جائیں پھر بھی اس ظلم کے مقابلے میں بے وزن ہیں اتنے بڑے ظلم پر خاموش رہنا بھی ظلم ہے جمل وصفین میں تو کسی نے خانہ بتول کو نہ جلایا تھا جو وہاں میران میں تشریف لائے اور یہاں خاموش رہے کیا یہ کھلے لفظوں میں حیدر کرار رضی اللہ عنہ کی ذات اطہر پر کھلا ہوا جارحانہ حملہ نہیں؟

دنیا کی ہر آنکھ ان لفظوں کو پڑھ کر جان لے کہ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے سیدہ رضی اللہ عنہا کے گھر کو ہرگز ہرگز آگ نہیں لگائی۔ یہ سراسر جھوٹ اور یہودیانہ دشمنی ہے جو رفیق غار و مزار سے ہر دشمن اسلام کو ہے البتہ کوڑ مغز قلم کاروں نے ہزار حیلے سے جو الزام تراشا وہ خود ان کے ہی ہاتھوں پاش پاش ہو گیا۔ کہ اظہارِ ندامت در اصل توبہ ہے۔ اور توبہ سے گناہوں کی معافی ضرور حاصل ہو جاتی ہے جو رب عم رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے قاتل وحشی کو نادم ہونے پر معاف فرما دیتا ہے جبکہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی شہادت اور ان کے جسد اطہر کی اہانت تاریخ اسلام کا الٹا واقعہ ہے تو عقل دشمنوں کے کہے الزام کم از کم درجہ قتل تک تو نہیں پہنچے پھر یہاں معافی کیوں نہ ہوگی؟ اور جب مالک نے معاف فرما دیا تو مملوک کو کیا اختیار ہے جو اسے پھر سے دنیا میں نشر کرے؟ رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

کل بنی آدم خطاء و خیر الخطائین التوابون۔ (مشکوٰۃ)

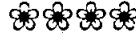
ہر آدم کی اولاد (کافر) گناہ گار ہے اور بہترین گناہ گار وہ ہے جو توبہ کرے اور ارشاد فرمایا:

التائب من الذنب کمن لا ذنب له۔ (زاد الطاہرین)

”گناہوں سے توبہ کرنے والا ایسا ہے جیسے اس نے گناہ کیا ہی نہیں۔“

خلاصہ یہ ہے کہ جناب ابن جریر صاحب اور ابن عبد ربہ اندلسی صاحب عقد الفرید نے اپنے شیعہ مذہب کی ترجمانی میں مذکورہ الزام قلم کیے ہیں جو اہل سنت کا مسلک نہیں شیعہ کرم فرما اپنے ان ناپاک نظریات کو اہل سنت کے کھاتے ڈالنے

کی جسارت نہ کریں تو اچھا ہے ورنہ جب پردہ چاک ہوگا تو پہلے سے کچھ بڑھ کر شیعہ قوم کی بدنامی ہوگی۔



افتراء

خاندان بنو ہاشم اور متعدد صحابہ رضی اللہ عنہم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت تسلیم نہ کی۔

(کتاب المحقر فی اخبار البشر لابن الفدا، اکمال فی التاريخ لابن الاثیر، العقد الفرید محمد بن عبد رب، حیاة الصحابہ)

الجواب:

اقرار کو انکار اور سچ کو جھوٹ اسی طرح جھوٹ کو سچ بنا کر ایسی کاری گری سے پیش کرنا کہ دنیا نہ بھی مانے تو کم از کم شک میں ضرور پڑ جائے اس کام میں ہمارے کرم فرما خوب مہارت رکھتے ہیں جن کتابوں سے یار لوگوں نے انکار خلافت ثابت کیا ہے دراصل انہیں کتابوں کے انہیں صفحات پر ان حضرات کا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کرنا لکھا ہوا ہے مگر حق بات کے دیکھنے کیلئے بھی آنکھوں کی ضرورت ہوتی ہے اگر اللہ تعالیٰ کا ارشاد سبقت کر جائے ختمہ اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاوة۔

تو ایسی جگہ انسانی اختیارات اختتام کو پہنچ جاتے ہیں۔ ہم اپنے متلاشی حق احباب سے التجاء گزار ہیں کہ وہ ذرا ان کتابوں کے دیے گئے عکسی صفحات کی عبارات ملاحظہ فرمائیں۔

(الف) المحقر فی اخبار البشر، عکسی صفحہ ۶۳، تحقیقی دستاویز صفحہ ۶۳۰، باب ذکر اخبار ابی بکر الصدیق و خلاصہ سطر نمبر ۴ تحت باب:

فبايع عمر ابابكر رضى الله عنه و انثال الناس عليه فبايعونه الخ۔ یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کی اور لوگ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف جھک پڑے پس ان (بنی سقیفہ میں موجود) لوگوں نے (سوا چند ایک کے) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کی۔

(ب) اکمال فی التاريخ صفحہ ۱۸۹ تحقیقی دستاویز صفحہ ۱۳۲ سطر نمبر ۵۔

فبايعه عمرو و بايعه الناس الخ یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کی اور لوگوں نے ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔

سطر نمبر ۸۔ لما سمع علی بیعة ابی بکر خرج فی قمیص ما علیہ ازار و لا رداء رضى الله عنه عجلًا حتى بايعه ثم استدغى ازاره و رداءه الخ۔ کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت (کیے جانے کے بارے میں) سنا تو صرف ایک قمیص میں جلدی جلدی تشریف لائے کہ ان پر (قمیص کے علاوہ) نہ کوئی چادر تھی نہ کپڑا حتیٰ کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر (بلا تاخیر) بیعت کی پھر اس بیعت کر لینے کے بعد چادر وغیرہ منگوا کر اوڑھ لی۔

سطر نمبر 14۔ پر ہے کہ جب ابوسفیان نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اپنا ہاتھ آگے بڑھاؤ تاکہ میں تمہارے ہاتھ پر

بیعت کروں اور تیرے لئے پیدل اور سواروں کے لشکر جمع کر دوں تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے صاف انکار کر دیا۔ فابی علی علیہ السلام علیہ الخ۔ کہ حضرت علی علیہ السلام نے (سختی سے) انکار کر دیا، آگے دو شعروں کے بعد ہے فزجرہ علی رضی اللہ عنہ وقال واللہ انک ما اردت بهذا الا الفتنہ وانک واللہ طالما بغیت للاسلام شبرا لا حاجہ لنا فی نصیحتک۔ خلاصہ یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کو (سخت) ڈانٹا اور فرمایا اللہ کی قسم اس (بیعت وغیرہ) سے تیرا ارادہ سوئی فتنہ بھڑکانے کے اور کسی چیز کا نہیں اور اللہ کی قسم تو ہمیشہ اسلام کیلئے شر کو ہی بھڑکاتا رہا ہے ہمیں تیری نصیحت کی کوئی ضرورت نہیں۔

(ج) العقد الفرید صفحہ ۲۷۱ و ستاویز صفحہ ۲۳۴ سطر نمبر ۱ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: فیامر ابابکر فیصلی بالناس و قد ترکنی و هو یری مکانی فلما قبض رسول اللہ ﷺ رضی المسلمون لدنیا ہم من رضیہ رسول اللہ ﷺ لدینہم فبايعہ و بايعتہ۔

مطلب عبارت کا یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں اور مجھے نماز پڑھانے کا حکم نہیں دیا۔ اور (لوگوں سے زیادہ) میری حیثیت و مرتبہ کو آپ ﷺ اچھی طرح جانتے تھے۔

پھر جب رسول اللہ ﷺ دنیا سے تشریف لے گئے تو لوگ دنیا کے معاملات میں ان کی (امارت پر) راضی ہو گئے جن کے دین میں امامت پر رسول اللہ ﷺ راضی ہو گئے تھے پس (سب) لوگوں نے (ان کے ہاتھ پر) بیعت کی اور میں نے بھی ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔

سطر نمبر ۱۶ کی عبارت ہے:

فرضی ابو سفیان و بايعہ۔

”پس ابوسفیان (حضرت ابوبکر صدیق) سے راضی ہو گئے اور ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔“

(د) حیات صحابہ صفحہ ۲۰ جلد ۲ تحقیقی دستاویز صفحہ ۶۳۶ سطر نمبر ۸، حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے بیعت میں کچھ تاخیر کی یہ وجہ بیان فرمائی کہ اول مشورہ بنی سقیفہ وغیرہ میں شریک نہ کیے جانے پر ہمیں دکھ تھا لیکن ہمارے دل میں بھی یہی تھا کہ

و انا نری ابابکر احق الناس بہا بعد رسول اللہ، انه لصاحب الغار و ثانی اثنین و انا لنعرف شرفہ و کبرہ و لقد امرہ رسول اللہ صلی اللہ بالصلوٰۃ بالناس و بو حی۔

مطلب یہ ہے کہ:

”بے شک ہم رسول اللہ ﷺ کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو لوگوں میں سب سے زیادہ امارت کا حق دار جانتے ہیں بے شک حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ غار کے ساتھی اور غار میں دو کے دوسرے تھے اور ہم ان کے مرتبے و مقام سے واقف ہیں رسول اللہ ﷺ نے انہیں کو اپنی زندگی میں حکم دیا تھا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔“

سطر نمبر ۱۵ پر ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ابوسفیان کو جواب دیا:

و لو لا انا رأینا ابو بکر لذلک۔ اہلاً ما خلینا و ایاہا الخ۔

مطلب یہ ہے کہ ہم اگر حضرت ابو بکر کو خلافت کا اہل نہ جانتے تو اُن کو اس مقام پر کھڑا نہ رہنے دیتے (چونکہ وہ مستحق

خلافت تھے اسی لئے تو ہم خاموش رہے)

آخری سطر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے:

و انا قد باعنا ابابکر و کان لذلک اہلاً۔

اور ہم نے جو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کی تو وہ اس لئے کہ وہی اس وقت خلافت کی اہلیت رکھتے تھے۔

محترم حضرات یہی وہ چار کتابیں ہیں جن کے عکس دے کر یہ دعویٰ کیا گیا کہ ابوسفیان اور بنو ہاشم و متعدد صحابہ نے حضرت

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت نہ کی تھی حالانکہ اُن کتابوں کی چیدہ چیدہ عبارات ہم نے نقل کر دی ہیں جن

میں ابوسفیان، صحابہ کرام اور حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت زبیر رضی اللہ عنہ وغیرہ حضرات کا صراحتاً بیعت کرنا اور حیدر کرار رضی اللہ عنہ کا دشمنان

صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا لگام ڈالنے والا جواب ارشاد فرمانا منقول ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ خلافت کے اہل تھے جب ہی تو ہم نے

بیعت کی اور یہ کہ رسول اللہ ﷺ مجھے اور میرے خاندان کو اچھی طرح سے جانتے تھے اگر میں ابو بکر صدیق سے مقدم اور

خليفة بلا فصل ہوتا تو خود رحمت عالم ﷺ مجھے نماز پڑھانے کا حکم دیتے مگر آپ ﷺ تو سوائے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے کسی اور کے

امام بننے پر راضی نہ ہوئے لہذا لوگوں نے اسی کو اپنا دنیا میں امام بنا لیا جس کو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کے دین کا امام بنایا تھا

پس لوگ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے بیعت ہو گئے اور میں بھی بیعت ہو گیا۔ (العقد الفرید صفحہ ۲۷۱ وغیرہ)

اب آپ ہی فرمائیے اس سے بڑھ کر اور کیا دھوکہ ہو گا کہ اقرار بیعت کو انکار بیعت بنا کر پیش کر دیا گیا اسے کہتے ہیں

کہ ”جھوٹ وہ بول کہ سچ کو بھی مزا آجائے“۔

❖ قوم کو دھوکہ دینا اور آنکھوں پر پٹی باندھنے کی کوشش میں مصروف رہنا رافضی قوم کی گھٹی میں پڑا ہوا ہے مذکورہ واقعہ

میں بھی اس فرض کی بجا آوری میں اپنی قوت کا بھرپور استعمال کیا ہے ورنہ اباب علم جانتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ

کا دار فانی سے رحلت فرما جانا ایسا المناک واقعہ تھا جو قیامت صغریٰ بن کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر ٹوٹ پڑا ایسے میں اگر

صبر و استقامت کے ساتھ حالات پر قابو نہ پایا جاتا تو ارتداد و انکار زکوٰۃ وغیرہ جیسے بے شمار فتنے اسلامی قوت کو تر

لقمہ کی طرح نکل چکے ہوتے مگر اللہ تعالیٰ کی نصرت و امداد سے سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے نہ صرف حالات کو قابو کیا

بلکہ خلافت کے باب میں امت کا شیرازہ بکھرنے سے بجا طور پر بچا لیا۔ چنانچہ نبی سفیفہ میں اول بیعت ہوئی جس

میں محدود لوگ شریک ہوئے پھر رفتہ رفتہ دور قریب کے لوگ وقتاً فوقتاً بیعت کرتے رہے اب جو لوگ بنی سفیفہ کی

بیعت میں شریک نہ ہوئے تھے اُن کے بارے میں یہ اعلان داغ دینا کہ انہوں نے خلافت صدیقی کو تسلیم نہ کیا تھا

پر لے درجہ کا جھوٹ اور دجل کی عدیم المثال داستان ہے۔

ہم مقدمہ کی بحث میں تفصیل کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ و دیگر حضرات کا سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کرنا فریقین کی مسلمہ کتب سے ثابت کر چکے ہیں۔

قارئین وہاں ملاحظہ فرمائیں۔ آخر میں دو شیعہ رہنماؤں کے اقتباسات قارئین کرام کی نظر کرتے ہیں۔ نمبر (۱) جسٹس سید امیر علی اپنی انگریزی کتاب میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی بیعت پر رقم طراز ہیں۔

عربوں میں کسی قوم کی سرداری اور سربراہی موروثی نہ تھی اس کا انحصار انتخاب پر ہوتا تھا عمومی حق رائے دہی کے اصول پر شدت سے عمل ہوتا تھا قبیلہ کے تمام افراد کی سردار کے انتخاب میں آواز ایک ہوتی تھی اس قدیم قانون کے مطابق جانشین پیغمبر ﷺ کے انتخاب میں بھی پابندی کی گئی چونکہ حالات کی نزاکت کسی تاخیر کی اجازت نہ دیتی تھی اس لئے ابوبکر جو اپنی عمر اور حیثیت و مرتبہ کی بنیاد پر جوان کو مکہ میں حاصل تھا اور وہ عربوں کے حساب و اندازہ میں بڑا مرتبہ رکھتے تھے بغیر کسی تاخیر کے خلیفہ یا پیغمبر ﷺ کے جانشین منتخب ہو گئے ابوبکر اپنی دانشمندی اور اعتدال کی وجہ سے امتیاز خاص کے مالک تھے۔ ان کے انتخاب کو حضرت علی رضی اللہ عنہ اور خاندان نبوت (بنو ہاشم) نے اپنے روایتی خلوص اور اسلام سے وفاداری اور دلی وابستگی کی بنا پر

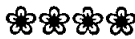
تسلیم کیا۔ (جسٹس سید امیر علی بحوالہ خلفائے راشدین صفحہ ۹ شیخ الاجل حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

ماضی قریب کے شیعہ رہنما ڈاکٹر موسیٰ الموسوی الشیعہ واضح میں لکھتے ہیں:

حضرت علیؑ نے اپنی خلافت کے وقت ارشاد فرمایا:

بلاشبہ جن لوگوں نے ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما اور عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت کی تھی انہیں لوگوں نے میری بیعت کی ہے اور اسی شرط پر کی ہے جس پر ان کی بیعت کی تھی اس لئے کسی حاضر کو تردد کا اور کسی غائب کو انکار کا حق نہیں ہے اور بلاشبہ مشورہ انصار و مہاجرین کا حق ہے اگر یہ حضرات کسی پر اتفاق کر لیں اور اسے امام بنا دیں تو یہ اللہ کی رضاء کی دلیل ہوگی اگر کوئی شخص ان پر طعنہ زنی کرے اور نیا راستہ اختیار کرتے ہوئے ان کے احکامات سے روگردانی کرے تو ان کا حق ہے کہ مسلمانوں کا راستہ چھوڑنے کے سبب اس سے جنگ کریں۔ (اصح و الشیعہ اردو ترجمہ اصلاح شیعہ صفحہ ۳۱ از شیخ ابلاغہ جلد ۳ صفحہ ۷)

شیعہ رہنماؤں کے ان اقتباسات کے بعد حقیقی دستاویز والوں کے اس اعتراض کی حیثیت موری والے نکلے کی بھی نہیں بچتی۔ مزید وضاحت کیلئے عرض کیا جاتا ہے کہ مذکورہ کتابوں کی بنیاد پر جو الزام اہلسنت پر دھرا گیا وہ محض افتراء اور دھوکہ کی ایک مثال ہے ورنہ جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں ان کتابوں کے عکسی صفحات پر خلافت صدیقی پر بیعت کرنے کا ذکر ہے انکار کا نہیں ان عکسی صفحات نے شیعہ قوم کی ناک کاٹنے کے سوا انہیں کوئی فائدہ نہیں دیا۔



افتراء

حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو گالی دینا کفر نہیں ہے۔ (شرح لاد اکبر)

الجواب:

♦ جن کی گھٹی میں خیانت اور فریب کاری داخل ہو گئی ہو اسے کیا واسطہ کہ حق بات کیا اور اس دجل فریب سے کتنے بندگان خدا کا ایمان برباد ہوگا انہیں تو اپنے فریب کا جال ڈالنا ہی ہے اور بس۔ ورنہ ہر صاحب علم بخوبی آگاہ ہے کہ کفر اور ایمان کا تعلق عمل سے نہیں عقیدے سے ہے اہل اسلام کفر کا حکم لگانے سے پہلے سینکڑوں مرتبہ سوچتے اور غور کرتے ہیں یوں ہی دور کی چھوڑنا کسی صاحب علم کا کام نہیں اگر کسی کلام میں سوا احتمالات نکلتے ہوں ان میں سے صرف ایک احتمال اسلام کا ہو ۹۹ کفر کے پائے جائیں تب بھی کفر کا فتویٰ عائد نہیں کیا جاتا مگر جس میں سر تا پا کفر کا سیاہ لبادہ ہی نظر آتا ہو ایسے شخص پر کفر کا حکم لگانے سے اعراض کرنا کفر کی حمایت ہے۔ جس کی شریعت اسلامیہ اجازت نہیں دیتی۔

♦ شرح فقہ اکبر کے مذکورہ مقام پر ایک اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور وہ اختلاف مرتکب کبیرہ کا شرعی حکم ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب مسلمان ہے یا کافر؟ چنانچہ اس بارے میں 3 مذاہب ہیں۔

① وہ کافر ہے۔ حواج (شیعہ سے بگڑا ہوا گروہ)

② نہ مسلمان ہے نہ کافر بلکہ کفر و اسلام کے درمیان میں ہے۔ معتزلہ

③ فاسق، گنہگار ہے کافر نہیں۔ ماتریدیہ، اشاعرہ یعنی عام اہل سنت والجماعت۔

اس عنوان پر مذکورہ بحث کی تفصیل میں ملا علی قاری نے فرمایا کہ چونکہ گالی دینا ایک عمل ہے اور اس عمل کی وجہ سے اس

کا مرتکب کافر نہ ہوگا کہ یہ عمل کفر کرنے کی طرح نہیں تاکہ وضاحت ہو جائے کہ کسی گناہ کی وجہ سے کوئی شخص کافر نہیں ہوتا۔

♦ شہد کی مکھی اور عام مکھی وجود و وزن وغیرہ میں تقریباً ایک جیسی ہیں فرق ذوق اور عادت کا ہے عام مکھی پورا صاف

ستھرا جسم چھوڑ کر پھوڑے پھنسی والی گند والی جگہ پر قرار پاتی ہے اور شہد کی مکھی کبھی گندی جگہ پر پاؤں بھی نہیں لگاتی

بلکہ خوبصورت پھول، پھل باغ اور گلستان اس کی قیام گاہ ہے لہذا پھولوں پر بیٹھنے والی مکھی کے منہ سے شہد اور دوسری

مکھی کے منہ سے گند نکلتا ہے غور کرنے والوں کیلئے اس مثال میں عبرت کا سامان ہے اور عقل دشمنوں کے مرض

حسد کو یہ مثال ذرا بھی شفا نہیں دے سکتی پوری تحقیقی دستاویز کا جائزہ لیجئے جہاں مریض کو اپنا چہرہ صاف پانی میں

دکھائی دیا اس نے فوراً اس صاف پانی کو بھی اپنی طرح کا خیال کر کے زمانے بھر کو یہ پیغام سنایا کہ میں اکیلا نہیں

میرے جیسے اور بھی ہیں۔ مگر ہر ایک تو مریض عقل نہیں ہوتا جو صرف پانی میں اپنا چہرہ دیکھے اور پانی میں رکھے ہوئے

خزانے اور اس کی تازگی سے خبردار نہ ہو۔

ارباب دانش ملاحظہ فرمائیں مذکورہ مقام پر یہ تو نظر آ گیا کہ شیخین پر سب کرنا کفر نہیں اس کی تہہ میں حکم کی علت کیوں

نہ سمجھ آئی کہ کوئی شخص گالی گناہ سمجھ کر دے اور اس کا یہ اعتقاد ہو کہ میں نے جو یہ گالی دی ہے یہ کوئی اچھا کام نہیں کیا بلکہ میرا

یہ عمل گناہ اور معصیت ہے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی نافرمانی ہے اگر یوں گناہ سمجھ کر گالی دے تو کفر نہیں جیسے کوئی شخص

نماز نہ پڑھے تو کافر نہیں زکوٰۃ نہ دے تو کافر نہیں رشوت لے تو کافر نہیں اسی طرح گالی دے تو گالی دینا کافر نہیں لیکن اگر نماز نہ پڑھنے والا شخص یہ کہے کہ نماز چھوڑنا کوئی جرم اور گناہ نہیں بلکہ حلال ہے تو اب تمام ارباب علم ایسے شخص پر کفر کا حکم لگا دیں گے کیونکہ ایک ہے گناہ اور ایک ہے اس گناہ کو حلال جاننا اس دوسری چیز کا تعلق عقیدے کے ساتھ ہے لہذا فساد عقیدہ کی بنا پر یہ شخص کافر ہو جائے گا اسی طرح اگر کوئی شخص گالی دینا حلال جان لے تو ایسے شخص کو کافر ہی کہا جائے گا خدا تعالیٰ آنکھیں دے تو اسی عکس صفحہ کی سطر نمبر ۲۰ کو بھی ذرا دیکھا جائے لکھا ہے:

ای لکن اذا لم یکن یعتقد حلها لان من استحل معصية قد ثبت حرمتها بدلیل قطعی
فہو کافر۔ (شرح فقہ اکبر صفحہ ۷۷)

یعنی (وہ گالی دینے والا کافر نہیں جبکہ وہ) گالی دینے کو حلال نہ جانتا ہو اس لئے کہ جب وہ گناہ کے ایسے کام کو جائز جانے جو دلیل قطعی سے ثابت ہو تو ایسا شخص کافر ہے۔ یہ الفاظ اسی صفحہ پر لکھے ہوئے یار لوگوں کو نظر نہیں آتے کیونکہ ان الفاظ میں روافض کا اصلی چہرہ چھپا ہوا موجود ہے۔ نیز علامہ شامیؒ لکھتے ہیں: ان استباحة المعصية کفر کہ معصیت کو حلال سمجھنا کفر ہے۔ (شامی ص ۳۰۰ طبع مکتبہ امدادیہ ملتان)

شیعہ کتب شاہد ہیں کہ وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر تبرا کرنے اور گالیاں دینے کو نہ صرف جائز بلکہ ثواب کا کام جانتے ہیں جب شیعہ سب و شتم کو ثواب جان کر اختیار کریں تو ان کیلئے شرح فقہ اکبر کا فتویٰ سطر نمبر ۲۰ پر لکھا ہوا موجود ہے ذرا غور سے ملاحظہ فرمائیں شاید احساس ندامت پیدا ہو جائے۔ نیز سب شیخین بہت سے علماء کے نزدیک کفر ہے۔ علامہ شامیؒ لکھتے ہیں: وقیدہم المحشی بغير الشيخین لما سیاتی فی باب المرتد ان سابہما او احدہما کفر۔ (شامی ص ۳۰۰ ج ۲) محشی نے اس عبارت کو کہ سب اصحاب رسول کافر نہیں ہے اس کو غیر شیخین کے ساتھ خاص کیا ہے۔ اس لیے کہ باب المرتد میں عنقریب آرہا ہے کہ شیخین کو گالی دینا کفر ہے۔

صاحب درمختار لکھتے ہیں:

بحر الرائق میں جوہرہ سے منقول ہے شہید کی طرف منسوب کرتے ہوئے کہ جس نے شیخین کو یا ان میں سے ایک کو گالی دی یا ان پر طعن کیا وہ کافر ہو جائے گا اور اس کی توبہ بھی قبول نہ ہوگی۔ دہلوی اور فقیہ ابولیت شمر قندی نے اس کو لیا ہے اور فتویٰ کے لیے یہی مختار ہے۔ اور ابن نجیمؒ نے الاشباہ میں اسی پر اعتماد فرمایا ہے اور مصنف (صاحب تنویر الابصار) نے اس کو باقی رکھا ہے۔ (درمختار جلد ۶ صفحہ ۳۷۶)

علامہ شامیؒ لکھتے ہیں:

بزازہ میں خلاصہ سے منقول ہے کہ رافضی جب شیخین کو گالی دے اور ان پر لعنت کرے تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(شامی ص ۳۷۷ ج ۶)

بحر الرائق میں اس مسئلہ کو اور زیادہ وضاحت سے بیان کیا گیا ہے۔ ارباب ذوق بحر الرائق مطالعہ فرما کر تسلی کر لیں۔



افتراء

حضرت علیؓ وعباسؓ دونوں حضرت ابو بکر و عمرؓ کا کاذب خائن سمجھتے تھے۔

(صحیح مسلم، مسند الامام احمد بن حنبل، مسند ابی عوانہ نیل الاوطار)

الجواب:

حضرت مولانا محمد نافع صاحب دامت برکاتہم العالیہ فرماتے ہیں کہ یہاں اس واقعہ کو نقل کرنے والے بعض رواۃ نے روایت بالمعنی ذکر کرتے ہوئے بطور ادراج کے بعض شدید الفاظ کا اضافہ کر دیا ہے جن کو معترضین نے اپنے اعتراض کی بنیاد قرار دیا ہے اصل واقعہ میں یہ الفاظ شدید منقول نہیں ہیں اور اس چیز پر قرآن و شواہد پائے جاتے ہیں۔ بہت سے محدثین نے واقعہ ہذا کو اپنی اپنی تصانیف میں درج کیا ہے لیکن مذکورہ الفاظ شدید (کا ذبا اثمًا غادرا خانما، ظالم فاجر) ان میں بالکل مذکور نہیں ہیں۔ مثلاً:

۱ مسند احمد جلد ۱ صفحہ ۲۰۸، تحت مسندات عمرؓ

۲ مسند احمد جلد ۱ صفحہ ۶۰، تحت مسندات عثمانؓ طبع قدیم مصری۔

۳ بخاری شریف جلد ۱ صفحہ ۲۳۵-۲۳۶، باب فرض الخمس طبع نور محمد دہلی۔

۴ بخاری شریف جلد ۲ صفحہ ۹۹۲ کتاب الفرائض۔

۵ السنن لابی داؤد البجستانی جلد ۲، صفحہ ۵۵-۵۶ باب فی صفایا رسول اللہ ﷺ من الاموال طبع مکتبہ دہلی۔

۶ ترمذی شریف صفحہ ۲۵۰ طبع قدیم لکھنؤ، باب ماجاء فی ترکۃ النبی ﷺ۔

۷ شمائل جامع ترمذی صفحہ ۶۰۱ تحت باب ماجاء فی میراث رسول اللہ ﷺ۔

۸ السنن الکبریٰ جلد ۲ صفحہ ۶۸-۶۵ کتاب الفرائض ذکر مواردیہ الانبیاء طبع بیروت۔

۹ السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۶ صفحہ ۲۹۸-۲۲۹ تحت بیان مصرف اربعہ اخماس الفی بعد رسول اللہ ﷺ۔

مذکورہ حضرات نے یہ روایت ذکر کی ہے مگر مذکورہ الفاظ ذکر نہیں کیے اور یہ چیز ادراج راوی پر مشتمل قرینہ ہے۔ اور

امام نووی نے شرح مسلم میں الماذری کے حوالہ سے یہی توجیہ بحث ہذا کے تحت نقل کی ہے۔ (فوائد باغ حصار اول صفحہ ۲۰۹)

۱۰ حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ جیسے حضرات کے بارے میں یہ گمان کہ وہ کسی صحابی کو خان اور کاذب جانتے

ہوں بڑی جرات کی بات ہے اس لئے کہ حضرت علیؓ و حضرت عباسؓ جس مقدس دین کے عظیم پیشوا ہیں،

دین ایسے اخلاق کو پسند نہیں کرتا بلکہ اس دین میں کسی کو کاذب یا خان کہنا بہت بڑا جرم ہے محدثین نے زبان کی

حفاظت اور بدگوئی سے بچنے پر مشتمل روایات کے مستقل ابواب قائم کیے ہیں امام بیہقی نے شعب الایمان میں

زبان کی حفاظت کو ایمان کا شعبہ قرار دے کر اس عنوان پر مفصل گفتگو کی ہے صاحب مشکوٰۃ نے بھی مستقل باب قائم

کر کے روایات جمع فرمائی ہیں ایک ایسا فعل جس سے بچنے کی رسول اللہ ﷺ نے ترغیب دی ہو ان ممنوع امور کا

انکار حیدر کرار اور عم رسول حضرت عباسؓ سے بھلا کیسے ممکن ہے؟

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مشرک قوم کو مسئلہ توحید سمجھانے کی غرض سے ستاروں کے بارے میں فرمایا ہذا ربی پھر چاند کے بارے میں فرمایا ہذا ربی پھر سورج کے بارے میں فرمایا ہذا ربی ہذا اکبر۔ کہ یہ میرا رب ہے یہ (بہت) بڑا ہے۔ یہ ہذا بغیر استفہام کے ہو تو لازم آئے گا کہ موحد پیغمبر نے ایسا جملہ استعمال فرمایا جو شرکیہ ہے حالانکہ یہ شان ابراہیمی کے خلاف ہے لہذا ارباب علم فرماتے ہیں یہاں ہمزہ استفہام کا مخدوف ہے یعنی اللہ کے پیغمبر فرماتے تھے ہذا ربی کیا یہ میرا رب ہے؟ وغیرہ اسی طرح زیر بحث حدیث میں بھی حضرت عمرؓ کی حضرت علیؓ و حضرت عباسؓ سے گفتگو استفہامی انداز میں تھی اس صورت میں عبارت کا مطلب یہ ہوگا کہ کیا تم مجھے جھوٹا، گنہگار دھوکہ دینے والا خائن جانتے ہو؟ اب اس استفہام کا یہ مطلب ہرگز نہ ہوگا کہ واقع میں یہ دونوں حضرات ایسا ہی جانتے تھے بلکہ یہ ایک قسم کی تشبیہ ہے کہ آپ کا انداز ایسا ہے جیسے آپ کے نزدیک میں خائن ہوں حالانکہ اللہ تعالیٰ جانتے ہیں کہ میں ہرگز ایسا نہیں ہوں۔ لہذا جیسے قرآن کریم میں ہمزہ استفہام کا مخدوف ہے یہاں زیر بحث حدیث میں بھی ہمزہ استفہام کا مخدوف ہے۔

روایت کے مذکورہ الفاظ کو اگر وہی مفہوم پہنا دیا جائے جو یار لوگوں کا تراشہ ہوا ہے تو اس صورت میں ان حضرات سے لوگوں کا اعتماد اٹھانے کی یہ ایک جسارت ہوگی اس لئے کہ دوسرے مقام پر ان حضرات کی زبانوں سے حضرت عمرؓ کی زبردست تعریف، راست گوئی فضل و کمال اور علوم مرتبہ کا اعلان و اظہار نشر ہو رہا ہے مثلاً حضرت محمد بن حنیفہ نے حضرت عبداللہ کو حضرت عمرؓ کے بارے میں سخت لفظ بولا تو حضرت علیؓ نے ابن حنیفہ کو مخاطب کر کے فرمایا:

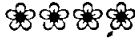
”اس کے باپ کو برائی کے کلمات سے مت یاد کرو ان کے حق میں صرف خیر کا کلمہ ہی بولا اللہ تعالیٰ ان کے باپ

پر رحمت نازل فرمائے۔“ (شرح نوح ابلاغ لابن ابی اللہ یثیمی بروایت نصر بن مزاحم جلد ۱ صفحہ ۶۴۲ طبع بیروت تحت عنوان فی بعض شائک)

حضرت علیؓ و عباسؓ کے فاروق اعظم سے محبوبانہ تعلقات ”تذکرہ خیر اور باہمی بھائی چارہ کے عنوان پر مستقل کتابیں موجود ہیں محقق العصر حضرت مولانا محمد نافع محمدی شریف ضلع جھنگ کی رحماء بینہم حصہ دوم ملاحظہ فرما کر تسلی کی جاسکتی ہے۔

جب صورت حال یہ ہے کہ ایک طرف تو یہ حضرات سیدنا فاروق اعظم کی تعریف میں رطب اللسان ہیں تو دوسری جانب بزعم روافض وہ حضرات شیخین کو غاصب و خائن بھی جانتے ہیں ان دو متضاد باتوں میں سے کون سی بات درست ہے؟ ہم اہل سنت عرض کرتے ہیں کہ مذکورہ کتابوں کی وہی تعبیر آل رسول کی صدق مقالی کے ساتھ ان کی دیانت و عظمت کی محافظ ہیں جو اوپر مذکور ہوئی اہل سنت و الجماعت اللہ کی مدد و نصرت سے نہ صرف اصحاب رسول اللہ بلکہ خاندان نبوی کی

عزت و توقیر کی حفاظت پر بھی اپنا زور صرف کرتے ہیں یہ یار لوگ ہیں جو منہ میں دعویٰ کچھ اور رکھتے ہیں اور دل میں خاندان نبوی کے لیے کچھ اور ہوتا ہے۔



افشاء

فاطمہ زہرا نے حضرات شیخین کو اپنے جنازہ میں نہ شامل ہونے کی وصیت کی۔ (روضہ الاحباب)

الجواب:

◆ روضۃ الاحباب کے مصنف کون ہیں؟ ان کے مکمل احوال سے آگاہی نہیں ہو سکی۔ اگر یہ صاحب اہل سنت سے ہیں تو دانستہ یا نادانستہ ان کی یہ صریح غلط روایت ہے جو انہوں نے نکتی صفحہ ۶۱۰ پر لکھی ہے۔ اُن سے غلطی ہوئی ہے۔ سیدہ کے جنازہ میں نہ صرف شیخین شریک ہوئے بلکہ سیدہ کا جنازہ خود سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے پڑھا تھا۔ چنانچہ طبقات ابن سعد میں ان کی مکمل سند کے ساتھ یہ روایت موجود ہے۔ عن حماد عن ابراہیم النخعی قال صلی ابو بکر الصدیق علی فاطمة بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکبر اربعاً۔ ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ پڑھایا اور اُن پر چار تکبیریں کہیں۔ (طبقات ابن سعد جلد ۸ صفحہ ۱۹ تحت تذکرہ فاطمہ مطہرہ لندن یورپ)

◆ دوسری روایت طبقات کی اسی مسئلہ پر اسی جلد میں موجود ہے جس میں یہ الفاظ ہیں:

عن مجاهد عن الشعبي قال صلی علیہا ابو بکر رضی اللہ عنہ و عنہا۔ یعنی ”شععی کہتے ہیں کہ سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھی۔“ (ایضاً)

◆ امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ یہ روایت نقل کی ہے:

ثنا محمد بن عثمان بن ابی شیبہ ثنا عدن بن سلام ثنا سواد بن مصعب عن مجاهد عن الشعبي ان فاطمة رضی اللہ عنہا لما ماتت دفنتها علی لیلاً و اخذ بضبعی ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ فقدمه یعنی فی الصلوة علیہا۔

روایت کا حاصل یہ ہے کہ جب سیدہ فاطمہ کا انتقال ہو گیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو رات میں دفن کیا اور (جنازہ پڑھانے کے وقت) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دونوں بازو پکڑ کر سیدہ کا جنازہ پڑھانے کیلئے آگے کیا۔

(اسنن الکبریٰ للبیہقی مع الجوهر المثل جلد ۴، صفحہ ۲۹ کتاب الجنائز، کنز العمال جلد ۱۱۳ کتاب الفعائل (فضائل فاطمہ علیہا السلام اول)

◆ امام محمد باقر کی روایت کنز العمال علی امتقی الہندی نے بحوالہ خطیب ذکر کی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے: امام جعفر صادق

امام محمد باقر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ دختر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئیں تو ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما دونوں حضرات

جنازہ پڑھنے کے لئے تشریف لائے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو (جنازہ پڑھانے کیلئے کہا) کہ آگے

تشریف لائے تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا آپ خلیفہ رسول ہیں میں آپ سے پیش قدمی نہیں کر سکتا پس حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آگے بڑھ کر نماز جنازہ پڑھائی۔

(کنز العمال) (خطی رواۃ مالک) جلد ۶ صفحہ ۳۱۸ طبع قدیم روایت نمبر ۵۲۹۹ باب نفاک الصحابہ فضل الصدیق منادات علی رضی اللہ عنہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رضی اللہ عنہ تحفہ اثنا عشریہ میں یہ روایت نقل فرماتے ہیں۔ اور فصل الخطاب میں (یہ روایت) لایا ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ اور زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ نماز عشاء کے وقت حاضر ہوئے اور رحلت حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی مغرب عشاء کے درمیان میں شب سہ شنبہ سوم ماہ مبارک رمضان بعد چھ مہینے کے وفات آنحضرت ﷺ سے واقع ہوئی۔ کہ عموان کی اُس وقت اٹھائیس برس کی تھی اور ابو بکر رضی اللہ عنہ با اجازت علی مرتضیٰ کے پیش امام ہوئے اور نماز (جنازہ) ادا کی اور چار تکبیریں ادا کیں۔

(تحفہ اثنا عشریہ مترجم اردو باب دہم در معنی خلفاء وغیرہم فی معنی صدیقی طبع نمبر ۱۳ صفحہ ۵۸۳-۵۸۴)

اسی طرح ابو نعیم رحمہ اللہ علیہ کی حلیۃ الاولیاء جلد ۴ صفحہ ۹۶ پر اور ریاض النضرہ جلد ۱ صفحہ ۱۵۶ پر اور دیگر کئی مقامات پر یہ روایات موجود ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ و فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سیدہ کے جنازہ میں شریک ہوئے اب خدا کو معلوم کے ان روایات کے مقابلے میں روضۃ الاحباب والے کو کیا سوچھی جو ایک دوسری بات کہیں سے کھینچ لائے لہذا ہم عرض کرتے ہیں کہ ان ہماری روایات مشہورہ کثیرہ کے مقابلے میں روضۃ الاحباب والے کی عکسی صفحہ پر دی گئی روایت بالکل غیر مقبول اور ناقابل تسلیم ہے۔ اگر مذکورہ کتاب کے مصنف اہل سنت سے ہیں تو کسی غلطی میں مبتلا ہو گئے یا شیعہ فریب کاروں کے دام فریب میں مبتلا ہو گئے اور اگر کوئی دوسری بات ہے تو خیر یار لوگوں کا تو کام ہی تہمتیں تراشنا اور الزام بازی کا بازار گرم رکھنا ہے۔ سوانہوں نے بھی اپنا فرض نبھایا، مگر حق وہی ہے جو ہم عرض کر چکے کہ سیدہ کے جنازہ میں شیخین کو شریک نہ کرنے کی وصیت نہ سیدہ نے کی تھی اور نہ ہی شیخین جنازہ سے پیچھے رہے یہ سراسر یار لوگوں کا بہتان اور صریح افتراء ہے جو سیدہ پر باندھا گیا اور بے سرو پا دور کی اڑائی گئی۔



افتراء

حضرات شیخین نبی کریم ﷺ کی تجہیز و تکفین چھوڑ کر چلے گئے۔ (الفاروق، روضۃ الاحباب الامامہ والسیاسہ)

الجواب

◆ علامہ شبلی کی الفاروق اردو میں لکھی ہوئی کتاب ہے جس کا نسکسی صفحہ ۷۹ دستاویز کے صفحہ ۶۵۰ پر موجود ہے اللہ تعالیٰ آنکھوں کے ساتھ کوئی رتی عقل کی بھی عطا فرمائے تو اس صفحہ کو ہی بغور پڑھ لیا جائے جس میں علامہ شبلی صاف صاف فرما رہے ہیں کہ (حضرات شیخین تجہیز و تکفین چھوڑ کر چلے گئے تھے) بظاہر اسی قسم کا خیال پیدا ہوتا ہے لیکن درحقیقت ایسا نہیں۔“ سطر نمبر ۱۱-۱۲ گویا اس کتاب میں مذکورہ مقام پر تاریخ کے رطب و یابس اور بے حیاء

پروپیگنڈہ کو فاضلانہ طریقہ پر حکمت و بصیرت کا مظاہرہ کرتے ہوئے علامہ رد فرما رہے ہیں کہ مانا تمہارا یہ الزام اور یہ الزام اور یہ الزام بھی ٹھیک ہے مگر ان الزامات کی بنیاد کیا ہے؟ اسی صفحہ کی آخری دو سطریں ہی دیکھ لی جائیں جن میں مرقوم ہے۔ لیکن اس میں غور طلب جو باتیں ہیں وہ یہ ہیں۔

کیا خلافت کا سوال حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ نے چھیڑا تھا؟ (صفحہ کی آخری دو سطریں) یعنی ان حضرات کا سقیفہ میں جانا اس اختلاف کے سدباب کے لیے تھا جو پیدا ہونے کا اندیشہ تھا ورنہ ان حضرات نے مسئلہ خلافت کو نہ چھیڑا تھا کہ ان حضرات کو الزام دیا جائے کہ آپ لوگ وہاں کیوں گئے ہو۔

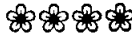
اس سوالیہ طریقہ پر جس الزام کو علامہ شبلی پاشا کر رہے ہیں وہی الزام ان کے سر تھوپنا جا رہا ہے اور ڈھنڈورا پیٹنا جا رہا ہے کہ اہل سنت کی کتابوں میں ہے کہ حضرات شیخین نے جنازہ نبوی کو چھوڑ دیا اور دوسرے کاموں میں مشغول رہے؟ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

فرمان نبوی: اذا فاتك الحياء فاصنع ما شئت حضرت قارئین کرام یہ ہے رافضی الزامات کی حقیقت کہ صاحب کتاب جس الزام کو ہوا میں اڑا رہا ہو اور صاف براءت کا اظہار کر رہا ہو وہی الزام اس کے سر پر رکھ دیتے ہیں۔ بے شک اس طریقہ کار سے وہ اپنے جث باطن کو تو تسکین دے سکتے ہیں مگر تلاش حق کا یہ طریقہ ہرگز نہیں ہے۔

روضة الاحباب میں حضرات شیخین کا سقیفہ بنی ساعدہ جا کر اتحاد امت میں عدیم المثال کردار ادا کرنے والا واقعہ مذکور ہے جس سے یہ سرنخی پیدا کی گئی کہ شیخین تجہیز و تکفین چھوڑ کر چلے گئے حالانکہ تقیہ بازوں کا یہ بھی ایک فریب ہے کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ وفات دہانے ہی پڑھ کر ان کی تدفین کر دی گئی تھی؟ دنیا کا تاریخ سے واقف بہا نات دار ایک شخص بھی ایسا نہیں جو یہ دعویٰ کرتا ہو بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ تین یوم تک پڑھا جاتا رہا جبکہ سقیفہ بنی ساعدہ میں ان حضرات کا قیام محض کچھ لمحے کا تھا جب کہ انصار جمع ہو کر خلافت کے بارے میں غور کر رہے تھے ایک انصاری نے آ کر حضرات اکابرین امت کو مطلع کیا حضرات شیخین تشریف لے گئے اور اس اختلاف کو رفع کر کے واپس لوٹ آئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تجہیز و تکفین سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی رہنمائی اور حکم سے تکمیل پذیر ہوئی۔ رافضی دماغ تو ہر بات کا الٹا مطلب ہی جانتا ہے مگر سمجھ دار آدمی اچھی طرح جانتا ہے کہ باپ فوت ہو جائے اور بیٹا اپنے باپ کا کپڑا کن خریدنے بازار چلا جائے یا قبر کھودنے قبرستان کو جائے تو کوئی شخص یہ مطلب نہیں لیتا کہ باپ گھر میں فوت ہوا پڑا ہے اور بیٹا باپ کو فوت شدہ گھر چھوڑ کر بازار میں سیریں کرتا پھرتا ہے یا وہ قبرستان کی طرف بھاگ گیا ہے بلکہ ہر شخص یہی کہے گا کہ اس کا بازار جانا باپ کی تجہیز و تکفین میں مصروفیت کا حصہ ہے اس سے کوئی الگ چیز نہیں۔ اسی طرح حضرات شیخین کا سقیفہ بنی ساعدہ جا کر اختلاف خلافت کو ختم کر کے اتحاد کی راہ پر سب کو قائم کر دینا بھی صاحب جنازہ کے دین کی حفاظت اور تکفین کا حصہ تھا ورنہ جنازہ کی صورت کیا ہو؟ تدفین کہاں ہو؟ وغیرہ بے شمار مسائل کا حل کس طرح نکالا جاتا؟ واقعہ سقیفہ بنی ساعدہ کی تفصیل کتابوں میں مذکور ہے وہاں مراجعت کر لی

جائے، ہم نے اختصار کے پیش نظر صرف یہ عرض کرنا ہے کہ کسی اہل سنت و الجماعت کی کتاب میں نہیں کہ حضرات شیخین نے جنازہ میں شرکت نہیں کی بلکہ روضہ رسول میں آنحضرت ﷺ کی تدفین حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے حکم سے ہی انجام پذیر ہوئی۔ اور اہل سنت و الجماعت کی کتابوں میں جو سیفہ بنی ساعدہ میں جانے کا تذکرہ ہے وہ دراصل صاحب جنازہ کے دین کی حفاظت اور ان کی امت کو انتشار سے بچانے کا حصہ تھا جو معمولی وقت میں حل کرنے کے بعد حضرات لوٹ آئے اور اپنی نگرانی میں ان آخری مراحل کو طے کروایا۔

اور باقی رہا ابن قتیبہ صاحب الامامہ والسیاسہ کا حوالہ تو اس ضمن میں عرض ہے کہ یہ شخص رافضی ٹولے کا سرخیل ہے ناکہ اہل سنت کا کوئی فرد لہذا ابن قتیبہ اپنی کتاب سمیت تمہیں مبارک ہو جب یہ صاحب ہماری جماعت کا فرد ہی نہیں تو اس کی لکھی خرافات کا جواب ہمارے ذمہ نہ رہا جو اس نے لکھا وہ رافضی دماغ کا کرشمہ ہے۔



افتراء

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمرؓ کی داڑھی پکڑ کر انہیں ماں کی گالیاں دیں۔ (حیات الصحابہ)

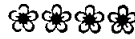
الجواب:

اگر یار لوگوں کا بس چلے تو یہ قرآن کی سورۃ طہ کا عکس دے کر اُس پر بھی سرنخی جمادیں کہ اللہ کے نبیوں میں اختلاف تھا بلکہ مار کٹائی بلکہ ایک دوسرے کی داڑھی پکڑنے کی نوبت تک آجاتی تھی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون علیہ السلام کے سر اور داڑھی کے بال پکڑ لئے اور دلیل دیں کہ دیکھو سنیوں کے قرآن میں لکھا ہوا ہے یا بن ام لا تاخذ بلحیبتی و لا براء سی الخ۔ (طہ)

کہ اے (موسیٰ علیہ السلام) میرے ماں جائے (بھائی) میری داڑھی اور سر کے بال نہ پکڑیں۔ (طہ) دین حق سے سچی وابستگی کی یہ علامت ہے کہ حق کے بارے میں آدمی کے اندر ایسی سختی ہو کہ اس حق کے خلاف کسی دوسری بات کو ہرگز برداشت نہ کرے مذکورہ عکس صفحہ پر بھی جیش اسامہ کے بارے میں لوگوں کی رائے یہ تھی کہ حالات کی نزاکت کے پیش نظر یہ لشکر روک لیا جائے مگر صدیق اکبرؓ اسے اس لئے ہر صورت میں روانہ کرنا چاہتے تھے کہ خود رسول اللہ ﷺ نے اس لشکر کو روانہ فرمانے کا حکم دے دیا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب یہ عرض کی کہ جیش اسامہ کو کچھ دیر کیلئے مؤخر کر دیا جائے تو سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ناراض ہوئے اور بالکل وہی طریقہ اختیار کیا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حق کے خلاف قوم کا عمل دیکھ کر اپنے نائب کے ساتھ کیا تھا۔ لہذا اہل سنت و الجماعت کے نزدیک حق کے معاملہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عمل بھی بالکل ٹھیک تھا جو سورۃ طہ میں مذکور ہے اور حضرت صدیق اکبر کا معاملہ بھی بالکل قابل اعتراض نہیں جو حیات صحابہ میں موجود ہے کیونکہ اس عمل سے صحابی رسول کی استقامت اور اطاعت رسول کا جذبہ معلوم ہوتا ہے جس آنکھ نے اس واقعہ سے ان حضرات کی باہمی دشمنی دیکھی ہے وہ آنکھ حیا کے ساتھ غیرت سے بھی عاری اور اسلام کے ساتھ اطاعت رسول کی بھی باغی

ہے ایمان کا رتی بھر سرمہ لگا کر دیکھو گے تو اس واقعہ کی تہہ میں محبت کا چشمہ ابلتا نظر آئے گا کیا استاد کا بچے کے کان پکڑنا، ماں اور باپ کا اولاد پر تھپڑ برسانا بھی دشمنی ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ استاد شاگرد کو بڑا بھائی چھوٹے بھائی کو اور باپ ماں اولاد کو حق کے خلاف دیکھ کر مارتے ہیں تاکہ وہ راہِ حق پر کھڑا ہو جائے یہاں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نایب رسول ہونے کی وجہ سے استاد بڑے ہونے کی بنا پر بڑے بھائی اور امیر ہونے کی وجہ سے باپ کی طرح تھے ان کا سختی کرنا اور سخت جملہ کہنا باپ استاد اور بڑے بھائی کے سخت جملہ کی طرح ہے جو اصلاح کرنے کے لئے تھا اور ان کی اصلاح ہو گئی کہ بعد میں پھر جیشِ اسامہ کی روانگی کو انہوں نے ہمیشہ حق ہی کہا۔ البتہ یہ رافضی کرشمہ ساز کا کمال ہے کہ وہ محبت کو بھی دشمنی قرار دے کر اس سے دشمنی ثابت کرتا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار۔

◆ شیعہ لکھاریوں کا یہ کہنا کہ ”حضرت صدیق اکبر نے ماں کی گالیاں دیں۔“ تو یہ مہربانوں کی دماغی کاشت کاری کا حاصل فکر ہے ورنہ جو بات فاروق اعظم کو سیدنا صدیق اکبر نے فرمائی وہ ہے: ”تقلتک امک“ کہ تیری ماں تجھے گم پائے، معدوم پائے۔ عربی محاورہ میں یہ عام استعمال ہونے والا لفظ ہے جو برائے گالی استعمال نہیں ہوتا۔ بلکہ ناپسندیدہ امر کو دیکھ کر ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے یہ لفظ بولا جاتا ہے جسے مہربان دیانت داروں نے گالی بنا دیا۔



افتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہذیان کی نسبت کی۔ (سر العالمین)

الجواب:

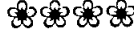
حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ تحفہ اثنا عشریہ میں فرماتے ہیں مگر نمبر ۲۱۔ یہ کہ آید کتاب بنا کر اس کو کبرائے اہل سنت کے ذمہ لگاتے ہیں اور اس میں مطاعن صحابہ رضی اللہ عنہم اور اہل سنت والجماعت کے مذہب کا باطل: بنا ثابت کرتے ہیں ابتدائی خطبہ میں راز چھپانے اور امانت کی حفاظت کی وصیت کرتے ہیں کہ ہم نے اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہی ہمارا مذہب ہے اور جو دوسری کتابوں میں لکھا ہے وہ سب پردہ داری اور زمانہ سازی ہے جیسے کتاب سر العالمین، کہ اس کو امام محمد غزالی کی طرف نسبت کرتے ہیں۔ (تحفہ اثنا عشریہ اردو باب دوم در مکاشفہ کید نمبر ۲۱، صفحہ ۷۶)

محترم قارئین کرام ملاحظہ فرمائیں کس طرح سے شیعہ اپنے باطل عقیدے اہل سنت والجماعت کے پاک نام کی طرف منسوب کرنے کی جسارت میں مصروف ہیں! عقل مند شخص اس جسارت سے شیعیت کا جنس اور اس قوم کا مزاج اچھی طرح سمجھ سکتا ہے اور یہ بھی کہ اہل سنت والجماعت کا مذہب ہر گزنگی اور غلاظت سے کتنا پاک اور طاہر ہے۔ جس پر اوروں کو رشک اور اندر کا حسد چھین نہیں لینے دیتا لہذا وہ اس قابل رشک پاکیزہ مذہب میں اپنے نظریات کا ایلاء، ذال کرنا قابل عمل بنانے کی ٹیک و دو میں لگے ہوئے ہیں۔

بہر حال سر العالمین شیعہ لکھاری کی تصنیف ہے جو دھوکہ سے امام غزالی رحمہ اللہ علیہ کے سر تھونپی گئی ہے، حالانکہ ان کا

وامت اس گندے قول سے پوری طرح پاک ہے۔

◆ چونکہ یہ کتاب اہل اسلام کی نہیں ہے اس لیے اس میں اٹھائے گئے الزام پر کچھ کہنا مناسب نہیں سمجھا گیا کہ حضرت عمرؓ نے نبی کریم ﷺ کے لیے اہجر کا لفظ بولا تھا جس کو شیعہ برادری اپنے مخصوص مطالب کا لباس چڑھا کر خوب شور و غل کرتے رہتے ہیں۔ انشاء اللہ اپنے موقع پر اس بحث پر کچھ عرض کیا جائے گا۔



افتراء

حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ کی حلال کی ہوئی چیز کو حرام قرار دیا۔

(المعنی زاد المعاد جلد ۲، کتاب الاول للحسن بن عبد اللہ تفسیر کبیر للرازی، بخاری)

الجواب

محترم حضرات، شرماتے شرماتے یار لوگوں نے یہ عنوان قائم کیا ہے یقیناً عامۃ الناس اردو خواں حضرات کے ذہنوں میں یہ سوال ابھرے گا کہ وہ کون سی حلال چیز ہے جسے حضرت عمرؓ نے حرام کر دیا شیعہ لوگ تو مارے شرم کے نہیں بتا سکتے ہم عرض کیے دیتے ہیں کہ جس پر ہمارے کرم فرما بہت ہی برہم ہوئے جا رہے ہیں اور مارے دکھ کے کراہ رہے ہیں مگر اس پر ایسے یہ کہ وہ لوگوں کو بتا بھی نہیں پا رہے کہ ان کی کون سی کھتی رگ پر ہاتھ رکھا گیا ہے۔ چلیں اس پوشیدہ مقدمہ کو ہم ہی کھول دیتے ہیں۔ وہ ”متعہ“ ہے ظاہر بات ہے کسی سے اس کی محبوب چیز چھوڑائی جائے یا محبوب مشغلہ سے روکا جائے اسے غصہ تو آئے گا اب کرم فرما کھل کے لکھ بھی نہ سکے کہ ”متعہ“ جیسی مرغوب چیز کو حضرت عمرؓ نے حرام کر دیا اور غصہ بھی نکالنا مجبوری تھا سو حلال حرام والا لفظ استعمال کرنے میں انہوں نے عافیت سمجھی بعض لوگ حکایت بیان کرتے ہیں خدا کو معلوم ہے یا نہیں مگر اکثر لوگوں سے سنا گیا ہے کہ محترم ذاکر صاحب پشاور کے کسی علاقے میں مجلس عزاء میں مرثیے پڑھ رہے تھے سوز و سزا اور اپنی آواز سمیت سارا زور لگا لیا مگر خان برادری پر کچھ اثر نہ ہوا بلکہ وہ ٹس سے مس بھی نہ ہوئے رونا تو دور کی بات ”ادھر ذاکر صاحب تو ذاکر تھے پتے کھیلنا اور ڈالنا بخوبی جانتے تھے لہذا انہوں نے پتا ڈال ہی دیا کہنے لگے اے مومنو! میں کیا بتاؤں ظالموں نے حضرت حسین پر کیا کیا ظلم کیے کر بلا میں حضرت حسین کا نسوار بھی ان سے چھین لیا بس نسوار پر جان فدا کرنے والی قوم تڑپ اٹھی۔ یہ نسوار چھیننے کا جملہ سنا تھا کہ دھاڑیں مار مار کر رونے لگے کہ واقعی ان پر ظلم ہوا ہے۔ چونکہ ان کی محبوب چیز نسوار تھی اس لیے یہ چھین جانے کا جھوٹا سچا جملہ سن کر برداشت نہ کر سکے۔ یہ حکایت سچ ہے یا نہیں مگر اتنا اندازہ ضرور ہوتا ہے کہ کوئی نسوار چھین جانے پر روتا ہے تو کوئی متعہ چھین جانے پر۔ اپنے اپنے طور پر یہ بیچارے سارے دکھی ہیں۔

◆ حلال کی ہوئی چیز کو حرام قرار دیا، یہ عنوان اختیار کرنے کی بجائے واضح کہنا چاہئے جو ان کے گمان میں بالکل حلال ہے، متعہ تھا کہ حضرت عمرؓ نے متعہ کو حرام قرار دے دیا حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے متعہ کو حلال قرار دیا تھا یہاں متعہ کا لفظ بولتے ہوئے شرم محسوس کرنے کی کوئی وجہ نہ تھی لیکن معلوم ہوتا ہے کہ خود شیعہ قوم بھی اس بارے میں کافی

کھٹکے میں ہے متعہ کا لفظ اُن کو بھی تھوڑا تھوڑا شرماتا ہے اگر ہمارے مہربان غور کریں تو رحمت عالم ﷺ نے گناہ کی جو تعریف فرمائی ہے وہ بھی کچھ متعہ کے گناہ ہونے پر دلالت کرتی نظر آتی ہے۔ فرمایا:

والاثم ما حاك في صدرك ان يطلع عليه الناس (مشکوٰۃ)

”کہ گناہ وہ کام ہے کہ جو تیرے دل میں کھٹکے کہ کہیں لوگوں کو اس کا پتہ نہ چل جائے۔“

یعنی جس کام کو چھپانے کی کوشش ہو وہ گناہ کا کام ہے، ہر شخص پوچھنے پر باخوف و تردد بتاتا ہے کہ میں نماز پڑھ کر آیا ہوں مگر کوئی متعہ کے بارے میں خبردار نہیں کرتا۔ خود ملاحظہ فرمائیے یہاں عنوان قائم کرتے ہوئے بھی مذکورہ عبادت کو چھپا دیا گیا حالانکہ یار لوگوں کے ہاں تو متعہ کیے کرائے بغیر جنت کا حصول بھی ممکن نہیں تلی کیلئے باقر مجلسی شیعہ مجتہد کا رسالہ مجالد حسہ رسالہ متعہ اردو مترجم پڑھ لیا جائے۔

ہم بلا تردد عرض کرتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے متعہ کی حرمت کا اعلان کیا ہے حرام نہیں کیا بالفاظ دیگر متعہ کا حرام ہونا بتایا ہے۔ بنایا نہیں کیونکہ اس کا حرام ہونا قرآن سنت کے علاوہ خود شیعہ روایات میں بھی مذکور ہے قرآن پاک کی ۵ آیات اس حرمت پر دال ہیں ہم مقدمہ میں اس عنوان پر کچھ عرض کر چکے ہیں قارئین وہاں ملاحظہ فرمائیں یہاں حرمت متعہ پر صرف دو شہادتیں خود شیعہ کرم فرماؤں کے گھر سے پیش کرتے ہیں کہ شہادت کے ساتھ دعویٰ ثابت ہوتا ہے اور مدعی علیہ شاہد پر جرح کرتا ہے لہذا شیعہ گواہ پیش کرنے سے ہمارا مقصود ان کا من پسند گواہ پیش کرنا ہے تاکہ جرح کرنے والا دیکھ لے کہ کسی پر جرح کر رہا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

قال الشيخ روى في التهذيب باسناده عن علي حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر لحوم الحمر الاهلية و نكاح المتعة - (فصل الخطاب رباني صفحہ ۳۲۰)

شیخ کہتے ہیں کہ صاحب تہذیب نے اپنی سند کے ساتھ حضرت علی سے نقل کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے خیبر والے دن گھر بیو گدھوں کا گوشت کھانا اور نکاح متعہ کو حرام قرار دے دیا تھا۔

ایک شخص نے ابو جعفر سے متعہ کے بارے میں مسئلہ پوچھا تو ابو جعفر نے اسے نکاح متعہ کے بارے میں فتویٰ دیا اُس نے پھر سوال کیا

ايسرك ان نسائك و بناتك و اخواتك و بنات عمك يفعلن ذاك فاعرض عنه ابو جعفر

حين ذكر نساءه و بنات عمه - (فروع کافی ج ۲ صفحہ ۳۲)

”کہ آپ کی بیویوں بیٹیوں بہنوں چچا زادوں کے ساتھ بھی متعہ کر سکتا ہے؟ تو ابو جعفر نے (غصہ سے) اپنے گھر کی عورتوں چچا زادوں (کے ساتھ متعہ کرنے کے بارے میں) سن کر اُس کی طرف سے منہ پھیر لیا (اُس سائل کے اس سوال پر ناراض ہو گئے)۔“

گویا امام کو اپنی عورتوں سے متعہ کرنے کے بارے میں سن کر غیرت آگئی اور یہی غیرت ایمان والوں کا اثاثہ ہے جو

متعہ کے بازار میں تارتار ہو جاتی ہے فاروقی غیرت سے اس عزت و غیرت کا بر بلا اعلان کیا ہے جس پر یار لوگ سخت طیش میں آئے ہوئے ہیں باقی متعہ کا حرام ہونا رحمت عالم ﷺ کے دین سے ثابت ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حرام بتایا ہے متعہ کو حرام بنایا نہیں۔

متعہ کی حرمت کے بارے میں مزید وضاحت اسی کتاب کے مقدمہ میں ملاحظہ فرمائیں۔

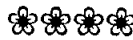


افتراء

حضرت عمر کتاب و سنت کے مطابق عمل نہیں کرتے تھے کہ جنہی کیلئے تیمم جائز نہ جانا۔ (فقہ عمر از شاہ ولی اللہ محدث دہلوی)

الجواب:

تیمم کے مسئلہ پر ایک واقعہ پیش آیا رات نماز اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سفر میں تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جنابت کی حالت میں تیمم کرنا جائز نہ سمجھا اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے پورا جسم مٹی پر لت پت کر لیا ایں دونوں حضرات کا مسئلہ بارگاہ نبوی میں پیش ہوا تو رحمت عالم ﷺ نے دونوں کی اصلاح فرمادی اور بحالت جنابت تیمم کو جائز قرار دے دیا حضرت شاہ صاحب نے حضرت سے مذکورہ روایت نقل کر کے روایت کی غلطی خود بیان فرمادی ہے کہ اس اجتہاد پر کلام ہے کیونکہ جب حضرت عمار نے یہ واقعہ بیان کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کی تصدیق کر دی تھی، لہذا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تصدیق کر دینے کے بعد بھی حضرت امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے قول سابق کی بنا پر اعتراض دھرنا معترض کے خبث باطن کی دلیل ہے، ورنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دامن اسے الزام سے پوری طرح پاک ہے۔ مزید یہ کہ کتاب میں کسی مسئلہ کا لکھا جانا محض اس لئے نہیں ہوتا کہ اب بھی ان کا عمل یہی ہے بلکہ زندگی کے تمام کاموں اور اعمال کو نقل کرتے ہوئے قدیم جدید تمام اعمال لکھے جاتے ہیں، حضور ﷺ نے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے ۱۷ مہینے سے زیادہ نماز ادا کی تو اس سابق عمل کی بنا پر یہ لکھ دینا یاد درست ہو گا کہ قرآن پاک کے حکم کے برعکس آپ ﷺ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہے؟ حق یہ ہے کہ بے شک آپ ﷺ نے قبلہ بیت المقدس کو بنایا مگر جب حکم ربانی نازل ہوا تو وہ قبلہ چھوڑ کر بیت اللہ کی طرف منہ کر لیا گیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جب اس مسئلہ کی وضاحت معلوم ہو گئی تو اس حکم نبوی پر وہ بھی عمل پیرا ہو گئے اور بحالت جنابت پانی کے نہ ہونے یا استعمال پر قدرت نہ ہونے کی صورت میں تیمم کو جائز سمجھنے لگے۔



افتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق توہین امیر الفاظ کہ وہ منافقین میں سے تھے۔ (فتح الباری)

الجواب:

حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے وہ صحابی ہیں جن کو آپ ﷺ نے منافقین کے نام بتا دیا ہے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ

نے ان کے سامنے فرمایا حدیفہ رضی اللہ عنہما میں تو منافق ہو گیا تو حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہما نے فوراً فرمایا نہیں عمر رضی اللہ عنہما آپ منافق نہیں ہیں گویا اس حکیمانہ طریقہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے معلوم کر لیا کہ میرے محبوب ﷺ نے جن لوگوں کے منافق ہونے کی نشاندہی فرمائی تھی ان میں میرا نام تو نہیں ہے کیونکہ حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہما اس راز کے امین تھے فوراً فرمایا لیکن آئندہ میں کسی کو نہ بتاؤں گا! یہ حکیمانہ طریقہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا اپنے ایمان کی تصدیق حاصل کر لینا تو بہن ہے اور نہ ہی گستاخی بلکہ کمال تقویٰ کی بنا امت ہے۔

◆ حضرت حذغلہ نے آپ ﷺ کی خدمت میں یہ عرض کیا تھا کہ خدا کی قسم حذغلہ تو منافق ہو گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا وہ کیسے؟ تو انہوں نے عرض کیا کہ ہم آپ کی خدمت میں ہوتے ہیں تو ایمان کی حالت یہ ہوتی ہے گویا ہم آنکھوں سے جنت جہنم کو دیکھ رہے ہیں اور جب گھروں کو جاتے ہیں تو بیوی بچوں میں جا کر وہ کیفیت باقی نہیں رہتی۔

(بخاری وغیرہ ملخصاً)

آپ ﷺ نے تسلی دی تھی کہ حذغلہ منافق نہیں مذکورہ روایت میں بھی رازدان رسول حدیفہ ایمان نے حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو تسلی دی کہ پریشان نہ ہوں آپ مومن ہیں منافق نہیں۔ امام بخاری نے اس عنوان پر مستقل باب قائم کیا ہے کہ خوف النفاق علامۃ الایمان، اس بات سے ڈرتے رہنا کہ دولت ایمان سے کہیں ہاتھ دھو بی نہ بیٹھیں، یہ ایمان کی ملامت ہے نہ کہ توہین۔ مگر یار لوگوں کو سیدھی بھی الٹی نظر آتی ہے، اس ایمانی کیفیت کو بھی بھینگی نظر سے دیکھ کر قابل اعتراض عبارت جانا حالانکہ یہ بات قابل تعریف ہے۔

◆ اعتراض میں الفاظ ہیں: کہ وہ منافقین میں سے ہیں: یہ محض دخل اور بُرے نفس کی بری تدبیر ہے ورنہ یہ عکسی صفحہ تو اس وہم کو ہمیشہ کے لیے دفن کرتا ہوا نظر آتا ہے کہ حضرت عمرؓ منافقین میں سے نہیں تھے اور رحمت عالم ﷺ کی سچی زبان سے جو فہرست ایمان والوں کی بیان ہوئی تھی اور حضرت حدیفہ ایمان کو اس فہرست سے آپ ﷺ نے آگاہ فرمایا تھا۔ اس میں سیدنا فاروق اعظم کا اسم گرامی ایمان میں پختہ کار اور منافقین سے کوسوں دور لوگوں میں تھا۔



افتراء

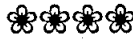
حضرت عمر رضی اللہ عنہما کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے۔ (کشف الغمہ)

الجواب:

کشف الغمہ کا یہ پورا صفحہ جو مکس میں دیا گیا اس پورے صفحہ میں کسی کو نے میں یہ نہیں لکھا ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے یا انہوں نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا ہے یا اسے جائز کہا یا کسی کو اس کی اجازت دی، یہ شیعہ دماغ کی کرشمہ سازی ہے جو بات کا بتلگڑ بنا جانتے ہیں اس صفحہ میں یہ تو ہے کہ آپ ﷺ کبھی (بوجہ مجبوری) کھڑے ہو کر پیشاب کر لیتے تھے ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا تو آپ ﷺ نے ایسا کرنے سے منع فرما دیا اور سخت م

حضرات آپ یقین جانے ایک جملہ بھی اس صراحت کو بیان کرنے والا یہاں موجود نہیں جس میں ہو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا یا وہ کرتے تھے۔ یہ ہے کرم فرماؤں کی عیاری! کہ جس بات کا وجود ہی نہ ہو وہ اسے بھی پیدا کرنے کی مہارت رکھتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اگر کوئی قول کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی صورت میں مثبت یا منفی منقول ہو کہ کھڑے ہو کر اگر کوئی پیشاب کرے تو اس کے جسم کا کوئی حصہ مستور رہتا ہے تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں بنتا کہ ”حضرت عمر کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے“۔

خرد کا نام جنوں رکھ دیا جنوں کا خرد
جو چاہے تیرا حسن کرشمہ ساز کرے



افتراء

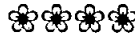
حضرت عمر رضی اللہ عنہ سنت رسول کی مخالفت کرنے سے بھی دریغ نہ کرتے تھے۔

(حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سرکاری خطوط، از ڈاکٹر خورشید احمد فاروق)

الجواب:

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی ذات گرامی پر رائے زنی کیلئے ارباب علم کی پوری جماعت کو چھوڑ کر اب یار لوگ ڈاکٹروں کے حضور جا کھڑے ہوئے اور اس مذکورہ ڈاکٹر صاحب کی تصنیف کردہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سرکاری خطوط نامی کتاب لائے ہیں، ہم عرض کرتے ہیں کہ مذکورہ صاحب کی رائے ڈاکٹری میں تو معتبر ہوگی مگر سیرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے بارے میں ان کی رائے ایسی ہی ہوگی جیسے کسی لوہار کی رائے جہاز کے پرزہ جات فٹ کرنے میں! جبکہ وہ جہیز کے پرزہ جات کے بارے میں کچھ نہیں جانتا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے بارے میں کتاب اللہ اور ارشاد رسول معلومات حاصل کرنے کا بہتر راستہ ہے ڈاکٹر صاحب کو شاید علم نہیں کہ مدرسہ منورہ کے باسی دہلی کے سٹوڈنٹ نہیں تھے رحمت عالم ﷺ کے تربیت یافتہ تھے یہاں تو قرآن پاک یا سنت نبویہ کے خلاف کوئی بات سنائی دیتی تو حضرت عمر جیسے نذر خلیفہ کے سامنے عورت اور دیہاتی کھڑے ہو جاتے تھے اور بالآخر حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہ فرماتے تھے کہ ایک عورت کو بھی (اس خاص مسئلہ میں) اتنا علم ہے کہ عمر کو اتنا علم نہیں۔ پھر شاید ڈاکٹر جی کی معلومات اتنی کمزور ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو مرتبہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو حاصل ہے اس کو بھی نہیں جانتے کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ عرض کریں اے اللہ کے رسول عبد اللہ ابن ابی منافق کا جنازہ نہ پڑھائیے اور رحمت عالم ﷺ اپنی شفقت اور کمال عنایت سے جنازہ پڑھادیں تو آسمانوں سے حکم آجاتا ہے ولا تصل علی احد منہم مات ابدا۔ ”کہ ان منافقین میں سے کوئی مر جائے تو ان کا جنازہ مت پڑھائیے۔ اگر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ عرض کریں بدر کے قیدیوں کو قتل کر دیا جائے اور رحمت عالم ﷺ اپنی کمال رحم دلی سے فدیہ لے کر چھوڑ دیں تو حکم آجاتا ہے کہ ماکان للنی ان یکون لہ اسری۔ کہ نبی کیلئے ان قیدیوں کا رہا کرنا مناسب نہ تھا الغرض علامہ سیوطی ۲۷ آیات کی نشاندہی فرماتے ہیں کہ زمین پر

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا تو اللہ رب العزت نے اسے قرآن بنا دیا اب جس ڈاکٹر صاحب کو یہ موٹی موٹی باتیں بھی معلوم نہ ہوں ان کی رائے فاروق اعظم جیسی عظیم المرتبت ذات کے بارے میں کیا خاک وزن رکھیں گی لہذا تحقیقی دستاویز والے حیا کو ہاتھ ماریں ہر مودودی و ڈاکٹر کو جو کچھ لکھنے کے شوق میں قلم ہاتھ میں لے بیٹھے اسے اہل سنت کا نمائندہ بنا کر پیش نہ کریں۔ کسی بھی مسلک میں اس مسلک کے ماہرین علوم دینیہ کی بات معتبر و مقبول ہوتی ہے نہ کہ ادھر ادھر کے ڈاکٹر کی۔



افتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بحالت روزہ جماع کیا۔ (کنز الایمان)

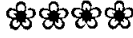
الجواب

اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگنی چاہئے کہ بندہ اللہ پاک کی نظر سے نہ گر جائے ورنہ دنیا کی کوئی چیز بھی دنیا و آخرت کے خسارے سے نہیں بچا سکتی جب بندہ کی مت ماری جائے اور خدا تعالیٰ کی نظر سے گر جائے تو پھر دھوکہ دہی فراڈ اور جھوٹ بولنا بہت ہی ہلکا سا کام لگتا ہے محترم قارئین اندازہ فرمائیے برسات کا موسم ہے بادل چھائے ہوئے ہیں، گھریوں کا رواج نہیں تھا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے روزہ رکھا ہوا تھا بادل کی وجہ سے وقت کا اندازہ نہیں ہو سکا حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اس اندازے سے کہ سورج غروب ہو گیا ہے لہذا انہوں نے روزہ افطار کر لیا اور اپنی بشری ضرورت کو اپنی اہلیہ سے پورا کر لیا مگر اللہ کا کرنا ایسا ہوا کہ بادل اسی وقت چھٹ گیا اور سورج کی موجودگی کا پتہ چل گیا کہ ابھی سورج غروب نہیں ہوا تو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے حیدر کرار سے مسئلہ دریافت فرمایا کہ اب کیا کرنا چاہئے حیدر کرار رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ نے حلال سے روزہ افطار فرمایا ہے و یوم مکان یوم اب اس ایک دن کے بدلے ایک دن کا روزہ رکھ لو۔ یہ تھا وہ واقعہ جو رافضی مہربان کے ہاں قابل اعتراض قرار پایا ہے حالانکہ اس واقعہ میں ایک شرعی مسئلہ کا حل امت کو معلوم ہوا ہے کہ کوئی شخص بھول کر روزہ افطار کر بیٹھے خواہ وہ بیوی سے قربت کی صورت میں ہی کیوں نہ ہو تو اس پر صرف قضاء ہے کفارہ نہیں، اس واقعہ کا پیش آنا یا کتاب میں لکھا ہوا ہونا نہ گستاخی ہے نہ ہی توہین امیر جملہ، خود قرآن کریم میں روزہ کے وقت شروع ہونے کی جو آیت ہے اس میں موجود ہے۔ علم اللہ انکم کنتم تختانون انفسکم۔ (البقرہ)

فالان باشروہن۔ الخ (بقرہ آیت نمبر ۱۸) کا مطالعہ کر کے حقیقت حال سے آگاہی حاصل کی جا سکتی ہے، مختصر سی اس سلسلے کی گزارش یہ ہے کہ ابتدائے اسلام میں روزہ کا آغاز رات سونے کے بعد سے ہو جاتا تھا بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے غلطی ہو گئی کہ سونے کے بعد اپنی گھر والی سے بشری ضرورت پوری کر لی۔ پریشان ہو کر بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوئے تو یہ آیت نازل فرما کر اللہ تعالیٰ نے نہ صرف صحابہ کو تسلی دی کہ کوئی بات نہیں تم سے غلطی ہو گئی ہے تو میں نے تمہیں معاف کر دیا بلکہ حدیہ کہ صحابہ سے غلطی ہوئی تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اس غلطی کو اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت بنا دیا۔

(ملاحظہ فرمائیں معارف القرآن وغیرہ)

اللہ تعالیٰ تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایسے گھریلو واقعات کو نقل فرما کر "وابتغوا ما كتب اللہ" کا حکم دیے اور اسے اچھانی قرار دے مگر ایک رافضی ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے برعکس اس بشری ضرورت کی تکمیل کو اعتراض بنا کر پیش کرے جبکہ حیدر کرار بھی فرما رہے ہوں کہ حلال سے روزہ افطار کیا ہے لہذا کوئی حرج نہیں آپ اگلے دن اس کی جگہ روزہ رکھ لینا۔ اب بھلا یہ کون سی ایسی بات ہے جس کو الزام بنایا جائے۔

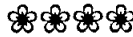


افتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک محفل میں شراب نوشی کی۔ (کتاب الآثار)

الجواب:

دھوکہ بازی سے جو باز نہ آئے اس کا کیا کیا جاسکتا ہے حالانکہ امام محمد نے نبیز کا باب باندھا اور روایت میں نبیز کے پینے کا ذکر کیا پھر فرمایا کہ ہذا قول ابی حنیفہ یعنی امام اعظم نبیز کے استعمال کو جائز قرار دیتے ہیں عرب میں نبیز کا استعمال بکثرت ہوتا تھا آپ ﷺ نے بھی نبیز نوش فرمائی ہے نبیز بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ کھجوریں پانی میں ڈال کر رکھ دی جائیں حتیٰ کہ ان کھجوروں کے مٹھاس سے وہ پانی میٹھا شربت بن جائے یہ نبیز ہے اگر پانی میں کھجوریں ڈال کر بند کر کے زیادہ وقت کیلئے رکھا جائے تا آنکہ اس میں نشہ پیدا ہو جائے تو اب یہ شراب ہے جو حرام ہے امام محمد نے آگے کے ابواب میں وضاحت فرمائی ہے کہ جب وہی کھجوروں والا پانی نشہ آور ہو جائے اور گاڑھا ہو جائے تو وہ حرام ہو جاتا ہے۔ اس نبیز کے پینے کو رافضی نے شراب کا پینا بتا دیا شاہاش ہے فریب کاری کے کامل ماہرین تحقیقی دستاویز والوں کو جنہوں نے دھوکہ بازی میں اپنے پچھلوں کو مات دے ڈالی ہے تو انہوں کیلئے یہ میدان جیتنے کے واسطے مقابلہ سخت کر دیا ہے۔



افتراء

حضرت عمر بعد از اسلام بھی پیتے تھے۔ (استطرب)

الجواب:

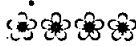
شراب کی حرمت کا حکم بتدریج نازل ہوا اول صرف اس کی برائی بیان کی گئی پھر ارشاد فرمایا گیا کہ کچھ تھوڑا بہت نفع ہے اور نقصان اس کا زیادہ ہے پھر شراب پی کر نماز پڑھنے سے روکا گیا اس کے بعد شراب کے حرام ہونے کا فیصلہ سنایا گیا مذکورہ واقعہ حرمت کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے پھر جب حرمت کا حکم نازل ہوا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا انتھینا انتھینا یعنی ہم باز آگئے ہم باز آگئے۔ تو جب تک حرمت شراب کا حکم ہی نازل نہ ہوا تھا اس وقت کے کسی واقعہ کو نقل کر کے یہ الزام دینا کہ وہ اسلام لانے کے بعد بھی پیتے تھے محض فریب کاری اور دجل ہے۔

ارباب دانش ملاحظہ فرمائیں۔ استطرب کے صفحہ 340 پر جس واقعہ کا ذکر ہے وہ حرمت شراب کا حکم نازل ہونے

سے قبل کا ہے یہ ان دنوں کی بات ہے جب قرآن کریم نے نشہ کی حالت میں نماز پڑھنے سے روکا تھا، جبکہ شراب کا پینا اس وقت تک حرام نہ ہوا تھا۔

اب جو چیز حرام ہی نہ ہوئی تھی اس کے استعمال پر الزام دینا کسی دیانت دار آدمی کے بس میں نہیں۔ البتہ قہرِ حشر کے خوف سے مارے نہ گئے۔ کچھ بھی بہہ اور کر سکتے ہیں۔

بنانا چاہیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما مکہ میں اسلام لائے تھے اور شراب کی حرمت کا حکم مدینہ منورہ میں نازل ہوا تھا۔ اسی کو کہتے ہیں دھوکہ بازی۔



افتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہما اپنے والد کی طرح بدکلام بد مزاج اور تشدد پسند تھے۔ (عز کارئی غلطو)

الجواب:

دہلی کے ڈاکٹر صاحب کو لگتا ہے یا تو مال زیادہ لگ گیا یا پھر خود مریض ہیں۔ مشہور مثل ہے المرء بقیسی علی نفسہ۔ ہر شخص دوسروں کو اپنے جیسا خیال کرتا ہے ڈاکٹر صاحب کی کتاب کے تین دو عکس منگنے پڑھ کر بنی ایک عدالت پسند شخص فیصلہ کر سکتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کی ذہنی حالت کیا ہے اور خود ان کی تحریر کس قدر بدمزہ اور نفرت کی بدبو سے متعفن ہے۔ کبھی کبھی تنخواہ حلال کرتے ہوئے بعض قلم کار اتنا زیادہ مسالہ ڈال بیٹھتے ہیں کہ لکھی ہوئی لیکچر بھی غلاظت کا ڈھیر معلوم ہونے لگتی ہیں ایسی قلم فروش تحریر سے خیر اسلاف امت پر تو کیا اثر پڑے گا جن کی توصیف کیلئے کتاب اللہ اور لسان نبوت سے علوم و عرفان کے موتی برستے رہتے تھے ان کی عظمت رفتہ کے لیے کیا یہ مشاہدہ کافی نہیں کہ مصر کے دریائے نیل کی روانیاں آج تک ان کے لکھے خط اور خط میں تحریر عبارت کی عظمت پر شہادت دے رہی ہیں جس جگہ سے اللہ تعالیٰ نے رحمت عالمی ﷺ کے وجود اطہر و تخلیق فرمانے کے واسطے خمیر لیا تھا سیدنا فاروق اعظم کا خمیر بھی وہیں سے لیا تھا البتہ قوم فروشیوں کی ضمیر فروشی پر رہتی دنیا تک وہی کچھ زبانیں برساتی رہتی ہیں جس کے وہ مستحق ہوتے ہیں۔ موصوف ڈاکٹر صاحب کی یہ تحریر اہل سنت و الجماعت کی ترجمان تو کیا ہوگی اہل سنت تو موصوف کے بارے میں اس خدشے میں مبتلا ہیں کہ اس کا انجام بارگاہ الہی میں کیا ہوگا اور کس حال میں وہ موت کی دہلیز پر آوارہ ہوا ہوگا۔

موصوف ڈاکٹر کے کذب و افتراء کے جھوٹا ہونے کے لئے بس اتنا کافی ہے۔

جو لکھا کہ انہیں صفات سے خائف ہو کر (خواتین) ان کی شادی کے پیغام رد کر دیتی تھیں۔

چند لفظوں کے بعد لکھا: ۲۶ سال کی (عمر) تھی وہ کئی شادیاں کر چکے تھے۔ (تکسی صفحہ) ان دونوں جملوں کو ملا کر دیکھ لیا جائے کہیں تقیہ شریفہ کا مردہ تو ان لفظوں سے برآمد نہیں ہو رہا؟ یہ امر دریافت طلب ہے کہ جاننے والی خواتین تو پیغام رد کر دیتی تھیں پھر یہ اتنی بیویاں ان پر قربان ہونے کو کیسے تیار ہو گئیں؟ سیدہ، طیبہ، طاہرہ، فاطمہ، الزہرا سلام اللہ علیہا کی لخت جگہ

ام کلثوم۔ ۵۰ سال سے متجاوز فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے ساتھ عقد پر کیسے آمادہ ہو گئیں؟ امید ہے ڈاکٹر صاحب کے پاس اس کا کوئی جواب نہ ہوگا کہ بلا کے راوی کی طرح مجلس عزائم ہنسنے والے موصوف ڈاکٹر صاحب کے بارے میں اندیشہ ہے کہ یہ بھی سبائی مذہب کے کارندہ ہوں لہذا ڈاکٹر صاحب جیسے دروغ گو شخص کی کتاب یا ان کی تحریر ہمارے ہاں قابل اعتبار نہیں۔



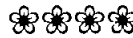
افتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو ماں کی فحش گالیاں دیں۔ (العقد الفرید)

الجواب:

ہم گذشتہ اوراق میں عرض کر چکے ہیں کہ العقد الفرید کے صاحب رافضی ہیں اور رافضیوں کے نصیبہ میں سواتمرا بازی اور متعہ سازی کے رکھا ہی کیا ہے، سو وہ اپنے کام کیے جاتے ہیں۔

تحقیقی دستاویز والوں کا کمال یہ ہے کہ وہ اپنے عقیدے کی نجاست سنی نظریاتی عمارت پر ملنے کی جسارت میں زور لگاتے رہتے ہیں یوں تو محنت سب نے کی مگر جس فریب کاری اور شاطرانہ چالوں سے تحقیقی دستاویز والوں نے کربت دکھائے ہیں اور کوئی نہیں دکھا سکتا۔



افتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو کتاب و سنت کا دشمن کہا۔ (اعلاء السنن)

الجواب:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے گورنر بنا کر بھیجا اس وقت ان کے پاس مال نہیں تھا جب کورنری سے واپس آئے تو 10 ہزار درہم تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خیال ہوا کہ مسلمانوں کے مال میں سے یہ 10 ہزار حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رکھ لیے ہیں اس اندیشہ کی تحقیق و تفتیش کیلئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو فرمایا اے دشمن خدا اور اللہ کی کتاب کے دشمن کیا تو نے اللہ کا مال چرایا ہے؟ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے براءت کا اظہار کیا اور مال حاصل ہونے کی تفصیل بیان فرمائی کہ میرے کھوڑوں کی نسل پھیلی جس سے مجھے یہ رقم حاصل ہوئی نیز دوست احباب کے عطیات سے بھی مجھے مال حاصل ہوا اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ مطمئن ہو گئے۔ کسی اپنے جماعتی فرد کی غلطی دیکھ کر اصلاح کیلئے ڈانٹنا اور اس کی اصلاح کرنا بھی کیا قابل اعتراض ہے؟ یہ تو ایسا ہی ہے جیسے کوئی باپ بیٹے کو چوری کرنے پر ڈانٹے کہ اے دشمن خدا اور رسول تو نے اللہ کا حکم توڑ کر چوری کی راہ اختیار کر لی ہے؟ اور رافضی کرم فرمایا خبر نشر کر دے کہ باپ نے بیٹے کو دشمن خدا کہہ دیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مسلمانوں کے اموال پر نگران تھے اور بظاہر ان کے پاس مال کی موجودگی نے یہ شک پیدا کر دیا تھا کہ یہ مسلمانوں کے اموال سے حاصل کیا گیا ہوگا ایسی صورت میں سختی کے یہ الفاظ عین حکمت کے مطابق نہیں تاکہ مسلمانوں کے

اجتماعی اموال پوری طرح سے محفوظ رہیں اور کوئی شخص خیانت کا بوجھ کندھوں پر اٹھا کر اخروی سزا کا مستحق نہ بن جائے یہ تو سوچ و فکر کا درست زاویہ ہے اس کے مقابلے میں یار لوگوں کا ارشاد ہے کہ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے دشمنی کی دلیل ہے۔ اور یہ کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ اچھے اخلاق کے مالک نہ تھے۔ حالانکہ اس خیال باطل کا مذکورہ واقعہ میں شائبہ تک نہیں۔



افتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خالد بن ولید کو دشمن خدا کہا کہ تو نے ایک مسلمان کو قتل کیا ہے۔ (اسد الغابہ)

الجواب:

کسی سخت غلطی کو دیکھ کر تنبیہ کیلئے اس طرح کے سخت جملے کہنا کوئی الزام کی بات نہیں عام طور پر استاد شاگردوں کو بڑا بھائی چھوٹے بھائی کو اور ماں باپ اولاد کو اس طرح کے سخت جملے اصلاح احوال کیلئے کہتے رہتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو ایسے حال میں سخت جملہ کہنا جبکہ شبہ پیدا ہو چکا ہے کہ مالک بن نویرہ مسلمان تھا جسے قتل کیا گیا۔ تو یہ کون سی الزام کی بات ہے البتہ بعد کے احوال سے یہ معلوم ہو گیا کہ مالک بن نویرہ وہی بد بخت انسان ہے جس نے وفات رسول مقبول ﷺ کے موقع پر گھر میں چراغاں کیا خوشی و کھیل کو اور وظیفہ شادی ادا کیا اور مسلمانوں پر طرح طرح کی آوازیں کستا تھا جس کی بنا پر خالد رضی اللہ عنہ نے اسے قتل کر دیا تھا۔ جب ان احوال کا علم ہوا تو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ ہو گئے مگر ابتداء میں یہ شبہ ضرور تھا کہ شاید وہ مسلمان ہو اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ سخت الفاظ استعمال کیے ان الفاظ کے استعمال سے ان نفوس قدسیہ کا حق کے بارے میں حقیقی کرنا اہل ایمان کی جان کا تحفظ اور حدود اللہ کی حفاظت کیلئے ہر وقت مستعد رہنا معلوم ہوتا ہے نہ کہ باہمی عداوت جیسا کہ رافضی تاثر دینا چاہتا ہے۔



افتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہ ڈرپوک اور بد دل تھے۔ (حیاء الصحابہ)

الجواب:

قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قد بدت البغضاء من افواہم۔

”تحقیق بغض و عداوت ان کے منہ سے پھسل پڑی ہے۔“

مذکورہ ترجمہ پورے صفحہ کے کسی لفظ کا نہ ترجمہ ہے اور نہ ہی حاصل ترجمہ بلکہ یہ وہی بغض ہے جو آگ کی طرح رافضی کلیجہ کو کھائے اور جلائے جا رہا ہے ایک آدھ انگارہ باہر کو بھی پھسل پڑا۔ عربی خواں تو صفحہ کا مطالعہ کر کے جھوٹوں کے جھلیکا پر دیکھنے سے واقف ہوئی جائیں گے اردو خواں دوستوں کی خدمت میں عرض ہے کہ مذکورہ صفحہ میں اسلام کے عظیم فرزند

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے ایمان لانے پر کفار کا ظلم و ستم اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی بے مثال ثابت قدمی اور استقامت کا نمونہ مذکور ہے خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابن اسحاق نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ جس وقت حضرت فاروق اعظم مسلمان ہوئے تو پوچھا کہ کون میرا اسلام لانا کفار تک پہنچائے گا (یعنی میرے اسلام لانے کی خبر کون کفار کو دے گا) تو بتایا گیا کہ جمیل بن معمر، آپ رضی اللہ عنہ اس کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا تجھے پتہ نہیں کہ میں مسلمان ہو کر دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں داخل ہو چکا ہوں تو جمیل اٹھا اور بیت اللہ کے دروازے پر آکر اعلان کرنے لگا اور بلند آواز سے کہنے لگا اے قریش کی جماعت جو کعبہ کے گرد اپنی مجلسیں جماتے بیٹھے ہو، سنو عمر صابی ہو گیا (پہلے مشرک مسلمانوں کو صابی کا طعنہ دیتے تھے اب وہابی کا) راوی کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس کے پیچھے سے کہتے جاتے تھے اس نے جھوٹ بولا، میں تو مسلمان ہو گیا ہوں اور گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور حضرت محمد اللہ کے رسول ہیں۔ (یہ سن کر لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر ٹوٹ پڑے آپ ان سے لڑتے رہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان سے لڑتے رہے اور کافر حضرت عمر سے لڑتے اور حملہ کرتے رہے یہاں تک کہ سورج سر پر آ گیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ لڑتے لڑتے تھک کر بیٹھ گئے اور کافر سر پر جھکھٹا کر کے کھڑے رہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو تم سے ہو سکتا ہے کر لو میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں اگر ہم ۳ سو آدمی ہو گئے تو تم کو یہاں سے نکال باہر کریں گے یا تم ہمارے دین میں مداخلت نہ کرو گے۔ (یعنی ہم سے جنگ نہ کرو گے) اس اثنا میں ایک قریشی آدمی سرخ چادر اور رنگ دار قمیص پہنے آیا اس نے پوچھا تم یہاں کیوں جمع ہو تو لوگوں نے کہا کہ عمر تو بد مذہب ہو گیا تو اس شخص نے جواب دیا پھر کیا ہوا اُس نے اپنے لئے دین پسند کر لیا ہے تم کیا چاہتے ہو کہ قبیلہ بنو عدی اپنا ایک فرد (مارنے کے واسطے) تمہیں دے دیں اسے چھوڑ دو اس پر لوگ ان کو چھوڑ کر ادھر ادھر بٹ کر چلے گئے جیسے کپڑا الپینا جاتا ہے ابن عمر فرماتے ہیں میں نے مدینہ ہجرت کر جانے کے بعد اپنے والد سے پوچھا وہ شخص کون تھا جس نے آپ کے پاس سے لوگوں کو منتشر کیا تھا جبکہ لوگ آپ کو قتل کرنے پر ٹوٹ پڑے تھے تو انہوں نے فرمایا اے بیٹے وہ عاص بن وائل الہسبی تھا۔

غور فرمائیے! اس پوری عبارت میں ”حضرت عمر ذرپوک اور بزدل تھے“ اس مفہوم کا کوئی جملہ یا لفظ موجود ہے؟ برہنہ نہیں بلکہ یہ صفحہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کمال شجاعت پر کس قدر صاف اور واضح دلالت کر رہا ہے کہ چوک میں کھڑے ہو کر ڈنکے کی پٹ سے اپنے اسلام کا اعلان کیا اور پھر کفار کے ساتھ تنہا مقابلہ کیا کفار کا جم غفیر ایک حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر ٹوٹ پڑا اور یہ جوان ان سب پر حاوی ہو گیا کیا اس کو ڈرنا اور بزدلی کا مظاہرہ کرنا کہتے ہیں؟ محترم قارئین یہ ہے ان کرم فرماؤں کا انصاف اور دیانت داری۔

خدا ہی جانتا ہے کہ اس طرح کی فریب کاری سے وہ اپنے نفس کو آخر کیسے مطمئن کرتے ہوں گے ایک مردہ خمیر شخص بھی کم از کم دین کے بارے میں خلاف واقعہ رائے قائم کرتے ہوئے کچھ نہ کچھ تو سوچتا بھی ہوگا مگر یہاں تو معاملہ ہی عجیب ہے ایک چوری اور اس پر سینہ زوری! اللہ تعالیٰ اگر ہدایت کے دروازے بند ہی کر دے تو پھر کیا کیا جا سکتا ہے؟

افتراء

حضرت عمرؓ کی منی کے قطرات تسبیح کرتے تھے۔ (ازالہ الخنا).

الجواب:

♦ جس قوم کو دھوکہ دینے اور فریب کاری کا بازار گرم رکھنے کی عادت ہو اس سے کیا بعید کہ وہ دن کو رات اور رات کے ستاروں کو دو پہر کا سورج قرار دے ڈالیں۔ محترم قارئین کرام! اس مقام پر بھی غور فرمائیں۔ اس پورے سحیحہ میں ”منی کے قطرات تسبیح پڑھتے ہیں“ یہ الفاظ کہیں بھی مذکور نہیں! یہ یار لوگوں کی فریب کاری اور عامۃ الناس کے مذہبی جذبات سے ہیلنے کی بدترین کوشش ہے دوسروں کو بھی اپنی طرح کا مذہب بنانے کی بھرپور کوشش میں مصروف یہ نولہ آخرت کے مذاب الہم نے پوری طرح ب خوف ہو چکا ہے۔ مد نظر فرمائیے روایت ہے

حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ میں جماع کرنا پسند نہیں کرتا اس لئے کہ جماع کرنے سے میرے جسم سے وہ قطرات نہ نکل جائیں جو تسبیح بیان کرتے ہیں۔ (مکملی صفحہ)

محترم حضرات انسانی جسم میں جو کچھ ہے جسم سے الگ ہونے کے بعد ان کا حکم اور ہے اور جسم میں موجود رہنے کی صورت میں حکم اور ہے انسان کے جسم میں وہ سب کچھ ہے جو جسم سے خارج ہونے کے بعد پاک نہیں ہوتا۔ مگر وہی کچھ خارج ہونے سے قبل جسم میں موجود ہے اور جسم میں اس کی موجودگی کے باوجود نماز وغیرہ عبادات بالکل درست ہیں مگر جسم سے الگ ہوتے ہی ان کا حکم اور ہو جاتا ہے اب اگر کپڑے کے مختصر حصے پر وہی کچھ لگ گیا جو قبل ازیں جسم کے اندر تھا تو وہ کپڑا پاک ہو گیا پاک کیے بغیر اس کے ساتھ نماز پڑھنا جائز نہ ہوگا بالکل اسی طرح وہ خاص حالت ہے جس کا ذکر سیدنا فاروق اعظمؓ نے فرمایا وہ جسم سے الگ ہونے سے پہلے انسان کی طاقت اور قوت ہے جو ذریعہ ہے طویل قیام لمبے جدے اور ذکر و عبادت میں محنت کرنے کا اگر وہی انسانی طاقت کسی دوسرے محل پر صرف ہوگئی تو کمزور اعضاء لاغر جسم عبادت کی کثرت ختم کر دے گا جیسا کہ مشاہدہ ہے اب اس درست مفہوم کو چھوڑ کر عبارت کی وہ تعبیر اختیار کرنا جو جسم سے الگ ہونے کے بعد کسی چیز کی ہوتی ہے محض دھوکہ اور پرلے درجہ کی ظالمانہ حرکت نہیں تو اور کیا ہے؟

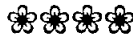
♦ یہ تعبیر اختیار کرنے میں چونکہ لوگوں کو دھوکہ دینا آسان اور گمراہی کا درکھولنے میں سہولت حاصل ہوتی ہے اس لئے یہ دجل کیا گیا ورنہ ہر ذی عقل جانتا ہے کہ بالیوں میں اگنے والے دانے، گندم اور چکی میں پسنے کے بعد آٹا گوندھ کر پکانے کے بعد روٹی کھانے کے بعد غذا اور تحلیل ہو کر ہضم ہونے کے بعد بول و براز ہے ایک حالت سے دوسری حالت میں داخل ہوتے ہی ایک ہی چیز کا نام بدلتا رہتا ہے ہر شخص جانتا ہے کہ روٹی کھانے کے بعد پیٹ میں چلی جائے تو وہ کیا بنتا ہے اب آخری مرحلہ کا نام تھوڑا سا مقدم کر دیا جائے تو اب عقل جانتے ہیں کہ اس کا کتنا نقصان ہوگا مثلاً کوئی روٹی کھانے والے کو کہے کہ تو وہ کھا رہا ہے جو پیٹ میں جانے کے کچھ دیر بعد بن جائے گا تو آپ ہی فرمائیے کہنے والے کے ساتھ سننے والا کیا کرے گا! اگرچہ بعد میں روٹی نے وہی کچھ بن جانا ہے مگر اس

حالت تک جانے سے قبل اس کا وہ نام لینا بالکل درست نہیں اسی طرح جسم سے پانی کے خروج سے قبل وہ نام نہیں ہے جو رافضی کی تیرائی مشین سے فائر ہوا ہے۔

یہ تو حضرت عمرؓ کے اس ارشاد کی وضاحت تھی جو ہم عرض کر چکے کہ حضرت عمرؓ کا مطلوب اس قوت کا بحال رکھنا ہے جو عبادت و مجاہدہ کا ذریعہ ثابت ہو نیز یہ بھی کہ ارشاد بانی ہے کہ

”ہر چیز اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرتی ہے مگر تم اس کی تسبیح کو سن نہیں سکتے۔“ (النساء)

اور ظاہر ہے کہ انسانی جسم بھی شے میں داخل ہے لہذا اس وضاحت کو جان لینے کے بعد اعتراض نہیں رہتا مگر ذرا تفسیر کی کالی چادر ہٹا کر مجالہ حسنہ رسالہ متعہ کا بھی مطالعہ کر لینا چاہیے یہ رسالہ ملا باقر مجلسی کی کتاب کا حصہ ہے جو اردو ترجمہ کی صورت میں الگ چھپا ہوا بازاروں میں دستیاب ہے جس میں گوہر فشانہ کی گئی ہے کہ مومن مرد، عورت متعہ کے بعد جب غسل کرتے ہیں تو غسل کے ہر قطرہ پانی سے ایک فرشتہ پیدا کیا جاتا ہے جو ان کے لیے قیامت تک تسبیح بیان کرتا رہے گا۔ (معاذ اللہ) (عجالہ حسنہ)



افتراء

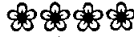
حضرت عمرؓ کا نماز پڑھانا خدا اور مسلمانوں کو ناپسند تھا۔ (ریاض النضرہ)

اجواب

حسد کا بھلا کیا علاج سوا اس کے کہ وہ آگ میں چھلانگ لگا دے تاکہ ایک ہی دن جل مرے کیوں روزِ روزِ حسد کی آگ میں جلنے سے ایک دن ہی جل جانا بہتر ہے، ذرا غور فرمائیے رحمت عالم ﷺ کو اللہ کی طرف سے حکم ہے کہ ابو بکر صدیق کو اپنا مصلیٰ اور گویا پورا دین سپرد کر دتا کہ آپ کی زندگی میں نیابت کا فیصلہ ہو جائے مگر رقیق القلب ابو بکر مصلیٰ محبوب ﷺ پر کھڑے ہونے سے ڈر رہے ہیں کہ برداشت نہ ہو سکے گا لہذا عمر کو آگے کر دیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے مالک کا حکم ہے کہ امانت امانت والے کو ہی دے دوں لہذا عمر بے شک بڑے مرتبہ کا آدمی ہے مگر میرے بعد میرے مصلیٰ پر سوا ابو بکر کے کوئی امام بن کر نہ کھڑا ہو کہ یہی خدائی فیصلہ ہے۔ یہاں الفاظ ہیں یا ابی اللہ ذالک و المسلمون“ ابی یابنی کا معنی ناپسند کرنا تحریف اور وجل کے سوا کچھ نہیں۔ دنیا بھر سے عربی کا واقف کار کوئی مائی کا لال ایسا نہیں پیدا ہوا جو یہ معنی کرے جو یار لوگوں نے تراشا ہے حدیث کا معنی بدلنا اور عوام کو فریب دینا ہی تو رافضی مذہب کی اساس ہے۔

حضرات قارئین کرام ایک ہوتا ہے انکار کرنا اور ایک ہوتا ہے ناپسند کرنا۔ انکار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً ایک حافظ اور ایک شیخ الحدیث ایک ہی مسجد میں موجود ہیں تو اب حافظ صاحب نماز پڑھانے کے لئے آگے بڑھیں گے تو لوگ انکار کریں گے کہ شیخ الحدیث جو بزرگ اور عالم ہیں ان کو نماز پڑھانے دیں حالانکہ اس سے پہلے وہی مسجد کے

لوگ اس حافظ صاحب کی اقتدا میں نماز پڑھتے رہے تھے مگر اب چونکہ ان سے بڑے مرتبہ کے بزرگ موجود ہیں اس لئے لوگ ان کی اقتدا میں نماز پڑھنے کے خواہش مند ہوں گے جبکہ ناپسند کرنا یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص امام ہے اور وہ ٹی وی بھی دیکھتا ہے یا کسی گناہ کبیرہ کا مرتکب ہے یا بد اخلاق ہے تو ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنے کو لوگ ناپسند کرتے ہیں کہ کبھی بھی یہ شخص نماز نہ پڑھائے یہاں الفاظِ یابی کے استعمال ہوئے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ فاروق اعظم اگرچہ عظیم المرتبت شخص ہیں مگر ان سے بڑے مرتبہ کے بزرگ موجود ہیں لوگ بھی ان کی اقتدا چاہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بھی انہیں کو مقتدا بنانا چاہتے ہیں انکار کا مطلب یہ ہے ناکہ وہ جو روافض نے اختیار کیا۔ اب ارباب انصاف خود ہی فیصلہ فرمائیں کہ اس لفظ سے کون سا پہلو لائق الزام ہے۔

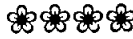


الفتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے بعد پانی سے استنجاء نہیں کرتے تھے۔ (ازلہ الخفاء)

الجواب:

طہارت حاصل کرنے کے دین میں ۳ طریقے ہیں: (۱) صرف پانی سے پاکی حاصل کی جائے (۲) صرف ڈھیلے سے پاکی حاصل کی جائے (۳) پہلے ڈھیلے پھر پانی سے پاکی حاصل کی جائے۔ سب سے بہترین طریقہ پاکی حاصل کرنے کا یہ ہے کہ اول ڈھیلا پھر پانی سے پاکیزگی حاصل کی جائے۔ مگر ان میں سے جو طریقہ بھی اختیار کیا جائے طہارت اور پاکیزگی حاصل ہو جائے گی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ڈھیلا استعمال فرمایا جس سے طہارت حاصل ہو گئی فرمائیے اس میں کون سی بات قابل اعتراض ہے مگر غالباً یار لوگوں کی یہ خواہش ہو گی کہ ہماری طرح تھوک سے استنجاء کرنے کا حکم جاری کرتے۔ جیسے کہ شیخہ کرم فرماؤں کا ارشاد ہے مگر اس کی تفصیل و جزئیات کو وہ مہربان ہی سمجھیں تو سمجھیں ارباب دانش کی سمجھ میں تو نہیں آ سکتا کہ آخر تھوک سے یہ عمل کیسے تکمیل پذیر ہوگا۔



الفتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہ جنگ احد میں پہاڑی بکری کی طرح بھاگ کھڑے ہوئے۔ (در منثور)

الجواب:

♦ یار لوگوں کا دہل اور اندر کی غلاظت کے سوا اس عنوان میں کچھ نہیں رکھا۔ حقیقت حال یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ احد میں استقامت کے ساتھ جئے رہے محقق العصر حضرت مولانا محمد نافع صاحب فرماتے ہیں علماء مفسرین و محدثین نے اس مقام میں تشریح کی ہے کہ اس موقع پر جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تقریباً چودہ آدمی ثابت قدم رہے نئے جن میں سات عدد مہاجرین اور سات عدد انصار میں سے تھے اور مہاجرین میں سے جو حضرات ثابت قدم رہے ان کے

آماء ذکر کیے ہیں وہ حضرات جناب ابوبکر، عمر، علی، طلحہ، عبید اللہ، عبد الرحمن بن عوف، الزبیر اور سعد بن ابی وقاصؓ تھے، پھر تفسیر خازن اور فتح الباری سے حوالہ نقل فرمایا کہ وضاحت فرمائی کہ شیخین حضرات من دیمرا کا برے آپ جناب کی رفاقت میں ثابت قدم رہنے والوں میں شامل رہے۔ (فوائد نفع حصہ تحت باب محاذ جنگ سے فرار کا جواب، صفحہ ۱۰۸)

صاحب سیرۃ ابن ہشام فرماتے ہیں کہ

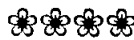
حضرت عمرؓ اور مہاجرین کی ایک جماعت نے کفار کے دستہ سے جنگ کی یہاں تک کہ ان کو پہاڑ سے اتار دیا۔
(سیرت ابن ہشام، جلد ۳ صفحہ ۹۱)

سیرۃ المصطفیٰ جلد ۱ صفحہ ۵۵۷ پر بھی مذکور ہے کہ حضرت عمر سمیت سات مہاجرین استقامت کے ساتھ میدان احد میں کفار کے مقابلے پر جھے رہے، اب ذرا درمنثور کی روایت ملاحظہ فرمائیں۔ حضرت عمرؓ نے جمعہ کے دن خطبہ ارشاد فرمایا اور ان الذین تولوا منکم یومہ التقی الجمعان (آل عمران) تلاوت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ میں احد والے دن تیزی کے ساتھ احد پہاڑ پر چڑھ گیا تھا۔ (عکس صفحہ)

محترم حضرات یہی وہ الفاظ ہیں جس کو یار لوگوں نے طوفان بنا کر پیش کیا ہے اگر دشمن سے لڑنے کے لیے محفوظ جگہ اور لڑائی کے مناسب مقام پر چڑھنا بھاگ کھڑا ہونا ہے تو اپنے گریبانوں میں جھانک کر دیکھ لینا چاہے کہ اپنے پلے میں کوئی رتی ایمان کی پختی بھی ہے یا نہیں کیونکہ احد کی اسی لڑائی میں خود رحمت عالم پہاڑ پر چڑھ گئے تھے اور دوبارہ مسلمانوں کا اکٹھا ہونا اور کفار سے ٹکرانا بھی اسی احد کے میدان میں واقع ہوا تھا!

علامہ ندوی نے اپنی تاریخ اسلام میں احد کے احوال نقل کیے ہیں۔ انہوں نے لکھا ہے کہ جب آپ ﷺ کی شہادت کی خبر پھیل گئی تو ابوسفیان نے پہاڑ پر چڑھ کر اس کی تصدیق کے لیے آواز لگائی کہ محمد یہاں ہیں؟ آپ ﷺ نے مسلمانوں کو جواب دینے سے منع فرمادیا۔ جب ابوسفیان کو کوئی جواب نہ ملا تو اس نے پھر کہا کیا تم میں ابوبکر و عمر ہیں؟ مگر جواب نہ ملا تو وہ کہنے لگا سب مارے گئے اسلام کا خاتمہ ہو گیا۔ اس پر حضرت عمرؓ آپ ﷺ کی اجازت سے بولے کہ اے دشمن خدایم تینوں زندہ ہیں! یہ سن کر اس نے ہبل کا نعرہ لگایا اور مسلمانوں نے اللہ اعلیٰ، اجل کا نعرہ بلند کیا۔ الخ۔

یہ اس وقت کی بات ہے جب مشرکین مکہ اپنے کو فاتح قرار دے رہے تھے۔ اس وقت ابوسفیان کو حضرت عمرؓ ہی جواب دے رہے تھے اگر حضرت عمرؓ بھاگ گئے تھے تو پھر یہاں جواب کون دے رہا تھا؟



الفرء

حضرت عمرؓ زمانہ جاہلیت میں ظالم اور بعد از اسلام ذلیل تھے۔ (ازالۃ الخفاء)

الجواب:

◆ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب منکرین زکوٰۃ سے نرمی کرنے کا مشورہ دیا کہ حالات کی نزاکت کے پیش نظر منکرین زکوٰۃ کو کچھ رعایت دے دی جائے اس موقع پر حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں تو آپ بڑے سخت گیر اور جابر تھے اور اب اسلام لانے کے بعد نرم پڑ گئے ہو۔ اس عبارت میں جابر کا معنی یار لوگوں نے ظالم کر لیا ہے۔ یہی کچھ ہمارے کرم فرماؤں کے دامن میں ہے کہ یا تو عبارت کا مطلب خراب کر کے دھوکہ دیں گے اور یا پھر اپنی کتابوں کا گند دوسروں پر انٹیل دیں گے ملاحظہ فرمائیں جبار کلفت میں معنی ہے۔ زبردست، عظیم، مغرور، کجھور کا لمبا درخت جس کو ہاتھ نہ چھو سکے، متکبر۔ (القاموس الوحید صفحہ ۲۳۰)

جبار کا معنی ”ظالم“ کہیں بھی نہیں ہے، پھر الجبار اللہ تعالیٰ کا اسم مبارک بھی ہے اگر رافضی لوگوں کا کیا ہو یہ ترجمہ مان لیا جائے تو خود ہی غور فرمائیے کہ پھر بات کہاں سے کہاں جا پہنچے گی۔ اے ارباب انصاف! ملاحظہ فرمائیے سادہ لوح لوگوں کو دھوکہ دینے کے لئے کیا کیا حربے آزمائے جا رہے ہیں نہ خدا کا خوف نہ آخرت کا ڈر بس دھوکہ اور فراڈ کا ہی ایک راہ ہے منہ اٹھا کر اسی پر چلے جا رہے ہیں اور کسی ناصح کی درد بھری صدا پر لیک کہنا تو کجا اللہ ناصح کو ہی ظالم و خائن اور پتہ نہیں کیا سے کیا کہے جاتے ہیں۔

◆ اسی طرح خوار کا معنی کمزور، نرم ہے، نہ کہ ذلیل۔ ارباب کلفت نے کہیں بھی خوار کا معنی ذلیل نہیں لکھا جیسے جبار کا معنی ظالم نہیں لکھا۔ اب دیکھیے اس موقع پر عبارت کا بے غبار مطلب تو یہ بنتا ہے کہ اے حضرت عمر زمانہ جاہلیت میں آپ بڑے زبردست تھے اور اسلام لانے کے بعد کمزور پڑ گئے ہو۔“

مگر فکر آخرت سے بے بہرہ اور عاری کرم فرماؤں نے عبارت کا حلیہ ہی بگاڑ کر رکھ دیا۔



افتراء

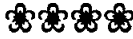
جنگ خیبر میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی فرار ہو گئے تھے۔ (ازلہ الغما)

الجواب:

اور کچھ نہ بن سکا تو اب لفظوں کا غلط ترجمہ کر کے دھوکہ دینا شروع کر دیا اس جگہ بھی انہم کا ترجمہ فرار ہونا کیا حالانکہ انہم کا ترجمہ فرار ہونا بالکل نہیں ہے بلکہ یہ لفظ الہزیمت سے ہے جس کا معنی ہے، شکست، بہت پانی والا کنواں، دبلا جانور، گھوڑے وغیرہ کے دوڑنے سے نکلنے والا پینہ، الہازم شکست دہندہ۔ (القاموس الوحید صفحہ ۱۷۶۳)

غور فرمائیے یہاں پر معنی فرار کا ہے ہی نہیں لیکن یار لوگوں نے اسے کیا سے کیا بنا دیا، خیبر کسی محدود چھوٹی سی جگہ کا نام نہیں جیسا کہ تاثر دیا جاتا ہے بلکہ 10 قلعوں پر مشتمل خیبر کے 9 قلعے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں نے فتح فرمائے جبکہ 10 دین قلعہ قوم کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فتح نہ کر سکے بلکہ قتالاً شدیداً۔ یعنی سخت، جنگ کی اور خوب لڑائی لڑی مگر فتح

حاصل نہ ہوئی اور قلعہ کا دروازہ کھلے بغیر لشکر اسلام واپس لوٹا اس پورے عکسی صفحہ میں نہ تو فرار ہونا کسی لفظ کا ترجمہ ہے اور نہ ہی حاصل ترجمہ بلکہ سراسر دھوکہ پر مبنی رافضی عیاروں کا ظالمانہ حملہ ہے جو انہوں نے صحابہ کرام کے سرخیل سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی ذات پر کیا اور ازلتہ الخفاء کو آڑ بنایا اور نہ مذکورہ صفحہ پر ہم عرض کر چکے ہیں کہ فرار ہونے کا کوئی لفظ موجود نہیں۔ ایسے ہی قسم کے فراڈ ہیں جو رافضی لوگ سادہ لوح حضرات پر آزماتے اور انہیں گمراہ کر ڈالتے ہیں۔



افتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم کی نبوت میں شک کیا۔ (معاذ اللہ، درمنثور، تاریخ نہیں)

الجواب:

صلح حدیبیہ کے موقع پر جو صبر آزما احوال پیش آئے اور جس طرح مسلمان ہو کر آنے والے ابو جندل اور ابو بصیر کی حالت زار کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سینے پر پتھر رکھ کر برداشت کیا یہ ان کا ہی جگر تھا اس موقع پر دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی شدید پریشانی اور اضطراب میں مبتلا تھے صلح حدیبیہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اضطراب اور یہاں کے پیش آنے والے احوال کو دیگر محدثین کی طرح امام مسلم رضی اللہ عنہ اور امام بخاری رضی اللہ عنہ نے بھی نقل فرمایا ہے۔

مذکورہ تینوں کتابوں میں جس جملہ کو نشانہ بنا کر تحقیقی دستاویز والوں نے الزام دھرا ہے وہ ہے۔ و اللہ ما شککت منذ أسلمت الا یومئذ یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ اللہ کی قسم مجھے اسلام لانے کے بعد آج سے پہلے کبھی شک نہیں ہوا مگر آج کے دن۔ مگر یہ الفاظ کسی صحیح روایت میں موجود نہیں بخاری و مسلم میں ان الفاظ کا کسی روایت کے اندر ذکر نہیں پایا جاتا۔

ان الفاظ کا بنیادی ماخذ ابن جریر طبری متوفی ۳۱۰ ہجری میں یہ روایت باسند ذکر کی ہے، جس میں ایک راوی ابن شہاب الزہری ہے اور راوی جب روایت ذکر کرتا ہے تو قال الزہری قال الزہری کا جملہ متعدد بار دہرایا ہے جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ الفاظ (واللہ ما شککت الخ) زہری کی طرف سے درج شدہ ہیں یعنی یہ الفاظ اصل روایت میں بالکل نہیں بلکہ زہری نے یہ الفاظ اپنی طرف سے اضافی داخل کر دیے ہیں اور یہ ادراج کا کارنامہ زہری کا کوئی پہلا واقعہ نہیں بلکہ مطالبہ فدک والی روایت میں، قال الزہری فہجرته فاطمة فلم تکلمہ حتی ماتت کا ادراج بھی ان سے واقع ہو چکا ہے جس کی تفصیل محقق العصر حضرت مولانا محمد نافع صاحب مدظلہ نے احمد سنہ ۱۳۷۵ھ صدیقی بحث فدک میں صفحہ ۱۳۷ تا ۱۳۸ پر ذکر فرمائی ہے۔ لہذا اس فدک والے ادراج کی طرح یہاں بھی زہری نے یہ تنازعہ الناطق اضافہ کر دیے ہیں اصل روایت میں یہ الفاظ موجود نہیں ہیں بعد کے مفسرین نے جو یہ الفاظ نقل کیے ہیں یہ اس ابن جریر طبری سے حاصل کیے ہوئے ہیں۔

حافظ علامہ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں کافی ساری روایات نقل کرنے کے بعد لکھا ہے۔ عبد الرزاق نے معمر سے اور

صعمر نے الزہری سے اسی طرح کی روایت نقل کی ہے اور اس روایت میں بہت ساری چیزیں دوسروں سے مختلف ذکر کی ہیں۔ اور یہ بہت ہی زیادہ غریب ہیں اور معروف روایات کے خلاف ہیں۔

(تفسیر ابن کثیر صفحہ ۱۹ جلد ۳ پارہ ۲۶ سورہ فتح)

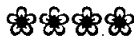
”اس وضاحت سے معلوم ہوا کہ یہ الفاظ کسی قابل اعتماد روایت کے نہیں ہیں۔“

♦ باقی رہا حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا حدیبیہ کے موقعہ پر اضطراب اور پریشانی جس کا اظہار انہوں نے مختلف الفاظ میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ وغیرہ کے سامنے کیا تو یہ ان کے کمال ایمان کی دلیل ہے۔ کہ اہل اسلام اور کفار مکہ کے درمیان مصالحت و معاہدہ ایسی شرائط پر ہوا تھا جس میں بظاہر اہل اسلام مغلوب اور کفار غالب تھے یہ شرائط ان کے حق میں بظاہر بہت مفید تھیں ایسی مغلوبانہ شرائط کو دیکھ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ملی غیرت اور دینی حمیت کی بنا پر پریشانی لاحق ہوئی جو ایک فطری عمل تھا لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اسلام یا نبوت و رسالت میں ہرگز کوئی شک نہیں ہوا تھا جس کو وضاحت سے شارحین حدیث نے بیان فرمایا ہے، ملاحظہ ہو۔

(فتح الباری شرح بخاری صفحہ ۲۶۵ باب الشروط فی الجہاد و المصالحت مع اہل الحرب)

♦ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اضطراب اور دکھ ضرور تھا مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت میں شک ہرگز نہیں تھا حضرت مولانا محمد نافع صاحب فوائد نافع میں فرماتے ہیں، اضطراب کی حالت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاں تشریف لائے اور اپنی پریشانی کا اظہار فرمایا تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اسی اشہد انہ رسول اللہ یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی جواب میں یہ الفاظ دہرائے انی اشہد انہ رسول اللہ۔ (نوائد نافع حصہ اول صفحہ ۲۰۲)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کی گواہی دینا اور اقرار کرنا باوجود اپنی حد درجہ کی اس پریشانی کے۔ یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پریشان ضرور تھے کہ ملت اسلامیہ کی عرت و وقار کا خیال پیش نظر تھا مگر اس کا وہ مطلب نہیں جو ابن شہاب زہری نے پھیلا دیا بلکہ یہ قومی وقار کی بنا پر پریشان تھے کہ ہم یوں دب کر صلح کر رہے ہیں جبکہ حقیقی صورت حال کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تھا کہ بظاہر اگرچہ اس صلح میں ان کفار مکہ کا فائدہ ہے مگر اس صلح کی تہہ میں مسلمانوں کی فتح کا راز پنہاں ہے۔ نیز اگر شک کا لفظ صحیح بھی ہو تو یہ وسوسہ کے درجہ میں ہوگا کہ وسوسہ آیا مگر فوراً رفع ہو گیا اور وسوسہ پر پکڑی نہیں۔



افتراء

حضرت عمر رضی اللہ عنہ ابو قتادہ انصاری اور دیگر صحابہ جنگ حنین میں بھاگ کھڑے ہوئے۔ (بخاری)

الجواب

بخاری شریف کے مذکورہ عکسی صفحہ سے جو غزوہ حنین کا نقشہ رافضی دماغ کی سکر بن پیش کر رہی ہے وہ خالص دھوکہ اور

روایتی فراڈ بازی ہے۔ صورت حال کچھ یوں ہے کہ ابو قتادہ انصاری نے ایک کافر کو قتل کیا لڑائی کے بعد ابھی قتل کر کے فارغ ہی ہوئے کہ مسلمانوں کو پساپی ہو گئی اس صورت حال سے حضرت عمر رضی اللہ عنہما پریشان تھے ابو قتادہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ یہ مسلمانوں پر کیا حالت گزر گئی حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا اللہ کا فیصلہ ایسے ہی تھا فرماتے ہیں کہ ہم اس وقت حضور اکرم ﷺ کے قریب ہی تھے حضور اکرم ﷺ تشریف فرما ہوئے اور فرمایا جس مسلمان نے جس کافر کو قتل کیا اس کا سامان قاتل کو ملے گا ابو قتادہ فرماتے ہیں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما کی گواہی سے میرے ہاتھوں مقتول کافر کا سامان وغیرہ مجھے مل گیا جس کو فروخت کر کے میں نے باغ خریدا۔ (از بخاری عکس صفحہ)

اس صفحہ پر نہ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا فرار ہونا معلوم ہوتا ہے اور نہ ہی ابو قتادہ کا بلکہ ان حضرات کا آنحضرت ﷺ کے پاس ہونا معلوم ہوتا ہے۔ مگر ناس ہو حسد کا جو حق بات کو قبول کرنے کی بجائے اُلٹے راستے سو جھاتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں حضرت عمر رضی اللہ عنہما اور ابو قتادہ اظہار انسوس فرما رہے ہیں اور ”ثم تراجع الناس“ کہ پھر پسا ہونے والے حضرات لوٹ آتے ہیں یہ لفظ صاف صاف رافضی جھوٹ کے منہ پر طماچہ رسید کر رہا ہے کہ یہ دونوں حضرات تو حضور اکرم ﷺ کے پاس ہی موجود تھے البتہ کچھ لوگ پسا ہو گئے تھے جو دوبارہ لوٹ آئے۔

◆ یہاں بھی روایتی دجل سے کام چلاتے ہوئے رافضی فریب کاروں کے نمبردار نے انہرام کا معنی انفرار سے کیا ہے۔ حالانکہ ہزم کا معنی فرزیفر ہرگز نہیں بلکہ ان دونوں معنوں میں بڑا فرق ہے ہم قاموس الوحید کے حوالے سے الہزیمۃ کا معنی بوضاحت لکھ چکے ہیں کہ اس کا معنی فرار ہونا یا بھاگ جانا نہیں جیسا کہ رافضی مکاروں نے عامۃ الناس کو درغلا یا ہے بلکہ مطلب یہ ہے جو ہم عرض کر چکے ہیں کہ بعض حضرات کو ہزیمت کا سامنا کرنا پڑا ہے پھر پساپی کے بعد دوبارہ صحابہ کرام جمع ہوئے اور ان کفار پر حملہ کر کے ان کی اصل ان کو یاد دلا ڈالی۔



انفراء

◆ حضرت عثمان میدان جنگ سے بھاگے تین دن کے بعد واپس آئے۔ (تاریخ طبری)

◆ حضرت عمرو عثمان دونوں میدان جنگ سے بھاگ گئے۔ (تفسیر کبیر)

الجواب:

مذکورہ دونوں کتابوں کی روایات محض تاریخی اقوال ہیں نہ یہ حدیث ہیں اور نہ ہی قرآن پاک کی کسی آیت کا ترجمہ اور یہ بات دنیا کے ہر مکتب فکر میں مسلم ہے کہ روایت کو قبول کرنے یا رد کرنے کا ہر مکتب فکر کے نزدیک کوئی نہ کوئی معیار ضرور ہوتا ہے ورنہ تو کوئی مکتب فکر اپنا وجود بھی برقرار نہ رکھ سکے گا چنانچہ کسی بھی روایت کو قبول کرنے کا معیار ہمارے ہاں یہ ہے کہ اگر وہ روایت کتاب اللہ یا سنت مشہورہ کے موافق ہے تو مقبول ہوگی ورنہ اس روایت کی تاویل و تطبیق یا موافقت کی کوئی صورت نکالی جائے گی اگر تطبیق و تاویل اور موافقت کی کوئی صورت نہ نکل سکے تو ایسی روایت مردود یا قابل تسلیم اور واجب

الرد ہوگی چنانچہ ہمارا یہ مسئلہ اصول حدیث پاک سے ثابت ہے۔

عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ وسلم انه قال سیأتیکم عنی احادیثاً مختلفہ فما جا کم موافقاً لکتاب اللہ و سنتی فهو منی و ما جاء کم مخالفاً لکتاب اللہ و سنتی فلیس منی۔ (الکفایہ فی علم الروایۃ صفحہ ۳۰ للخطیب بغدادی)

حاصل روایت یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا عنقریب تمہارے پاس میری طرف منسوب شدہ مختلف قسم کی روایات پہنچیں گی پس جو (روایت) کتاب اللہ اور میری سنت (مشہورہ) کے مطابق ہو تو وہ (میری ہی) احادیث ہوں گی اور جو کتاب اللہ اور میری سنت (مشہورہ) کے خلاف ہوں تو وہ میری احادیث نہ ہوں گی۔

◆ درس نظامی کے نصاب تعلیم میں شامل اصول فقہ کی مشہور و معروف کتاب توضیح تلویح کی بحث سنہ فصل فی الانقطاع میں حدیث ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: (اختصار کے پیش نظر صرف ترجمہ لکھا جاتا ہے) کہ اس حدیث (کثیر الاحادیث لکم بعدی) کہ میرے بعد کثیر تعداد میں احادیث تمہارے سامنے لائی جائیں گی) نے بتا دیا کہ جس روایت میں کتاب اللہ کے خلاف مضمون وارد ہے وہ فرمان نبوی نہیں بلکہ خود ساختہ اور مصنوعی چیز ہے (توضیح تلویح بحث السنہ) اصول فقہ کی درسی وغیر درسی کتابوں میں روایت کے معیار رد و قبول کو بیان کرتے ہوئے یہ وضاحت کی جاتی ہے کہ اگر وہ روایت کتاب اللہ کے خلاف ہو تو مردود ہے۔

مذکورہ روایت کی پوزیشن:

◆ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں مذکورہ تاریخی روایت محض ”قال ابو جعفر ہے“ نہ یہ کسی صحابی کا ارشاد ہے اور نہ ہی فرمان رسول ہے:

◆ تفسیر کبیر کے عکسی صفحہ کی پہلی سطر میں محمد ابن اسحاق کا قول موجود ہے جس میں انہوں نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو احد کی جنگ میں تین حصوں میں تقسیم کیا (الف) میدان جنگ میں شہید یا زخمی ہوئے (ب) میدان جنگ میں ثابت قدم رہے (ج) پسائی اختیار کی۔

ان تینوں اقسام کیلئے ابن اسحاق کا لفظ ثلثیم ہے یعنی ایک ٹلٹ تیسرا حصہ۔ ملاحظہ فرمائیں ثابت قدم رہنے والے ٹلٹ میں تمام اکابر صحابہ ہیں تو لامحالہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھی ضرور ہوں گے کہ ان کا شمار اجل صحابہ کرام میں ہوتا ہے۔

◆ بالفرض اس ”قال ابو جعفر“ کو مان لیں تو بھی یہ روایت کسی کام کی نہیں کہ جس سے حضرت عثمان وغیر ہم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر طعن کیا جائے کہ یہ روایت سراسر قرآن مجید کے خلاف ہے ملاحظہ ہو۔ قرآن پاک نے جہاں اس واقعہ احد کو بیان فرمایا وہاں اس قسم کی کسی پٹی روایات کا ناس کرتے ہوئے اور روندتے ہوئے یہ اعلان فرمادیا:

و لعد عفاء اللہ عنہم ان اللہ ظہور حلیم۔ (ال عمران آیت نمبر ۵۵)

اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے انہیں معاف فرما دیا اور بے شک اللہ تعالیٰ معاف کرنے والا بردبار ہے اس ارشادِ ربانی کے بعد مذکورہ روایت کی حیثیت ردی کی نوکری میں پڑے اس انگریزی لکھے کاغذ جتنی بھی نہیں جتنی جو ایک آنا کا بھی نہ ہو۔ اس لئے کہ ممکن ہے اے، بی، سی یاد کرنے والا بچہ انگریزی لکھے اس ردی کاغذ سے کچھ نفع پالے مگر مذکورہ روایت سے کچھ نفع تو کیا الٹا اپنے ایمان کی بربادی کا خطرہ ہے۔

◆ اگر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا مذکورہ عمل واقعی معرض وجود میں آیا ہوتا اور قابل گرفت صورت حال پیدا ہوتی تو ضرور غزوہ تبوک میں پیچھے رہ جانے والے کعب بن مالک، ہلال بن امیہ اور مرارہ بن ربیع کی طرح ان کو بھی تنبیہ کی جاتی مگر ذخیرہ احادیث میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر تنبیہ فرمانے کا کوئی ایک لفظ بھی موجود نہیں جس میں سیدنا حضرت عثمان یا فاروق اعظم کو جنگ سے بھاگنے پر ملامت کیا گیا ہو۔ یہ اس بات کا مین ثبوت ہے کہ مذکورہ واقعہ بس ہوائی کہانی ہے۔



افتراء

حضرت عثمان کو کافر سمجھ کر قتل کیا گیا۔ (حضرت عثمان شہید از محمد بن یحییٰ مترجم ڈاکٹر محمد یوسف)

الجواب:

◆ اپنے گندے عقائد کا بدبودار تعفن دوسروں کے گلے ڈالنے کی روشِ روافض کی کوئی مجددِ عادت نہیں بلکہ رافضی برادری کی قدیم روایت اور پرانی عادت یہی چلی آ رہی ہے کہ وہ اپنے غلیظ خیالات کو دوسروں پر انڈیل دیتے ہیں مگر شاید رافضی امت یہ بھول گئی ہو کہ رب ذوالجلال نے اپنے نور کو فروزاں رکھنے کا وعدہ فرمایا ہوا ہے لہذا چراغ حق کو گل کرنے کی ہر کوشش نامراد ہی ٹھہرے گی:

یریدون لیطفو و نور اللہ بانواھمہم واللہ متم نورہ و لو کرہ الکافرون۔

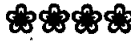
یعنی کافر لوگ چاہتے ہیں کہ وہ منہ کی پھونک سے اللہ تعالیٰ کے نور کو بجھا دیں اور اللہ تعالیٰ اپنے نور کو پورا کرنے والا ہے اگرچہ کافروں کو یہ بات ناپسند ہو۔ (الف)

◆ محترم قارئین کرام جس قول کی بنا پر یہ سرفی قائم کی گئی ہے اس کا قائل جاظظ ہے اور جاظظ خارجی و معتزلی ہے وہی خارجی نولہ جو ایک وقت تک شیعان حیدر کرار کے نام سے جانا جاتا تھا بعد میں دشمن صحابہ کے ساتھ دشمن حیدر کرار بن کر نمودار ہوا ایسے شخص کا نول (جو نہ صرف بد عقیدہ بلکہ صحابہ کرام کا ازلی دشمن ہو) بھلا کس عقل مند آدمی کے نزدیک معتبر ہو سکتا ہے؟

◆ اب اہل السنۃ والجماعہ کے مسلمہ رہنماؤں کی کتابوں کی بجائے آزاد خیال اور فضول قسم کے پروفیسروں کی ایسی کتابیں جن میں خود ان رافضی رہنماؤں کی روایات و احادیث ہیں۔ لاکھوں احادیث و السنن والجماعہ کے کھانے، پالنے لگے اور ان کی بنیاد پر الزام دینے لگے حالانکہ اصولی طور پر کسی بھی مذہب میں اس مذہب کے مقتداؤں کی بات

قابل اعتبار سمجھی جاتی ہے نہ کہ ہر شخص کی مگر رافضی کرم فرماؤں کو اس سے کوئی سروکار نہیں بس ایک ہی ذکر پہ ۱۰۰ اس دواں ہیں کہ دھوکہ و فراڈ سے کسی طرح اہل ایمان کے ایمانی شہد کو ایلو اڈال کر خراب کیا جائے اور بس۔

ذکورہ جاہظ کا قول تو خیر کسی کام کی شے نہیں کہ بد مذہب کی زبان سے کلمہ خیر (اور وہ بھی صحابہ کرام کے بارے میں) نکلنا اونٹ کا سوئی کے ناکہ کے اندر سے نکل جانے سے بھی زیادہ دشوار ہے بالفرض اگر یہ قول کسی ولی اللہ کا بھی ہوتا یا کسی مسلمہ عظیم شخصیت کا بھی ہوتا تو ارشاد نبوی کی مخالفت لازم آنے کی بنا پر مردود ہی ہوتا کہ حضرت عثمان غنیؓ کی شہادت پر رحمت عالم ﷺ کا ارشاد مبارک پوری وضاحت سے موجود ہے اور ہم کچھ ہی وقفہ قبل عرض کر چکے ہیں کہ ہمارے محبوب ﷺ نے ہمیں روایت کا معیار رد و قبول ارشاد فرما دیا ہوا ہے ہم اسی ارشاد محبوب ﷺ کی روشنی میں جاہظوں کی خرافات اور رافضیوں کی تقیہ بازی کا بھانڈا سرچوک پھوڑ دیا کرتے ہیں۔ و الحمد للہ علی ذالک۔



افتراء

حضرت عثمان عورتوں کے بڑے شائق تھے رقیہ بنت رسول پر عاشق ہو گئے۔ (انصاف الکبریٰ)

جناب رقیہ بنت رسول خوبصورت تھیں حضرت عثمان ان پر عاشق ہو گئے۔ (ریاض البصرہ)

الجواب

مشہور مثل ہے پیالے میں جو کچھ ہو باہر وہی نکلتا ہے۔ تحقیقی دستاویز والوں کے متعفن نظریات کا کٹر جب اٹنے لگے تو خیر کی توقع رکھنا حماقت ہے۔

محترم قارئین کرام خدا گواہ ہے جس طرح ان کرم فرماؤں نے دھوکہ بازی کی تمام حدود کراس کر ڈالی ہیں کم از کم میری معلوم میں ابھی تک ایسا کوئی مذہب یا شخص نہیں آسکا جو رحمت رسول ﷺ کو جھوٹ اور فراڈ بازی سے داغ دار کر ڈالے اور پھر اس غیظ جرم پر شرم بھی نہ آئے۔

حضرات! ان دونوں کتابوں کے عکسی صفحات کو بار بار پڑھیں 'حضرت عثمان رقیہ بنت رسول ﷺ پر عاشق ہو گئے۔ یہ جملہ آپ کو کہیں نظر نہ آئے گا۔ نہ صراحتاً اس مطلب کی روایت ہے اور نہ ہی وضاحتاً بلکہ یہ جملہ "عاشق ہو گئے" وہی ظالمانہ حملہ اور عزت رسول کو اعداد کرنے کی ملعون جسارت سے جوان کے خانہ نماں میں عرصہ دراز سے پرورش پا رہی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی نحت جگر کیلئے یہ لفظ استعمال کرنا کہ فلاں اس یہ "عاشق ہو گیا تھا" آپ ہی فرمائیے کیا یہ مسلمان کا کام یا کلام ہو سکتا ہے۔

ہم بار بار ارباب انصاف، اہل علم، اصحاب منصب، عاقل و شعور رکھنے والے کی خدمت میں انتہائی درد دل سے التجا کرتے ہیں کہ وہ مذکورہ کتاب کے عکسی صفحات کا ان خود مطالعہ فرمائیے۔ ہاں ان حضرات کس عربی جانتے والے سے ان صفحات کا ترجمہ معلوم کریں اور غور فرمائیں کہ آیا یہ جملہ رقیہ بنت رسول پر عاشق ہو گئے یا حضرت عثمان ان پر

عاشق ہو گئے، یا عاشق ہو گئے کا کوئی لفظ ان صفحات میں ہے؟ ایسے الفاظ کی موجودگی کا پتہ چلائیں؟ اگر وہ لفظ واقعاً موجود ہے تو یہ کتاب نا صرف قابل اعتراض بلکہ یہ نظریہ رکھنے والے سخت سزا کے مستحق ہیں؟ اگر باب اختیار کو پورا حق حاصل ہے کہ ایسے گستاخ، ظالم اور بد بخت کو جو ابروئے رسول اور خاندانِ پیغمبر کی عزت و ناموس پر حملہ آور ہوا ہے۔ اسے عبرت ناک سزا دیں۔ ذرائع ابلاغ کے ذریعہ ایسے ٹولے کی خوب تشہیر کر کے اللہ تعالیٰ کے آخری رسول رحمت عالم ﷺ کی امت کو اچھی طرح آگاہ کر دیا جائے تاکہ وہ ایسے گستاخانِ پیغمبر کو منہ نہ لگائیں نہ ہی ان کے قریب بھکیں تاکہ ان کا ایمان و عقیدہ سلامت رہے لیکن اگر یہ لفظ پورے ان دو عکسی صفحات پر موجود نہ ہوں (جو عاشق ہو گئے وغیرہ کا معنی دینے والے ہوں) تو پھر اے انصاف پسند برادرانِ ملت اور متلاشیانِ حق! انصاف کا تقاضہ یہ ہے کہ کم از کم اتنا اعلان تو کر دیا جائے کہ جن کے اندر ناموسِ پیغمبر کے خلاف یہ لاوا پکتا ہے وہ نامسلمان ہیں اور نہ ہی مسلمانوں کے وفادار بلکہ وہ گستاخ رسول اور دشمن اسلام ہیں جو دھوکہ بازی سے اہل ایمان کا عقیدہ برباد کرنے پر تلے ہوئے ہیں۔ اگر تحقیقی دستاویز میسر نہ ہو سکے تو تحقیقی دستاویز کے مذکورہ عکسی صفحات ہم یہاں درج کر دیتے ہیں۔

جناب رقیہ بنت رسولؐ اور حضرت عیسیٰؑ کی صحبت عثمان بن عفان پر عاشق ہو گئے (العیاذ باللہ)

- ۹ -

عثمان فدخلت عليه وإذا هو جالس مع رقية - فأرأيت زوجها أحسن منهما - فجعلت مرة أنظر إلى عثمان ومرة أنظر إلى رقية فلما رجعت إلى رسول الله ﷺ قال : دخلت عليهما ؟ قلت نعم . قال : هل رأيت زوجاً أحسن منهما ؟ قلت لا . وقد جعلت مرة أنظر إلى رقية ومرة أنظر إلى عثمان - خرج به البعوى في معجمه والحافظ الدمشقي . الفصل الرابع في إسلامه

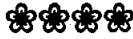
عن عمرو بن عثمان قال كان إسلام عثمان فيما حدثنا عن نفسه قال : كنت رجلاً مستهتراً بالنساء . وإني ذات ليلة بفناء الكعبة قاعد في رهط من قريش إذ أتينا فقبل لنا إن محمداً قد أنكح عتبة بن أبي لهب رقية . وكانت رقية ذات جمال رافع قال عثمان : فدخلتني الحيرة لم لا أكون أنا سبقت إلى ذلك ، فلم ألبث أن انصرفت إلى منزلي فأصبت خالة لي قاعدة وهي سعدى بنت كبريز وكانت قد طرقت وتكلمت عند قومها فلما رأني قالت :

أبشر وحيت ثلاثاً ترى أذاك خير ووقيت شراً
أتكحت والله حصاناً زهراً وأنت بكر ولقيت بكرأ
وافينها بنت عظيم قدراً بنت امرئ قد أشاد ذكراً

قال عثمان فمعبت من قولها فقلت يا خالة ما تقولين ؟ فقالت : يا عثمان لك الجمال ولك اللسان ، هذا نبي معه البرهان أرسله بحقه

محترم حضرات اغور کرنے کی بات ہے کہ جس کتاب میں ”عاشق ہو گئے“ کا لفظ نو کیا شاعر بھی نہیں اس کی آڑ لے کر یہ سرفخی قائم کرنا کتنا بڑا ظالمانہ جملہ ہے اور وہ بھی بلا واسطہ براہ راست ذلت رسول پر کیا ہے کوئی شخص جس کی بی بی کے بارے میں یہ کہا جائے کہ فلاں اس پر عاشق ہو گیا تھا۔ اور وہ آدمی اپنی بی بی کے بارے میں یہ جملہ سن کر برداشت کرے اور خاموش ہو جائے؟ یہ تو عزت آبرو کا مسئلہ ہے جہاں ہر طرح کی رورعبات اور مصلحت پسندی کو بالائے تاج رکھ دیا جاتا ہے۔ لہذا یہ شخص اپنی بی بی کے بارے میں یہ الزام سن کر مرنے مائے پر اتر نئے گا۔ پھر کیا ہمارے محبوب رسول ﷺ ہی اتنے لاوارث رہ گئے جس کے امتی ان کی بی بی پر الزام سن کر بھی چپ ہی سادھ لیں اور خاموش بیٹھ جائیں اگر ایسا ہے تو بڑے خسارے کی بات ہے۔

◆ حسین و جمیل رسول ﷺ کی اولاد بھی جمیل و خوبصورت ہوتی ہے کسی کی اولاد اگر خوبصورت ہو تو یہ اس کیلئے عیب یا الزام کی بات نہیں صرف حضرت زینہ بی بی رسول زہراؓ حیدر کرار حضرت کو بھی اللہ تعالیٰ نے جمال و کمال سے نوازا ہوا ہے اور روایات میں ازواج حسنین کریمین کے بارے میں اس طرح کے الفاظ موجود ہیں نای کوئی غلط بات ہے اور نہ لائق الزام چیز بلکہ یہ ایک خانگی معاملہ ہے جسے معلومات کی حد تک تاریخوں میں لکھا جاتا ہے لرام دینے کیلئے عکسی صفحات کے ذریعے پروگنڈا کیلئے یہ چیز نہیں ہوتی ہاں مگر جس کا دلی خیرا ہو اس کے کام بھی خیر سے سیدھے نہیں ہوتے۔ وہ ایک خانگی معاملے کو اچھالے تو مرض باطن سے مجبور کو کون روک سکتا ہے۔



افتراء

حضرت علیؓ نے حضرت ابوبکر کو گالیاں دیں۔ (الحسن والحسين)

الجواب:

◆ مصر کا صحافی محمد رضاء نا کوئی متقی عالم و پرہیزگار بزرگ ہے اور نہ ہی معتبر دین دار شخص بلکہ یہ ایک صحافی ہے ان صحافیوں جیسا جو ذہاب کو بلیک میل کرتے اور وہ پیسہ جمع کرتے ہیں اس طرح کے کئی مودودی وغیرہ بے چارے تاریخ کی شاہراہ میں دھکے کھاتے پھرتے ہیں جو ”فصلو و اضلوا“ کا شکار خود بھی گمراہ اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں ہم تو ایسے لوگوں سے مسواک کرنے کا مسئلہ بھی نہیں پوچھتے اور بالفرض یہ صاحب لوگ اپنی حماقت والی پینٹ خلت سمیت کسی مسجد میں جا کر قاعدہ سپاہ پڑنے والے بچوں کو مسواک کا طریقہ بتانا شروع بھی کریں تو وہ معصوم بچے بھی ایک مسواک کے طریقہ استعمال کے بارے میں اعتبار نہیں کرتے بلکہ لانا اس کی پینٹ دیکھ کر مذبح میں قبقبہ مار کر ہنس دیتے ہیں کہ بابو جی آپ کا یہ کام نہیں بلکہ یہ کام تو ٹوپی عمامہ والے اس خاک نشین کا ہے جو عالم اسباب میں فتنہ غریب لگتا ہے۔ تو جب معصوم بچے ایک مسواک کے بارے میں اور قاعدہ کی الف با بیڑا جانے کے بارے میں اس بابو جی پر اعتماد نہیں کرتے پھر تاریخ کے نازک ترین روڈ پر اس سار جنٹ کی کون مانے گا جبکہ ان

باتوں کا تعلق عقائد کے ساتھ ہے کہ اگر اس بارے میں معمولی سی لغزش بھی ہو جائے تو معافی نہیں۔
 مصری صحابی محمد رضا تو محض ایک صحابی ہیں اگر یہ گالیوں والا لفظ کسی علامہ صاحب اور محقق العصر یا امام بخاری سے
 بھی بڑے محدث کا کہا ہوا ہو تو بھی اس اصول کی روشنی میں بالکل مردود اور ناقابل التفات ہے جو ہم عرض کر چکے
 ہیں کیونکہ سید متواترہ میں فحش گوئی سے سختی کے ساتھ منع کیا گیا ہے مشکوٰۃ وغیرہ کتابوں میں باقاعدہ ابواب قائم کر
 کے دسیوں روایات بیان کی گئی ہیں فحش گوئی سے اجتناب کا حکم کتاب اللہ میں بھی موجود ہے۔



افتراء

حضرت عثمان نے قرآن جلانے کا حکم دے دیا۔ (بخاری)

الجواب:

یہ بھی رافضی کرم فرماؤں کے اپنے مرض کا اظہار ہے ورنہ بخاری شریف کے مذکورہ عکسی صفحہ پر قرآن پاک جلانے کا
 حکم ہے اور نہ ہی جلایا گیا مگر کیا کیا جائے ان مریضان باطل کا جو یہود کی روش (بحر فون الکلفہ عن مواضعہ
 لفظوں کے مطلب کو بدل دیتے ہیں) کو دازھوں کے ساتھ مضبوط تھام کر کھڑے ہیں۔ اور دھوکہ دینے کیلئے کبھی
 عبارت کا گھناؤنا مطلب تراش لاتے ہیں تو کبھی صاف صاف لفظوں کا معنی من گھڑت کرتے اور شور مچاتے ہیں کہ
 دیکھو فلاں گندہ عقیدہ تو سنیوں کی کتابوں میں بھی موجود ہے۔ غور فرمائیے اس پورے صفحہ میں قرآن پاک جلانے کا
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حکم دیا ہو۔ اس ترجمہ کا ایک لفظ بھی یہاں موجود نہیں ہے۔

جس طرح اہل علم ہر شے کی تعریف کرتے ہیں قرآن پاک کی بھی تعریف ہے جس میں جنس اور فصل کے ذریعے
 قرآن پاک کا تعارف پیش کیا جاتا ہے اگر کسی کتاب میں مثلاً قرآن پاک کی آیات وغیرہ بطور دلیل وغیرہ کے لکھی
 ہوئی ہوں تو اگرچہ لکھی ہوئی آیت قرآن کی سی ہے مگر اس کتاب کا نام قرآن نہیں رکھا جاتا جیسے دینی کتب میں بہت
 کم ایسی ہوتی ہیں جن میں قرآنی آیت لکھی ہوئی نہ ہو مگر ان تمام دینی کتابوں کو قرآن نہیں کہا جاتا باوجود اس کے
 کہ ان کتابوں میں قرآن کی آیت وغیرہ موجود ہے اس لئے کہ قرآن کی تعریف ان کتابوں پر صادق نہیں آتی لہذا
 باوجود قرآنی آیت کی موجودگی کے وہ قرآن نہیں کہلاتی۔ بعینہ اسی طرح کچھ ایسے صحیفے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے لکھ کر
 اپنے پاس محفوظ کیے ہوئے تھے جن میں تفسیری نکات، مختلف قرأتیں منسوخ شدہ آیات وغیرہ مختلف چیزیں درج
 تھیں ان صحیفوں میں اگرچہ قرآن کی آیات بھی تھیں جیسے دیگر دینی کتابوں میں درج ہوتی ہیں مگر ان پر قرآن کی
 تعریف صادق نہیں آتی تھی لہذا ان کو قرآن قرار دینا جن پر قرآن کی تعریف صادق نہ آئے۔ صراحتاً جھوٹ ہے:

قرآن پاک جب نازل ہو رہا تھا اُس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن پاک کے علاوہ کسی دوسری چیز (حدیث وغیرہ)
 لکھنے سے وقتی طور پر اس لئے روک دیا تھا کہ کہیں قرآن پاک اور حدیث پاک آپس میں خلط ملط نہ ہو جائیں۔

جس کی وجہ سے قرآن پاک میں اختلاف ہونے لگے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حفاظت قرآن کی تمام تدبیریں اختیار کرنا از حد ضروری ہیں اگرچہ اس کی وجہ سے کچھ علمی نقصان بھی اٹھانا پڑے۔ اسی حفظ قرآن کے پیش نظر حضرت عثمان، حضرت علی رضی اللہ عنہما و دیگر اکابر صحابہ کرام نے ان تمام کتابچوں اور صحیفوں کو تلف کرنے کا حکم جاری فرمایا جن میں قرآن پاک کی آیات کے ساتھ قرأت شاذہ آیات منسوخہ، تفسیری نکات اور فوائد وغیرہ لکھے ہوئے موجود تھے تاکہ اس سے اختلاف نہ پیدا ہو جائے اور غیر قرآن کو لوگ قرآن نہ جاننے لگ جائیں اسی واقعہ کو امام بخاری نے یہاں درج فرمایا ہے۔ اب ایسے صحیفے جن میں مختلف تفسیری نکات لکھے ہوئے تھے گویا ان کی حیثیت دینی کتابوں کی سی تھی مگر چونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے لکھا تھا اس لئے اندیشہ تھا کہ بعد میں لوگ ان صحابہ کے لکھے ہوئے صحیفوں کو بھی قرآن نہ جاننے لگ جائیں ان کو تلف کرنے کا حکم دیا۔

◆ کتاب اللہ کی حفاظت اور اختلاف سے امت کو بچانے کا ایسا کارنامہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے صادر کروایا جو ان کی عظمت پر ہمیشہ کیلئے بطور نشان کے تابندہ رہے گا اکابرین امت نے اس عظیم الشان واقعہ پر انتہائی مسرت و خوشی کا اظہار فرمایا چنانچہ تفسیر برہان میں ہے۔

و لقد وقف الامر العظيم و رفع الاختلاف و جمع الكلمة و اراح الامة -
یعنی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ نے اس عظیم خدمت کو سرانجام دینے، اختلاف ختم کرنے اور امت کو ایک کلمہ پر جمع کرنے کی توفیق عطا فرمائی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اہل اسلام کو (افتراق و انتشار کی مصیبت سے) راحت پہنچائی۔

(تفسیر البرہان جزو اول صفحہ ۳۳۹ تحت نوع نمبر ۱۳ طبع اول)

◆ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانے میں بعض دشمنان دین نے یہ بات پھیلانی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے قرآن سے علاوہ صحیفوں کو جلا کر غلطی کی ہے، تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

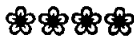
يقول يا ايها الناس! لا تغلوا في عثمان و لا تقولوا له الا خيرا في المصاحف و احراق المصاحف فوالله ما فعل الذي فعل في المصاحف الا عن ملامنا جميعاً -

یعنی (سويد بن غفله کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا آپ فرماتے تھے) اے لوگو! عثمان رضی اللہ عنہ کے حق میں غلو نہ کرنا (یعنی ان پر الزام تراشیاں مت کرنا) اور ان کے بارے میں خیر و بھلائی کے علاوہ کوئی بات نہ کہنا مصاحف اور احراق مصاحف کے بارے میں جو کچھ انہوں نے کیا وہ ہم لوگوں کی جماعت کے مشورہ کے بغیر ہرگز نہیں کیا۔

(کتاب المصاحف لابن داؤد السجستانی صفحہ ۲۲-۲۳، الاقان جلد ۱ صفحہ ۱۲۰)

تھوڑا آگے چل کے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ قول بھی مذکورہ کتاب میں موجود ہے کہ اللہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر رحم فرمائے اگر میں بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی جگہ حاکم ہوتا تو میں بھی وہی کرتا جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کیا ہے۔ (کتاب المصاحف صفحہ ۲۲) اسی طرح کا حیدری ارشاد تفسیر البرہان جلد ۱ صفحہ ۲۳۵ پر بھی موجود ہے ان گزارشات سے واضح ہوا کہ

- ۱ حضرت عثمان نے قرآن پاک جلانے کا حکم نہیں دیا تھا۔
- ۲ مصاحف کا ترجمہ قرآن کرنا صرف راضی بیمار دماغوں کی کارستانی ہے حقیقت نہیں۔
- ۳ ان مصاحف میں تفسیری نکات وغیرہ بھی لکھے تھے جو بعد میں اختلاف کا باعث بن سکتے تھے۔ حضرت عثمان نے اس اختلاف کی بنیاد مٹا ڈالی۔
- ۴ ان مصاحف کا تلف کرنا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی رائے اور مشورہ اور ان کی رضاء کے بغیر نہیں ہوا۔
- ۵ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی اس وقت کے حاکم ہوتے تو وہ بھی ان مصاحف کو تلف کر دیتے۔
- ۶ ان مصاحف کا تلف کرنا اتفاق امت کا سبب بنا۔
- ۷ اس نشر قرآن میں اور متفقہ قراءت و لہجہ مرتب کرنے میں اکابرین صحابہ پورے طور پر شریک تھے۔
- ۸ اس متفقہ متواتر مشہور قراءت پر مشتمل کلام اللہ کے علاوہ جو قراءت شاذہ وغیرہ مختلف مصاحف میں لکھی ہوئی تھیں ان کے تلف کرنے پر تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم راضی تھے اور اس عمل میں آل رسول پیش پیش تھے۔
- ۹ ان مختلف مصاحف کے تلف کیے جانے پر ان لوگوں نے اختلاف کیا جو حیدر کرار رضی اللہ عنہ کے مذہب سے دشمنی رکھتے اور اختلاف رکھتے تھے۔
- ۱۰ اس واقعہ پر اختلاف کرنے والوں کی زبانیں بند کرنے کیلئے حیدر کرار رضی اللہ عنہ نے زور دار بیان فرمائے اور اختلاف کرنے والوں کو نصیحت فرمائی۔
- مگر افسوس صد افسوس کہ انتشار و اختلاف کے دلدادہ حیدر کرار رضی اللہ عنہ کا نام لے کر دھوکہ دینے والوں کو حیدری نصیحت کا کچھ اثر نہ ہوا حتیٰ کہ ”پندرہویں“ صدی میں بھی وہی اعتراض تحقیقی دستاویز میں داغ دیا جس کو حیدر کرار رضی اللہ عنہ نے خود رفع فرما دیا تھا اور یار لوگ اب تک وہی راگ الاپے جا رہے ہیں جو سبائی ٹولے نے جاری کیے تھے ارباب انصاف خود ہی غور کر کے فیصلہ کر لیں کہ یہ حضرت حیدر کرار رضی اللہ عنہ کی نصیحت سے روگردانی کرنے والے ان کے دوست ہیں یا دشمن۔



الفتراء

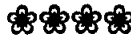
حضرت عثمان کاتبہ پرور تھے۔ (عادلانہ دفاع اور علمائے اہل سنت)

الجواب:

- ۱ ہم اہل سنت کے نزدیک تو رانا صاحب کی یہ بات ایک ٹکد بھاؤ کی بھی نہیں کیونکہ دنیا کا مسلہ اصول ہے کہ کسی بھی فن میں ماہر فن کی بات قبول کی جاتی ہے یہ معاملہ عقیدے کا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں مسلمانوں کو کیا اعتقاد و نظریہ رکھنا چاہئے اور اس بارے میں رانا صاحب کی کیا کسی نیم ملاں کی بات بھی نہیں چلتی عقیدے کے باب میں فقہ اکبر کا ارشاد کام دے گا نہ کہ رانا صاحب کے اس وائٹ پیپر کا اس لئے ہم اس کتاب کو وزن نہیں دیتے۔

ممكن ہے کسی کرم فرما کے ذہن میں خیال پیدا ہو کہ چونکہ تحقیقی دستاویز والوں نے مذکورہ کتاب کے عکسی صفحے سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی ذات اطہر پر ناروا حملہ کیا ہے اس لئے رانا صاحب کی تحریر کو نذر انداز کر دیا گیا ہے مگر ہم عرض کر چکے ہیں کہ کسی شخص کی بات اس وقت تک معتبر نہیں ہوتی جب تک وہ اس فن میں مہارت تامہ نہ رکھتا ہو جس میں وہ رائے زنی کر رہا ہے اور رانا صاحب تو اس میدان تحقیق میں ابھی طفل نادان ہیں نہ وہ مزاج عثمانی سے واقف ہیں اور نہ ہی بنو ہاشم کے مرتبہ و مقام سے، چنانچہ اسی کتاب کے عکسی صفحہ پہ ان کا زہریا قلم بنو ہاشم کی عزت و توقیر پر وار کرتے ہوئے لکھ رہا ہے۔ خاندان بنو ہاشم خلافت کو اپنا موروثی حق سمجھتے تھے ان میں اور بنو امیہ میں قدیم چشمک تھی۔ الخ۔ (عادلانہ دفاع اور علمائے اہل سنت عکسی مؤلف نمبر ۱۵۵)

جب کہ حقیقت یہ ہے کہ خاندان بنو ہاشم خدا رسیدہ دنیا سے مستثنی طالب آخرت تھے اگر کبھی منصب خلافت کو قبول بھی فرمایا تو محض اہل اسلام کی خیر خواہی اور بھلائی کیلئے ورنہ وہ ان چیزوں کے طالب نہ تھے مگر رانا صاحب اپنے مزاج و غلط معلومات کی بنا پر یہ بڑھ مارے جا رہے ہیں جو ان کی جہالت پر دلالت کرتی ہے۔ رانا صاحب جس سوڈو دی کے وکیل صفائی ہیں ان کی خلافت و ملوکیت ابھی زیر بحث آیا ہی چاہتی ہے۔ اس الزام کا مفصل جواب وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

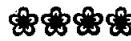


افتراء

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے محمد بن ابی بکر کے قتل کا حکم دیا۔ (العقہ الفرید)

الجواب:

الزام میں ایسی کتاب پیش کرنا جو کسی رافضی کی لکھی ہوئی ہو یہ کہاں کا انصاف ہے مذکورہ اعتراض رافضی قوم کا خانہ ساز تراشیدہ بہتان ہے جس کے جواب کیلئے اتنا کچھ کافی ہے کہ یہ کتاب اہل سنت کی نہیں شیعہ بزرگ کی ہے اپنے گھر کا گندا پانس ہی رکھو ہم ایسے تمام فاسد خیالات سے بری الذمہ ہیں۔



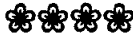
افتراء

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے نا اہل رشتہ داروں کو عہدے دیے۔ (خلافت و ملوکیت)

الجواب:

خلافت و ملوکیت نامی کتاب کے قلم کار جناب سوڈو دی صاحب نہ اہل سنت کے مسلمہ بزرگ ہیں اور نہ ہی کوئی قابل اعتماد شخصیت بلکہ موصوف اپنے من میں ایک مذہب اور دین ہیں ان کے نزدیک شریعت ان کے فرمائے ہوئے ارشادات کا نام ہے ان کے بارے میں گذشتہ صفحات میں ہم قائد اہلسنت وکیل سحابہ حضرت اقدس مولانا قاضی مظہر حسین کی آراء گرامی نقل کر آئے ہیں نیز ان کے بارے میں مزید معلومات کیلئے سوڈو دی ضمیمی دو بھائی۔ نامی کتاب کا مطالعہ کافی رہے گا یہاں

بس اتنا عرض کر سکتے ہیں کہ موصوف ثمنی نظریات کی اشاعت و تبلیغ کے سرخیل اور انہی کے انٹیلی جنس رکن ہیں مودودی ثمنی دو بھائی کے مطالعہ کے بعد ان شاء اللہ ہر قاری ان لکھے لفظوں کو سو فیصد درست پائے گا۔ لہذا الزام میں ان کتابوں کا پیش کرنا درست نہیں اور نہ ہی شیعہ و کیلوں کی کتابوں کا جواب اہل سنت کے ذمہ ہے۔



افتراء

حضرت عثمانؓ نے کتاب اللہ و سنت کو بدل دیا۔ (الاممۃ والسیارہ)

الجواب:

محترم قارئین! ہم قبل ازیں عرض کر چکے ہیں کہ (صاحب الامامہ والسیارہ) شیعہ کرم فرما ہے اور شیعہ مہربانوں سے کسی خیر کے جملے سننے کی توقع رکھنا حماقت کے سوا کچھ نہیں مگر افسوس اس بات کا ہے کہ سادہ لوحوں کو دھوکہ دینے کے لیے رافضی قلم کاروں کی کتابیں اہل سنت کی کتاب باور کروا کر اپنے غلیظ نظریات کو کسی قوم کے نظریات قرار دیا جا رہا ہے۔ رافضی مہربان عقل کو ہاتھ ماریں اپنے گندے نظریات اہل سنت کی طرف اٹھیلنے سے باز رہیں۔



افتراء

◆ حضرت عثمانؓ نے سنت رسول کے خلاف قصر نماز کی بجائے پوری پڑھی۔

◆ حضرت عثمانؓ نے سنت رسول کو چھوڑ دیا۔ (حضرت عثمان از طہ حسین)

الجواب:

◆ نماز قصر کب، کہاں اور کس وقت تک پڑھنا جائز ہے اور کس صورت میں مکمل نماز پڑھنے کا حکم ہے، یہ فقہی مسئلہ ہے اہل سنت فقہ کا مسئلہ معلوم کرنے کیلئے صحابی برادری کے حضور جمع نہیں ہوتے بلکہ قحط الرجال اور بے دینی کے اس دور میں بھی فقہ کا مسئلہ معلوم کرنے کیلئے لوگ روز نامہ جنگ یا نوائے وقت کے دفتر فون نہیں کرتے بلکہ محلے کی مسجد میں حاضری دیتے اور تسلی کرتے ہیں۔ کیسے افسوس کی بات ہے کہ فقہی مسئلہ کی بابت الزام دینے کیلئے مصر کے نابینا صحابی ڈاکٹر طہ حسین مصری کی جایا تراکی حالانکہ یہ صاحب نہ فقیہ ہیں اور نہ ہی عالم دین بلکہ آزاد خیال صحافیوں کا ایک رکن ہے لکھنا جن کا پیشہ اور ذریعہ معاش ہے گویا قلم کے ہتھیار سے یہ لوگ روزی کماتے ہیں جیسا کہ اس بات کا اقرار سید ابوالاعلیٰ مودودی نے کیا ہے۔ (ثمنی، مودودی دو بھائی)

ایسے لوگوں سے فقہ کے مسائل حل کروانا اہل سنت والجماعت کے ہاں مقبول نہیں ہے۔ ہاں امام محمدؒ، ابو یوسفؒ، امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمد بن حنبلؒ یا ان کے سلسلہ سے متعلق ارباب علم کا اس مسئلہ پر کوئی اختلاف بیان کیا جاتا تو حق بنتا تھا کہ ہم وضاحت کرتے کہ اس شرعی فقہی مسئلہ کی نوعیت کیا ہے بالفرض کوئی کمی کوتاہی ہوئی ہوتی تو اعتراف کرتے مگر ایک

صحافی کے فقہ میں رائے زنی کو ایک طفل نادان کی حرکت کہہ کر نذر انداز کرنے کے سوا کیا کیا جاسکتا ہے۔ جو اس فن کی الف باء سے بھی واقف نہیں۔

◆ باقی رہا یہ سوال کہ حضرت عثمانؓ نے سنت نبویؐ کے مطابق منیٰ میں نماز قصر کی بجائے پوری نماز کیوں پڑھی۔ تو اس سلسلے میں عرض ہے کہ جب کوئی مسافر کسی جگہ ۱۵ دن یا اس سے زائد ایام قیام کی نیت کر لیتا ہے تو یہ مسافر نہیں رہتا بلکہ مقیم بن جاتا ہے اور مقیم جب ظہر، عصر اور عشاء کی نماز پڑھے گا تو پوری نماز ادا کرے گا۔ اب حضرت عثمانؓ نے جو ایام حج میں نماز پوری ادا کی تو اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عثمانؓ نے قیام کی نیت فرمائی تھی۔ چنانچہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے جب منیٰ میں نماز پوری ادا کرنے کی وجہ پوچھی تو آپؓ نے فرمایا کہ اہل یمن کے کچھ لوگ گذشتہ حج کے موقعہ پر آئے تھے اور انہوں نے یہ کہنا شروع کر دیا تھا کہ منیٰ میں ہر شخص نماز قصر ادا کرے گا اگرچہ وہ مقیم ہی ہو اس لیے میں نے مکہ میں اس سال شادی کر لی ہے اور اقامت کی نیت کر چکا ہوں تاکہ یہاں پوری نماز پڑھا کر اس غلط خیال کی تردید کر دوں۔ (العوام من العوام ص 79)



افتراء

حضرت عثمانؓ کے دو غلاموں کی ٹانگیں کتے تھسٹ کر لے گئے۔ (تاریخ طبری)

الجواب:

یہ راضی مزاج ہے کہ عزت و توقیر کی بات کو بھی بھونڈے انداز میں پیش کر کے اپنے اندر جلنے والے حسد کی آگ کو تسکین دینے یا مزید بھڑکاتے ہیں ورنہ ہر شخص جانتا ہے کہ میدان میں آدمی شہید ہو جائے اور اس کے جسم کو نقصان پہنچایا جائے تو یہ جسم کو نقصان پہنچایا جانا اُس شہید کے مرتبہ میں اضافہ کا باعث ہوتا ہے ارباب علم سے مخفی نہیں حضرت حمزہ عم رسول ﷺ کے جسم مبارک کا مثلہ کیا گیا اور انکا کلیجہ نکال کر چبایا گیا اس واقعہ کو بھونڈے انداز میں بیان کرنا کہ حضرت حمزہ کے کلیجہ کو نکال کر عورتوں نے چبا ڈالا۔ یا کر بلا کے شہدا کے اجساد اطہر کی اہانت کو بھونڈے طریقے سے بیان کرنا خود اپنے ایمان کو نذر آتش کرنا ہے۔ جیسے میدان جہاد میں مختلف مجاہدین کے جسموں کی اہانت کی گئی اور دور حاضر میں بھی کئی مقامات پر ایسا کیا جاتا ہے تو اگر حضرت عثمانؓ کے غلاموں نے اُن کے دفاع میں جان کی بازی لگا دی اور اپنے محبوب پر قربان ہو کر خالق حقیقی سے جا ملے اور اغیار نے ان کی لاشوں سے نار و اسلوک کیا تو یہ بات کوئی قابل الزام نہ تھی مگر کیا کیا جائے جن کا مرض سبقت کر چکا ہو دلیل عظمت بھی اسے عیب نظر آئے ایسوں کا علاج کیا ہو سکتا ہے۔ ان غلاموں کی عظمت کیلئے ان کی شہادت اور بے مثال قربانی کے علاوہ یہ بھی ہے کہ ایک ان دو میں سے ایک نبیؐ (کا سیاب ہونے والا) ہے اور دوسرا صبیح ہے جس کا معنی ہے (بہت زیادہ حسین چہرے والا) یہ تو ہے حضرت عثمانؓ کے غلاموں کی پروانہ وار شہادت اور اغیار کا اُن سے سلوک جو عام طور پر دشمن روار کھا کرتے ہیں جو صاحب مرتبہ کے لیے نہ تو باعث عار ہے اور نہ ہی ذلت

خواری ہاں البتہ اپنوں کے ہاتھوں لاش کا پاؤں میں روندنا جانا واقعی قابل عبرت بھی ہے اور بہترین درس بھی تسلیم کیلئے روزنامہ جنگ لندن کے اخبار کا مطالعہ بے حد مفید رہے گا ٹینیسی کی وفات کے بعد جو شائع ہوا جس میں قبرستان میں تدفین کے وقت پیش آنے والے احوال اور کفن کا پھاڑ دیا جانا، لاش کا بھگدڑ میں روندنا جانا اور رات 2 بجے کے بعد احمد ٹینیسی کا اپنے باپ کو دفن کرنا وغیرہ احوال پڑھنے سے تعلق رکھتے ہیں کرم فرماؤں کو تو ذرا زیاد ہوگا ہم نے صرف اشارہ کر دیا ہے تاکہ پردہ داری باقی رہے، باقی جن کو بات سمجھانا تھی وہ خوب سمجھ گئے ہوں گے۔



افتراء

حضرت عثمان نے اپنی مردہ بیوی سے ناجائز حرکت کی۔ (فتح الباری)

الجواب:

عربی عبارت کو سمجھنے والے حضرات تو اس جھوٹ اور بہتان سے اسی وقت آگاہ ہو جائیں گے جب وہ اس صفحہ کا مطالعہ کریں گے۔ البتہ سادہ لوح عوام جو عربی عبارت کا مطلب نہیں جانتے اور صرف ان قائم کردہ سرخیوں پر اعتماد کرتے ہیں ان کی خدمت میں عرض ہے کہ سراسر جھوٹ اور کھلا ہوا بہتان ہے جو اس سرخی میں لکھا کھڑا ہے یہ کوئی پہلا جھوٹ اور فریب ہوتا تو ہمیں بھی تعجب ہوتا مگر اب صرف اس سرخی کو پڑھ کر تعجب ہوتا ہے جو عکسی صفحہ کے مطابق ہو اس لئے کہ صحیح بولنا تو شاید کرم فرماؤں کے ہاں ناحق قتل سے بڑا جرم ہے اسی لئے مجال ہے جو کہیں حقیقت حال کو صحیح رنگ میں پیش کریں محترم قارئین! عکسی صفحہ کی (انڈر لائن) خط کشیدہ عبارت کا ترجمہ ملاحظہ فرمائیں۔ احتمال یہ ہے کہ بیوی کی بیماری لمبی ہو گئی تھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اپنی بشری ضرورت پوری کرنے کی ضرورت پیش آئی انہیں یہ بالکل گمان نہ تھا کہ اہلیہ کا انتقال اسی رات ہو جائے گا خبر کے اندر یہ بات نہیں ہے کہ حضرت عثمان کا ملاپ اہلیہ کے انتقال فرما جانے کے بعد یا انتقال کے وقت ہوا تھا (والعلم عند اللہ تعالیٰ عکسی صفحہ فتح الباری) یہ تو مطلوبہ عبارت ہے جس میں صاف صاف اس بات کی نفی کی گئی ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا اہلیہ کے ساتھ ملنا وفات کے بعد یا وفات کے وقت بالکل نہ تھا عربی کے یہ الفاظ رافضی دجل پھر تھوک رہے ہیں کہ

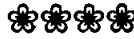
ما یقتضی انہ واقع بعد موتہا بل ولا حین احتضارہا۔ (عکسی صفحہ خط کشیدہ سطر)

کہ یہ ملاپ نہ موت کے بعد ہوا نہ موت کے وقت ہوا۔

اس صاف صاف وضاحت کے باوجود سرخی کے الفاظ اپنی دجل و فریب کاری کا فرض ادا کر رہے ہیں۔ محترم قارئین کرام جس قوم کی بددیانتی کا یہ عالم ہو اور وہ بھی دین کے معاملہ اور تلاش حق کے میدان میں تو ایسے لوگوں سے خیر کی کیا توقع رکھی جاسکتی ہے؟

اس صریح بہتان اور صاف ستھرے جھوٹ سے آخرت کا عذاب تو پکا ہو سکتا ہے مگر حق کی راہ میسر نہیں آسکتی۔ یہی

وطیرہ رافضی قلم کاروں نے از اول تا آخر روارکھا ہوا ہے کہ کتاب میں جس بات سے انکار ہوا سے اقرار بنا کر سرفی جماتے ہیں اور جس بات سے اقرار کا مفہوم ظاہر ہو اس پر انکار کا رنگ چڑھادیتے ہیں ایسے جھوٹے اور فریبوں سے دیانت داری کی توقع رکھنا یا خیر خواہی کی امید باندھنا سانپ کو وفادار دوست خیال کرنے کی طرح ہے جو دوست اصل کتاب کو دیکھنے کے شائق ہوں وہ دیکھیں اور تسلی فرمائیں۔ (فتح الباری الجزا ئلٹ مطبوعہ بیروت صفحہ ۱۳۲ سطر نمبر ۱۲-۱۳)



افتراء

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو کافر اور یہودی کہہ کر واجب القتل قرار دیا۔ (تاریخ طبری)

الجواب:

حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ علیہ نے تحفہ اثنا عشریہ باب مکائد شیعہ میں یار لوگوں کے اہل سنت کی کتابوں میں تصرفات پر خوب کلام فرمایا ہے شیعہ عام طور پر تاریخی کتابوں میں اپنے عقیدے لکھ کر اہل سنت کے کھاتے لگا دیتے ہیں اس لئے تاریخی روایات کی حقیقت معلوم کرنا از حد ضروری ہوتا ہے کہ یہ مواد کہاں سے آیا مقدمہ سیرت طبری میں مصنف کتاب نے صاف لکھا ہے۔

کہ اہل سیرت (مؤرخین) ہر قسم کی صحیح سقیم، ضعیف، مرسل، منقطع، معطل وغیرہ روایات جمع کر دیتے ہیں اس میں درست روایات بھی ہوتی ہیں اور منقطع بھی۔ (مقدمہ سیرت النہی جلد ۲ صفحہ ۲۰۸ طبع ناٹ ممبر)

◆ ان حضرات کے ارشادات کی روشنی میں جب طبری کی مذکورہ روایت اور اس کی سند پر نظر پڑتی ہے تو مذکورہ روایت جھوٹ کا پلندہ نظر آتی ہے یہ وہی سبائی طبقہ ہے جو جھوٹی خبریں اور خط لکھ کر بلاد اسلامیہ میں پھیلا رہا تھا اور خلافت اسلامیہ کو برباد کر دینا اپنے اوپر لازم کر چکا تھا انہوں نے مختلف حضرات کی طرف خط لکھے جن کے نام یہ خط منسوب کیے جا رہے تھے اور جن کی طرف سے یہ خبریں اڑائی جا رہی تھیں ان کے فرشتوں کو بھی اس صورت حال کا علم نہ تھا چنانچہ اسی طبری میں یہ الفاظ موجود ہیں کہ جب شہادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خبر ملی تو حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرما رہی تھیں کہ اللہ کی قسم عثمان مظلوم شہید کیے گئے ہیں ہم ان کے خون کا قصاص لیں گے (طبری عکسی صفحہ)

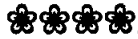
◆ طبقات ابن سعد میں مسروق تابعی کی طویل گفتگو منقول ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ شہادت عثمان کی خبر سن کر ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے افسوس کیا۔ مسروق نے عرض کیا کہ لوگ تو یہ کہہ رہے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو آپ کے کہنے سے شہید کیا گیا ہے اس پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا:

یہ بات میں نے بالکل نہیں کہی بلکہ اس ذات کی قسم جس پر مؤمن ایمان لائے اور جس ذات کے ساتھ کفار نے کفر کیا میں نے اس مجلس میں بیٹھنے تک (یعنی آج کے دن تک) کوئی مکتوب ہرگز نہیں لکھا۔

(طبقات ابن سعد جلد ۳ صفحہ ۸۷ تحت ما قال رسول اللہ ﷺ)

البدایہ لابن کثیر جلد ۷ تحت حالات عثمان رضی اللہ عنہ طبع اول میں وضاحت سے لکھا ہوا ہے کہ خوارج نے اپنی طرف سے خطوط لکھ کر حضرات اکابر صحابہ و ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف منسوب کیے اور قتل عثمان پر براہیختہ کرنے کے لئے اشتعال پھیلا یا۔

◆ اس میں شک نہیں کہ مذکورہ روایت اور اس طرح کی کافی روایات تاریخ و تفسیر کی کتابوں میں ملاحظہ فرمائی ہیں اور یہ کام بہت مہارت سے رافضی قوم نے سرانجام دیا مگر اہل سنت مجلس کے دھڑوں پر گزارہ کرنے اور آواز آئی ہے کی صدا پر عقیدہ بنانے کی بجائے پہلے تحقیق کرنے کے عادی ہیں کہ وہ آواز آئی کہاں سے ہے اگر کربلا کے راوی کی طرح بس آواز آئی ہے پر گزر بسر ہوتا تو ممکن ہے کہ طبری کی جو آواز آئی ہے اس پر خاموش ہو کر ماتم ہی کرتے مگر اہل سنت اول دیکھتے ہیں کہ طبری صاحب کو جو آواز آئی ہے وہ کہیں سہائی آواز تو نہیں سو تحقیق کے بعد وہ خدشہ درست نکلا اس لئے اہل سنت نے اس روایت کو دیوار پر دے مارا ہے۔



انتراء

حضرت ابو بکر و عمر جنازہ رسول میں شامل نہ ہوئے۔ (مسند احمد ابن حنبل)

الجواب:

◆ مسند الامام احمد بن حنبل کا حوالہ دے کر جو الزام دیا گیا ہے کہ حضرات شیخین جنازہ رسول میں شریک نہ ہوئے تھے یہ سراسر بہتان اور بدترین جھوٹ ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ اس کتاب کے ساتھ حاشیہ منتخب کنز العمال کے نام سے لکھا گیا ہے اس حاشیہ کی عبارت میں بلا سند یہ مذکورہ قول منقول ہے جو مسند احمد کا حصہ نہیں اور نہ ہی امام عزیمت احمد بن حنبل نے یہ روایت نقل کی ہے۔

◆ جو روایت حضرات شیخین کے بارے میں منقول ہے۔ (۱) وہ تاریخی قول ہے تاکہ حدیث نمبر ۲ بلا سند منقول ہے کوئی علم نہیں کہ یہ قول صاحب کتاب کو کس کس واسطے سے حاصل ہوا ہے۔ تاریخی قول اور وہ بھی بلا سند کسی عام صحابی پر جرح کے لیے بھی قبول نہیں کیا جاسکتا۔ چہ جائے کہ حضرات شیخین کے بارے میں قبول کیا جائے۔

◆ ہم بقدر ضرورت اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ یہ من گھڑت روایت سہائی خانہ ساز بڑھ ہے جو خاص مہارت سے اہل سنت کی کتابوں میں درج کر دی گئیں ہیں اہل سنت کے نزدیک یہ جھٹ نہیں۔



انتراء

حضرت عائشہ لوگوں کو قتل عثمان پر آمادہ کرتی تھیں۔

(العقد الفرید، انسان المؤمن، اسد الغابہ، لسان العرب، الذمۃ و السیاسة، اعلام العلماء، الکامل فی التاريخ، ابو ہریرہ)

الجواب:

ان کتابوں کا ماخذ طبری کی وہی روایت ہے جس کا اوپر ہم ذکر کر چکے ہیں وہاں ان کا جواب ملاحظہ فرمائیں۔ چونکہ یہ اعتراض بڑے زور شور سے کیا جاتا ہے اور ان جھوٹے بناؤں کی خطوط کی آڑ میں سیدہ کائنات حضرت عائشہؓ پر زبان دراز کرنے کے علاوہ آلِ سباء کا پر زور دفاع کیا جاتا ہے اس لئے مناسب خیال کیا گیا کہ اس افترا کی کچھ مزید وضاحت اور باب انصاف کی خدمت میں عرض کر دی جائے علامہ ابن جریر طبری اپنی تاریخ میں ۳۵ھ کے احوال لکھتے ہوئے عبد اللہ ابن سباء کے بارے میں رقم فرماتے ہیں: عبد اللہ ابن سباء یہودی صنعاء کا باشندہ تھا اس کی ماں کالی تھی (اسی لیے اس کو ابن سبوء بھی کہا جاتا ہے) حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں (منافقانہ) اسلام قبول کیا۔ یہ گورنری کا طالب ہوا مگر مایوسی کا منہ دیکھنا پڑا تو مسلمانوں کو گمراہ کرنے کے لئے مسلمانوں کے صوبوں میں تقریریں کرتا اور گھومتا رہا، حجاز، بصرہ، کوفہ اور شام سے اس کی خطرناک سرگرمیوں کی وجہ سے اسے نکال دیا گیا تو یہ مصر میں جا کر آباد ہو گیا۔ اس نے اول اول عقیدہ رجعت پر گفتگو شروع کی کہ محمد ﷺ عیسیٰ سے زیادہ حق رکھتے ہیں کہ وہ دوبارہ دنیاں میں لوٹ کر واپس آئیں۔ جب اس کا یہ تیر کارگر ثابت ہوا تو اس نے ترقی کرتے ہوئے اعلان کیا کہ ہر پیغمبر کا وحی ہوتا ہے اور حضرت علیؓ رسول اللہ ﷺ کے وحی ہیں پھر کہا کہ حضور اکرم ﷺ خاتم الانبیاء ہیں اور حضرت علیؓ خاتم الامیاء ہیں۔ اس کے بعد کہنے لگا اس سے بڑا ظالم کون ہے جو رسول اللہ ﷺ کی وصیت جاری نہ کرے اور وحی رسول اللہ پر چڑھائی کر کے امت کا سربراہ بن جائے۔ اس کے بعد کہنے لگا عثمان نے خلافت ناحق لی ہے رسول اللہ کے وحی (قابل خلافت) تو یہ ہیں اس کام کیلئے اٹھو تحریک چلاؤ اپنے حاکموں پر اعتراض کرنے سے آغاز کرو..... لوگوں کو جب اپنا بنا لو تو انہیں انقلاب برپا کرنے کی دعوت دو چنانچہ اس نے اپنے ایجنٹ ہر شہر میں بھیج دیے اور شہروں کے فسادی لوگوں کے ساتھ خط و کتابت شروع کر دی اور خفیہ طور پر اپنے منصوبہ کو مضبوط بنانے لگے الخ۔ تاریخ ابن جریر طبری ص ۳۴۰، ص ۳۴۱ ج ۴۔

اس سبائی تحریک کا مشن اسلامی قوت کو اپنی منافقانہ چالوں سے پاش پاش کرنا تھا چنانچہ حضرت عثمانؓ اور ان کے عمال کے خلاف جھوٹے الزامات اور جھوٹے خطوط کی بھرمار شروع ہو گئی اور طریقہ یہ اختیار کیا گیا کہ ایک شہر والوں کو دوسرے شہر کے عامل سے بدظن کرنے کے لئے طرح طرح کے الزام لگائے گئے مثلاً کوفہ والوں کو بصرہ کے حاکم اور بصرہ والوں کو شام کے حاکم اور شام والوں کو کوفہ کے حاکم کی برائیاں لکھ بھیجیں نیز مختلف اکابر صحابہ کرامؓ کی طرف خط منسوب کر کے امیر المؤمنین کے خلاف الزامات کی بوچھاڑ کی گئی جن حضرات کی طرف منسوب کر کے یہ خطوط لکھے گئے ان میں حضرت علیؓ کا اسم گرامی بھی ہے۔ "حالانکہ حضرت علیؓ کو ان خطوط کے لکھے جانے کا بالکل کوئی علم نہ تھا چنانچہ نجیب آبادی لکھتے ہیں کہ جب سبائی ذریت اور ان کے جھوٹے خطوط کے ذریعے ورغلائے ہوئے بلوایوں نے مدینہ منورہ پر دھاوا بول دیا تو "بلوایوں نے کہا! اے علی آپ ہماری مدد کریں! حضرت علیؓ نے (مدد کرنے سے صاف) انکار کیا تو انہوں نے کہا: "آپ نے ہمیں لکھا کیوں تھا (کہ عثمان کو شہید کر کے اقتدار چھین لو) حضرت علیؓ نے فرمایا میں نے کبھی تم کو کچھ بھی نہیں لکھا۔

حضرت علیؑ کے سامنے بلوائیوں نے جن خطوط کا ذکر کیا کہ آپ ہماری مدد کیوں نہیں کر رہے حالانکہ خود آپ نے ہماری طرف خطوط لکھ کر ہمیں بلایا اور اس کام پر آمادہ کیا ہے وہ سبائیوں نے لکھے تھے جن کو حیدر کراڑ کے پاکیزہ نام کی طرف منسوب کر دیا گیا تاریخ کا یہ اقتباس تقیہ کی چادر کو نذر آتش کر کے سبائی دجل کو تھت از بام کر رہا ہے کہ جیسے سبائی ذریت نے حیدر کراڑ کے نام سے جھوٹے اور فرضی خطوط لکھ کر ناپھوں کو درغلایا اسی طرح سیدہ طیبہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی طرف منسوب کر کے بہت سارے خطوط لکھے اور عام لوگوں کو دھوکہ دیا۔

جھوٹے خطوط سبائیوں نے خود لکھے۔

خود امیر المؤمنین سیدنا حضرت عثمانؓ کی طرف منسوب کر کے آل سباء نے ایسے خطوط لکھے کہ دنیا کو ورطہ حیرت میں

ڈال دیا۔

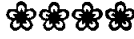
چنانچہ ابن سباء کے کارندوں نے بیت المال کی اونٹنی اور مہریں تک چرا کر ایک نیا کھیل کھیلا کہ امیر المؤمنین کی طرف منسوب کر کے ابن ابی سرح کے نام محمد بن ابی بکرؓ کے قتل کا خط لکھا اور غلام کو خط دیکر اونٹنی پر بٹھایا اور لشکر سے آگے پیچھے ایسے طریقہ سے مشکوک حالت میں گزارا کہ وہ مشکوک سمجھ کر پکڑ لیا جائے چنانچہ سوچے سمجھے منصوبہ کے تحت یہ کرتب دکھا کر آدمی پکڑا اور اس سے خط لے لیا گیا پھر وہ لشکر واپس مدینہ لوٹا اور اودھم مچا دیا جب تحقیق کی گئی تو حضرت عثمانؓ نے فرمایا۔

دو باتیں مانو! یا تو دو گواہ میرے خلاف پیش کرو (کہ یہ خط میں نے ہی لکھا ہے) یا (شرعی قانون عدل کے مطابق) میری قسم پر اعتبار کرو کہ خدا کی قسم جس کے بغیر کوئی معبود نہیں نہ میں نے یہ (خط) لکھا، نہ لکھوایا، اور نہ مجھے اس کا کوئی علم ہے تم جانتے ہو کہ ایک خط دوسرے کی زبان اور نام سے لکھا جاسکتا ہے جعلی مہر میں بنائی جاسکتی ہیں۔“ تاریخ ابن جریر طبری ج ۴ ص ۳۵۶۔

شرعیات کا قانون عدل یہ ہے کہ الہیۃ علی المدعی والیسین علی من انکر۔ (مشکوٰۃ)

کہ مدعی کے ذمے گواہ پیش کرنا ہے اور (اس دعویٰ کا) انکار کرنے والے پر قسم ہے: یعنی جس نے دعویٰ کیا اس پر لازم ہے کہ شرعی نصاب و قانون کے مطابق گواہ لائے اور اگر مدعی گواہ لانے سے عاجز آجائے تو پھر جو اس دعویٰ سے انکار کرتا ہے وہ قسم اٹھائے: اس جھوٹے اور فرضی خط کی نسبت پر اختلاف ہو گیا، سبائیوں کا کہنا ہے کہ یہ حضرت عثمانؓ نے لکھوایا لکھوایا ہے اور حضرت عثمانؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ میں نے یہ خط نہیں لکھا نہ لکھوایا اور نہ ہی اس کے بارے میں مجھے کچھ علم ہے اب اس نسبت والے دعویٰ پر شہادت لانا اُن کے ذمہ تھا جو یہ دعویٰ کر رہے تھے مگر وہ اس سے عاجز آگئے اس پر حضرت عثمانؓ نے قسم اٹھا کر اس خط سے براءت کا اعلان کیا جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ اور اس طرح کے کئی جھوٹے خطوط لکھ کر عوام میں پھیلا دیے گئے ہیں جبکہ یہ خط جن حضرات کی طرف منسوب کیے گئے ہیں انہیں اس کا کوئی علم ہی نہیں، طبری کی اس عقدہ کشائی سے اتنی بات مزید واضح ہو گئی کہ بہت سارے جھوٹے خطوط لکھے اور اسلامی خلافت کو تہہ و بالا کرنے کے منصوبے بنائے گئے تھے اُن میں حضرت سیدہ عائشہؓ کی طرف سے لکھا جانے والا یہ خط بھی تھا جو طبری سے چلا اور دسیوں

کتابوں میں پھیل گیا اہل تاریخ نے یہ واقعہ نقل کر کے سبائی ذریت کے ناپاک عزائم سے عقدہ کشائی کی ہے یار لوگوں نے ایک نئی صورت میں ڈھال کر امت اسلامیہ کو گمراہ کرنے کے لئے استعمال کرنا شروع کر دیا ہے۔



افتراء

حضرت عثمان کی خلافت صحابہ کرام کو ناگوار تھی کہ وہ کنبہ پرور تھے۔ (ریاض البضرہ، عادلانہ دفاع)

الجواب:

اول تو کسی صحابی سے ایسی کوئی بات منقول نہیں جس سے یہ معلوم ہو سکے کہ وہ خلافت عثمان سے نالاں تھے، بلکہ صحابہ کرام مکمل طور پر حضرت عثمان کے ساتھ مل کر اسلامی مملکت کو وسیع سے وسیع تر کرنے میں مصروف رہے چنانچہ یہ حقیقت اظہر من الشمس ہے کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ امیر المؤمنین بنے تو ۲۲ لاکھ مربع میل پر اسلامی حکومت قائم تھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں ۴۴ لاکھ مربع میل تک اسلامی حکومت پھیل گئی۔ اکیلے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ حکومت میں ۲۲ لاکھ مربع میل تک اسلامی حکومت کا وسیع و عریض ہو جانا صحابہ کرام کے باہمی اتفاق و اتحاد کے بغیر ممکن نہ تھا اگر صحابہ کرام حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مطمئن نہ ہوتے تو نہ وہ اتفاق و اتحاد رہتا اور نہ فتوحات کا یہ سلسلہ جاری رہ سکتا جو تمام اہل اسلام پر باخوبی واضح ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں آپس میں لڑائیاں رہیں جس کی وجہ سے فتوحات نہ ہو سکیں۔ معلوم ہوا حضرت عثمان کا زمانہ خلافت اتفاق و اتحاد، باہمی محبت و الفت کا نمونہ تھا کہ جس کی برکت سے ۲۲ لاکھ مربع میل کا علاقہ فتح ہو کر اسلامی سلطنت میں شامل ہو۔

◆ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے عدم اطمینان کا کوئی ارشاد کسی صحابی سے تو منقول نہیں البتہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر اعتراض کرنے والوں کو صحابہ کرام کا جواب دینا اور انکا دفاع کرنا اور وضاحت کرنا موجود ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے تمام کام ہمارے مشورے سے انجام پاتے تھے چنانچہ احرار مصاحف کے الزام پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا اے لوگو! حضرت عثمان کو کلمہ خیر کے سوا یاد نہ کرو مصاحف اور احرار مصاحف کے بارے میں انہوں نے جو کیا وہ ہمارے مشورے سے ہی کیا تھا۔ (کتاب المصاحف لابی داؤد اسماعیلی ص ۲۲-۲۳)

اگر کسی طرف سے کوئی شکایت آئی تو بھی اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ کے بعد ہی فیصلہ صادر کیا جاتا تھا نہ کہ بلا مشورہ اپنی طرف سے کوئی حکم نافذ کیا جاتا۔

◆ یہودی دماغ جو مسلسل اسلامی فتوحات سے خائف اور کھلے میدان میں لڑنے سے عاجز آ گیا تھا انہوں نے اسلامی صفوں میں داخل ہو کر سرد جنگ لڑنے کا فیصلہ کیا اور ابن سبأ مسلمانوں میں داخل ہوا گورنری اور عہدے کا طالب بنا تو اسے ناکامی ہوئی چنانچہ کوفہ و بصرہ وغیرہ مدینہ سے دور دراز علاقوں میں ساشیں کرنے لگا اور حب آل رسول کی آڑ میں چراغ اسلام کو گل کرنے کیلئے زور دار تحریک شروع کی اور حضرت عثمان پر احرار مصاحف سمیت اقرباء

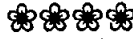
نوازی اور طرح طرح کی الزام تراشیاں کر کے عامۃ الناس کو مشتعل کرتا رہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سمیت اکابر صحابہ کرام کی طرف منسوب کر کے بے شمار خطوط تحریر کیے حالانکہ ان حضرات کو بالکل اس کی خبر تک نہ تھی جن کی طرف یہ خطوط منسوب کیے گئے یہ روایات جو مذکورہ کتابوں میں درج ہیں اسی دور کی ایجاد کردہ ہیں جنہیں خاص مہارت سے اطراف و اکناف میں پھیلا یا گیا۔

◆ اقرباء نوازی کا الزام عائد کر کے مذکورہ کتابوں میں یہ کہا گیا ہے کہ انہیں عہدے دئے گئے صحابہ کو عہدے نہ دئے گئے۔ حالانکہ یہ بات سراسر جھوٹ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں صحابہ کرام مناصب پر فائز نہ تھے حقیقت یہ ہے کہ اہم اور ذمہ دارانہ مناصب صحابہ کرام کے پاس ہی تھے جس کی تفصیل بیان کرنا یہاں پر ممکن نہیں البتہ ان میں سے بعض حضرات کے اسماء گرامی عرض کر دیتے ہیں جو صحابی تھے اور عثمانی دور میں عال و ذمہ دار تھے، ولید بن عقبہ، سعید بن العاص، عبد اللہ بن عامر ابو موسیٰ اشعری، زید بن ثابت انصاری، خالد بن العاص، منیرہ بن شعبہ، سعد بن ابی وقاص، عبد اللہ بن ارقم، علی بن عدی بن ربیعہ، جریر بن عبد اللہ، عبد اللہ بن ربیعہ، حضرت امیر معاویہ، قاسم بن ربیعہ عبد اللہ بن عروہ الحضرمی۔ قاسم بن ربیعہ ثقفی، عبد اللہ بن الحارث ہاشمی رضی اللہ عنہما یہ حضرات صحابہ کرام حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں مختلف ذمہ داریوں پر مامور تھے لہذا یہ سراسر بہتان ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں صحابہ کرام کو عہدے اور مناصب نہ دیے جاتے تھے۔

◆ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ تک فتوحات بہت زیادہ ہو گئیں اور عہدہ دینے کیلئے اعتماد کی ضرورت ہے لہذا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے اعتماد پر جس کو مناسب جانا کسی منصب پر فائز فرما دیا نظام مملکت چلانے کیلئے با اعتماد افراد کو ہی ذمہ داریاں دی جاسکتی ہیں چنانچہ اس اعتماد کا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی لحاظ رکھا یہ بات ہرگز قابل اعتراض نہیں اور نہ ہی عقل و دانش رکھنے والا کوئی شخص اسے معیوب قرار دے سکتا ہے کیونکہ نظام کو درست رکھنے کیلئے با اعتماد افراد کا ہی سہارا لینا عقل و دانش کے مطابق ہے۔

◆ یہ بات بھی خاص طور پر قابل توجہ ہے کہ اسلامی شریعت نے حاکم وقت پر کوئی ایسی پابندی عائد نہیں کی کہ اس کے خاندان کا کوئی فرد عال یا عہدیدار نہیں بن سکتا اگر بالفرض قرآن و سنت میں کوئی ایسی نص موجود ہوتی جس سے یہ ثابت ہوتا کہ خلیفہ کے خاندان یا قبیلہ کا کوئی فرد عال یا عہدیدار نہیں بن سکتا تو البتہ یہ اعتراض قابل توجہ ضرور ہوتا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے اقرباء و اعزاء کو عہدہ اور منصب دے کر اس نص کی مخالفت کی ہے، جب یہ بات واضح ہے کہ اپنے اعزاء میں سے با اعتماد لوگوں کو بھی کوئی منصب یا عہدہ دیا ہے جیسے کہ دوسرے اہل لوگوں کو بعض مناصب پر مقرر کیا گیا تو اس میں انہوں نے کسی قانون شرعی اور حکم خدا و رسول کی نافرمانی نہیں کی اور اس بات کا اعتراف ناقدین کو بھی ہے تو پھر آخر اس عنوان کو اچھال کر کس کی خدمت کی جا رہی ہے؟ اہل دین کی یا دشمنان دین کی؟

ہم عرض گزار ہیں کہ اقرباء پروری کا الزام رافضی خانہ ساز فیکٹری کا ایجاد شدہ ہے اور یہ سبائی روایات کے جنگل میں پیدا ہونے والی زقوم بوٹی ہے اہل سنت کے نزدیک ان کی کوئی حیثیت نہیں کہ یہ روایات اسلام دشمنوں کی گھڑی ہوئی ہیں۔ جو اب کے ہمارے یہ صفحات تفصیل کے متحمل نہیں جو حضرات مزید تفصیل کے طالب ہوں وہ حضرت مولانا محمد نافع (مدظلہ) کی رحماء بینہم حصہ چہارم، حضرت علامہ خالد محمود صاحب پی ایچ ڈی مدظلہ کی خلفائے راشدین کا مطالعہ فرمائیں۔



افتراء

- 1 حضرت عائشہؓ نے حضرت عثمان کے بارے میں کہا اس نعل کو قتل کر دو خدا اس پر لعنت کرے۔ (روضہ الاحباب)
- 2 حضرت عثمان کو کافر قرار دے کر قتل کیا گیا۔ (اتہمید والبیان)
- 3 حضرت عثمان کو طلحہ وزیر نے قتل کیا۔ (الامامہ والسیاسہ)

الجواب:

- 1 روضۃ الاحباب میں انہیں جھوٹے خطوط واپی روایت ہے جو سبائیوں نے خود لکھ کر سیدہ ام المؤمنین صدیقہ کائنات کی طرف منسوب کر دیے۔ ہم بقدر ضرورت گذشتہ سے پیوستہ جواب میں اس کی وضاحت کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمایا جائے۔
- 2 اتہمید والبیان میں جس روایت پر انگشت اعتراض دراز کی گئی ہے اس کا راوی جاحظ ہے اور جاحظ خارجی کے احوال ہم گذشتہ اور اراق میں عرض کر آئے ہیں کہ یہ شخص قابل اعتماد نہیں۔
- 3 الامامہ والسیاسہ کسی شیعہ مصنف کی تحریر ہے جس کے بارے میں ہم وضاحت سے ذکر کر چکے ہیں۔ ہماری ان گزارشات سے واضح ہو گیا کہ

یہ سبائی روایات کے جنگل سے حاصل شدہ خزانہ ہے جو تاریخ کی رطب و یابس سے لبریز کتابوں کی سیاہی سے غذا پا کر حیات ہے۔ ہم بقدر ضرورت وضاحت کر چکے ہیں کہ سبائی ٹولے نے ان روایات کو چن کر تقیہ کی غذا سے پالا پوسا اور تاریخ کی کتابوں سے اخذ کر کے پھر انہیں کا سہارا لے کر الزام دینے لگ گئے۔ جبکہ ہم صاف وضاحت کر چکے ہیں کہ خارجی و رافضی راویوں سے حاصل ہونے والا تاریخی مواد ہمارے ہاں گوزشتر کے بھاؤ برابر بھی نہیں تو پھر ایسی روایات کے بل بوتے پر اہل سنت کو الزام دینا سوا دھوکہ کے اور کیا ہے۔

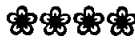
خلفائے ثلاثہ کے علاوہ دیگر حضرات صحابہ کرامؓ کے بارے میں اعتراضات

اسفراء

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ غیر معروف الفقہ والعدالت تھے نعوذ باللہ۔ (ندائے حق)

الجواب:

یہ ندائے حق جناب محمد حسین نیلوی صاحب کی تصنیف ہے جو اہل سنت کے ہاں قابل تقلید بزرگ نہیں ہیں بلکہ موصوف نے ایک کتاب لکھی جس میں سیدنا حسنینؓ کی جا بجا توہین کی اسی سے اس کا خارجی ہونا واضح ہو گیا اس توہین کی بنا پر انھیں جیل جانا پڑا اور ۲۰۰۷ میں جب جیل میں ان کا انتقال ہوا تو ان کی اپنی جماعت اور جہاں زندگی بھر تدریس کرتے رہے اور مذکورہ کتاب بھی وہیں بیٹھ کر لکھی ان سے سخت نالاں تھے کہ سب نے ان کو چھوڑ چھاڑ دیا تھا۔ جب خاص اپنی جماعت میں مقبولیت کا یہ عالم ہے تو پھر اہل سنت میں ان کی کیا مقبولیت ہوگی۔ موصوف تنازعہ شخصیت ہیں اس لئے ان کی یہ بات محض ان کا ذاتی خیال ہے اہل سنت کا یہ نظریہ ہرگز نہیں اگر اہل سنت کا نظریہ معلوم کرنا ہو تو اکمال فی اسماء الرجال جو مشکوٰۃ کے آخر میں موجود ہے اس میں ملاحظہ فرمائیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تو شیخ الحدیث اور حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے عام صحابی بھی عادل اور عالم تھا البتہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں باہمی فرق مراتب اپنی جگہ ایک مسلمہ چیز ہے جیسا کہ انبیاء کرام صلی اللہ علیہم و آلہم و سلم کا آپس میں مراتب کا فرق پایا جاتا ہے۔



اسفراء

امام ابوحنیفہ تین صحابہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور سرہ بن جندب کے قول کو ناقابل اعتبار سمجھتے تھے۔ نعوذ باللہ (یزان شعرانی)

الجواب:

◆ اول روایت کی سند یہاں مکمل نہیں ہے بلکہ حوالہ ہے کہ صاحب کتاب نے یہ قول کہاں سے اخذ کیا ہے تاکہ وہاں سے اصل قول کو دیکھا جائے کہ عام طور پر بات کچھ ہوتی ہے اور آگے چل کر کچھ بنا دی جاتی ہے۔
◆ ”سوائے“ کا لفظ ناقل یا کاتب کا تصرف معلوم ہوتا ہے کیونکہ سوال میں اپنی رائے ترک کرنے اور صحابہ کے ارشاد کو

اختیار کرنے کا وضاحت کے ساتھ اظہار ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہ ہر صحابی کے مقابلے میں اپنی رائے کو چھوڑنے کا اظہار فرما رہے تھے۔ لہذا ان تین صحابہ کے نام آنے پر بھی امام اعظمؒ نے اپنی رائے سے دستبرداری کا اعلان کیا ہوگا۔

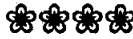
◆ ان حضرات ثلاثہ کا ارشاد نہ ماننے کی کوئی وجہ و علت یہاں لکھی ہوئی موجود نہیں یہ کہنا کہ سوائے انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ کے تمام صحابہ کے بالمقابل اپنی رائے کو ترک کر دوں گا۔ اور وجہ بیان نہ کرنا اس روایت کو ناقابل اعتماد بنا رہا ہے۔

◆ اس مذکورہ روایت سے ساتھ اوپر کی روایت میں اس پہ استثناء نہیں ہے، کہ جو کچھ آپ کے صحابہ کرام سے (ہمیں) پہنچے اس میں سے ہم پسند کر لیں گے (عکسی صفحہ) جس کا مطلب ہے کہ مختلف صحابہ کرام کے اقوال میں سے جس کو چاہیں ہم اختیار کریں گے اور اس کے مقابلے میں اپنی رائے کو ترک کر دیں گے اس روایت میں صاف صاف وضاحت اور جامع اصول منقول ہے جو آپ ﷺ کی پوری جماعت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ارشادات پر صادق آتا ہے۔ اس میں کوئی استثناء نہیں کہ فلاں فلاں صحابی کا ارشاد حجت ہے اور فلاں کا حجت نہیں۔

◆ اس عکسی صفحہ کے آخر کی دونوں روایات میں جب تعارض ہو گیا کہ ایک میں استثناء ہے اور ایک میں نہیں تو وہ روایت راجح ہوگی جو واضح اور اشتباہ سے پاک ہو لہذا آخری سے ہو پر والی روایت ثابت اور راجح ہے کہ اس میں جو اصول بیان کیا گیا ہے اس میں کوئی ترمیم و تخصیص کا پہلو موجود نہیں جبکہ دوسری روایت میں بلا دلیل استثناء ہے۔

◆ ابو مطیع بلخی کا قول اس وجہ سے بھی مردود معلوم ہوتا ہے کہ اس قول کے برعکس امام اعظمؒ نے بہت سارے شرعی مسائل میں ان تینوں حضرات کی روایات و ارشادات سے استدلال کیا ہے اور یہ مسلمہ اصول ارباب تحقیق سے مخفی نہیں کہ جب صاحب قول کا عمل اس قول کے خلاف ہو تو وہ قول قابل اعتبار نہیں ہوتا۔

مذکورہ وجوہ کی بنا پر ابو مطیع بلخی کا قول تصرف سے خالی نظر نہیں آتا ہے بالخصوص اس وقت جبکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ مالک کی زیارت سے امام اعظمؒ کو شرف تابعیت نصیب ہوا ہے جس صحابی رضی اللہ عنہ کی زیارت سے وہ تابعی بنے بھلا اُن کا ارشاد امام اعظمؒ کے نزدیک حجت کیوں نہیں ہوگا؟



افتراء

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ جنگ (جمل و صفین) کرنے والے فاسق تھے۔ (شرح مواقف)

الجواب:

یہ سرفی بھی محض دجل اور شیعہ قوم کی روایتی عیاری کا ایک نمونہ ہے ارباب انصاف سے توجہ کی درخواست ہے، شرح مواقف کے عکسی صفحہ نمبر ۴۵ کی تیسری سطر پر المقصد السابع شروع ہوا جس کی ابتدا یوں ہے "انہ یجب یحب تعظیم الصحابہ کلہم" کہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تعظیم کرنا واجب ہے پھر اس باب میں آیات قرآنی اور احادیث سے مذکورہ

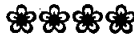
دعویٰ تعظیم صحابہ کو ثابت کیا پھر ان باہمی نزاعات و لڑائیوں کا ذکر کیا جو سبائی فریب کاری سے مسلمانوں کے درمیان واقع ہو گئیں اور مختلف حضرات کی اراء و خیالات اور ان کے اقوال بیان فرمائے کہ ان باہمی لڑائیوں میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بارے میں کیا نظریہ رکھنا چاہئے کیونکہ عام انسانی تصور یہی ہے کہ جب دو جماعتوں میں اختلاف ہو تو ایک حق پر اور ایک ناحق ہوتی ہے اب یہاں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے درمیان واقع ہونے والی (صفین و جمل) جنگوں کے بارے میں کیا نظریہ رکھنا چاہئے۔ تو صاحب شرح مواقف نے یہ معاملہ بالکل صاف فرمادیا کہ ان جنگوں کی بنا پر کوئی صحابی العیاذ باللہ کافر ہرگز نہیں کہ ان کا یہ باہمی نزاع اجتہاد کی بنا پر تھا اور مجتہد کا اجتہاد اگر صواب نہ بھی ہو تو بھی اسے ایک اجر ضرور ملتا ہے البتہ یہ بحث زیر گفتگو آئی کہ ان میں سے کوئی فریق فاسق (یعنی گنہگار) ہے یا نہیں ان دونوں رائیوں کے قائلین موجود ہیں چنانچہ فرمایا:

ان بعضهم كالقاضي ابي بكر ذهب الي ان هذه التخطية لا تبلغ حد التفسيق - الخ - (نکس صفحہ ۲۲) کہ بعض حضرات جیسے قاضی ابو بکر وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہ خطا (جو صحابہ رضی اللہ عنہم کے درمیان جنگ کی صورت میں واقع ہوئی اور ایک جماعت کا اجتہاد صواب اور دوسری جماعت کا اجتہاد خطا تھا) فسق کی حد کو نہیں پہنچا۔ کیونکہ اجتہاد خطا بھی ہو تو ایک اجر ضرور ملتا ہے لہذا ان دوسرے حضرات کا اجتہاد خطا بھی ہو گیا تو ان کو اس بنا پر فاسق کہنا بالکل جائز نہیں۔

اور دوسری رائے یہ ہے کہ خطائے اجتہادی فسق ہے، چنانچہ فرماتے ہیں و منهم من ذهب الى التفسيق كالشيعية (نکس صفحہ نمبر ۲۳) کہ ان میں بعض وہ ہیں جو اس خطائے اجتہادی کو فسق کہتے ہیں جیسا کہ شیعہ قوم۔

محترم حضرات! خود ہی انصاف فرمائیے صاحب موافق نے جو مذہب شیعوں کا بیان فرمایا کہ شیعہ امت یہ نظریہ رکھتی ہے کہ وہ صحابہ فاسق تھے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ صفین وغیرہ میں لڑے اس شیعہ نظریہ کو سنی نظریہ کے طور پر پیش کر کے الزام دینا کیا دیانت داری ہے؟ صاحب شرح نے تو شیعہ قوم کا نظریہ نقل کیا ہے اور نقل کرنے والے کے کھاتے میں اس نقل کو نہیں ڈالا جاتا۔ اس تجاہل عارفانہ پر سو اس کے ہم کیا عرض کر سکتے ہیں کہ

خود ہی اپنی اداؤں پہ ذرا غور کرو ہم عرض کریں گے تو شکایت ہوگی



افتراء

جنگ جمل و صفین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے لڑنے والے سب غدار اور گمراہ تھے۔

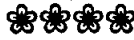
(حضرت علی تاریخ دیاست کی روشنی میں، از ملا حسین مصری)

الجواب:

اس کتاب کے راشر و ہیٹھ طحسین مصری صاحب ہیں جنہوں نے بانی مذہب شیعہ عبد اللہ ابن سباء کے وجود کا ہی سر سے انکار کر دیا ہے تاکہ نہ رہے بانس نہ بچے بانسری۔ چنانچہ کچھ عرصہ قبل جو رجال کشی تہران میں چھاپی گئی ہے اس کے صفحہ ۹۹ پہ جہاں ابن سباء کے احوال مذکور ہیں ان ڈاکٹر صاحب کا اس ابن سباء کے وجود سے انکار کر دینا حاشیہ میں چھاپا گیا

ہے۔ مدعی ست گواہ چست کا کردار ڈاکٹر ظہیر حسین صاحب شیعہ کا سہ لیس میں عرصہ سے معروف ہیں ان کے خانہ دماغ میں اسلام دشمنی کا کثیرا پرورش پایا گیا تھا جب ہی تو وہ اسلام کے شاہد و محافظ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نام سے ہی بجز جاتا اور بجانے تلاش کر کے ان پر برس پڑتا ہے ہمارے کرم فرماہ تحقیقی دستاویز والوں کو بھولنا نہیں چاہیے کہ ہم اہل سنت و الجماعت ہیں بت پرستی کی طرح ڈاکٹر پرستی بھی ہمارے مذہب میں حرام ہے ہر جھوٹی بات کو سامعین مرثیہ کی طرح قبول کر کے مذہب بنا لینا ہمارے دین میں نہیں ہے۔

الزام دینے کا مسلمہ قاعدہ و اصول یہ ہے کہ جس کو الزام دینا مقصود ہو وہ کتاب یا عبارت وغیرہ اُس ملزم کے ہاں معتبر بھی ہو ورنہ الزام دینا درست نہ ہو گا دھوکہ باز رافضی ہمیں الزام اپنے کارندوں اور کا سہ لیسوں کی کتابوں سے دیتے ہیں جو سراسر اصول کے زخاف ہے لہذا ہم صرف اپنی کتاب کا جواب دینا ضروری جانتے ہیں رافضی وکیلوں کی کتابیں نہ ہمارے ہاں حجت ہیں اور نہ ہی ان کی خرافات ہمارے کندھوں پر بوجھ ہیں جس کو اتارنا ہم پر لازم ہو۔



انفراء

حضرت مدغم رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت کر کر و خدام رسول ہر دو اصحاب جہنم کی آگ میں ہیں (العیاذ باللہ) (مشکوٰۃ المساع)

الجواب:

دو حق ادا کرنا اللہ تعالیٰ نے ہر انسان پر لازم فرمائے ہیں۔ (۱) حقوق اللہ جیسے نماز روزہ وغیرہ (۲) حقوق العباد جیسے ناحق کسی کا مال نہ کھانا کسی کو گالی نہ دینا جان تلف نہ کرنا وغیرہ پھر اگر حقوق اللہ میں غلطی یا کمی کوتاہی ہو جائے اور غلطی کرنے والا توبہ کرنا چاہے تو اس کے لئے تین شرائط ہیں۔ (۱) اُس غلطی کو (جس سے توبہ کر رہا ہے) فوراً چھوڑ دے۔ (۲) آئندہ وہ غلطی کبھی بھی نہ کرنے کا عزم کرے (۳) دل سے اس غلطی کرنے پر نادم ہو۔ اگر کوئی حقوق العباد کی کمی کوتاہی سے توبہ کرنا چاہے تو چار شرائط ہیں تین یہی مذکورہ بالا اور چوتھی شرط یہ ہے کہ اس حق تلفی کا ازالہ کیا جائے یعنی مال چھیننا تو واپس کیا جائے گالی دی تو معافی مانگی جائے وغیرہ۔ پھر حقوق اللہ میں کمی کوتاہی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اپنے کرم اور الفضل سے معاف فرمادیں گے مگر حقوق العباد میں اگر حق تلفی ہو جائے تو اس میں معافی نہیں ہو سکتی جب تک کہ صاحب حق خود معاف نہ کر دے اسی وجہ سے حقوق العباد کے بارے میں یہ تشبیہ بار بار کی گئی ہے کہ اس میں کوتاہی کرنے سے بہر صورت بچنے کی کوشش کرتے رہنا چاہئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شہید کے تمام گناہ معاف ہو جائیں گے سوا قرضہ کے (الحدیث) کیونکہ یہ حقوق العباد میں سے ہے اسی طرح ایک حدیث کا حاصل مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے فرمایا غریب کون ہے صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا جس کے پاس مال نہ ہو فرمایا نہیں بلکہ بے چارہ غریب وہ ہے جو حساب والے دن بہت نیکیاں کر کے آئے گا مگر کسی کی نصیبت کی ہوگی کسی کو گالی دی ہوگی کسی کا مال چھینا ہوگا وہ (جن کے حقوق اس نے تلف کیے تھے) اس کی تمام نیکیاں لے جائیں گے اور یہ بے چارہ نیکیاں کرنے کے باوجود خالی رہ جائے گا (مفہوم حدیث) کیوں کہ اس نے حقوق العباد میں حق

تلفی کی ہے یہاں مال غنیمت میں چوری کرنے کا مسئلہ بیان ہوا ہے ان دو صاحبوں نے مال غنیمت میں امانت داری کا مظاہرہ نہیں فرمایا اور مال غنیمت کا ناجائز تصرف حقوق العباد کو تلف کرنا ہے جس پر سزا دی جائے گی۔ اسی واقعہ کو یہاں بیان کیا گیا ہے جو گویا اس بات پر تنبیہ کرنا ہے کہ مال غنیمت میں خیانت کرنے سے بہر حال بچنا چاہئے۔ اگرچہ یہ حضرات شہید تھے مگر اس حقوق العباد کی تلفی سے ان کی یہ حالت ہوئی۔

◆ یہ کہنا کہ (وہ دونوں) خدام رسول تھے۔ یہ خدام کا لفظ بھی روایتی دھوکہ بازی اور عامۃ الناس کو اشتعال دلانے کی مذموم جسارت ہے ورنہ مدغم ایک غلام تھا جو کسی نے آپ ﷺ کو ہدیہ کیا تھا اور غلام کبھی اچھے اور صالح ہوتے ہیں مگر کبھی کبھی ان کی حالت کمزور بھی ہوتی ہے حضرت انس رضی اللہ عنہما آپ کے خادم تھے یہ غلام اُس درجے کا خادم یا محض اللہ کی رضا کیلئے خدمت کرنے کے لئے حاضر نہ ہوا تھا بلکہ غلام تھا کسی نے آپ کو ہدیہ کر دیا اب جو شخص ہو گھر کا کام کاج کرنا اس کی ذمہ داری ہے۔ اور دوسرے شخص کر کرہ رضی اللہ عنہما نے آپ ﷺ کے اونٹ پر سامان لادا تھا اور اتفاقاً فوت ہو گیا تھا ایک آدھ مرتبہ کوئی کام کر دیا جائے تو اگرچہ یہ خدمت ہی ہے مگر عرف میں اُس کو خادم نہیں کہا جاتا۔ الغرض غلام اور خدام میں اچھا خاصا فرق ہے یا ر لوگ جو غلام کو خدام کہہ کر آپے سے باہر ہوئے جارہے ہیں انہیں عقل کو ہاتھ مارنا چاہیے۔

◆ یہاں روایت میں یہ الفاظ ہرگز نہیں کہ وہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا جو کہ کافروں کیلئے خاص ہے بلکہ یہ عارضی سزا ہے جو بالآخر ختم ہو جائے گی۔

◆ کسی جرم پر مقرر شدہ سزا کا دیا جانا شرعی قاعدہ ہے اس سے کوئی شخص بھی سزا نہیں الا یہ کہ رحمن ورحیم اپنی رحمت کی چادر ڈال کر معاف فرمادے۔ خود رحمت عالم ﷺ نے فرمایا کہ اگر میری بیٹی فاطمہ بھی چوری کرتی تو میں اس کے بھی ہاتھ کاٹ دیتا۔ (المحدث) ہر شخص جانتا ہے کہ جو شرافت اور بلند مرتبہ اور نبی کریم ﷺ اور اولاد نبی کریم ﷺ کو حاصل ہے وہ کسی اور کو حاصل نہیں مگر اس بلند مرتبہ کے باوجود مقررہ سزا سے استثناء نہیں کیا گیا آپ ﷺ کا یہ فرمان گرامی محض مسئلہ سمجھانے کے لیے ہے ورنہ آل رسول سے ایسا عمل ہو جانا بہت بعید ہے "بہر حال یہاں پر بھی یہی مسئلہ واضح کیا گیا ہے لہذا یہ بات نہ قابل اعتراض ہے اور نہ ہی لائق الزام۔

◆ ان دونوں حضرات کے بارے میں یہ فرمانا کہ وہ جہنم میں ہیں (کہ عارضی طور پر سزا بھگت کر جنت جائیں گے) یہ آپ ﷺ کا معجزہ ہے کہ آپ ﷺ کو یہ حالت دکھادی گئی اور آپ ﷺ کے معجزات کا انکار کرنا کسی مسلمان آدمی کا کام نہیں ہے۔

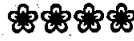


افتراء

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما حرام طریقے سے مال کماتے تھے۔ (کتاب ابو ذر غفاری)

الجواب:

گذشتہ اوراق میں گزر چکا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس بنا پر سخت باز پرس کی کہ بحرین کا گورنر بنانے سے پہلے تو یہ مال آپ کے پاس نہ تھا اس پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی صفائی پیش کی اور حلال طریقے سے یہ مال حاصل ہونے کے شواہد پیش کیے کہ میری گھوڑی نے بچہ دیا اس کو فروخت کیا۔ اسی طرح میرے تجارت کے شریک دوستوں نے ہدیے دیے تو اس گھوڑی کی نسل سے ہونے والی نسل کو بیچ کر اور ہدایا کے ذریعے یہ مال جمع کیا ہے اسی واقعہ کو کتاب میں بیان کیا گیا ہے جسے یار لوگوں نے بھوٹے انداز میں یہاں بیان کیا گیا ہے اس سے نہ یہ لازم آیا کہ واقعی حرام مال کمایا تھا اور نہ ہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ باز پرس کرنے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کوئی غلط کام کیا لہذا یہ بات قابل اعتراض نہ تھی مگر مرض باطن چین جو نہیں لینے دیتا۔



افتراء

صحابی حکم بن عاص خود منافق ہے اور ان کی تمام اولاد ملعون ہے۔ (سیر اعلام النبلاء)

الجواب:

قارئین کرام ان دونوں صفحات میں عربی کا ایک لفظ بھی ایسا نہیں جو حکم بن عاص کے منافق ہونے والا معنی دے نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں منافق کہا اور نہ کسی اور شخص نے ان کو منافق کہا بلکہ یہ خرافات محض حسد کی جلنے والی آگ کی چنگاریاں ہیں جو اہل سنت کی کتابوں کو آڑ بنا کر سلگائی جا رہی ہیں۔

◆ اسی عکسی صفحہ نمبر ۱۰۸ کی سطر نمبر ۵ پر درج ہے: (درویدی فی سہ احادیث لم یصح) کہ حکم بن عاص (اور ان کی اولاد) کے بارے میں سب و شتم کی جتنی روایات ہیں وہ (گھڑی ہوئی ہیں) صحیح نہیں۔ اس صاف وضاحت سے یہ معلوم ہو گیا کہ جو خرافات رافضی راویوں نے حکم بن عاص اور ان کی اولاد کے بارے میں گھڑی ہیں صاحب کتاب انکار کر رہے ہیں کہ کہیں لوگ ان روایات کو صحیح سمجھ کر اپنے ایمان کو برباد نہ کر بیٹھیں۔

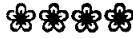
محترم حضرات! اندازہ لگائیے کتاب میں جس بات کو جھوٹا اور من گھڑت بتایا جا رہا ہے اسی صفحہ پر یہ سرفنی جمائی گئی ہے کہ حکم بن عاص اور اس کی اولاد منافق تھے۔

حالانکہ کتاب والا کہتا ہے کہ وہ روایات جس میں حکم وغیرہ پر لعنت اور سب و شتم کے لفظ ہیں وہ صحیح نہیں اسی صفحہ کا حوالہ دے کر رافضی کہتا ہے دیکھو سنیو تمہاری کتاب میں لکھا ہے حکم منافق اس کی اولاد ملعون ہے لا حول و لا قوۃ الا باللہ۔ کیا کمال درجہ کا دجل ہے اب آپ ہی فرمائیے ایسے فریب خوردہ لوگوں کی اصلاح کس طرح ممکن ہے؟

◆ محترم حضرات منافق اور ملعون کہنا گالی اور برائی ہے اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے گالی گلوچ سے اور کسی کی برائی سے سختی کے ساتھ منع فرمایا ہے۔ گالی دینا اور کسی کو بُرا کہنا صرف اسلام ہی نہیں انسانی شرافت کے بھی خلاف ہے اب

اس طرح کی خرافات سے خدا کو معلوم کس کو راضی کیا جاتا ہے حالانکہ ان خرافات کو اللہ اس کا رسول اور اہل اللہ ”دین یا انسانی شرافت“ کوئی بھی قبول نہیں کرتا۔

جب اللہ کے نبی خود سب وشم سے روکتے ہیں تو وہ خود اس کا ارتکاب کس طرح سے کریں گے رحمت عالم ﷺ کی ذات طیبہ تو اس طرح کے غلط جملے ارشاد فرمانے سے پاک ہے نہ اللہ کے نبی فحش گو تھے اور نہ اس کو پسند فرماتے تھے پھر ایسی خرافات کی نسبت رحمت عالم ﷺ کی طرف کرنا کس طرح درست ہے؟ ہم عرض کرتے ہیں کہ ایسی تمام روایات جھوٹی اور رافضیوں کی گھڑی ہوئی ہیں جس میں فحش گوئی یا گالم گلوچ پائی جائے یہی بات (عکسی صفحہ) پر صاحب کتاب نے لکھی ہے لہذا یہ سرخی قائم کر کے رافضیوں نے اپنی غلیظ عادت کو تسکین تو دے لی ہے مگر انجام بد سے بچنے میں یہ تحریر ذرا کام نہ آئے گی بلکہ وہی انجام ہوگا جو پیغمبر اسلام ﷺ کی طرف جھوٹ کی نسبت کرنے والے کا ہوتا ہے۔



افتراء

امیر معاویہ مغیرہ بن شعبہ اور عمرو بن العاص تینوں لعنتی ہیں۔ (تویر الایمان)

الجواب:

یہ روایت بھی سبائی جنگل کی کاشت ہے اس کے جھوٹا ہونے کیلئے درج ذیل قرینے کافی ہیں۔

عمرو بن العاص نے منبر پر چڑھ کر جناب امیر پر کچھ اعتراض کیا (عکسی صفحہ) روایت میں کوئی وضاحت نہیں کہ وہ منبر کون سا تھا اور یہ کہ حضرت عمرو رضی اللہ عنہ نے کس حیثیت سے یہ بیان کیا تھا جبکہ منبر رسول پر خطبہ دینا امیر کے ذمہ ہے! یہ الفاظ بالکل مجہول ہیں مزید یہ کہ بڑے حوصلہ کے بات ہے کہ منبر رسول پر کھڑے ہو کر کسی پر اعتراض کرنے کا بہتان صحابہ کرام پر باندھا جائے۔

(حضرت حسن نے فرمایا) اے عمرو اے مغیرہ میں تمہیں خدا کی قسم دیتا ہوں کیا تمہیں معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سابق اور قائد پر لعنت کی ہے جن میں ایک وہ فلاں شخص بھی ہے (عکسی صفحہ) اس جملہ میں قابل غور ہے کہ (۱) فلاں شخص بھی ہے: اگر وہ واقعی ملعون ہے تو چھپانے کی کیا ضرورت اور اگر ملعون نہیں تو یہ لعنت والے الفاظ کا کیا معنی؟ یہ لفظ صاف صاف شکایت لگا رہا ہے کہ شیعہ مہربانوں کی گھڑی ہوئی کہانی ہے اگر یقین نہ آئے تو شیعہ اصول اربعہ کے صفحات کھول کر دیکھ لیے جائیں جہاں الفاظ ہوتے ہیں ”اللہم العن فلان و فلان و فلان“ کہ فلاں فلاں پر لعنت کر معلوم ہوا کہ فلاں کا استعمال عموماً شیعہ برادری کا زیر استعمال لفظ ہے جو دراصل تقیہ کا ثواب حاصل کرنے کے لئے اختیار کیا جاتا ہے اس صاف قرینہ کے بعد رافضی کرم فرماؤں کا اس روایت کو سلسلہ روایت کے طور پر پیش کرنا اور الزام دینا محض فراڈ ہے۔

◆ اس جملہ میں رسول کا سابق واقف پر (جس کا مطلب اگلے اور پچھلے بنتا ہے) لعنت کرنا کتاب اللہ کے خلاف ہے۔
 اول لعنت کرنا درست نہیں پھر اُن پر جو ابھی پیدا ہی نہیں ہوئے اُن پر جبکہ اس وقت تک انکا کوئی قصور نہیں تھا لعنت کرنا کیسے درست ہے؟ یہ بات بھی اس روایت کا جھوٹا ہونا واضح کر رہی ہے۔

◆ (حضرت حسن نے فرمایا)..... نبی کریم ﷺ نے عمرو پر تمامی ان جملوں کے ساتھ جن کے ساتھ لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں لعنت فرمائی۔ (عکسی صفحہ)

کیا کرم فرما اس لعنت کا نبوی ارشاد کہیں سے دکھا سکتے ہیں کہ مذکورہ وصف کے مطابق آپ ﷺ نے ان پر لعنت فرمائی ہو؟ حقیقت یہ ہے کہ ذخیرہ روایات میں کہیں پر ایسا کوئی جملہ موجود نہیں کہ جس میں رحمت عالم ﷺ نے حضرت عمرو رضی اللہ عنہما پر لعنت فرمائی ہو۔ نیز اس جملہ سے کیا تاثر ملتا ہے؟ یہی ناں کہ آپ ﷺ لعنت کی تسبیح پڑھتے رہتے تھے۔ لا حول ولا قوۃ۔ کیا ایسی روایت بھی قابل اعتماد اور بالکل صحیح ہوگی؟ ہاں ان کے نزدیک تو درست ہو سکتی ہے جو بھنگ کا پیالہ چڑھا کر کر بلا سے آواز آئی ہے پرست ہو رہے ہوں اور اسی حالت نشہ میں روایت پڑھنے کا شرف حاصل کر رہے ہوں مگر کوئی ذی عقل شخص تو ان الفاظ پر غور کرنے کے بعد صاف کہہ دیتا ہے کہ یہ جھوٹ کا پلندہ ہے صحیح نہیں۔

◆ خدا کا شکر ادا کرتا ہوں کہ جس نے تم کو اس جماعت میں کیا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بے زاری ظاہر کرنے والی ہے (عکسی صفحہ)

حالانکہ یہ بات بہر حال خلاف واقعہ ہے کہ حضرت عمرو بن العاص وغیرہ حضرات نے حضرت امیر المؤمنین حیدر کرار رضی اللہ عنہ سے بے زاری کا اظہار کیا ہو بلکہ صحابہ کرام کا آپس میں گہرا ربط رہا اور ایک دوسرے کے لئے دعائیہ جملوں کا استعمال کر رہے ہیں۔ لہذا یہ خلاف حقیقت جملہ اس روایت کے خلاف حقیقت اور جھوٹا ہونے کی دلیل ہے۔

◆ اس روایت کی سند تو بیان نہیں کی گئی البتہ یہ کہہ دیا گیا کہ ایک راوی کے سوا باقی سب راوی صحیح احادیث کے راوی ہیں اگرچہ وہ بھی مختلف فیہ ہے۔ (عکسی صفحہ)

یہ جملہ رہی سہی کسر پوری کرنے کیلئے کافی ہے ایک راوی کے بارے میں تو کھلے لفظوں میں اعتراف کر لیا ناں کہ وہ راوی صحیح نہیں اور جھوٹی روایت گھڑنے والا تو ایک ہی ہوتا ہے باقی تو صرف ناقل ہوتے ہیں گویا اسی ایک صاحب نے یہ روایت گھڑ کر پیش کی اور باقی راویوں نے اسے ہاتھ ہاتھ لیا اس جھوٹی اور وضعی روایت کی بنا پر الزام دیا جا رہا ہے باقی رہا اہل سنت والجماعت کی کتابوں میں ان کا لکھا جانا تو یہ بات ہر شخص جانتا ہے جس کو علم اور اہل علم سے کچھ وابستگی ہو، جس کتاب میں یہ روایت ہے اسی میں اس کتاب کا وضعی اور بالکل مردود ہونا بھی لکھا ہوا ہے کسی روایت کو لکھ کر ساتھ یہ بتا دینا کہ متکلم فیہ راویوں سے یہ روایت آئی ہے اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ یہ عقیدہ بنانے کے لیے کافی دلیل ہے بلکہ مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ روایت بازار علم میں ایسی روی ہے جس کا ٹھکانہ ردی کی ٹوکری کے سوا کوئی نہیں۔

افتراء

اسلام میں رشوت کی بنیاد مغیرہ بن شعبہ نے ڈالی۔ (العارف)

اجواب:

رشوت کا مفہوم یہ ہے کہ ایسا شخص یا صاحب اختیار حاکم وغیرہ جس سے مطلب ہو اور مال دیے بغیر مطلب براری نہ ہو سکتی ہو تو اپنا مقصد حاصل کرنے کی غرض سے مال دیا جائے۔ جس کی مختلف صورتیں ہوتی ہیں نمبر (۱) ابطال حق (۲) احقاق باطل (۳) اپنا مفاد پورا کرنا۔ عکسی صفحہ میں قابل ملاحظہ چیزیں درج ذیل ہیں۔

◆ عکسی صفحے کی متنازعہ عبارت یہ ہے: اول من رشاء فی الاسلام مغیرة بن شعبہ۔ اس کا معنی رشوت کیا گیا حالانکہ رشوت کا مفہوم ادا کرنے کیلئے لفظ الرِّشْوَةُ آتا ہے جس کا معنی ہے رشوت۔ الإِرْتِشَاءُ رشوت خوری۔ المورتشی، رشوت خور ارتشی منہ رشوت لینا۔ (قاموں صفحہ ۱۲۹)

لہذا رشوت کا مفہوم ادا کرنے والے الفاظ ہم نے ذکر کر دیے ہیں مذکورہ لفظ ان رشوت کے مفہوم کو ادا کرنے والے الفاظ میں سے نہیں ہے۔

◆ رشوت یا احقاق باطل کیلئے دی جاتی ہے یا ابطال حق کیلئے یا ذاتی مفاد کیلئے جبکہ ان تینوں صورتوں میں سے کوئی صورت یہاں ہرگز نہیں پائی جاتی نہ ایسی کوئی مثال پیش کی جاسکتی ہے جس سے یہ معلوم ہو کہ ان صورتوں میں سے کسی صورت کا وجود پایا گیا ہے۔

◆ ابن عمر نہ ہی صاحب اختیار جب کہ مفاد حاصل کرنے کیلئے کسی ایسے شخص کو رشوت دی جاتی ہے کہ اس سے مطلب حاصل ہو سکے یہاں پر وہ صورت نہیں پائی جارہی۔

◆ یہ قول بلا سند یہاں مذکور ہے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جن کے ایمان پر کلام اللہ اور فرمان نبوت شاہد ہے ان کے بارے میں بلا سند بات ہرگز قابل اعتبار نہیں ہوتی۔

◆ یہ قصہ رافضی روایات کی فیکٹری میں تیار کیا گیا ہے دلیل اس کی (۱) یہ ہے کہ یہ روایت بلا سند منقول ہے۔ (۲) ابن قتیبہ خود شیعہ ہے اور شیعہ کی روایت وہ بھی بلا سند اور پھر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے خلاف "لہذا روایت کے پلے جو کچھ بچتا ہے وہ ہر ذی نظر پر عیاں ہے۔

◆ ابن قتیبہ خود متکلم فیہ ہے بعض حضرات نے اسے اہل سنت سے خارج مشبہ، اہل بیت سے منحرف وغیرہ کہا ہے چنانچہ میزان الاعتدال کی دوسری جلد صفحہ ۳۸ پر علامہ ذہبی نے تفصیلی گفتگو فرمائی ہے اور اباب علم کے اس کے بارے میں مختلف اقوال نقل فرمائے ہیں جس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ابن قتیبہ کی ہر بات آنکھیں بند کر کے قبول کر لینا درست نہیں۔

افتراء

مغیرہ بن شعبہ نے ام جمیل نامی عورت سے زنا کیا۔ (کتاب المختصر، المستدرک، البدایہ والنہایہ تاریخ الامم والملوک)

الجواب:

ارباب علم اس بات کو نوٹ فرمائیں رافضی قلم کاروں کی بددیانتی اگر جہاں بھر میں تقسیم کر دی جائے تو ہر شخص کے حصے میں اتنا بھار ضرور آئے گا کہ اسے کال بددیانت کہا جاسکے۔ اندازہ لگائیے کتاب مذکورہ میں وہ واقعہ لکھا گیا ہے جو دور فاروقی میں پیش آیا کہ کچھ لوگوں نے صحابی رسول پر یہ الزام لگایا تو اسلامی نصاب شہادت سے وہ اسے ثابت نہ کر سکے زنا کا جو الزام ثابت نہ کیا جاسکا رافضی اسے زنا سے تعبیر کر رہا ہے جو سراسر جھوٹ کا پلندہ ہے فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے روبرو یہ الزام حضرت مغیرہ پر لگایا گیا تو الزام لگانے والوں سے یہ واقعہ ثابت نہ کیا جاسکا جس کی بنا پر شرعی حد قذف ان کو لگائی گئی تھی حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں حد بعد ثبوت کے جاری ہوتی ہے اور چوتھے گواہ نے خاطر خواہ گواہی نہ دی تھی پھر جب حد ہی ثابت نہ ہوئی تو حد دفع کرنے کا کیا معنی۔

ابن جریر طبری، محمد بن اسماعیل بخاری نے اپنی تاریخ میں اور حافظ عماد الدین ابن کثیر اور حافظ جمال الدین ابوالفرج ابن جوزی اور شیخ شمس الدین مظفر، سبط ابن جوزی اور دیگر مورخین ثقہ نے نقل کی ہے کہ مغیرہ بن شعبہ امیر بصرہ کا تھا بصرہ کے لوگ ان کی بدی چاہتے تھے کہ ان کو موقوف کرادیں (یعنی معزول کرادیں) اس لئے اُس پر تہمت زنا کی باندھی اور چند گواہ جھوٹے مقرر کیے کہ امیر المومنین حضرت عمر بن خطاب کے حضور میں اس فاحشہ کی گواہی مغیرہ پر دیں۔

(تحد اثنا عشریہ صفحہ ۶۱۶ اردو)

پھر حضرت شاہ صاحب نے مکمل واقعہ لکھا ہے کہ گواہ پیش کیے گئے لیکن جھوٹے تو جھوٹے ہی ہوتے ہیں جس چوتھے گواہ کو پڑھا کر لائے تھے وہ بے اختیار عدالت فاروقی میں سچ بول پڑا جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ حضرت مغیرہ پر تو سزا حد کی نہ لگی مگر جو جھوٹی گواہی دینے آئے تھے ان کو بہتان کا خمیازہ بھگتنا پڑا۔ (شمس، از محمد)

یاد رہنا چاہئے کہ یہ بصرہ وہی شہر ہے جو ابن سبا کی تحریک کا مرکزی کردار رہا ہے صحابہ کرام کے درمیان آپس کی دشمنیاں پیدا کرنے کی ہمیشہ جہارت کی جاتی رہی ہے۔ لہذا ایک ایسے واقعہ کی روایت جس کا جھوٹا ہونا اسلامی عدالت میں بالکل عیاں ہو چکا ہو اس پر اعتماد کرنا کسی پاگل شخص کا کام ہو سکتا ہے۔ وہی لوگ جو اس بہتان کو تراش کر صحابہ کرام سے دشمنی کا اعلان کر رہے تھے انہوں نے یہ روایت گھڑی اور تاریخ کی کتابوں کے واسطے سے اڑا دی ہم عرض کرتے ہیں کہ جس الزام کو فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی عدالت میں ثابت نہ کیا جاسکا وہ کسی کے نزدیک قابل قبول ہرگز نہیں، اور اتنی بات تو رافضی لوگ بھی جانتے اور مانتے ہیں کہ زنا کا دعویٰ چار گواہوں کے بغیر معتبر نہیں چنانچہ شیعہ اصول اربعہ میں داخل شیخ الطائفہ ابی جعفر محمد بن الحسن کی تہذیب الاحکام جلد ۱۰ کتاب الحدود کی دوسری روایت ہے:

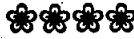
عن ابی عبد اللہ قال: لا یجب الرجم حتی تقوم البینة الاربعة شہود انہم قدر اوہ یجامعہا۔

(تہذیب الاحکام ج ۱۰ ص ۲ کتاب الحدود باب حدود الزنی مطبوعہ تہران)

”ابو عبداللہ نے فرمایا کہ چار گواہوں کی گواہی کے بغیر رحم کرنا واجب نہیں یہاں تک کہ وہ چار گواہ (قاضی کے) روبرو یہ گواہی دیں کہ انہوں نے اس (مظلم) کو جماع کرتے ہوئے دیکھا ہے۔“

اس باب کی روایت نمبر ۱۱ میں ہے کہ وہ گواہ (مظلم) کے زنا کرتے وقت دیکھ چکے ہوں کہ اس نے داخل اور خارج کیا جیسے سرچوسرمدانی میں ہوتا ہے اس باب میں دسیوں روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ چار گواہوں کے بغیر زنا کا الزام ثابت نہیں ہوتا۔ جب سبائیوں سے چار گواہ نہ پیش کیے جاسکے تو شیعہ قانون کے مطابق بھی الزام ثابت نہ ہوا پھر بھی یہ لکھنا کہ ”انہوں نے زنا کیا“ یہ جھوٹ نہیں!

(مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو تھمنا اثنا عشریہ باب دوم در مطامن خلفاء وغیرہم فی باب مطامن فاروقی طعن نمبر ۶ صفحہ ۶۱۶ اور فوائد نافع حصہ اول صفحہ ۶۲۲-۶۳۰۲)

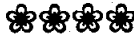


افتراء

عمرو بن العاص نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کو رشوت دینے کی پیشکش کی۔ (طیۃ الاولیاء)

الجواب:

ابھی گذشتہ اوراق میں اس کا جواب ہم عرض کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمایا جائے۔



افتراء

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے معاویہ اور عمرو بن العاص پر لعنت کی۔

(اکمال فی التاریخ، تہذیب الخلفاء، حضرت عثمان شہید از محمد بن یحییٰ تاریخ ملت)

الجواب:

تحقق العصر حضرت مولانا محمد نافع آف محمدی شریف سیرت امیر معاویہ میں رقم فرماتے ہیں ”اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بد دعائیں کرنے کی یہ روایت ابو مخنف لوط بن یحییٰ رافضی بزرگ سے مروی ہے نیز اسناد میں ابو مخنف ایک واسطہ کے ذریعے عن شیخ من اہل المدینہ سے نقل کرتا ہے وہ شیخ اپنی جگہ مجہول بالذات والصفات ہے۔ (سیرت امیر معاویہ حصہ دوم صفحہ ۱۶۲)

❖ ابو مخنف لوط بن یحییٰ کی یہ روایت ہے جس کی بنا پر ہمیں الزام دیا جا رہا ہے ملاحظہ فرمائیں لوط بن یحییٰ کون ہے۔

ابو مخنف لوط بن یحییٰ، ہالک، لا یوثق بہ، ضعیف، لیس بشئ شیعی محترق، صاحب اخبارہم۔

(❖ المغنی للذہبی جلد ۲ صفحہ ۸۰ تحت ابن مخنف، ❖ میزان الاعتدال للذہبی جلد ۲ صفحہ ۳۶۰ تحت لوط بن یحییٰ، ❖ لسان المیزان لابن حجر جلد ۲ صفحہ ۴۹۲)

ابو مخنف لوط بن یحییٰ مہابت مجروح، غیر ثقہ، ضعیف، متروک اور جلابھنا رافضی ہے۔ قصہ گواہی باری ہے۔

محترم حضرات مانا کہ یہ روایت اہل سنت کی کتابوں میں دستیاب ہے مگر ذرا جماع کر دیکھو تو سہی آئی کس کے گھر

سے ہے؟ اور کسی زبان سے جاری ہو کر منہ کے راستے مالم وجود میں داخل ہوئی ہے؟ جلے بھنے رافضی کہانیاں بنانے اور گھڑنے والے اخباری سے ہی یہ روایت وجود پذیر ہوئی ہے نا؟ تو ایسی روایت کو الزام میں پیش کرتے ہوئے رافضی لوگوں کو شرم بھی نہ آئی۔ مگر مقصود تحقیق اور راہ حق کا تلاش کرنا ہوتا تو پھر آدمی حقائق پر غور کرتا یہاں تو دھوکہ فراز اور جھوٹ بہتان کے سوا کچھ بھی نہیں نظر آتا ہماری اس گزارش سے مذکورہ روایت کا حال حشر سب پر عیاں ہو گیا کہ یہ روایت جلے بھنے رافضی کی ایجاد کردہ ہے۔ ابوحنیف کے بارے میں گزشتہ اوراق میں بھی ہم عرض کر چکے ہیں۔ یہ تسلی کے لیے وہاں ملاحظہ فرمایا جائے۔



افتراء

امیر معاویہ، عمرو بن العاص، مغیرہ بن شعبہ کی گواہی اسلام میں قابل قبول نہیں۔ (کتاب المختصر فی اخبار البشر)

اجواب

یہ روایت بھی گھڑ کر سنی کتابوں میں داخل کی گئی ہے۔ جس کے جھوٹا ہونے کیلئے اتنا ہی کافی ہے کہ یہ روایت بلاسند منقول ہے صرف اتنا لکھا گیا ہے کہ دوی عن الشافعی الخ۔ اگر اس شافعی سے امام الفقه حضرت امام شافعیؒ مراد ہیں تو سراسر ان پر اس کلام کی نسبت جھوٹ کا پلندہ ہے۔ کیونکہ مذکورہ بالا حضرات صحابہ کرام امام شافعیؒ کے پیدا ہونے سے پہلے دنیا سے جا چکے تھے اور کسی کے دنیا سے چلے جانے کے بعد اسے ناقابل شہادت قرار دینا مستحکمہ خیز ہے۔ امام شافعیؒ بھلا ان حضرات کو ناقابل شہادت کیسے قرار دے سکتے ہیں جن کی روایات سے وہ اپنے فقہی مسائل کو ثابت کرتے ہیں! ان مذکورہ صحابہ کرامؓ کے ارشادات اور ان کی بیان کردہ احادیث کو اہل السنۃ والجماعت کے محدثین، وفقہاء سب نے نقل کیا اور ان کی روایات پر اعتماد کیا ہے اس بھر پور اعتماد کے بعد تاریخ کی بے سند بات کو کوئی وزن نہیں دیا جاسکتا۔

کسی بات یا قول کو قبول کرنے کے لیے فریقین کے نزدیک یہ اصول مسلم ہے کہ جو روایت یا قول قرآن پاک اور سنت متواترہ کے خلاف ہو اسے رد کرنا واجب ہے۔ یہ تاریخی قول قرآن پاک و سنت کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں مختلف مقامات پر صحابہ کرامؓ کے ایمان کی گواہی دی ہے اور فتح مکہ سے قبل ایمان قبول کرنے والوں کو فضیلت والا بتایا ہے ان کے ایمان اور عمل کو معیار قرار دے کر بعد والوں کو ان کی اتباع کا حکم دیا ہے۔ صحابہ کی فضیلت میں نازل شدہ آیت کے تحت یہ مذکورہ حضرات صحابہ کرامؓ بھی شامل ہیں۔ اسی طرح احادیث میں رسول اللہ ﷺ نے امیر معاویہ، عمرو بن العاصؓ اور مغیرہ بن شعبہؓ کے لیے الگ الگ فضیلت ارشاد فرمائی ہے۔ جس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں۔ تاریخ کی مذکورہ روایت ان آیات و احادیث کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

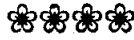


افتراء

- ◆ امیر معاویہ، عمرو بن عاص، مغیرہ بن شعبہ اور سمرہ بن جندب چاروں فاسق تھے۔ (نزل الابرار)
- ◆ امیر معاویہ، عمرو بن العاص نے اللہ ورسول کو اذیت دی اور یہ دونوں ملعون ہیں۔ (لفظ الحمد فی)

الجواب:

یہ دونوں کتابیں جناب نواب وحید الزمان خان حیدر آبادی کی ہے جو گرگٹ کی طرح کئی رنگ بدلنے کے بعد شیعہ مذہب پر مراد راصل یہ ابتدا سے ہی شیعہ تھا قاضی نور اللہ شوستری کی طرح اس نے اہل سنت کا مذہب خراب کرنے کے لئے غیر مقلدیت وغیرہ کا لبادہ اوڑھ کر وہ گل کھلائے کہ خدا کی پناہ کبھی مٹی کا کھانا حلال بتایا تو کبھی مینڈک اور کھوے کھانے کی ترغیب دی متعہ کو حلال بتایا اور امام مہدی منتظر کی غیبت کو درست قرار دیا وغیرہ شیعہ نظریات کی اشاعت کیلئے غیر مقلدیت کا لبادہ اوڑھ لیا پھر غیر مقلدیت کی سیڑھیوں پر چڑھتے چڑھتے اپنے منطقی انجام کو پہنچا۔ بالآخر شیعیت کا علی الاعلان اقرار کر کے مرالیے شخص کی کوئی بات نہ ہی حجت ہے اور نہ اس سے اہل سنت والجماعت کو الزام دینا درست ہے یہ گند بھی دراصل رافضیت کے خانہ خراب کا ہے مگر ہماری طرف انڈیلنے کی جسارت اور عاقب نااندیشانہ شرارت ہے۔



افتراء

عمرو بن العاص احمق اور گھریلو گدھے سے بھی گمراہ تر تھا۔ (الطاعون)

الجواب:

محترم حضرات اسی کتاب الطاعون کے عکسی صفحہ ۴۲ کی سطر نمبر ۷۱ ذرا آنکھیں کھول کر پڑھ لیں اور جان لیں کہ دیانت و امانت کا خون کرنے والے عاقبت نااندیشوں کی آخرت کیسی خراب ہوگی۔

وایضا اقوال و افعال صحابہ کے اگر بدرجہ صحت پہنچیں تب بھی معارضہ کلام ربانی و کلام محبوب سبحانی کا نہیں کر سکتے لہذا صاحب نووی نے بعد نقل روایات ضعیفہ کے کہا الصحيح ما قدمناہ (عکسی صفحہ) یعنی صاحب کتاب نے اوپر ایسی روایات ذکر کی ہیں جو ضعیف موضوع اور من گھڑت ہیں پھر ان کو نقل کر کے انکار دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ تو ضعیف روایات اور اقوال صحابہ وغیرہ ہیں اگر سند صحیح کے ساتھ بھی منقول ہوتے تو وہ کتاب اللہ اور سنت رسول کے مقابل ہونے کی وجہ سے قابل قبول نہ ہوتے حالانکہ یہاں پر منقول اقوال ضعیف ہیں۔ اب آپ ہی غور فرمائیں کتاب اللہ جن چیز کی نفی کر رہا ہے اور جن روایات کو نقل کر کے ان کا ضعیف ہونا واضح کر رہا ہے یا لوگ اسی کو ثابت قرار دے کر الزام دے رہے ہیں۔ محترم حضرات۔ یہ ہے دیانت داری اور تلاش حق کا طریقہ! جو آپ حضرات نے ملاحظہ فرمایا ایک تم قتل طالب علم جی اس بات کو اچھی طرح سے سمجھ سکتا ہے کہ ان روایات کو نقل کرنے کا منفعہ ان کا موضوع اور ضعیف ہونا ظاہر کرنا ہے اور یہ سب وضاحت ایک ہی صفحہ پر لکھی ہوئی موجود ہے مگر جان بوجھ کر اور کبھی بوجھ حاصل ہو جانے کے بعد پھر بھی حق بات کو جھٹ

اور جھوٹ کو حق بات بنا کر پیش کرنے کی جسارت کرتے ہیں۔ غلط فہمی سے کوئی بات کہہ دینا قابل عذر ہو سکتا ہے مگر جو جان بوجھ کر حق بات سے منہ موڑے اور جھوٹی باتوں کو کسی کے مذہب کی طرف منسوب کرے وہ ان ہی لوگوں کا وارث ہے جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ فرمایا ہے:

يعرفونه كما يعرفون ابناهم۔ (البقرہ)

کہ وہ اہل کتاب آپ کو (بحیثیت نبی) ایسے پہچانتے ہیں جیسے کہ وہ اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں۔ یعنی ان اہل کتاب کا حق سے منہ موڑ لینا اس وجہ سے نہیں کہ وہ آپ کو جانتے پہچانتے نہیں اور حق بات ان کے سامنے واضح نہیں ہوئی بلکہ سب کچھ ان کے سامنے بالکل واضح ہے مگر وہ جان بوجھ کر حسد کے مرض میں مبتلا ہونے کی وجہ سے حق بات نہیں مانتے، ان حقائق کو دیکھ کر بالکل وہی نقشہ ذہن میں تازہ ہو جاتا ہے کہ ان مریضانِ حسد حقیقی دستاویز والوں کا مذہب حق سے منہ موڑنا اس وجہ سے نہیں کہ انہیں یہ پتہ نہیں چلا کہ سچ کیا ہے اور جھوٹ کیا ہے کیونکہ تاریخی دستاویز کی ضرب کاری نے آدھ موا کر دیا اب بے چارے یہ تو نہ کر سکے کہ وہ اس کا جواب دیتے یا الزام کو قبول کر لیتے ہاں البتہ یہ شاطرانہ طریقہ اختیار کر ڈالا کہ یہ گندے عقیدے تو تمہاری کتابوں میں بھی ہیں پھر عکسی صفحات جو پیش کیے تو وہ اعتراض اور الزام اہل سنت پر لوٹے جس کو وہ نقل کر کے رد کر رہے تھے۔ اب مذکورہ صفحہ کو ہی دیکھ لیجئے کتاب والا تو وہ روایات جو شیعہ، خارجی اور دہریہ لوگوں نے گھڑ گھڑ کے تاریخ و غیر تاریخی کتابوں میں داخل کر دی تھیں انہیں نقل کر کے رد کر رہا ہے کہ یہ قرآن و حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتیں لہذا مردود ہیں لیکن انہی روایات کو جن کو وہ مردود بتا رہے تھے نقل کر کے الزام تھوپ دیا کہ دیکھو تمہاری کتاب میں بھی یہ گندے عقیدہ لکھا ہوا موجود ہے ہم جو اب عرض کرتے ہیں یہ ایسے ہی لکھا ہوا ہے جیسے قرآن پاک میں فرعون، ہامان، قارون، ابولہب وغیرہ کا نام لکھا ہوا ہے جب ان کے نام قرآن میں ہونے کے باوجود حق پر نہیں اسی طرح یہ جھوٹی روایات جن کے رد کرنے کے لئے انہیں نقل کیا گیا ہے وہ سنیوں کی کتابوں میں ہونے کے باوجود مردود اور ناقابل اعتبار ہیں۔



افتراء

عمر و بن العاص مکار اور حیلہ باز تھا۔ (تحدہ اثنا عشریہ)

الجواب:

محترم حضرات! جب بندہ کا اندر خراب ہو جائے تو ایک صحیح اور درست بات بھی غلط اور خراب لگتی ہے بالکل صفا وری مریض کی طرح جو یہ دعویٰ کرتا ہے کہ چینی کڑوی ہے حالانکہ چینی کڑوی نہیں ہوتی بلکہ چینی استعمال کرنے والے مریض کا مزاج خراب ہو چکا ہوتا ہے جب علاج کے بعد صحت یاب ہو جائے گا تو یہی چینی کو کڑوا کہنے والا صحت یابی کے بعد چینی کو میٹھا کہنے لگے گا۔ یہاں بھی صورت حال کچھ اسی طرح کی ہے حضرت شاہ صاحب صدیق اکبر رضی اللہ عنہما پر کے گئے چمنے طعن کا جواب ارشاد فرما رہے ہیں۔

جواب کی مطلوبہ عبارت اردو تحفہ اثنا عشریہ سے ملاحظہ فرمائیں۔ کسی خاص معاملہ میں افضل پر مفضول (بڑے مرتبہ والے پر چھوٹے مرتبہ والے) کو امیر کرنا کچھ قیامت نہیں۔ اور خاص فضیلت و لیاقت امانت کبریٰ پر دلالت نہیں کرتا۔ کیونکہ مقدمہ خاص میں ریاست دینا اکثر بنظر مصلحت جزئیہ خاصہ کے ہوتا ہے کہ وہ مصلحت مفضولوں اور کم تر لوگوں سے سرانجام پاتی ہے اور افضل اور بہتروں سے نہیں ہوتی۔ جیسا کہ امارت عمرو بن عاص میں واقع ہوا وہ بہت ہوشیار اور چالاک آدمی تھے اور منظور یہی تھا وہ حریفوں کو کمزور و حیلہ سے تباہ کریں یا وہ دشمنوں کے کمروں، ان کی جگہوں اور آنے کی راہوں سے واقف تھے الخ۔ (تحفہ اثنا عشریہ اردو صفحہ ۵۵۷)

محترم حضرات عبارت ملاحظہ فرما کر رافضی کے اندرونی مرض کا اندازہ لگائیے کس قدر بڑھا ہوا ہے اگر مکر کا معنی ہر جگہ وہی ہوتا ہے جو مریض باطن کرم فرماؤں نے کیا ہے تو پھر قرآن پاک کے اس ارشاد مبارک کے بارے میں کیا ارشاد ہوگا۔ و مکرو و مکر اللہ و اللہ خیر الماکرین۔

◆ حضرت عمرو بن عاص ہوشیار اور مدبر آدمی تھے خفیہ تدبیر سے دشمن کے ارادوں کو خاک میں ملانا ان کو خوب آتا تھا اور یہ وصف ہے جو خدا داد ہے اگر اس کا استعمال درست ہو تو بہت مفید اور باعث خیر ہے اس تدبر اور فہم عظیم کی بنا پر ان کو مکار اور حیلہ باز قرار دینا رافضی کا خبث باطن اور مرض حسد کا جلا ہوا انگارہ ہے ورنہ صحابی رسول کیلئے ایسا لفظ بولنا یا ان کے مناسب حال جاننا بربادی ایمان کا سہرا سر جانے کے مترادف ہے ایک صحیح بات اور صفت حمید کو جو مکاری جانے اس کو عذاب الیم اور قہر خدا کے سوا کس کا انتظار ہو سکتا ہے؟

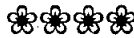


افتراء

عمرو بن العاص نے جاگیر مصر لینے کے لالچ میں امیر معاویہ سے بیعت کر لی۔ (العقد الغریب)

الجواب:

صاحب کتاب شیعہ بے سنی نہیں ہم عرض کر چکے ہیں کہ یہ شیعہ عیار کی تحریر ہے جس کا دماغ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا نام سنتے ہی چھٹنے لگتا تھا لہذا اندر کی بھڑکتی آگ کی لپٹیں لفظوں کے انگارے اگلنے لگتی ہیں اور یہی کچھ روافض کی متاع حیات ہے۔



افتراء

عمرو بن العاص اور مغیرہ بن شعبہ دونوں مفسد اور فتنہ پرور تھے۔ (فیض الباری: تاریخ الخلفاء، مؤسن کے ماہ و سال امانت عظمیٰ)

الجواب:

ان تمام کتابوں میں حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کا ارشاد نقل کیا گیا ہے جس میں ہے کہ لوگوں کے اندر دو شخصوں نے فساد

برپا کیا۔ ایک اُن میں حضرت عمرو بن العاص ہیں اور دوسرے حضرت مغیرہ بن شعبہ۔ اس قول کی نسبت حضرت حسن بصری کی طرف محض جھوٹ ہے۔ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ علیہ کا صحیح قول یہ ہے جو علامہ قرطبی نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت حسن بصری سے سوال کیا گیا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آپس میں اختلاف و قتال کیسے واقع ہوئے؟ اور ان کا کیا حکم ہے؟ ہمیں مشاجرات صحابہ کے بارے میں کیا رویہ اختیار کرنا چاہئے تو حضرت حسن بصری رحمہ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا کہ

◆ نبی کریم ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ان معاملات میں موجود اور حاضر تھے۔ اور ہم موجود نہ تھے بلکہ غائب تھے۔

◆ (شرکائے واقعہ) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ان امور کو ہم سے بہتر جانتے تھے۔ ہم نہیں جانتے (کہ یہ واقعات کس طرح پیش آئے)

◆ صحابہ کرام جن امور پر مجتمع اور متحد و متفق ہوئے ان میں ہم ان کی اتباع کرتے ہیں۔

◆ اور جن چیزوں میں ان کا اختلاف اور تنازعہ ہوا ہم اس چیز میں توقف اختیار کرتے ہیں

(الجامع الاحکام القرآن للقرطبی جلد ۱۶ صفحہ ۳۲۲ تحت وان طائفتان من المؤمنین سورۃ حجرات بحوالہ فوائد نافع جلد ۱ صفحہ ۲۷۶)

حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بارے میں نظریہ توقف فرمانے کا ہے ناکہ انہیں مفسد کہنے کا۔ لہذا اس صحیح قول کی موجودگی یہ فراڈ پوری طرح آشکارا ہے کہ وہ قول جو تاریخ اُخلفاء سے پیدا ہو کر بہت ساری جدید کتابوں میں بیوند ہو چکا ہے وہ ہوائی باتیں اور پھوکے فیروز ہیں۔

یہ بات بھی طحوظ خاطر دینی چاہئے کہ حسن بصری رضی اللہ عنہ تابعین میں سے ہیں جن کی رائے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ذات کو مجروح نہیں کر سکتی اور نہ ہی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مقابلے میں ان کی بات کو کوئی وزن حاصل ہوتا ہے۔ اس طرح کی موضوع روایات کے سہارے رافضی دخل کا دیارشن ہے جو ان کے لئے کوئی قابل قدر بات نہیں۔



افتراء

چار پانچ عرب حضرت عمرو بن عاص کے باپ ہونے کے دعویدار تھے۔

(اُحسن و اُحسین لمرضا مصری، کتاب الحانن ولاضرار، تاریخ الاسلام رجب الاابرار و نعوص الاخبار)

الجواب

مذکورہ چار کتابوں کے مصنفین میں۔

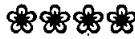
◆ مصر کا صحابی ٹائپ ادیب محمد رضاء ہے جو ایک آزاد خیال عطائی حکیم ہے جس کا مشغلہ جھوٹی سچی باتوں سے اپنا ادبیانہ فن چمکانا ہے ایسا شخص چونکہ ماہر محقق نہیں لہذا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بارے میں رائے زنی کا اختیار نہیں رکھتا کیونکہ تاریخی اقوال نقل کرنے میں کسی قابل اعتماد راستے پر چلنے کا یہ عادی نہیں۔

◆ جاخذ بصری جو خارجی ٹولے کا پیشوا اور ایک لطیفہ باز شخص ہے باتوں سے لوگوں کو ہسانا اس کا مشغلہ ہے خارجی طرز

فکر کے لوگ رافضیت کی بگڑی ہوئی شکل ہیں اسلام دشمنی اور دین سے بغاوت میں رافضیت کی طرح خارجیت بھی ایک گھناؤنا کردار ہے۔ ان دونوں نولوں کی صحابہ دشمنی کسی تعارف کی محتاج نہیں لہذا اس کی بات بھی اہل اسلام پر حجت نہیں اور نہ ہی خارجی شخص کی کتاب سے الزام دینا درست ہے۔

محمود بن عمر زحشری: معتزلی شیعہ ہے۔ ان تینوں مذکورہ کتابوں کو اہل سنت کی کتابیں، گردان کر دھوکہ دہی کا فرض نبھایا گیا ہے ورنہ یہ بات تحقیقی دستاویز والوں پر بھی پوشیدہ نہیں کہ رافضی، خارجی اور آزاد خیال صحافی کی بات اہل سنت کے ہاں مسلم نہیں رافضی کرم فرماؤں کا یہ پرانا وطیرہ ہے کہ اپنے نولے کی کتابوں کو سنی ظاہر کر کے گمراہ کرتے اور اپنے گندے خیالات کو اہل اسلام میں پھیلاتے ہیں۔

علامہ ذہبی کی کتاب بھی پیش کی گئی ہے اس کا عکسی صفحہ ارباب انصاف بنظر غائر ملاحظہ فرمائیں وہی دھوکہ جو قدیم وراثت میں شیعہ قوم کو ملا کہ علامہ ذہبی جس بات سے انکار کر کے جھوٹے الزام کو فضاء میں پاش پاش کر رہے ہیں اسی الزام کو علامہ ذہبی کے گلے ڈالنے پر رافضی مصر ہیں۔ اب قارئین خود ہی انصاف فرمائیں جب بڑے میاؤں کا یہ حال ہے تو جھوٹے میاں کتنے دیانت دار اور گامن پھیار ہوں گے؟

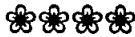


افتراء

ابوموسیٰ اشعری اور عمرو بن عاص نے ایک دوسرے کو بخش گالیاں دیں۔ (العقد الفرید)

الجواب:

ہم عرض کر چکے ہیں کہ یہ کتاب اہل سنت کی نہیں شیعہ کی ہے شیعہ اپنی غلاظت خود قبول فرمائیں ہم ان گندے فتائد سے پوری طرح بری ہیں۔



افتراء

عمرو بن عاص غدار اور بے ایمان تھا۔

(مولانا مبین الدین خلفائے راشدین، الاخبار الطوال، حضرت علی تاریخ و سیاست کی روشنی میں، ج ۱، ص ۱۰۱، طالب)

الجواب:

ندوی کے علاوہ تمام کتابیں لاندھب لوگوں کی ہیں اہل سنت کی نہیں لہذا ان سے تو الزام دینا درست نہیں۔ علامہ ندوی کی کتاب میں بھی اسی روایت کی جیسا کہیوں پر اعتراض کی یہ مردہ لاش لٹکانی گئی ہے جس روایت کا موجد اول ابوحنیف لوط بن یحییٰ رافضی ہے اور مرجع اس کا طبری ہے لوط بن یحییٰ کے بارے میں ہم عرض کر چکے ہیں کہ حسد و بغض کی آگ میں جل رہا ہے۔ جو چاہے وہ رافضی ہے صرف یہی نہیں بلکہ قصہ باز اخباری طرح طرح کی کہانیاں گھڑنے والا ماہر قصہ گو شخص ہے۔

ایسے جملے بھنے رافضی کی روایت سے سہارالے کراہل سنت کو اہل سنت دینے والوں کو جاننا چاہئے کہ گندے نالہ میں زیر پرورش ایسے نظریات تحقیقی دستاویز والوں کی طرف سے منہ اٹھا کر ادھر کو آگھے ہیں اور طبری جیسے مؤرخوں نے اپنے کاغذوں میں جگہ دے کر اپنے وقتے کالے کیے بالکل اُن روز نامہ اخباروں کی طرح جو کسی متنازعہ مضمون کی اشاعت پر اوپر نوٹ لکھتے ہیں کہ اس مضمون کے جواب میں کوئی شخص لکھنا چاہے تو ہمارے صفحات حاضر ہیں۔ ان مؤرخوں کا نوٹ نوٹس بورڈ پر کچھ اسی طرح کا رقم ہے کہ کوئی ابوحنیف اپنی روایت درج کروانا چاہے تو ہمارے صفحات حاضر ہیں۔ سو یوں سلسلہ چل نکلا ابوحنیف تو بڑا خوش ہوا ہوگا کہ میں نے وہ کارنامہ انجام دے دیا کہ اب صحابہ کرام کی عزت و ناموس بچ ہی نہیں سکتی کہ میں اپنی اولاد کو وصیت و نصیحت کر جاؤں گا اور ورتوں کی نشاندہی بھی کروں گا کہ کہاں کہاں میں نے اپنا سرمایہ چھپا کر رکھا ہوا ہے کسی تحقیقی دستاویز میں چھاپنا اور طبریوں یا اُن سے چوری کر کے نئی کتابوں کو وجود دے کر لکھنے والوں کے عکس جمع کرنا اور خوب شور مچانا کہ یہ غلیظ عقیدہ تو خود ان اہل سنت کا اپنا ہے بس پھر کیا ہوگا اہل سنت کے مولوی منہ بند کر کے شکست خوردہ شخص کی طرح ذلت کی زندگی بسر کریں گے اور تم یا علی مدد کے ساتھ یا ابوحنیف مدد کا نعرو لگا کر فاتح بن جانا مگر ابوحنیف کیا جانے کہ جس دین کو خالق نے محفوظ رکھنے کا ذمہ لیا ہوا ہے ابوحنیف تو کیا سات نسلیں بلکہ ساری نسلیں بھی فنا نہ کر سکیں چنانچہ اہل سنت کے ماہر فن طبیبوں نے کامیاب آپریشن کے بعد اسلام کے وجود میں داخل کی گئی تیزابی بوتل نکال کر دور پھینکی اور ایسا نشتر لگایا کہ روایت ساز قبر میں بھی تڑپ تڑپ کر رہ گیا۔ اسماء الرجال کا روشن چراغ لے کر جب ذہبی اپنی ماہر طبیبوں کی ٹیم کے ساتھ نکلتا ہے تو لوط کی لوطیت کو تشت از بام کرتا چلا جاتا ہے پھر مجال ہے جو نئی کتابوں میں چھپے رفس کے کیزے اپنے وجود کو کسی درخت کے پیچھے پناہ دے سکیں۔ اگرچہ وہ بے شمار درختوں کی آڑ لیتے ہیں مگر درخت ہی خبردار کر دیتے ہیں کہ ادھر کو چھپی ایک خبر اور بھی ہے جسے بے خبر نے خبروں کی طرح خبر بنا کر کاغذ کے سینے پر نقش کر دیا تھا خبردار یہ خبر بے خبری میں کہیں سادہ لوحوں کا ایمان ہی برباد نہ کر دے۔



افتراء

عمر و بن العاص کی موجودگی میں ایک شخص ان کی بیوی سے ناجائز حرکات اور بوس و کنار کرتا رہا۔

(فاتح اعظم عمرو بن العاص)

الجواب:

محمد فرج مصری رافضی کی یہ تصنیف و اقدی کے سہارے اپنی غلیظ دشمنی کو تسکین دینے کیلئے مرتب کی گئی ہے جو کچھ عکسی صفحہ پر لکھا ہے یہ دراصل مصنف کی اپنی کہانی ہے رافضی کا دماغ تو شام غریباں مناتے ہوئے جو منظر دیکھتا ہے اسی کو صحابہ کرام ثلاثہ پر فٹ کر دیتا ہے ورنہ صحابہ کرام تو بہت عظیم المرتبت ہستی ہیں دور حاضر کے ایک معمولی دین دار کو بھی یہ علم نہیں کہ معاشرہ بازی کی ابتدا و انتہا کیا ہے اور اس کے طور طریقے کیا ہوتے ہیں ایسی باتیں لکھنے کیلئے تو اسی میدان کے شاہ سوار

کی ضرورت ہے اور وہ فرج صاحب کی صورت میں آ موجود ہوئے فرج کو بخوبی علم ہے کہ اس نام سے کیا کیا گل کھلائے جا سکتے ہیں جو ہو ہی فرج اور وہ بھی سرعام اور کھلے بندوں بلا حجاب اپنے کارنامے کتابوں میں لکھ کر اعلان کرنے کے عادی اس سے کیا بعید جو اپنی کہانی سنانے کے لئے کسی مشہور شخصیت کا سہارا حاصل کر لے کون کیا لکھتا ہے یہ تو ایک دوسرا اور الگ عنوان ہے ہمیں تو بس یہ دکھ ہے کہ اپنی ہی غلیظ سوچ و فکر کو سنی قوم پر انڈیل دیا جاتا ہے جس کا کوئی جواز نہیں ہے۔



انفراء

سمره بن جندب انسانوں کا قاتل اور جہنمی ہے۔ (البدایہ والنہایہ)

الجواب:

مذکورہ عبارت ہے:

و قتل سمره بشرا کثیرا۔

سمره بن جندب نے بہت سارے انسانوں کو قتل کیا۔ اس کے ساتھ بلا فاصلہ یہ الفاظ بھی ہیں و قد ضعف بیہقی عامۃ ہذہ الروایات الخ۔ بیہقی نے اس طرح کی بہت ساری روایات کو ضعیف قرار دیا ہے اس لیے کہ یا تو وہ منقطع ہیں یا مرسل وغیرہ۔ اور فرمایا کہ اس طرح کی روایات ثابت نہیں۔ محترم قارئین کرام کیا خوب دیانت داری کے چراغ روشن ہو گئے ہیں جس روایت کو کتاب والا نقل کر کے فرما رہا ہے کہ یہ روایت ضعیف اور قابل اعتماد نہیں رافضی قلم کار اسی کو الزام بنا کر پیش کر رہا ہے کہ دیکھو تمہاری کتاب میں لکھا ہوا ہے سمرہ ایسا تھا۔

حالانکہ اسی روایت کو کتاب والا رد کر رہا ہے کہ یہ روایت جو بیان کی جاتی ہے صحیح نہیں ہے۔

◆ یہ کہنا کہ اور ”جہنمی ہے“ دنیا کا بے مثال جھوٹ ہے۔ کتاب کے پورے صفحہ میں یہ کہیں نہیں لکھا ہوا نہ کسی لفظ سے اشارہ ہی پایا جاتا ہے مگر داد دی جائے رافضی گامن چچار کو جو حد درجہ کے دجل و فریب کا مظاہرہ کر کے اپنی عاقبت برباد کر رہا ہے۔ ہاں البتہ حدیث پاک کی روشنی میں ایک اہم بات اس موقع کے بیان سے معلوم ہوتی ہے وہ یہ کہ یہاں لکھا ہوا ہے کہ ان کی دنیاوی موت کا باعث آگ پر گرم کیا ہوا پانی تھا اگر رافضی نے دنیا کی آگ کہ جہنم کہا ہے کہ وہ ان کی موت کا باعث ہوئی تو حدیث پاک کی رو سے مؤمن آدمی کیلئے دنیا ہے ہی قید خانہ اور جہنم اور کافروں کیلئے تو جنت ہے البتہ آخرت میں ان لوگوں کیلئے جنت ہے۔ جو دنیا میں قیدیوں کی طرح گزر گئے۔ لہذا اگر اسی سبب سے یہ سرفنی قائم کی گئی ہے تو جان لینا چاہیے کہ دین حق کی آبیاری کے لیے یہ قربانی ان نفوس قدسیہ کا عمدہ مشغلہ تھا یہ صحابہ کرامؓ کے لیے عار کی نہیں عزت و توقیر کی بات ہے۔

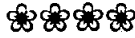


افتراء

سمرہ فقہہ پرداز اور دشمن علی تھا۔ (فقہ محمدی)

الجواب:

جناب نواب صاحب کی فقہ محمدی سے یہ اعتراض نقل کیا گیا جبکہ نواب صاحب شیعہ ہومرے تھے۔ اپنے گھر کا گند ہماری طرف تو نہ اچھالنا چاہئے۔ بہر حال یہ شیعہ عقیدہ شیعہ وکیل سے مذکور ہوا ہے اہل سنت سے نہیں۔



افتراء

محمد بن ابی بکر گستاخ، عبدالرحمن بن عدلیس اور عمر بن الحق دونوں بدمعاش تھے (العیاذ باللہ) (سیف اسلام از مہر محمد میاں نوالی)

الجواب:

- 1- حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت میں جن لوگوں نے حصہ لیا اس کتاب میں ان کی زندانی کی گئی ہے اگرچہ ان لوگوں کو سیاسی ٹولہ نے ایسے ایسے جھوٹے اور پرفریب پروپیگنڈہ میں گمراہ کر دیا تھا اور یہ اپنا کام اس سیاسی پروپیگنڈہ سے متاثر ہو کر رہے تھے مگر یہ جرم کوئی معمولی نہ تھا سخت درجہ کا قصور ہوا جس پر صاحب کتاب لکھتے ہیں۔ ”پہلی گستاخی تو محمد بن ابوبکر نے کی مگر وہ باپ کا حوالہ سن کر شرمایا اور پیچھے ہٹا پھر بدمعاشوں کا ایک گروہ اندر آیا۔ الخ۔
- 2- اس عبارت میں صاف لکھا ہوا ہے کہ محمد بن ابی بکر نے اگرچہ اول گستاخی کی مگر بالآخر وہ شرمندہ ہو کر ہٹ گیا اور اپنے اس جرم و قصور پر نادم ہوا غلطی کرنے کے بعد اگر کوئی شخص توبہ کر لیتا ہے تو اس توبہ پر معافی مل جاتی ہے ایسے گزشتہ قصور پر الزام دینا کسی طرح سے درست نہیں ہوا کرتا۔ کتاب والے نے تو یہ الفاظ نشاندہی کے لیے لکھے ہیں کہ وہ شرمندہ ہو کر اپنے جرم سے باز آ گیا تھا مگر ظالم قلم کاروں نے اسی گنگا بہانے کا ٹھیکہ لیا ہوا ہے جو ہر بات کو توڑ مروڑ کر پیش کرنا اپنا فرض سمجھتے ہیں۔



افتراء

ابن تیمیہ حنفی نے صحابی رسول عبداللہ بن عباس کی تکفیر کی۔ (کشف الظنون)

الجواب:

یہ بھی دھوکہ دہی کا ایک نایاب نمونہ ہے کتاب میں ابن حنبل کی طرف منسوب حسنی کا نقل کیا ہوا قول رد کیا گیا ہے کہ حسنی کا یہ نقل کرنا ٹھیک نہیں غلط ہے چنانچہ کتاب مذکور کے عکسی صفحہ کالم نمبر دوسرے تین کے الفاظ ملاحظہ فرمائیں لکھا ہے۔
الرد علیہ: یعنی اس قول کے نقل کی وجہ سے ان پر رد کیا گیا ہے کہ یہ قول ٹھیک نہیں ہے۔
عجیب بات ہے کہ جو بات لکھنی ہو رافضی قوم نے اس کا الٹ ہی کرنا سمجھنا اور لکھنا اپنے اوپر لازم کیا ہوا ہے مگر یہ

دھوکہ بازی اُن کو نقصان ہی دے گی فائدہ تو کچھ بھی نہ ہوگا۔



افتراء

حضرت طلحہ وزبیر نے مقام حواب پر جھوٹی گواہی دلائی۔ (انسان العیون)

الجواب:

اتنی بات تو درست ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب مسلمان ملت میں صلح کے ارادہ سے مکہ سے بصرہ کی طرف تشریف لے چلیں اور راستہ میں اس جگہ پہنچیں تو پوچھنے پر کسی نے کہا یہ مقام حواب ہے اس پر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے پرزور طریقہ سے اصرار فرمایا ردوئی ردوئی کہ مجھ واپس لوٹاؤ۔ مجھے واپس لوٹاؤ۔ مجھے واپس لوٹاؤ۔ تو وہاں کے باشندگان نے کہا کہ یہ مقام حواب نہیں اور اس پر ۵۰ آدمی اور بعض تاریخوں میں ۸۰ آدمی (تختہ اثنا عشریہ صفحہ ۶۸) اس علاقہ کے کسان اور وہاں کے باسیوں نے گواہی دی کہ اس پانی کا نام حواب نہیں ہے ان کثیر تعداد میں گواہی دینے والوں پر اعتماد کر کے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا آگے کو روانہ ہو گئیں۔ مگر گواہی دینے والے جھوٹے تھے، یہ کس نے مورخ کو بتا دیا اور دعویٰ کی کیا دلیل ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ یہ بات مورخ کی اپنی ہے جو دعویٰ بلا دلیل ہے اور بلا دلیل دعویٰ کا قبول کرنا (جبکہ وہ دعویٰ سخت متنازعہ بلکہ جھوٹا ہو) حماقت اور ناتجسسبی ہے۔ روافض کو اس کا کچھ نفع نہیں ملتا۔

♦ بالفرض یار لوگوں کی بات مان ہی لی جائے کہ تمہاری کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ یہ گواہی دینے والے سارے جھوٹے تھے۔ تو بھی ان کے لئے کچھ نفع نہیں۔ اس لئے کہ شریعت کا قانون مجرم کو سزا دینے کا ہے نہ کہ جرم کرتے وقت موجود اُن لوگوں کو سزا دینے کا جو اس جرم کی حقیقت سے ناواقف ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ جرم تو جھوٹی گواہی دینے والوں کا ہے اس میں طلحہ رضی اللہ عنہما وزبیر رضی اللہ عنہما صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر طعن کرنے کا جواز کہاں سے نکل آیا۔ پنجابی کی مثال اس رافضی کرشمہ پر پوری طرح صادق آتی ہے۔ ڈھڈھ پیڑ کھوتی نوں تے ڈم دیو کھارنوں۔ (پیٹ کا درد گدھی کو ہے اور ڈم (ایک علاج) کھار کو دیا جا رہا ہے) تصور کسی کا اور سزا کسی کو یہ عجیب تماشہ ہے جو عجیب دماغوں کی پیداوار ہے۔



افتراء

ولید بن عقبہ نے شراب پی کر صبح کی نماز چار رکعت پڑھادی۔ (تاریخ الخلفاء)

(تہذیب الاسماء واللغات، الفتح الکبیر، خلافت، ملوکیت، مجموع فتاویٰ لابن تیمیہ، شرح عقیدہ الطحاوی، مدارج النبوت، شرح فقہ اکبر، الاصابہ فی تمیز الصحابہ)

الجواب:

♦ تاریخ خلفاء اصل کتاب کی بجائے مترجم کتاب کا صفحہ ۱۹۷ بیان الامراء۔ پیش کیا ہے مذکورہ مقام کی اصل عبارت اور ترجمہ ملا کر ملاحظہ فرمائیں اور ترجمہ کرنے والے حکیم شبیر احمد انصاری کے کمال بدیانتی کی داد دیں۔ اصل الفاظ

ہیں۔ و حُکمی ان الولید صلی بہم الصبح اربعاً و ہو سکراناً۔ جس کا ترجمہ بنتا ہے کہ حکایت کی گئی ہے کہ ولید نے ان (لوگوں) کو صبح کی نماز چار رکعت پڑھا دی اس حال میں کہ وہ نشے میں تھے اور حکیم انصاری صاحب نے جو ترجمہ کیا وہ بھی ملاحظہ کریں۔

ولید شرابی آدمی تھے ایک روز صبح کی نماز نشہ میں پڑھائی تو چار رکعت پڑھ کر سلام پھیرا اور مقتدیوں سے کہنے لگا کہو تو اور زیادہ پڑھا دوں۔ (عکسی صفحہ)

ملاحظہ فرمائیں مترجم صاحب نے کس کمال سے ترجمہ کیا کہ عربی خواں تو دنگ ہی رہ گئے۔ رافضی کرم فرماؤں کو بھی ایسے ہی دیانت داروں کی بڑی ضرورت ہے پنجابی کی مثال ہے گوہ نون ملی گوہ جمی اوہ تے جمی او (گوہ کو ملی گوہ جیسی یہ ویسی وہ) اندازہ لگائیے اصل کتاب بھی تو آخر ان کے پاس تھی خاص طور پر اس انصاری صاحب کا ہی ترجمہ تلاش کر کے اس کا عکس دنیا اور اصل کتاب کا عکس نہ دینا اسی بدیانتی کا مظاہرہ ہے جس بدیانتی کا مظاہرہ مترجم نے مذکورہ مقام پر کیا۔

◆ یہ واقعہ پیش آیا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے انہیں معزول کر دیا اور شرعی حدان پر جاری فرمائی، اور شریعت کا قانون ہے کہ جب کسی جرم کی مقرر کردہ سزا دے دی جائے تو اسے ملامت کرنا درست نہیں رہتا اگر انہوں نے قصور کیا تو اس کی سزا بھی پائی اور اپنے منصب سے بھی علیحدہ کر دیے گئے اس پر الزام دینے کا کیا جواز ہے۔

◆ اگرچہ صحابہ معصوم نہیں مگر محفوظ ضرور ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کبھی بشری کمزوری کی بنا پر کمی کوتاہی ہو جائے تو دنیا ہی میں اس کی تلافی کر دی جاتی ہے مذکورہ کتابوں کے عکسی صفحات میں موصوف کے اوصاف و فضائل بھی بیان کیے گئے ہیں ان اوصاف کو بیان کرنے کے بعد ارشاد فرمایا گیا ہے کہ یہ قصور ان سے سرزد ہو گیا تھا اللہ کے محبوب ﷺ کا فرمان ہے:

کل بنی آدم خطاء و خیر الخطائین التوابون۔ (مشکوٰۃ)

ہر بنی آدم خطا کار ہے اور بہترین خطا کار وہ شخص ہے جو اپنی خطاؤں سے توبہ کرے۔
چنانچہ منصب سے علیحدگی اور شرعی سزا کا جاری کیا جانا ان کے پاک ہو جانے کی کافی دلیل ہے۔



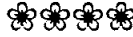
افتراء

حضرت قدامہ بن مطعون نے شراب نوشی کی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کوڑے مارے۔ (اتمہید و البیان، از لہ الخفاء)

الجواب:

حضرت قدامہ بن مطعون سابق الاسلام بدری صحابی ہیں مگر کسی صحابی کے معصوم ہونے کا عقیدہ اہل سنت نے نہیں اپنایا بلکہ انہیں محفوظ بتایا جس کی وضاحت گزر چکی ان سے مذکورہ قصور ہوا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے باوجود قرب رشتہ کے شریعت کے قانون کو جاری کر کے عدل و مساوات کی بے مثال تاریخ رقم کی۔ یہ واقعات طعن نہیں بلکہ فاروقی عدل کی مثالیں ہیں غلطی کا

ہو جانا کسی بھی غیر نبی سے ممکن ہے البتہ صحابہ کی شان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں غلطی پر قائم نہیں رہنے دیتا بلکہ ان کا ازالہ کر کے انہیں پاک فرما دیتا ہے تاکہ میدانِ آخرت میں ان کا نامہ اعمال ایسے قصور و جرم سے پاک صاف ہو جو آخرت کی سزا کا سبب بنتے ہیں۔ بعض حضرات سے قصور واقع ہوئے تو آپ ﷺ نے اسی وقت شرعی قانون نافذ فرمایا اور اعلان کیا کہ اگر میری بیٹی فاطمہ بھی چوری (کا قصور) کرتی تو اس کا بھی ہاتھ کاٹ دیتا یہ الفاظ اس وضاحت کیلئے کافی ہیں کہ غیر نبی معصوم نہیں ہوتا۔



افتراء

حضرت ضراب بن الازور نے شراب نوشی کی۔ (اسد الغابہ)

الجواب:

مطلوبہ عبارت کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ضراب سے یہ قصور واقع ہو گیا تو حضرت ابو عبیدہؓ نے امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ کو لکھا کہ یہ واقعہ پیش آیا ہے امیر المؤمنین نے جواب ارشاد فرمایا کہ ضراب سے معلوم کرو اگر انہوں نے یہ قصور حلال جان کر کیا ہے (یعنی جو کچھ انہوں نے کیا وہ ان کے لیے حلال ہے) تو ان کو قتل کر دو اور اگر انہوں نے حرام جان کر کیا ہے تو حد لگاؤ۔ جب ضرابؓ سے معلوم کیا گیا تو انہوں نے فرمایا میں نے حرام جان کر ہی یہ قصور کیا ہے۔ لہذا ان پر حد جاری کی گئی۔ محترم حضرات! انسان سے غلطی کا ہو جانا بعید نہیں البتہ غلطی کا ازالہ نہ کرنا اور اسی پر جم جانا ہی قصور ہے موصوف نے اعتراف کیا کہ ایک حرام کام کا مجھ سے ارتکاب ہو گیا ہے اس پر حد لگا دی گئی یہ واقعہ عول و انصاف کی عدیم المثال نشانی ہے کہ اسلامی فوج کا نامور سپہ سالار بھی جرم کر بیٹھتا ہے تو وہ بھی عدل فاروقی کے سامنے بے بس سزا بھگتا اور شرعی قانون کا سامنا کرتا ہے، مگر یہ رافضی دماغ کا فساد اور خرابی ہے جو اسے دوسرا رنگ دے کر پیش کر رہا ہے سنی کتابوں میں یہ واقعہ اسلامی عدل کی مثال کے طور پر مرقوم ہے اہانت صحابہ کے طور پر نہیں۔



افتراء

◆ شریک بن جہم نے زنا کیا۔ (اسد الغابہ)

◆ عمرو بن حمزہ سلمی نے زنا کیا۔ (اسد الغابہ)

◆ خالد بن ولید نے مالک بن نویرہ کی بیوی سے زنا کیا، رجم کرنے کا حکم۔ (کتاب المختصر فی اخبار البشر)

◆ خالد بن ولید نے ایک مسلمان کو قتل کرنے کے بعد اسی رات اس کی بیوی سے زنا کیا۔ (کتاب الاصابہ فی تہذیب الصحابہ)

الجواب:

یہ ۳ واقعات ہیں جو دراصل اصحاب رسول کی کردار کشی کے لیے اچھالے جاتے ہیں حالانکہ ان مذکورہ کتابوں میں ہر واقعہ کی اصل حقیقت اور اس کی تلافی کا ذکر کیا گیا ہے اس سلسلے میں قارئین کرام کی خدمت میں عرض کیا جاتا ہے کہ (۱) اہل

السنت والجماعت انبیاء کے علاوہ کسی کو معصوم نہیں جانتے۔ (۲) انبیاء کے بعد سب سے بلند مرتبہ نبی کریم ﷺ کے شاگردوں کا ہے جن سے کبھی کبھار بشری کمزوریوں کی بنا پر کوئی قصور سرزد ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی تلافی کے فوری اسباب مہیا فرمادیتے ہیں۔ (۳) جب کسی قصور وغیرہ کی تلافی ہو جائے تو اس قصور کی نشر و اشاعت کرنا جائز نہیں کیونکہ یا تو یہ غیبت ہوگی یا چغل خوری جو اسلام میں بدترین عادتیں اور سخت سزا کے مستوجب جرائم شمار کیے جاتے ہیں۔ ان ابتدائی گزارشات کے بعد جواب ملاحظہ فرمائیں۔

❖ عمرو بن حمزہ سے شیطان نے ایسا قصور کروا دیا جس کی وجہ سے عمرو کو حد کی سزا سہنا پڑی اس واقعہ کو نقل کر کے صاحب اسد الغابہ نے مذکورہ صحابی کی عظمت پر تین طرح سے استدلال کیا۔

❖ ”فنزعه الشيطان“ کے لفظ سے اشارہ کیا کہ یہ غلطی شیطان کے درغلانے کی بنا پر ہوئی جیسا کہ قرآن پاک میں ہے: ”فازلهما الشيطان عنها۔“ (البقرہ: ۲۶) کہ حضرت آدم اور حضرت حوا کو شیطان نے درغلا بہکا دیا جو ان کے جنت سے نکالے جانے کا باعث ہوا۔ لہذا اسی دشمن کی یہ کارستانی ہے جو ازل سے محبوبان خدا کی بدخواہی میں لگا ہوا ہے بلکہ اب تو بدخواہوں کی چنگی بھلی جماعت بنا ڈالی ہے جو مقربان رب العالمین کی بدخواہی میں ایڑی چوٹی کا زور لگاتے ہیں۔

❖ فاتی النبی فاخبرہ اللہ کہ یہ قصور ہو جانے کے بعد جلد ہی غلطی کا احساس ہوا گویا زمین قدموں کے نیچے سے سرکتی نظر آئی۔ آنکھوں کے آگے اندھیرا چھا گیا کہ اُف یہ مجھ سے کیا ہو گیا، لہذا فوری طور پر اپنے محبوب ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ازالہ قصور کی صورت دریافت کی۔ یہ فوری طور پر حاضر ہونا اور ندامت سے خود بخود اعتراف قصور کرنا دلالت کرتا ہے کہ ”ثم یتوبون من قریب“ کے مصداق صحابی نے فوری طور پر توبہ کی اور اس قصور کا ازالہ کروانا چاہا۔

❖ ”فقام علیہ الحد“ کہ شریعت کے مقرر کردہ طریقہ کے مطابق اس قصور کا ازالہ کر دیا گیا تو اب وہ صحابی اس قصور کے ہو جانے کے بعد بالکل پاکیزہ دل کا مالک ہو گیا جیسا کہ اس سے وہ قصور ہوا ہی نہیں۔

ارباب انصاف ان گزارشات سے اچھی طرح جان گئے ہوں گے کہ اسد الغابہ میں جو کچھ بتایا گیا ہے وہ اس صحابی کے مقام محفوظیت پر خوبصورت استدلال ہے نہ کہ اس قصور کا اشتہار و اعلان۔ یہ محض شیعہ صحبان کی کج روی اور بدہمی ہے کہ جس عبارت میں صحابہ کے مقام بلند کا تذکرہ ہوا ہے یہ بُرائی قرار دینا شروع کر دیتے ہیں۔

❖ قریب قریب اسی طرح ن فریب کاری اسد الغابہ کے حوالے سے حضرت شریک بن حواء کے بارے میں کی گئی ہے کیونکہ مذکورہ صحنہ پر صرف اتنا بتایا گیا ہے کہ ان پر یہ الزام مانا گیا کہ انہوں نے یہ قصور کیا ہے تو آپ ﷺ نے الزام لگانے والے کو فرمایا کہ ”البینة والاحد فی ظہرک“ کہ اس الزام کو ثابت کرنے کے لیے گواہ پیش کرو ورنہ تمہاری پیٹھ پر جھوٹے الزام لگانے کی حد لگائی جائے گی۔ اب الزام لگانے والے کے پاس گواہ نہیں تھے۔ اسی لیے

تو انہوں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ میری پیٹھ کو حد لگائے جانے سے محفوظ فرمائے گا۔ لہذا یہ الزام گواہوں کے ذریعہ ثابت نہیں کیا جاسکا۔ اور کتاب میں یہی بتایا گیا ہے کہ یہ الزام عائد تو کیا گیا مگر اسے ثابت نہیں کیا جاسکا۔ اور غیر ثابت شدہ الزام کو دہرانا بہتان کہلاتا ہے۔ جس کا ارتکاب روافض نے کیا۔

♦ زنا کا یہ الزام بدترین فراڈ اور دجل ہے اتنی بات پر تو کسی کو ذرا بھراختلاف نہیں کہ جس کی بیوی سے زنا کا الزام حضرت خالد بن ولیدؓ کی ذات گرامی پر دہرایا جا رہا ہے وہ شخص مسلمانوں کے ساتھ جنگ کرتے ہوئے گرفتار ہو کر قتل ہوا تھا جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ عورت نہ تو آزاد تھی اور نہ ہی ذمیہ بلکہ حربی کافر کی قیدی بیوی تھی۔ اور امیر وقت قیدی عورتوں کو بحیثیت لونڈی تقسیم کر کے مجاہدین اسلام کو عطاء کرتا ہے مذکورہ عورت کو امیر لشکر اسلام نے اپنے لئے خاص کیا اور بجائے لونڈی بنا کر رکھنے کے آزاد کر کے باقاعدہ اپنی بیوی بنا لیا اور بیوی کے ساتھ مباشرت اور ازدواجی تعلق رکھنا نہ زنا ہے اور نہ حرام کہ اعتراض کیا جاسکے باقی رہا یہ سوال کہ مالک بن نویرہ کی بیوی کے ساتھ نکاح کرنے کا ثبوت کیا ہے؟ تو ملاحظہ فرمائیے تاریخ لابن الاثیر الطبری جلد ۳ صفحہ ۲۷۸ تحت ذکر البطاع وغیرہ پر عبارت ہے۔ و تزوج خالد ام تمیم ابنة المنہال۔

”یعنی خالد (بن ولید) نے ام تمیم کے ساتھ نکاح کیا“۔ (بحوالہ فوائد تاریخ صفحہ ۱۶۰ جلد ۱)

اسی عکسی صفحہ ۸۹۸ کی سطر نمبر ۲۱ پر ذرا آنکھیں کھول کر دیکھیں جہاں لکھا ہوا موجود ہے: و تزوج خالد بعد ذالک امرۃ مالک۔ یعنی مالک (بن نویرہ) کے بعد اس کی بیوی سے خالد نے نکاح کر لیا۔

اب اگر عقل پر پردے پڑ جائیں تو علاج کوئی نہیں ورنہ سچ یہ ہے کہ بیوی کے ساتھ ازدواجی تعلق کا نام زنا نہیں ہے یا لوگوں کا مزاج بھی عجیب و غریب ہے متعہ کے نام پر زنا کی کھلے بندوں اجازت ہے مگر اپنی بیوی سے جو شخص ضرورت پوری کرے تو ان کی نظر میں وہ زانی ہے اور حد لگانا ضروری ہے، خدا ناس کرے حسد کا، ایسا مرض ہے کہ جس کو لگ جائے اس کی عقل کو ایسا ماؤف کر دیتا ہے کہ حق و باطل میں تمیز نہیں رہتی۔

♦ یہ اعتراض بھی بے جا اور سراسر غلط ہے کہ ایک طہر جو کہ قیدی عورت کے استبرا کیلئے شریعت نے مقرر فرمایا ہے یہ بھی نہ گزرا تھا کہ خالد نے اس عورت سے مباشرت کر ڈالی۔ درست یہ ہے کہ خالد نے مذکورہ عورت سے ایک طہر کی مدت تک کوئی ازدواجی تعلق قائم نہیں کیا چنانچہ آپ عکسی صفحہ پورا کا پورا ملاحظہ فرمائیں پورے صفحہ میں یہ دونوں باتیں بالکل نہیں۔ (۱) اسی رات (۲) بلاعدت۔ بلکہ اس عکسی صفحہ کی آڑ بنا کر شیعہ لوگوں نے اپنے اندر کی بھڑاس نکالی ہے ورنہ سچ یہی ہے کہ حضرت خالد نے ایک طہر گزرنے کے بعد ازدواجی تعلق قائم کیا تھا۔ ملاحظہ ہو:

و ترکھا ینقضی طہرها۔

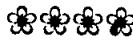
”کہ اس عورت کو چھوڑے رکھا۔“ (کوئی ازدواجی تعلق قائم نہیں کیا) یہاں تک کہ ایک طہر اس کا گزر گیا۔

لہذا قبل از طہ از واجی قائم ہی نہیں کیا تو اعتراض کرنے کا کیا جواز بنتا ہے۔

کرم فرماؤں نے مذکورہ مقام پر جو اعتراض اٹھایا اس کا ضروری جواب تو ہو گیا تفصیلی جواب کا موقع اس لئے نہیں کہ کتاب کا طویل بڑھتا جا رہا ہے جبکہ راقم اختصار کا خواہش مند ہے۔ البتہ چند ضروری باتیں عرض کی جاتی ہیں جن کا جان لینا فائدہ سے خالی نہیں کہ خالد نے جس مالک بن نویرہ کو قتل کیا تھا یہ وہی شخص ہے جس کے گھر میں خاتم المرسلین ﷺ کے انتقال پر بلال پر خوشی منائی گئی تھی۔ دف بجائی گئی۔ عورتوں نے منہ دی اگائی اور لوازم شادی ادا کیے گئے۔ (تحد اثنا عشریہ) ایسے شخص کا قتل خالد بن ولید کی ایمانی غیرت اسلامی حمیت اور جذبہ حب رسول کا کھلا ثبوت ہے اور اس محبت رسول ﷺ پر اعتراض کرنا اور الزام دینا جس چیز کا پتہ دیتا ہے وہ کسی ایماندار سے ذرا مخفی نہیں شرط یہ ہے کہ کوئی ناخن بھر انصاف کی رتی بھی ہو۔

◆ کتاب المختصر فی اخبار البشر صفحہ ۶۶ عکسی صفحہ کی جس سطر پر اعتراض کی لکیر کھینچی گئی ہے اس کا مطلب یہ ہے: (جب مالک بن نویرہ قتل ہوا تو اس کی برادری نے خاصا شور شرابہ کیا اور اس نے بوجہ مسلمان ثابت کرنے کی کوشش کی) جب یہ خبر حضرت ابوبکر صدیق و عمر رضی اللہ عنہما کے پاس پہنچی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ (اس خبر سے تو اندازہ ہوتا ہے کہ) خالد نے زنا کیا ہے لہذا اس کو تو رجم کرنا چاہئے، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے (سرسری معلومات کے بعد) فرمایا اُس نے زنا نہیں کیا بلکہ اُس نے تاویل کرنے میں غلطی کی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: (ان بتانے والوں سے تو یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ) خالد نے مسلمان شخص کو قتل کیا ہے تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا اس نے مسلمان کو قتل نہیں کیا بلکہ تاویل کرنے میں غلطی کی ہے (عکسی صفحہ نمبر ۵-۶) اندازہ فرمائیے جس جہارت میں خلیفہ وقت خالد بن ولید کی صاف برأت کا اعلان فرما رہے ہیں اسی سے یار لوگ خالد بن ولید کو مجرم قرار دے کر رجم کا مستحق ظاہر کر رہے ہیں جو کہ سراسر شیطانیت اور بدترین دجل ہے۔

نوٹ: مالک بن نویرہ کے قتل اور اس کی بیوی سے زنا کے بارے میں سیف من سیوف اللہ خالد بن ولید پر جو الزامات رافضی امت نے جاری کیے ہیں ان کے جوابات علامہ ابن تیمیہ، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، حضرت مولانا مہر محمد صاحب حضرت مولانا محمد نافع صاحب، حضرت مولانا اللہ یار خان ارشد مدنی اور اکابرین علماء ارشاد فرما چکے ہیں ان جوابات کے باوجود رافضی امت عوام کو بکانے اور گمراہ کرنے اور عوام کو پروپیگنڈے میں مبتلا رکھنے کا مشغلہ جاری رکھے ہوئے ہے۔



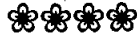
افتراء

حضرت خوات بن جبرائیل انصاریؓ نا محرم عورتوں سے نازیبا حرکات کرتے تھے۔ (مقام حریری)

الجواب

مقامات حریری عربی ادب کی ایسی کتاب ہے جس سے عقائد و عبادات کا علم حاصل نہیں کیا جاتا عربی ادب کے بارے

میں معلومات حاصل کی جاتی ہیں صاحب مقامات حریری کے مقالے سچے واقعات پر مشتمل نہیں ہیں ہر شخص جانتا ہے کہ کتاب میں موجود مقالے یا وہ گوئی اور فرضی کہانیوں پر مشتمل ہیں اس کتاب کے پڑھنے پڑھانے سے مقصود صرف اتنا ہے کہ عربی زبان کے الفاظ کا مختلف طریقوں سے استعمال اور زبان دانی کے بہترین قواعد و اصول اس سے حاصل کیے جائیں۔ باقی رہا کہانیوں کا واقعاتی حال تو وہ کسی پر مخفی نہیں کہ عجیب و غریب قصوں سے لوگوں کو فریب زدہ کر کے اشرافی و درہم دینار کا حاصل کرنا اور معیشت کو مضبوط کرنا ہی ان مقاموں کا مرکزی خیال ہے۔ لہذا اس کتاب کی ایسی باتیں کسی مسلمان کے نزدیک بھی معتبر نہیں۔



افتراء

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کا قاتل ابوالہادیہ اولین سابقین اور بیعت رضوان میں شامل صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے تھا۔
(منہاج السنہ - لابن تیمیہ)

الجواب:

1- ابن تیمیہ نے مذکورہ مقام پر من کنت مولاه الخ حدیث پر جرح کی جسے شیعہ کرم فرما خوب بڑھا چڑھا کر پیش کرتے ہیں اس حدیث کو ضعیف قرار دینے کے بعد دلائل و وجوہ ذکر کئے ایک وجہ یہ بھی بیان کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مسند خلافت پر براجمال ہونے کے بعد باہمی جنگوں میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ۳ حصوں میں تقسیم ہو گئے ایک گروہ الگ تھلگ ہو کر بیٹھ گیا اور سب سے بڑی جماعت سابقین اولین کی اسی عمل پر تھی۔ دوسری جماعت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ مل کر شریک جنگ ہوئی اور تیسری جماعت قصاص عثمان کا مطالبہ کرنے والوں کے ساتھ مل کر شریک جنگ ہوئی۔ ابن حزم کا قول ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ کو ابوالہادیہ رضی اللہ عنہ نے قتل کیا جو بدری صحابی اور شریک بیعت رضوان تھے۔ (عکسی صفحہ) اسی آخری جملے پر کرم فرماؤں نے اعتراض کی دکان سجائی ہے۔ ہم عرض کرتے ہیں کہ یہ ابن تیمیہ کا قول نہیں جو یہاں منقول ہے۔

یہ حدیث رسول بھی نہیں ہے کہ قوت اعتماد میں اضافہ ہو سکے۔

یہ کسی صحابی کا قول بھی نہیں ہے۔

یہ قول ایسے شاہد کا بھی نہیں جس نے قتل ہوتے ہوئے حضرت عمار رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہو۔

اس قول کو صاحب کتاب نے بلا سند ذکر کیا ہے جو اس قول کی کمزوری پر دال ہے۔

حضرت عمار رضی اللہ عنہ کو ابوالہادیہ نے قتل کیا۔ ”یہ دعویٰ ہے“ اور دعویٰ کا ثبوت بلا دلیل برکوز نہیں ہوتا اسلام نے دعویٰ کے اثبات کیلئے شہادت و گواہی کا نصاب مقرر فرما کر اس کے اوصاف بھی بیان فرمائے ہیں کم از کم دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں جو گواہی کی اہلیت رکھتے ہوں تو دعویٰ ثابت ہوتا ہے یہاں یہ دعویٰ اس لئے ثابت نہیں ہوتا

کہ شہادت ادھوری ہے۔

◇ جو ایک گواہ پیش کیا گیا ہے یا گواہ کا وکیل و نمائندہ کھڑا کیا گیا ہے اس نمائندہ کا بوقت واقعہ وہاں موجود ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

◇ ابن حزم جو یہ دعویٰ پیش کر رہے ہیں یہ صاحب خود متنازعہ بزرگ ہیں ان کے بہت سارے کام ان کا تفرّد کہلاتے ہیں۔

◇ ابن حزم کے قول اور مذکورہ دعویٰ کا باطل ہونا باوجود معروف و مشہور ہے۔ لہذا یہ قول درست نہیں۔

درست صورتحال یہ ہے کہ ان باغیوں نے حضرت عمار بن سہز کو قتل کیا جو ابن سہاء کے تربیت یافتہ اور دونوں قاتلوں میں خفیہ طور پر چھپے ہوئے مسلمانوں کی جمعیت تباہ کرنے کے درپے تھے یہی وہ لوگ تھے جو کچھ سفر کر چکنے کے بعد حضرت امیر مہذب سے بغاوت کر کے خارجی کے نام سے منسوب ہوئے۔ لہذا ہمارے نزدیک یہ دعویٰ خلاف حقیقت اور غیر ثابت شدہ ہے ہماری طرف سے اس کا جواب یہی ہے کہ یہ محض ابن حزم کا ذاتی خیال اور تفرّد ہے جو ہمارے لئے حجت نہیں۔

◇ مزید وضاحت کی غرض سے عرض کیا جاتا ہے کہ

(الف) حضور اکرم ﷺ نے حضرت عمارؓ کے بارے میں ارشاد فرمایا تھا کہ عمار کو میرے صحابی قتل نہ کریں گے بلکہ ان کو باغی ٹولہ قتل کرے گا۔ (بخاری و مسلم)

(ب) ”شریک بیعت رضوان میں کوئی شخص نہ باغی ہو سکتا ہے اور نہ ہی قاتل۔“ اس لیے کہ شرکائے بیعت کے لیے حکم ربانی اپنی رضاء کے عطاء کرنے کا ہے اور اللہ تعالیٰ جس سے راضی ہو جائے اس سے دوبارہ ناراض نہیں ہوتا خود اللہ پاک کا ارشاد ہے: لا تبدیل لکلمات اللہ۔ اللہ کے کلمات تبدیل نہیں ہو سکتے نیز یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے وعدوں کے خلاف نہیں فرماتا۔ (القرآن) پھر ان شرکائے بیعت کی بابت لسان نبوت سے ایسی احادیث منقول ہو چکی ہیں جن کی موجودگی میں ابن حزم کا مذکورہ قول حرف غلط کی طرح متناظر آتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ ابن حزم کا قول قرآن و سنت متواترہ کے صراحتاً خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

(ج) ارباب علم کا فرمانا ہے کہ حضرت عمارؓ کے قاتل یعنی مجوسی ہیں جو ابن سہاء پارٹی کے سرگرم لوگ تھے چنانچہ امام اہل السنۃ حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدرؒ کی تقریر بخاری میں اس حوالہ سے فاضلانہ بحث کی گئی ہے وہاں رجوع فرمایا جائے۔



انفراء

بارہ صحابہ جنہمہ منافق ہیں جو جنت میں نہیں جائیں گے۔ (مسلم، مسند احمد، مشکوٰۃ، ترجمان الہ، کنز العمال)

الجواب:

یہ اعتراض بھی یار لوگوں کا عامۃ الناس کو خوبصورت طریقے سے دھوکہ میں مبتلا کرنا ہے ورنہ یہاں لفظ صحابی سے مراد

ہے الذین ینتسبون الی صحبتی کہ وہ لوگ جو اپنے آپ کو میری صحابیت کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

(حاشیہ امام نووی ص ۲۶۹ نمبر ۲۶)

ورنہ یہ حقیقت اپنی جگہ مسلم ہے کہ منافق صحابی نہیں ہوتا صرف نام کے التباس کی وجہ سے یہ کہ دینا کہ وہ منافق جو اپنے آپ کو صحابی کہہ کر اپنی نسبت ان سے جوڑنے کی کوشش کرتے تھے وہ بھی ویسے ہی ہیں جن کو صحابیت کا شرف عطا کیا گیا تو پھر یہ بھی ملاحظہ فرمائیں کہ منافق لوگوں نے مدینہ میں مسجد بنائی اور اس کو مسجد ہی کا نام دیا قرآن پاک نے بھی مسجداً ضاراً کہہ کر اس کا تعارف کروایا اور ساتھ ہی حکم دیا گیا کہ اسے گرا دیا جائے اب اگر فی الحقیقت وہ معروف معنی کی مسجد تھی جو کہ مسلمانوں کی عبادت گاہ اللہ کا گھر اور بیت اللہ کی بیٹیاں کہلاتی ہیں تو اسے گرانا سخت گناہ اور بڑا ظلم ہے قرآن کریم نے ارشاد فرمایا ومن اظلم ممن منع مساجد اللہ ان ینذکر فیہا اسمہ و سعی فی خرابہا۔ الخ (بتدرجہ) کہ اس شخص سے بڑا ظالم کون ہے جو لوگوں کو اللہ کی مسجدوں سے روکتا ہے کہ ان میں اللہ کا ذکر کیا جائے اور ان کو خراب کرنے کی کوشش کرتا ہے۔

اگر یہ مسجد ضرار بھی مسجد جیسی ہے تو پھر اس کا گرانا کیسے درست ہے؟ معلوم ہوا کہ منافقین بعض ایسی چیزوں کی نسبت اپنا لیتے تھے جو دھوکہ دہی کا باعث بنتی تھیں وہ نسبتیں محض دھوکہ ہوتی تھیں حقیقی معنی ان پر صادق نہ آتا تھا بعینہ اسی طرح جس طرح منافقین نے مسجد ضرار بنا کر اسے مسجد کا نام دیا اور قرآن نے بھی مسجد کہہ کر اس کی نشاندہی کی ہے مگر اس کا معنی مسجد نہیں بلکہ یہ معنی ہے الذی ینسب الی المسجد۔ وہ جگہ جس کو وہ مسجد کی طرف منسوب کرتے ہیں اسی طرح حدیث پاک کے مذکورہ مقام پر صحابی کا لفظ ہے کہ اس کا معنی جیسا کہ امام نووی نے فرمایا ہے یہ ہے الذین ینسبون الی صحبتی۔ کہ وہ اپنے کو میری صحابیت کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ درحقیقت وہ صحابی نہیں ان کی یہ نسبت اختیار کرنا محض دھوکہ دہی کے لیے ہے ورنہ حقیقت میں یہ منافق ہیں۔

◆ محترم قارئین کرام آپ اندازہ لگائیں جو منافقین کے دھوکہ کی طرح اب بھی بعینہ اسی طرح دھوکہ دیتے ہیں جس طرح منافق صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو دھوکہ دیا کرتے تھے ان کی پوزیشن کتنی واضح اور ایمان کا دعویٰ کتنا غیر ثابت ہے؟ ہم عرض کرتے ہیں کہ جس طرح ملت اسلامیہ اطاعت صحابہ رضی اللہ عنہم پر پوری طرح قائم ہے اسی طرح مسجد ضرار والوں کے ورثاء بھی اپنے مورچے پر پوری طرح جمے ہوئے ہیں وہ منافق اپنے آپ کو صحابی کہہ کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو کم عقل بے وقوف کہتے تھے اور دور حاضر کے مہربان بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ان کی طرح بلکہ ان سے بھی بڑھ کر بڑا بھلا کہتے ہیں۔

◆ خط کشیدہ روایت کا حاصل یہ ہے کہ یہ مذکورہ ”بارہ منافق اپنے کو صحابی کہتے تھے۔“ (علکی صفحہ)

اور یار لوگوں نے مطلب یہ کشید کر لیا کہ ۱۲ صحابہ منافق ہیں۔ حالانکہ ۱۲ صحابہ منافق نہیں تھے۔ ۱۲ منافق صحابیت کا دعویٰ کرتے تھے۔

جو لوگ انصاف کی نظر رکھتے ہیں وہ ان دونوں لفظوں کا فرق بخوبی جان لیں گے۔ کہ صحابہ کی جگہ منافق اور منافق کی جگہ صحابی کو رکھ کر کس طرح سے یار لوگوں نے عامۃ الناس کو دھوکہ اور فراڈ میں مبتلا کیا۔

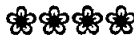
♦ جہاں تک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایمان کا اور سابقین اولین، بدری اور شریک بیعت رضوان کی عند اللہ قبولیت و عز و شرف کا تعلق ہے تو اس پر بے شمار ارشادات ربانی اور فرمودات محبوب سبحانی موجود ہیں یہاں تفصیل کا بیان کرنا تو ممکن نہیں البتہ چند مقامات کا حوالہ لکھ دینا فائدہ سے خالی نہیں مذکورہ مقامات کی آیات قرآنی انصاف پسند طبیعت رکھنے والوں کی تسلی کیلئے کافی ہوں گی اور ضدی لوگوں کا تو علاج ابھی دریافت ہی نہیں ہو سکا۔

| سورت | رکوع | آیت نمبر |
|----------|-------|------------|
| البقرہ | 2 | 13 |
| التوبہ | 13 | 100 |
| النساء | 17 | 115 |
| المجادلہ | 3 | 22 |
| الکہف | 4 | 28 |
| الانعام | 6 | 52 |
| الاحزاب | 3 | 22 |
| الاحزاب | | 25 |
| آل عمران | 2 | 13 |
| الحشر | 1 | 8 |
| الفتح | 3 | 18 |
| التوبہ | 14 | 117 تا 119 |
| المحجرات | 1 | 7+10 |
| العنکبوت | 1 | 1 تا 12 |
| النساء | 11 | 83 |
| الفتح | 4 | آخری آیت |
| آل عمران | 10 | 173 |
| الاحزاب | 3 | 23 |

| | | |
|-----|----|---------|
| 5+4 | 1 | الفح |
| 111 | 14 | التوبہ |
| 18 | 3 | الفح |
| 4 | 1 | التحریم |
| 10 | 1 | الحشر |
| 3 | 1 | الحجرات |

چند آیات کی طرف ہم نے نشاندہی کر دی اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے متعلق اللہ تعالیٰ کے ارشاد تو بہت ہیں صحاح ستہ اور مشکوٰۃ شریف کے ابواب السناقب دیکھ کر محبوب کریم رضی اللہ عنہم کے نزدیک جو انکا مقام ہے وہ بھی معلوم کیا جاسکتا ہے۔

یہاں جن بارہ آدمیوں کو منافق بتلایا گیا یہ وہ ۱۲ افراد ہیں جو غزوہ تبوک سے واپسی کے موقع پر عقبہ کے مقام پر رات کے وقت گھوڑوں پر سوار ہو کر آئے۔ یہ لوگ آپ رضی اللہ عنہم پر حملہ کرنا اور سواری سمیت آپ رضی اللہ عنہم کو کھائی میں گرانا چاہتے تھے۔ آپ رضی اللہ عنہم نے ان کو زوردار آواز سے ڈرایا ادھر حضرت حذیفہؓ کو ان حملہ آوروں کا پتہ چلا تو انہوں نے ڈنڈے مار مار کر ان کو دم دبا جانے پر مجبور کر دیا۔ اگرچہ یہ لوگ رات کی تاریکی میں پہچانے نہ گئے مگر خدائی کلام نے ان کا پردہ چاک کر دیا اور وحی سے اطلاع پا کر ان منافقوں کے نام آپ رضی اللہ عنہم نے حضرت حذیفہؓ کو ارشاد فرما دیے تھے۔ اور حضرت حذیفہؓ نے یہ نام تو ظاہر نہ فرمائے صیغہ راز میں رکھے البتہ حضرت عمرؓ کو فرمادیا تھا کہ آپ ان میں سے نہیں ہیں۔



افتراء

صحابہ کی نگاہوں میں ہوس بس گئی ہے اور انہیں اپنی ذاتی مفاد عزیز ہے، نعوذ باللہ۔ (کتاب الخراج)

الجواب:

جس صفحہ کا عکس دے کر یہ افتراء گھڑا گیا کہ صحابہ کرامؓ کی نگاہوں میں ہوس بس گئی تھی العیاذ باللہ! اس صفحہ پر دراصل نصیحت اور اصلاح نفس کا ذکر ہے یہ ایسے ہی ہے جیسا کہ قرآن کریم میں نصیحت کرتے ہوئے فرمایا گیا:

يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالذين اذوا موسىٰ-

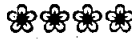
”اے ایمان والو! تم ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جنہوں نے (حضرت) موسیٰ کو تکلیف دی۔“

اور ایک جگہ فرمایا:

”تم ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جو کہتے ہیں کہ ہم نے سنا حالانکہ وہ نہیں سنتے۔“

یعنی عمل نہیں کرتے۔ اب بظاہر حضرت موسیٰ کو تکلیف دینے والے ان کی قوم کے تھے مگر وہ ان کے حقیقی وارث نہ

تھے اور قرآن کے وہ مخاطب جو کلام اللہ سن کر کہتے تھے کہ ہم نے سنا حالانکہ وہ سنتے نہیں تھے یہ بظاہر تو آپ پر ایمان لانے کا دعویٰ کرتے تھے مگر وہ صحابی نہیں تھے بلکہ منافق اور زبانی جمع خراج پر گزارا کرنے والے لوگ تھے جن کو صحابہ کرام کی طرح ایمان لانے کو کہا جاتا تو وہ بدک پڑتے اور تبرا کرنے لگتے تھے جس کی مختصر روئید اسورۃ البقرہ کے دوسرے رکوع میں بیان کی گئی ہے۔ یہاں پر سیدنا صدیق اکبرؓ نے حضرت عمرؓ کو نصیحت کی کہ تم اُن لوگوں کی طرح مت ہو جانا جو زبانی دعویٰ تو صحابی ہونے کا کرتے تھے مگر اُن کا حال احوال عجیب تھا، تمنا، منافق، جنگ میں کوشش کرتے تھے مگر ایمان کیلئے کوئی محنت نہیں کرتے۔ اس مقام پر بیان کردہ چند قرینے اس بات کی صاف وضاحت کر رہے ہیں کہ یہاں پر لفظ صحابہ کا لفظ اپنے معروف اور اصلاحی مفہوم میں استعمال نہیں ہو رہا بلکہ محض لغوی معنی کے لحاظ سے یہ لفظ استعمال ہو رہا ہے۔



افتراء

جنگ احد میں صحابہ بھاگ کر پہاڑ پر چڑھ گئے تھے۔ (طبری)

الجواب

❖ کیا خوب اعتراض سوچا۔ آپ ﷺ بھی احد پہاڑ پر چڑھ گئے تھے اور پہاڑ کے ایک حصے نے آپ ﷺ کو کافروں سے پناہ دے دی تھی وہ حصہ جس میں آپ جا کر آرام فرما ہوئے اور زخم صاف کیے سیدھے چھٹانے اپنے ابا کا خون بند کرنے کے لئے کپڑا جلا کر خاک رخصوں پر ڈالی یہ جگہ احد کے ایک جانب اب بھی موجود ہے کیا دے لفظوں میں پہاڑ پر چڑھنے کا طعنہ دے کر رحمت عالم ﷺ کی ذات اطہر پر اپنے ہم مذہب رشدی کی طرح ہاتھ صاف کرنے کا ارادہ تو نہیں؟ ہم مزید کچھ عرض کرنے کی ہمت نہیں رکھتے سوا اس کے کہ

خود اپنی اداؤں پہ ذرا غور کرو ہم عرض کریں گے تو شکایت ہوگی

محترم حضرات! جنگ کے دوران ہمیشہ حفاظتی تدابیر اختیار کی جاتی ہیں جب صحابہ کرام ﷺ پر عجب اور اچانک پریشانی لاحق ہوئی تو صحابہ کرام ﷺ نے دشمن کی نقل و حرکت دیکھنے کے لئے پہاڑی پر چڑھ کر نئی صف بندی شروع کی۔ یہ جنگ سے بھاگنا نہیں کہلاتا پلٹ کر حملہ کرنا کہلاتا ہے۔

❖ اس نکسی صفحہ پر قابل اعتراض کوئی بات نہیں البتہ صحابہ کرام کے بلند مقام کی طرف ضرور رہنمائی موجود ہے۔ ارباب انصاف مکمل صفحہ کا ترجمہ ملاحظہ فرما کر تسلی کر سکتے ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ بدر کے دن کفار سے ٹکراؤ ہوا اللہ تعالیٰ نے ان کو شکست دی۔ کافر مارے گئے اتنے ہی قیدی ہوئے۔ آپ نے ان قیدیوں کے بارے میں مشورہ کیا۔ حضرت ابو بکرؓ نے فدیہ لے کر چھوڑنے اور حضرت عمرؓ نے قتل کا مشورہ دیا۔ آپ نے نرم طبیعت کی بنا پر فدیہ لیا اور ان کو چھوڑ دیا اس پر اللہ تعالیٰ نے قرآن (ماکان لنبی العزم) نازل کیا پھر احد کا موقع آیا تو اب مسلمانوں کے ساتھ وہ احوال پیش آگئے اور اہل ایمان بھاگ کر پہاڑ پر چڑھ گئے اللہ تعالیٰ نے اس

پر قرآن اتارا (او لما اصابتمکم مصیبة الخ اور اذ تصعدون الخ) نازل ہوئیں۔



سزا

میدان جنگ میں صحابہ رسول کو تنہا چھوڑ کر دوڑ تک بھاگ گئے۔ (طبری)

اجواب

دور تک بھاگ گئے، یہ رافضی قوم کا کار کا ذاتی تصرف ہے ورنہ کتاب میں ”و تفرق عنه اصحابہ“ لکھا ہے کہ صحابہ آپ ﷺ سے ادھر ادھر ہو گئے نیز یہاں ”اصحابہ کلہم“ نہیں کہ جس کا یہ مطلب بنے کہ تمام صحابہ چھوڑ کر چلے گئے کوئی ایک بھی آپ ﷺ کے ساتھ نہ رہا آپ تنہا رہ گئے بلکہ عبارت کا مطلب یہ ہے کہ اکثر حضرات اچانک حملہ کی وجہ سے حفاظتی مقامات کی تلاش میں ادھر ادھر ہو گئے جبکہ شیخین حضرت علی رضی اللہ عنہما و دیگر کئی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا آپ ﷺ کے ساتھ جما رہنا روایت سے ثابت ہے۔ اگرچہ یہاں عبارت مجمل ہے مگر دیگر مقامات پر وضاحت موجود ہے کہ آپ ﷺ کے صحابہ میں سے کچھ حضرات ثابت قدم رہے۔ لہذا یہ عنوان اختیار کرنا کہ آپ کو تنہا چھوڑ گئے یہ محض یار لوگوں کا دھوکہ اور عامۃ الناس کو گمراہ کرنے کی مذموم جسارت ہے۔

اس طرح کے اعتراضات کا جواب گذشتہ اوراق میں گزر چکا ہے، مزید وہاں دیکھ کر تسلی فرمائیں۔



افتراء

صحابہ کرام ایک دوسرے کو منافق سمجھتے تھے۔ (طبری)

اجواب

بلاشبہ یہ قابل نفرت، گندی اور غلیظ بلکہ نجس و پلید عبارت مذکورہ صفحہ پر موجود ہے مگر خدا آنکھیں دے تو سمجھنے کی قوت اور کوئی رتی حیاء اور انصاف کی بھی ساتھ عطاء فرمائے تاکہ وہ یہ جان سکیں کہ یہ غلیظ اور نجس عبارت ابو مخنف کے ناپاک منہ سے نکل کر آتی ہے جو جلا بھنا رافضی، اخباری، قصہ گو اور کہانی باز تھا لہذا یہ گندا اور بھیانک نقشہ رافضیوں کے گھر سے برآمد ہو کر سنیوں کی کتابوں میں گھس آیا ہے۔ رافضیوں کو لکھتے اور کہتے ہوئے شرم آنی چاہئے جو اپنی گندی عبارتیں ہم سے کھاتے والے عامۃ الناس کو گمراہ کرتے ہیں آنکھیں کھول کر ذرا اس واقعہ کی سند بھی ملاحظہ کر لی جائے تاکہ اس آئینہ میں وہ کالے رنگ کا گناہنا چہرہ نظر آجائے جس حسد کی آگ میں جل کر کوئلہ ہو جانے والے غیرت و حیاء سے عاری نے یہ عبارت کتاب میں داخل کی ہے ہم گذشتہ اوراق میں اس ابو مخنف کا تعارف بقدر ضرورت عرض کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمایا جائے۔

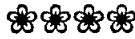


افتراء

بدری صحابہ گانا بجانا سنتے تھے۔ (سنن النسائی)

الجواب:

گانا عرف میں ایسے عورت یا مرد کے منظوم عشقیہ اشعار کو کہتے ہیں جو ساز کی دھن پر پڑھا جائے اب یہاں روایت کو بنظر انصاف ملاحظہ فرمایا جائے روایت میں الفاظ ہیں "جواری" یہ جاریہ کی جمع ہے جاریہ اس نابالغ اور کم سن بچی کو کہتے ہیں جو سن بلوغ کو نہ پہنچی ہو۔ یہاں مسئلہ یہ ہے کہ شادی کے موقع پر دف بجا کر چھوٹی بچیاں خوشی کیلئے تعریفی اشعار گایا کرتی تھیں خود آپ ﷺ نے چھوٹی بچیوں کے اشعار سنے اور اس پر انکار نہیں فرمایا خوشی کے موقع پر ایسے کام جو خوشی اور مسرت کو جلا دیں مگر گناہوں کی طرف پھسلنے کا موقع پیدا نہ ہو تو اس کی اجازت دی گئی ہے مذکورہ موقع پر بھی چھوٹی معصوم بچیوں نے کچھ اشعار گائے جس کو یار لوگوں نے معروف گانا بنا دیا حالانکہ یہ معروف گانا نہیں اس روایت میں صاف صاف یہ الفاظ موجود ہیں: و اذا جواری یغنین۔ کہ چھوٹی معصوم بچیاں گارہی تھیں اندازہ فرمائیے چھوٹی معصوم بچیاں خوشی میں جو گیت گائیں یار لوگوں کے ہاں وہ بھی گانا ہے اور اس کی بنیاد پر پروپیگنڈہ کرنا یار لوگوں کا ایمان ہے اگرچہ آپ مذہب میں وہ کچھ جائز بنا ڈالیں جو ایمان تو کیا شرافت انسانی کیلئے بھی باعث ننگ و عار ہو۔

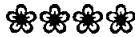


افتراء

صحابہ کرام کی بیان کردہ تفسیر و تشریح قابل قبول نہیں ہے۔ (بدور الاحلہ من ربط المسائل بالادلہ، نواب صدیق حسن)

الجواب:

غیر مقلدین کے باوا آدم جناب نواب صاحب اہل سنت کے ہاں معتبر شخصیت نہیں بلکہ یہ لوگ شیعہ مذہب سے قریب کا رشتہ رکھتے ہیں۔ ان کے ہاں بہت سارے امور شیعہ قوم سے حاصل شدہ ہیں لہذا الزام میں خارج از اہل سنت و الجماعت کی کتابیں پیش کرنا دجل اور فساد دماغ کی علامت ہے۔



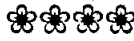
افتراء

بعض صحابہ کرام پر زناد چوری وغیرہ کی حدیں جاری ہوئیں۔ (تحفہ اشاعرہ)

الجواب:

شاید یار لوگوں کو اس لئے اعتراض پیدا ہوا کہ متعہ کی عبادت پر زناد پڑنے کا اندیشہ ہے۔ اس لئے وہ بے چارے برداشت نہ کر سکے ہوں ورنہ حدود کا جاری کرنا توہین نہیں تطہیر ہے۔ اب توہین و تطہیر میں فرق تو وہ جانے جو طالب تطہیر ہو جس کا تطہیر سے دور کا بھی رشتہ نہ ہو اسے کیا ضرورت کہ وہ اس طرح کی مشکلات میں قدم رکھے۔ سچی بات یہ ہے زندگی

میں ابھی کوئی کمی نہ تھی۔ ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں ہی ان کی تطہیر و تلافی فرمادی جس کی مختلف صورتیں ہوئیں یا تو حدود وغیرہ کے اجراء سے اور یا پھر نیک اعمال کی کثرت اور توبہ استغفار سے حضرت شاہ صاحب نے مذکورہ عکس صحنہ پر اسی بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ صحابہ کرام کو اللہ تعالیٰ نے معصوم نہ ہونے کے باوجود محفوظ فرمادیا کہ اگر غلطی ہو جائے تو اجراء تو انہیں شریعہ سے ان کو پاک کر دیا گیا لہذا یہ بات کوئی قابل اعتراض نہیں۔



اشتراک

- ◆ بعض صحابہ حوض کوثر سے دھکیلے جائیں گے۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، بدور المسافر، فی امور الاخرہ، کتاب البدع وائسی عنہا)
- ◆ بعض صحابہ مرتہ ہو کر پچھلے پاؤں پھر گئے۔ (البدع وائسی عنہا مرویات الصحابہ، جامع ترمذی، الہیان الاخبہ)

الجواب

- ◆ مہربانوں کو دھوکہ دینے کا کوئی موقع ہاتھ آئے سہی وہ دھوکہ دیے بغیر آگے کو قدم سرکانا حرام جانتے ہیں یہاں بھی وہی فراڈ اور دھوکہ جڑ دیا جو صحابی کے لفظ پر منافقین کے باب میں جڑ چکے ہیں۔ ہم عرض کرتے ہیں کہ صحابی کی تعریف یہ ہے کہ اس نے ایمان کی حالت میں بیداری کے اندر آپ ﷺ کی زیارت کی اور کچھ صحبت حاصل ہوئی ہو اور ایمان پر اس کا خاتمہ ہوا ہو۔ حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں صحابی کی تعریف یہ ہے: من یقید، فی حیاتبہ مؤمنابہ وفات علیہ (نخبۃ الفکر لابن حجر عسقلانی) کہ جس نے آپ ﷺ سے ان کی حیات میں ان پر ایمان لانے کی حالت میں ملاقات کی اور اسی (حالت ایمان) پر وفات پائی۔ لہذا صحابی کی تعریف میں ۳ امور شامل ہیں:
- ◆ آپ کی حیات طیبہ میں اسلام قبول کیا۔
- ◆ کچھ دیر کے لیے صحبت نبوی سے فیض یاب ہوا ہو۔
- ◆ خاتمہ ایمان پر ہوا ہو۔

صحابہ کی یہ تعریف اسد الغابہ، الاستیعاب، الاصابہ فی تمیز الصحابہ، نخبۃ الفکر تدریب الراوی وغیرہ میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ اب یہ تعریف پیش رکھ کر غور کر لیا جائے کہ جن لوگوں کا خاتمہ ایمان پر ہی نہیں ہوا اسے صحابی قرار دینا کیسے درست ہوا؟ پس اگر ایمان کی حالت میں زیارت کی مگر خاتمہ ایمان پر نہ ہوا ہو تو اس کو صحابی نہیں کہتے۔

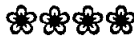
◆ مذکورہ روایت کا تعلق بنو حنیفہ وغیرہ کے ان لوگوں سے ہے جو بذریعہ ایلچی مسلمان تو ہوئے مگر آپ ﷺ کے وفات پا جانے پر ارتداد کو اختیار کیا اور ایمان کا لباس اتار پھینکا ایسے لوگوں کو کوئی بھی صحابی نہیں کہتا مگر یہ فراڈ اور دھوکہ دینا کہ اس سے مراد فلاں فلاں صحابی ہیں اور نام لینا ان بزرگان امت کا جو سابق الایمان شرکائے بدر وغیرہ ہیں یہ پرلے درجے کی تلمیس اور بدترین دھوکہ ہے نہ یہ دین ہے اور نہ ہی مذہب۔ دنیا کا ہر واقف احوال ماضیہ جانتا ہے کہ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ایسے لوگوں سے قتال کیا جو مرتد ہوئے یا انکار زکوٰۃ کا وطیرہ اختیار کیا لیکن ان احادیث

کی بنا پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے درمیان جو رائے کا اختلاف ہوا اس کو نہ کسی نے کفر قرار دیا اور نہ ہی کسی نے اسلام کی سرحد کراس کرنے کا فتویٰ جاری کیا۔ لہذا ان احادیث کا صاف صاف مطلب وہی ہے جو اکابرین امت ارشاد فرما چکے ہیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ یہ حدیث صریح ناطق ہے کہ مراد ان شخصوں سے مرتد ہیں جو کفر پر مرے کوئی اہل سنت اُن کو صحابی نہیں کہتا اور نہ ان کی بزرگی اور خوبی کا عقیدہ رکھتا ہے اور اکثر بنی حنیفہ اور بنی تمیم جو اہل سنت کے ذریعہ آپ ﷺ کی زیارت سے فیض یاب ہوئے اور پھر اس ارتداد کی مصیبت میں گرفتار ہو گئے اور کنگار و زیاں کار ہو گئے اہل سنت تو ان صحابہ کرام کے بارے میں گفتگو کرتے ہیں جو ایمان اور عس صاحب کے ساتھ اس دار فانی سے رحلت فرما گئے الخ۔ (تحدیثا عشریہ صفحہ ۷۰۰ اردو)

♦ جن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بارے میں ہم عرض کر چکے ہیں کہ وہ ایمان پر ہی دنیا سے تشریف لے گئے اُن کی تعریفیں قرآن کریم میں موجود ہیں اور احادیث کا ایک بڑا ذخیرہ ان کی عظمت کا نشان بنا ہوا ہے۔ ارشاد ہے:

وعد اللہ الذین امنوا منکم و عملوا الصالحات یتستخلفنکم فی الارض۔ (النور)

کہ اللہ تعالیٰ نے (اے صحابہ کرام) تم میں سے اُن لوگوں کے ساتھ وعدہ فرمایا ہے کہ جس کا ایمان اور نیک عمل پسند آجائے گا تو وہ تم کو زمین میں خلافت عطاء فرمائے گا جیسے کہ تم سے پہلے ایمان لانے والوں کو عطاء فرمائی۔ اسی طرح فرمایا: رضی اللہ عنہم و رضو عنہ و اعدلہم جنات تجری من تحتہا الانہار الخ۔ اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہو گیا اور وہ اللہ تعالیٰ سے راضی ہو گئے اللہ تعالیٰ نے اُن کیلئے ایسے باغات تیار فرما رکھے ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی۔ الخ۔ وغیرہ آیات ان حضرات کے ایمان کی واضح شہادت ہیں۔



افتراء

بعض صحابہ جاہد حق سے ہٹ کر ظلم و فسق کی حد تک پہنچ گئے۔ (انصاف فی انہام)

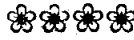
الجواب:

صاحب کتاب عبارت اور معترضین کے قول کو نقل کر کے جواب دینا چاہتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ جو کچھ قابل اعتماد لوگوں نے بیان کیا ہے وہ بظاہر اس بات پر دلالت کرتا ہے۔ چنانچہ یہ لفظ صراحتاً رافضی دجل کا شیرازہ فضاء میں تکھیر رہا ہے کہ: بدل بظاہرہ۔ (مکی صفحہ)

جس کا مطلب یہ ہے کہ بظاہر یہ واقعات گناہ اور فسق وغیرہ پر دلالت کرتے ہیں مگر حقیقت حال وہ نہیں جو ظاہری مطلب سے جانی جا رہی ہے تو صاحب کتاب نے ان لوگوں کے اعتراض کی طرف اشارہ کیا جو بظاہر ان واقعات کو دیکھ کر اعتراض داغ رہے تھے لہذا اس مقام پر صاحب کتاب نے وضاحت کی ہے اور معترضین کا جواب ارشاد فرمایا ہے کہ تمہارا اشکال ظاہری صورت کی بنا پر ہے جبکہ صحابہ کرام کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ معاملہ بالکل صاف اور واضح ہے اور قرآن کریم ان

لوگوں کی خالص نیت کا خود اعلان فرما چکا ہے: **يَسْتَعِينُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا**۔ کہ وہ اپنے رب کی رضا اور اس کا فضل چاہتے ہیں۔ اب غور فرمایا جائے کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ یعنی نیت اور دل کی حالت اس پر حملہ آور ہونے والوں سے صاحب مقاصد اگر دفاع کر رہے ہیں اور صحابہ کرام کی عزت و توقیر کو دلیل سے واضح فرماتے ہیں تو اس پر بھی کرم فرماؤں کو اعتراض ہے۔

◆ اگر کوئی صاحب بھند ہو کہ نہیں جی صحابہ کرام کا آپس میں جمل، صفین وغیرہ میں لڑنا اگرچہ بظاہر سہی پر لڑائی تو ہے ناں پھر ”بظاہر ہو یا باطن“ جیسے بھی ہو پر یہ تو معلوم ہو گیا کہ وہ جاہد حق تبت گئے تھے۔ تو ہم جو باطن عرض کرتے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مکار کر قبلی کو قتل کر دیا تھا۔ یہ قتل نہ قصاصاً تھا نہ رجم تھا اور نہ ہی بوجہ ارتداد کے تھا تو اس کے بارے میں کیا کچھ ارشاد فرمائیں گے؟ ”ما هو جوابکم فهو جوابنا“ باقی رہا یہ مسئلہ کہ یہ بظاہر جرم کا کام ہو تو اسے جرم کے علاوہ کیا نام دیا جاسکتا ہے؟ تو ہماری گزارش ہے کہ بہت دفعہ بعض کام ظاہری طور پر جرم نظر آتے ہیں مگر حقیقت اس کے علاوہ ہوتی ہے۔ حضرت خضر علیہ السلام نے معصوم بچے کی گردن مروڑ دی۔ اچھی بجلی چلتی کشتی کے پھنے توڑ دیے حضرت موسیٰ علیہ السلام بول بھی پڑے مگر اللہ کی نظر میں یہ جرم نہ تھا اللہ تعالیٰ اپنے محبوبوں کو جو ظلم عطا فرماتا ہے۔ وہ اس کی روشنی میں اللہ تعالیٰ ہی کی رضا جوئی کے لیے کرتے ہیں اس لیے جب نص قطعی سے صحابہ کرام کی خالص نیتوں کی شہادت حاصل ہو گئی تو اب اس کے خلاف کچھ لکھنا محض اپنے ایمان کو برباد کرنا ہے۔



افشاء

بیعت رضوان میں منافقین صحابہ بھی شریک تھے۔ (قام اعموم)

الجواب:

پرانادھوک اور نیا جال ہے۔ ہم عرض کر چکے ہیں کہ منافق کو صحابی کہنا یہ رافضی کے دماغی بخار اور اندرونی حسد کا چنگارا ہے صحابی منافق نہیں ہوتا منافق صحابی کا نام چرانے کی کوشش کرتا ہے یہاں بھی گذشتہ اوراق کی طرح صحابی منافق کا لقب بگاڑنے اور اسے غلط استعمال کرنے کی کوشش کی گئی حضور اکرم ﷺ کے ساتھ بیٹھنے والوں میں ابو جہل وغیرہ کفار بھی تھے مگر پاس بیٹھنے کی وجہ سے وہ کافر مسلمان یا صحابی نہیں کہلاتے اسی طرح کوئی منافق اگر آپ ﷺ کے پاس بیٹھ جائے تو وہ صحابی بھی صحابی نہیں بن جائے گا بلکہ کافر یا منافق جب تک حقیقی ایمان قبول نہ کریں کے منافق و کافر ہی رہیں کے صحابی نہ بلایا کیس گے۔ مگر یہ مرض حسد کا اثر ہے جو وہ منافق کو بھی صحابی قرار دینے پر تلے ہوتے ہیں۔

حوالہ میں پیش کی گئی کتاب کی آڑ لے کر اپنے مریض دل کو ٹھنڈا کیا جا رہا ہے۔ ورنہ یہ بات کتاب میں صاف لکھی ہے کہ اس قائلہ میں صرف دو منافق شریک تھے جو بیت میں شریک نہ ہوئے تھے اُن میں سے ایک سرخ ٹوپی والا جہد بن قیس

تھا جو الگ بیٹھا ہوا تھا اور دوسرا مقب تھا یہ بھی بیعت میں شریک نہ ہوا تھا۔ ان دو منافقین کا تذکرہ حضرت نافو ثوی نے کیا ہے مگر اس کا الٹ مطلب بیان کیا جا رہا ہے۔



افتراء

براء ابن مازب نے کہا ہم نے بعد از رسول بہت سی برائیاں کیں (ابن ابی)

اجواب

ہم گذشتہ سطور میں عرض کر چکے ہیں کہ معصوم ہونے کا شرف سوا انبیاء سے کسی کو بھی حاصل نہیں اور غلطی نہ ہونا خاصہ پیغمبری ہے صحابی ہو یا غیر صحابی اگر انبیاء کی جماعت کے علاوہ کوئی بڑے سے بڑے مرتبہ پر بھی فائز ہو تو وہ معصوم نہیں ہوتا البتہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اللہ پاک نے محفوظ ہونے کا شرف عطا کیا ہوا ہے کہ غلطی تو ہو جاتی ہے مگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم غلطی پر قائم نہیں رہے دینا حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ اہل سنت کے نزدیک صحابہ کرام معصوم نہیں ہیں بلکہ یہ انبیاء کا خاصہ ہے۔ اس لئے بعض مقامات پر اگر کہیں صحابہ کرام سے کوئی قصور ہوا بھی تو وہ عقیدے میں خرابی ہرگز نہ تھا عملی کوتاہی یا اجتہاد کی غلطی تھی جس کے معاف کرنے کا اللہ تعالیٰ نے خود وعدہ فرما رکھا ہے رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ۔ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے۔ اور لقد رضی اللہ عن المؤمنین (الفتح) اللہ تعالیٰ راضی ہوا ان مؤمنین سے جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت کی آپ ﷺ کے ہاتھ پر۔

نیز عفو گناہ کی اور بھی کئی صورتیں دنیا میں رونما ہوئیں جیسے تکلیفوں کا آنا، مختلف سزاؤں کا پانا وغیرہ الغرض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا معاملہ یہی دنیا میں اللہ تعالیٰ نے درست فرما دیا اب ان پر الزام دینا اور مطعون کرنا سراسر حماقت اور خسران ہے۔

یہاں عکس عبارت کا جھوٹا ترجمہ گھڑ کر پیش کیا گیا خط کشیدہ عبارت کا ترجمہ پیش کرتے ہوئے اصل بات چھوڑ دی گئی۔ اصل بات یہ ہے کہ حضرت براء نے فرمایا: تجھے نہیں معلوم کہ آپ کے بعد ہم نے کیا نئی باتیں کیں۔ اس جملے کو اپنے خاص مزاج کے مطابق مہربانوں نے اپنے جیسا مطلب پہنایا اور پھر یہ خبر نشر کر دی کہ حضرت براء نے یہ کہا کہ ہم نے بہت برائیاں کیں۔ لا حول ولا قوۃ۔

بالفرض اگر کرم فرماؤں کا جدید مشینوں پر تیار کردہ مطلب ہی پیش نظر رکھا جائے تو بھی یہ اعتراف و اقرار افسوس و ندامت کے ساتھ ہوگا اور اپنے قصور کا اعتراف و اقرار توبہ کے لیے ہوتا ہے۔ لہذا یہ عبارت گویا توبہ اور طلب معافی کی درخواست ہوگی جو بالیقین بارگاہ ایزدی سے رو نہیں کی جاسکتی کیوں کہ یہ اس کا اپنا اعلان ہے کہ جو مجھ سے توبہ کرے میں اس کی توبہ کو قبول کرتا ہوں جب انہوں نے توبہ کر لی تو اس پر الزام باقی نہ رہا لواب تو کی کرائی ساری محنت ہوا ہوگی۔

امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق مواد

افتراء

چار آدمیوں نے امیر معاویہ کا باپ ہونے کا دعویٰ کیا۔ (صفحہ ۱۱۱)

الجواب:

❖ خدا تعالیٰ نے آنکھوں کی نعمت دے رکھی ہو وہ بشرطیکہ پڑھنا جانتا ہو تو اسی صفحہ پر لکھا ہوا پڑھ سکتا ہے۔ لکھا ہے:

ان هذا الخبر و لذی بعده موضوعان و ضعه الذین یکرهون بنی امیہ۔

(عکس صفحہ نمبر ۵۵۱ حقیقی دستاویز صفحہ نمبر ۹۵۳ حاشیہ مطبوعہ کے آخری لفظوں سے)

مطلب یہ ہے کہ بے شک یہ روایت اور اس کے بعد والی روایت یہ دونوں گھڑی ہوئی روایتیں ہیں جو لوگ بنی امیہ کے دشمن ہیں انہوں نے یہ من گھڑت روایتیں اڑائی ہیں۔

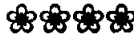
محترم قارئین! اندازہ لگائیے جھوٹی اور من گھڑت کہاو تیں اڑا کر اور اپنی گھر کی مشین میں یہ کہانیاں تیار کر کے پھر اہل سنت کو الزام دیتے ہیں۔ جب کہ کتاب پر صاف لکھا ہوا موجود ہے کہ یہ رافضی اور بنو امیہ کے دشمن ٹولوں کی من گھڑت کہانیاں ہیں۔

❖ علامہ زنجیری صاحب کے بارے میں ہم عرض کر چکے ہیں کہ یہ صاحب فاسد العقیدہ بزرگ ہیں ان کی کتاب سے اہل سنت پر الزام قائم کرنا خالص دجل اور برترین ظلم ہے۔

❖ نسب کی بنا پر طعن کرنا اس کو بھی زیب نہیں دیتا۔ جو خود محفوظ النسب ہو اور جس کے ہاں متعہ کے بغیر جنت کا داخلہ ہرگز ممکن نہ ہو اور اسی خاص عبادت کے حصول کیلئے شام غریباں اور مجالس عزاکا انتظام و اہتمام کیا جاتا ہو وہاں پر کون کہہ سکتا ہے میرا خاندانی نسب پوری طرح محفوظ ہے اس کا حساب کس کے پاس ہے کہ متعہ کا ثواب پانے کی دوز میں میرا تھن ریس کے کتنے قلعے اس نے فتح کیے ہوں گے افسوس اپنا خاندانی نظام محض اپنی خرافات کی نذر کر کے عزت و ابرو کے خرمن کو آگ لگا کر دے لفظوں اپنی بے بسی کا ایسے لفظوں میں ماتم کرتے ہیں جس میں اپنا درد نہ تو سکتے ہیں بتائیں سکتے لہذا اسلام کی عطاء کردہ خاندانی شرافت اور عزت کی حفاظت بے شک بڑی دولت ہے اور غیر تو آج تک اہل اسلام کے محفوظ نسب پر حسد کرتے آرہے ہیں اور دے لفظوں اپنا دکھڑا اوروں کا نام لے لے کر سناتے ہیں۔

❖ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر ایسے لوگوں کے طعن کی کیا حیثیت جو اپنے عقیدے اور بتائے ہوئے خیال کی روشنی میں ہمیشہ

ارزل اور خواری کی زندگی بسر کرتے رہے ہوں جبکہ آج کے دن تک پوری کرہ ارض پر مسلمانوں کی سب سے بڑی حکومت جو قائم رہی ہے وہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہی قائم رہ سکی ۲۰ سال تک جس نے آدمی سے زیادہ دنیا پر حکومت کی اس کو نسب کی گالی دینے کیلئے جھوٹی روایتیں گھڑ کر کتابوں میں رلا ملا دینے والوں کی حالت اس جولاہے سے زیادہ مختلف نہیں جو مامون الرشید حاکم وقت کو کہہ رہا تھا کہ یہ مامون میری نظروں سے گر گیا ہے۔ (فتح العرب) اب بھلا مامون کا ایک جولاہے کی نظر سے گرنا کیا حیثیت رکھتا ہے۔ یہی حالت اس جھوٹی روایت کے بل بوتے پر اعتراض کرنے والے کرم فرما کی ہے۔



افتراء

امیر معاویہ نامعلوم باپ کا بیٹا تھا۔ (انسانیت موت کے دروازے پر شہادت حسین از ابوالکلام آزاد)

الجواب:

انسانیت موت کے دروازے پر اور شہادت حسین دونوں کتابیں ابوالکلام آزاد کی تصنیف ہیں ان دونوں میں ایک ہی جملہ ہے جس کی بنا پر یہ طعن کیا گیا۔ ہم ارباب انصاف کی توجہ کے طالب ہیں ذرا غور فرمائیں۔ قطع نظر اس کے کہ وہ واقعہ سچ ہے یا جھوٹ اور اس کی واقعاتی صورت حال کیا ہے ہم یہ عرض کرنا چاہتے ہیں یہ الفاظ قاتلان حسین کی نشاندہی کرنے اور دشمنان آل رسول کی تلاش میں بڑے مفید اور بے حد موثر ہیں یہاں یہ وضاحت بھی ملتی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے درمیان دشمنیاں ثابت کرنے والے کون لوگ ہیں؟ ذرا ٹھنڈے دل سے غور فرمائیے۔ کربلا میں دونوں جوں کا آما سا مانا ہوا ایک لشکر خاندان رسول کے عظیم المرتبت نفوس قدسیہ پر مشتمل تھا جس میں ۲۷ پاک بازوں کا پتہ دیا جاتا ہے علاوہ ازیں آسمانِ عفت کی تاجدار مقدسہ و مطہرہ عزت مآب خواتین بھی شریک قافلہ تھیں جبکہ دوسری جانب ہزاروں خطوط لکھ کر کوفہ آنے کی دعوت دینے والوں پر مشتمل کوفہ کے دعویداران جب آل رسول کا جم غفیر تھا۔ (جس کی تفصیل: قاتلان حسین کون؟ اور مولانا اللہ یار خان ارشد کی شہادت حسین پر لکھے ہوئے پمفلٹ سے معلوم کی جاسکتی ہے) انجام کار اس لڑائی کا یہ ہوا کہ جو آل رسول کی جانب سے لڑ رہے تھے وہ تمام حضرات سمیت حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے شہید ہو گئے سوا حضرت زین العابدین کے جو کہ علیل تھے۔ گویا خاندان رسول کے مقدس قافلہ میں شریک تمام حضرات شہید ہو گئے۔ حضرت زین العابدین اور رشک حوران جنت خواتین سادات زندہ بچیں اب یا تو حضرت زین العابدین مقدسہ و مطہرہ عزت مآب خواتین کے ساتھ اس میدان میں تھے یا پھر دشمنان آل رسول کربلا کے میدان میں کھڑے تھے اب سوال یہ ہے کہ یہ مذکورہ جملہ جو یہاں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا نقل کیا ہوا موجود ہے ابوالکلام آزاد صاحب تک کیسے پہنچا؟ دوستوں نے بتایا یا دشمنوں نے بتایا۔ یہ جملہ سننے والے دو ہی طرح کے لوگ ہو سکتے ہیں یا اپنے قافلہ والے یا دشمنوں کے قافلہ والے۔ جب دوستوں میں سے کوئی بھی باقی

نہ رہا ایک ایک کر کے سب حضرت حسین رضی اللہ عنہ پر فدا ہو گئے۔ اور یہ بھی بالکل واضح ہے کہ یہ جملہ کہ ”امیر معاویہ نامعلوم باپ کا بیٹا ہے“ نہ حضرت زین العابدین نے ارشاد فرمایا اور نہ ہی خاندانِ محبوب کبریاء رضی اللہ عنہم کی مقدس و منزا عالی مرتبت رشک حورانِ جنتِ خواتین نے ارشاد فرمائے۔ تو یہ جملہ جو منقول ہو کر آیا ہے لامحالہ دشمنوں نے ہی اسے نشر کیا ہوگا کیونکہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی گفتگو سننے والے اب صرف قاتلانِ حسین ہی بچے تھے۔ جب یہ بات متعین ہو گئی کہ امیر معاویہ کو یہ گالی ان قاتلانِ حسین نے دی تھی جو بد بخت و بد قماشِ عالم تھے۔ تو اس سے کئی سوال حل ہو گئے۔

(الف) جو قاتلانِ حسین تھے وہی حضرت معاویہ پر یہ الزام عائد کر رہے تھے۔

(ب) ایک طرف انہوں نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی جان تلف کی تو دوسری طرف حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی عزت پر حملہ آور ہوئے اور سبھی الزام لگائے۔

(ج) جو حضرت حسین کے دشمن تھے وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور اس کے خاندان کے بھی دشمن تھے۔

(د) خاندانِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے قاتل جھوٹی روایات گھڑنے اور اُن کو حضرت حسین سمیت آلِ رسول کی طرف منسوب کرنے میں ماہر تھے۔ لہذا ہماری ان گزارشات سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حضرت امیر معاویہ کے دشمن اور اُن پر دو دو گز لمبی زبان دراز کرنے والے ہی حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی جان کے دشمن تھے کیوں کہ جن لوگوں نے حضرت معاویہ کو یہ گالی دی ہے حضرت حسین کو بھی انہوں نے ہی شہید کیا تھا۔ اگر کوئی مائی کا لال انصاف کا خون نہ کرے اور ہماری ان گزارشات پر سنجیدگی سے غور کرے تو وہ جان لے گا کہ دورِ حاضر میں موجود کون لوگ ہیں جن کے ابا و اجداد نے ہمارے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کو اجاڑا تھا۔

اس واقعہ سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس الزام کی حیثیت کیا ہے اور یہ کتنا ثابت اور محفوظ واقعہ ہے، ہم اہل سنت و الجماعت عرض کرتے ہیں کہ یہ جملہ سراسر جھوٹ جھوٹے راویوں کا گھڑا ہوا کر بلائی قصہ گو لوگوں کی کہادت اور مجرمانہ حرکت ہے جس کی کوئی حقیقت نہیں۔

آزاد صاحب موصوف کوئی محتاط قلم کار نہیں بلکہ غیر محتاطِ رطب و یابس کے جمع کرنے والے غیر معتبر بزرگ ہیں کئی باتوں میں ان کے تفردات پائے جاتے ہیں جن کو اہل سنت نے ہرگز قبول نہیں کیا یہ واقعات جو موصوف نے نقل کیے ہیں یہ بھی رافضی قلم کی ایجاد اور ان کے خیالات کی کمائی ہے۔ جیسا کہ مذکورہ بالا گزارشات میں عرض کیا گیا ہے۔



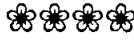
افشاء

امیر معاویہ نے بت فروشی کر کے کفار کیلئے بت پرستی میں مدد کی ہے۔ (کتاب المہموا)

الجواب:

بعض قیمتی قسم کے بت مال غنیمت میں حاصل ہوئے تو حضرت امیر معاویہ نے کفار کے ہاتھ ان کو بیچنے کا حکم دیا جن

کفار کو یہ بت فروخت کیے گئے وہ کفار ان بتوں سے قبل بھی بتوں کی پوجا ہی کرتے تھے اگر بالفرض یہ بت حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نہ فروخت کرواتے تو بھی وہ بت پرستی کو چھوڑنے والے نہ تھے الغرض ہندوستان کے بت پرستوں کا یہ عمل نہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بت بیچنے سے بڑھا اور نہ کم ہوا البتہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے بت پرستوں کو ان کے بت فروخت کر کے حاصل شدہ رقم سے مسلمانوں کی فلاح و بہبود اور فقراء و غریبوں کی ضروریات کو پورا فرمایا نہ یہ فعل حرام ہے اور نہ ہی قرآن پاک کی یا حدیث پاک کی اس سے مخالفت لازم آتی ہے بلکہ گندے لوگوں کو ان کی گندی چیز دے کر اس سے مسلمانوں کی کفالت کی گئی اس میں کون سی قباحت ہے؟



افتراء

معاویہ کے معنی کتیا کے ہیں جو کتوں کے ساتھ مل کر بھونکتی ہے۔

(تہذیب الکمال، فی اسماء الرجال، شرح عقائد النعمان، ریح الاربار و نصوص الاربار، تاریخ الخلفاء)

الجواب:

مذکورہ کتابوں میں لغوی معنی کا بیان مذکور ہے حضرت مولانا محمد نافع صاحب نے اس کا خوبصورت جواب ارشاد فرمایا ہے وہ ملاحظہ فرمائیں:

◆ سب سے پہلے اس کے لغوی معنی اور مادہ کے اعتبار سے بعض چیزیں پیش کی جاتی ہیں اس کے بعد دیگر امور پیش خدمت ہوں گے۔

اہل لغت نے لکھا ہے کہ ”معاویہ“ اگر معرف بلام ہو تو اس کا معنی ”سگ مادہ آواز کنندہ“ کے ہیں اور بغیر الف لام کے لوگوں کے علم کے طور پر مستعمل ہے جیسے معاویہ بن ابی سفیان اور اس کو اصطلاح لغت میں ”اسم منقول عنہ“ کہتے ہیں۔

(القاموس صفحہ ۸۹۶ طبع قدیم تحت عوی)

صاحب قاموس مجد الدین فیروز آبادی نے اسی مقام میں اسی مادہ (عوی) سے ایک محاورہ دعاواہم ای صاحبہم (یعنی اس شخص نے لوگوں کو آواز دی) بھی ذکر کیا ہے۔ اس محاورہ کے اعتبار سے ”معاویہ“ کا معنی ”لوگوں کو آواز دینے والا“ بھی درست ہے۔ (القاموس صفحہ ۸۹۶ طبع قدیم تحت مادہ عوی)

(لغت کی بعض کتابوں میں معاویہ کا معنی سردار بھی لکھا ہوا ہے۔ از راقم)

یاد رہے کہ اگر کوئی شخص یہ شبہ پیدا کرے کہ اسم ”معاویہ“ میں ”و“ تانیث ہے تو مذکورہ بالا محاورہ اس میں کس طرح درست ہو سکتا ہے؟

تو اس شبہ کو رفع کرنے کے لئے یہ پیش کر دینا کافی ہے کہ رجال کے اسماء اور اعلام میں بعض دفعہ ”و“ تانیث کے لئے نہیں ہوتی جیسے ”یا ساریۃ الجبل“ میں اسم ”ساریۃ“ ایک معروف شخص کا مشہور نام ہے۔ اسی طرح طلحہ، عکرمہ، وغیرہ بھی

۱۰۰ اسماء مذکر ہیں۔ اور ان میں ”۴“ پائی جاتی ہے جو کسی طرح بھی تانیث پر دلالت نہیں کرتی۔ اسی طرح اسم ”معاویہ“ میں ”۴“ تانیث کیلئے نہیں۔

نیز اہل لغت کے نزدیک قاعدہ یہ ہے کہ اناء اور اعلام میں ان اسماء کے اصل مادہ کا لغوی معنی مراد نہیں لیا جاتا اور علم جانے کی صورت میں لغوی معنی اور اس کا اصل مفہوم متروک ہو جاتا ہے مثلاً ”عباس“ اور ”جعفر“ جب کہ علم بیوں تو ان لغوی معنی اور مفہوم مراد نہیں لئے جاتے۔ کیونکہ ”عبوسیت“ کا لغوی معنی ”برائے بناانا“ اور تیوری چڑھانا ہے اور اسی طرح ”جعفر“ کا لغوی معنی ”شتر“ بھی ہے جبکہ عباس اور جعفر اکابر بنی ہاشم حضرات کے اسماء ہیں اور ان کا لغوی معنی و مفہوم بھی مراد نہیں لیا جاتا۔ نیز حضرت علیؑ کے نسب شریف میں یعنی ساتویں پشت میں ایک نام کلاب ہے جو مرہ کا بیٹا ہے وہاں بھی لغوی معنی مراد نہیں بلکہ وہ مفہوم متروک ہے ٹھیک اسی طرح حضرت امیر معاویہؓ بن ابی سفیان کے نام میں لغوی معنی و مفہوم مراد نہیں لیا جاتا۔

اعلام میں طریقہ کار نبویؐ:

مزید گزارش یہ ہے کہ نبی اقدس ﷺ کی عادت مبارک تھی کہ قبیح اسماء کو تبدیل فرما دیا کرتے تھے چنانچہ وہ اسماء جو نبی اقدس ﷺ نے متغیر فرمائے ان میں سے چند ایک بطور نمونہ ذیل میں ذکر کئے جاتے ہیں۔

◆ ایک لڑکی یعنی (بنت عمر بن خطاب) کا نام ”عاصیہ“ تھا اس کا نام آنجناب ﷺ نے تبدیل کرتے ہوئے فرمایا ”انت جیلہ“۔

◆ ایک لڑکی کا نام ”برہ“ تھا۔ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا اس کا نام ”زننب“ رکھو ”سموہا زنب“۔

◆ ایک شخص سے جناب نے نام دریافت فرمایا تو اس نے کہا ”حزن“ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”انت سبل“۔

◆ محدثین نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ”العاص“ کا نام تبدیل فرمایا تھا اسی طرح عسلہ، شیطان بھر غراب وغیرہم جیسے متعدد اسماء متغیر فرمائے۔

◆ ایک شخص عبد شہر جناب ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا جناب نے ارشاد فرمایا تیرا نام عبد خیر ہے۔ مطلب یہ ہے اگر معاویہ کا نام قبیح تھا تو آنجناب حسب دستور اس کو تبدیل فرمادیتے لیکن اسے تبدیل نہیں فرمایا تو یہ چیز اس کے صحیح ہونے کی تائید ہے اور اس کو محدثین کی اصطلاح میں تقریر سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

(ابوداؤد شریف صفحہ ۲۲۹ جلد ۲ طبع دہلی، تحت کتاب الادب باب فی تغیر الاسام الفحیح)

”معاویہ“ کا نام صحابہ کرامؓ میں:

نیز نبی اقدس ﷺ کے عہد مبارک میں متعدد صحابہ کرامؓ کا نام ”معاویہ“ تھا اور آنجناب ﷺ نے اپنی زبان مبارک پر اسی اسم کو استعمال فرمایا اور اسے تبدیل نہیں فرمایا۔ لہذا آنجناب ﷺ کا ان اصحاب کے نام ”معاویہ“ کو تبدیل نہ فرمانا صحت

اسم کی قوی دلیل ہے۔

ذیل میں بطور مثال چند ایک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا نام ذکر کیا جاتا ہے جن کے اسماء گرامی ”معاویہ“ تھے۔

◆ معاویہ بن ثور بن عبادہ بن البکاء، العامری البکائی۔

◆ معاویہ بن حارث بن المطلب بن عبد مناف۔ (الابہ لابن حجر صفحہ ۳۱۰ جلد ۳ تحت اسمہ ص ۵۷)

ابن حجر العسقلانی نے الاصابہ میں بہت سے صحابہ کرام ”معاویہ“ کے نام سے ذکر کئے ہیں۔

اسی طرح حافظ شمس الدین الذہبی نے تجرید اسماء صحابہ میں بہت سی جماعت صحابہ کرام کی ”معاویہ“ کے نام سے

کی ہے۔ صاحب ”تاج العروس“ نے لکھا ہے کہ ”معاویہ“ نام کے سترہ (۱۷) صحابہ کرام حضرت امیر معاویہ کے علاوہ پ

جاتے ہیں۔ (تجرید اسماء الصحابہ صفحہ ۸۹-۹۰/جلد ۲ تحت اسماء معاویہ، تاج العروس الزییدی صفحہ ۲۵۹-۲۶۰ جلد ۱۰ تحت بابہ نوی)

بصورت الزام شیعہ حضرات کی کتب میں ”معاویہ“ بطور اسماء الرجال

◆ معاویہ۔ صحابی رسول:

معاویہ بن ام السلمی عدہ الشیخ فی رجالہ من اصحاب رسول اللہ۔

◆ معاویہ۔ شاگرد امیر المؤمنین حضرت علیؑ:

معاویہ ابن صعصعہ ابن اخی الاخف عدہ الشیخ فی رجالہ من اصحاب امیر المؤمنین۔

◆ معاویہ۔ ہاشمی حضرات میں:

معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر الطیار ذاک ولد بعد وفات امیر المؤمنین۔ (عمدة الطالب صفحہ ۲۸ تحت عقب جعفر طیار)

4- معاویہ۔ حضرت جعفر صادقؑ کے شاگردوں میں:

◆ معاویہ بن سعید الکنندی الکوفی عدہ الشیخ فی رجالہ تارة مثل ما فی العنوان فی اصحاب

الصادق۔ (تنقیح المقال للماتانی صفحہ ۲۲۲ جلد ۳ تحت باب معاویہ)

◆ معاویہ بن سلمة النضری عدہ الشیخ من رجال الصادق۔ (تنقیح المقال للماتانی صفحہ ۲۲۲-۲۲۳ جلد ۳ تحت باب معاویہ)

مندرجہ بالا مقامات میں معاویہ کا نام مستعمل ہے اور اس پر کسی قسم کا طعن معترضین نہیں کیا کرتے تو امیر معاویہ بن ابی

سفیان کو کیوں مطعون کیا جاتا ہے۔ اس حکمت عملی کی وجہ کیا ہے؟

ایک لطیفہ:

ناظرین کرام نے مذکورہ بالا اسماء کو شیعہ کتب سے ملاحظہ فرمایا ہے کہ عبد اللہ بن جعفر الطیار کے ایک فرزند کا نام

معاویہ تھا۔

یہاں ہم ناظرین کرام کی ضیافت طبع کے لئے ایک لطیفہ پیش کرتے ہیں۔ جو شیعہ کے اکابر علماء نے اس مقام میں ذکر

کیا ہے۔ چنانچہ کتاب عمدة الطالب میں جمال الدین ابن عبدہ اشعشی ذکر کرتے ہیں کہ

(فولد) عبد اللہ عشرين ذكراً و قيل اربعته و عشرين منهم معاوية بن عبد الله كان وصي ابيه و انما سمي معاوية لان معاوية بن ابي سفيان طلب سنه ذلك - فبذل له مائته الف درهم و قيل الف الف -

(عمدة الطالب في انساب آل ابي طالب صفحہ ۳۸ اقت عقب جعفر الطيار - طبع ثانی - نجف)

یعنی عبد اللہ کے بیس یا چوبیس لڑکے پیدا ہوئے۔ ان میں سے ایک کا نام معاویہ بن عبد اللہ تھا اور وہ اپنے باپ کا ”وصی“ تھا اور اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ امیر معاویہ بن ابی سفیان نے عبد اللہ بن جعفر کو ایک لاکھ درہم اور بقول بعض دس لاکھ درہم دیئے تاکہ وہ اپنے بیٹے کا نام معاویہ رکھے۔

فلہذا عبد اللہ بن جعفر الطيار نے اس وجہ سے اپنے بیٹے کا نام معاویہ رکھا۔

مندرجہ بالا روایت کی روشنی میں اکابر شیعہ کے نزدیک آل ابی طالب حضرات کی یہی کچھ حیثیت ہے کہ وہ چند درہم لے کر اپنی اولاد کے اسماء اپنے دشمنوں کے نام کے مطابق رکھ دیتے تھے۔ (سبحان اللہ)

یہ چیز واضح طور پر ہاشمی حضرات کی کردار کشی ہے جو شیعہ کے اکابر علماء نے بڑے عجیب طریقے سے درج کر دی ہے مگر یہ چیز ہمارے نزدیک ہرگز صحیح نہیں۔

علمائے انساب کے نزدیک:

علمائے انساب نے حضرت علی المرتضیٰ کی صاحبزادی رملہ کا نکاح اور شادی مروان بن الحکم کے لڑکے معاویہ کے ساتھ ذکر کی ہے۔ عبارت ذیل ملاحظہ فرمائیں۔

1- و تزوج (معاویہ بن مروان بن الحکم) رملہ بن علی بن ابی طالب بعد ابی الہیاج عبد اللہ بن ابی

سفیان بن الحارث بن عبد المطلب۔ (جمرة الساب العرب لابن حزم صفحہ ۸۷ تحت اولاد الحکم بن ابی العاص)

2- رملہ بنت علی المرتضیٰ ابو الہیاج کے نکاح میں تھیں اس کے بعد۔

ثم خلف علیہا معاویہ بن مروان بن الحکم بن ابی العاص۔ (نسب قریش لمصعب الزبیری صفحہ ۴۵ تحت ولد علی بن ابی طالب)

مذکورہ بالا ہر دو حوالہ جات سے حضرت علی المرتضیٰ کی صاحبزادی رملہ کا معاویہ بن مروان کے نکاح میں ہونا یقین طور پر ثابت ہے۔ فلہذا معاویہ کا نام قابل طعن و تشنیع نہیں۔

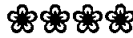
مختصر یہ ہے کہ ائمہ کرام کی اولاد، رشتہ داروں، تلامیذ اور خدام وغیرہ میں معاویہ کا نام مروج و مستعمل اور متداول ہے ان حقائق کے بعد حضرت معاویہ بن ابی سفیان کے نام پر اعتراض و طعن قائم کرنے کا کوئی جواز باقی نہیں رہتا۔ انصاف درکار ہے۔

افتراء

امیر معاویہ نے اپنی والدہ کی توہین کی۔ (کتاب روض الاحبار)

اجواب

- ◆ خط کشیدہ واقعہ بالکل بے اصل اور من گھڑت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کتاب میں بلا سند اس کو نقل کر دیا گیا ہے۔
- ◆ اس قصہ کے جھوٹے اور بے بنیاد ہونے کی ایک یہ وجہ بھی ہے کہ جس شخص کے حضرت معاویہؓ کے پاس آنے کا ذکر کیا گیا ہے وہ مجہول ہے اس کا نام وغیرہ کچھ بھی معلوم نہیں۔
- ◆ یہ الزام کہ ”امیر معاویہؓ نے اپنی والدہ کی توہین کی“ بالکل جھوٹ اور بہتان عظیم ہے بلکہ توہین آمیز حرکت اس بد بخت شخص نے کی تھی۔ جس نے حضرت معاویہؓ کے سامنے عبرانی زبان استعمال کی تھی کہ اپنی والدہ کا مجھ سے نکاح کر دے! لہذا حضرت امیر معاویہؓ پر یہ بہتان باندھنا سراسر جھوٹ ہے۔
- ◆ البتہ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ اس توہین کرنے والے بدترین انسان کو سزا کیوں نہ دی تو اس سلسلے میں گزارش ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ کا یہ رویہ انتہائی مدبرانہ اور حکمت سے لبریز تھا کہ جس شخص میں حیاء نام کی کوئی چیز ہی نہ تھی اُس کو سزا دینے سے نہ تو وہ حیا والا بن سکتا تھا اور نہ ہی اس بد زبان شخص کی ایذا رسانی سے بچا جاسکتا تھا حضرت امیر معاویہ کے تدبیر نے حکیمانہ طرز عمل سے اس کی بد زبانی کا علاج کر دیا۔
- ◆ اگر یہ کہا جائے کہ باوجود اختیار و قدرت کے اپنی والدہ کی توہین کرنے والے کو معاف کرنا اور سزا نہ دینا بھی جرم ہے جس کا حضرت امیر معاویہ نے ارتکاب کیا تو ہم جو ابنا عرض کرتے ہیں کہ قومی رہنماؤں کی سوچ و فکر محدود دائرہ کار میں کام نہیں کرتی بلکہ ان کے نزدیک لوگوں کی اصلاح اہم مسئلہ ہوا کرتا ہے۔ سکندر بادشاہ کو کسی نے کہا کہ فلاں شخص تیری بیٹی پر عاشق ہے لہذا اس کو قتل کر دو تو اس نے جواب دیا کہ اگر ہم اسی طرح قتل کا سلسلہ شروع کریں تو بچے گا کون! (عکسی صفحہ)
- ◆ لہذا امیر معاویہؓ کے ساتھ بھی ایسا ہی معاملہ ہوا مگر سزا دینے کی بجائے انہوں نے درگزر کیا۔



افتراء

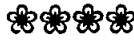
امیر معاویہ کی والدہ ایک فاحشہ عورت تھی۔ (دیوانِ حسان)

اجواب

- ◆ یہ بھو اس وقت کی مرتب کی ہوئی ہے جب کہ حضرت ابوسفیان اور ان کی اہلیہ نے ابھی اسلام قبول نہ کیا تھا۔ اور اسلام قبول کرنے والے کیلئے اصول اللہ پاک کی طرف سے یہ مقرر ہے کہ الاسلام یہدم ما کان قبلہ، کہ اسلام حالت کفر میں کئے گئے تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے لہذا جب یہ دونوں حضرات مسلمان ہو گئے تو ماقبل کے تمام گناہوں کو اللہ پاک نے مٹا دیا۔ اب اُن گزرے کاموں پر الزام دینا سوا خیانت نفس کے کچھ بھی نہیں۔
- ◆ شاعروں کا کلام بالخصوص جبکہ وہ کسی کی مذمت اور بھو پر مشتمل ہو تو وہ افراط اور تفریط سے خالی نہیں ہوتا ایسے کلام

میں مخالف کی مذمت کا عام طور پر انتہائی طریقہ اختیار کیا جاتا ہے جو محض مخالفت ہوتی ہے ایسی چیزیں عقلمندوں کے ہاں لائق اعتماد نہیں ہوتیں۔

اسلام قبول کرنے کے بعد ان حضرات کے اسلامی کارنامے اور قربانیاں نیز رحمت عالم ﷺ کے نزدیک ان کا فضل و مرتبہ ارباب علم سے مخفی نہیں خود رحمت عالم ﷺ نے ان حضرات کے بارے میں فرمایا کہ جو زمانہ جاہلیت میں سردار تھا وہ اسلام لانے کے بعد بھی سردار ہوگا۔ بشرطیکہ وہ دین میں سمجھ بوجھ حاصل کرے۔ لہذا ان کو رحمت عالم ﷺ نے خود عزت و شرف اور سرداری کا منصب عطاء فرمادیا اگر مذکورہ باتیں واقعی درست ہوتیں تو آپ ﷺ ان کو یہ مقام عنایت نہ فرماتے۔



افتراء

امیر معاویہ کی فضیلت میں ایک روایت بھی صحیح نہیں۔

(فتح الباری الملانی البصری، ج ۱۱، احادیث الموضوعات منہاج السنہ، فوائد الجوزی، فی بیان الاحادیث الموضوعات، شرح السنہ السعادت مشکوٰۃ فارسی۔ تزییہ الشریعہ الرفوع، کتاب الموضوعات، کشف الخفا منہاج السنہ، ضیاء النور، احیاء السنہ)

الجواب:

بعض اہل علم کی طرف سے کتابوں میں یہ قول دستیاب ہوتا ہے کہ لم یصح فی فضائل معاویہ شینی اور عدم فضیلت کے طعن کا مدار اس نوع کے اقوال پر ہے۔ یہ قول بعض اہل علم کا ہے نہ فرمان نبویؐ ہے نہ صحابہ کا فرمان ہے نہ تابعی کا نہ جمہور علمائے امت کا یہ بیان ہے بلکہ یہ اس عالم کا اپنا ذاتی خیال ہے۔

اس وضاحت کے بعد اب اس مسئلہ کے متعلق علماء کرام نے جو چیزیں ذکر کی ہیں ذیل میں ایک ترتیب سے ذکر کی جاتی ہیں۔

اگر عدم صحت روایت سے مراد یہ ہے کہ ان کی فضیلت میں کوئی حدیث ثابت نہیں تو یہ قول درست نہیں کیونکہ متعدد روایات جو درجہ حسن میں ہیں وہ حضرت امیر معاویہؓ کی فضیلت میں موجود اور ثابت ہیں اگرچہ ان کا اسناد اصطلاحی صحت کے درجہ سے کم ہے اور جو روایات درجہ حسن میں ہوں وہ محدثین کے نزدیک مقبول ہیں اور ان سے شرعی احکام ثابت ہوتے ہیں۔ یہ قاعدہ عند العلماء تسلیم شدہ ہے۔

فلہذا حسن روایات کا حضرت امیر معاویہؓ کے حق میں پایا جانا عدم صحت روایت کے قول کے جواب میں ملکی ہے۔ و چنانچہ مولانا عبدالعزیز پرہاروی لکھتے ہیں کہ

فان ارید بعدم الصحة عدم الثبوت فهو مردود لما مرین المحدثین فلا ضیر فان فسحتها فیقته و عامة الاحکام و الفضائل انما تثبت بالا حدیث الحسان لعزۃ الصحاح و لا ینحط ما فی المسند و

السنن عن درجة الحسن۔

اور کبار علماء نے متعدد روایات حضرت امیر معاویہؓ کے حق میں درج کی ہیں جن کو درجہ حسن میں شمار کیا جاتا ہے۔ مثلاً
 ◆ بقول (عرباض بن ساریہ السلمی) سمعت رسول اللہ ﷺ يقول اللهم علم معاوية الكتاب و الحساب
 و قه العذاب۔ یعنی عرباض بن ساریہ صحابی فرماتے ہیں کہ میں نے سردار دو جہاں رضی اللہ عنہما سے سنا آنجناب ﷺ معاویہؓ
 بن ابی سفیان کے حق میں فرماتے تھے کہ اے اللہ! اس کو حساب و کتاب کا علم عنایت فرما اور عذاب سے محفوظ فرما۔

◆ فضائل الصحابة لامام احمد صفحہ ۹۱۳، ۹۱۴/ جلد ۲ تحت فضائل معاویہ، ◆ المسند امام احمد صفحہ ۱۲۷/ جلد ۲ جلد رابع تحت منادات العرباض بن ساریہ السلمی،
 ◆ الصحیح لابن حبان صفحہ ۱۲۹-۱۳۰/ جلد ۹ تحت ذکر معاویہ بن ابی سفیان، ◆ موارد الطمان لنور الدین الہثمی ۵۶۶ باب فی معاویہ بن ابی سفیان،
 ◆ کتاب العرفۃ والتاریخ للفسوی صفحہ ۳۳۵/ جلد ۲، ◆ مجمع الزوائد للہیثمی صفحہ ۳۵۶/ جلد ۹ باب ماجاء فی معاویہ بن ابی سفیان

◆ عبد الرحمن بن عمیرۃ المزنی يقول سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم يقول فی معاویۃ
 بن ابی سفیان اللهم اجعله هاديا مهديا واهده واهد به۔ (قال الترمذی حدیث حسن غریب)
 ◆ التاریخ الکبیر للبخاری صفحہ ۳۲۷/ جلد ۳ القم الاول تحت معاویہ بن ابی سفیان، ◆ کتاب فضائل الصحابة الامام احمد صفحہ ۹۱۳، ۹۱۴/ جلد ۲ تحت فضائل
 معاویہ، ◆ موارد الطمان لنور الدین الہثمی صفحہ ۵۶۶ باب فی معاویہ بن ابی سفیان، ◆ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۵۷۹ بحوالہ ترمذی شریف باب جامع المناقب
 الفصل الثانی، ◆ ترمذی شریف صفحہ ۵۴۷ ابواب المناقب، تحت مناقب معاویہ بن ابی سفیان

یعنی عبد الرحمن بن عمیرہ المزنی کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے معاویہ بن ابی سفیان کے حق میں ارشاد فرماتے
 سنا۔ اے اللہ! معاویہؓ کو ہادی اور ہدایت یافتہ فرما۔ ان کو ہدایت دے اور ان کے ذریعے دوسروں کو ہدایت فرما۔

◆ عن ابی ادريس الخولانی عن عمیر بن سعد قال لا تذکروا معاویۃ الا بخیر فانی سمعت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول اللهم اهدہ۔

(۱) التاریخ الکبیر للبخاری صفحہ ۳۲۸/ جلد ۳ القم الاول تحت تذکرہ معاویہ بن ابی سفیان مطبوع حیدرآباد دکن، (۲) جامع الترمذی صفحہ ۵۴۷ ابواب المناقب
 تحت مناقب معاویہ بن ابی سفیان، (۳) تاریخ بلد دمشق صفحہ ۶۸۷/ جلد ۱۶ تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان (عکس قلمی))
 یعنی عمیر بن سعد الخولانی رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ معاویہ بن ابی سفیان کا تذکرہ خیر خواہی کے بغیر مت کرو کیونکہ نبی کریم ﷺ
 سے میں نے سنا ہے کہ حضرت معاویہؓ کے حق میں فرمایا۔ اے اللہ! انہیں ہدایت عطا فرما۔

یہ چند ایک روایات ہم نے پیش کی ہیں جو علماء کے نزدیک درجہ حسن سے کم نہیں اور علماء کرام اس طرح بھی فرماتے
 ہیں کہ یہ روایات حسن لغیرہ کے درجہ کی ہیں۔

امام ترمذی نے عبد الرحمن بن عمیرہ سے مروی روایت کو حسن غریب سے تعبیر کیا ہے۔

یہ قاعدہ عند العلماء تسلیم ہے کہ ”درجہ حسن“ کی روایات کو قبول کیا جاتا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں: الحسن
 کالصحیح فی الاحتجاج بہ۔ (شرح نخبہ الفکر) حسن حدیث مسائل کی دلیل ہونا ہی صحیح کے درجے میں ہے۔ اور اس سے
 احکام شرعی ثابت ہوتے ہیں جیسا کہ گزشتہ سطور میں بیان کیا گیا ہے۔ فلہذا مذکورہ بالا روایات کی موجودگی میں حضرت

معاویہؓ کی فضیلت کے متعلق صحت روایت کے فقدان کا قول کرنا درست نہیں۔

تائیدات

حافظ ابن عساکرؒ نے تاریخ بلدۃ دمشق میں تحت ترجمہ معاویہؓ بن ابی سفیانؓ روایت فضیلت کی عدم صحت کا جواب ذکر کرتے ہوئے درج ذیل قول کیا ہے:

❖ و اصح ما روى في فضل معاوية حديث ابى حمزة عن ابن عباس انه كان كاتب النبي صلى الله عليه وسلم فقد اخرجہ مسلم في صحيحه و بعده حديث العرياض "اللهم علمه الكتاب و الحساب و بعده حديث ابن ابى عميرة اللهم اجعله هاديا مهديا۔

(تاریخ بلدۃ دمشق لابن عساکر جلد سادس عشر مخطوط عس شدہ صفحہ ۶۹۷/جلد ۱۶ تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان)

اور علامہ السیوطیؒ نے بھی مندرجہ بالا قول نقل کیا ہے جو حافظ ابن عساکرؒ کے قول کی من و عن تائید ہے۔

❖ و قال السيوطي الشافعي اصح ما ورد في فضل معاوية حديث ابن عباس انه كاتب النبي صلى الله عليه وسلم فقد اخرجہ مسلم في صحيحه و بعده حديث العرياض رضی اللہ عنہ اللهم علمه الكتابة و بعده حديث ابن ابى عميرة اللهم اجعله هاديا مهديا۔

(۱) تزییہ، الشریعۃ لابن عراق الکلتالی صفحہ ۸/جلد ۲ تحت باب فی طائفة من الصحابة الفصل الاول، (۲) ذیل الملالی للسیوطی صفحہ ۷۵ (کتاب المناقب) مطبع علوی کھنویطبع قدیم)

مندرجہ بالا تائیدات کی روشنی میں یہ چیز واضح ہوتی ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ کے کاتب نبوی ﷺ ہونے کی فضیلت کو جو امام مسلمؒ نے ذکر کی ہے علماء کرام "اصح" چیز فرما رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ علماء کے نزدیک فضیلت کتابت نبوی حضرت معاویہؓ کے حق میں صحیح تر فضیلت ہے اور صحیح حدیث سے ثابت ہے فلہذا ان کی فضیلت کی عدم صحت کا قول کرنا اپنی جگہ پر درست نہیں۔

اور جو روایات اس سے کم درجہ کی ہیں ان کے حق میں اکابر علماء "حسن" ہونے کا حکم درجہ بدرجہ لگا رہے ہیں فلہذا یہ بھی اپنے مقام میں مقبول اور لائق اعتماد ہیں اور قابل حجت ہیں۔ اور مردود نہیں۔

اور قاعدہ یہ ہے کہ حسن روایات سے شرعی مسائل اور فقہی احکام ثابت ہوتے ہیں فلہذا ان سے حضرت امیر معاویہؓ کی فضیلت کا اثبات بلاشبہ درست ہے۔

مزید تائید

حضرت امیر معاویہؓ کی فضیلت کے متعلق جہاں دیگر چیزیں دستیاب ہیں وہاں ایک اور بہترین فضیلت صحیح روایات میں پائی جاتی ہے۔

وہ اس طرح ہے کہ نبی اقدس ﷺ نے بحر میں پہلے غزوہ کرنے والے جیش کے متعلق جنت کی خوشخبری ذکر فرمائی اور اس جیش کے امیر اور سپہ سالار خود حضرت امیر معاویہؓ تھے۔

چنانچہ اس پیش گوئی کا مختصر واقعہ بخاری میں اس طرح ہے:

ان عمر بن اسود العنسی حدثنا انه اتى عبادة بن الصامت و هو نازل في ساحل حمص و هو في بناء له معه ام حرام قال عمير فحدثنا ام حرام انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اول جيش من امتي يغزون البحر قد اوجبوا قالت ام حرام قلت يا رسول الله انا فيهم قال انت فيهم قالت ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم اول جيش من امتي يغزون مدينة القيصر مغفور لهم فقلت انا فيهم يا رسول الله قال لا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ عمیر بن اسود العنسی کہتے ہیں کہ حمص کے ساحل پر عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ اپنے مقام پر فروکش تھے اور آپ کے ساتھ آپ کی زوجہ محترمہ ام حرام رضی اللہ عنہا بنت ملحان بھی رفیقہ سفر تھیں اس موقع پر جناب ام حرام نے واقعہ بیان کیا (نبی اقدس ﷺ مدینہ طیبہ میں میرے مکان پر تشریف فرما تھے خواب سے بیدار ہوئے) تو ارشاد فرمایا کہ میری امت میں سے پہلا جیش جو بحر میں جہاد اور غزوہ کرے گا اس نے اپنے لئے جنت واجب کر لی ہے (یعنی انہوں نے ایسا عمل کیا ہے جس سے ان کو جنت ملے گی) ام حرام کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ دعا فرمادیں کہ میں ان لوگوں میں شامل ہوں تو جناب ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم ان میں داخل ہو۔

پھر دوسری بار جناب نے ارشاد فرمایا کہ میری امت سے اول جیش جو مدینہ قیصر پر غزوا اور جہاد کرے گا ان کے لئے مغفرت ہے تو پھر میں نے دوبارہ عرض کیا یا رسول اللہ میں ان میں داخل ہوں؟ فرمایا کہ نہیں (بلکہ تم پہلے جیش میں ہو)

(بخاری شریف جلد اول صفحہ ۳۰۹/۳۱۰ کتاب الجہاد تحت باب ما قبل فی قال الروم)

محدثین کے نزدیک یہ ایک مسلم امر ہے کہ پہلی بار غزوہ بحر جو ۲۷ھ میں پیش آیا تھا اور جس کو غزوہ قبرم کہتے ہیں اس میں حضرت عبادة بن صامت رضی اللہ عنہ اور ان کی اہلیہ محترمہ ام حرام شامل تھیں۔ اس بحری غزوہ کے امیر جیش حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ تھے اور ان کی زوجہ محترمہ فاخہ بنت قرضہ نامی ان کے ہمراہ تھیں۔ اس جیش کے حق میں زبان نبوت سے مژدہ جنت ثابت ہے۔

فلہذا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے لئے یہ ایک بہت بڑی فضیلت ہے اور اس عالم فانی میں جنت کی خوشخبری اور وہ زبان نبوت سے یہ ایک نہایت سعادت مندی کی بات ہے پس حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں عدم فضیلت کا قبول کسی طرح درست نہیں۔

مذکورہ بالا فضیلت کی صحت میں کوئی اشتباہ نہیں محدثین کے نزدیک یہ بالکل صحیح ہے۔ اور کوئی شخص اگر تعصب کی بنا پر اس کی صحت کا انکار کر دے تو اس کا کوئی علاج نہیں۔ لیکن یہ بات یاد رکھئے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ تحاسد اور تعاند کرنا

آخرت میں نقصان دہ ثابت ہوگا۔ ارشاد نبوی ہے کہ

لا تحاسدوا و لا تباعضوا و لا تدابروا و كونوا عباد الله اخوانا۔ (الحدیث)

یعنی اے ایماندارو! آپس میں حسد مت رکھو! باہم بغض مت کرو! ایک دوسرے سے روگردانی مت کرو! اے اللہ کے بندو بھائی بھائی ہو کر رہو۔



افتراء

جنگ صفین میں معاویہ کی گمراہی ظاہر ہوگئی۔ (اسد الغابہ)

الجواب:

یہاں بھی روایتی تحکنا استعمال کرتے ہوئے حضرت عمارؓ کی شہادت کو آڑ بنا کر حضرت معاویہؓ کو مطعون کیا ہے کہ حضرت عمارؓ کو صفین میں شہید کیا گیا۔ یار لوگوں کا اشارہ اس طرف ہے کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا تھا کہ عمارؓ کو کوئی صحابی نہیں بلکہ باغی ٹولہ قتل کرے گا اور مذکورہ صفحہ پر لکھا ہوا ہے کہ قبیل قتله ابو العادیہ المازنی و قبیل الجہنی کہ کہا گیا ہے کہ العادیہ بدری صحابیؓ نے اُن کو شہید کیا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان (حضرت عمارؓ) کو چھٹیؓ نے شہید کیا۔ لہذا ثابت ہو گیا کہ حضرت معاویہؓ کی جماعت فیہ باغیہ ہے۔ ہم جو اب عرض کرتے ہیں کہ

◆ یہاں کتاب کے الفاظ رافضی شیطانیت پر چھرا چلا رہے ہیں کہ قیل کے ساتھ درج کی جانے والی عبارت دلالت کرتی ہے کہ یہ دعویٰ شاخ نازک پر ثنوں وزن لادنے کی طرح ہے۔ یعنی انتہائی ضعیف اور کمزور بات ہے۔ اور ایسی کمزور بے اصل بات کی بنا پر حضرت امیر معاویہؓ کو طعن کرنا بددیانتی کی دلیل ہے۔

◆ امام اہلسنت حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفر مدظلہ تقریر بخاری صفحہ ۸۰۷ پر ارشاد فرماتے ہیں جیسے حضرت عثمانؓ کے قاتل یمن کا مجوسی سیاسی ٹولہ ہے اور از روئے حدیث صحیح مناقب اور باغی ہیں، اسی طرح عمارؓ کا قاتل بھی یہی ٹولہ ہے حضرت علیؓ اور امیر معاویہؓ کے دونوں گروہوں کا کوئی صحابی نہیں ہے کیونکہ نحوی قاعدہ کے مطابق البانیہ الفہ کی صفت ہے اور یہ صفت موصوف تقتلک کا فاعل سے اور فاعل کا وجود فعل سے پہلے ہونا ضروری ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ گروہ پہلے سے ہی باغی ہے۔ حضرت عمارؓ کو قتل کرنے کی وجہ سے باغی نہیں ٹھہرا اور اس گروہ کی پہلی بغاوت امام برحق حضرت عثمانؓ ذو النورینؓ کے خلاف ہوئی۔ مصباح اللغات صفحہ ۶۷۷ نہی کے تحت ہے فہ باغیہ امیر عادل کی اطاعت سے نکلنے والی جماعت۔ "تو اس امام برحق سے بغاوت کرنے والی وہی جماعت ہے جنہوں نے امام برحق سیدنا حضرت عثمانؓ کو شہید کیا اور پھر اس گروہ نے امام برحق حضرت علیؓ کی اطاعت نہ کی آپ نے جب تفتیش کرنے اور اپنی فوج سے قاتل نکالنے کا حکم دیا تو انہوں نے آپ کو قتل کرنے اور حکومت ختم کرنے کی دھمکی دے دی۔

حضرت امیر معاویہؓ کو جب یہ کہا گیا کہ آپ کے لشکر نے حضرت عمارؓ کو شہید کیا ہے تو حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا:

احسن فتناد: و انما قتلہ الذین جاء به۔ (طبری وغیرہ) کیا ہم نے قتل کیا ہے؟ اس کے سوا کچھ نہیں کہ عمار کے قاتل آپ کو لانے والے ہیں۔

لہذا معلوم ہو گیا کہ حضرت امیر معاویہ کے لشکر یوں نے حضرت عمارؓ کو شہید نہیں کیا بلکہ سیاسی ٹولے نے یہ گند طریقہ اختیار کیا کہ حضرت عمارؓ کو شہید کر کے پھر امیر معاویہ کی طرف یہ الزام پھینک دیا کہ انہوں نے قتل کیا ہے۔

◆ حضرت عمارؓ کے قاتل وہ سبائی ہیں جو حیدر کراڑ کے قافلہ میں گھسے ہوئے تھے اس کی تائید اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جو طبری میں موجود ہے کہ جب صلح کی گفتگو چل رہی تھی اور حضرت علیؓ کی طرف سے کچھ حضرات مذاکرات کیلئے تشریف لائے اور وہ طرح طرح کی الجھنے والی باتیں کہہ رہے تھے اور حضرت امیر معاویہؓ تحمل و صبر سے برداشت فرما رہے تھے اس موقع پر حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا کہ ہم حضرت علیؓ کو حضرت عثمان کا قاتل نہیں کہتے مگر یہ تو بتاؤ قاتلان عثمان تم جیسے لوگ ہیں تم ان کو جانتے ہو وہ تمہارے صاحب کے فوجی ہیں وہ قاتل ہمارے حوالے کر دے کہ ہم بدلہ میں ان کو قتل کر دیں پھر ہم تمہاری اطاعت کر کے جماعت میں شامل ہو جائیں گے۔ تو ابن ربیعہ بولا اے معاویہ کیا تجھے پسند ہے کہ موقع پائے تو عمارؓ کو بھی بدلہ میں قتل کر دے۔ (طبری جلد ۲ صفحہ ۳)

ابن ربیعہ کے یہ آخری الفاظ خاص طور پر قابل غور ہیں کہ اگر موقع پائے تو عمارؓ کو بھی بدلہ میں قتل کر دے۔ حالانکہ حضرت عمارؓ نہ تو حضرت عثمانؓ کے قاتل ہیں اور نہ ہی اس قتل پر راضی ہیں اس کے باوجود حضرت عمارؓ کا نام لینا کسی خاص وجہ سے ہے۔ دراصل وہ نشانہ تاک کر بیٹھے تھے اور حضرت عمارؓ کے قتل کا الزام حضرت امیر معاویہؓ کے لشکر پر ڈالنے کا الزام پہلے سے طے شدہ منصوبے کا حصہ تھا اس سے بھی یہ بات صاف طور پر معلوم ہو جاتی ہے کہ حضرت عمارؓ کو قتل کرنے والے وہی باغی اور سبائی لوگ تھے جو خاص منصوبہ کے تحت ملت اسلامیہ کو برباد کرنے پر تل چکے تھے۔



انفراء

امیر معاویہؓ نے اسلامی شرع سے انحراف کیا۔ احکام قرآن و سنت سے روگردانی کی۔

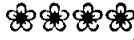
(حضرت علیؓ تاریخ اور سیاست کی روشنی میں)

الجواب

◆ یہ تحریر ایک آزاد خیال صحافی ڈاکٹر طحسین مصری کی ہے جو شیعہ زبان بولتا ہے ہم چونکہ اس کتاب کو اہل سنت کی کتاب نہیں جانتے لہذا اس کا جواب دینا ہمارے ذمہ نہیں ہے کہ یہ الفاظ ایسے ہی ہیں جیسے شیعہ کی زبان و قلم سے نکلے ہوئے الفاظ۔

◆ ڈاکٹر صاحب کے بارے میں دور حاضر کے ارباب دانش کا بھی یہی فیصلہ ہے کہ یہ صاحب کوئی قابل اعتبار شخص نہیں زیادہ سے زیادہ افسانوی اسلوب میں ان کی تحریرات معتبر ہو سکتی ہیں مگر واقعات کے بیان اور تاریخی کتابوں

کے طور پر ان کی کتابیں نہیں لی جاسکتیں چنانچہ ہمارے دور حاضر کے بزرگ عالم دین محقق اہل سنت والجماعت حضرت مولانا مہر محمد صاحب میانوالوی دامت برکاتہم العالیہ نے ایک نجی محفل میں فرمایا کہ میں نے علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی کے نصاب تعلیم میں شامل ایم اے علوم اسلامیہ کی عربی زبان و ادب پڑھی ہے جس کے صفحہ ۲۲۶ پر ڈاکٹر طہ حسین مصری کا تعارف لکھا ہوا ہے جس میں کتاب کے بارے میں لکھا گیا ہے کہ واقعات و تاریخی سند تو حاصل ہے مگر ان کا بیان ڈاکٹر طہ حسین کے افسانوی اسلوب کا پر تو ہے اس لیے اس کتاب کو تاریخی ماخذ کے طور پر نہیں لیا جاسکتا۔



افتراء

امیر معاویہ دشمنانِ رسول میں سے تھے۔ (تاریخ الامم الاسلامیہ)

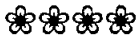
الجواب:

◆ مذکورہ عکسی صفحہ کی بنا پر یہ سرنخی جمانا کہ ”دشمنانِ رسول میں سے تھے“ یہ سراسر رافضی دماغوں کا اپنا بخار ہے ورنہ کتاب میں ایسا کوئی لفظ موجود نہیں جس کا یہ معنی ہو کہ وہ دشمنِ رسول تھے۔

◆ مذکورہ صفحہ پر حضرت امیر معاویہؓ کے وہ احوال لکھے گئے ہیں جو قبل از اسلام سے تعلق رکھتے ہیں اور اس وقت کے احوال پر طعنہ زنی کرنا (کہ جس وقت وہ احکامِ شرعیہ کے مخاطب نہ تھے) محض حاسدانہ کاروائی اور بیمار ذہنیت کی علامت ہے۔ خود رحمت عالم ﷺ نے بزبانِ وحی اعلان فرمایا تھا ”لا تشریب علیکم الیوم“ کہ آج کے دن تم پر کوئی باز پرس نہیں۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ آج سے قبل جو کچھ ہو چکا سو اس سے درگزر کیا جاتا ہے۔ اب جن معاملات کو رحمت عالم ﷺ نے صاف فرمادیا تاریخ کی کتابوں سے وہ پرانی تھے ڈھونڈ کر چاٹنا، کس حکیم کا بتایا ہوا نسخہ ہے؟

◆ عکسی صفحہ کے جن الفاظ کو بطور ہتھیار کے استعمال کیا گیا اس میں صرف اتنا ہے کہ امیر معاویہؓ اپنے آپ کو قریش کا بڑا سردار جانتے تھے اس وجہ سے کہ وہ سردار مکہ ابوسفیان بن حرب کے بیٹے تھے جیسا کہ حضرت علیؓ بنو ہاشم کے بڑے بیٹوں میں سے تھے پس دونوں حضرات بزرگی اور نسبی شرافت میں برابر تھے پھر نبی کریم ﷺ اور خلفائے ثلاثہ نے حضرت امیر معاویہؓ پر بھرپور اعتماد فرمایا یہاں تک کہ بلاد اہل اسلام میں سب سے بڑے علاقے شام پر ان کو گورنر بنا دیا۔ الخ (عکسی صفحہ)

اربابِ انصاف ملاحظہ فرمائیں کہ جس مقام پر یہ بیان کیا جا رہا ہے کہ نبی پاک ﷺ نے اور بعد کے بیٹوں حضرات خلفائے کرام نے امیر معاویہؓ پر بے حد اعتماد کیا اور انہیں ثقہ جانا یا لوگ اسی صفحہ پر یہ اعلان لکھ کر نشر کر رہے ہیں کہ ”وہ دشمنانِ رسول میں سے تھے“ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ اس فہم و فراست پر اور کجھ داری پر قربان جائیں جو محبت، اعتماد اور دوستی و پیار کو بھی دشمنی و عداوت کے روپ میں پیش کرتے ہوئے ذرا نہیں شرماتے۔

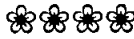


افتراء

امیر معاویہ کی نسبت حضرت اور رضی اللہ عنہما کہنا بڑی جرات اور بے باکی ہے۔ (حیات وحید الزمان)

الجواب:

بلاشبہ یہ جواب نہ صرف قابل اعتراض بلکہ گندی سوچ اور غلیظ ترین اسلام دشمنی پر مشتمل جملہ ہے مگر اس کا قائل کون ہے؟ وہی وحید الزمان جو غیر مقلد تھا بالآخر شیعہ ہو مرا تھا۔ جس نے متعہ کو حلال اور منی کو پاک بلکہ کھانا جائز قرار دیا تھا جو بالغ غیر محرم مرد کیلئے عورت کے پستانوں کا چوسنا جائز قرار دیتا ہے جی ہاں یہ قابل اعتراض بلکہ قابل نفرت نظریہ شیعہ قلم کار نواب وحید الزمان کا ہے اور رافضی اپنے گند کو ہماری طرف انڈیلنے کی حیرت ناک اور بدترین کوشش میں مصروف ہیں۔



افتراء

معاویہ کی جبری حکومت تھی، معاویہ نے زبردستی تشدد سے یزید کی بیعت لی۔ (تہذیب و تمدن اسلامی)

الجواب:

یہ تحریر کسی سنی عالم کی ہے یا امام و فقیہ کی جو اہل سنت کی طرف منسوب کر کے الزام دیا جا رہا ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ یہ ایک ازاد خیال اور دین سے بے زار شخص کی تحریر ہے جو کچھ شیعہ کی وضع کردہ من گھڑت روایات سے اس نے پڑھا وہی کچھ یہاں رقم کر دیا لہذا ایسے غیر معتبر شخص کی تحریر سے اہل سنت کو الزام دینا درست نہیں۔



افتراء

♦ امیر معاویہ نے حکومت جبراً لی تھی۔

♦ معاویہ نے حکم رسول ﷺ کی مخالفت کرتے ہوئے ایک ولد الزناء کو اپنا بھائی بنا لیا۔

(مسلمانوں کا عروج زوال الکتاب الری)

الجواب:

اس جگہ دو سوال زیر بحث ہیں۔

♦ امیر معاویہ نے حکومت جبراً حاصل کی۔ حالانکہ یہ اعتراض یار لوگوں کا گھڑا ہوا بے اصل ہے حضرت مولانا محمد نافع مدظلہ فرماتے ہیں۔

ناظرین کرام کو معلوم ہونا چاہئے کہ جس طرح امیر معاویہ کے محاسن کو نظر انداز کرتے ہوئے معائب اور مطاعن کے

متعلق بہت کچھ پروپیگنڈا کیا جاتا ہے یہ طعن اور اعتراض بھی اسی درجہ میں ہے۔ (سیرت امیر معاویہ جلد ۲ صفحہ ۲۳۰)

♦ مذکورہ کتاب کوئی مستند کتاب نہیں کہ جس کی ہر بات صحیح نکلیں بند کر کے با تحقیق مان لی جائے۔ بلکہ انگریزیوں کی

کے سرکاری ملازموں کی یہ تحریر اور کاشت شدہ فصل ہے۔ یہاں اس موضوع پر دعویٰ تو کیا گیا ”کہ حکومت جبرانی ہے“ مگر نہ تو اس کی دلیل پیش کی گئی اور نہ ہی اس دعویٰ کی کوئی سند ذکر کی گئی جس سے ارباب علم باخوبی اندازہ لگا سکتے ہیں کہ یہ دعویٰ کس قدر کٹڑی کا جالا اور بے قیمت شے ہے۔

دوسرا اعتراض یہ کہ حکم رسول اللہ کی مخالفت کرتے ہوئے امیر معاویہؓ نے ایک ولد الزنا کو اپنا بھائی بنا لیا۔

ہم جو اب عرض کرتے ہیں کہ یار لوگوں نے ایک جھوٹ تو یہ بولا کہ مذکورہ شخص ولد الزنا ہے حالانکہ اس پورے صفحہ پر کہیں یہ نہیں لکھا ہوا کہ یہ شخص ولد الزنا ہے۔

یہ واقعہ بلا سند ذکر کیا گیا ہے۔

یہ واقعہ مختصر اس طرح ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اپنی ضرورت کیلئے ابوسفیان طائف جایا کرتے تھے چنانچہ انہوں نے وہاں کے رسم و رواج کے مطابق سمیہ نامی ایک عورت سے نکاح کر لیا جس کے پیٹ سے زیاد بن سمیہ پیدا ہوا سمیہ نے دعویٰ کیا کہ یہ بیٹا ابوسفیان کا ہے اور ابوسفیان نے اقرار کر لیا کہ یہ میرے سمیہ سے نکاح کرنے کی بنا پر پیدا ہوا ہے مگر چونکہ یہ نسب مشہور اور معروف نہ تھا اس لئے بہت ہی کم لوگ اس بات سے واقف تھے کہ یہ زیاد ابوسفیان کی اولاد ہے۔

مشہور مورخ عبدالرحمن ابن خلدون نے اپنی تصنیف تاریخ العلامہ ابن خلدون میں اس کا ذکر کیا ہے۔

(تاریخ علامہ ابن خلدون جلد ۳ صفحہ ۱۲۴ تحت اختلاف زیاد طبع بیروت بحوالہ سیرت معاویہ جلد ۲ صفحہ ۲۲۱)

اس نسبی تعلق اور زیاد کے ابن ابوسفیان ہونے پر کافی لوگوں نے گواہیاں پیش کی ہیں چنانچہ الاصابہ لابن حجر عسقلانی نے جلد ۱ صفحہ ۵۶۳ پر ان حضرات کے نام شمار کئے ہیں جنہوں نے زیاد کے ابن ابوسفیان ہونے پر شہادت دی تھی ان میں کچھ حضرات کے نام درج ذیل ہیں زیاد بن اسماء حرمازی، مالک بن زبیبہ سلوی، منذر بن زبیر، جویریہ بنت ابوسفیان، مسور بن قدامہ الباہلی، زید بن نضیل ازدی، شعبہ بن علقمہ بازنی، عمرو بن شیبان وغیرہ۔

ابن خلدون کے علاوہ ابن جریر طبری نے بھی اس واقعہ کو وضاحتاً نقل کیا ہے۔ ان وجوہ کی بناء پر زیاد کی نسبت ابو سفیان کی طرف کی گئی ہے لہذا اس بنا پر امیر معاویہؓ کو الزام دینا محض ہٹ دھری ہے۔



افتراء

معاویہ کا دور حکومت ظلم و استبداد کا دور تھا۔ (تحد اثنا عشریہ)

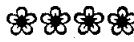
الجواب:

ذرا انصاف کے ساتھ عبارت ملاحظہ فرمائیں اور فیصلہ کریں کہ جو مطلب یار لوگوں نے کشید کیا ہے وہ واقعی انصاف پر مبنی اور درست ہے؟ ملاحظہ ہو:

حضرت امام حسنؑ نے صلح کی معاویہ کے ساتھ اور ترک خلافت کی باوجود اس کے کہ استحقاق خلافت کا منحصر انہیں کی ذات عالی صفات میں تھا اور جانب خلاف کے بے استحقاقی ظاہر یہ ہے کہ حضرت امامؑ نے جانا تھا کہ زمانہ خلافت کا گزر چکا اور دور ظلم و بیداد کا آپہنچا۔ اگر میں اس ریاست کا کام اپنے ذمے رکھوں گا تو تقدیر الہی میں تو ہے نہیں، منتظم ہوگی اور فتنے اور فساد اور غضب اور عناد درمیان میں پیدا ہوں گے اور جو تسلسلتیں کہ امامت میں ملحوظ و منظور ہوتی ہیں بالکل فوت ہو جائیں گی ناچار اس وقت کی ریاست سے کنارہ کیا اور معاویہ کو حکم سپرد کر دیا کہ اس وقت کی ریاست کے لائق تھے۔ (سہمی سنی تفسیر)

محترم حضرات عبارت کو بار بار ملاحظہ فرمائیں اور غور سے پڑھیں کیا کہیں یہ معنی اور مطلب آپ حضرات کو نظر پڑتا ہے جو دلالت کرے اس بات پر کہ حضرت امیر معاویہ کا دور حکومت ظلم و استبداد کا دور تھا؟

◆ حضرت امام حسنؑ کے بارے میں یہ خیال فرمانا تو اپنی جگہ حق ہے کہ وہ زمانہ جیسے آپ ﷺ نے اپنا زمانہ قرار دیا تھا اور جس میں اللہ تعالیٰ کی خاص نصرت تھی وہ دور اب گزر چکا لہذا اب اگر میں حکومت سنبھال لوں گا تو فتنے اور عناد و دشمنی و عدوان بڑھے گی لہذا ان چیزوں پر کنٹرول کرنے کی استعداد حضرت معاویہؓ میں موجود تھی اسی لئے حضرت امام حسنؑ نے امامت اقتدار ان کے حوالے کر دیا اور خود ان کے معین بن گئے۔ اس سے یہ کہاں ثابت ہوا کہ امیر معاویہؓ کا دور ظلم و استبداد کا دور تھا؟ مگر بڑا ہو بغضب و حسد کا جو انسان کے اعصاب پر سوار ہو جائے تو عقل و فکر پر کالی چادر ڈال دیتا اور سمجھنے بوجھنے کی صلاحیت سے محروم کر دیتا ہے یہی حال اس وقت یار لوگوں کا بھی ہے۔



افتراء

معاویہؓ نے سنت بدایجاد کی قوت اور رشوت کے ذریعے بیعت لی۔ (امامت عظمیٰ)

الجواب:

حضرت مولانا محمد نافع صاحب مدظلہ فرماتے ہیں:

طعن اور دفع طعن کے باب میں ضابطہ یہ ہے کہ اگر کسی صحیح روایت سے طعن پیش کیا جائے جو اصول روایات کے اعتبار سے قابل قبول ہو تو اس کا ازالہ کیا جائے گا اور جس طعن کی روایت قواعد فن کے اعتبار سے قابل رد اور ناقابل اعتماد ہو اس سے پیدا کردہ الزام قابل سماعت نہیں ہوتا اور حسب قاعدہ اس کا جواب دینا ہمارے ذمہ نہیں۔ چنانچہ اکابر علماء فرماتے ہیں کہ

فترد کل من روایات التاریخ ما یعود فیہا علی شین و عیب فی بعض اصحاب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ (ادکام القرآن از مفتی محمد شفیع جلد ۴ صفحہ ۲۷۷ تحت بحث خاتمہ الکلام فی مشاجرات الصحابہ)

”یعنی وہ تاریخی روایات جن سے بعض صحابہ کرام پر عیب اور طعن پیدا کیا گیا ہے وہ روایات قابل رد اور قبول کرنے کے لائق نہیں۔“

مزید برآں یہ چیز علماء کرام نے موقعہ میں تو ویسے ہی ذکر کر دی ہے کہ جو روایات خلاف عقل ہوں اور اصول شرعی سے

معارض ہوں ان کے متعلق یقین کر لینا کہ وہ بے اصل ہیں ان کے رواق کا کوئی اعتبار نہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ جو روایات حس اور مشاہدات کے خلاف پائی جائیں اور کتاب و سنت کی نصوص متواترہ سے متباین ہوں اور اجماع قطعی کے خلاف۔ ہو تو ایسی روایت بھی قبول نہیں کی جاتی چنانچہ علامہ سخاوی کے فرمان کا حاصل یہ ہے کہ ہر وہ روایت جو عقل کے خلاف اور اصول (دین) کے مقابل ہو تو اچھی طرح جان لو کہ وہ موضوع (من گھڑت) ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں ایسے ہی جو خلاف مشاہدہ اور کتاب و سنت و اجماع امت کے مقابل ہو تو وہ بھی مردود ہے۔

(فتح المصنف شریفہ الحدیث للتراقی از علامہ سخاوی صفحہ ۲۳۹ جلد ۱)

حضرت امیر معاویہؓ کے بارے میں افتراء اور الزامات پر مشتمل روایات کے بارے میں علمائے امت نے نام لے کر تصریح فرمائی ہے کہ وہ جھوٹ کا پلندہ ہیں اور کچھ نہیں چنانچہ علامہ ابن قیم نے المنار میں لکھا ہے۔

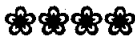
و من ذالك الاحادیث فی ذم معاویة رضی اللہ عنہ..... و کل حلیث فی ذمہ فهو کذب۔

(المنار المصنف فی الصحیح والضعیف لابن قیم صفحہ ۱۱۷)

کہ وہ تمام احادیث و روایات جو حضرت امیر معاویہؓ کی مذمت میں پیش کی جاتی ہیں وہ کذب محض ہیں۔

(از سیرت معاویہ جلد ۱ صفحہ ۲۷)

ان گزارشات سے یہ بات واضح ہو گئی کہ مصر کے ادیب ہوں یا پاکستان کے قلم کار و صحافی اور سکار، جو تاریخ کی کھسی پٹی کہانیاں جن جن کر کاغذ سیاہ کرتے اور سیاہ لباس کی بہتات میں انعام پاتے ہیں وہ نہ تو اہل سنت کے نمائندہ ہیں اور نہ ہی قابل اعتماد شخصیتیں۔ ایسے لوگوں کی باتوں کا اہل سنت کے نزدیک اتنا بھی وزن نہیں جتنا کہ بی بی سی کی خبروں کا ہوتا ہے۔ لہذا الزام میں صحافت و قلم کی قیمت وصول کرنے والوں کی تحریریں لانا انصاف کا خون کرنا ہے۔



افتراء

امیر معاویہؓ نے قیصر و کسریٰ کی سنت پر عمل کرتے ہوئے یزید کو نامزد کیا۔ (کلیات شبلی)

الجواب:

❖ کلیات شبلی منظوم کلام کا مجموعہ اور اردو ادب کی کتاب ہے۔ گویا موصوف نے اپنے ذوق شاعرانہ کو تسکین دینے کے لیے یہ مجموعہ مرتب کیا۔

قرآن کریم کا ارشاد ایسے ہی شاعروں کے بارے میں ہے:

والشعراء یتمہم الغاؤون۔ (الشعر: ۲۴)

❖ یزید کی نامزدگی کو سنت قیصر و کسریٰ کہنا مولانا مرحوم کا اپنا ذاتی خیال ہے اہل سنت کا نظریہ ہرگز یہ نہیں کہ بیٹے کو جانشین بنانا قیصر و کسریٰ کی سنت ہے بلکہ حضرت امیر معاویہؓ نے سنت حیدر کرار پر عمل کرتے ہوئے یہ اقدام کیا ہے

کیاں کہ امیر معاویہؓ کے یزید کو بائشیں بنانے سے پہلے یہ واقعہ پیش آچکا تھا کہ حیدر کراڑ کے جاشین حضرت حسن مقرر فرمائے گئے۔ حالانکہ حضرت حسن حیدر کراڑ کے بڑے صاحبزادے ہیں۔ پس امیر معاویہؓ نے حیدر کراڑ کی سنت پر نرس آیا جو ننانے راشدین میں سے ہیں اور خلفائے راشدین کی سنت اپنانے کا حکم خود رحمت عالم ﷺ نے دیا ہے۔ جواب کا مختصر خلاصہ درج ذیل ہے:

① یہ محض شاعری کا ذوق اور اظہار ادب ہے۔

② جو اعتراض امیر معاویہؓ پہ تراشا گیا وہ بالکل بے سند ہے۔ جس کی کوئی حیثیت نہیں۔

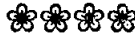
③ یہ الزام محض بے اصل ہے کیونکہ حضرت معاویہؓ سے قبل حضرت علیؓ کی مسند خلافت پر ابن علیؓ حضرت حسنؓ کا براجمان ہونا کسی کے نزدیک بھی قابل انکار واقعہ نہیں۔

④ یہ واقعہ بھی انہیں یار لوگوں کی ناپاک فکروں کا حاصل ہے جو اہانت صحابہؓ کو اپنا دین اور ایمان جانتے ہیں۔

⑤ ایسی بے سرو پاپاتوں پر اعتماد کرنا اور بلا تحقیق کسی خبر کو اڑانا از روئے حدیث جھوٹ کی ایک قسم ہے۔ ارشاد نبوی ہے:

كفى بالمرء كذبا ان يحدث بكل ما سمع۔

”کہ آدمی کے جھوٹا ہونے کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ وہ سنی سنائی بات کو (تحقیق کے بغیر) نقل کر دے“



افتراء

معاویہ نے احکامات رسالتؐ کی خلاف ورزی کی۔ (سورن کے ماہ رسال)

الجواب:

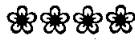
الزام کی بنیاد جس پتھر پر قائم کی گئی ہے ذرا اسے بھی ملاحظہ فرمایا جائے۔ لکھا ہے: اسی سال یعنی ۴۳ھ میں امیر معاویہؓ نے زیاد بن امیہ کو اپنا نائب بنایا اور یہی وہ پہلا عمل ہے جس کے ذریعہ احکامات رسالتؐ آپؐ کی خلاف ورزی کی گئی۔ (عکسی صفحہ)

زیاد کو نائب بنانے کی صورت میں رسالتؐ ماب ﷺ کے وہ کون سے احکامات ہیں جن کی خلاف ورزی ہو گئی؟ اس کی نشاندہی کہیں نہیں کی گئی۔ کیا رسول اللہ ﷺ نے زیاد کو نائب بنانے سے روکا تھا؟ حالانکہ زیاد صحابی نہیں جب آپ ﷺ کا زمانہ ہی نہیں پایا تو آپ ﷺ نے اس کی نیابت سے کہاں منع کیا ہوگا؟ بالفرض یوں کہا جائے کہ آپ ﷺ نے پہلے سے ہی خبردار کر دیا ہو کہ ایک شخص جس کا یہ نام ہوگا خبردار اسے نائب یا والی و معاملات حکومت کا کارندہ مت بنانا تو حضور ﷺ کے فرامین و احادیث ذخیرہ روایات میں محفوظ و موجود ہیں کیا کسی کو نہ میں ایسی روایت کا وجود بھی ہے؟ کم از کم اتنی بات تو ارباب علم اچھی طرح جانتے ہیں کہ کوئی روایت ایسی موجود نہیں کہ آپ ﷺ نے زیاد کا نام لے کر اسے والی بنانے یا حاکم و نگران یا نائب بنانے سے منع فرمایا ہو؟ ممکن ہے کسی کو کانوں کان خبر دے۔ وہی ہو جیسے حضرت فاطمہؓ کے کان

میں آپ ﷺ نے ایک بات کہی تو وہ رونے لگیں پھر دوسرے کان میں ایک بات کی تو وہ ہنسنے لگیں۔ اگرچہ کان میں کہی ہوئی اس بات کا بھی امت کو علم ہو گیا مگر ممکن ہے اس بات کی خبر کسی کو نہ ہوئی ہو تو کم از کم حضرت علیؑ یا حضرت عباسؑ جو گھر کے افراد تھے ان کو تو علم ہو گا اگر زیادہ ایسا شخص تھا جو قابل اعتبار نہیں لہذا نائب یا والی وغیرہ نہ بنانا چاہئے تو پھر سوال یہ ہے کہ اسی زیادہ کو حضرت علیؑ نے اپنا والی کیوں بنایا؟ جبکہ یہ ناقابل انکار واقعہ ہے کہ حضرت ابن عباسؑ نے زیاد کی صلاحیتوں کے پیش نظر اسے والی بنانے کا مشورہ دیا تو حضرت علیؑ نے ابن عباسؑ کے مشورہ پر عمل کرتے ہوئے زیادہ کو کرمان اور فارس کا والی بنا دیا۔ (تہذیب الاسلام، لدنوی صفحہ ۱۹۸-۱۹۹ جلد ۱ تحت زیادہ بن سب)

شیعہ مورخین نے بھی زیاد بن سمیہ کی صلاحیتوں اس کی کارکردگی اور حضرت علیؑ کا ان کو والی بنانا اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ بہر حال اتنی بات واضح ہے کہ زیادہ کو حضرت علیؑ اور پھر حضرت علیؑ کی اتباع کرتے ہوئے حضرت امیر معاویہؓ نے زیاد کی صلاحیتوں سے فائدہ اٹھایا۔

اس وضاحت سے یہ بات صاف ہو گئی کہ یہ بے دلیل بات محض حضرت معاویہؓ سے دشمنی کا اظہار ہے جو کسی اہل سنت والجماعت کے خیر خواہ کا کام نہیں ہے۔



افتراء

معاویہ اور ان کی جماعت سنت رسول کے دشمن تھے۔ (اسد الغابہ)

الجواب:

◆ اس پورے صفحے میں ہرگز ایسی کوئی بات نہیں نہ حضرت معاویہؓ یا ان کی جماعت کو اللہ کے نبیؐ نے یا صحابہ کرام وغیرہ نے سنت کا دشمن کہا اور نہ ہی کسی اور نے ایسی کوئی بات کہی جو اس صفحے میں کسی کو نظر آسکے بلکہ جب حضرت ہاشم بن عتبہ شہید ہو گئے تو حضرت وائلہ نے شعر پڑھے جس کا ترجمہ ہے اے ہاشم الخیر تو جنت کی جزا دیا جائے تو نے اللہ کی راہ میں سنت کے دشمنوں سے جنگ کی ہے۔

اس پوری عبارت میں نہ حضرت معاویہؓ کا نام ہے اور نہ ہی طلحہ وزیرؓ کا جو حضرت امیر معاویہؓ کے ساتھ تھے مگر یار لوگوں نے اس شعر کو گھسیٹ کر ان نفوس قدسیہ پر فٹ کر ڈالا۔

◆ اس شعر میں ان لوگوں کی طرف اشارہ ہے جو سبائی ملت کے تربیت یافتہ دونوں جماعتوں میں گس رتومی شیرازہ بکھیر رہے تھے یہ سبائی ٹولہ دونوں طرف سے تاک تاک کر اولوالعزم صحابہ کرامؓ کو نشانہ بنا رہا تھا ان لوگوں کو اس شعر میں سنت کا دشمن کہا گیا ہے اس بات کی شہادت یہ ہے کہ امیر معاویہؓ اور ان کے لشکر کو کسی بھی صحابی نے تارک سنت یا دشمن سنت قرار نہیں دیا بلکہ ان کیلئے کلمات خیر ارشاد فرمائے ہیں چنانچہ خود حیدر کرارؓ نے فرمایا:

◆ سعد بن ابراہیم کہتے ہیں کہ ایک روز حضرت علیؑ اپنے مقام استراحت سے باہر تشریف لائے عدی بن حاتم الطائی

آپ کے ساتھ تھے قبیلہ طہنی کا ایک مقتول پڑا ہوا تھا حضرت علیؑ کی جماعت کے لوگوں نے اسے قتل کر دیا تھا تو اس کو دیکھ کر عدی کہنے لگے افسوس کل تک تو یہ مسلمان تھا اب یہ کافر ہو کر مرا پڑا ہے تو حضرت علیؑ نے فرمایا: مہلاً کان امس مؤمنا و هو الیوم مؤمن۔

کے ٹھہرو: یہ کل بھی مؤمن تھا اور آج کے دن بھی مؤمن ہے۔ (تاریخ ابن عساکر کامل جلد ۳ صفحہ ۳۳۰ طبع دمشق)

مکحول کہتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہؓ کے مقتولوں سے متعلق حضرت علیؑ سے ۱۱ کے ساتھیوں نے سوال کیا تو فرمایا: ہم المؤمنین کہ وہ مؤمن ہیں۔ (منہج السنن لابن تیمیہ جلد ۳ صفحہ ۶۱ لیبیٹی لندن ۳۳۵ طبع مصری)

عقبہ بن علقمہ الیشکری کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ کے ساتھ صفین کی جنگ میں حاضر تھا حضرت علیؑ کی خدمت میں امیر معاویہؓ کے ساتھیوں میں سے ۱۵ قیدی قید کر کے لائے گئے ان میں سے جو فوت ہو گیا اس کو غسل دے کر لفن دیا گیا اور ان پر حضرت علیؑ نے نماز جنازہ پڑھی۔ (تخصیص ابن عساکر جلد ۱ صفحہ ۷۷)

اس باہمی جنگ میں نہ تو مسلمان قیدیوں کو غلام اور عورتوں کو لونڈیاں بنایا گیا نہ ہی مسلمان قیدی عورتوں کے پردے اتارے گئے اور نہ کسی کا مال لوٹا گیا نہ مقتولوں کے سامان پر قبضہ کیا گیا یہ صورتحال اس بات کی کافی وضاحت ہے کہ دونوں طرف کے حضرات کسی کو سنت کا دشمن سمجھ کر جنگ نہ کر رہے تھے بلکہ محض مجتہدانہ اختلاف رائے تھا جس کی پاداش میں سبائیوں نے جنگ کی آگ بھڑکا ڈالی۔ تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائیے۔

(المصنف لابن ابی شیبہ جلد ۲ صفحہ ۱۰۱۸ فتح القدر شرح ہدایہ جلد ۲ صفحہ ۳۱۲، باب البغاة۔ نصب الراية للذہبی جلد ۳ صفحہ ۴۶۳، الاخبار الطوال للذہبی جلد ۱ صفحہ ۱۵۱ تحت واقعات الجمل)

اسی طرح حضرت علیؑ نے دونوں طرف کے مقتولوں کو جنتی قرار دیا جس کی تفصیل درج ذیل کتابوں میں مرقوم ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲ صفحہ ۱۰۳۶ مجمع الزوائد للسیوطی جلد ۹ صفحہ ۳۵۷، کنز العمال، جلد ۶ صفحہ ۸۷، یہ اعلام النبلاء للذہبی جلد ۳ صفحہ ۹۵)

ہماری ان گزارشات سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حضرت علیؑ کے نزدیک صفین میں شریک دونوں طرف کے صحابہ کرام نہ تو دشمن سنت تھے اور نہ ہی العیاذ باللہ دشمن خدا و رسول یا جہنمی بلکہ یہ سب حضرات جنتی تھے اختلاف مجتہدانہ بصیرت کا تھا۔ البتہ سبائی ٹولہ جو پیٹو پیچ دشمنی کے بیج بوہا تھا اور اس لڑائی کی آگ بھڑکانے میں پیش پیش تھا وہ دشمن سنت تھا اور اس شعر کا مصداق بھی وہی ہو سکتا ہے۔



افتراء

معاویہ اور عمرو بن العاص نے امام حق کے خلاف بغاوت کی۔ (ما قال اصحاب الانابہ۔)

الجواب:

اس قول کی نسبت حضرت حسن بصری کی طرف کی گئی ہے جو سر اسر غلط اور صریح بہتان ہے حضرت حسن بصری ہ مسک

صحابہ کرامؓ کے باہمی مشاجرات کے بارے میں ہم پہلے نقل کر چکے ہیں کہ اُن احوال سے وہ واقف تھے اور ہم واقف نہیں ہیں لہذا اُن کے بارے میں رائے قائم کرنے کا حق ہم نہیں رکھتے، گذشتہ اوراق میں وضاحت سے اس بارے میں ہم عرض کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں اس مقام پر اتنا عرض کر دینا کافی ہے کہ یہ جھوٹی کہانیاں تاریخ کے جنجال سے نکال کر ایسے نفوس قدسیہ کی طرف منسوب کی گئی ہیں جو واقعی بزرگان دین تھے مگر ان کی طرف یہ نسبت جھوٹ کا پلندہ ہے۔



افتراء

معاویہ نے بغض علی سے سنت کو ترک کر دیا۔ (نسائی)

الجواب:

◆ اس روایت کی سند میں ایک راوی کا نام خالد بن مخلد ہے۔ (تقریب التہذیب جلد ۱ صفحہ ۲۶۳)

علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں، ”تضع“ کہ یہ صاحب شیعہ ہیں۔ اس کے بارے میں مانا کہ یہ روایت اہل السنہ و الجماعۃ کی کتاب میں مذکور ہے مگر اس کتاب میں یہ روایت شیعہ کی طرف سے داخل کی گئی ہے اور شیعہ قوم سے خیر کی توقع کہاں ہو سکتی ہے۔ لہذا یہ روایت حضرت امیر معاویہؓ کے خلاف الزام دینے کے لئے قابل قبول نہیں ہے کیونکہ اس کا راوی شیعہ ہے۔

◆ یہاں جو واقعہ منقول ہے وہ سعید بن جبیر سے یوں نقل کیا گیا ہے کہ میں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کے ساتھ میدان عرفات میں تھا انہوں نے فرمایا کیا بات ہے کہ میں لوگوں سے تلبیہ اونچی آواز سے نہیں سن رہا تو میں نے جواب دیا کہ لوگ امیر معاویہؓ سے ڈرتے ہیں اس لیے اونچی آواز سے نہیں پڑھتے تو ابن عباسؓ اپنے خیمہ سے نکل آئے اور با آواز بلند تلبیہ لبیک اللہم لبیک الخ پڑھنے لگے۔ لوگوں نے بغض علی کی وجہ سے سنت چھوڑ دی۔ (مکی صوفی)

◆ اس روایت میں دو جملے (۱) لوگ معاویہ سے ڈرتے ہیں۔ (۲) بغض علی کی وجہ سے سنت ترک کر دی، قابل غور ہیں۔ شیعہ راوی خالد بن مخلد نے یہ دونوں باتیں اپنی طرف سے گھڑ کر روایت میں ملا دی ہیں۔ ورنہ نمبر (۱) تلبیہ پڑھنا حکم خدا اور سنت رسول ہے بلند اور آہستہ دونوں طرح سے پڑھا جا سکتا ہے۔ کسی کے ڈر سے صحابہ کا سنت کو ترک کرنا بعید از عقل ہے۔

◆ بلند آواز سے نہ پڑھنے کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ انہوں نے سرے سے تلبیہ پڑھا ہی نہیں۔

◆ سنت تو رسول اللہؐ کی ہے نہ کہ حیدر کراڑ کی پھر ترک تلبیہ کا بغض علی سے کیا تعلق؟

بہر حال ان تصرفات کی بنا پر یہ روایت اہل السنۃ کے ہاں مقبول نہیں۔ بالخصوص اس وقت جبکہ یہ روایت راویوں سے

تلا نظر یے کی ذمہ داری بھی ہے۔



افتراء

معاویہ نے حدسرقہ کو ترک کیا۔ (احکامِ سلطانہ)

اجواب

◆ یہ واقعہ نقل کرتے ہوئے لفظ لکھے ہیں وہی یعنی یہ حکایت نقل کی گئی ہے نقل واقعہ میں کوئی سند ذکر نہیں کی گئی نامعلوم نقل کرنے والا دوست ہے یا دشمن اپنا ہے یا پرایا مسلمان ہے یا کافر؟

◆ حکایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ان معاویۃ اتی الصوص فقطعہم حتی بقی واحد۔ کہ حضرت امیر معاویہ کے سامنے چوروں کو پیش کیا گیا تو ان کے حکم سے تمام چوروں کے ہاتھ کاٹے گئے۔ حتیٰ کہ ایک چور باقی رہ گیا۔ اُس آخری چور نے معافی کی درخواست دائر کی اور چند اشعار پڑھے جس پر اس کے ہاتھ نہ کاٹے گئے۔

اس واقعہ اور حکایت سے تو قطع یہ کہ سزا نافذ کرنے اور چوروں کے ہاتھ کاٹنے کی صراحت موجود ہے مگر یار لوگ پھر بھی ایسی پال چلتے ہوئے اعتراض کناں ہیں کہ معاویہ نے حدسرقہ کو ترک کر دیا حالانکہ اسی مجلس میں کئی عدد چوروں کے ہاتھ کاٹنے کا ذکر موجود ہے۔

◆ البتہ آخری چور کو معاف کر دیا گیا چنانچہ عکسی صفحہ پر ہے کہ جب بے حد اصرار سے اس چور نے معافی چاہی تو امیر معاویہ نے فرمایا میں تجھے کیسے معاف کر سکتا ہوں جبکہ تیرے باقی ہاتھ والوں کو اسلامی قاعدہ کے موافق سزا دی جا چکی ہے تو چور کی ماں نے بارگاہِ الہی میں معافی کی خواستگاری کے ساتھ درگزر کرنے کی التجا کی تھی۔

◆ تبیب کی بات ہے کہ امیر المؤمنین نے اپنے گناہ سے توبہ کرنے والے کو سزا معاف کر دی تو اعتراض داغ دیا۔ حالانکہ گنہگار کا حال یہ ہے کہ نائب امام کو خود روافض نے یہ اختیار دے رکھا ہے کہ وہ جیسے گناہ گار کو چاہیں معاف کر سکتے ہیں۔ پڑوسی قریب کے بانی شیعہ انقلاب جناب ثمنی صاحب نے اپنی کتاب تحریر الوسیلیہ کتاب الحدود میں لکھا ہے کہ جب مجرم اپنے گناہ سے توبہ کرے تو نائب امام کو اختیار ہے کہ وہ اسے معاف کر دے۔



افتراء

معاویہ نے خلاف سنت کافروں کو مسلمانوں کا وارث قرار دیا۔ (الہدایہ والنہای، المنی)

الہدایہ نے اس روایت کی جو سند ذکر کی ہے اس میں ایک راوی کا نام جعفر بن برقان ہے جس کے بارے میں علامہ ابن حجر عسقلانی تقریب العہد میں فرماتے ہیں:

یہم فی حدیث الذہری۔

کہ زہری سے جو روایات یہ نقل کرتا ہے ان میں وہم کا شکار ہوتا ہے۔ (تقریب العہد جلد ۱ ص ۱۶۰)

اور الہدایہ کے مذکورہ مقام پر یہ روایت جعفر بن برقان حدیثی عن الذہری۔ کی سند سے مذکور ہے۔ لہذا یہ روایت

قابل اعتبار نہیں۔

◆ الحنفی میں بھی یہ مسئلہ لکھنے کے بعد لکھا ہے:

و حکى ذالك عن محمد بن الحنفية، و على بن الحسين، و سعيد بن المسيب، و مسروق، و عبد الله بن مغفل والشعبي، والنخعي و يحيى بن يعمر و اسحاق، و ليس بموثوق به عنهم۔

”کہ جس طرح حضرت معاویہ سے منقول ہے کہ کافر مسلمان کا وارث بن سکتا ہے۔ اسی طرح محمد بن حنفیہ حضرت علی بن حسینؓ وغیرہ حضرات سے بھی یہی حکایت نقل کی گئی ہے کہ ان حضرات کا مسلک بھی یہی ہے مگر (حضرت معاویہ سمیت ان حضرات سے یہ مسئلہ صحیح سند اور ثقہ راویوں کے ذریعے سے منقول نہیں ہے۔) (عکسی صفحہ) معلوم ہوا کہ غیر معتبر اور ناقابل تسلیم سند کے ذریعہ یہ روایت نقل ہوئی ہے۔

◆ یہ ایک فروعی مسئلہ ہے جس پر اختلاف مجتہدین کو یہاں نقل کیا گیا ہے کہ بعض حضرات کا قول یہ بھی ہے جس کا تذکرہ عکسی صفحات میں ہوا یہاں مجتہدین کی آرا نقل ہوئی ہیں اور کسی فروعی مسئلہ میں مجتہد کے قول کو خلاف سنت کا تمغہ دینا روافض کی بے باکی ہے ورنہ اہل اسلام کا یہ مسئلہ قاعدہ اور مانا ہوا اصول ہے کہ مجتہد کا وہ اجتہادی مسئلہ صواب ہو تو دو اور خطا ہو تو ایک اجر ضرور ملتا ہے مگر اس اجتہادی اختلاف کو سرخی میں خلاف سنت قرار دے کر تحقیقی دستاویز والوں نے اندر کی بیماری اور مرض حسد کو غذا مہیا کی ہے۔



افتراء

معاویہ نے سود کھایا ہے وہ حلق تک جہنم میں ہے۔ (شرح معانی الآثار، نکیرات الاعیان)

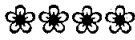
الجواب:

بُرا ہو اس عینک کا جو حسد و بغض کی مشین پر تیار ہوئی ہے کہ جب وہ ناک پر چڑھ کر آنکھوں کے آگے اپنے تصرف کا اظہار کرتی ہے تو پھر سمجھ و عقل جواب دے جاتی ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔ شرح معانی الآثار میں ایک روایت ہے کہ حضرت معاویہؓ نے ایک قلاوہ (ہار) خریدا اس میں سونا ہیرے جو اہرات وغیرہ سبھی کچھ تھا، حضرت امیر معاویہؓ نے 600 سودینار میں وہ خریدا تھا۔ حضرت امیر معاویہؓ جب منبر پر چڑھے یا جب ظہر کی نماز پڑھی تو حضرت عبادہ بن الصامت نے فرمایا خبردار معاویہؓ نے سود کا سودا کیا اور سود کھایا اور وہ حلق تک آگ میں ہے۔ (شرح معانی الآثار عکسی صفحہ) اس روایت میں قابل غور باتیں درج ذیل ہیں۔

◆ وہ حلق تک آگ میں ہے، اگر مراد اس سے جہنم ہے جیسا کہ یار لوگوں نے سرخی چڑھائی ہے تو یہ درست نہیں کیونکہ جہنم کی سزا دنیا میں نہیں بلکہ مرنے کے بعد آخرت میں ملے گی اور اگر مراد یہ ہے کہ سود کھانے کا انجام آگ میں جانا ہے تو یہ درست ہے مگر اس آگ کو بجھانے کے لئے آنکھوں کی فائر بریگیڈ ابھی تک سلامت اور موجود ہے

ندامت سے بننے والا ایک آنسو کا قطرہ ہی اس آک کو چشم زدن میں بجھا لرفن مردے کا۔ اس پر یہ سرتی جو یار لوگوں نے قائم کی ہے یہ سراسر جھوٹ اور بغض کی بدبو ہے۔

سود کس مال کو کہتے ہیں؟ سونے چاندی وغیرہ چھ اشیاء کا نام لے کر رحمت عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: مثلاً بمثل یدنا بید و الفضل. رباء کہ ان چھ چیزوں کو انہی کی جنس کے بدلے خریدنا برابر برابر تو جائز ہے مگر اضافہ سے لینا دینا درست نہیں وہ قلابہ جو حضرت معاویہؓ نے خریدا تھا اس میں سونا کے علاوہ باقی چیزیں ہیرے جواہرات بھی تھے اور مشترک چیزوں کو دیناروں کے بدلے خریدا تھا جس کی صورت یوں ہوئی کہ مثلاً ایک دینار کے بقدر سونا ہے تو سونا ایک دینار کے برابر ہو گیا اور باقی ہیرے جواہرات وغیرہ ۵۹۹ دیناروں کے بدلے میں ہو گیا لہذا یہ سود نہ ہوا کیونکہ جو سونا اس قلابہ میں ہے وہ اس کی جنس کے بدلے برابر برابر لیا ہے کمی زیادتی کے ساتھ نہیں لیا۔ یہ حضرت امیر معاویہؓ کا خیال تھا اور حضرت عبادہ بن الصامتؓ نے یہ خیال فرمایا کہ یہ سونا بھی ساتھ شریک ہے لہذا جیسے دوسری چیزوں میں منافع حاصل کیا گیا ہے اسی طرح سونے پر بھی کمی زیادتی ہوئی ہوگی اور یہی سود ہے اس لئے انہوں نے وضاحت فرمائی کہ اس ہار کے خریدنے میں اصل صورت حال کیا ہے جب اس ہار کے خریدنے کی اصل صورت حال سامنے آگئی تو معترض خاموش ہو گئے۔ اب قائل حضرت معاویہؓ کو سودی یا جہنمی بتانا چاہتا ہے بلکہ وہ اصلاح کے جذبہ سے یہ اعتراض کر رہا ہے کہ خدا نخواستہ یہ تجارت نقصان کی نہ بن جائے۔ اور نہ ہی حقیقت میں حضرت امیر معاویہؓ نے جان بوجھ کر سودی معاملہ کیا اور وہ آگ کے مستحق ہوئے اس جذبہ اصلاح کی بنا پر حضرت عبادہ بن صامت کے قول کو لے کر حضرت امیر معاویہؓ کو جہنمی کہنا خود یار لوگوں کے اپنے گھر اور مسکن کا پتہ بتانا ہے ورنہ یہ تو ایک شرعی مسئلہ ہے جس پر جانہین کو بعد از وضاحت تسلی ہو گئی تھی مگر یار لوگوں کو تسلی اس وقت ہوگی جب اپنے گھر کے بتائے ہوئے پتہ کے مطابق اپنے مسکن و منزل میں بیرا کر لیں گے مگر وہ رہنے کی بہت بُری جگہ ہے کاش کرم فرما اپنے حال پر کچھ ترس کھا کر تعصب کی عینک اتار پھینکتے!



افتراء

معاویہ ظالم اور حد سے بڑھنے والا باغی تھا۔ (الجواہر المفیہ)

الجواب:

یہ قول کئی وجوہ سے ناقابل استدلال ہے۔

اول تو اس روایت میں راوی نے ”نمی“ کا لفظ بولا مگر جس چچا سے روایت نقل کی ہے اس کا نام ذکر نہیں کیا۔
یہ قول نہ تو صحابی کا ہے اور نہ ہی رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے۔ بلکہ یہ قول بہت بعد کے لوگوں سے نقل کیا گیا ہے جس کی حیثیت حدیث کی نہیں جو کہ یقین کا فائدہ دے سکے۔

اس کے مقابلے میں اصحاب رسول سے ایسے بہت سارے ارشادات نقل کیے گئے ہیں جن میں حضرت امیر معاویہ کے بارے میں نہایت وضاحت سے یہ صفائی بیان کی گئی ہے کہ نہ تو وہ العیاذ باللہ ظالم تھے اور نہ ہی حدود سے تجاوز کرنے والے۔

چنانچہ اکابرین امت کی کتابوں میں حضرت امیر معاویہ کے لیے جو ارشادات منقول ہیں ان کی طویل فہرست بنتی ہے تسلی و تشفی کے طالب اس موضوع کی دیگر تصنیفات کے علاوہ حضرت مولانا محمد نافع مدظلہ کی سیرت امیر معاویہ جدا نسخہ ۱۳۱ مطالعہ فرمائیں۔ ہم یہاں پر حضرت امیر المؤمنین سیدنا حضرت علیؑ و دیگر چند حضرات کے حضرت امیر معاویہ کے بارے میں خیالات نقل کرتے ہیں۔

حضرت علیؑ نے صفین سے واپسی پر فرمایا کہ

حضرت معاویہ کی امارت و حکومت کو بُرا مت جانو کیونکہ اگر یہ امارت و حکومت نہ رہی ختم ہو گئی تو تم دیکھو گے کہ تمہارے سروں کو تمہارے کندھوں سے (اندراکن) حظل کی طرح زائل کر دیا جائے گا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، جلد ۱۰ صفحہ ۲۹۳-۲۹۴ کتاب السنن امام احمد صفحہ ۱۹۳ مطبوعہ مکہ مکرمہ، انساب الاشراف للبیہا زری جلد ۴ صفحہ ۲۰ مطبوعہ بیروت مطبوعہ دار الفکر (مخطوط) صفحہ ۷۲ جلد ۱۶ تحت ترجمہ معاویہ البدایہ لابن کثیر صفحہ ۲۷۸ جلد ۶ تحت اخبار علیؑ، کنز العمال علیؑ، کنز العمال علیؑ، البندی صفحہ ۸۷-۸۸ جلد ۶ تحت الصفین مطبوعہ اول تاریخ اسلام للذہبی ۳۲۰ جلد ۲ تحت معاویہ بن ابی سفیان۔ بحوالہ سیرت حضرت امیر معاویہ للشیخ محقق العصر مولانا محمد نافع حفظہ اللہ جلد ۱ صفحہ ۶۱۸) حضرت حسنؑ نے ارشاد فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: دن و رات نہ گزریں گے یہاں تک کہ امیر معاویہ حکمران ہوں گے۔ (البدایہ لابن کثیر جلد ۸ صفحہ ۱۳۱ مطبوعہ اول تحت معاویہ)

ان ارشادات کے مقابلے میں محمد کا قول قابل قبول نہیں ہے حضرت علیؑ و دیگر اکابرین امت میں سے کسی نے یہ الزام حضرت امیر معاویہ پر عائد نہیں کیا یہ قول بھی وضع کیا ہوا ہے جس کو کسی کتابوں میں داخل کر دیا گیا ہے۔



افتراء

امیر معاویہ خطا کار اور امام حق پر بغاوت کرنے والا تھا۔ (اتحادیہ ابو الفکر السلی)

الجواب

تالیس اہلسنیس کے مصنف کو اگر تحقیقی دستاویز پیش کی جاتی تو وہ اس جتنی نہ سہی مگر ایک آدھ جلد کا اضافہ کے اہلسنیس کے طریقہ واردات پر نذید کئی معلومات امت تک پہنچا جاتے اور ہر واردات و رغلانے کا نمونہ اور مثال تحقیقی دستاویز سے حاصل کی جاتی۔ محترم حضرات عبارت کا مطلب گھڑ کر ایسا تیار کیا گیا کہ صاحب کتاب کو معلوم ہو جائے تو وہ شرمندہ ہوں کہ اس سے اچھا تھا میں کتاب ہی نہ لکھتا۔ مذکورہ مقام پر صاحب کتاب تو یہ کہنا چاہتا ہے کہ حضرت علیؑ بھی امام برحق ہیں اور حضرت امیر معاویہ بھی مستحق خلافت ہیں مگر حضرت امیر معاویہ کا استحقاق خلافت حیدر کراڑ کے بعد ہے۔ حضرت امیر

معاویہ کا قصاص عثمان کیلئے نکلنا یہ اجتہادی مسئلہ ہے۔ اس اجتہادی کو حقیقی خطا بمعنی معصیت بنا کر پیش کرنا یار لوگوں کا کارنامہ ہے۔

اسی طرح امام برحق کے خلاف بغاوت کا لفظ ہے۔ نبی کا معنی ہے تجاوز کرنا، زیادتی کرنا، ظلم کرنا، نبی عالیہ کی نجات کرنا،

فساد برپا کرنا۔ (التاویس الوحید صفحہ ۱۷۷)

یہاں پر معنی تجاوز کرنا اور زیادتی کرنا ہے۔ وہ اصطلاحی بغاوت مراد نہیں ورنہ تو باغی پر جو احکامات عائد ہوتے ہیں وہ یہاں لاگو کرنا ضروری ہوں گے۔ جبکہ صورت حال ایسی نہیں بلکہ حضرت علیؑ نے دونوں فریقوں کو مومن مقتولوں کو جنتی اور قیدیوں کو آزاد قرار دیا نہ عورتوں کو لونڈیاں بنایا گیا نہ ہی مال کو مال غنیمت قرار دیا گیا اگر باغی سے وہی باغی مراد ہوتا جو شریعت کی اصطلاح میں استعمال ہوتا ہے تو یقیناً باغیوں والے احکام نافذ کرنا ضروری تھے۔ ورنہ شرعی احکامات کی خلاف ورزی لازم آئے گی جو حیدر رابر جیسی ہستی سے بہت بعید ہے۔ لہذا واضح ہو گیا کہ یہاں جو مطلب کرم فرماؤں نے تراشاہہ سراسر ظالمانہ اقدام اور جث باطن کا اظہار ہے۔ ارباب علم کا فرمانا یہ ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ نے جو اجتہاد کیا وہ خطا تھا اور مجتہد اگر اجتہاد میں غلطی بھی کرے تو اجر کا مستحق ہوتا ہے۔ فرق اتنا ہے کہ جو اجتہاد میں راہِ حق پر ہو وہ دواجر پاتا ہے اور جو غلطی ہو تو اسے ایک اجر حاصل ہوتا ہے۔



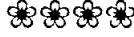
افتراء

معاویہ ظالم اور خارجی تھا۔ (ادب القاضی)

الجواب:

محترم قارئین یار لوگوں کے انصاف اور سچ گوئی کی داد دیجئے اور نرالے ترجمہ پر جھوم جائیے۔ کتاب کے الفاظ ہیں۔ "الخارجین علی علی علیہ السلام"۔ جس کا ترجمہ حضرت علیؑ پر خروج کرنے (نکلنے) والے۔ اس الخارجین جو خروج یخرج کا اسم فاعل ہے کو خارجی مذہب بنا دینا ایسا انوکھا کارنامہ ہے جس پر ابلیس بھی کئی بار شرماسا گیا ہوگا۔ یہی وہ انوکھا طرز الزام ہے جو شیعہ قوم کا دھیرہ اور پرانا کارنامہ ہے۔ یہاں الخارجین کا معنی خروج کرنے اور لڑائی کے لیے نکلنے والا ہے نہ کہ خارجی اور خارجی ایک مذہب ہے جو اول اول شیعان حیدر کرار کے نام سے معروف تھا۔ پھر جب صلح کے لیے اجتماعی کوششیں شروع ہوئیں اور حضرت علیؑ نے مسلمانوں کے فیصلہ پر رضامندی کا اظہار فرمایا کہ یہ منصف جو فیصلہ کر دیں مجھے منظور ہے تو یہ لوگ بگڑ کھڑے ہوئے اور لشکر حیدری سے نکل کر الگ تھلگ ایک دوسری جماعت بنا نکالی جن کو خارجی کہا جاتا ہے۔ جن عقل دشمنوں کو خروج اور خارجی کا فرق معلوم نہ ہو۔ کا وہ کتابوں کو کیا سمجھیں گے جبکہ یہ الخروج والی بات تو ایسی عام فہم اور سادہ سی ہے کہ ہر ابتدائی درجے کا طالب علم بھی اس کا معنی جانتا اور فرق کو ازبر کیے ہوتا ہے مگر تحقیقی دستاویز کے نام سے تحقیق کے بلکل بجانے والے محققین کا یہ حال ہے کہ وہ ثلاثی مجرد کے ان مشہور و معروف ابواب سے بھی واقف نہیں جن سے صرف کی

ابتدا ہوتی ہے جب مذہب شیعہ کے محققوں کا یہ حال ہے تو پھر مرثیہ خوانی پر گزارا کرنے والی امت کا کیا عالم ہوگا؟ ہم قارئین کی خدمت میں یہ عرض گزار ہیں کہ رافضی امت، ہمیشہ دھوکہ فراڈ سے اپنا کام چلاتی اور عامۃ الناس کو لفظوں کے پھیر میں گمراہی کا سودا بیچتی ہے یہی وہ کارنامہ ہے جو سوا شیعہ برادری کے کسی کو نصیب نہیں۔



افتراء

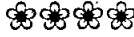
معاویہ راہ حق سے ہٹا ہوا ائمہ پر خروج کرنے والا تھا۔ (ادب القاضی)

الجواب:

یہ بات یار لوگوں کا سنی کتابوں میں تصرف اور مہربانوں کے ہاتھوں کی صفائی ہے۔ ورنہ حضرت امیر معاویہؓ نہ تو حق سے دور تھا اور نہ ہی ائمہ پر انہوں نے خروج کیا۔ یہ جھوٹ کا سیاہ لباس ہے جو صرف صحابی رسولؐ کو بدنام کرنے کے لیے خاص طور پر تیار کیا گیا ہے۔ اگر معمولی سی آنکھیں کھولیں تو ادب القاضی میں حضرت علیؓ کے ام گرامی پر عالیہ السلام کا جملہ لکھا ہوا ہے جو رافضی مذہب کا علامتی شعار ہے۔ اہل السنۃ والجماعت حضرت حیدر کراڑ کے لیے عام طور پر کرم اللہ وجہہ اور رضی اللہ عنہ کے دعائیہ الفاظ استعمال کرتے ہیں۔

اس جملہ کے جھوٹا ہونے کے لیے خود یہی جملہ دلیل ہے۔ وہ اس طرح کہ ائمہ جمع ہے امام کی اور امیر معاویہؓ کے زمانہ میں نبی مکرم ﷺ کے بعد سیدنا صدیق اکبرؓ سیدنا فاروق اعظمؓ سیدنا عثمان غنیؓ کا دور گزارا۔ ان ادوار میں امیر معاویہ ان حضرات کے نہ صرف قابل اعتماد بلکہ ان حضرات کا بازو اور آنکھ، کان بنے رہے۔ یعنی امیر معاویہؓ ان حضرات ائمہ ہدیٰ کے عامل کامل اور وفادار رفیق بنے رہے۔ جن اہم خدمات پر ان تمام حضرات نے امیر معاویہؓ کو مقرر کیے رکھا ان کو لکھنے کا یہ موقعہ نہیں۔ ان حضرات کے بعد حضرت علیؓ مسند خلافت پر جلوہ افروز ہوئے تو صورت حال یہ تھی کہ حضرت عثمانؓ کا خون مدینہ کی گلیوں میں قصاص کی صدا لگا رہا تھا چنانچہ امیر وقت کے قتل پر قصاص کا مسئلہ طول پکڑ گیا۔ بلاشبہ اہلسنت کا قول ہے کہ حضرت علیؓ خلیفہ برحق تھے مگر قصاص کا مسئلہ حل نہ ہو سکنے کی وجہ سے امت کا شیرازہ بکھر گیا اور اختلاف لمبا ہو گیا۔ حضرت امیر معاویہؓ بار بار یہ کہتے تھے کہ میں حضرت علیؓ کے ہاتھ پر بیعت کرنے کو تیار ہوں مگر امیر برحق کو شہید کیا گیا ہے۔ لہذا ان کے قاتل ورتاء کے حوالے۔ کہہ جائیں تاکہ وہ قصاص لے سکیں۔ اب زیادہ سے زیادہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ نے امام برحق سے مطالبہ قصاص کے لیے خروج کیا مگر ائمہ میں وہ کون کون سے حضرات ہیں جن کے خلاف خروج کیا گیا ہو؟ یہ بات تو ساری دنیا کے ہاں مسلم ہے کہ امیر معاویہؓ اور حضرت علیؓ کا اختلاف رہا۔ حضرت علیؓ ایک امام ہیں ان کے علاوہ اور کون سا امام ہے جن کی امیر معاویہؓ نے مخالفت کی۔ اگر کوئی حضرت حسنؓ کا نام لے تو حضرت حسنؓ نے تو خلافت خود اپنے مبارک

ہاتھوں سے امیر معاویہؓ کے حوالے فرمادی تھی۔ ائمہ کا یہ لفظ یہاں استعمال کرنا تو کسی کے ہاں بھی سچا نہیں جب اس کا جھوٹ ہونا بدیہی دلیل سے ثابت ہو گیا تو نفل سے مزید رد کرنے کی ضرورت ہی باقی نہ رہی۔



افتراء

❖ معاویہ آگ کے ایک صندوق میں ہے۔

❖ نبی اکرمؐ نے ابوسفیان، معاویہ، مروان بن حکم پر لعنت کی ہے۔ (خلافت بغداد کا دور انحطاط)

اجواب:

❖ کرم فرماؤں نے بالخصوص سیدنا حضرت امیر معاویہؓ اور ان کے خاندان کو نشانے پر رکھا اور اپنے خبث باطن کے توپ خانہ سے خوب گولہ باری کی جس کی بدبو سے پورا معاشرہ متعفن اور اللہ کی زمین غلاظت سے پُر ہو گئی۔ ارباب علم اس توپ خانہ کی گولہ باری سے حیران و پریشان ہو کر رہ گئے۔ بالآخر انہیں وضاحت کرنا پڑی کہ سبائی بارود کی یہ گندی مشین جتنا نجس مادہ اُگل رہی ہے وہ سب ان کے بد باطن خیالات کا مجموعہ اور جھوٹ کا مرکب ہے۔ چنانچہ ابن قیم نے اپنی کتاب میں نقل کیا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جو روایات امیر معاویہؓ کی تنقیص اور مذمت میں منقول ہیں وہ سب دروغ گوئی اور جھوٹ کا پلندہ ہیں۔ (النار العیث فی الصبح والضعیف صفحہ ۱۱)

ملا علی قاریؒ نے فرمایا:

”ان جعلی روایات میں وہ ہیں جو امیر معاویہؓ کی مذمت میں گھڑی گئی ہیں اور عمرو بن العاصؓ (صحابی) کی مذمت میں گھڑی گئی ہیں۔“ (موضوعات ملا علی قاری صفحہ ۱۰۶ مطبوعہ مہتابی دہلی)

حضرت مولانا محمد نافع مدظلہ فرماتے ہیں:

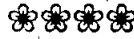
اس فن کے مشاہیر علماء نے امت مسلمہ پر واضح کر دیا ہے کہ بنو امیہ کے مشہور مشہور حضرات کے حق میں لعن طعن و مذمت و تنقیص دکھلانے والی روایات راویوں نے از خود تصنیف فرما کر قوم میں نشر کر دی ہیں۔ اب اس قسم کے ذخیرہ روایات پر نظر کرنے سے لوگوں کو کسی غلط فہمی میں مبتلا ہو کر ان کے حق میں بدظنی کا شکار نہیں ہونا چاہیے۔ علماء نے احقاق حق کا اپنا فریضہ خوب ادا فرمایا ہے۔ اس کے بعد بھی اگر کوئی شخص حق بات کو قبول نہیں کرتا اور خواہ مخواہ زلیغ غن الحق کی راہ اختیار کرتا ہے تو یہ تعصب ہوگا جس کا انجام بخیر نہیں ہے۔ (رحمۃہم حصہ چہارم حصہ ۳۱۰)

ارباب انصاف اہل اللہ کے مذکورہ ارشاد کی التراساؤند مشین لے کر ان روایات میں موجود سب کچھ اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر سکتے ہیں۔ طبری صاحب کی یہی وہ روایات ہیں جن کی بنا پر اہل علم نے ان کے شیعہ ہونے کا یقینی حکم صادر کیا ہے۔ کچھ بھی ہو ہم نے ان روایات کے لیے جانچنے کا پیمانہ وضاحت کے ساتھ اکابرین امت کی زبانی بیان کر دیا۔

آئے پائے روشنی جس کا جی چاہے ہم نے تو دل جلا کر سر عام دکھ دیا

طبری حصہ نہم کے عکسی صفحہ ۳۰۰ اور ۳۰۱ پر درج روایات شیعہ خیال رکھنے والے حاکم وقت معتضد باللہ کی تحریر سے نقل کی گئی ہیں یہ عباسی حکمران بنو امیہ بالخصوص حضرت امیر معاویہ سے بے حد دشمنی رکھتا تھا چنانچہ اسی دشمنی اور بغض کے اظہار کے لیے یہ روایات تراشیں جسے طبری نے تاریخ کے نام سے جمع کر دیا تو بتلانے اب بھلا شیعہ حاکم اور وہ بھی دشمن بنو امیہ محض دشمنی میں کوئی جھوٹی کہانی تیار کرے اور طبری جیسا میٹھا کڑوا سب کچھ جمع کرنے والا صاحب اسے نقل کر دے تو ایسی روایت کی بنا پر الزام دینا درست ہے؟ اگر باب انصاف نوٹ فرمائیں، طبری کی یہ روایات شیعہ دماغوں کی تراشیدہ کہانیاں ہیں۔

اگرچہ طبری میں ہیں مگر اس کھتی کے کاشت کار شیعہ لوگ ہیں اور شیعہ لوگوں کی کاشت کردہ زقوم کے ذمہ دار اہل لہ نہ تو نہیں!



افتراء

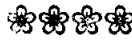
امیر معاویہ مجبوراً اسلام میں داخل ہوا اور بخوشی اسلام سے نکل گیا۔ (اکاٹل)

الجواب:

الکافی فی اللغة والادب عربی ادب کی معروف کتاب ہے لیکن اس کتاب سے ادب عربی کے قواعد معلوم کیے جاتے ہیں۔ ماہان صحابہ نہیں۔

اس کتاب کے مصنف کے بارے میں کوئی یقینی بات نہیں کہی جاسکتی کہ یہ کس خیال اور عقیدے کا شخص ہے۔ سنی ہے یا شیعہ! اتنی بات بہر حال واضح اور معلوم ہے کہ یہ شخص کوئی راح العقیدہ سنی یا عالم نہیں عام ادیبوں کی طرح یہ بھی ایک ادیب ہے لہذا اہلسنت کے ہاں اس کی باتیں قابل اعتبار نہیں ہیں۔

جو واقعہ یہاں نقل کیا گیا ہے اس کا ماخذ بھی وہی تاریخ کتائیں ہیں جن میں شیعہ کرم فرما اپنے ہاتھوں کی صفائی دکھا چکے ہیں۔ گذشتہ اوراق میں ان روایات کے متعلق ارباب علم کے بیان کردہ اصول ہم نقل کر چکے ہیں ان اصولوں کی روشنی میں ان تاریک روایات کے چہرے پر چھائی اداسیاں اور بدحواسیاں بہت اچھی طرح سے دیکھی جاسکتی ہیں۔



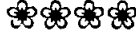
افتراء

معاویہ ظالم اور باطن میں باغی تھا۔ (مرقات)

الجواب:

حضرت عمارؓ کو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ تجھے باغی گردہ نقل کرے گا، اور حضرت علیؓ کے ساتھ مل کر یہ صفین کی جنگ میں شریک تھے کہ اس جنگ میں حضرت عمارؓ شہید کر دیے گئے اس حدیث کی شرح میں بعض حضرات کا یہ قول ہے کہ پوکہ حضرت معاویہؓ کے لشکر والوں نے حضرت عمارؓ کو شہید کیا ہوگا لہذا یہ فہمہ باغیہ ہوا۔

مخترم حضرات ابھی کچھ ہی اوراق اوپر ہم وضاحت سے بیان کر چکے ہیں کہ حضرت عمارؓ کے قاتل حضرت معاویہؓ یا ان کے لشکری ہرگز نہیں تھے بلکہ وہی لوگ تھے جو حضرت علیؓ کے قافلہ میں شہس آئے تھے اور طرح طرح کی ریشہ دوانیوں میں مصروف و مشغول تھے۔ انہوں نے یہ سیاہ کارنامہ سرانجام دیا تھا جس کے شواہد ہم گذشتہ صفحات میں عرض کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔ لہذا جس بنیاد پر یہ الزام دہرایا جا رہا ہے وہ بالکل غلط ہے۔



افتراء

اصحابِ جمل و صفین (حضرت عائشہ و معاویہ وغیرہ) ظالم ہیں۔ (دراسات للیب)

الجواب:

ادب کی اس کتاب میں بھی تاریخی مواد کو بنیاد بنایا گیا ہے۔ جن کے بارے میں ہم عرض کر چکے ہیں کہ وضاع اور اسلام کے دشمن لوگوں نے جھوٹی روایات گھڑ کر تاریخی کتب میں ان کو بھردیا ہے ان روایات کے جھوٹا ہونے کی یہ دلیل کافی ہے کہ خود حضرت علیؓ نے ان کو عادل اور پاک طینت جنتی اور صالح قرار دیا جو قیدی ان جنگوں میں گرفتار ہوئے ان میں سے اگر کوئی فوت ہو جاتا تو ان کو غسل کفن کے بعد جنازہ کے لیے لایا جاتا اور حیدر کرار بنفش نفیس ان پر نماز جنازہ پڑھتے اور مغفرت کی دعا فرماتے تھے۔ (تخصیص ابن عساکر جلد ۷ صفحہ ۴۴ طبع اول)

علامہ تفتازانی نے شرح المقاصد الحجت السابع میں اہل صفین سے متعلق یہ تصریح کی ہے کہ (کہ صفین و جمل میں شریک حضرات میں سے) کوئی بھی نہ کافر ہے نہ فاسق ہے اور نہ ہی ظالم ہے کہ انہوں نے تاویل کے ذریعے یہ عمل سرانجام دیا۔ (شرح مقاصد صفحہ ۲۲۳ جلد ۲ الحجت السابع)

حضرت مولانا محمد تافع دامت برکاتہم فرماتے ہیں:

مختصر یہ کہ محمد الف ثانی، ابوشکور سالمی، تفتازانی، ملا علی قاری وغیرہم کبار علماء نے اہل صفین کے حق میں فسق اور ظلم کی نسبت کرنے کی نفی کر دی ہے۔ (رضاء پیہم حصہ چہارم صفحہ ۱۸۰)

ان ارباب علم کے بیانات آجانے کے بعد مذکورہ کتاب کی حیثیت زیرو کے ہندسہ سے بھی گر جاتی ہے۔



افتراء

معاویہ نے غلبہ سے حکومت حاصل کر کے پھر سنت سے کوا ایجاد کیا بڑا گناہ کیا ہے۔ (ابوالکلام آزاد زیمیم سیاسی)

الجواب:

ڈاکٹر عبدالمعصم النمر مصری کا مقالہ جو سیاسی لیڈر کی سیرت پر لکھ رہا ہے پر عادت سے مجبور انہیں تھکی پٹی من گھڑت تاریخی موضوع روایات کی بیساکھیوں پر امیر معاویہؓ کے خلاف یہ خرافات رقم کر رہا ہے۔ یہی وہ مصر مصری سکالر ہیں

بہنوں نے باطل اور نفس پرستوں کی تائید میں فتویٰ دینے کا ٹھیکہ اٹھا رکھا ہے۔ چنانچہ خاندانی منصوبہ بندی کے حق میں، سوڈی کاروبار کے جواز پر اور بینک کاری نظام کے درست قرار دینے پر انہیں کرم فرمائوں کے قلم ہی سیاہی انڈیلنے چلے گئے ہیں۔ ایسے آزاد خیال لوگوں کی تحریرات سے اہلسنت کو الزام دینا بددیانتی کے سوا کچھ نہیں۔



افتراء

معاویہ باغی تھا حضرت علیؑ اور دیگر جلیل القدر بدری صحابہؓ سے جنگ کی ہے۔ (احکام القرآن)

الجواب:

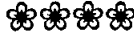
ہم گذشتہ اوراق میں عرض کر چکے ہیں کہ روایت میں جو فتنہ باغیہ کے الفاظ آئے ہیں اس کا مطلب وہ باغی نہیں جو اصطلاح شرح میں مقرر ہے ورنہ تو باغی کے خلاف سخت احکام مقرر فرمائے ہوئے ہیں ان کو جاری نہ کرنے اور احکام شرع سے روگردانی کا الزام حیدر کرار کی ذات پر آئے گا اور جو بالکل بعید ہے لہذا فتنہ باغیہ کا یہاں لغوی معنی مراد ہے جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں۔

اہل علم نے اس کی ایک اور توجیہ بھی ذکر فرمائی ہے کہ اہل السنہ والجماعہ کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہے کہ ان (صفین والوں) کا حضرت علیؑ کے خلاف کھڑے ہونا ان کے اجتہاد کی بنا پر تھا اور وہ ان کے حق میں معاف ہے۔ (الناجیہ عن طعن معاویہ ص ۳۸ تحت الجواب التاسع)

معلوم ہوا کہ یہ فتنہ باغیہ کا لفظ ان کی اجتہادی غلطی پر دلالت کرتا ہے جو حضرت علیؑ کے مقابل نکلے تھے۔

یہ بات عجیب ہے کہ یوں کہا جائے کہ حضرت معاویہؓ حضرت علیؑ کے خلاف لڑے اور یہ کہ حضرت علیؑ کے ساتھ بدری صحابہ کرامؓ بھی تھے۔ حالانکہ حضرت معاویہؓ کے ساتھ بھی بدری صحابہ کرام شریک تھے۔ اگرچہ حضرت معاویہؓ کا تقابل حضرت علیؑ کے ساتھ کرنا وزن کے اعتبار سے حیدر کرار کے پلڑا کو بھاری کرتا ہے کہ بلاشبہ جو مرتبہ و مقام حیدر کرارؓ کی ذات گرامی کو حاصل ہے وہ حضرت امیر معاویہؓ کو حاصل نہیں۔ لیکن ایک دوسری بات بھی قابل غور ہے کہ جمل میں سیدہ عائشہ صدیقہ شریک تھیں وہ صلح کروانے اور لڑائی کی آگ کو بجھانے کے لیے ہی تشریف لائیں تھیں مگر ایک سوال ضرور پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ ماں ہیں اور ماں کو یہ حق شریعت نے دیا ہے کہ وہ بغیر قصور کے بھی اولاد کی تادیب و تضریب کا حق حاصل ہے مگر اولاد کو یہ حق قطعاً نہیں کہ وہ قصور کی موبودگی میں بھی ماں کو آف تک کہے۔ اگرچہ ان نفوس قدسیہ کے درمیان میں یہ تقابلی جائزہ پیش نظر رکھنا خطرناک اور خوفناک راستہ پر چلنا ہے مگر ناچار ان لوگوں کو الزام کی حد تک یہ بات کہنے کے لیے عرض کیا جاسکتا ہے کہ محض ایک جانب نظر رکھنے کی بجائے دونوں اطراف پر نظر رکھنا ضروری ہے۔ دونوں طرف عظیم المرتبت ذوات قدسیہ تھیں مگر اس حقیقت سے انکار ہرگز ممکن نہیں

کہ دونوں طرف کے حضرات اپنی اپنی جگہ خلوص نیت کے ساتھ محض مسلمانوں کی خیر خواہی چاہتے تھے۔ دونوں طرف کے حضرات جنتی اور عنوالہی کے تمغہ سے نوازے ہوئے لوگ ہیں البتہ اجتہاد میں راہ صواب بہر حال حضرت علیؑ کے دامن میں ہے۔

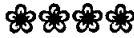


افتراء

معاویہ امام حق پر خروج کرنے والے ظالم بادشاہ تھا۔ (تبین الحقائق)

الجواب:

حضرت علیؑ تو اس صفحہ پر ان حضرات کو اپنا بھائی قرار دے رہے ہیں۔ ان کو اخوانت کہہ کر ان کا تذکرہ کر رہے ہیں مگر یار لوگ اس پر سرخی جمائے کھڑے ہیں کہ وہ ظالم بادشاہ تھا۔ ذرا انصاف کی نظر جما کر غور سے دیکھا جائے اگر عبارت کا وہی مطلب ہے جو کرم فرماؤں نے تراشا ہے تو ذرا اس کے بارے میں بھی بیان کیجئے کہ ظالم کو بھائی کہنے والوں کے لیے آپ کی زنبیل میں کیا فتویٰ رکھا ہے؟ نیز یہ کہ حضرت حسنؑ نے ان کی بیعت کی تھی تو ظالم کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کرنے والے کو آپ کیا کہیں گے۔ جو طویل کردہ ارض پر پھیلی ہوئی حکومت اسی حاکم کے سامنے پیش کر دیتا ہے؟ حق یہ ہے کہ یہاں حضرت علیؑ کو امام حق قرار دے کر ان کے مقابلے میں امیر معاویہؓ کے اجتہاد کو غیر صواب قرار دیا گیا ہے۔ اس سے حضرت امیر معاویہؓ کا نہ تو ظالم بادشاہ ہونا ثابت ہوتا ہے اور نہ ہی ان کا انجام کار ان لوگوں کے ساتھ ہوگا جو کہ ظالم اور زور اقتدار کو ناجائز طور پر استعمال کرنے والے ہیں۔



افتراء

معاویہ باغی اور سلطان جابر تھا۔ (البحر الرائق، فتح القدر، لسان الاحکام فی معرفۃ الاحکام، الہدایہ، فتاویٰ جامع الفوائد)

الجواب:

◆ ہم عرض کر چکے ہیں کہ باغی سے مراد تجاوز کرنے والا ہے۔ تفصیل گزشتہ اوراق میں ملاحظہ فرمائی جائے۔
 ◆ حضرت امیر معاویہ سلطان جابر نہیں بلکہ سلطان عادل تھے ان کے عادل و انصاف پسند ہونے پر ان کے دور کے حضرات کی کئی شہادتیں موجود ہیں۔ حضرت سعیدؓ جو اختلاف کے زمانے میں یکسو ہو کر ایک طرف بیٹھ گئے تھے اور اپنی طاقت کسی پلڑے میں نہ ڈالی تھی۔ پوری طرح غیور جاندار رہے وہ فرماتے ہیں کہ
 ”حضرت عثمانؓ کے بعد حق کو پورا کرنے والا انصاف پر قائم میں نے حضرت معاویہ سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا۔“

(تاریخ الاسلام للذہبی جز ثانی صفحہ ۳۲۱ تحت ذکر معاویہ، الہدایہ لابن کثیر جلد ۸ صفحہ ۱۳۳ تحت ذکر معاویہ طبع اول)

◆ بلند پایہ تابعی اور عظیم المرتبت محدث الأعمش فرماتے ہیں۔ جبکہ ان کی موجودگی میں عمر بن عبدالعزیز کا تذکرہ ہوا تو فرمایا:

”امیر معاویہ عمر بن عبدالعزیز سے علم میں نہیں بلکہ عدل و انصاف میں فائق تھے۔“

(منہاج السنہ لابن تیمیہ جلد ۳ صفحہ ۱۸۵، السننی للذہبی صفحہ ۳۸۸ مطبوعہ مصر، بحوالہ رضاء بنیم حصہ چہارم صفحہ ۱۵۶)

ان شہادتوں سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو گئی کہ حضرت امیر معاویہ سلطان جابر نہ تھے جیسا کہ گھڑی ہوئی تاریخی کہانیوں سے بیان کیا جاتا ہے بلکہ وہ عادل امیر المؤمنین تھے یہ الزام محض فریب خوردہ کرم فرماؤں کا گھڑا ہوا ہے کہ حضرت معاویہ جابر و ظالم تھے ہم نے صحابی و تابعی کا قول تسلی کے لیے نذر قارئین کر دیا ہے تاکہ نظر انصاف رکھنے والے دوست ان جھوٹے الزامات سے آگاہ ہو سکیں۔



افتراء

امیر معاویہ کی حکومت غیر قانونی اور ظالمانہ تھی۔ (ادب القاضی)

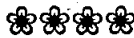
الجواب:

پورا ہی صفحہ دیکھ کر قبر حشر کو سامنے رکھ کر فیصلہ کیا جائے ”غیر قانونی“ حکومت کا تصور کہاں سے حاصل کیا گیا۔ اس موقع پر کتاب میں نہ تو حضرت امیر معاویہ کو ظالم کہا گیا اور نہ ہی ان کی حکومت کے لیے کوئی ”غیر قانونی“ حکومت کا لفظ استعمال ہوا۔ البتہ یہ بات صاف صاف مذکور ہے کہ صحابہ کرامؓ نے حضرت امیر معاویہؓ کی معاونت کی ان کے منصب کو قبول کیا اور تعاون کرنے میں پیش پیش رہے۔

یہ لفظ کہ ”صحابہ کرام نے امیر معاویہؓ کی جانب سے ذمہ داریاں قبول کیں۔“ (بکسی صفحہ)

حضرت امیر معاویہؓ کے منصف اور عادل ہونے کی تین دلیل ہے کیونکہ خود صاحب کتاب اسی عکسی صفحہ پر یہ قانون واضح طور پر لکھ چکے ہیں کہ جب یہ اندیشہ ہو کہ قاضی انصاف قائم نہ رکھ سکے گا تو ایسی صورت میں عہدہ قضاء قبول کرنا جائز نہیں۔ ہاں البتہ انصاف کر سکنے کی توقع ہو تو پھر عہدہ قبول کرنے میں حرج نہیں۔ اس ضابطہ کی روشنی میں صحابہ کا امیر معاویہؓ سے عہدہ قبول کرنا اور ذمہ داریوں کو حاصل کر کے پورا کرنا امیر معاویہؓ کے عادل ہونے کی بذات خود دلیل ہے۔

لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ حضرت امیر معاویہؓ کے عادل ہونے پر صرف یہی دلیل ہے۔ بلکہ اس کے علاوہ دیگر کئی دلائل واضح طور پر موجود ہیں جو امیر معاویہؓ کے عدل پر دال ہیں ہم نے گذشتہ صفحوں میں بطور نمونہ کے صحابہ کرامؓ سے ان کے عادل ہونے کی شہادت پیش کر دی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔



افتراء

امیر معاویہ نے دینار پر اپنی تصویر بنا کر قیصر و کسریٰ کا اتباع کیا۔ (امیر معاویہ از انیس زکریا نسولی)

معاویہ اور اس کا باپ مؤلفۃ القلوب میں سے تھے جو کفر کو چھپاتے تھے۔ (الحسن و الحسنین رضاء مصری)

- ◆ رسول پاک نے معاویہ، اس کے بھائی عقبہ اور ابوسفیان پر لعنت کی۔ (الحسن و الحسین رضی اللہ عنہما)
- ◆ رسول پاک نے سات مقامات پر ابوسفیان پر لعنت کی۔ (ایضاً)
- ◆ معاویہ خود گمراہ تھا اور دوسروں کو گمراہ کرنے والا تھا۔ (طبری)
- ◆ معاویہ باطن میں باغی تھا ظاہر میں دم عثمان کا نام لے کر اپنی بغاوت پر پردہ ڈالتا تھا۔ (البیان الاظہر)

الجواب:

ان چھ فریبوں کے نمبر وار جواب ملاحظہ فرمائیں:

◆ انیس زکریا نصولی نے عکسی صفحہ پر لکھا ہے:

نقد کی ڈھلائی صرف دمشق میں نہیں ہوتی تھی جیسا کہ آج کل یورپین حکومتوں میں ہے کہ مرکز ہی سکے سازی کرتا ہے بلکہ بعض گورنروں کو سکے سازی کا اختیار تھا۔ عکسی صفحہ ۶۰، ۱۰۷۔

اس اقتباس سے معلوم ہوا کہ پوری اسلامی حکومت میں صرف ایک ہی سکے جاری نہ تھا اور نہ ہی مرکزی حکومت کی سکے سازی پر اجارہ داری تھی بلکہ گورنر خود سکے سازی کرنے کے مجاز ہوتے تھے جبکہ اس کے مقابلے میں روم وغیرہ کے سکہ جات ان کی حکومت کے زیر تسلط تھے تو پھر سکے سازی میں امیر معاویہ نے قیصر و کسریٰ کا اتباع کیسے کیا جبکہ سکے سازی کے باب میں امیر معاویہ کا طریقہ کار کسریٰ و قیصر سے بالکل مختلف تھا۔

نیز یہ بات بھی محض آزاد خیال قلم کار کا شوشہ ہے کہ امیر معاویہ نے سکوں پر اپنی تصویر جاری کی تھی، یہ کہانی اُن لوگوں کی تراشی ہوئی ہے جو حضرت امیر معاویہ سے اللہ واسطے کا بیر رکھتے تھے ورنہ عالم واقعات میں اس کی کوئی شہادت موجود نہیں کہ حضرت امیر معاویہ نے سکوں پر اپنی تصویر جاری کی۔ ارباب علم نوٹ فرمائیں جس صاحب کی کتاب الزام میں پیش کی ہے وہ کوئی صاحب علم ہیں اور نہ ہی اہل سنت کی معتبر شخصیت۔ اور مسلمہ اصول ہے کہ الزام میں ایسی کتاب پیش کی جاتی ہے جو اس مسلک کیلئے قابل اعتبار ہو۔

◆ رضاء مصری کی الحسن و الحسین سے جو 3 قابل نفرت الزام لکھے گئے ہیں (الف) یہ ابوحنیفہ رافضی، قصہ گو نے ایجاد کیے اور طبری وغیرہ سے ہوتے ہوتے رضاء مصری کا ذریعہ معاش بنے (ب) جیسا کہ نام سے ظاہر ہے ”رضاء“ کوئی سنی عالم اور دینی راہنما نہیں بلکہ عام طور پر رافضی لوگ رضاء وغیرہ کے نام سے پکارے جاتے ہیں لہذا اگر مصنف رافضی نہیں تو کم از کم اُن کے ہم نوا ضرور ہیں، لہذا رافضی موجد کی کہانی رافضی یا نیم رافضی کی کتاب سے الزام دینے کیلئے پیش کرنا بالکل ہٹ دھرمی کی بات ہے جس گھر کا یہ فاسد میزیل ہے اسی گھر میں ہی اس کو رکھا جائے اہل سنت کے نزدیک ان کی کوئی حیثیت نہیں۔

◆ طبری کے حوالہ سے حضرت امیر معاویہ پر جو الزام داغا گیا ہے رافضی ٹھیکے داران طریق الصلاہ کو وہ عکسی صفحہ آپکھیں کھول کر پڑھنا چاہئے، ہمیں انتہائی حیرت ہے کہ رافضی دہل اور فریب کاری میں کتنے بے باک اور جری ہیں کہ

دھوکہ دیتے ہوئے ذرا حیا نہیں آتی، ارباب انصاف متوجہ ہوں عکسی صفحہ پر جتنی روایات درج ہیں اس کے شروع میں جلی حروف سے موٹے پریکٹ میں (قال ابوحنفہ) لکھا ہوا ہے یہ جملہ ”قال ابوحنفہ“ اتنا لکھا ہوا ہے کہ 3 نمبر کی عینک لگانے والا عینک اتار کر پڑھ سکتا ہے مگر حیا کے سرمہ سے بالکل خالی تحقیقی دستاویز کے لکھاریوں کی آنکھیں یہ الفاظ پڑھ کر یوں گزر گئیں کہ جیسے کچھ بھی لکھا ہوا نہ ہو۔

محترم قارئین کرام! حضرت امیر معاویہؓ کے بارے میں یہ اور اس طرح کے دیگر ریمارکس شیعہ اجتہاد فیلسفہ کے بانی و رئیس ابوحنفہ کے ہیں جس کا تعارف اس کتاب میں کئی جگہ ناظرین کرام کی خدمت میں پیش کیا جا چکا ہے۔ یہ مجھدا اکبر جلا بھنار افضی اور من گھڑت قصے تراشنے میں اپنی مثال آپ تھا اس کا بہترین مشغلہ چراغ ایمان پر کالا جالا چڑھا کر تاریک کرنا اور نور ایمان کو فنا کرنا تھا اگرچہ طبری نے یہ روایات جمع کی ہوئی ہیں مگر آپ نے دیکھ لیا کہ طبری کے کالے کاغذوں میں کالے لباس والا ابوحنفہ روشن و تابناک سیرت و کردار کے مالک امیر معاویہؓ پر اپنے گندے ضمیر کی کالک ملنے کی کوشش کر رہا ہے۔ اب بھلا ان روایات کے سہارے شیعہ لوگ سنیوں کو الزام دیں تو کس درجہ حماقت کی بات ہے؟

◆ سید لعل شاہ بخاری کی البیان الاظہر سے بھی الزام پیش کیا گیا ہے ہم جو اب اتنا عرض کرتے ہیں کہ حضرت مدنی کے خلیفہ اجل حضرت اقدس سیدی مولانا قاضی مظہر حسین رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ صاحب کی خوب خبر لی تھی اور اس کی گمراہی و بے اعتدالی سے پردہ چاک کیا تھا اہل السنۃ و الجماعت کی ترجمانی حضرت قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی تھی اور سنی نظریات سے بے بہرہ جناب لعل شاہ صاحب کئی مقامات پر اہل حق کے وصف امتیاز یعنی طریق اعتدال پر قائم نہیں رہ سکے لہذا ان کی تحقیقات محض ان کے اپنے تصورات ہیں اہل حق و ارباب علم کا فرمانا وہی ہے جو قائد اہل سنت و کیل صاحبہ حضرت اقدس حضرت قاضی صاحب علیہ الرحمۃ نے لکھا ہے لہذا افراط و تفریط کے شکار لعل شاہ بخاری صاحب کی کتاب اہل السنۃ و الجماعت پر حجت نہیں ہے۔



افتراء

معاویہ نے اہل بیت کی قدر نہ پہچانی۔ (عون السجود)

الجواب:

عکسی صفحہ پر حضرت حسنؓ کا امیر معاویہؓ کے ہاتھ پر بیعت کرنے کا ذکر ہے۔ اس پورے صفحہ کو پڑھنے سے قطعاً یہ معلوم نہیں ہوتا کہ حضرت معاویہؓ نے آل رسول کی قدر نہیں کی یا ان کی عزت و تکریم میں کوئی دقیقہ چھوڑ دیا ہو۔ مذکورہ اعتراض تو اس صفحہ کی عبارت سے نکل نہیں سکتا۔ باقی حضرت معاویہ کا اہل بیت رسول کے ساتھ جو قدر دانی کا لگاؤ تھا وہ کوئی پوشیدہ اور ڈھکی چھپی بات نہیں۔ ان حضرات کی آپس میں قرابتیں اور رشتہ داریاں بھی تھیں اور محبت و قربت کا تعلق بھی جس کی تفصیل سیرت امیر معاویہ از حضرت مولانا محمد نافع مدظلہ اور ان کی کتاب سیرت علی المرتضیٰ میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ جیسے:

- ۱ حضرت معاویہ آپ ﷺ کے برادر نسبتی ہیں کہ ام حبیبہ آپ ﷺ کی زوجہ اور امیر معاویہ کی ہمیشہ تھیں۔
- ۲ امیر معاویہ آپ ﷺ کے ہم زلف تھے کہ زوجہ رسول ام سلمہ کی بہن قریبہ الصغریٰ امیر معاویہ کی زوجہ تھیں۔
- ۳ امیر معاویہ کی ہمیشہ ہند بنت ابوسفیان علی المرتضیٰ کے پچازاد حارث بن نوفل کے گھر تھیں۔
- ۴ علی اکبر بن امام حسین کی والدہ لیلیٰ بنت ابی مرہ کی ماں میمونہ حضرت ابوسفیان کی بیٹی تھیں۔
- ۵ حضرت عباس کی پوتی لہبہ بنت عبید اللہ امیر معاویہ کے بیٹے ولید بن عتبہ بن ابی سفیان کی زوجہ تھیں۔

(از سیرت امیر معاویہ)

یہ تو تھا حضرت معاویہ کی رشتہ داری کا خاندان رسول سے تعلق۔ حضرت امیر معاویہ کو بنو ہاشم کی عزت و تکریم کا بڑی شدت سے احساس تھا۔ اپنے آپ کو یا کسی دوسرے شخص کو وہ خاندان رسول ﷺ پر فائق نہ جانتے تھے۔ چنانچہ ابوالحسن المدائنی نے سلمہ بن صحارب سے حضرت امیر معاویہ کا ایک بیان ذکر کیا ہے کہ

”امیر معاویہ سے سوال کیا گیا کہ تم بنو امیہ شرف و عزت میں زیادہ ہو یا بنو ہاشم تو حضرت امیر معاویہ نے جواب یوں ذکر کیا کہ ہم دونوں قبیلے صاحب شرافت تھے لیکن ہاشم جیسا بنی عبد مناف میں کوئی نہیں تھا۔ جب ہاشم فوت ہو گئے تو ہمارے قبیلہ کا عدد زیادہ تھا ہم بنی امیہ عز و شرف میں زیادہ تھے لیکن عبدالمطلب جیسا ہم میں کوئی فرد نہیں تھا پھر جب عبدالمطلب فوت ہوئے تو ہم عدد میں اکثر تھے ہم اسی حال میں تھے کہ بنی ہاشم نے کہا کہ ہم میں نبی مبعوث ہوئے ہیں۔ پس ایسے نبی تشریف لائے کہ اولیس و آخرین نے ان جیسا نہیں سنا وہ جناب حضرت محمد ﷺ ہیں۔ پس اس شرف فضیلت کو اور کون حاصل کر سکتا ہے؟ کوئی نہیں۔“

(البدایہ والنہایہ لابن کثیر جلد ۸ صفحہ ۱۳۸ تحت ترجمہ معاویہ)

صاف معلوم ہوا کہ امیر معاویہ خاندان محبوب کائنات ﷺ جیسا کسی کو بالکل نہ جانتے تھے۔

حضرت علیؑ نے جب امیر معاویہ کو خط لکھا تو اس کے جواب میں امیر معاویہ نے لکھا کہ:

”جو فضیلت و شرف آپ کو اسلام میں حاصل ہے اور جو نسبی قرابت آپ کو نبی اقدس ﷺ کے ساتھ نصیب ہے اور جو بنو ہاشم میں آپ کا مقام ہے، میں اس کو رد نہیں کرتا (بلکہ میں اس کو تسلیم کرتا ہوں)۔“

(درہ مخفیہ شرح صحیح البلاغہ صفحہ ۱۰۲ تحت دمن کلامہ)

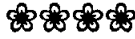
ان دونوں گزارشات سے یہ بات بے حقیقت بن کر رہ گئی کہ حضرت امیر معاویہ نے اہل بیت کی قدر نہ پہچانی۔

حالانکہ یہ بات بالکل بے اصل اور خلاف حقیقت ہے۔ حضرت امیر معاویہ اہل بیت کی محبت سے دل لبریز رکھتے تھے۔ جب ہی تو دشمن آل رسول دشمن بنو امیہ بھی ہے۔ نیز عون المعبود نیم رافضی غیر مقلد شمس الحق ذبانوی کی تصنیف ہے) مشہور غیر مقلد عبدالرشید عراقی نے شمس الحق ذبانوی کی تصانیف میں نمبر ۲ پر اس کو گنوایا ہے۔ چنانچہ لکھتا ہے:

عون المعبود فی شرح سنن ابی داؤد (عربی) جلد ۴ مطبع انصاری دہلی ۱۳۱۸ھ تا ۱۳۲۲ھ یہ شرح دراصل غایۃ المقصود کی

تخصیص ہے اس میں اسناد و متن سے متعلق اشکالات کے حل و ایضاح کی طرف پوری توجہ دی گئی ہے۔ الخ

(حدیث کی نشر و اشاعت میں علمائے حدیث کی خدمات ص ۹۰، مکتبہ قدوسیہ اردو بازار لاہور)

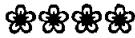


افتراء

حضرت معاویہؓ جاہلیت کے بتوں میں سے ایک بت ہے۔ (الہدایہ والنہایہ)

الجواب:

ان اڑائی ہوئی کہانیوں میں سے ایک یہ بھی ہے جو گھڑ تراش کر عامۃ الناس میں نشر کر دی گئی اور تاریخ کی کتابوں میں گھسید کر الزام دینا شروع کر دیا گیا ورنہ حضرت علیؓ، حضرت حسنؓ و حسینؓ اور حضرت عبداللہ ابن عباسؓ وغیرہ خاندانِ رسول جس عظیم المرتبت شخص کی تعریف سے زبان تر رکھے ہوئے ہیں اس کے لیے یہ الفاظ ان کی مبارک زبانوں سے صادر ہونا ممکن نہیں جس طرح کی سرفنی جھوٹی روایت کے بل بوتے پر یار لوگوں نے جمائی ہوئی ہے۔



افتراء

لوگ معاویہؓ پر اسی طرح تبرا کرتے تھے جس طرح حضرت علیؓ کرتے تھے۔ (احکام القرآن)

الجواب:

جب یار لوگ اپنے پن کا مظاہرہ کرنے پر اتر آئیں تو سب کو مات دے جاتے ہیں۔ محترم حضرات آپ اس پورے صفحہ کا مطالعہ کر لیجئے حضرت امیر معاویہؓ پر تبرا کرنے کا کوئی ایک لفظ بھی نہ پائیں گے۔ نامعلوم دھوکہ کی جدید ترین صورتیں ان کو کہاں سے سوچتی ہیں۔ جس پورے صفحہ پر تبرا کا ایک لفظ ہی نہیں اسی صفحہ پر تبرا نکال کر ثابت کر دکھایا۔ حالانکہ یہاں پر بات صرف اتنی ہے کہ حضرت علیؓ کی شہادت کے بعد لوگ اسی راستے پر قائم رہے جس پر حضرت علیؓ قائم تھے۔ اور یہ کہ بنو امیہ کے حکمرانوں کے لیے جائز ہے کہ وہ عمال، قضاہ اور افسروں کی تقرری کریں ان کے احکام نافذ ہوں گے ان سے عطایا اور تنخواہیں وغیرہ یعنی جائز ہیں۔ صحابہ و تابعین ان کے ماتحت کام کرتے اور وظائف لیتے تھے۔ جب حضرت علیؓ کی شہادت کے بعد حضرت امیر معاویہؓ حکومت پر غالب آ گئے تو حضرت حسنؓ و حسینؓ ان سے عطایا لیتے تھے نیز صحابہ کرام بھی ان سے انعامات لیتے تھے (تکلیف سنیہ) یہاں تو واضح طور پر امیر معاویہؓ کی عظمت کا اعلان ہے اب امیر معاویہؓ کو گالی دینے کا فلسفہ معلوم نہیں کیسے اور کہاں سے پیدا کر لیا گیا۔

جو چاہے تیرا حسن کرشمہ ساز کرے

خرد کا نام جنوں رکھ دیا جنوں کا خرد



افتراء

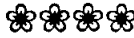
سب سے پہلے امیر معاویہؓ نے نماز کی تکبیرات کو گھٹایا۔ (مؤن الامم، کتاب اللہ ص ۱)

الجواب

یہ بات اصل کتاب کی نہیں بلکہ حاشیہ کی عبارت ہے۔ اول عبارت کا ترجمہ ملاحظہ فرمائیں۔ امام احمد کی روایت ہے کہ سب سے پہلے (اٹھتے بیٹھتے) تکبیر حضرت عثمانؓ نے کم کیں جب وہ بوڑھے ہو گئے چنانچہ جب حضرت عثمانؓ ضعیف ہو گئے تھے تو آواز کمزور ہو گئی تھی ممکن ہے بلند آواز سے نہ پڑھتے ہوں بلکہ آہستہ آواز سے پڑھتے ہوں اور طبرانی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے کہ پہلے معاویہؓ نے تکبیریں کہنا چھوڑیں۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ پہلے زیاد نے تکبیریں کہنا چھوڑیں تھیں یہ پہلی بات کے خلاف نہیں کہ زیاد نے حضرت معاویہؓ کو دیکھ کر اور حضرت معاویہؓ نے حضرت عثمانؓ کو دیکھ کر چھوڑیں ہوں۔ (عکسی صفحہ)

اتنی بات مذکورہ بالا صفحہ سے واضح ہے کہ حضرت معاویہؓ کا تکبیر (اوپچی آواز سے) چھوڑنا حضرت عثمانؓ کی اتباع میں تھا اور حضرت عثمانؓ کا عمل سنت خلفائے راشدین کا حصہ ہے۔ لہذا اس صفحہ میں کہ جہاں واضح طور پر حضرت عثمانؓ کا ذکر موجود ہے اس کے باوجود حضرت معاویہؓ کے ذمہ لگانا ”کہ انہوں نے تکبیریں (بلند آواز سے) چھوڑیں“ درست نہیں۔

نماز میں تکبیرات سوا تکبیر اولیٰ کے فقہاء کے نزدیک فرض نہیں سنت ہیں اور اگر سنت نماز یا کسی دوسرے عمل میں متروک ہو جائے تو بھی نماز صحیح ہو جاتی ہے۔ اگرچہ ترک سنت کا نقصان ہوگا۔ اگر کبھی حضرت امیر معاویہؓ سے نماز میں جہراً تکبیر عند السجود وغیرہ رہ گئی تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ انہوں نے تکبیریں ہی چھوڑ دیں اور اگر بالفرض وہ بھی گئیں تو عذر پر یہ واقعہ محمول ہوگا کیونکہ آخری وقت میں امیر معاویہؓ علیل ہونے کی وجہ سے معذور ہو گئے تھے۔ ایسی صورت میں جب کہ ترک قیام وغیرہ کی نماز میں اجازت ہے۔ تو سنت کو عذر کی وجہ سے چھوڑنے سے بھی نماز باطل نہ ہوگی۔



الفتراء

ایک گواہ اور ایک قسم کے ساتھ فیصلہ کی بدعت معاویہ نے پیدا کی۔ (موطا امام محمد، شرح الوقایہ، التوضیح)

الجواب

ان کتابوں میں ”اول من قضی بہ معاویہ“ کا جملہ ابن شہاب زہری کا مفردانہ قول ہے اس کا کوئی مؤید نہیں۔ لہذا اس تفرد تابعی کی بنا پر صحابی رسول کو مطعون کرنا سراسر خلاف انصاف و دیانت ہے۔ (المسوط لخرسی صفحہ ۳۲ جلد ۱۷)

کتاب الدعویٰ میں حضرت علیؓ کا مذہب منقول ہے کہ وہ شاہد کے ساتھ حلف بھی لیتے تھے۔ معلوم ہوا کہ ایک گواہ اور ایک قسم کا مسلک اور عمل حضرت معاویہؓ سے قبل حضرت علیؓ کا تھا اگر اس عمل کو غلط قرار دیں تو ذرا غمو کر لیں کہ یہ الزام کس سمت کو جاتا ہے۔

اکابر صحابہ کرامؓ بھی اس عمل کو جائز قرار دیتے ہیں جیسے حضرت زید بن ثابتؓ اور ابی بن کعبؓ وغیرہ۔ ان حضرات کی دلیل یہ روایت ہے۔ سیدنا معاویہؓ بھی مجتہد تھے لہذا ان کو گنجائش ہے کہ وہ یہاں کریں۔

ان رسول اللہ ﷺ قضی بیمن و شاهد۔ (سنن الکبریٰ للبیہقی صفحہ ۲۱۷، ۱۷۰ جلد ۱۰ باب القضا)

کہ بے شک رسول اللہ ﷺ ایک گواہ اور قسم کے ساتھ (بھی) فیصلہ فرماتے تھے۔

معلوم ہوا کہ یہ عمل نبی مکرم ﷺ سے شروع ہوا ہے۔ لہذا اس بنیاد پر اعتراض کرنا اللہ کے نبی ﷺ پر سے اعتماد کو ختم کرنا ہے۔

◆ تعجب کی بات ہے رافضی لوگوں کو ایک گواہ مع الیمن کے ساتھ کیا جانے والا فیصلہ بدعت نظر آ رہا ہے جبکہ خود ان کے اپنے مجتہدوں نے ایک گواہ اور قسم کے ساتھ فیصلہ کو درست مانا اور قبول کیا ہے چنانچہ ماضی قریب کے نائب امام جناب ثینی نے اپنی کتاب تحریر الوسیلہ جلد ۲ صفحہ ۲۲۴ پر باقاعدہ باب باندھا ہے۔ ”ایک گواہ اور قسم کا بیان“ مگر حیرت ہے کہ اپنے باو اجی فرمادیں تو سب درست ورنہ غلط۔



افتراء

معاویہؓ نے حجر بن عدی کو محض محبت علیؓ کی وجہ سے قتل کیا۔ (تذکرہ مختصر فی اخبار البشر)

الجواب:

◆ صاحب کتاب نے جو روایت ذکر کی ہے وہ شیعہ مہربانوں کی کرم فرمائی ہے۔ حاشیہ میں جس ابن جوزی کا حوالہ نقل کیا گیا ہے۔ یہ بھی شیعہ نظریات کا حامل شخص ہے۔ لہذا شیعہ مہربانوں کی روایات سے اہلسنت کو الزام دینا انصاف کو سولی چڑھانے کے مترادف ہے۔ اس روایت کے جھوٹا ہونے کی ایک یہ بھی دلیل ہے کہ حسن بصریؒ جیسا شخص جو کہ صحابہ کرامؓ کے بارے میں انتہائی محتاط اور کلمات خیر کے علاوہ مطالب صحابہ کے بارے میں خاموش رہنے والے تابعی ہیں ان کی طرف ایسی باتوں کی نسبت کر دی گئی ہے جو سراسر خلاف حقیقت اور ان کی ذات سے بعید ہے۔

◆ یہ الزام کہ ”حضر بن عدی کو محض محبت علیؓ کی وجہ سے قتل کیا“ عدالت و امانت کا قتل ہے۔ اس شخص کو دہشت گردوں کے جتھہ کے ساتھ جامع مسجد میں گورنر کی تقریر کے دوران حملہ کرنے کی وجہ سے باقاعدہ گواہوں کے ثبوت کے ساتھ سزا دی گئی۔ (طبقات ابن سعد جلد ۸ صفحہ ۲۱۸)



افتراء

ساتھ مکر بلا کی بنیاد امیر معاویہ نے رکھی۔ (تفہیم جدید البیان اسلامیہ)

الجواب:

علامہ اقبال نے یہاں تقدیر کا غلط مطلب بیان کرنے والوں پر نکیر کی ہے جو تقدیر کی بنا پر قوت عمل سے دوری اختیار کرتے اور اسباب کو اختیار کرنے سے عاجز ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ تقدیر کا یہ مفہوم ہرگز نہیں کہ قوت عمل سے عاجزی اختیار

کر کے بزدلی کو گلے کا ہار بنا لیا جائے۔ بلکہ قوت عمل اور اسباب کا اختیار کرنا اور جہد و کاوش و کوشش کرنا بذات خود تقدیر کا حصہ ہے، علامہ اقبال نے اس بزدلی کا علاج کرنے اور سستی و کاہلی کا جو مرض علامتہ الناس میں سرایت کرنے لگ گیا اس نظریاتی زخم پر مرہم لگانے کی کوشش کی ہے۔ البتہ علامہ اقبال کا تمام تر مواد تاریخ کی وہی روایات ہیں جو رطب و یابس کا مجموعہ ہیں۔ علامہ اقبال کوئی اسماء الرجال کے فن سے واقف شخص کا نام نہیں جو تاریخی روایات میں ابوتخف وغیرہ جیسے کذاب اور جھوٹی روایات کو گھڑ گھڑ کر تاریخ میں بکھیرنے والے شخص کے مکمل احوال سے آگاہ ہوتے۔ اس لیے انہوں نے تاریخ کی کتابوں پر اعتماد کر کے جو جانا سولکھ دیا۔ اب روایات میں کون سی بات غلط اور کون سا راوی جھوٹا اور کذاب ہے اس سے آگاہی فن رجال کے ماہر اور محقق کو ہے۔ اس کا کام ہے کہ وہ وضاحت کر دے کہ علامہ نے یہ بات تاریخ سے نقل کر دی ہے مگر تاریخ سے حاصل شدہ یہ مواد غیر معتبر لوگوں کا وضع کیا ہوا اور خود تراشیدہ ہے۔ واقعات کی دنیا میں اس کا وجود ایسا ہی ہے جیسا کہ عنقاء کا وجود۔



افتراء

امیر معاویہ کی بیوی کے غیر مردوں سے ناجائز تعلقات تھے۔ (حیات النہوان)

الجواب:

محترم قارئین کرام اس الزام کے الفاظ نوٹ فرمائیں اور ذرا اپنے ہی ضمیر سے پوچھ لیں کہ یہ عنوان کون شخص اپنے لئے برداشت کرنے کی ہمت رکھتا ہے؟ لیکن پہلے آپ عربی عبارت کا اردو میں ترجمہ ملاحظہ فرمائیں تاکہ وطن عزیز کے امن کو برباد کرنے والوں کے بھیا تک چہرے آپ صاف دیکھ سکیں۔ طرطوشی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ امیر معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ایک ہاتھی دمشق شہر میں آ گیا لوگ اس کو دیکھنے کیلئے شہر سے باہر چلے گئے کہ انہوں نے اتنا بڑا ہاتھی کبھی نہ دیکھا تھا۔ اس وقت معاویہ اپنے محل کی چھت پر چڑھ گئے۔ پس جب گھر پر نظر پڑی تو ایک شخص اُن کی باندیوں کے پاس موجود نظر آیا تو وہ گھر کی طرف اتر آئے اور دروازہ کھٹ کھٹایا۔ پوچھا گیا کہ دروازہ کھٹکھٹانے والا کون ہے تو آپ نے فرمایا امیر المؤمنین لہذا دروازہ کھولا گیا وہ اندر داخل ہوئے اور اس آدمی کے سر کے پاس جا کر کھڑے ہوئے وہ شرم و ندامت سے سر کو جھکائے ہوئے تھا امیر معاویہ نے فرمایا: اے شخص تو میرے محل میں داخل ہو کر میری حرم (باندھیوں) کے پاس کیسے آیا کیا تجھے میرے انتقام کا ڈر نہیں تھا یا میری گرفت کا خوف نہیں تھا تجھے کس چیز نے براہیختہ کیا یہاں آنے پر تو وہ کہنے لگا مجھے آپ کی بردباری نے اس کام پر ابھارا۔ الخ..... آپ نے اس سے درگزر کیا۔ (عکسی صفحہ) اس واقعہ کو پھر اپنی زبان میں ملاحظہ فرمائیے اور غور کیجئے وہ شخص۔

◆ باندھیوں کے پاس نظر آیا۔ یہاں پر لفظ خطایا ہے جو جمع ہے اٹھلیر کی جس کا معنی ہے باندھیاں، نوکرانیاں، اس کی مؤنث اٹھلی آتی ہے، بمعنی بادشاہ کی معزز باندھی۔ (منہج ۱۳۶)

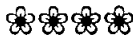
❖ وہ نوکرانیاں وغیرہ حضرت معاویہ سے الگ جگہ رہتی تھیں جہاں امیر المؤمنین کا عام طور پر آنا جانا نہ تھا۔

❖ چھت پر چڑھے تو نظر پڑھ گئی فوراً تشریف لائے اور اس معاملہ کی تحقیق و تفتیش کی۔

❖ یہ واقعہ امیر المؤمنین کی بردباری پر دلالت کرتا ہے کہ باوجود اختیار کے سزا دینے کی بجائے معاف ردیا اور درزر سے کام لیا۔

ان احوال کو سامنے رکھیے اور اب وہ عنوان جو دشمن اسلام نے قائم کیا ہے اسے بھی پیش نظر رکھیے۔ کیا کتاب میں بیویوں کا ذکر ہے جہاں اچانک کوئی شخص داخل ہوا؟ اگر ایسا نہیں بلکہ وہ نوکرانیاں تھیں جس طرف کو وہ شخص آیا تھا تو پھر ”بیوی کے غیر مردوں سے تعلقات“ کا یہ عنوان اختیار کرنا رافضی دجل اور ان کی فکری غلاظت پر دلالت نہیں کرتا؟“

کیا اب بھی حاکم وغیر حاکم یہی راگ الا ہیں گے کہ اچی شیدہ تو کسی کو کچھ نہیں کہتے ایسا جملہ کسی بھی غیرت مند آدمی کو کہا جائے تو کیا وہ زبان بند کیے خاموشی سے سب کچھ برداشت کر جائے گا کچھ منہ کو آتا ہے کس کو صدادی جائے اور کون اس ملت دشمنی کا مداوا کرے۔ وہ سانپ قومی املاک سے پرورش پاتے اور وطن کی پاک مٹی سے حاصل شدہ قیمتی اثاثے سے پالے پوسے جا رہے ہیں اور لبالب بھرے دودھ کے پیالے پلا کر انہیں مونا تازہ اور طاقتور کیا جا رہا ہے تاکہ وہ ملی نظریات اور قومی خیالات کے خوبصورت جسم کو ڈس ڈس کر موت کے گھاٹ اتار دیں تاکہ وطن عزیز کا نظریہ زہریلے اثرات سے مسلسل مفلوج کیا جاتا رہے اور یہاں کا کوئی باسی اپنے نظریاتی سرمایہ کو محفوظ نہ رکھ سکے کاش کھجور کے کتنے پیش کوئی محسوس کر سکتا۔ کوئی نہیں ملک کا وارث، پاکستان کا محافظ، پاک مٹی کا محبت اور حقیقی محبت کرنے والا جو اس پاک مٹی کا نظریہ اور اسلامی اثاثہ بچا سکے اسے وطن عزیز کے آزاد باشندے وہ پاک وطن لا الہ الا اللہ کی خوبصورت آواز پر معرض وجود میں آئے۔ اور یہ پاکیزہ نعرہ حضرت امیر معاویہؓ سمیت اصحاب رسولؐ کی قربانیوں کا ثمر اور ان کی امانت ہے اور وہ قوم بھٹی عزت و وقار کی لہیر ہے قدم نہیں رکھ سکتی جو اپنے اسلاف کی عزت و امانت کی پاسبانی و پاسداری نہ کر سکے۔“ کیا ہے کوئی صدائے ضعیف کو سننے والا۔

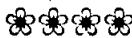


افزاء

معاویہ نے محمد بن ابی بکر کو قتل کر کے لاش گدھے کی کھال میں رکھ کر جلادی۔ (خلافت و ملوکیت)

الجواب:

خلافت و ملوکیت کسی معتبر سنی عالم کی تصنیف نہیں بلکہ ایک آزاد خیال سیاسی راہنما کی تحریر ہے جو نہ تو باقاعدہ عالم ہیں اور نہ ہی اہل سنت کے نزدیک کوئی قابل اعتبار شخصیت، اس لئے ایسی کتاب کا الزام میں پیش کرنا دیانت کے خلاف ہے اہل علم نے مودودی صاحب کے ان اعتراضات کا جواب رقم کر دیا ہوا ہے طالب احوال واقعہ امیر معاویہ اور تاریخی حقائق، از جنس شیخ الاسلام تقی عثمانی مدظلہ، عادلانہ دفاع از حضرت مولانا نور الحسن شاہ بخاری وغیرہ ملاحظہ فرمائیں۔



افتراء

امیر معاویہ شہادت امام حسنؑ پر خوش ہوا اور سجدہ شکر بجالایا۔ (ربیع الاول، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰)

اجواب:

بے شک مذکورہ کتاب میں یہ عبارت موجود ہے جس سے ان حضرات کا آپس میں اس حد تک اختلاف نظر آتا ہے کہ سیدنا حضرت حسنؑ کی وفات پر خوشی کا اظہار جو انتہائی درجہ کی بڑی حرکت ہے وہ معلوم ہوتی ہے مگر یہ سب کچھ کہاں سے آیا ہے۔ علامہ زحشری معتزلی شیعہ کی یہ کرم فرمائیاں ہیں جو کروتوت شیعہ کرتے ہیں اتنی سات لکھتے ڈالنے کی مذموم کوشش کی جاتی ہے جو کسی طرح بھی درست نہیں ہے۔ یاد رہے یہ کتاب علامہ زحشری نے ہے اور زحشری کے بارے میں ارباب علم کا فرمانا یہ ہے کہ یہ شخص معتزلی شیعہ ہے۔ محض دھوکہ دینے کیلئے اپنے ہم مذہب کی کتاب کو اہلسنت پر الزام دھرنے کیلئے اٹھالائے ہیں ورنہ زحشری کا شیعہ ہونا حقیقی دستاویز والوں سے بھی مخفی نہیں ہے۔ نیز اخبار الطوال کا مواد بھی اسی مذکورہ کتاب سے حاصل شدہ ہے۔

ان دونوں کتابوں میں درج روایات کے راوی بھی شیعہ ہیں اور شیعہ کی روایت اہل سنت کے ہاں مقبول نہیں ہے۔ درست بات یہ ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ کو جب حضرت حسنؑ کے انتقال کی خبر ملی تو آپ افسردہ ہوئے۔ قدرتی طور پر اس وقت حضرت عبداللہ ابن عباسؓ بھی وہاں پر موجود تھے۔ چنانچہ آپ نے حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے تعزیت کی اور حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے بھی بہت اچھے انداز میں اس کا جواب دیا۔ حقیقی دستاویز کے صفحہ ۱۱۰۸ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔



افتراء

امیر معاویہ کی ماں ہندہ کے سینے میں حضرت علیؑ اور حضرت حمزہ کی دشمنی بھری ہوئی تھی۔ (شابنامہ اسلام)

الجواب:

مذکورہ عکسی صفحہ پر زمانہ جاہلیت کے واقعات درج کر کے طعن کیا گیا ہے حالانکہ اسلام لانے سے قبل جو کچھ گناہ انسان سے سرزد ہو جائیں اسلام لانے کے بعد ان کا نام و نشان ختم ہو جاتا ہے خود رحمت عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ان الاسلام یهدم ما کان قبلہ۔ کہ اسلام لانا مٹا دیتا ہے ان تمام گناہوں کو جو اسلام لانے سے قبل انسان سے سرزد ہو گئے ہوں۔ لہذا یہ تمام باتیں اسلام لانے سے قبل کی ہیں جو لائق التفات نہیں۔ ورنہ خود بنو ہاشم کے وہ حضرات جو بعد میں اسلام لائے مگر اسلام لانے سے قبل اہل اسلام کے خلاف ان کا کردار بڑا نامناسب اور سخت دشمنی پر مبنی تھا حضرت حمزہؓ اور سفیان بن الحارث بن عبدالمطلب انہیں حضرات میں سے ہیں جو اسلام سے سخت عداوت رکھتے تھے مگر اسلام لانے کے بعد اسلام لینے ان کی لازوال قربانیاں ان کی عظمت کی دلیل بن گئیں۔

اسی طرح کا معاملہ ابو سفیان اور ان کی بیوی کا ہے لہذا دور جاہلیت کی خطاؤں اور لغزشوں کو دور اسلام میں پھر گنانا اور تکرار و تسلسل سے دہراتے رہنا اسلامی آئین و ضوابط کے خلاف ہے جاہلی دور کی ان باتوں کو طعن میں شمار کرنا فساد عقل اور قساوت قلبی کی دلیل ہے۔



افتراء

سمرہ بن جندب نے امیر معاویہ پر لعنت کی۔ (اکال)

الجواب:

علامہ محبت الدین الخطیب لکھتے ہیں:

بلاشبہ اسلامی تاریخ کی تدوین بنو امیہ کے زوال اور (بنو عباس کی) سلطنت قائم ہونے پر (جن کو بنو امیہ کے محاسن و مغاخر کا ذکر بالکل نہیں بھاتا تھا) شروع ہوئی تاریخ اسلامی کی تدوین تین قسم کے گروہوں نے شرع کی ایک گروہ وہ تھا جو اعداء بنو امیہ کے تقرب کے پیش نظر اشعار کہتا اور کہتا میں لکھا کرتا تھا دوسرا گروہ، وہ تھا جو اپنے زعم باطل میں یہ خیال کرتا تھا کہ دین مکمل نہیں ہوتا اور نہ قرب الہی حاصل ہوتا ہے جب تک کہ حضرت ابو بکر و عمر و عثمان اور تمام عبد شمس، بنو امیہ (رضوان اللہ علیہم اجمعین) کی شہرت کو داغدار نہ کیا جائے، اور تیسرا گروہ اہل انصاف و اہل دین کا تھا جیسے طبری، ابن عساکر و ابن اثیر و ابن کثیر ان کے نقطہ نظر میں انصاف یہ تھا کہ ہر مذہب و مسلک کے اہل خبر مثلاً جلع بنے رافضی ابو مخنف لوط بن یحییٰ اور معتدل قسم کے سیف بن عراقی کی خبریں جمع کر دی جائیں اور شاید ان میں سے بعض ارباب اقتدار کی رضا جوئی کے پیش نظر اس پر مجبور ہو گئے ہوں اور ان میں سے اکثر نے اپنی خبر راویوں کے نام ذکر کر کے لکھی ہے تاکہ ہر خبر کے راوی پر بحث کر کے (اس کی صحت یا عدم صحت) پر بصیرت حاصل کر لی جائے۔ (العوام من القوام حاشیہ صفحہ ۱۷۷)

علامہ محبت الدین الخطیب کی اس بات سے باخوبی واضح ہوتا ہے کہ بنو امیہ کے بارے میں تاریخی روایات کا مواد محض دشمنی پر مبنی اور خلاف حقیقت گھڑا ہوا ہے ان تینوں گروہوں میں جن کی نشاندہی علامہ محبت الدین نے فرمائی کوئی بھی بنو امیہ کے خلاف لکھنے سے محفوظ اور بچا ہوا نہیں اقتدار کی طاقت نے تاریخ میں یہ جو تصرف کیا ہے اس کے بعد کم از کم بنو امیہ کے اخبار و احوال پر یہ تحریرات ضرور اعتماد سے خالی ہو گئی ہیں۔ مذکورہ اعتراض بھی اکال فی التاریخ سے حاصل شدہ ہے۔ جو جھوٹ کا پلندہ اور روایت و درایت کے پیمانہ پر بے کار ثابت ہوتا ہے۔ روایتاً تو اس طرح کہ یہاں مکمل صفحہ پر اس کی سنہ موجود نہیں اور بے سند خبر اور وہ بھی تاریخ کی، جبکہ وہ خبر بھی انصافی صحابی کے خلاف ہے اور یہ معلوم ہے کہ جس عہد میں یہ تاریخ لکھی گئی وہ بنو عباس کا دور تھا جو بنو امیہ کے خلاف سخت عداوت رکھتے تھے۔ تو ایسی صورت میں بے سند روایت کے جھوٹا اور موضوع ہونے کی یہی کافی دلیل ہے اور درایتاً اس طرح کہ ایک صحابی پر لعنت کرنا جبکہ لعنت کرنے سے اللہ کا دین سختی کے ساتھ منع کرتا ہے بھلا ایک صحابی یہ کام کرے عقل اس کو قبول نہیں کرتی کہ صحابہ رحمت عالم ﷺ کے تربیت یافتہ لوگ تھے جو دین کا درد اور

پاس لحاظ اُن کو تھادہ اور کسی کو نہیں ہو سکتا۔ اگر وہ خودی احکامات الہی کے پاس دار نہیں تھے تو پھر اور کون ہو سکتا ہے؟



افتراء

امیر معاویہ نے امام حسنؑ کو شہید کروایا۔ (مروج الذهب سیر الاولیاء)

الجواب:

راس العلماء سید نور الحسن شاہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ جناب مودودی صاحب کے خرافات کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں: امام ابن کثیرؒ تو مؤرخین حتیٰ کہ ابن جریر کی اخبار و روایات کو مردود قرار دے کر ان اخبار کے قائلین و ناقلمین کے منہ پر مار رہے ہیں ادھر ایک ہمارے امام (مودودی) ہیں کہ ابن ابی الحدید اور المسعودی ایسے لادین مؤرخین کی تمام روایات کو امت کے سر موٹہ ہٹنے پر مصر ہیں۔ (عادلانہ دفاع مکمل صفحہ ۳۶)

یہ امام جعفر کی مذکورہ روایت بے سند اور بے سرو پا کو نقل کرنے والے صاحب وہی المسعودی ہیں جن کے بارے میں آل رسول سید نور الحسن شاہ صاحب کا فرمان ہے کہ یہ بد دین لوگ ہیں بد دین لوگوں نے بد دینی کا راستہ ہموار کرنا ہوتا ہے نہ کہ دین داری کا۔ اتنی بات تو بالکل واضح ہے کہ المسعودی نے حضرت جعفرؑ کا زمانہ نہیں پایا۔ تقریب التہذیب میں حضرت جعفرؑ بن محمد کا سن وفات یوں لکھا ہے:

مات سنة ثمان و اربعین۔ (۲۸ھ تقریب التہذیب لابن حجر عسقلانی جلد ۱ صفحہ ۱۶۳)

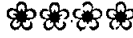
اور المسعودی کا سن وفات ۳۲۶ھ ہے: تو صدیوں کا درمیان میں فاصلہ حائل ہے کس فرشتہ نے مسعودی کو یہ ارشاد جعفر بن محمد سنایا؟ وہ بیان کرنے والے صاحب کون ہیں؟ عکسی صفحہ اور جس کتاب کا یہ صفحہ ہے وہ کتاب ان سوالوں کا جواب دینے سے عاجز ہے۔ لہذا جان لینا چاہئے کہ بے دین لوگوں کی یہ تحریریں ہیں جن کو الزام میں لانا درست نہیں کیونکہ اہلسنت کے تاریخی روایات کو قبول کرنے یا رد کرنے کا ایک معیار مقرر ہے صحابی رسول ﷺ پر تاریخ کے سہارے الزام دینا اہل سنت کے اصول سے کھلا ہوا انحراف ہے۔

شیخ العرب والعجم امیر المؤمنین فی الحدیث مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوبات میں رقم فرماتے ہیں:

یہ مؤرخین کی روایتیں تو عموماً بے سرو پا ہوتی ہیں۔ نہ راویوں کا پتہ ہوتا ہے۔ نہ ان کی تخریج و توثیق کی خبر ہوتی ہے۔ نہ اتصال و انقطاع سے بحث ہوتی ہے اور اگر بعض متقدمین نے سند کا التزام بھی کیا ہے تو عموماً ان میں ہر عث و سبب سے اور ارسال و انقطاع سے کام لیا گیا ہے خواہ ابن اثیر ہوں یا ابن تیمیہ ابی الحدید ہوں یا ابن سعد، ان اخبار کو مستفاض و متواتر قرار دینا بالکل غلط ہے۔ صحابہ رضوان اللہ علیہم کے متعلق ان قطعی اور متواتر نصوص اور دلائل عقلیہ و نقلیہ کی موجودگی میں اگر روایات صحیحہ احادیث کی بھی موجود ہوتیں تو مردود یا مؤدل قرار دی جاتی چہ جائے کہ روایات تاریخ۔

(مکتوبات شیخ الاسلام مکتوب نمبر ۸۹ صفحہ ۲۶۶)

اندازہ فرمائیے اہل السنہ والجماعت صحابہ کرامؓ کی توقیر و تعظیم کتاب اللہ سے ثابت ہے اس کے مقابلے میں اگر روایت حدیث بھی لائی جائے تو وہ اُن مضبوط براہین کے مقابلے میں مؤول قرار دی جائے گی جو دلائل صحابہ کرامؓ کی عزت و توقیر پر دلالت کرنے والے ہیں جب حدیث پاک کا یہ معاملہ ہے تو مسعودی کی بلا سند روایت کا اعتبار کس طرح سے کیا جاسکے گا۔



افتراء

اسلام میں پہلا باغی امیر معاویہ ہے۔ (شین ترمذی)

اجواب

یہاں باغی کا معنی بغاوت نہیں بلکہ تجاوز کرنے والا ہے۔ گذشتہ اوراق میں ہم قاموں کے حوالے سے اس کا معنی اور مسئلہ کی وضاحت کر چکے ہیں۔ وہاں رجوع فرمائیں۔



افتراء

معاویہ نے ناحق مال کھانے اور لوگوں کو ناحق قتل کرنے کا حکم دیا۔ (مسند ابن عساکر)

اجواب

یہ روایت سند کے اعتبار سے محدثین کے ہاں مجروح غیر مقبول اور مردود ہے کیونکہ اس کی سند میں ایک راوی زید بن وہب الجعفی الکوفی ہے جس کے بارے میں جرح و تعدیل کے حضرات ارباب علم کا فرمان ہے۔ (لفی حدیثہ خلل کثیر)

کہ اس کی روایت میں بہت زیادہ خلل ہے۔

(تہذیب التہذیب لابن حجر جلد ۳ صفحہ ۳۲۷ تحت زید بن وہب، کتاب المعرفة والتاریخ للہیوی جلد ۲ صفحہ ۶۸-۶۹ تحت زید بن وہب) معلوم ہوا یہ روایت ارباب علم کے معیار قبول پر پوری نہیں اترتی۔

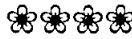
یہی روایت دیگر کئی محدثین نے بھی نقل فرمائی ہے مگر یہ جملہ (یا مرنا ان ناکل اموالنا بالباطل و تقتل الضننا) انہوں نے نقل نہیں کیا جیسے السنن لابن ماجہ صفحہ ۲۹۲ آخر باب السواء الاعظم من ابواب الفتن۔

السنن النسائی صفحہ ۱۶۳-۱۶۵ جلد ۲ کتاب البیعة تحت ذکر ما علی من بايع الامام میں یہی روایت مذکور ہے لیکن جو الفاظ اضافی طور پر یہاں نقل کیے گئے ہیں وہ الفاظ (یا مرنا.....) انہوں نے ذکر نہیں کیے جس سے صاف واضح ہوتا ہے کہ راویوں نے اپنے ذاتی تصرف سے الفاظ روایت میں کمی بیشی کی ہے اصل روایت میں یہ الفاظ نہیں ہیں اور اندراج راوی کی بنا پر صحابہ کرامؓ کو مجروح نہیں کیا جاسکتا یہ الفاظ راوی کا اپنا لمان ہیں جس کو اس نے روایت میں ملا دیا۔

درایت کے اعتبار سے بھی اس روایت میں کوئی وزن نظر نہیں آتا کیوں کہ اگر اس جملہ (اکل اموال الباطل الخ)

کا حکم درست ہے تو جو حضرات امیر معاویہ کے ساتھ تھے شرف صحابیت و مراتب کثیر ان کو حاصل تھے انہوں نے امیر معاویہ کو اس جرم سے کیوں نہ روکا امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی تکمیل سے وہ کیوں عاجز رہے؟ بالفرض یوں کہا جائے کہ وہ امیر معاویہ کے جبر سے خوف زدہ تھے تو سوال یہ ہے کہ ان کے ساتھ مل کر جنگوں میں شریک کیوں ہوئے اور ان کی جمعیت و قوت میں اضافے کا باعث کس لئے ہوئے؟ جبکہ یہ بات صحابہ کرام کی شان کے بالکل خلاف ہے کہ وہ نا انصاف شخص کی قوت و طاقت میں مزید اضافہ کا باعث بن کر اس کے جرم میں شریک ہو جائیں جب یہ بات صحابہ کرام سے بعید تر ہے تو پھر عقل اس روایت کے غلط ہونے کا فیصلہ صادر کرتی ہے۔

(وہو المراد، و العلم عند اللہ)



افتراء

معاویہ اذان میں شہادت رسالت کو ختم کرنا چاہتا تھا۔ (مروج الذهب للمسعودی، الاخبار الموقفات)

الجواب:

مطرف بن المغیرہ کی روایت لے کر ان دونوں کتابوں کی بنا پر یہ الزام جڑا گیا ہے۔ محترم قارئین کو جان لینا چاہئے کہ مطرف بن المغیرہ شیعہ لوگوں کی تحریر کردہ نبح البلاغہ کا راوی ہے تو شیعہ کتاب کے راوی کیا سنی ہوں گے؟ نبح البلاغہ جس میں صحابہ کرام کے بارے میں خطرناک حد تک الزامات گھڑے گئے ہیں اسی سے اخذ شدہ یہ روایت ہے ملاحظہ ہو الاخبار الموقفات کا عکسی صفحہ ۵۷۶ اور ۵۷۷ ان دونوں صفحات کے تحت حاشیہ میں ان روایات کا ماخذ لکھا ہوا ہے۔ صفحہ ۵۷۶ کا حاشیہ ۱ شرح نبح البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۱۷۶ اور صفحہ ۵۷۷ کے تحت حاشیہ نمبر ۱ شرح نبح البلاغہ ۲/۲۷۱۔

اس ماخذ سے ہر تھوڑی سی معلومات رکھنے والا جان لے گا کہ یہ روایت کس فیکٹری میں تیار کی گئی ہے شیعہ کرم فرماؤں کو کم از کم اتنی شرم ضرور آنی چاہئے کہ اپنی مشہور زمانہ کتاب النبح البلاغہ کی روایات کو الزام میں پیش نہ کریں کہ یہ دیکھو سنیوں کی کتاب میں لکھا ہوا ہے کہ حضرت معاویہ نے یہ جرم کیا اور فلاں قصور کیا وغیرہ وغیرہ۔ حالانکہ اس طرح کی گندی خرافات شیعہ لوگوں کی طرف سے اس طرف کو آئی ہیں۔ ورنہ کوئی سنی عالم یا ران رسول ﷺ کے بارے میں ایسی خرافات لکھتا تو درکنار حاشیہ وہم میں بھی نہیں لاسکتا۔ مگر حیرت ہے کہ اپنے گندے اور ناپاک نظریات ہماری طرف دھکیلنے کی کوشش کرنے میں رافضی لوگ تمام حیا و غیرت کی حدود کو کراس کر گئے اور اس پر مزید مزے کی بات یہ کہ ہمیں الزام دینے لگ گئے کہ یہ عقیدے تو تمہارے اپنے ہیں ہمیں الزام کیوں دیتے ہو۔ واہ وا کیا خوب سوچ و فکر ہے۔ ہم برملا اور صاف لفظوں میں عیاں کرتے ہیں کہ یہ گند جو تاریخ اور غیر محتاط سنی لکھاریوں کی کتابوں میں انڈیلا گیا اور صحابہ کرام کی ذوات قدسیہ کو مجروح کرنے کی جسارت کی گئی یہ سب اہل السنۃ و الجماعت کے خیالات اور عقائد و نظریات ہرگز ہرگز نہیں حاشا و کلا اہل سنت صحابہ کرام کی ذوات قدسیہ کے بارے میں بدگمانی کر کے ایک لفظ گزارنا بھی حرام جانتے ہیں ارباب علم کے لاکھوں صفحات

صحاب نبی ﷺ پر اعتماد کو مضبوط رکھنے اور ان کے معیار حق پر ہونے کے دلائل و براہین سے لبریز ہوئے پڑے ہیں۔ یہ ہرگز ممکن نہیں کہ اہلسنت کے بزرگ جہنم کی طرف دعوت دینے پر اقدام کریں ہاں اہلسنت جنتی جماعت صحابہ کرام کا پلہ تھام کر اور پوہی امت کو اسی پلہ سے جوڑ کر اور اللہ کی رسی کو داڑھوں میں مضبوط پکڑ کر جنت میں جانے کی دعوت دیتے ہیں۔ یہ جو حزب الشیطان نے حزب اللہ کو مطعون کرنے کا سلسلہ روا رکھا ہوا ہے رب کعبہ کی قسم اس میں اہلسنت کا رائی برابر بھی حصہ و اشتراک نہیں۔ اب تک گذشتہ صفحات میں الزامات کے غبار کو ہم نے کمزور سی ہوا کے ساتھ ایسا اڑا دیا ہے کہ دیکھنے والا بخوبی جان لے گا اور پڑھنے والا درجہ یقین میں داخل ہوگا کہ یہ رافضی الزامات ایسا ہی دھوکہ ہیں جیسے حضرت حسینؑ کو کر بلا میں ان رافضی لوگوں نے دیا تھا ان تمام الزامات سے اہلسنت کا پاکیزہ دامن ہرگز داغدار نہیں اور نہ ہی ایمان کا یہ سفید لباس داغدار ہو سکے گا انشاء اللہ انشاء اللہ انشاء اللہ۔



انفراء

معاویہ بدعتی امر میں سے ایک ہے۔ (المستدرک: تاریخ دمشق الکبیر)

الجواب:

◆ اس روایت میں مسلم بن خالد راوی ہے تقریب العہدیب میں اس کے بارے میں یہ الفاظ ہیں۔ (کثیر الادبام)

اسے بہت زیادہ وہم ہو جاتا تھا۔ (تقریب العہدیب لابن جریر صفحہ ۱۷۹ جلد ۲)

علامہ ذہبی نے اس کا تعارف کرانے کے بعد لکھا ہے کہ اس کے بارے میں امام بخاری فرماتے ہیں یہ منکر الحدیث ہے۔ امام ابو حاتم نے کہا اس سے احتجاج نہ کیا جائے۔ امام ابو داؤد نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ یہ شخص تقدیر کا منکر تھا۔

(میزان الاعتدال جلد ۲ صفحہ ۱۰۲ مطبوعہ مصر)

اس روایت میں ایک راوی علی بن عبدالعزیز فزاری ہے یہ شخص شیعہ ہے۔ (تقریب صفحہ ۲۳۸)

المستدرک کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے۔

◆ روایت میں فلاں کا لفظ کہہ کر کچھ کہنا یا لکھنا شیعہ راویوں کی عادت ہے۔ شیعہ ماخذات کا مطالعہ کرنے سے بخوبی یہ

بات معلوم ہو جاتی ہے کہ راوی اکثر کسی کے خلاف بات کرتے ہوئے نام لینے کی بجائے فلاں کہہ دیتے ہیں چونکہ

اس مقام کی روایت کا طرز بھی بالکل وہی ہے، لہذا اس قرینہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت بھی تصرف سے

خالی نہیں ہے۔

◆ ”ای معاویہ“ کی تعین و تصریح راوی کی طرف سے ہے صحابی کا قول معلوم نہیں ہوتا۔

ان مندرجہ بالا وجوہ کی بنا پر یہ روایت قابل اعتبار نہیں ہے۔



افتراء

امیر معاویہؓ کو گدھے سے تشبیہ دی گئی۔ (حمادی فیض الباری)

الجواب:

فیض الباری کی مذکورہ روایت میں یہ تشبیہ تو نظر آگئی مگر اسی روایت کی آخری سطر پر جا کر شیعہ ناظر کی آنکھیں اندھی ہو گئیں روشنی کا نور جاتا رہا دیکھنے کی قوت سلب ہو گئی اور بالکل اندھے کے اندھے رہ گئے۔

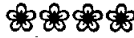
اے کاش ذرا سی آنکھوں کی روشنی اور بھی اسے نصیب ہو جاتی اور وہ یہ الفاظ بھی اسی روایت کے پڑھ لیتا و راجع تمام السخت تکشف السنز فان الکلمة شدیدة۔ اور اسی روایت سے قبل لکھے ہوئے یہ الفاظ ہیں ”تساع عنہ“ کہ ان سے تساع ہوا ہے۔ ایسے ہی حمادی کی جو روایت یہ الزام لگانے کیلئے شیعہ ناظر کو دیکھنا نصیب ہوئی صرف ایک سطر مزید آگے کی بھی پڑھ لیتے جس میں دوسری سند سے روایت لکھ کر بتایا گیا ہے:

فذکر باسنادہ مثله الا انه لم یقل الحمار۔

کہ یہ لفظ اس دوسری سند کی روایت میں نہیں ہیں۔

مگر صد افسوس اللہ تعالیٰ کی یہ محبوب عطا اور اتنی پیاری آنکھیں دھوکہ دینے کیلئے اور راہ حق سے درغلانے کی کوشش میں تو دیکھتی اور بینا ہیں مگر دیانت اور حق بات کے دیکھنے میں اندھی اور بے نور ہیں۔ اور بے چاری آنکھیں کیا کریں جن کو نور بصیرت نصیب نہ ہو نور بصارت سے وہ ناجائز اور غلط کام ہی لے سکتا ہے۔

ارباب بصیرت نوٹ فرمائیں کہ روایت ہذا کا اضطراب وضعف مذکورہ عکسی صفحوں پر انہیں حضرات نے رقم فرما دیا ہے مگر اس روایت کے مطلوبہ الفاظ لے کر یار لوگوں نے الزام داغ دیا اور انہیں صفحوں پر جو روایت کی صورت حال تھی اسے چھوڑ دیا اسے کہتے ہیں امانت و دیانت کا قتل عام۔



افتراء

معاویہ کی جنگ و جدل جذبہ نفسانی، تعصب امویت کے باعث تھی۔ (انوار الباری)

الجواب:

نہ یہ قول کسی صحابی یا تابعی کا ہے اور نہ ہی خود صاحب کتاب کا بلکہ ایک اختلاف کا تذکرہ کرتے ہوئے انہوں نے لکھا ہے کہ

حضرت معاویہ ایک صحابی تھے ان کے حق میں بعض احادیث بھی وارد ہیں اور علمائے اہل سنت ان کے بارے میں مختلف ہیں۔ علمائے ماورالنہر اور مفسرین و فقہاء ان کی تمام حرکات جنگ و جدال کو جو حضرت علیؓ سے کیس خطا اجتہادی پر محمول کرتے ہیں۔ (عکسی سنو)

پھر دوسرے بعض علما کا قول نقل کیا کہ وہ کہتے ہیں کہ یہ حرکات جنگ جذبہ نفسانی اور تعصب امویت و قریشیت کے خالی نہ تھیں۔ اس عبارت کو ملاحظہ فرما کر شیعہ قلم کاروں کی جدیافتی بھی ملاحظہ فرمائیے کہ

◆ اختلاف نقل کرنے کی بجائے یہ تاثر لایا کہ صاحب کتاب کا یہ قول ہے۔

◆ علما، اہل سنت کا بھی یہی کہنا ہے۔

◆ امویت کا انفظ تو نقل کر دیا اور قریشیت کو حذف کر دیا۔

حالانکہ یہ بعض حضرات کا قول ہے جو درست نہیں درست وہی مسلک ہے جو اسی صفحہ پر فقہاء مفسرین علمائے ماورائے نہر وغیرہ کا لکھا ہوا ہے کیونکہ جمہور حضرات اہل سنت نے اسی کو اختیار کیا ہے اور بعض محدثین کے قول کو قبول نہیں لیا۔

اسی قول کے قابل قبول نہ ہونے کی قوی دلیل یہ ہے کہ یہ جنگ کس جذبہ سے وقوع پذیر ہوئی؟ اور ان کا ارادہ کیا تھا؟ یہ دل کا فعل ہے اور کسی کا دل اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور نے نہیں دیکھا ہاں اگر یہ بات کہ حضرت امیر معاویہؓ کی حضرت علیؓ سے یہ جنگ جذبہ نفسانی و تعصب امویت و قریشیت کی بنا پر تھی یہ خبر اللہ تعالیٰ یا اس کے نبی ارشاد فرماتے تو بالکل قابل قبول اور درست ہوتی کیونکہ اللہ تعالیٰ دلوں کے احوال کو جانتے ہیں کہ کس نے کون سا کام کس جذبہ و تعصب کی بنا پر کیا ہے اور اللہ کا نبی اللہ تعالیٰ ہی کے حکم سے خبر دیتے ہیں۔ لہذا یہ دعویٰ سو فیصد ثابت ہوتا مگر نبی مکرم ﷺ کے علاوہ حضرات جو یہ حکم لگا دیتے ہیں کہ ان کا اس جنگ سے یہ جذبہ تھا وہ سراسر بے دلیل دعویٰ ہے کہ کسی جذبہ خیر و شر کا علم اور باطن کے جذبات اللہ پاک ہی جانتے ہیں کوئی دوسرا نہیں جان سکتا اسی وجہ سے انکا یہ قول اہل سنت میں جاری نہیں رہ سکا۔ بلکہ رد کر دیا گیا ہے۔ اسی مردود قول کو مردود لوگوں نے دفن کیے جانے کے بعد پھر سے زندہ کر ڈالا حالانکہ کسی جماعت کے چار لوگوں کا قول پوری جماعت کے لاکھوں لوگوں کا قول شمار نہیں ہوتا۔



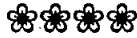
افتراء

امیر معاویہؓ سو خور تھا۔ (ابن ماجہ، السنن الکبریٰ، طحاوی)

الجواب:

خوفِ آخرت نہ ہو تو بندہ بڑے۔۔۔ بڑا جھوٹ بول کر بھی مطمئن ہی رہتا ہے کہ کس نے دیکھا اور کس کو پتہ! ورنہ آخرت کا ڈر رکھنے والے یوں بے خوفی سے جھوٹ پر جھوٹ نہیں بولتے ملاحظہ فرمائیے بات کو تو زور کرنا اور ہم دسرت کی کیسی کیسی کوششیں کی جاتی ہیں۔ امام ابو جعفر الطحاوی فرماتے ہیں کہ حضرت عبادہ بن صامتؓ نے سونے کو سونے کے مقابلے میں فروخت کرنے پر اعتراض کیا اور نکیر فرمائی مگر حقیقت میں امیر معاویہؓ نے جس کی بیع کی تھی وہ ایک ہار تھا جس میں صرف سونا نہیں تھا بلکہ سونے کے علاوہ دیگر ہیرے جواہرات وغیرہ بھی تھے تو حضرت امیر معاویہؓ نے اس کو 600 کے بدلے خرید اس میں سود کا تصور بھی نہیں چہ جائے کہ سود ہو۔

اگر کوئی ایسی چیز جو جس میں سونا اور اس کے علاوہ دوسری کوئی چیز جڑی ہوئی ہو تو اس کی بیع کی نیت سے کہنا جائز ہے اس کی دلیل میں امام طحاوی نے ابن عباسؓ کا عمل بھی پیش کیا ہے کہ ایک تلوار جس کے دستے پر سونے کا کام کیا ہوا تھا وہ خریدی تھی اس کی قیمت اس سونے کے برابر نہ تھی۔ معلوم ہوا کہ ایسی چیز جس پر سونا کے علاوہ اور بھی کچھ ہوتا ہے اس کی بیع کی نیت سے جائز ہے اور حضرت امیر معاویہ نے ایسا ہی کیا تھا جس پر یاروں سے حسب سبب سے نیت سے الزام تراش نکالا ہم اس مسئلہ پر گذشتہ اوراق میں چند معروضات پیش کر چکے ہیں، وہاں ملاحظہ فرمائی جائیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ جس چیز کو یار لوگوں نے سود قرار دیا ہے وہ سود ہے ہی نہیں۔ محض سین زوری سے الزام کی بڑھ مار دی ہے۔



افتراء

امیر معاویہ میں چار برائیاں مہلک تھیں۔ (تاریخ ابوالفداء، معاضرات الادباء، الخوم الزاہرہ، الامام زید اللابی زہرہ، نظام الابد فی الاسلام)

الجواب:

ابن جوزی شیعہ کی یہ بڑھ جو حسن بھری کے کندھے پر سوار ہو کر کہی جا رہی ہے سراسر جھوٹ اور کائنات کا بدترین بہتان ہے جن چار باتوں کا یہاں تذکرہ کیا گیا ہے ایک ایک کر کے ہم گذشتہ اوراق میں ریت کے ذروں کی طرح اڑا چکے ہیں۔ بالکل بے اصل اور جھوٹی کہانی ایک جھوٹے دجال نے وضع کی ہے اور اس پر بے شرمی کی حد یہ کہ اہل سنت کو الزام بھی دیتے ہیں۔ واہ تمہاری طاقتیں بھی! کیسی حیرت ناک بلکہ افسوس ناک ڈھٹائی اور بے حیائی ہے کہ شیعہ کا قول لکھ کر اہل سنت کو الزام دینا کہ دیکھو یہ تمہاری کتابوں میں لکھا ہوا ہے۔ حالانکہ یہ سراسر فریب کاری ہے۔ ارباب انصاف ہی فرمائیں اس فریب کاری یا فریب خوردگی پر انہیں کن لفظوں سے دہائی جائے؟

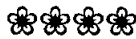


افتراء

معاویہ باغی اور مغلوب تھا اور وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوا۔ (نادی عزیزی، تحفہ ثامن عشریہ)

الجواب:

یہ وہی اہل السنہ والجماعت کے اختلاف کا ذکر ہے جو دو صفحات قبل ہم عرض کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمایا جائے۔



افتراء

امیر معاویہ شراب پیتا تھا۔ (مسند الامام احمد بن حنبل)

الجواب:

دو وجہوں سے یہ روایت مردود ہے۔

(الف) روایت کے کچھ راوی ایسے ہیں جن پر ارباب علم نے جرح کی اور ناقابل اعتماد بتایا ان میں زید بن الحباب مختلف اٹھر ہے۔ ابن معین کہتے ہیں کہ امام سفیان ثوری سے اس کی احادیث الٹ پٹ کی ہوئی ہیں۔ امام احمد کہتے ہیں کہ صدوق بہت غلطیاں کرنے والا ہے۔ ابن عدی کہتے ہیں اس کی احادیث انوکھی قسم کی ہیں۔

(میزان الاعتدال جلد ۲ صفحہ ۱۰۰)

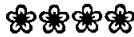
حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں: "یخطفی فی حدیث الثوری"

(تقریب اجزیب جلد ۱ صفحہ ۳۲۷ تحت حرف الزای نمبر ۲۱۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان)

دوسرا راوی "حسین" ہے یہ راوی مجہول ہے۔ میزان الاعتدال جلد ۲ صفحہ ۵۵ پر اسے بعض روایات میں منکر بتایا گیا ہے امام ابو حاتم نے فرمایا ہے کہ یہ قوی نہیں ہے۔

(ب) یہ روایت الحاق سے خالی نہیں کیونکہ یہ روایت مصنف ابن ابی شیبہ اور مجمع الزوائد میں پائی جاتی ہے مگر ما شربتہ منذ رسول اللہ کے الفاظ نہیں ہیں۔ (مجمع الزوائد جلد ۵ صفحہ ۴۶ بحوالہ سیرت امیر معاویہ صفحہ ۲۲۶) معلوم ہوا کہ اس میں راویوں نے اپنی طرف سے کچھ الفاظ ملا دیے ہیں۔

یہاں جس چیز کے پینے کو بتلایا جا رہا ہے وہ نشہ والی شراب نہ تھی بلکہ بنیذ تھا جس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ پانی میں کھجوریں ڈال کر رکھ دی جاتی ہیں جب وہ پانی کھجوروں کی وجہ سے بیٹھا ہو جائے تو اسے پی لیتے ہیں، یہ بھی دراصل بنیذ ہی تھا جو نشہ آور نہ تھا اور نہ خود حضرت امیر معاویہ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: کل مسکر حوام۔ ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔ جس چیز کو وہ خود حرام بتا رہے ہیں اسے استعمال کرنا بعید از عقل ہے۔



افتراء

امیر معاویہ حضرت علیؑ اور اولاد علیؑ سے تعصب رکھتا تھا۔ (مسند احمد بن حنبل)

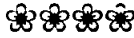
الجواب:

محترم حضرات اندازہ لگائیے حدیث پاک اوپر رکھ کر یہ بد بخت کیا کیا تصرف کرتے ہیں۔ ابوداؤد کا مترجم اور فوائد لکھنے والا وہی نواب وحید الزمان ہے جس کا رفض المثنیٰ ہنڈیا کی طرح جوش لے رہا ہے چنانچہ لکھتا ہے۔
فائدہ: امام حسین علیہ السلام کے انتقال پر معاویہ کو یہ کہنا کہ یہ مصیبت نہیں ہے یعنی تھا اوپر تعصب کے علی اور اولاد علی سے۔ (عکسی صفحہ) یہاں نوٹ کرنے کی چند اہم گزارشات ہیں۔

یہ ابوداؤد کے حوالے سے نقل شدہ بات ابوداؤد کی ہے نہ ابوداؤد میں بیان شدہ احادیث کی۔ بلکہ امام ابوداؤد کی کتاب پر اردو ترجمہ کے فائدہ کے نام سے بے فائدہ باتیں لکھنے والے نواب کا یہ کالا سیاہ کارنامہ ہے۔

نواب صاحب جس کی یہ حاشیہ آرائی ہے نہ صرف شیعہ بلکہ تقیہ باز رافضی تھے جو اول مسلمانوں کی صفوں میں داخل

ہوئے اور پھر چند کاغذ سیاہ کرنے کے بعد روضہ کا اعلان کیا۔ تاکہ سنت ابا، زندہ ہو جائے جو کہتے تھے صبح کو اسلام قبول کرو اور شام کو کافر ہو جاؤ۔ شاید اس طرح (مسلمان اپنے مذہب حق سے) لوٹ آئیں۔ (القرآن) اس چال سے نواب صاحب کا مقصود بھی کچھ یہی تھا کہ اول اہل سنت میں داخل ہو جاؤ پھر چھوڑ دو شاید اس طرح کمزور اہل سنت بھی اس گمان سے کہ اتنا بڑا کتابوں کا مصنف جو یہ مسلک چھوڑ گیا تو آخر کوئی بات تو ضرور ہوگی ناں۔ بہر حال یہ اس کا فریب اپنی بکد خوب دھوکہ سہی مگر اس سے بڑا دھوکہ یہ ہے کہ اس نواب کی کتاب کو اہل سنت کا نمائندہ بنا کر انعام میں پیش کرتے ہیں جس کا اپنا کوئی دین مذہب نہ تھا۔

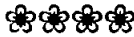


افتراء

در بار معاویہ میں غدر کی نسبت رسول اللہ کی طرف دی جاتی تھی۔ (اصنام الملول)

الجواب:

نبی پاک ﷺ کی طرف یہ بدترین الفاظ منسوب کرنے والا اب ایمان یہودی تھا نہ کہ حضرت امیر معاویہؓ یا کوئی دوسرا مسلمان اس ابن یامین یہودی نے یہ کہا کہ کعب بن اشرف (یہودی) کا قتل دھوکے سے ہوا، جب اس یہودی نے یہ الفاظ استعمال کیے تو حضرت محمد بن مسلمہؓ غوراً بول پڑے اور اس ابن یامین یہودی کو قتل کی دھمکی دی، ایک دفعہ اس یہودی کے ساتھ لڑائی بھی ہوئی اور اسے چھڑی کے ساتھ زخمی کر دیا، اب آپ ملاحظہ فرمائیں۔ یہودی ابن یامین نے تمہارا کیا حضرت محمد بن مسلمہؓ نے اسے قتل کی دھمکی دی حضرت امیر معاویہؓ موجود تھے وہ خاموش رہے اس میں فرمائیے اعتراض والی کون سی بات ہے؟ جب امیر معاویہؓ حاکم تھے اور ان کی طرف سے انکا سپاہی محمد بن مسلمہؓ اس یہودی کو کھلے لفظوں میں قتل کی دھمکی دے رہا ہے امیر وقت نے اس دھمکی پر اطمینان کر لیا کہ اب میرے کچھ کہنے کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ میرے سپاہی نے یہ کام اپنے ذمہ لے لیا ہے۔ تو اس پر اعتراض کرنا کسی ایسے شخص کا ہی کام ہو سکتا ہے جو محض تعصب کی ضرب کاریوں سے اس قابل ہو چکا ہو کہ اب عقل کے علاج کی اشد ضرورت محسوس کی جا رہی ہو۔



افتراء

معاویہ نے خلاف سنت تسمیہ کو ترک کر دیا اور بہت سی بدعات کا ارتکاب کیا۔ (دراسات الملیب)

امیر معاویہ لوگوں کو جبراً مذہب علی اختیار کرنے سے روکتا تھا۔ (دراسات الملیب)

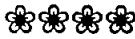
الجواب:

مذکورہ کتاب کے دونوں صفحات لچر اور فضول تاریخی و ابیات باتوں کا مرکب ہیں۔ جو مریدان تعصب نے خاص مشن کے تحت وضع کی ہیں ارباب علم تو ان لچر باتوں کو دیکھتے ہی جان لیتے ہیں کہ ان ہندو عقل دشمنی کا سلسلہ ناروا ہے جو میل

رواں کی طرح نہہر رہا ہے، مگر عوام الناس کیلئے البتہ وضاحت کرنے کی ضرورت ہے یہاں پر خاص طور پر دو باتوں پر انگلی رکھی گئی ہے۔ (۱) ترک تسمیہ (۲) جبراً مذہب علی سے روکنا تو لو ملاحظہ فرماؤ حقیقت حال کیا ہے۔ بسم اللہ کو جبری نماز میں امام کیلئے جبراً (بلند آواز سے) پڑھنا چاہئے یا سراً (آہستہ) تو اس باب میں خلفائے راشدین کا ارشاد یہ ہے کہ جبری نماز میں امام سراً بسم اللہ پڑھے اور جبری قراءت کا آغاز الحمد للہ رب العالمین سے کرے۔ چنانچہ امام مسلم کے حوالے سے مشکوٰۃ شریف میں یہ روایت موجود ہے کہ حضور اکرم ﷺ اور حضرت ابو بکر و عمر نماز میں فاتحہ سے پہلے تسمیہ بلند آواز سے نہ پڑھتے تھے۔ مشکوٰۃ ص ۷۹۔ گویا رحمت عالم ﷺ کا عمل مبارک تو وہی ہے جو حضرت امیر معاویہؓ نے اختیار فرمایا تھا مگر تحقیقی دستاویز والوں کو اس بات پر اعتراض ہے دراصل طریقہ نبوی اپنانے کی وجہ سے مریضانِ حسد کی اُن سے جلن ہے کہ یہ مقدس طریقہ اُن تو ہی کیوں مل گیا اور ہمارے مقدر میں کیوں نہ ہوا بالکل اُن اہل کتاب کی طرح جو قرآن پاک کی محفوظیت و عظمت کی بنا پر قرآن والوں سے حسد کرتے ہیں کہ ان کی کتاب ابھی تک محفوظ کیوں ہے اور ہماری کیوں نہیں، رہا مسئلہ جبراً حضرت علیؓ کے مذہب سے روکنے کا تو ان کلموں کو کیا علم کہ خود امیر معاویہؓ کا مذہب وہی ہے جو حیدر کرار کا ہے اگر کبھی کسی مسئلہ میں دشواری پیش آجائے اور ضرورت پڑے تو حضرت امیر معاویہؓ بھی حضرت علیؓ کی طرف رجوع فرماتے ہیں اُن کا تو آپس میں معاملہ اختلاف مذہب کا نہ تھا البتہ تاریخی مکھیوں کی طرح یہ بھی اسی گند کی طرف مائل ہیں جو ان کی غذا کی ضرورت کو پورا کر سکے۔ کیا ہی اچھا ہوتا جو شہد کی مکھیوں جیسا کردار ہوتا جو پھل پھول پر بسیرا کرتی اور شہد جیسی قیمتی دولت اپنے پیٹھے لبوں سے تیار کرتی ہے۔

اگر وہ بھی ہر عیب والی بات پر انگلی رکھ بیٹھتی تو اس کے لبوں سے شہد ہرگز نہ نکلتا۔ پس جو عیوب کی بجائے اچھائیاں تلاش کرتے ہیں وہ شہد کی مکھی جیسے ہیں اور جو عمدہ اخلاق اچھی صفات اور کمالات کی بجائے برائیوں پر انگشت اٹھائے ہوتے ہیں اُن کی مثال دوسری ہے۔

پسند اپنی اپنی نصیب اپنا اپنا
نیز گذشتہ صفحات میں ہم عرض کر آئے ہیں کہ یہ بھی معین ٹھنھوی شیعہ کی کتاب ہے۔ اپنے گھر کا گند اپنے گھر رکھیں۔



افتراء

- ◆ معاویہ کے دور حکومت میں حضرت علیؓ کی توہین کی جاتی تھی۔ (آثار قیامت)
- ◆ امیر معاویہ نے اسلام پر کارڈ ضرب لگائی۔ (سنت کی آئینی حیثیت)

الجواب

یہ دونوں لوگ جناب نواب صدیق حسن خان اور جناب ابو الاعلیٰ مودودی صاحب نہ تو اہل سنت کے نمائندہ و ترجمان ہیں اور نہ ہی ان کی کوئی قابل قبول حیثیت ہے۔ تنازعہ ترین حضرات ہیں ان کی کتابیں بطور الزام کے پیش کرنا بالکل

درست نہیں۔ اور نہ ہی ان کا جواب دینے کی ضرورت ہے۔ جو چر اعتراضات ان کتابوں میں اٹھائے گئے ہیں ان کی بنیاد بیٹے کو اپنا جانشین مقرر کرنے کا مسئلہ ہے مگر یہ لوگ بھول رہے ہیں اور غلط پروپیگنڈہ کر رہے ہیں کہ حضرت امیر معاویہؓ نے سب سے پہلے اپنا جانشین بیٹے کو بنایا حالانکہ ہر دماغ رکھنے اور ماضی سے کچھ واقفیت رکھنے والا شخص بہت اچھی طرح جانتا ہے کہ حضرت حسنؓ حضرت علیؓ کے بیٹے تھے جو حیدر کراڑ کے بعد اپنے والد گرامی کی مسند خلافت پر فائز ہوئے اگر باپ کے بعد اس کے بیٹے کا خلیفہ ہو جانا درست نہیں تو یہ کام حضرت امیر معاویہؓ سے پہلے شروع ہوا ہے زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ نے حیدر کراڑ کی سنت کو زندہ کر کے اپنے بیٹے کو اپنی جگہ امیر نامزد کر دیا لہذا نہ یہ بدعت ہوئی اور نہ ہی سنت خلفائے راشدین کے خلاف کوئی کام ہوا کیونکہ حضرت علیؓ خلیفہ راشد ہیں اور خلفائے راشدین کی سنت اختیار کرنا بالکل جائز اور اطاعت رسول ہے کہ خلفائے راشدین کی سنت اپنانے کا خود رحمت عالم ﷺ نے حکم ارشاد فرمایا ہے۔

و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

فی مسائل المتفرقة

افتراء

امام ابو یوسف کا فتویٰ کہ ماں سے نکاح جائز ہے۔

الجواب:

دنیا کے بدترین جھوٹوں میں سے ایک جھوٹ بلکہ غلیظ ترین بہتان ہے، یہاں ماں کا ذکر ہے نہ اس کے ساتھ نکاح کے حلال ہونے کا تذکرہ عادت سے مجبور تقیہ بازوں کا یہ صریح بہتان محض عامۃ الناس کو فریب دینے کی کوشش ہے۔ شاید شیعہ لوگ جاریہ کو ماں کہتے ہوں مگر عرف اصطلاح اور قواعد شریعت میں وہ ماں نہیں بلکہ لونڈی ہے یہ کمال صرف شیعہ لوگوں کو حاصل ہے کہ وہ لونڈی کو ماں قرار دے کر بہتان تراش لاتے ہیں۔

♦ درج شدہ واقعہ یہ ہے کہ مہدی کی لونڈیوں میں سے ایک لونڈی ہارون الرشید کو پسند آگئی۔ ہارون الرشید نے خواہش نفس کی تکمیل چاہی تو اُس لونڈی نے کہا کہ مہدی جو تیرا باپ ہے اس نے میرے ساتھ ایک دفعہ تکمیل خواہش کر لی تھی۔ ہارون الرشید نے امام ابو یوسف سے مسئلہ پوچھا تو امام ابو یوسف نے ارشاد فرمایا کہ لونڈی کا یہ دعویٰ مقبول نہیں کیوں کہ اسے مرتبہ شہادت حاصل نہیں، شہادت کیلئے ضروری شرائط میں سے یہ شرط بھی ہے کہ وہ آزاد ہو یہ چونکہ لونڈی ہے لہذا (یہ دعویٰ شرعاً) قبول نہیں ہے۔ اس پورے واقعہ میں نہ تو ہارون اُس لونڈی سے نکاح کر رہا ہے کیوں لونڈی مال ہے جسے بلا عقد تصرف میں لانا جائز ہے اور نہ ہی یہ لونڈی ہارون الرشید کے باپ کی زوجہ تھی بلکہ وہ لونڈی تھی اب فرمائیے۔ اس میں ماں سے نکاح کرنے کا حلال ہونا کہاں سے معلوم ہوا؟ مگر کیا کہا جائے جو حیاء کی چادر تار تار کر ڈالے اور غیرت کا جنازہ نکال ڈالے وہ دوسروں کو بھی اپنے جیسا ہی خیال کرتا ہے۔ امام ابو یوسف نے نہ یہ فتویٰ دیا اور نہ ہی حرام کو حلال کہا اور نہ ہی حرام کو حلال کرنے کا کسی امتی کو حق حاصل ہے یہ محض بہتان ہے جو یار لوگوں نے تراشا ہے۔



افتراء

ماں سے نکاح کرنے پر کوئی شرعی حد نہیں۔ (تفسیر کیے الہادی)

الجواب:

شریعت اسلامی میں جرائم کی سزا اور طرح کی ہے۔ (1) حدود (2) تعزیرات۔ جن گناہوں پر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے سزا مقرر فرمادی جیسے زانی شادی شدہ کی سزا سنسار کرنا اور غیر شادی شدہ زانی کو سوکڑے پھل کا قتل سے بدلے میں قتل کیا جانا وغیرہ ان کو حد کہا جاتا ہے اور جن جرائم پر سزا مقرر نہیں اسے تعزیر کہا جاتا ہے مسلمانوں کا اہمیر، قباہی وغیرہ جرم کی نوعیت دیکھ کر تعزیر کی سزا مقرر کرتا ہے۔ چونکہ محرمات یعنی جن سے نکاح کرنے کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے اگر ان سے نکاح کیا تو یہ جرم سزا کی بہ نسبت بہت سخت ہے کہ ایک طرف حکم الہی اور قانون خداوندی کو توڑا تو دوسری طرف حدود مقررہ سے تجاوز کر کے حرام کاری کا ارتکاب کیا اگر صرف زنا کی حد جاری کر دی جائے تو یہ جرم کے مطابق سزا نہ ہوگی کیونکہ مجرم نے زنا کے ساتھ ساتھ ایک دوسرے حکم الہی کو بھی توڑا ہے جس کی بنا پر خدشہ ہے کہ اسے مرتد قرار دیا جائے نہ کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ ایسے رشتے بنائے ہیں جن سے نکاح کرنا حرام ہے اس نے اعلانیہ حکم سے بغاوت کی ہے ایسے مجرم کی سزا اس کے جرم کی وجہ سے سخت سے سخت تر ہونی چاہئے لہذا سراج الفقہاء سراج الائمة سیدنا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا ایسے شخص کو تعزیراً قتل کیا جائے گا صرف حد زنا کی سزا اس کے جرم کی شدت و غفلت کے پیش نظر کافی نہیں ہے۔

❖ فقہ کے اصول و قواعد بیان کرتے ہوئے تمام احکامات کو کسی ایک لفظ یا ایک جگہ بیان کرنا ممکن نہیں ہوتا جیسے مثلاً مذکورہ مقام پر فقہی اصول کے پیش نظر مختلف مسائل معلوم ہوتے ہیں ایک جز یہ بھی ہے کہ ماں جس سے نکاح کرنے کو کتاب اللہ میں حرام قرار دیا گیا ہے اُس سے اگر کوئی شخص نکاح کر لیتا ہے تو یہ شخص کس سزا کا مستحق ہے زنا کی سزا کا؟ یا ارتداد کی سزا کا؟ امام اعظم نے فرمایا کہ زنا کی سزا اس پر لاگو نہیں ہوتی کیونکہ اس کا جرم زنا ہی نہیں محرمات سے نکاح کرنے کی اعلانیہ حکم خداوندی سے بغاوت بھی ہے۔ رہا مسئلہ اس شخص کی سزا کا کہ اگر حد زنا نہیں تو پھر اس کی سزا کیا ہوگی؟ وہ دوسرے مقام پر بیان کی گئی ہے کہ ایسا شخص تعزیراً قتل کیا جائے۔ ملاحظہ ہو۔

❶ و يكون التعزیر بالقتل کذا و حد رجلاء مع امرءة لا تحل له و لو اکرهها فلها قتلہ و دمہ

ہدایہ - (در المختار جلد ۲ صفحہ ۲۱۲-۲۱۳)

خلاصہ عبارت کا یہ ہے کہ جو ایسی عورت کے ساتھ (لوازم شادی ادا کرتے ہوئے) پایا جائے جو اس پر حرام ہے (جیسے ماں وغیرہ) تو ایسے شخص کو تعزیراً قتل کیا جائے گا اگرچہ وہ محرم سے نکاح کو ناپسند ہی کرتا ہو) اس کی سزا قتل ہے اور اس کا خون رینا ہے۔

❷ طحاوی میں بھی (ماں وغیرہ محرمات سے) نکاح کی سزا تعزیراً قتل لکھنے کے بعد لکھا ہے۔

قال الامام الحافظ المحدث الفقیہ احمد بن محمد الطحاوی الحنفی فهذا الذی ذکرنا فی

هذا الباب هو النظر و هو قول ابی حنیفہ و سفیان رحمہم اللہ تعالیٰ - (سنن الطحاوی جلد ۲ صفحہ ۷۵۰)

مطلب ان عبارت کا ہے کہ امام حنفیہ احمد بن محمد طحاوی حنفی نے کہا کہ یہی وہ مسئلہ ہے جسے ہم نے اس

باب میں ذکر کیا ہے۔ اور یہی قول امام ابوحنیفہ اور سفیان ثوری کا ہے۔

♦ درالمتنار جلد ۲ صفحہ ۶۲-۶۳ پر رقم ہے۔

و یكون التعزیر بالقتل۔ رانت فی الصارم المسلول الخ

کہ (ماں وغیرہ محرمات سے نکاح کرنے والے کی سزا) تعزیر بالقتل ہے۔ (صاحب کہتے ہیں) میں نے الصارم المسلول میں مسئلہ اسی طرح لکھا ہوا دیکھا ہے۔

انہوں نے بھی یہی حنفی اصول اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ایسے شخص کی (جو ماں وغیرہ محرمات سے نکاح کرے) سزا قتل ہوگی۔

♦ پھر امام اعظمؒ نے جو ماں وغیرہ محرمات سے نکاح کی صورت میں قتل کی سزا تعزیراً بیان فرمائی ہے یہ کوئی ان کا ذاتی خیال یا یار لوگوں کی طرح بے بنیاد سہاروں کی بنا پر قصہ گوئی نہیں بلکہ ارشاد نبوی سے ماخوذ ہے۔ خود رحمت عالم ﷺ نے محرمات ابدیہ یعنی جن کے ساتھ کبھی بھی نکاح کرنا جائز نہیں جیسے ماں بہن وغیرہ کے ساتھ نکاح اور وطی کرنے والے پر حد زنا نہیں لگائی بلکہ ایسے شخص کو تعزیراً قتل کرنے کا حکم جاری فرمایا ہے ملاحظہ فرمائیے۔ عن براء بن عازبؓ مرفوعاً (ابوداؤد جلد ۲ صفحہ ۲۵۶، ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۶۳ نسائی جلد ۲ صفحہ ۷۰ ابن ماجہ جلد ۲ صفحہ ۱۹ موارد الطمان صفحہ ۲۶۳، سنن الطحاوی جلد ۲ صفحہ ۷۲-۷۳) اور عن ابن عباسؓ مرفوعاً من وقع علی ذات محرم فاقولہ (ابن ماجہ جلد ۲ صفحہ ۱۸۷ و مستدرک للحاکم جلد ۲ صفحہ ۳۵۶) ملاحظہ فرمائیے جس جرم کی سزا خود رحمت عالم ﷺ نے ارشاد فرمادی مگر اس کا نام حد نہیں بلکہ تعزیر رکھا ہے یار لوگوں کو اس پر بھی اعتراض ہے کہ حنفی لوگ یہ طریقہ نبوی کیوں اپناتے ہیں اور ہماری طرح دعوتِ حقہ کے ذریعے سب کچھ حلال کیوں قرار نہیں دیتے۔ (ماخوذ از بیاض)

♦ ہماری اس وضاحت کے بعد محترم قارئین کرام ذرا مہربانوں کی سرنخی ملاحظہ فرمائیں "ماں سے نکاح کرنے پر کوئی حد نہیں ہے۔ اس سرنخی کے انداز سے عام لوگوں کے نزدیک یہی مطلب ہوگا کہ شاید شرعاً اس جرم کی کوئی سزا ہی نہیں حالانکہ یہ سراسر خلاف حقیقت اور پرلے درجے کا دجل ہے یہی ایک خصوصی وصف ہمارے ان کرم فرماؤں کو حاصل ہے اگر دھوکہ بازی اور فراڈ کرنے کا وطیرہ ترک کر دیں تو تحقیقی دستاویز کی شکل میں جو الزامات کی دکان بھر رکھی ہے وہ لحظہ بھر میں اجاڑ ہو جائے۔



افتراء

اجرت پر لی ہوئی عورت سے زنا کرنے پر کوئی شرعی حد نہیں۔ (درالمتنار، سزا الدقائق کا ترجمہ تھنہ العجم)

الجواب:

درالمتنار کی عہارت میں یہ الفاظ قابل غور ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک (اس پر حد نہیں) اس واسطے کہ عقد اجارہ

مورث شیبہ ہے۔ دیا اس حد کے ساقط ہونے کی وجہ شیبہ پیدا ہونا ہے کیوں کہ لونڈی کو بذریعہ مال خریدا جاتا ہے جب وہ کسی کی ملک میں آگئی تو اب اس سے ہر طرح کا نفع حاصل کرنا حلال ہو گیا اگرچہ مذکورہ عورت جو مال کے عوض حاصل کی گئی ہے وہ آزاد ہونے کی وجہ سے قابل خرید و فروخت نہیں ہے مگر اس سے شیبہ ضرور پیدا ہو گیا ہے اور شیبہ سے حد کا ساقط ہونا حدیث رسول ﷺ میں موجود ہے یہ امام اعظمؒ کا اپنی طرف سے گھڑا ہوا یا خود تراشیدہ مسئلہ نہیں ہے جیسا کہ یار لوگوں نے تاثر دینے کی کوشش کی ہے ملاحظہ فرمائیں۔

1- مسند امام اعظمؒ میں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ادروا الحدود بالشبہات۔

”کہ حدود کو شبہات کی بنا پر ٹالو۔“

حضرت ابو یعلیٰؒ سے مروی روایت ہے:

ادروا الحدود ما استطعتم۔

”حدود کو ٹالو جب تم (شبہات کے ذریعہ) اس کی طاقت پاؤ۔“

ابن ابی شیبہ نے حضرت ابراہیم نخعی سے روایت نقل کی ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر میں شبہات کے سبب حدود کو معطل رکھوں تو میرے نزدیک اس سے محبوب تر ہے کہ شبہات پر اقامت حدود کروں۔

حضرت معاذ، حضرت عبداللہ ابن مسعود اور عقبہ بن عامر حضرات سے ابن ابی شیبہ نے نقل کیا ہے کہ اگر تمہیں حد میں

شبہ پڑ جائے تو حد کو ٹال دو۔ (نای الاوطار ج ۲ صفحہ ۳۱۰ بحوالہ حقائق الفقہ صفحہ ۳۶۵)

ان روایات سے یہ بات اظہر من الشمس ہو گئی کہ شیبہ پیدا ہو جائے تو حد ساقط ہو جاتی ہے اور یہاں چونکہ شیبہ پیدا ہو گیا ہے لہذا حد ساقط ہو گئی فرمائیے اہلسنت نے حدیث رسول پر عمل کر کے کون سا تصور کیا جو ان پر الزام عائد کر کے عامۃ الناس کو گمراہ کیا جا رہا ہے۔

2- اتنی بات تو شیعہ قلم کاروں کو نظر آگئی کہ مذکورہ شخص پر حد نہیں ہے آگے اس کے ساتھ لگے ہوئے الفاظ سے ان کی آنکھیں کیوں اندھی ہو گئی جس میں اس مجرم کی سزا منقول ہے اور وہ کوئی صفحہ دو صفحے بعد نہیں بلکہ بالکل متصل بعد لکھا ہے لفظاوی نے حمودی سے نقل کیا ہے کہ بموجب قول امام کے اگرچہ حد نہیں لیکن مرد اور عورت پر سخت تعزیر لازم ہے۔ (تسلی)

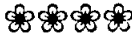
دیانت داری کا تقاضہ یہ تھا کہ سرنخی یوں قائم کی جاتی کہ اجرت پر لی ہوئی عورت سے زنا کرنے پر حد نہیں بلکہ سخت تعزیر واجب ہے۔ اس عبارت کے بعد کتاب میں لکھا اعتراض دیانت داری سے نقل ہو جاتا مگر یار لوگ جانتے ہیں کہ یہ بات لکھ دیتے جو مین کتاب کے مطابق ہے تو عامۃ الناس پر اس کا نہ تو کوئی منفی اثر پڑتا تھا اور نہ ہی یہ بات فساد و بغض کی آگ چھانے میں کفایت کر سکتی تھی اسی وجہ سے کتاب میں رقم پوری بات لکھنے کی بجائے مطلب کا ٹکڑا دھوکے کا مصالحتہ لگا کر

لکھا اور شور مچا دیا کہ سنیوں کے مسئلے غلط اور بُرے ہیں۔

3- کتاب کے اس صفحہ پر یہ بھی نقل موجود ہے کہ یہ مسئلہ امام اعظمؒ کا ایشاء فرمایا ہوا ہے جو مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں ہے مگر صاحبین اور امام شافعیؒ مذکور احمد کا مسلک اسی صفحہ پر لکھا ہوا ہے کہ حد واجب ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ عقد اجارہ سے وطلاق نہیں ہوتی تو خالص زنا ہوا۔ فرماتے ہیں:

و الحق وجوب الحد كالمستأجرة للخدمة۔

کہ حق بات (اور مفتی بہ قول) یہ ہے کہ اُس پر حد واجب ہے جیسے کہ خدمت پر لی ہوئی خادمہ سے وطلاق کرنے پر بلا اتفاق حد واجب ہے۔ اس عبارت سے سنیوں کا مسلک یہ ثابت ہوا کہ حد واجب ہے اور امام اعظمؒ کا مسلک راجح نہیں ہے سنیوں کے تمام فقہاء سوا امام اعظمؒ کے یہی فرماتے ہیں کہ حد واجب ہے ایک ایسا مسئلہ جو صرف قول ہے اہل علم اس کے مطابق فتویٰ نہیں دیتے اس مسئلہ کی بنا پر الزام دینا کسی انصاف پسند آدمی کا کام نہیں ہو سکتا۔ اگر یہ وضاحت سرخی میں کر دی جائے کہ سنیوں کے تمام ائمہ کے نزدیک تو ایسے شخص پر حد واجب ہے مگر امام اعظمؒ ان احادیث کی رو سے حد کو ساقط قرار دیتے ہیں بلکہ تعزیر کا سخت حکم نافذ کرتے ہیں تو ائمہ ارض بھی ہو جاتا اور دیانت داری کا پلہ بھی نہ چھوٹتا مگر وہ رافضی کہاں جو دیانت داری کو ہاتھ لگا جائے۔ بہر حال رافضی لوگوں سے دیانت داری کی توقع کہاں رکھی جاسکتی ہے۔



الفتراء

زبردستی زنا کرنے پر کوئی شرعی حد نہیں ہے۔ (تختہ الہم)

الجواب

مجبور شخص پر سزا کا نافذ ہونا دلیل عقلیہ و نقلیہ سے ایسے طور پر ثابت ہے کہ انکار کی کوئی گنجائش نہیں بلکہ یہ مسئلہ تو بدیہی ہے ایک شخص حج پر جا رہا ہے اس کو روک لیا گیا تو وہ مجبور ہے اُس پر اس سال حج نہ کرنے پر کوئی گناہ نہیں، مجبور کر کے کلمہ کفر کہلایا گیا تو کافر نہ ہوگا جبراً حرام کھلا دیا گیا تو گناہ کار نہ ہوگا وغیرہ ایسے مسائل ہیں جس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا، خود تحقیقی دستاویز کے مقدمہ میں مجبور صحابی کے کلمہ کفر کہنے کا واقعہ نقل کر چکے ہیں۔ (مقدمہ تحقیقی دستاویز)

تو یہاں اگر کوئی شخص کسی عورت کو مجبور کر کے اس سے جبراً زنا کر لیتا ہے تو عورت مجبور ہے لہذا اس پر حد نہ لگے گی جیسے مجبوراً کلمہ کفر کہنے والے پر کافر ہونے کا حکم نہیں لگایا جاسکتا:

من كفر بالله من بعد ايمانه الامن اكره و قلبه مطمئن بالايمان - (بخاری ۱۰۶)

جو شخص ایمان لانے کے بعد کفر کرے (تو وہ عذاب الہی کا شکار ہوگا) مگر جو شخص کہ مجبور کیا جائے کلمہ کفر کہنے پر اور اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو (تو وہ اللہ کے غضب سے مامون و محفوظ رہے گا) لہذا یہ عورت مجبور ہے جس چیز پر اللہ پاک نے ایمان کی آغوشیں کھلی ہیں اگر اسے سزا سے محفوظ قرار دیا جائے تو اس پر الزام دینے کا کیا جواز ہے مگر یار لوگوں کو اس سے کیا نہیں

تو بس دستو کہ دہی سے کام چانا ہے اور بس۔

2- اس سرخی سے یہ تاثر دینے کی ناروا کوشش کی گئی ہے کہ ان دونوں میں سے کسی پر بھی حد نہیں۔ حالانکہ ایسا نہیں اسی نکتی صفحہ پر زیر الزام مسئلہ کے اوپر والا مسئلہ ہے۔ اگر گواہوں نے زید کا زنا ثابت کر دیا ہندہ کے ساتھ اور ہندہ غائب ہے تو زید پر حد آوے گی۔ یعنی جس پر زنا ثابت ہو گیا اور وہ مجبور بھی نہیں تھا تو وہ سزا سے بری نہ ہو گا لہذا جب عورت مجبور ہے اور مرد نے اس پر جبر کر کے منہ کالا کر لیا ہے تو اب اس پر سزا ہوگی لیکن عورت چونکہ مجبور تھی لہذا اس پر سزا نہ آئے گی۔



افتراء

مشت زنی، مردہ اور جانور سے بد فعلی کرنے پر کوئی شرعی حد نہیں ہے۔ (فتاویٰ قاضی خان)

الجواب:

محترم قارئین کرام، نکتی صفحہ پورا مطالعہ فرمائیں اور بار بار پڑھیں اگر عربی سے واقفیت نہ ہو تو کسی عربی جاننے والے سے ترجمہ کروالیں آپ حیران ہوں گے کہ تقیہ بازوں نے جھوٹ بول بول کر ایسی عادت پختہ کر لی گویا جھوٹ میں اندھے ہی ہو گئے آپ پورے صفحہ میں شرعی حد کا کوئی مسئلہ نہیں پائیں گے نہ کہیں یہ دیکھیں گے کہ مشت زنی کرنے پر حد نہیں یا مردہ سے بد فعلی کرنے پر حد نہیں یا جانور سے بد فعلی کرنے پر حد نہیں وغیرہ بلکہ اگر صفحہ ۹۷ جلد مذکورہ فتاویٰ قاضی خان کا صفحہ اس عنوان سے پوری طرح خالی ہے۔ اگر آپ دیکھیں گے تو صفحہ نمبر ۹۷ کے قریب اوپر ہی لکھا ہوا موجود ہوگا۔ ”کتاب الصوم، الفصل الخامس میں مسئلہ صوم کا ہی لکھا ہوا ہے مگر شیعہ بے نور آنکھیں کتاب الصوم دیکھنے سے محروم ہیں انہیں یہاں بھی کتاب الحدود کی تلاش ہے۔“

2- مذکورہ صفحہ کی الفصل الخامس میں ایسی چیزوں کا بیان ہے جن سے روزہ فاسد نہیں ہوتا ان میں یہ بھی ہے کہ اگر کسی نے مشت زنی کی مگر انزال نہیں ہوا تو اس کا روزہ باقی ہے ٹوٹا نہیں وغیرہ۔ یہاں مسئلہ تو روزے کا ہے مگر کرم فرماؤں کو یہ جملہ ”کوئی شرعی حد نہیں ہے۔“ ایسا پک چکا ہے کہ منہ سے چھوٹا ہی نہیں کیونکہ اس کے ذریعے وہ لوگوں کو باسانی گمراہ کر سکتے ہیں عام لوگوں کو بہکانے کیلئے یہ رٹا ہوا جملہ دہراتے جاتے ہیں خواہ مسئلہ کچھ ہو مگر انہوں نے اپنی بولی ہی بولنی ہے۔ بہر حال یہاں صرف یہ بتایا گیا ہے کہ اگر مشت زنی سے انزال نہیں ہوا تو روزہ نہیں ٹوٹتا باقی تعزیر و سزا کیا ہے؟ اس کا یہاں کوئی تذکرہ موجود نہیں۔



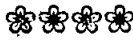
افتراء

شوہر دار عورت سے زنا پر کوئی حد نہیں۔ (فتاویٰ قاضی خان)

الجواب:

حرام ہے جو شیعہ کبھی عبارت وغیرہ نقل کرتے ہوئے دھوکہ سے کام نہ لے۔ اندازہ فرمائیے یہاں عبارت ہے۔ او تزوج امراء لہا زوج۔ یعنی یہ بائع کیا اس عورت سے جو پہلے سے شادی شدہ ہے۔ اس عبارت کی بنا پر سرفی جمائی گئی۔ شوہر دار عورت سے زنا پر کوئی حد نہیں۔ حالانکہ یہاں نکاح کرنے کی بات ہے زنا کرنے کی نہیں۔ مگر چونکہ یار لوگوں کے ہاں نکاح و زنا میں کوئی خاص فرق نہیں بغیر گواہوں کے خفیہ طور پر مرد و عورت کا آپس میں جوڑ توڑ ہو جائے اور ایک آدھ گھنٹے یا زیادہ، یہ کیلئے آپس میں معاہدہ کر لیں تو عرف میں یہ زنا اور یار لوگوں کے ہاں نکاح بجائے گناہ کے اجر و ثواب حاصل ہونے کا سبب ہے۔ اس لئے انہوں نے زنا اور نکاح کو ایک ہی قرار دے ڈالا مگر اہل سنت کے ہاں نکاح و زنا میں زمین آسمان سے زیادہ فرق ہے یہاں مسئلہ شوہر دار عورت کا کسی اور سے نکاح کرنے کا ہے کہ اس شوہر دار عورت نے نکاح کر لیا اور یہ دونوں ایک جگہ جمع ہو گئے تو ان پر حد نہ ہوگی کیونکہ نکاح کی وجہ سے شبہ پیدا ہو گیا۔ اور شبہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں۔

◆ صرف یہی خیانت نہیں کی گئی کہ نکاح کو زنا کہہ ڈالا بلکہ اس دھریے کی طرح جو لا تقریوا الصلوٰۃ تو پڑھتا ہے اور آگے کا لفظ نہیں پڑھتا اور اس اذہورے قرآنی ارشاد کی بنا پر نماز پڑھنا ناجائز بتلاتا ہے اس پر شور مچا رہا ہے کہ لوگو اللہ نے ایمان والوں کو حکم بھیجا ہے نماز کے قریب مت جاؤ۔ نماز کے قریب مت جاؤ۔ یہ دیکھو قرآن میں لکھا ہوا ہے۔ یعنی اس دھریے کی طرح یہ عبارت نقل کر دی اور آگے والا حصہ چھوڑ دیا جس میں لکھا ہوا ہے کہ ایسے شخص کو سخت ترین سزا دی جائے جو قتل بھی ہو سکتی ہے اس سخت سزا کا ذکر تو نہیں کرتا اور حد نہ لگائے جانے کا اعلان گلے پھاڑ پھاڑ کر کرتا ہے جو سراسر تلبیس اور کھلا ہوا بہتان ہے۔



الفتراء

ماں، بہن، بیٹی اور خالہ سے بعد از نکاح زنا کرنے کی کوئی حد شرعی نہیں ہے۔ (فتاویٰ قاضی خان)

الجواب:

◆ قارئین کرام ذرا شیعہ مریض نفس کے پیچ و تاب کا اندازہ لگائیں کہ کس طرح بے چارا اندر سے سانپ کے ڈسے ہوئے جیسا تڑپ رہا ہے ان الفاظ پر غور سے نظر ڈالیے تو یہ بے چارا حسد کی آگ میں کولہ ہوتا ہوا باحسن طریقے سے نظر آجائے گا۔ بعد از نکاح زنا کرنے کی کوئی حد شرعی نہیں۔ ”بعد از نکاح زنا“ کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ نکاح صحیح ہو جائے اور جس سے نکاح ہو گیا اس سے نکاح کرنے کے بعد زنا کر رہا ہو؟ ممکن ہے شیعہ لوگوں کے ہاں صرف متعہ میں زنا نہیں ہو سکتا اس کے علاوہ نکاح کرنے کے بعد زنا ہی ہوتا ہوا اور شیعہ مذہب رکھنے والے اپنی زوجہ سے نکاح کرنے کے بعد زنا کرتے رہے ہوں مگر اسلام میں نکاح کے بعد زنا نہیں ہوتا اور نہ حد نہ ساقط نہ ہوتی۔

یہ تفصیل سے عرض کر چکے ہیں کہ ایسا شخص جس نے محرمات ابدیہ، ماں، بہن، بیٹی خالہ وغیرہ سے نکاح کیا اور وطی کر لی تو یہ شخص تعزیراً قتل کیا جائے گا۔ گذشتہ صفحوں میں ہم اس کی وضاحت کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔



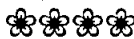
افتراء

مرد مرد کے ساتھ بد فعلی کرے تو کوئی حد شرعی نہیں ہے۔

اجواب

خدا جانے رافضی لوگوں کے ہاں حد شرعی کس کو کہتے ہیں کہ ”کوئی شرعی حد نہیں“ کی رٹ لگائے جاتے ہیں۔ اللہ پاک نے جو دین اپنے نبی ﷺ کو دے کر مبعوث فرمایا اس میں حد اس سزا کو کہتے ہیں جو بعض جرائم پر اللہ کی طرف سے مقرر ہو جسے شراب پینے کی سزا مقرر ہے اس سزا کو حد کہتے ہیں۔ زنا کرنے کی سزا مقرر ہے۔ اسے حد کہتے ہیں اسی طرح زنا کی جھوٹی تہمت لگانے پر حد مقرر ہے۔ وغیرہ مگر بہت سے ایسے گناہ ہیں جس کی سزا مقرر نہیں ایسے جرائم پر جو سزا دی جاتی ہے وہ تعزیر کہلاتی ہے جیسے ہم عرض کر چکے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایسے شخص کو تعزیراً قتل کرنے کا حکم جاری کیا جس نے محرم سے (نکاح کرنے کے بعد) دخول کیا۔ (عن ابن عباس مرفوعاً ابن ماجہ جلد ۲ صفحہ ۱۸۷ وغیرہ)

بہت سلازے گناہوں کی سزا جرم کی نوعیت دیکھ کر امیر المؤمنین مقرر کرتا ہے اس کو تعزیر کہا جاتا ہے قوم لوط والا عمل بھی انہیں میں سے ایک ہے۔ چونکہ یہ عمل ضعیب ایسا بدترین ہے جو زنا سے کہیں زیادہ قابل نفرت ہے۔ لہذا اس پر سزا بھی اس کے حال کے مناسب ہوگی چنانچہ مشہور واقعہ ہے کہ حضرت علیؑ نے ایسے شخص کو (جو قوم لوط والے عمل میں مبتلا تھا) جلا دینے کا حکم دیا تھا۔ ایسے ہی اس جرم کے مرتکب پر دیوار گرا کر مار دینے کی صورت بھی اختیار کی گئی ہے۔ لہذا یہ اعتراض کرنا کہ حد شرعی نہیں محض جہالت اور دھوکہ بازی کا بازار گرم کرنا ہے۔ حد شرعی نہ ہونے کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ جائز ہے پخانہ کھانے اور پیشاب پینے پر رافضی حد شرعی دکھائے یا اس کو کھائے۔ ہم کہتے ہیں یہ گناہ ہے اس پر اگرچہ حد نہیں مگر تعزیر ہوگی۔ عامۃ الناس میں یہ لفظ استعمال کر کے محض یہ تاثر دینے کی جسارت کی جاتی ہے کہ اس جرم پر جسے کوئی سزا ہی نہ ہو حالانکہ کسی گناہ کی سزا اگر حد نہیں تو اس کا یہ ہرگز مطلب نہیں کہ اس جرم پر کوئی سزا ہی نہیں۔ حالانکہ ارباب علم جانتے ہیں کہ اسلام کی راہ اعتدال پر افراط و تفریط سے دامن بچا کر خوب احتیاط سے جانب منزل رواں دواں اہلسنت والجماعت ہی ہیں جو منشاء اللہ کی تلاش میں تمام اپنی صلاحیتوں کو صرف کرتے ہیں۔ اس لیے دین کے ہر حکم کو اس کی اپنی جگہ پر ہی فٹ کرتے ہیں۔ افراط و تفریط کا شکار نہیں ہوتے۔



افتراء

عورت سے غیر فطری فعل جائز ہے۔ (ترمذی)

اجواب

◆ جس قوم کے یہ محقق ہیں اُن کے جاہلوں کا عالم تو اس سے بھی نرالا ہوگا۔ ارباب علم ذرا عبارت ملاحظہ فرما کر داد دیں۔ رُوح فی العلم اور کمال تحقیق کی۔ اور شاہانِ دین اُن مجتہدوں کو جنہوں نے یہ محقق تیار کر کے گمراہی کے کالے کالے سینکڑوں بیگ اُن کے گلے کا طوق بنا کر ڈالے تاکہ وہ اُن کو تقسیم کرتے پھریں۔ ملاحظہ فرمائیں۔ عبارت ہے:

نساء کہ حرث لکم فاتو حرثکم انہی شنتم اقبل وادبر واتق الدبر۔ (عکسی صفحہ)

جس کا مطلب یہ ہے کہ تمہاری بیویاں تمہاری کھیتی ہیں بس تم اپنی کھیتی میں جیسے چاہو آیا کرو (اس کا مطلب بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں) آگے سے یا پیچھے سے اور ڈبر یعنی پاخانہ والی جگہ سے بچو۔ یعنی مرد اپنی بیوی کے ساتھ اپنی ضرورت کو پورا کرنے میں یہ اختیار رکھتا ہے کہ جو صورت چاہے اپنالے۔ آگے کی طرف سے یا پیچھے کی طرف سے مگر محل استعمال ایک ہی ہے۔ آگے سے آئے تو بھی پیچھے سے آئے تو بھی روایت میں صراحت کے ساتھ یہ لفظ موجود ہے۔ الدبر یعنی پاخانہ والی جگہ سے بچو۔ اسے ہرگز استعمال نہ کرے۔ یہ صراحتاً لکھے ہوئے لفظ جس اندھے محقق کو نظر نہ آئے اُس گمراہ نے اپنی قوم کا عقیدہ کیا خاک بچانا ہے۔

◆ درمنثور کی جن روایات سے استدلال کر کے یہ سرخی قائم کی گئی ہے اس کا جواب خود صاحب کتاب نے نقل کر دیا ہے کہ یہ امام مالک کا قول قدیم ہے۔ نیز ابن عمرؓ نے ابتدا میں اس کا مطلب یہی سمجھا مگر جب غور کیا تو معلوم ہوا کہ قرآن کریم میں حرثم فرمایا گیا ہے اور حرث یعنی کھیتی پاخانہ والا مقام نہیں ہے کیونکہ کھیتی وہی ہوتی ہے جس میں دانہ ڈالا جائے تو وہ اکتا ہے اور وطی بھی پانی کو کھیتی میں ڈالنا ہے جس سے اولاد پیدا ہوتی ہے یہ صورت مقام ڈبر میں نہیں پائی جاتی۔

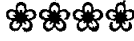
◆ اسی عکسی صفحہ پر یہ روایت موجود ہے کہ کس نے حضرت عمرؓ کی موجودگی میں وطی فی الدبر کا ذکر کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: اُف اُف ایفعل ذالک وهو مؤمن او قال مسلمہ..... قال دارقطنی هذا محفوظ عن مالک صحیحہ۔ (عکسی صفحہ)

یعنی حضرت عمرؓ نے فرمایا: اُف اُف کیا کوئی مومن یا فرمایا کوئی مسلمان ایسا کر سکتا ہے؟ دارقطنی نے فرمایا امام مالک کا صحیح قول یہی ہے۔

یہ روایت صاف بتا رہی ہے کہ وطی فی الدبر کا عمل کسی مومن کا نہیں ہو سکتا۔ مگر اسی صفحہ کا عکس دے کر سرخی لکھی گئی ہے کہ عورت سے غیر فطری فعل جائز ہے۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

◆ صاحب درمنثور کا یہ طریقہ ہے کہ وہ ہر طرح کی کمزور صحیح روایات درج کر دیتے ہیں۔ ارباب علم کمزور روایات کو رد کر کے صحیح قول پر اپنے مذہب کی بنا رکھتے ہیں اس مسئلہ میں بھی چند ایک روایات کمزور درجہ کی ایسی پائی جاتی ہیں مگر اُن کو نہ صاحب کتاب نے صحیح قرار دیا ہے اور نہ ہی ارباب علم کا اس پر عمل ہے۔ بلکہ خلاف فطرت فعل کو بہت

بِرائفعل قرار دیا گیا ہے۔ سنی مذہب اس روایت کی روشنی میں محفوظ ہے جو آپ ﷺ نے فرمایا کہ
لا ينظرو الله الى رجل اتى رجلاً او امرأة في الدبر۔ (فتح الباری شرح بخاری کتاب الفیر صفحہ ۲۳۱ جلد ۸)
”اللہ تعالیٰ ایسے شخص کی طرف نظر بھی نہیں فرماتے جو مرد یا عورت کے مقام دبر کو استعمال کرے۔“



افتراء

ستا نجس العین نہیں ہے بلکہ پاک ہے۔ (بہشتی زیور)

اجواب

بہشتی زیور کا بتایا ہوا یہ مسئلہ حدیث پاک سے حاصل کیا ہوا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے شکار وغیرہ کے لیے کتابالے کی اجازت دی ہے۔ حضرت عبداللہ بن المغفل حضرت ابو ہریرہ وغیرہ حضرات سے صحاح میں یہ روایات موجود ہیں۔ صحیحین میں حضرت عدی بن حاتم کو آپ ﷺ نے فرمایا:

اذا ارسلت كلب واذا ذكر اسم الله تعالى فان امسك عليك فادر كته قد قتل ولم ياكل منه فكله فان اخذ الكلب زكوة۔ (بخاری و مسلم بحوالہ حقائق الفقہ صفحہ ۳۲۱)

کہ جس وقت تو کتے کو (شکار پر) بھیجے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کر دے اگر اس کتے نے شکار کو تیرے لیے روک رکھا اور وہ شکار ہلاک ہو گیا اور کتے نے اس شکار کو کھایا نہیں تو (وہ تیرے لیے حلال ہے) اس کو تو کھا کیونکہ کتے کا تیرے لیے شکار کو پکڑنا (ایسے ہی ہے جیسے اس کو) ذبح کرنا۔

اس روایت سے کتے کا شکار کیا ہوا جانور حلال بتایا گیا ہے اگر وہ نجس العین ہے تو پھر اس کا شکار کیا ہوا جانور کیسے

حلال ہوگا؟

علامہ شوکانی (جن کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ تفضیل شیعہ تھے) نیل الاوطار میں لکھتے ہیں:

و استدلال باحدیث الباب علی طہارة الكلب الماذون۔

”اور احادیث باب سے استدلال کیا گیا ہے کلب ماذون کے طاہر ہونے پر۔“

حدیث پاک کے اس مسئلہ کو اگر حضرت تھانوی نے بہشتی زیور میں لکھا دیا تو کیا جرم ہوا؟ اب یہ معلوم نہیں کہ بہشتی

زیور کے بیان کردہ مسئلہ کو آڑ بنا کر حدیث پاک کے ساتھ دشمنی سے یار لوگوں کو کیا حاصل ہوگا؟

حقیقت یہ ہے کہ یہ مسئلہ حدیث پاک کا ہے۔ روانض کی طرح اپنی طرف سے خانہ ساز نہیں ہے۔



افتراء

کتے کی کھال پر نماز پڑھنا جائز ہے۔ (منیٰ الخلق)

الجواب:

نماز کی شرائط میں یہ شرط بھی ہے کہ جس جگہ نماز ادا کر رہے ہیں وہ پاک ہو۔ چونکہ کتا حرام جانور ہے اور اس کی حرمت اتنی معروف ہے کہ عامی شخص بھی اس کے حرام ہونے کا کامل یقین رکھتا اور اس سے گھن محسوس کرتا ہے۔ اس لیے شیعہ کرم فرماؤں نے اس مسئلہ کو اچھالا ہے۔ حقیقت حال کو جاننے کے لیے جاننا چاہیے کہ ایک بے حلال ہونا اور ایک بے پاک ہونا یہ دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ انسان پاک ہے لیکن اس کا کھانا حلال نہیں، مٹی پاک ہے مگر کھانا حلال نہیں وغیرہ۔ گویا یہ کوئی ضروری نہیں کہ جو چیز حرام ہے وہ ناپاک بھی ہو۔

اسلامی شریعت نے جانور کے چمڑے کو اُس وقت پاک قرار دیا ہے جب نجس رطوبات وغیرہ ختم ہو گئی ہوں۔ خواہ دباغت دینے سے یا خشک ہو جانے کی وجہ سے چنانچہ کتے کا چمڑا جب دباغت دے کر صاف کر لیا جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے اور جو جگہ پاک ہو یا جو چیز کپڑا مصلیٰ وغیرہ طاہر و پاک ہو اور اُس پر نماز پڑھی جائے تو وہ نماز ہو جاتی ہے۔ چنانچہ صحیح مسلم میں حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد موجود ہے کہ

ایما اہاب دیغر فقد طهر۔

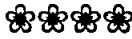
یعنی جب چمڑے کو دباغت دے دی جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ (مسلم بحوالہ حقائق الفقہ (۲۰۳)

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ:

"ایما اہاب دیغر فقد طهر۔" (ترمذی بحوالہ حقائق الفقہ صفحہ ۲۱۵)

"کوئی سا چمڑا ہو جب دباغت دیا جائے تو پاک ہو جاتا ہے۔"

ان روایات نے یہ بات واضح کر دی کہ یہ مسئلہ سنی ملت نے اپنی طرف سے وضع نہیں کیا۔ نبی کریم ﷺ کے مبارک ارشاد سے ماخوذ ہے۔ اب ارباب انصاف ہی فرمائیں۔ حدیث پاک کے اس مسئلہ پر اعتراض کرنا درحقیقت رسول اللہ ﷺ کی ذات اطہر پر اعتراض کرنے کے مترادف نہیں؟ دراصل اُس کتاب کو بنایا گیا مگر اصل درد اور ناقابل برداشت شے تو دین اسلام کا وہ حکم ہے جو رحمت عالم ﷺ نے اپنی ملت کو دیا۔



الفتراء

حضرت ابوبکر کی بی بی اسماء نے متعہ کیا۔ (المعقد الفرید، ابوداؤد طیالسی، منیۃ المعبود، تعمیر منظرہ)

الجواب:

قبل اس کے کہ مذکورہ روایت کا جواب عرض کیا جائے۔ دیکھنا چاہیے کہ یہ متعہ کیا بلا ہے۔ تفصیل کا تو یہ موقعہ بالکل نہیں مگر اجمالاً متعہ کا تعارف از حد ضروری ہے۔ شیعوں کے نزدیک متعہ:

عارضی عقد ہوتا ہے جس میں نہ گواہ ہوتے ہیں نہ نکاح خواں وغیرہ۔ ایک خفیہ جنسی تعلق کا معاہدہ ہے جس کو صیغہ کے

الفاظ سے یاد کرتے ہیں۔

۱ علی العموم جائز ہے۔ سفر و حضر میں جہاں چاہیں ہو سکتا ہے۔

۲ ہر مومن مرد ہر حالت میں اس فعل کو کر سکتا ہے۔

۳ یہ فعل محض رخصت نہیں بلکہ عزیمت ہے۔ اس فعل کے مرتکب و بڑا ثواب اور عالی درجات ملتے ہیں۔

۴ اس میں بوقتِ ضرورت اور بوجہ ضرورت کی کوئی قید نہیں یہ امر ”تعبدی“ ہے اور یہ ہمیشہ کے لیے کار خیر اور موجب

ثواب ہے۔ (تفسیر صافی تحت نما استحکم بحوالہ فوائد نافع جلد ۱ صفحہ ۲۸۸)

متعد کے احکام و اوصاف شیعہ کے نزدیک یہ ہیں:

۱ متعد میں گواہوں کی ضرورت نہیں۔

۲ اجرت ادا کرنا لازم ہے۔

۳ مدت طے کرنا لازم ہے۔

۴ متعد میں عورت کے ذریعے عفت کی حفاظت مطلوب نہیں ہوتی بلکہ شہوت رانی اور خواہش نفس کو پورا کرنا مطلوب

ہوتا ہے۔

۵ طلاق کی ضرورت نہیں (مقررہ وقت ختم ہوتے ہی خود بخود جدائی ہو جائے گی)

۶ نعت (معروفہ) نہیں ہوتی (بقول بعض)۔

۷ متعد میں ایسا نہیں ہوتا۔

۸ لعان نہیں ہوتا۔

۹ ظہار نہیں ہوتا۔

۱۰ نر کہ میں وراثت نہیں ہوتی۔

۱۱ ولی کو حق نہیں کہ متعد سے عورت کو روکے۔

۱۲ متعد کرنے والی عورت کا نفقہ نہیں ہوتا۔

۱۳ متعد سے ہونے والی اولاد سے مرد انکار کر سکتا ہے۔

۱۴ متعودہ عورت، زوجہ نہیں بلکہ ”انما ہی مستاجرة“ یعنی وہ کرایہ کی عورت ہے۔

(از فروغ کافی جلد ۲ ابواب متعلقہ متحدہ مطبوعہ نول کشور لکھنؤ، جامع رضوی از سید عبدالغنی تحت ابحاث متحدہ مطبوعہ کشور لکھنؤ، مجالہ حسن مترجم از سید محمد جعفر قدسی

جائنی، رسالہ متحدہ از باقر نجفی طبع دہلی بحوالہ فوائد نافع جلد ۱ صفحہ ۲۸۵)

اگرچہ شیعہ لوگ اس متعد کو نکاح موقت یا نکاح منقطع قرار دیتے ہیں مگر یہ سراسر غلط بیانی ہے کیونکہ نکاح موقت میں

۱ گواہ ضروری ہیں متعد میں نہیں

- ◆ حفظ مال و عزت مطلوب ہے متعہ میں نہیں
- ◆ عدت لازم ہے متعہ میں نہیں
- ◆ اولاد ثابت النسب ہوگی مردانہ انکار نہیں کر سکتا متعہ میں انکار کر سکتا ہے

وغیر ذلک بنیادی طرح کے ان دونوں نکاحوں میں فرق ہیں کہ جو احوال کرم فرماؤں نے اس نکاح متعہ کے وضع کیے ہیں ان احوال سے متصف کوئی متعہ اسلام میں کبھی رائج اور جائز نہیں رہا بلکہ یہ عمل مزاج اسلام کے خلاف ہے کہ متعہ میں سراسر خفیہ طور پر جنسی آگ کو تسکین دینے کا سامان کیا جاتا ہے جس میں کوئی فائدہ، ضرورت یا مجبوری نہیں بلکہ اس نام سے عزت و ناموس کے خرمن کو نذر آتش کر کے فساد و قتل کا بھانجھ بھڑکا تا ہے۔ جس کو اسلام کا مزاج گوارا نہیں فرماتا۔ اسلام عزتوں کا محافظ ہے قاتل نہیں آبرو کی حفاظت کرتا ہے خفیہ طور پر مرد و زن کے اجتماع سے غیر تون کا جنازہ نہیں نکالتا اب ان گزارشات کے بعد جواب ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت اسماء کی روایت:

جو کلمات حضرت اسماء کی روایت میں منقول ہیں ان کا مطلب یہ ہے کہ جس دور میں نکاح موقت کی اباحت تھی اس دور میں یہ فعل مسلمان خواتین سے صادر ہوا۔ لہذا ان الفاظ سے حرمت نکاح موقت کے بعد جائز ہونے پر استدلال کرنا ایسا ہی ہے جیسے تحویل قبلہ کے بعد بیت المقدس کی طرف عملاً منہ کر کے نماز پڑھنے کا جواز بیان کرنا۔ کیونکہ جو عمل منسوخ ہو گیا اب گزرے وقت کی روایات اس منسوخ شدہ فعل کو ثابت نہیں کر سکتی۔

◆ یہ الفاظ رافضیوں کے موجودہ متعہ کے بارے میں بالکل نہیں ہیں کیونکہ یہ اور شے ہے اور جو دور نبوت میں عارضی طور پر جائز قرار پانے والا نکاح تھا وہ اور تھا کہ نکاح بغیر گواہوں کے منعقد نہیں ہوتا اور متعہ بلا شہادت کے منعقد ہوتا ہے اس لیے یہ روایت متعہ معروفہ کے بارے میں بالکل نہیں ہے۔ رافضی کرم فرماؤں کی ہمیشہ سے عادت رہی ہے کہ وہ مسلمانوں کی اصطلاحات استعمال کر کے ایک نیا طریقہ ایجاد کرتے تھے اور اس کو گذشتہ دور کی وہی عبادت شمار کرتے ہیں جو کسی دور میں جائز تھیں تفصیل کے لئے تحفہ اثنا عشریہ کا باب عقائد شیعہ ملاحظہ کیا جائے۔

باقی رہا نکاح موقت یا وہ نکاح متعہ جو قدیم زمانہ اسلام میں رائج تھا اس کے منسوخ ہونے کی دلیل! تو قرآن کی سورہ نساء پانچویں پارے کی ابتدائی آیات ۸ اوں پارے کی ابتدائی آیات کا مطالعہ کر لیا جائے۔ محدثین نے اس پر مستقل ابواب قائم کر کے روایات جمع کی ہیں۔ نیز حضرت علیؓ کا ارشاد فصل الخطاب طبرسی ۳۳۰ کے ذوالہ سے ہم پہلے نقل کر چکے ہیں کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فتح خیبر کے دن گھریلو گدھوں کے گوشت اور متعہ کو حرام قرار دیا۔ لہذا متعہ کی حرمت قرآن پاک، حدیث پاک اور خود حیدر کرارہ کے ارشاد سے ثابت ہو چکی ہے جیسے ہم مقدمہ ۱۰۰ کی کتابت پر بیان کر چکے ہیں۔ اب دیانت داری کا تقاضا تو یہی تھا کہ اس فعل قبیح کو ترک کر دیا جاتا مگر مہجرت ایسی عادت پڑی کہ

چھوٹے کا نام نہیں لیتی اور ویسے بھی اگر ذکر لوگ اس صحیح مسئلہ کا اعلان کر دیں تو شام غریباں کی آتش فشاں نہیں بجھائیں گی۔



افتراء

یزید چھٹا خلیفہ رسول ہے۔ (شرح فقہ اکبر)

الجواب:

شرح فقہ اکبر کے مذکورہ عکسی صفحہ پر ملا علی قاری رافضیوں کے باطل قول کی تردید اور حدیث پاک سے غلط استدلال کی توضیح فرما رہے ہیں کہ حضرت جابر بن سمرہ کی وہ روایت جو بخاری و مسلم میں ہے کہ میرے بعد بارہ خلفاء ہوں گے اور وہ تمام کے تمام قریش سے ہوں گے اس روایت سے یار لوگوں نے بارہ امام تیار کر لیے اور کہا کہ میں بارہ امام دنیا جہاں کے مانگ اور اقتدار کے حق دار ہیں وغیرہ وغیرہ۔ اس مردود استدلال کے رد میں ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ یہ استدلال سراسر باطل ہے بلکہ اس حدیث میں جن بارہ خلفاء کا ذکر فرمایا گیا ہے وہ چار خلفائے راشدین ان کے علاوہ حضرت معاویہ ان کا بیٹا اور عبدالملک اور اس کے چاروں بیٹے ان میں عمر بن عبدالعزیز، یہ حضرات اس حدیث کا مصداق ہیں۔

خلیفہ اس شخص کو کہتے ہیں جو امیر وقت کے بعد اس کا مسند نشین ہو جائے جب وہ اس مسند پر بیٹھ جائے گا تو وہ خلیفہ کہلائے گا اگرچہ وہ محل میں اپنے پیش رو کے قدموں کی خاک بھی نہ ہو جو چیز واقعہ و مشاہدہ میں آچکی ہے اس کے وجود و ظہور سے انکار کرنا شیعہ کرم فرماؤں کا جگر ہے کہ خلیفہ اول کو مصلیٰ نبوی پر دیکھ رہے ہیں اور یہ بھی کہ حیدر کرار ان کے چھپے نمازیں ادا فرماتے ہیں مگر پھر بھی بازوں میں اذان کے اندر اعلان یہی ہو رہا ہے۔ علیاً ولی اللہ۔ خلیفۃ بلا فصل۔ عبادت خانے میں یہ صاف جھوٹ اور دن رات بولا جانے والا افتراء کس چیز کا پتہ دیتا ہے؟



افتراء

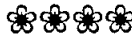
یزید کی خلافت شرعی نقطہ نظر سے بالکل درست ہے۔

یزید بھی خلفائے راشدین میں سے ہے۔ (سید معاویہ)

الجواب:

حکیم محمود احمد ظفر یا لکھنوی صاحب کی کتاب سید معاویہ شخصیت و کردار سے یہ حوالے نقل کیے گئے ہیں۔ چونکہ یہ کتابیں اہلسنت پر الزام دینے کے لیے نقل کی گئی ہیں لہذا الزام میں پیش کی جانے والی کتاب کے مصنف کا سنی العقیدہ ہونا ضروری ہے اور اس کتاب کے مصنف صاحب خارجیت کی طرف جھکاؤ رکھتے ہیں۔ علمائے اہلسنت نے جیسے رافضیت کے خلاف

اپنے زور قلم کو استعمال کیا ہے اسی طرح خارجیت کے خلاف بھی ائمہ اہلسنت نے اپنی توانائیاں صرف کی ہیں اگر صحابہ کرام کے خلاف زبان دراز ہو تو ایمان کی بربادی اور کفر کی وادی میں داخل ہونا ہے۔ بعین اسی طرح آل رسول اور خاندان پیغمبر کے بارے میں منفی نظریہ اور غلط عقیدہ بھی مفسی الی النار ہے۔ لہذا ارباب علم نے ایسے لوگوں کا بھی تعاقب فرمایا ہے جو آل رسول کے باب میں حدود سے تجاوز کرنے والے ہیں۔ امام اعظم کا یہ جملہ مذہب اہلسنت کی خوبصورت تعریف ہے کہ تفضیل الشیخین، حب اللحنین مسیح الخفین، جس دامن میں یہ تینوں اشیاء مل جائیں وہ اہلسنت ہے ورنہ نہیں۔ بہر حال مذکورہ کتاب ترازو ہے تفصیل کے طالب قائد اہل سنت وکیل صحابہ حضرت مولانا قاضی مظہر حسین کی فتنہ خارجیت کا مطالعہ فرمائیں۔



افتراء

یزید کا فر نہیں بلکہ سنی تھا۔ (شرح تصیہ امالی)

الجواب:

کسی شخص کے کفر یا ایمان کا مسئلہ عقیدہ سے تعلق رکھتا ہے اور عمل کی خرابی فسق پر دلالت کرتی ہے نہ کہ کفر پر۔ پھر اہلسنت کے ہاں اگر کسی کلمہ میں ۹۹ احتمالات کفر کے اور صرف ایک ایسا احتمال پایا جائے جو اسلام پر دلالت کرتا ہو تو ایسا شخص کا فر نہیں کہلاتا بلکہ اس ایک علامت ایمان کا اعتبار کر کے اسے وادی کفر سے بچانے کی کوشش کی جائے گی۔ مذکورہ مقام پر یزید کو کافر نہ کہنا اس کے اعتقاد کی درستگی کی بنا پر ہے اگرچہ اس کے عمل کے بارے میں مختلف آراء پائی جاتی ہیں مگر کسی نے یہ قول نہیں لکھا کہ اس کا عقیدہ خراب تھا یا وہ ارتداد کا شکار ہو گیا اور دین حق کو چھوڑ گیا تھا جنہوں نے ان کے بارے میں لکھا ہے تو یہی لکھا ہے کہ وہ فاسق تھا۔

افتراء

دیوبندیوں کا کلمہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اشرف على رسول الله" ہے۔

الجواب:

اس کا قدرے وضاحتاً جواب قبل ازیں ہم مقدمہ کے آخر میں لکھ چکے ہیں یہاں اس کی مختصر وضاحت کی جاتی ہے۔

◆ ایک خواب ہوتا ہے اور ایک اس کی تعبیر ہوتی ہے اصل چیز خواب نہیں بلکہ اس کی تعبیر ہوتی ہے۔ (مقدمہ میں اس کی وضاحت ملاحظہ ہو)۔

◆ تعبیر میں بتائی جانے والی چیز اس خواب کی حقیقت ہوتی ہے۔ اسی لیے ہر شخص کے سامنے مخصوص بد مذہب، جاہل، عورت اور فاسق کے سامنے خواب بیان کرنے سے باز رہنا چاہیے۔ یہاں خواب کے ساتھ خواب کی تعبیر بھی بیان کر دی گئی ہے۔ مگر بغض کے ماروں کو سب کچھ نظر آتا ہے۔ سو اس بات کے جو دھوکہ دہی کی راہ میں رکاوٹ اور جھوٹ بولنے کی عادت مستمرہ کی راہ میں روڑے اٹکائے۔

یہاں شخص مذکورہ کا مجبور اور بے اختیار ہونا صاف صاف لکھا ہوا موجود ہے۔ لیکن بے اختیار ہوں مجبور ہوں زبان اپنے قابو میں نہیں (عکسی صفحہ) اور جو شخص مجبور ہو اس پر اس کے مجبوری میں کیے ہوئے جرم پر کوئی سزا نہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

من كفر بالله من بعد ايمانه الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان۔ (اہل صفحہ ۱۰۶)

”جو شخص ایمان لانے کے بعد کافر ہو جائے (تو اس کے لیے دردناک عذاب ہے) مگر وہ شخص جو کہ کلمہ کفر کہنے پر

مجبور کیا جائے اس حال میں کہ اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو (تو اس پر کوئی مواخذہ سزا وغیرہ نہیں ہے)

مجبوری کی حالت میں کیے ہوئے جس عمل کو اللہ تعالیٰ درگزر فرما رہے ہیں اس کے خلاف رافضی بدباطنوں کا ہرزہ

سرائی کرنا خود قانون الہی کے پہاڑ میں ٹکریں مارنے کے سوا کچھ نہیں۔

اسی عکسی صفحہ پر رقم ہے کہ دوسرے روز بیداری میں رقت رہی، خوب رویا۔ (عکسی صفحہ) یہ رونا ندامت افسوس اور

غلطی ہو جانے پر دکھ کی وجہ سے تھا جو بذات خود توبہ ہے اور آنسو کا ایک قطرہ پہاڑ سے بڑے گناہوں پر چلنے والی

جنہم کی آگ کو بجھا دینے کے لیے کافی ہے۔ یہاں تو ”خوب رویا“ کے لفظ میں وضاحت ہے کہ دسیوں بلکہ بیسیوں

بلکہ سیکڑوں قطرہائے آنسو ندامت کے سمندر سے نکل کر آنکھوں کے دریا سے بہ رہے تھے۔ ایسی صورت میں اگر

کوئی غلطی ہے بھی تو اس کا معاف ہو جانا ایک یقینی سی بات نظر آتا ہے اس ملامت توبہ کے بعد بھی تحقیقی دستاویز میں

الزام کا سجادینا رباب انصاف ہی بتائیں کہ کیا ہے اور تلاش حق میں کس قدر مفید اور مناسب ہے۔

ایک انصاف پسند شخص تعصب کی عینک اتار کر اردو میں لکھی اس تحریر کو دیکھ کر وہ مطلب ہرگز نہیں سمجھ سکتا جو یار لوگوں

نے اس مقام پر نشر کیا ہے، اور جو کرم فرما اللہ واسطے کا بیر لے کر بیٹھے ہوں اُن کو کیا تعلق انصاف سے اور حقیقت حال سے وہ

تو صرف اپنی دشمنی کا لحاظ رکھیں گے۔ مگر کیا یہ بے انصافی اور بدنام کرنے کے لیے دھوکہ بازی اور بہتان تراشی اللہ کے

غضب و جلال اور آخرت کے دردناک عذاب سے بچا سکے گی؟

ہر شخص نے مرنا ہے اور مر کر اپنی قبر میں داخل ہونا ہے اور اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنی زندگی میں کی ہوئی کمائی کا جواب

دینا ہے اس لیے محض دجل و فریب کا راستہ چھوڑ کر موت سے پہلے ہی موت کے بعد کی فکر کر لی جائے تو بے حد مفید اور بہت

بہتر بات ہوگی۔ ہم تو صرف دعوت انصاف ہی دیتے ہیں اور غور و فکر کرنے کی ترغیب بھی۔

شاید کہ اتر جائے تیرے دل میں میری بات